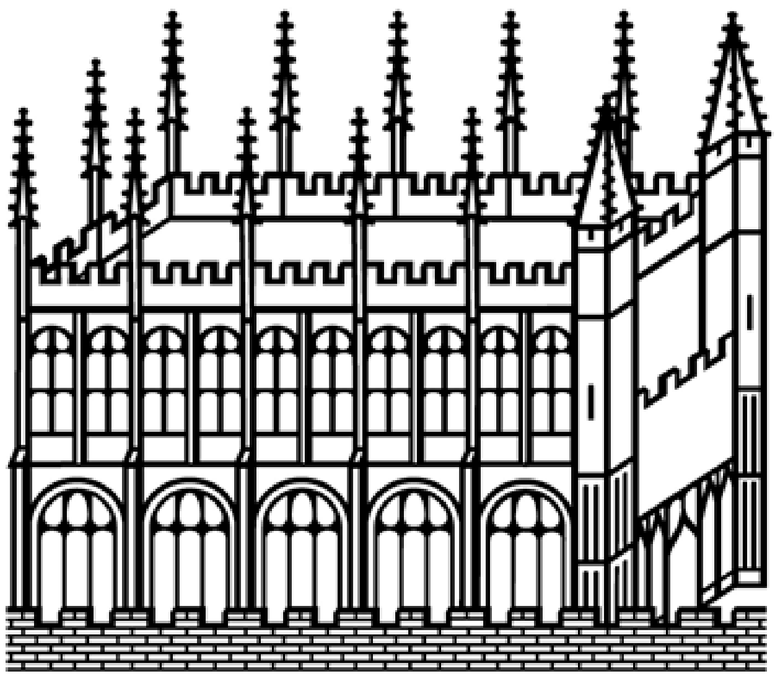


Bodleian Libraries

UNIVERSITY OF OXFORD

This book is part of the collection held by the Bodleian Libraries and scanned by Google, Inc. for the Google Books Library Project.

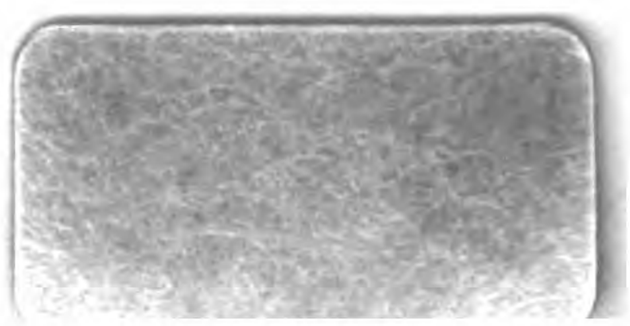
For more information see:

http://www.bodleian.ox.ac.uk/dbooks

This work is licensed under a Creative Commons Attribution-NonCommercial-ShareAlike 2.0 UK: England & Wales (CC BY-NC-SA 2.0) licence.

3 D 88





راہ نجات - از مولوی محمد حلیم صاحب مسائل صوم و صلوٰۃ -
تفسیر زاد الآخرت - چار جلد مین منظوم مثنوی مکمل القرآن شریف قرآن شریف ہر چار مصرعی چھپی ہے تصنیف مولوی عبد السلام بدایونی -
مجموعہ لوذ و نہ نام شامل دعای مغنی و قصیدہ بردہ بانت سعاد و قصیدہ غوثیہ و دعای کمریانی وغیرہ -
مفتاح الجنۃ - تصنیف مولوی کرامت علی جونپوری فقہ مین -
خلاصۃ المصائب - در مصائب اہلبیت علیہم السلام قدیم -
دہ مخزن - اردو در مصائب شہدائے کرام -
تاریخ مدینہ - ترجمہ جذب القلوب در فضائل مدینہ -
تفسیر سورۂ فاتحہ تصنیف مولوی اکرام الدین صاحب -
وفات نامہ تصنیف خانی مراد آبادی ذکر وفات پیغمبر علیہ السلام
حقیقۃ الصلوٰۃ - نماز و روزہ کی فضیلت کا ذکر ہے -
حقیقۃ الاسلام - اردو ترجمہ رسالہ قاضی ثناء اللہ پانی پتی کا تصنیف مولوی محمد علی مطیع علوی -
سبیل الجنان - مصنفہ میر علی متخلص بامیر تکمیل الایمان کا ترجمہ
مجموعہ نوشہ عقیقے در وظائف اسمائے الٰہی و اسماء رسالت پناہی -
کشف الحاجۃ بعنی بالا بد منہ اردو مسائل فقہ حنفی مین -
تذکرۃ الجمعہ - تصنیف مولوی قطب الدین خان بہادر دہلوی در فضیلت جمعہ -
فلاح دارین - آداب معاشرت شرعی کے بیان مین -
ترغیب الفرقان - در فضائل قران -
موضح الحق - مسائل ضروری متعلقہ عام طالبان دین کے
تحفۃ الزوجین - بیان بی بی کے حقوق اور اونکو فرائض معاشرت
احکام العیدین - تالیف مولوی قطب الدین خان مرحوم بیان عید مین
تحفۃ الاخیار - ترجمہ مشارق الانوار ترجمہ احادیث -
ہزار مسئلہ -
تحفۃ العوام - یہ مشہور کتاب مسائل مذہب امامیہ مین ہے -
مظاہر حق - ترجمہ مشکات شریف علم حدیث مین چار جلد -
نور نامہ - نور محمدی کا بیان -
قیامت نامہ - بہشت نامہ در حالات قیامت -
صبح کا ستارہ - حالات بہشت و دوزخ و قیامت -
عطائی رحمت - حال پیدائش حضرت علیہ السلام -
شرع محمدی - عقائد اہل تسنن و نماز و روزہ مولفہ محمد خان قندھاری -

اسرار نبوت - یہ کتاب فضائل نبوت پیغمبر مین بطور رسولہ شریف
تحریم النساء - مصنفہ مولوی قطب الدین مرحوم -
شرح تکمیل حدیث تصنیف میر علیصاحب ابن حافظ محمد علیصاحب
حلیۃ الحرائر - فقہ اثنا عشری کی مسائل فقہیہ مراسم عورات کی
عمدہ انتخاب ہوا ہی تصنیف شیخ مراد علی لکھنوی -
رسالہ کلید باب الحج تصنیف حاجی انور علی احکام حج مین -
سراج السالکین - ترجمہ منہاج العابدین تصنیف امام غزالی
فضائل الشہور و الصیام - روزہ و نماز کی فضیلت مین -
تنبیہ الغافلین - شریعت اسلام و مسائل دین مین -
فضائل درود و سلام - تصنیف مولوی عبد العلی -
انفاس الاکابر - و انوار الضمایر سلوک علم دین تصنیف مولوی نعیم اللہ صاحب
گلدستہ کرامات - مصنفہ مفتی غلام سرور لاہوری در ذکر
کرامات حضرت محبوب سبحانی رضی اللہ عنہ -
گلزار جنت تصنیف مولانا قطب الدین دہلوی رح -
رسالہ شطرنج - مسمے بہ محبارۂ ہادیہ تصنیف حافظ مولوی
عبد اللہ بلگرامی -
محامد خاتم النبیین - یہ ساری نعتین نبی کی محامد مین ہین -
حیرت الفقہ - فقہ حنفیہ مین بسوال جواب کے طور پر ترجمہ ہے -
بہار خلد - شرح منظوم شمائل ترمذی علم حدیث مین -
تاریخ مکہ - تصنیف مولوی حاجی محمد فخر الدین حسین خان دہلوی -
جواب السائلین - فقہ مین مولفہ مولوی لال محمد صاحب -
سرور القلوب - مسمے بہ ذکر المحبوب معجزات مین پیغمبر علیہ السلام
و الصلوٰۃ کے -
مہج البحرین - مسمے بہ فضائل الحرمین حج مدینہ کے بیان مین -
اظہار الحقیقۃ - بعض مسائل فقہ کا حل -
تحفۃ المومنین - فقہ مین تصنیف مولوی فرہاد علی صاحب -
تحفۃ الجواہر - مسمی بہ وجد الشعر اجمین جواز و عدم جواز شاعری کا بیان ہے بنشار شرح محمدی -
اعجاز غوثیہ - مسمی حکایات الاصفیا مصنف مولانا ابو الفضل محمد قاسم مطبوعہ مطبع گلشن محمدی -
مجموعہ جوشن صغیر و کبیر - مع ترجمہ اس مجموعہ مین جوشن صغیر و کبیر و درود طوسی و دعای کمیل وغیرہ ہین -
فضائل القرآن - تصنیف حافظ مولوی عبد الغفار -
خمسہ محمدیہ - تصنیف مولانا نجم الدین صاحب متخلص بہ نجم -

حاشیہ عبد الحکیم رحمانی - یہ حاشیہ حاشیہ عقائد نسفی کا معتبر و مستند ہے مصنفہ مولوی عبد الحکیم سیالکوٹی -

مجموعہ شرح اوراد فتحیہ و شرح ادعای رقاب و خلاصۃ الاوراد یہ شرح حامل المتن تصنیف ملا محمد جعفر علی صاحب اور خلاصۃ الاوراد بہت نادر کتاب ہے جس مین کل اوراد ماہواری اور سالانہ لکھی ہین اور سوای اسکے اور بہت دعائین اور احوال اذکیار کبار مفصل مرقوم ہے -

قدوری محشی - فقہ مین بہت نادر کتاب ہے ملا ابو الحسن بن احمد متداول قدوری نادر ہے -

درمختار عربی - بہت نادر فتاوی فقہ کا ہے خوشخط کاغذ خیالی گندہ چھاپہ صاف بمقابلہ نسخہ صحیحہ مولوی خرم علی مرحوم بڑی کوشش سے چھپا اور اختلاف نسخ حاشیہ پر لکھا ہے اسی فتاوی پر تمام علمای نامدار کا عمل درآمد ہے -

مغنیۃ الاولیا - تصنیف شاہزادہ دارا شکوہ -

رسالہ فرائض مصنفہ فیاض الدین صاحب تقسیم ترکہ مین -

حج الحج مسمی بہ غایت الشعور تصنیف مولوی محمد شاہ صاحب -

ایضاً - کاغذ سفید -

عین البکا - معروف بہ وہ مجلس و چہل مجلس -

ادعیہ زیارت مدینہ منورہ -

فتاوی المیراث - معروف بشرح نظم الفرائض -

میزان الفرقان - تصنیف مولوی محمد عثمان حافظ صاحب شہید -

جذب القلوب فارسی تصنیف شاہ عبد الحق دہلوی -

نفحات الانس مع سلسلۃ الذہب مصنفہ عبد الرحمن جامی -

خلاصہ شرح اسلامیہ مسائل وراثت -

معارج النبوۃ - تصنیف ملا معین الدین کاشی مین شرائف احوال حضرت خاتم النبیین علیہ الصلوۃ والسلام -

ہدایہ عربی محشی - ہر چار جلد کامل مولوی خادم حسین صاحب جلد اول و ثانی و آخرین -

نور الانوار کا مجموعہ محشی مطبوعہ مصطفائی -

ترجمہ ہدایہ فارسی - ہدایہ حامل المتن ہدایہ مع ترجمہ و شرح فارسی منقول از مطبوعہ کلکتہ جو چند علمای نامدار نے باتفاق کیے ہے فرمایا -

فتح القدیر مع تکملہ نتائج الافکار مع ہدایہ کامل تصنیف شیخ الاسلام کمال الدین ابن ہمام اور تکملہ تصنیف علامہ زین الدین افندی یہ کتاب شرح ہدایہ فقہ مین مبسوط و معتبر ہے -

عمدۃ البضاعت - فی مسائل الرضاعۃ -

طوارق احمدیہ - لاستیصال بنا ء الدین النجدیہ تصنیف مولوی محب احمد -

عینی شرح ہدایہ حامل المتن - من الشیخ الاجل ابا محمد محمود بن احمد العینی ہے اس کتاب کا ساری ہندوستان مین صرف ایک نسخہ ہم پہونچا -

جلد اول اولین -

جلد ثانی آخرین -

کنز الدقائق - فارسی تصنیف مولوی نصیر الدین صاحب

عینی شرح کنز محشی از کتاب البیوع تا کتاب الغصب تصنیف مولوی عبد العزیز - تلمیذ علمای فرنگی محل -

انوار العارفین - در مسائل تصوف فارسی -

توضیح و تلویح - مع حاشیہ چلپی اور حاشیہ شیخ الاسلام و حاشیہ ملا خسرو -

درمختار اردو چہار جلد بشرح و ترجمہ مولوی خرم علی مرحوم و مولوی محمد حسن صاحب -

شبیہ احمدی - سراپا ء احمدی کا بیان ہے -

مثنوی زائر - دعوت کرنا اسلام کا قبائل قریش کو -

دوازدہ مجلس مسمی بہ ہدایۃ الازکیا در حالات پیغمبر علیہ السلام

اسرار کربلا - حالات کربلا از منشی محمد ظہیر الدین مرحوم بلگرامی -

بعد حمد سندی - فقہ اثنا عشری مین ہے -

مہر نبوت - تصنیف نواب محمد مرزا تعلیخان ہے در نظام نعت مین

رموز القرآن - اوقات وغیرہ قرآن کی نکات کا بیان -

آثار محشر - علامات و حالات قیامت مثنوی مین مذکور ہین -

تفسیر سورہ یوسف - منظوم و مشہور مستند کتاب ہے -

اکسیر ہدایت - ترجمہ کیمیای سعادت -

مذاق العارفین - اردو ترجمہ احیاء العلوم کامل در چار جلد -

رسالہ ہدایت الکونین الی شہادت الحسنین -

تحفہ درود ملقب بخیر الکلام - مولفہ مولوی منظور احمد صاحب

رسالہ اکسب الادبیا - اردو مصنفہ مولوی ظہور الحق صاحب

شجرہ طغرائی اسمار دوازدہ امام -

دہ مجلس منظوم - اس کتاب مین حضرت خاتم المرسلین سے تا معرکہ کربلا علی الترتیب چودہ مجلسین ہین -

تا معرکہ کربلا

لایقان فقد وقع الفراغ من طبعه وتصحیحه فی مطبع	
یقین پس البتہ فراغ واقع گردیدہ از چاپہ او وصحت او در مطبع	
العالیة اواخر شهر ذی القعدة الحرام سنه ۱۲۹۴ اربع وتسعین بعد	
عالیہ در اخر ماہ ذیقعدہ حرام سنہ ۱۲۹۴ چہار و نود بعد	
الالف والمائتان من هجرة رسول الانس والجان ورقمت	
یک ہزار ودو صد از ہجرت نبی مختار انس و جان وتحریر کردم	
فی تقریظه احسن الانشاء بتاریخ الالوان وهو هذا	
در تقریظ او نحوبترین انشا از تاریخہای رنگارنگ وآن اینست	
للناظرین بعیون الانصاف ینظرون فی کل الاحیان	
برای بینندگان کہ بچشم انصاف بہ بینند در ہر اوقات	
ارخت الطبع فی بیت واحد مادتین فی مصرع الاول	
عام عیسوی وفی الثانی عام هجری	
لوشئت عام الطبع ارخ قوی	فقل شفاء ورحمة للمؤمنین
۱۸۷۷ عیسوی	۱۲۹۴ ہجری
تبدلت وتنظمت بتقدیم وتاخیر بعض الکلمة	
من تاریخ المصحح من العیسوی والهجری فاقول بحول الله الرحمن	
بذل المصحح بجهد یا عزیز	مرجوّ من خیر الوری بشفاعته
یا ناظرا فی حقّه قل بالله	مطر الرّحمة یمطر علیه رحمته
لوشئت عام طبعه ارّخ قایلاً	بمنّه کمل الشّفا وبرأفته
در تمامی مصرعہ سنہ عیسویست ۱۲ سنہ ۱۸۷۷ عیسوی	سنہ ۱۲۹۴ ہجری

تمت

عنان همته من الاتمام فامر بهذا التحیف تصحیحه صاحب البذل و

عنان ہمت آن مصحح از تمام کردن آن پس امر کرد این تحیف برای صحت او صاحب جود و

العطا مصباح منهاج کرم لاح فی قمر السماء الاعلی

بخشش چراغ راه کرم تمام تر ماه فلک برتر ے

سماء شمس المعلی معزی منشی نولکشور لازالت

چرخ مهر معلے صاحب عزت من جناب منشی نولکشور مدام دوام باد

کوکب صدارته علی ذری الکمال لامعه ونجم جلالته

ستارۂ سرداری او بر بلندی کمال درخشنده و اختر بزرگی او

من افق الجود والاقبال ساطعة فاطعت بالراس والعینان

از کنارۂ جود و اقبال رخشنده و تابنده پس اطاعت کردم بسر وبهر دو چشم

وشمرت ذیل الاطاعة باللسان والجنان وقاسیت فی

وبهر داشتم دامن اطاعت را بر زبان و دل وباقصی غایت برانگیختم در

تصحیحه التعب والکدر حتی القدرة والامکان وبذلت

تصحیح او رنج وسختی وکدورت حسب المقدور وطاقت وصرف کردم

غایة السعی والجهد لعنایة رب الحنان وتائید رسوله

به انتهار درجه کوشش وجد وجهد بعنایت پروردگار بردبار ومدد رسول او

المبعوث الی الاسود والاحمر والانس والجان فیاایها

که برانگیخته شده است سوی سیاه وسرخ که مراد از لیل ونهار است واز میان وجنیان پس اے

الخلان ان یسئلوا ذیل الاحسان بالعفو فی کل حین

دوستان شما هم بردارید دامن احسان بدرگذر در هر وقت

من النهار واللیل وفی الملوان علی ما وقع منی فی التصحیح

از روز و شب وهم بوصل صبح وشام برآن چیزیکه از من واقع شده باشد در تصحیح

من الزلة او الغلط او النسیان واخر دعوانا ان الحمد

از لغزش یا غلط یا سهو ودر اتمام صدای ودعوتے تابندگان بجز اینکه نیست همه

لله المنان قوی السلطان شدید الارکان ونصلی علی

مگر برای خدا بسیار احسان کننده که قوی دلیل است وشدید ارکان وورود میفرستیم بر

سیدنا محمد صاحب البرهان واله واصحابه ارباب

سید خود محمد ﷺ است صاحب دلیل وحجت وآل او واصحاب او صاحب

واصحابه الکبار صاحب الشعور و بعد فیقول العبد
وبر یاران او چنین یاران که بزرگ اند و صاحب شعور پس میگوید بنده
المذنب الخفی و الجلی سید محمد صادق علی الرّضوی
گنه گار ظاهر و باطن سید محمد صادق علے رضوے
اللکنوی قد وقع الفراغ من صحة الکتاب المبارکة المعلی
لکهنوے بتحقیق واقع شد فراغ از صحت کتاب مبارک برتر
المسمّی بالشفاء فی حقائق احوال المصطفی شفی داء
که مسمی بشفاء ست در حقیقتهائے حالات مصطفے چنین احوالی که شفا داده است بیمارها
لنفوس و اضاء النور بها و تلالاء نوره بمدارجه یدفع
نفوس را و ضیا داده نور را بخود و لمعانی و درخشانی داد نور او بدان مرتبه که دفع و دور میشود
ظلام اللیالی لضیائه و جواهر نظمه در رکاء عرکه و ابهی
تاریکیهائے شبها بسبب ضیائی او و کتابیست که جواهر نظم او در نامی روشن و درخشان تر
من الیاقوت و اللعل المعدنی لا مراء فیه فالحق فصاحة
از یاقوت و لعل کانے که نیست شک در آن پس حق اینست که او از
خیر رسل الله و مدح الحق و الثناء فیه بکمال
بهترین رسل خدا و هم مدح و ثنا جناب کبریا در وست بکمال
فصاحه منطقه و جمال بلاغة لفظه و حکمه و اخبار تتلی
فصاحت گویائے و خوبی صورت ببلاغت لفظ و حکمت و اخبار که مراد آن حدیث ست خوانده
علینا کلام جامع فیه الهدی فمذ حل الشفاء بنا شفینا
بر مایان کلامے که جامع است در آن هدایت پس وقتیکه حل شفا بما داده شفا خواهیم یافت
و زال البؤس و الکرب عنا و الشقا فاثاب الله الجامعه
و زائل و دفع خواهد شد فقر و فاقه و سختی از ما و بدبختی پس ثواب دهد خدا تعالی جامع این کتاب را که تالیف کرده
عیاضا جزاء الخلد خیر الجزاء و القسم بالله انه قول حق
بعوض این جزا ارجنت بهترین عوض و بدل و قسم بخدای که بتحقیق او انه جمله کلمه حق است
و کلمة صدق و قد تصدی بتصحیحه من الابتداء الی
و بتحقیق قول صدق و یقینے پیشدستی نموده بصحت کردن او از آغاز کتاب تا
القسم الاول المولوی لمعان الحق لما قه عوائق الصرف
قسم اول مولوے لمعان الحق پس بازداشت او را عوائق و باز گردانیده شد

بازداشت و دور گردانی نماید از کار آگاه از جا بجستجو نشیند و شخصیکه هر گاه همت بلند بچیزی نجوید بهترین صفت بشمار نیاید الا مولوی عزیز الحسن غفرله

ویحشرنا فی الرعیل الاول واہل الباب الایمن من اہل شفاعتہ ونحمدہ تعالی علی ماہدی
علیہ من جمعہ والہم وفتح البصیرۃ لدرک حقایق ما اودعناہ وفہم ونستعیذہ جل اسمہ
من دعاء لایسمع وعلم لاینفع وعمل لایرفع فہو الجواد الذی لایخیب من املہ
ولاینتصر من خذلہ ولایرد دعوۃ القاصدین ولایصلح عمل المفسدین وھو
حسبنا ونعم الوکیل وصلواتہ علی سیدنا محمد خاتم النبیین وعلی آلہ واصحابہ
اجمعین وسلم تسلیما کثیرا الی یوم الدین والحمد للہ رب العالمین

ھذہ تقریظ صنفہ مولانا الاجل النحریر

محرز قصبات السبق فی التحریر والتقریر

عالم الاجل وفاضل الاکمل واقف رموز

المخفی والجلی المولانا مولوی سید محمد صادق علی

اللکنوی حرسہ اللہ عن کل غبی وغوی

حمد المن افاض علی زمرۃ الانام

حمد برای کسے راست کہ فیض داد بر زمرۂ خلق از خواص وعوام

فیض الوجود من اثر الجود بالدوام

بفیض وجود از اثر جود بدوام

الحمد للہ الذی بحکمتہ تجری مقادیر الامور وقسم
جمیع ستایش مر خدایرا است کہ بسبب حکمت خود جاری فرمودہ اندازۂ کارہا وقسمت کرد
السعادۃ والشقاوۃ فی الدھور وخلق المرض والصحۃ
درین امور سعادت وشقاوت در زمانہا وپیدا ساخت مرض وصحت را
بتقالیب اللیالی والسحور وصلی اللہ علی نبیہ محمد
بباعث گردشہای شب وروزہا ورحمت خدا بر نبی او کہ محمد است
ذی الرحمۃ الوفور وعلی آلہ الاطیاب الی یوم النشور
صاحب رحم بزیادتی وبر آل پاک آن نبی تا روز حشر

القيام به قال ومن سب غير عائشة رضى الله عنها من ازواج النبى صلى الله عليه وسلم
ففيها قولان احدهما انه يقتل لانه سب النبى صلى الله عليه وسلم بسبب حليلته
والآخر انها كسائر الصحابة يجلد حد المفترى قال وبالقول الاول اقول وروى
ابو المصعب عن مالك فيمن سب من انتسب الى بيت النبى صلى الله عليه وسلم
يضرب ضربا شديدا ويشهر ويحبس طويلا حتى تظهر توبته لانه استخفاف بحق الرسول وجيعاً
صلى الله عليه وسلم وافتى ابو المطرف الشعبى فقيه بالفقه فى رجل انكر تحليف امرأة بالليل
وقال لو كانت بنت ابى بكر الصديق ما حلفت الا بالنهار وصوب قوله بعض المتسمين
بالفقه فقال ابو المطرف ذكر هذا الابنة ابى بكر الصديق فى مثل هذا يوجب عليه الضرب
الشديد والسجن الطويل والفقيه الذى صوب قوله هو احق باسم الفسق من اسم الفقه
فيقدم اليه فى ذلك ويزجر ولا تقبل فتواه ولا شهادته وهى جرحة ثابتة فيه وبغض
فى الله تعالى وقال ابو عمران فى رجل قال لو شهد على ابو بكر الصديق انه ان كان
اراد ان شهادته فى مثل هذا لا يجوز فيه الشاهد الواحد فلا شئ عليه وان كان اراد
غير هذا فيضرب ضربا يبلغ به حد الموت وذكر هارون رواية قال الفقيه القاضى ابو الفضل
رضى الله عنه ورحمه هنا انتهى القول فيما حررناه وانجز الغرض الذى انتحيناه
و استوفى الشرط الذى شرطناه مما ارجو ان فى كل قسم منه للمريد منفع وفى كل باب
منهج الى بغيته ومنزع وقد سفرت فيه عن نكت تستغرب وتستبدع وكرعت فى مشارب
من التحقيق لم يورد لها قبل فى اكثر التصانيف مشرع ولا ودعته غير ما فصل وددت
لو وجدت من لبيط قبلى الكلام فيه او مقتدى يفيدنيه عن كتابه او فيه او توفيق لاكتفى
بما اورده عما اورده والى الله تعالى جزيل الضراعة فى المنة لقبول ما منه لوجهه والعفو
عما تخلله من تزين وتصنع لغيره وان يهب لنا ذلك بجميل كرمه وعفوه لما اودعناه
من شرف مصطفاه وامين وحيه ولما اسهرنا به خوبنا لتتبع فضائله واعملنا فيه
خواطرنا من ابراز خصائصه ووسائله وان يحمى اعراضنا عن ناره الموقدة لحمايتنا
كريم عرضه ويجعلنا ممن لا يذاد اذا ذيد المبدل عن حوضه ويجعله لنا ولمن تهمم
باكتنابه واكتسابه سببا يصلنا باسبابه وذخيرة نجدها يوم تجد كل نفس ما عملت
من خير محضرا نحوز بها رضاه وجزيل ثوابه ويخصنا بخصيصى خمرة نبينا وجماعته

ابدا ان کنتم مؤمنین فمن عاد لمثله فقد کفر وحکی ابو الحسن الصقلی ان القاضی ابا بکر بن الطیب قال ان اللہ تعالی اذا ذکر فی القران ما نسبه الیه المشرکون سبح نفسه بنفسه کقوله تعالی وقالوا اتخذ الرحمٰن ولدا سبحانه فی ای کثیرة وذکر تعالی ما نسبه المنافقون الی عائشة رضی اللہ عنها فقال ولولا اذ سمعتموه قلتم ما یکون لنا ان نتکلم بهذا سبحانک فسبح نفسه فی تبرئتها من السوء کما سبح نفسه فی تنزیهه من السوء وهذا یشهد لقول مالک فی قتل من سب عائشة رضی اللہ عنها ومعنی هذا واللہ اعلم ان اللہ لما عظم سبها کما عظم سبه وکان سبها سبا لنبیه صلی اللہ علیه وسلم وقرن سب نبیه واذاه باذاه تعالی وکان حکم مؤذیه تعالی القتل کان حکم مؤذی نبیه صلی اللہ علیه وسلم کذلک کما قدمناه وشتم رجل عائشة رضی اللہ عنها بالکوفة فقدم الی موسی بن عیسی العباسی فقال من حضر هذا فقال ابن ابی لیلی انا فجلده ثمانین وحلق رأسه واسلمه فی المجامین وروی عن عمر رض بن الخطاب انه نذر قطع لسان عبید اللہ بن عمر اذ شتم المقداد بن الاسود فکلم فی ذلک فقال دعونی اقطع لسانه حتی لا یشتم احد لعد اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم وروی ابو ذر الهروی ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنه اتی باعرابی یجو الانصار فقال لولا ان له صحبة لکفیتکموه فقال مالک من تنقص احدا من اصحاب النبی صلی اللہ علیه وسلم فلیس له فی هذا الفیء حق قد قسم اللہ تعالی الفیء فی ثلاثة اصناف فقال تعالی للفقراء المهاجرین ثم قال والذین تبوؤا الدار والایمان من قبلهم الآیه وهؤلاء الانصار ثم قال اللہ تعالی والذین جاؤا من بعدهم یقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذین سبقونا بالایمان الآیه فمن تنقصهم فلا حق له فی فیء المسلمین وفی کتاب ابن شعبان من قال فی واحد منهم انه ابن زانیة وامه مسلمة حد عند بعض اصحابنا حدین حد الله وحد الامه ولا اجعله کقاذف الجماعة فی کلمة لفضل هذا علی غیره ولقوله علیه الصلوة والسلام من سب اصحابی فاجلدوه قال ومن قذف ام احدهم وهی کافرة حد حد الفریة لانه سب له فان کان احد من ولد هذا الصحابی حیا قام بما یجب له والا فمن قام به من المسلمین کان علی الامام قبول قیامه قال ولیس هذا کالحقوق غیر الصحابة لحرمة هؤلاء نبیهم صلی اللہ علیه وسلم ولو سمعه الامام واشهد علیه کان ولی

تبرئہ

العدل قالا اخبرنا ابو یعلی اخبرنا ابو علی السنجی اخبرنا ابن محبوب اخبرنا الترمذی اخبرنا محمد بن یحیی اخبرنا یعقوب بن ابراهیم اخبرنا عبیدة ابن ابی رائطة عن عبدالرحمن بن زیاد عن عبدالله بن مغفل قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الله الله فی اصحابی لاتتخذوهم غرضا بعدی فمن احبهم فبحبی احبهم ومن ابغضهم فببغضی ابغضهم ومن اذاهم فقد اذانی ومن اذانی فقد اذی الله ومن اذی الله یوشک ان یأخذه وقال رسول الله صلی الله علیه وسلم لاتسبوا اصحابی فمن سبهم فعلیه لعنة الله والملائکة والناس اجمعین لایقبل الله منه صرفا ولا عدلا وقال علیه الصلوة والسلام لاتسبوا اصحابی فانه یجیئ قوم فی آخر الزمان یسبون اصحابی فلا تصلوا علیهم ولا تصلوا معهم ولا تناکحوهم ولا تجالسوهم وان مرضوا فلا تعودوهم وعنه صلی الله علیه وسلم من سب اصحابی فاضربوه وقد اعلم النبی صلی الله علیه وسلم ان سبهم واذاهم یؤذیه واذی النبی صلی الله علیه وسلم حرام وقال لاتؤذونی فی اصحابی فان من اذاهم فقد اذانی وقال صلی الله علیه وسلم لاتؤذونی فی عائشة وقال علیه الصلوة والسلام فی فاطمة هی بضعة منی یؤذینی ما اذاها وقد اختلف العلماء فی هذا فمشهور مذهب مالک فی ذلک الاجتهاد والادب الموجع قال مالک رحمه الله من شتم النبی صلی الله علیه وسلم قتل ومن شتم اصحابه أدب وقال ایضا من شتم احدا من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ابابکر او عمر او عثمان او علیا او معاویة او عمرو بن العاص فان قال کانوا علی ضلال وکفر قتل وان سبهم بغیر هذا من مشاتمة الناس نکل نکالا شدیدا وقال ابن حبیب من غلی من الشیعة الی بغض عثمان والبراءة منه ادب ادبا شدیدا ومن زاد الی بغض ابی بکر وعمر فالعقوبة علیه اشد ویکرر ضربه ویطال سجنه حتی یموت ولا یبلغ به القتل الا بسب النبی صلی الله علیه وسلم وقال سحنون من کفر احدا من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ورضی عنهم علیا او عثمان او غیرهما یوجع ضربا وحکی محمد بن ابی زید عن سحنون من قال فی ابی بکر وعمر وعثمان وعلی انهم کانوا علی ضلال وکفر قتل ومن شتم غیرهم من الصحابة بمثل هذا نکل النکال الشدید وروی عن مالک من سب ابابکر رضی الله عنه جلد ومن سب عائشة رضی الله عنها قتل قیل له لم قتل قال من رماها فقد خالف القرآن وقال ابن شعبان عنه لان الله تعالی یقول یعظکم الله ان تعودوا لمثله

قاصدا لذلک او بدّله بحرف اخر مکانه اوزاد فیه حرفا مما لم یشتمل علیه المصحف الذی وقع
الاجماع علیه واجمع المسلمون علی انه لیس من القران عامدا لکل هذا انه کافر ولهذا
رای مالک قتل من سبّ عائشة رضی الله عنها بالفریة لانه خالف القران ومن خالف
القران قتل ای لانه کذب بما فیه وقال ابن القاسم من قال ان الله تعالی لم یکلم موسی
تکلیما یقتل وقاله عبد الرحمن بن مهدی وقاله محمد بن سحنون فیمن قال المعوذتان لیستا
من کتاب الله تضرب عنقه الا ان یتوب وکذلک کل من کذب بحرف منه وقال وکذلک
ان شهد شاهد عدل علی من قال ان الله لم یکلم موسی تکلیما وشهد اخر علیه انه قال ان الله
لم یتخذ ابراهیم خلیلا لانهما اجتمعا علی انه کذب النبی صلی الله علیه وسلم وقال ابو عثمان
الحداد جمیع من ینتحل التوحید متفقون علی ان الجحد لحرف من التنزیل کفر وکان
ابو العالیة اذا قرا عنده رجل لم یقل له لیس کما قرات ویقول اما انا فاقرا کذا فبلغ
ذلک ابراهیم فقال اراه سمع انه من کفر بحرف منه فقد کفر به کله وقال عبد الله بن مسعود
من کفر بایة من القران فقد کفر به کله وقال اصبغ بن الفرج من کذب ببعض القران فقد
کذب به کله ومن کذب به فقد کفر به ومن کفر به فقد کفر بالله تعالی وقد سئل القابسی عمن
خاصم یهودیا فحلف له بالتورتة فقال الاخر لعن الله التورتة فشهد علیه بذلک شاهد ثم
شهد اخر انه سأله عن القضیة فقال انما لعنت تورتة الیهود فقال ابو الحسن الشاهد الواحد
لا یوجب القتل والثانی علق الامر بصفة تحتمل التاویل اذ لعله لا یری الیهود متمسکین
بشیء من عند الله تعالی لتبدیلهم وتحریفهم ولو اتفق الشاهدان علی لعن التورتة مجردا
لضاق التاویل وقد اتفق فقهاء بغداد علی استتابة ابن شنبود المقرئ احد ائمة
المقرئین المتصدرین بجامع ابن مجاهد لقراءته واقرائه لشواذ من الحروف مما لیس فی
المصحف وعقدوا علیه بالرجوع عنه والتوبة منه سجلا اشهد فیه بذلک علی نفسه فی مجلس الوزیر
ابی علی بن مقلة سنة ثلاث وعشرین وثلاث مائة وکان فیمن افتی علیه بذلک ابو بکر
الابهری وغیره وافتی ابو محمد بن ابی زید بالادب فیمن قال لصبی لعن الله معلمک
وما علمک وقال اردت سور الادب ولم ارد القران قال ابو محمد وامن لعن المصحف فانه یقتل

فصل وسب اهل بیته واصحابه وازواجه صلی الله علیه وسلم وتنقصهم حرام ملعون فاعله حدثنا

القاضی الشهید ابو علی رحمه الله اخبرنا ابو الحسین الصیرفی وابو الفضل

وحملة العرش المذكورين فى القرآن من الملائكة وممن سمى فيهم من الانبياء كعزرائيل واسرافيل ورضوان والحفظة ومنكر ونكير من الملائكة المتفق على قبول الخبر بهما فلما من لم تثبت الاخبار بتعيينه ولا وقع الاجماع على كونه من الملائكة والرسل والانبياء كهاروت وماروت فى الملائكة والخضر ولقمان وذى القرنين ومريم وآسية وخالد بن سنان المذكور انه نبى اهل الرس وزرادشت الذى تدعى المجوس والمورخون نبوته فليس الحكم فى سابهم والكافر بهم كالحكم فيمن قدمناه اذ لم تثبت لهم تلك الحرمة ولكن يزجر من تنقصهم واذاهم ويؤدب بقدر المقول فيهم لاسيما من عرفت صديقيته وفضله منهم وان لم تثبت نبوته واما انكار نبوتهم او كون الاخر من الملائكة فان كان المتكلم بذلك من اهل العلم فلا حرج لاختلاف العلماء فى ذلك وان كان من عوام الناس زجر عن الخوض فى مثل هذا فان عاد ادب اذ ليس لهم الكلام فى مثل هذا وقد كره السلف الكلام فى مثل هذا مما ليس تحته عمل لاهل العلم فكيف للعامة

فصل واعلم ان من استخف بالقرآن او بالمصحف او بشئ منه او سبهما او جحده او حرفا منه او اية او كذب به او بشئ منه او كذب بشئ مما صرح به فيه من حكم او خبر او اثبت ما نفاه او نفى ما اثبته على علم منه بذلك او شك فى شئ من ذلك فهو كافر عند اهل العلم باجماع قال الله تعالى وانه لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد حدثنا الفقيه ابو الوليد هشام بن احمد رحمه الله تعالى نا ابو على اخبرنا ابن عبد البر اخبرنا ابن عبد المومن اخبرنا ابن داسة اخبرنا ابو داود اخبرنا احمد بن حنبل اخبرنا يزيد بن هارون اخبرنا محمد بن عمرو عن ابى سلمة عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال المراء فى القرآن كفر تؤول بمعنى الشك وبمعنى الجدال وعن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم من جحد اية فى كتاب الله عز وجل من المسلمين فقد حل ضرب عنقه وكذلك ان جحد التوراة والانجيل وكتب الله المنزلة او كفر بها او لعنها او سبها او استخف بها فهو كافر وقد اجمع المسلمون ان القرآن المتلو فى جميع اقطار الارض المكتوب فى المصحف بايدى المسلمين مما جمعه الدفتان من اول الحمد لله رب العالمين الى اخر قل اعوذ برب الناس انه كلام الله ووحيه المنزل على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وان جميع ما فيه حق وان من نقص منه حرفا

اسم اللہ سبحانہ الا فیما یتصل بطاعتہ وکان یقول للانسان جُزیت خیرا وقلما یقول جزاک اللہ خیرا اعظاما لاسمہ تعالی ان یمتہن فی غیر قربۃ وحدثنا الثقۃ ان الامام ابابکر الشاشی کان یعیب علی اہل الکلام کثرۃ خوضہم فیہ تعالی او فی ذکر صفاتہ اجلالا لاسمہ تعالی ویقول ہؤلاء یتمندلون باللہ سبحانہ وینزل الکلام فی ہذا الباب تنزیلہ فی باب سلب النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی الوجوہ التی فصلناہا واللہ الموفق

فصل وحکم من سب سائر انبیاء اللہ تعالی وملائکتہ واستخف بہم او کذب بہم فیما اتوا بہ وانکرہم وجحدہم حکم نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام علی مساق ما قدمناہ قال اللہ تعالی ان الذین یکفرون باللہ ورسلہ ویریدون ان یفرقوا بین اللہ ورسلہ الآیہ وقال تعالی قولوا امنا باللہ وما انزل الینا وما انزل الی ابراہیم الایہ الی قولہ لا نفرق بین احد منہم وقال اللہ تعالی کل امن باللہ وملائکتہ وکتبہ ورسلہ لا نفرق بین احد من رسلہ قال مالک فی کتاب ابن حبیب ومحمد وقالہ ابن القاسم وابن الماجشون وابن عبد الحکم واصبغ وسحنون فیمن شتم الانبیاء او احدا منہم او تنقصہ قتل ولم یستتب ومن سبہم من اہل الذمۃ قتل الا ان یسلم وروی سحنون عن ابن القاسم من سب الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام من الیہود والنصاری بغیر الوجہ الذی بہ کفر ضربت عنقہ الا ان یسلم وقد تقدم الخلاف فی ہذا الاصل وقال القاضی بقرطبۃ سعید بن سلیمان فی بعض اجوبتہ من سب اللہ تعالی او ملائکتہ قتل وقال سحنون من شتم ملکا من الملائکۃ فعلیہ القتل وفی النوادر عن مالک فیمن قال ان جبریل اخطأ بالوحی وانما کان النبی علی ابن ابی طالب استتیب فان تاب والا قتل ونحوہ عن سحنون وہذا قول الغرابیۃ من الروافض سموا بذلک لقولہم کان النبیؑ اشبہ بعلی من الغراب بالغراب وقال ابو حنیفۃ واصحابہ علی اصلہم من کذب باحد من الانبیاء او تنقص احدا منہم او برئ منہ او شک فی شئ من ذلک فہو مرتد وقال ابو الحسن القابسی فی الذی قال لآخر کانہ وجہ مالک الغضبان لو عرف انہ قصد ذم الملک قتل قال القاضی ابو الفضل وہذا کلہ فیمن تکلم فیہم بما قلناہ علی جملۃ الملائکۃ والنبیین او علی معین ممن حققنا کونہ من الملائکۃ والنبیین ممن نص اللہ تعالی علیہ فی کتابہ او حققنا علمہ بالخبر المتواتر او المشتہر المتفق علیہ بالاجماع القاطع کجبریلؑ ومیکائیلؑ ومالک وخزنۃ الجنۃ وجہنم والزبانیۃ

وہذا کفر لا مریۃ فیہ وکذلک ان کان ما اوردہ یوجب الاستخفاف والتنقص لربہ وقد
افتی ابن حبیب واصبغ بن خلیل من فقہاء قرطبۃ بقتل المعروف بابن اخی عجب
وکان خرج یوما فاخذہ المطر فقال بدا الخراء یریش جلودہ وکان بعض الفقہاء بہا
ابو زید صاحب الثمانیۃ وعبد الاعلی بن وہب وابان بن عیسی قد توقفوا عن سفک
دمہ واشاروا الی انہ عبث من القول یکفی فیہ الادب وافتی بمثلہ القاضی حینئذ موسی
بن زیاد فقال ابن حبیب دمہ فی عنقی ان شتم رب عبدناہ ثم لا ننتصر لہ انا اذا لعبید سوء
ما نحن لہ بعابدین وبکی ورفع المجلس الی الامیر بہا عبد الرحمن بن الحکم الاموی وکانت
عجب عمۃ ہذا المطلوب من خطایاہ واعلم باختلاف الفقہاء فخرج الاذن من عندہ
بقول ابن حبیب وصاحبہ وامر بقتلہ فقتل وصلب بحضرۃ الفقیہین وعزل القاضی
لتہمتہ بالمداہنۃ فی ہذہ القصۃ وبخ بقیۃ الفقہاء وسبہم وامامن صدرت منہ من
ذلک الہنۃ الواحدۃ والفلتۃ الشاردۃ مالم یکن تنقصا وازراء فیعاقب علیہا ویؤدب
بقدر مقتضاہا وشنعۃ معناہا وصورۃ حال قائلہا وشرح سببہا ومقارنہا وقد سئل
ابن القاسم رحمہ اللہ تعالی عن رجل نادی رجلا باسمہ فاجابہ لبیک اللہم لبیک قال
ان کان جاہلا او قالہ علی وجہ سفہ فلا شئ علیہ قال القاضی ابو الفضل رحمہ اللہ وشرح
قولہ انہ لا قتل علیہ والجاہل یزجر ویعلم والسفیہ یؤدب ولو قالہا علی اعتقاد انزالہ
منزلۃ ربہ لکفر ہذا مقتضی قولہ وقد اسرف کثیر من سخفاء الشعراء وتہمیہم فی ہذا الباب
واستخفوا عظیم ہذہ الحرمۃ فانوا من ذلک بما نزہ کتابنا ولساننا واقلامنا عن ذکرہ
ولولا انا قصدنا نص مسائل حکینا ہا لما ذکرنا شیئا مما یثقل ذکرہ علینا مما حکیناہ فی
ہذہ الفصول واما ما ورد فی ہذا من اہل الجہالۃ واغالیط اللسان کقول بعض الاعراب

رب العباد مالنا ومالکا ✦ قد کنت تسقینا فما بدا لکا ✦ انزل علینا الغیث لا ابالکا

فی اشباہ لہذا من کلام الجہال ومن لم یقومہ ثقاف تادیب الشریعۃ والعلم فی ہذا
الباب فقلما یصدر الا من جاہل یجب تعلیمہ وزجرہ والاغلاظ لہ عن العودۃ الی
مثلہ قال ابو سلیمان الخطابی وہذا اتہور من القول واللہ جل جلالہ منزہ عن ہذہ الامور
وقد روینا عن عون بن عبد اللہ انہ قال لیعظم احدکم ربہ ان یذکر اسمہ فی کل شئ حتی
لا یقول اخزنی العبد الکلب وفعل بہ کذا وکان بعض من ادرکنا من مشائخنا فلما یذکر

إنابته وتنجيه من القتل فيئسته لكنه لا يسلم من عظيم النكال ولا يرفه عن شديد العقاب ليكون ذلك زجرا لمثله عن قوله وله عن العودة لكفره او جهله الا من تكرر ذلك منه وعرف استهانته بما اتى به فهو دليل على سوء طويته وكذب توبته وصار كالزنديق الذي لا نامن باطنه ولا نقبل رجوعه وحكم السكران في ذلك حكم الصاحي واما المجنون والمعتوه فما علم انه قاله من ذلك في حال عمرته وذهاب ميزه بالكلية فلا نظر فيه وما فعله من ذلك في حال ميزه وان لم يكن معه عقله وسقط تكليفه أدب على ذلك لينزجر عنه كما يؤدب على قبائح الافعال ويوالى ادبه على ذلك حتى ينكف عنه كما تؤدب البهيمة على سوء الخلق حتى تراض وقد حرق علي ابن ابي طالب رضي الله عنه من ادعى له الالهية وقد قتل عبد الملك بن مروان الحارث المتنبي وصلبه وفعل ذلك غير واحد من الخلفاء والملوك باشباههم واجمع علماء وقتهم على تصويب فعلهم والمخالف في ذلك من كفرهم كافروا اجمع فقهاء بغداد ايام المقتدر من المالكية وقاضي قضاتها ابو عمر المالكي على قتل الحلاج وصلبه لدعواه الالهية والقول بالحلول وقوله انا الحق مع تمسكه في الظاهر بالشريعة ولم يقبلوا توبته وكذلك حكموا في ابن ابي العراقير وكان على نحو مذهب الحلاج بعد هذا ايام الراضي وقاضي قضاة بغداد اذ ذاك ابو الحسن بن عمر المالكي وقال ابن عبد الحكم في المبسوط من تنبا قتل وقال ابو حنيفة واصحابه من جحد ان الله خالقه او ربه او قال ليس لي رب فهو مرتد وقال ابن القاسم في كتاب ابن حبيب ومحمد في العتبية فيمن تنبا يستتاب اسر ذلك او اعلنه وهو كالمرتد وقاله سحنون وغيره وقاله اشهب في يهودي تنبا وادعى انه رسول الينا ان كان معلنا بذلك استتيب فان تاب والا قتل وقال ابو محمد بن ابي زيد فيمن لعن بارئه وادعى ان لسانه زل وانما اراد لعن الشيطان يقتل بكفره ولا يقبل عذره وهذا على القول الآخر من انه لا تقبل توبته وقال ابو الحسن القابسي في سكران قال انا الله ان تاب ادب وان عاد الى مثل قوله طولب بمطالبة الزنديق لان هذا كفر المتلاعبين

فصل واما من تكلم من سقط القول وسخف اللفظ ممن لم يضبط كلامه واهمل لسانه بما يقتضي الاستخفاف بعظمة ربه وجلالة مولاه او تمثل في بعض الاشياء ببعض ما عظم الله من ملكوته او نزع من الكلام المخلوق بما لا يليق الا في حق خالقه غير قاصد للكفر والاستخفاف ولا عامد للالحاد فان تكرر هذا منه وعرف به دل على تلاعبه بدينه واستخفافه بحرمة ربه وجلاله لعظيم عزته وكبريائه

ليس في الجهل بشيء منها جهل بالله تعالى ولا اجمع المسلمون على الكفار من جهل شيئا منها وقدمنا في الفصل قبله من الكلام وصورة الخلاف في هذا ما اغنى عن اعادة بحول الله تعالى

فصل هذا حكم المسلم التائب لله تعالى واما الذمي فروى عن عبد الله بن عمر في ذمي تناول من حرمة الله غير ما هو عليه من دينه وحاج فيه فخرج ابن عمر عليه بالسيف فطلبه فهرب وقال مالك في كتاب ابن حبيب ومبسوطه وابن القاسم في المبسوط وكتاب محمد وابن سحنون من شتم الله تعالى من اليهود والنصارى لغير الوجه الذي به كفر قتل ولم يستتب قال ابن القاسم الا ان يسلم قال في المبسوطة طوعا قال اصبغ لان الوجه الذي به كفر وهو دينهم وعليه عوهد وامن دعوى الصاحبة والشريك والولد وما غير هذا من الفرية والشتم فلم يعاهدوا عليه فهو نقض للعهد قال ابن القاسم في كتاب محمد ومن شتم من غير اهل الاديان الله عز وجل بغير الوجه الذي ذكر في كتابه قتل الا ان يسلم وقال المخزومي في المبسوطة ومحمد بن مسلمة وابن ابي حازم لا يقتل حتى يستتاب مسلما كان او كافرا فان تاب والا قتل وقال مطرف وعبد الملك مثل قول مالك وقال ابو محمد بن ابي زيد من سب الله بغير الوجه الذي به كفر قتل الا ان يسلم وقد ذكرنا قول ابن الجلاب قبل وذكرنا قول عبيد الله وابن لبابة وشيوخ الاندلسيين في النصرانية وفتياهم بقتلها لسبها بالوجه الذي كفرت به لله تعالى والنبي صلى الله عليه وسلم واجماعهم على ذلك وهو نحو القول الآخر فيمن سب النبي صلى الله عليه وسلم منهم بالوجه الذي كفر به ولا فرق في ذلك بين سب الله تعالى وسب نبيه صلى الله عليه وسلم لانا عاهدناهم على ان لا يظهروا لنا شيئا من كفرهم ولا يسمعونا شيئا من ذلك فمتى فعلوا شيئا منه فهو نقض لعهدهم واختلف العلماء في الذمي اذا تزندق فقال مالك ومطرف وابن عبد الحكم واصبغ لا يقتل لانه خرج من كفر الى كفر وقال عبد الملك بن الماجشون يقتل لانه دين لا يقر عليه احد ولا تؤخذ عليه جزية قال ابن حبيب ولا اعلم من قاله غيره

فصل هذا حكم من صرح بسبه تعالى واضافة ما لا يليق بجلاله والهيته فاما مفتري الكذب على الله تعالى بادعاء الالهية او الرسالة او النافي ان يكون الله خالقه او ربه او قال ليس لي رب او المتكلم بما لا يعقل من ذلك في سكره او غمرة جنونه فلا خلاف في كفر قائل ذلك ومدعيه مع سلامة عقله كما قدمناه لكنه تقبل توبته على المشهور وتنفعه

الا بشرع ولعله لم یکن ورد عندهم به شرع یقطع علیه فیکون الشک فیه حینئذ کفرا
فاما مالم یرد به شرع فهو من مجوزات العقول او یکون قدر بمعنی ضیق ویکون ما فعله
بنفسه ازراءً علیها وغضبا لعصیانها وقیل انما قال ما قاله وهو غیر عاقل لکلامه
ولا ضابط للفظه مما استولی علیه من الجزع والخشیة التی اذهلت قلبه فلم یؤاخذ به و
قیل کان هذا فی زمن الفترة وحیث ینفع مجرد التوحید وقیل بل هذا من مجاز کلام العرب
الذی صورته الشک ومعناه التحقیق وهو یسمی تجاهل العارف وله امثلة فی کلامهم
کقوله عز وجل لعلّه یتذکر او یخشی وقوله عز وجل وانا او ایاکم لعلی هدی او فی ضلال
مبین فاما من اثبت الوصف ونفی الصفة فقال اقول عالم ولکن لا علم له ومتکلم ولکن
لا کلام له وهکذا فی سائر الصفات علی مذهب المعتزلة فمن قال بالمال لما یؤدیه الیه قوله
ویسوقه الیه مذهبه کفره لانه اذا نفی العلم انتفی وصف عالم اذ لا یوصف بعالم الا من له علم فکانهم
صرحوا عنده بما ادی الیه قولهم وهکذا عند هذا سائر فرق اهل التاویل من المشبهة والقدریة
وغیرهم ومن لم یر اخذهم بمال قولهم ولا الزمهم موجب مذهبهم لم یر اکفارهم قال لانهم اذا
وقفوا علی هذا قالوا لا نقول لیس بعالم ونحن ینتفی من القول بالمال الذی الزمتموه لنا
ونعتقد نحن وانتم انه کفر بل نقول ان قولنا لا یؤول الیه علی ما اصلناه فعلی هذین المأخذین
اختلف الناس فی اکفار اهل التاویل واذا افهمته اتضح لک الموجب لاختلاف الناس
فی ذلک والصواب ترک اکفارهم والاعراض عن الحتم علیهم بالخسران واجراء حکم
الاسلام علیهم فی قصاصهم وورثاتهم ومناکحاتهم ودیاتهم والصلوة علیهم ودفنهم
فی مقابر المسلمین وسائر معاملاتهم لکنهم یغلظ علیهم بوجیع الادب وشدید الزجر
والهجر حتی یرجعوا عن بدعتهم وهذه کانت سیرة الصدر الاول فیهم فقد کان نشأ علی
زمن الصحابة وبعدهم فی التابعین من قال بهذه الاقوال من القدر ورأی الخوارج
والاعتزال فما زاحوالهم قبرا ولا قطعوا لاحد منهم میراثا لکنهم هجروهم وادبوهم بالضرب
والنفی والقتل علی قدر احوالهم لانهم فساق ضلال عصاة اصحاب کبائر عند المحققین
واهل السنة ممن لم یقل بکفرهم منهم خلافا لمن رأی غیر ذلک والله الموفق للصواب
قال القاضی ابو بکر واما مسائل الوعد والوعید والرویة والمخلوق وخلق الافعال
وبقاء الاعراض والتولد وشبهها من الدقائق فالمنع من اکفار المتأولین فیها اوضح اذ

الاسلام من غنقه وحكوا الاجماع على تكفير من خالف الاجماع وذهب آخرون الى
الوقوف عن القطع بتكفير من خالف الاجماع الذى يختص بنقله العلماء وذهب
اخرون الى التوقف فى تكفير من خالف الاجماع الكائن عن نظر كتكفير النظام بانكاره
الاجماع لانه بقوله هذا مخالف اجماع السلف على احتجاجهم به خارق للاجماع قال
القاضى ابو بكر القول عندى ان الكفر بالله هو الجهل بوجوده والايمان بالله هو العلم
بوجوده وانه لا يكفر احد بقول ولا راى الا ان يكون هو الجهل بالله فان عصى بقول
او فعل نص الله ورسوله او اجمع المسلمون انه لا يوجد الا من كافرا ويقوم دليل على
ذلك فقد كفر ليس لاجل قوله او فعله لكن لما يقارنه من الكفر فالكفر بالله عز وجل
لا يكون الا باحد ثلاثة امور احدها الجهل بالله تعالى والثانى ان ياتى فعلا او يقول
قولا يخبر الله ورسوله او يجمع المسلمون ان ذلك لا يكون الا من كافر كالسجود للصنم
والمشى الى الكنائس بالتزام الزنانير مع اصحابها فى اعيادهم او يكون ذلك القول
والفعل لا يمكن معه العلم بالله قال فهذان الضربان وان لم يكونا جهلا بالله تعالى
فهما علم ان فاعلهما كافر منسلخ من الايمان فاما من نفى صفة من صفات الله تعالى
الذاتية او وجدها مستبصرا فى ذلك كقوله ليس بعالم ولا قادر ولا مريد ولا متكلم و
شبه ذلك من صفات الكمال الواجبة له تعالى فقد نص ائمتنا على الاجماع على من كفر
من نفى عنه تعالى الوصف بها واعراه عنها وعلى هذا حمل قول محنون من قال ليس لله
كلام فهو كافر وهو لا يكفر المتاولين كما قدمناه فاما من جهل صفة من هذه الصفات
فاختلف العلماء ههنا فكفره بعضهم وحكى ذلك عن ابى جعفرى الطبرى وغيره وقال
به ابو الحسن الاشعرى مرة وذهبت طائفة الى ان هذا لا يخرجه عن اسم الايمان واليه
رجع الاشعرى قال لانه لم يعتقد ذلك اعتقادا يقطع بصوابه ويراه دينا وشرعا وانما
نكفر من اعتقد ان مقاله حق واحتج هؤلاء بحديث السوداء ان النبى صلى الله عليه
وسلم انما طلب منها التوحيد لا غير وبحديث القائل لئن قدر الله على وفى رواية
فيه ليعلى الله ثم قال فغفر الله له قالوا ولو بحث اكثر الناس عن الصفات و
كوشفوا عنها لما وجد من يعلمها الا الاقل وقد اجاب الاخر عن هذا الحديث بوجوه منها
ان قدر بمعنى قدر ولا يكون شكه فى القدرة على احيائه بل فى نفس البعث الذى لا يعلم

ليس بحجة للنبى صلى الله عليه وسلم اوليس فيه بحجة ولا معجزة كقول هشام الفوطى ومعمر الصيمرى انه لايدل على الله ولا حجة فيه لرسوله ولايدل على ثواب ولا عقاب ولا حكم و لامحالة فى كفرهما بهذا القول وكذلك تكفيرهما بانكارهما ان يكون فى سائر معجزات النبى صلى الله عليه وسلم حجة له اوفى خلق السموات والارض دليل على الله تعالى لمخالفتهم الاجماع والنقل المتواتر عن النبى صلى الله عليه وسلم باحتجاجه بهذا كله وتصريح القرآن به وكذلك من انكر شيئا مما نص فيه القرآن بعد علمه انه من القرآن الذى فى ايدى الناس ومصاحف المسلمين ولم يكن جاهلا به ولا قريب عهد بالاسلام واحتج لانكاره امّا بانه لم يصح النقل عنده ولا بلغه العلم به اولتجويز الوهم على ناقليه فنكفره بالطريقين المتقدمتين لانه مكذب للقرآن ومكذب للنبى صلى الله عليه وسلم لكنه تستتر بدعواه وكذلك من انكر الجنة اوالنار اوالبعث والحساب والقيامة فهو كافر باجماع للنص عليه واجماع الامة على صحة نقله متواترا وكذلك من اعترف بذلك ولكنه قال ان المراد بالجنة والنار و الحشر والنشر والثواب والعقاب معنى غير ظاهره وانها لذات روحانية ومعان باطنة كقول النصارى والفلاسفة والباطنية وبعض المتصوفة وزعمهم ان معنى القيامة الموت او فناء محض وانتقاض هيئة الافلاك وتجليل العالم كقول بعض الفلاسفة وكذلك نقطع بتكفير غلاة الرافضة فى قولهم ان الائمة افضل من الانبياء فاما من انكر ما عرف بالتواتر من الاخبار والسير والبلاد التى لاترجع الى ابطال الشريعة ولا تفضى الى انكار قاعدة من الدين كانكار غزوة تبوك اومؤتة اووجود ابى بكر وعمر اوقتل عثمان او خلافة على مما علم بالنقل ضرورة وليس فى انكاره مجد شريعة فلا سبيل الى تكفيره بمجد ذلك وانكاره وقوع العلم له اذ ليس فى ذلك اكثر من المباهتة كانكار هشام وعباد وقعة الجمل ومحاربته على من خالفه فاما ان ضعف ذلك من اجل تهمة الناقلين وهم المسلمين اجمع فنكفره بذلك لسريانه الى ابطال الشريعة فاما من انكر الاجماع المجرد الذى ليس طريقه النقل المتواتر عن الشارع فاكثر المتكلمين من الفقهاء والنظار فى هذا الباب قالوا بتكفير كل من خالف الاجماع الصحيح الجامع لشروط الاجماع المتفق عليه عموما وحجتهم قوله تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المومنين الاية وقوله صلى الله عليه وسلم من خالف الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة

الاسلام

من فعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم و وقع الاجماع المتصل علیہ کمن انکر وجوب الخمس
الصلوات او عدد رکعاتہا وسجداتہا ویقول انما اوجب اللہ علینا فی کتابہ الصلوۃ
علی الجملۃ وکونہا خمسا وعلی ہذہ الصفات والشروط لا اعلمہ اذ لم یرد بہ فی القران
نص جلی والخبر بہ عن الرسول خبر واحد وکذلک اجمع المسلمون علی تکفیر من قال
من الخوارج ان الصلوۃ طرفی النہار وعلی تکفیر الباطنیۃ فی قولہم ان الفرائض اسماء
رجال امروا بالبراءۃ منہم وقول بعض المتصوفۃ ان العبادۃ وطول المجاہدۃ اذا
صفت نفوسہم افضت بہم الی اسقاطہا وباباحۃ کل شیء لہم ورفع عہد الشرائع عنہم
وکذلک ان انکر مکۃ او البیت او المسجد الحرام او صفۃ الحج وقال الحج واجب فی
القران واستقبال القبلۃ کذلک ولکن کونہ علی ہذہ الہیئۃ المتعارفۃ وان تلک البقعۃ
ہی مکۃ والبیت والمسجد الحرام لا ادری ہل ہی تلک او غیرہا ولعل الناقلین ان
النبی علیہ الصلوۃ والسلام فسرہا بہذہ التفاسیر غلطوا او وہموا فہذا ومثلہ لا مریۃ
فی تکفیرہ ان کان ممن یظن بہ علم ذلک وممن خالط المسلمین واشتدت صحبتہ لہم الا
ان یکون حدیث عہد بالاسلام فیقال لہ سبیلک ان تسال عن ہذا الذی لا تعلمہ بعد
کافۃ المسلمین فلا تجد بینہم خلافا کافۃ عن کافۃ الی معاصری الرسول صلی اللہ علیہ وسلم
ان ہذہ الامور کما قیل لک وان تلک البقعۃ ہی مکۃ والبیت الذی ہو فیہا الکعبۃ والقبلۃ
التی صلی لہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والمسلمون وحجوا الیہا وطافوا بہا وان
تلک الافعال ہی صفات عبادۃ الحج والمراد بہ وہی التی فعلہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم
والمسلمون وان صفات الصلوۃ المذکورۃ ہی التی فعلہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم
وشرح مراد اللہ عز وجل بذلک وابان حدودہا فیقع لک العلم کما وقع لہم ولا ترتاب لک
بعد والمرتاب فی ذلک والمنکر بعد البحث وصحبۃ المسلمین کافر بالاتفاق لا یعذر بقولہ
لا ادری ولا یصدق فیہ بل ظاہرہ التستر عن التکذیب اذ لا یمکن انہ لا یدری وایضا
فانہ اذا جوز علی جمیع الامۃ الوہم والغلط فیما نقلوہ من ذلک واجمعوا انہ قول الرسول
صلی اللہ علیہ وسلم وفعلہ وتفسیر مراد اللہ عز وجل ادخل الاستراتبۃ فی جمیع الشریعۃ
اذ ہم الناقلون لہا والقران وانحلت عری الدین کلہا ومن قلیل ہذا کافر وکذلک من
انکر القران او حرفا منہ او غیر شیئا منہ او زاد فیہ کفعل الباطنیۃ [illegible]

او من ادعی النبوة لنفسه او جوز اکتسابها والبلوغ بصفاء القلب الی مرتبتها کالفلاسفة و غلاة المتصوفة وکذلک من ادعی منهم انه یوحی الیه وان لم یدّع النبوة او انه یصعد الی السماء ویدخل الجنة ویاکل من ثمارها ویعانق الحور العین فهؤلاء کلهم کفار مکذبون للنبی صلی الله علیه وسلم لانه اخبر انه صلی الله علیه وسلم خاتم النبیین ولا نبی بعده واخبر عن الله تعالی انه خاتم النبیین وانه ارسل کافة للناس واجمعت الامة علی حمل هذا الکلام علی ظاهره وان مفهومه المراد به دون تاویل ولا تخصیص فلا شک فی کفر هؤلاء الطوائف کلها قطعا اجماعا وسمعا وکذلک وقع الاجماع علی تکفیر کل من دافع نص الکتاب او خص حدیثا مجمعا علی نقله مقطوعا به مجمعا علی حمله علی ظاهره کتکفیر الخوارج بابطال الرجم ولهذا نکفر من لم یکفر من دان بغیر ملة المسلمین من الملل او وقف فیهم او شک او صحح مذاهبهم وان اظهر مع ذلک الاسلام واعتقده واعتقد ابطال کل مذهب سواه فهو کافر باظهاره ما اظهر من خلاف ذلک وکذلک نقطع بتکفیر کل قائل قال قولا یتوصل به الی تضلیل الامة او تکفیر جمیع الصحابة کقول الکمیلیة من الرافضة بتکفیر جمیع الامة بعد موت النبی صلی الله علیه وسلم اذ لم تقدم علیا وکفرت علیا اذ لم یتقدم ویطلب حقه فی التقدیم فهؤلاء قد کفروا من وجوه لانهم ابطلوا الشریعة باسرها اذ قد انقطع نقلها ونقل القرآن اذ نا قلوه کفرة علی زعمهم والی هذا والله اعلم اشار مالک رحمه الله فی احد قولیه بقتل من کفر الصحابة ثم کفروا من وجه آخر بسبهم النبی صلی الله علیه وسلم علی مقتضی قولهم وزعمهم انه عهد الی علی وهو یعلم انه یکفر بعده علی قولهم لعنهم الله وصلی الله علی رسوله محمد وآله وکذلک نکفر بکل فعل اجمع المسلمون علی انه لا یصدر الا من کافر وان کان صاحبه مصرحا بالاسلام مع فعله ذلک الفعل کالسجود للصنم او للشمس والقمر والصلیب والنار والسعی الی الکنائس والبیع مع اهلها والتزیی بزیهم من شد الزنانیر وقص الرؤس فقد اجمع المسلمون ان هذا لا یوجد الا من کافر وان هذه الافعال علامة علی الکفر وان صرح فاعلها بالاسلام وکذلک اجمع المسلمون علی تکفیر کل من استحل القتل لمسلم او شرب الخمر والزنا او شیئا مما حرم الله عز وجل بعد علمه بتحریمه کاصحاب الاباحة من القرامطة وبعض غلاة المتصوفة وکذلک نقطع بتکفیر کل من کذب وانکر قاعدة من قواعد الشرع وما عرف یقینا بالنقل المتواتر

خصوصا احد من الانبیاء الذین نص اللہ عز وجل علیہم بعد علمہ بذلک فھو کافر بلا ریب
کالبراھمۃ ومعظم الیھود والاروسیۃ من النصاری والغرابیۃ من الروافض الزاعمین
ان علیا کان المبعوث الیہ جبریل وکالمعطلۃ والقرامطۃ والاسماعیلیۃ والعنبریۃ من
الروافضۃ وان کان لبعض ھؤلاء قد اشرکوا فی کفر اخرمع من قبلھم وکذلک من دان
بالوحدانیۃ وصحۃ النبوۃ ونبوۃ نبینا صلے اللہ علیہ وسلم ولکن جوز علی الانبیاء الکذب
فیما اتوا بہ ادعی فی ذلک المصلحۃ بزعمہ اولم یدعھا فھو کافر باجماع کالمتفلسفین و
بعض الباطنیۃ والروافض وغلاۃ المتصوفۃ واصحاب الاباحۃ فان ھولاء زعموا
ان ظواہر الشرع واکثر ما جاءت بہ الرسل من الاخبار عما کان ویکون من امور الآخرۃ
والحشر والنشر والقیامۃ والجنۃ والنار لیس منھا شئ علی مقتضی لفظھا ومفھوم خطابھا
وانما خاطبوا بھا الخلق علی جھۃ المصلحۃ لھم اذ لم یمکنھم التصریح لقصور افھامھم فمضمن
مقالاتھم ابطال الشرائع وتعطیل الاوامر والنواھی وتکذیب الرسل والانبیاء
فیما اتوا بہ وکذلک من اضاف الی نبینا صلے اللہ علیہ وسلم تعمد الکذب فیما بلغہ
واخبر بہ او شک فی صدقہ او سبہ او قال انہ لم یبلغ او استخف بہ او باحد من الانبیاء
او ازری علیھم او اذاھم او قتل نبیا او حاربہ فھو کافر باجماع وکذلک نکفر من ذھب
مذھب بعض القدماء فی ان فی کل جنس من الحیوان نذیرا ونبیا من القردۃ والخنازیر
والدواب والدود وغیر ذلک ویحتج بقولہ تعالی وان من امۃ الا خلا فیھا نذیر اذ ذلک
یؤدی الی ان توصف انبیاء ھذہ الاجناس بصفاتھم المذمومۃ وفیہ من الازراء علی ھذا
المنصب المنیف ما فیہ مع اجماع المسلمین علی خلافہ وتکذیب قائلہ وکذلک نکفر من
اعترف من الاصول الصحیحۃ بما تقدم وبنبوۃ نبینا صلے اللہ علیہ وسلم ولکن قال
کان اسودا ومات قبل ان یلتحی اولیس الذی کان بمکۃ والحجاز اولیس لقرشی لان
وصفہ بغیر صفاتہ المعلومۃ نفی لہ وتکذیب بہ وکذلک من ادعی نبوۃ احد مع نبینا
علیہ الصلوۃ والسلام اوبعدہ کالعیسویۃ من الیھود القائلین بتخصیص رسالتہ الی
العرب وکالخرمیۃ القائلین بتواتر الرسل وکاکثر الرافضۃ القائلین بمشارکۃ علی فی
الرسالۃ للنبی صلے اللہ علیہ وسلم وبعدہ وکذلک کل امام عند ھولاء یقوم مقامہ
فی النبوۃ والحجۃ وکالبریغیۃ والبیانیۃ منھم القائلین بنبوۃ بزیع وبیان واشباہ ھولاء

فیما کان عرضۃ للتاویل وفارق فی ذلک فرق الامۃ اذا جمعوا سواہ علی ان الحق فی اصول الدین
واحد والمخطئ فیہ اثم عاص فاسق وانما الخلاف فی تکفیرہ وقد حکی القاضی ابوبکر الباقلانی مثل قول عبید اللہ
عن داؤد الاصبہانی وقال حکی قوم عنہما انہما قالا ذلک فی کل من علم اللہ من حالہ استفراغ الوسع
فی طلب الحق من اہل ملتنا او من غیرہم وقال نحو ہذا القول الجاحظ وثمامۃ فی ان کثیرا من العامۃ
والبلہ والنساء ومقلدۃ النصاری والیہود وغیرہم لا حجۃ للہ تعالی علیہم اذا لم تکن لہم طباع یمکن
معہا الاستدلال وقد نحا الغزالی قریبا من ہذا المنحی فی کتاب التفرقۃ وقائل ہذا کلہ کافر
بالاجماع علی کفر من لم یکفر احدا من النصاری والیہود وکل من فارق دین الاسلام او وقف
فی تکفیرہم او شک قال القاضی ابوبکر لان التوقیف والاجماع علی کفرہم فمن وقف فی ذلک
کذب النص والتوقیف او شک فیہ والتکذیب او الشک فیہ لا یقع الا من کافر

فصل فی بیان ما ہو من المقالات کفر وما یتوقف او یختلف فیہ وما لیس بکفر اعلم ان
تحقیق ہذا الفصل وکشف اللبس فیہ مورودہ الشرع ولا مجال للعقل فیہ والفصل البین
فی ہذا ان کل مقالۃ صرحت بنفی الربوبیۃ او الوحدانیۃ او عبادۃ احد غیر اللہ او مع اللہ
فہی کفر کمقالۃ الدہریۃ وسائر فرق اصحاب الاثنین من الثنویۃ والمانویۃ واشباہہم
من الصابئین والنصاری والمجوس والذین اشرکوا العبادۃ الاوثان او الملائکۃ او الشیاطین
او الشمس والنجوم او النار او احد غیر اللہ تعالی من مشرکی العرب واہل الہند والصین
والسودان وغیرہم ممن لا یرجع الی کتاب وکذلک القرامطۃ واصحاب الحلول والتناسخ
من الباطنیۃ والطیارۃ من الروافض وکذلک من اعترف بالہیۃ اللہ تعالی ووحدانیتہ
لکنہ اعتقد انہ غیر حی او غیر قدیم وانہ محدث او مصور او ادعی لہ ولدا او صاحبۃ او والدا او انہ
متولد من شیء او کائن عنہ او ان معہ فی الازل شیئا قدیما غیرہ او ان ثم صانعا للعالم سواہ
او مدبرا غیرہ فذلک کلہ کفر باجماع المسلمین کقول الالہیین من الفلاسفۃ والمنجمین والطبائعیین
وکذلک من ادعی مجالسۃ اللہ تعالی والعروج الیہ ومکالمتہ او حلولہ فی احد الاشخاص کقول بعض
المتصوفۃ والباطنیۃ والنصاری والقرامطۃ وکذلک نقطع علی کفر من قال بقدم العالم
او ببقائہ او شک فی ذلک علی مذہب بعض الفلاسفۃ والدہریۃ او قال بتناسخ الارواح و
انتقالہا ابدا الآباد فی الاشخاص ولعذیبہا او نعیمہا فیہا بحسب زکائہا وخبثہا وکذلک من
اعترف بالالہیۃ والواحدانیۃ ونکذہ بجد النبوۃ من اصلہا عموما او نبوۃ نبینا صلی اللہ علیہ وسلم

شر قبیل تحت ادیم السماء طوبی لمن قتلهم او قتلوه وقال علیه الصلوة والسلام فاذا وجدتموهم فاقتلوهم قتل عاد وظاهر هذا الکفر لاسیما مع تشبیههم لعاد فیحتج به من یری تکفیرهم فیقول له الآخر انما ذلک من قتلهم لخروجهم علی المسلمین وبغیهم علیهم بدلیله من الحدیث نفسه یقتلون اهل الاسلام فقتلهم ههنا حد لا کفر وذکر عاد تشبیه للقتل وحله لا للمقتول ولیس کل من حکم بقتله یحکم بکفره ویعارضه بقول خالد فی الحدیث دعنی اضرب عنقه یارسول الله فقال لعله یصلی فان احتجوا بقوله صلی الله علیه وسلم یقرؤن القرآن لا یجاوز حناجرهم فاخبر ان الایمان لم یدخل قلوبهم وکذلک قوله صلی الله علیه وسلم یمرقون من الدین مروق السهم من الرمیة ثم لا یعودون الیه حتی یعود السهم الی فوقه وبقوله صلی الله علیه وسلم سبق الفرث والدم یدل علی انه لم یتعلق من الاسلام بشیء اجابه الآخرون ان معنی لا یجاوز حناجرهم لا یفهمون معانیه بقلوبهم ولا تنشرح له صدورهم ولا تعمل به جوارحهم وعارضوهم بقوله صلی الله علیه وسلم ویتمارى فی الفوق وهذا یقتضی التشکک فی حاله وان احتجوا بقول ابی سعید الخدری فی هذا الحدیث سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول تخرج فی هذه الامة ولم یقل من هذه الامة وتحریر ابی سعید الروایة واتقانه اللفظ اجابهم الآخرون بان العبارة بفی لا تقتضی تصریحا بکونهم من غیر الامة بخلاف لفظة من التی هی للتبعیض وکونهم من الامة مع انه قد روی عن ابی ذر وعلی وابی امامة وغیرهم فی هذا الحدیث یخرج من امتی وسیکون من امتی وحروف المعانی مشترکة فلا تعویل علی اخراجهم من الامة بفی ولا علی ادخالهم فیها بمن لکن ابا سعید رضی الله عنه اجاد ما شاء فی التنبیه الذی نبه علیه وهذا مما یدل علی سعة فقه الصحابة وتحقیقهم للمعانی واستنباطها من الالفاظ وتحریرهم لها وتوقیهم فی الروایة هذه المذاهب المعروفة لاهل السنة ولغیرهم من الفرق فیها مقالات کثیرة مضطربة سخیفة اقربها قول جهم ومحمد بن شبیب ان الکفر بالجهل به لا یکفر احد بغیر ذلک وقال ابو الهذیل ان کل متاول کان تاویله تشبیها لله بخلقه وتجویزا له فی فعله وتکذیبا لخبره فهو کافر وکل من اثبت شیئا قدیما لا یقال له الله فهو کافر وقول بعض المتکلمین ان کان ممن عرف الاصل وبنی علیه وکان فیما هو من اوصاف الله تعالی فهو کافر وان لم یکن من هذا الباب ففاسق الا ان یکون ممن لم یعرف الاصل فهو مخطئ غیر کافر وذهب عبید الله بن الحسین العنبری الی تصویب اقوال المجتهدین فی اصول الدین

ولهذا قال سحنون لااعادة على من صلى خلفهم فى وقت ولافى غيره وقال وهو قول جميع اصحاب مالك كلهم منهم المغيرة وابن كنانة واشهب قال لانه مسلم وذنبه لم يخرجه من الاسلام واضطرب اخرون فى ذلك ووقفوا عن القول بالتكفير اوضده واختلاف قولى مالك فى ذلك وتوقفه عن اعادة الصلوة خلفهم منه والى نحو من هذا ذهب القاضى ابو بكر امام اهل التحقيق والحق وقال انها من المعوصات اذ القوم لم يصرحوا باسم الكفر وانما قالوا قولا يؤدى اليه واضطرب قوله فى المسئلة على نحو اضطراب قول امام مالك بن انس حتى قال فى بعض كلامه انهم على راى من كفرهم بالتاويل لاتحل مناكحتهم ولا اكل ذبائحهم ولاالصلوة على ميتهم ويختلف فى موارثتهم على الخلاف فى ميراث المرتد وقال ايضا نورث ميتهم ورثتهم من المسلمين ولانورثهم من المسلمين واكثر ميله الى ترك التكفير بالمال وكذلك اضطرب فيه قول شيخه ابى الحسن الاشعرى واكثر قوله ترك التكفير وان الكفر خصلة واحدة وهو الجهل بوجود البارى تعالى وقال مرة من اعتقد ان الله جسم او المسيح او بعض من يلقاه فى الطريق فليس بعارف به وهو كافر ولمثل هذا ذهب ابو المعالى فى اجوبته لابى محمد عبد الحق وكان سأله عن المسئلة فاعتذر له بان الغلط فيها يصعب لان ادخال كافر فى الملة او خراج مسلم عنها عظيم فى الدين وقال غيرهما من المحققين الذى يجب الاحتراز من التكفير فى اهل التاويل فان استباحة دماء المصلين الموحدين خطر والخطأ فى ترك الف كافر اهون من الخطأ فى سفك محجمة من دم مسلم واحد وقد قال صلى الله عليه وسلم فاذا قالوها يعنى الشهادة عصموا منى دماءهم واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله فالعصمة مقطوع بها مع الشهادة ولاترتفع ويستباح خلافها الا بقاطع ولاقاطع من شرع ولاقياس عليه والفاظ الاحاديث الواردة فى الباب معرضة للتاويل فما جاء منها فى التصريح بكفر القدرية وقوله لاسهم لهم فى الاسلام وتسمية الرافضة بالمشرك واطلاق اللعنة عليهم وكذلك فى الخوارج وغيرهم من اهل الاهواء فقد يحتج بها من يقول بالتكفير وقد يجيب الاخر عنها بانه قد ورد مثل هذه الالفاظ فى الحديث فى غير الكفرة على طريق التغليظ وكفر دون كفر واشراك دون اشراك وقد ورد مثله فى الرياء وعقوق الوالدين والزوج وغير معصية واذا كان محتملا للامرين فلا يقطع على احدهما الا بدليل قاطع وقوله فى الخوارج هم من شر البرية وهذه صفة الكفار وقال

الشامیین ابی مسہر ومروان بن محمد الطاطری الکفر علیہم وقد شہد ورنی زواج القدری فقال لا تزوجہ قال اللہ تعالی ولعبد مومن خیر من مشرک وروی عنہ ایضا اہل الاہواء کلہم کفار وقال من وصف شیئا من ذات اللہ تعالی واشار الی شئ من جسدہ او ید او سمع او بصر قطع ذلک منہ لانہ شبہ اللہ بنفسہ وقال فیمن قال القرآن مخلوق کافر فاقتلوہ وقال ایضا فی روایۃ ابن نافع یجلد ویوجع ضربا ویحبس حتی یتوب وفی روایۃ بشر بن بکر التنیسر عنہ یقتل ولا تقبل توبتہ قال القاضی ابو عبد اللہ البرنکانی والقاضی ابو عبد اللہ التستری من ائمۃ القیروانیین من اصحابنا جوابہ مختلف یقتل المستبصر الداعیۃ وعلی ہذا الخلاف اختلف قولہ فی اعادۃ الصلوۃ خلفہم وحکی ابن المنذر عن الشافعی لا یستتاب القدری واکثر اقوال السلف تکفیرہم وممن قال بہ اللیث وابن عیینۃ وابن لہیعۃ روی عنہم ذلک فیمن قال بخلق القرآن وقالہ ابن المبارک والاوزاعی ووکیع وحفص بن غیاث وابو اسحاق الفزاری وہشیم وعلی بن عاصم فی آخرین وہو من قول اکثر المجاہدین والفقہاء والمتکلمین فیہم وفی الخوارج والقدریۃ واہل الاہواء المضلۃ واصحاب البدع المتاولین وہو قول احمد بن حنبل وکذلک قالوا فی الواقفۃ والشاکۃ فی ہذہ الاصول وممن روی عنہ معنی القول الاخر ترک تکفیرہم علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ وابن عمر والحسن البصری وہو رای جماعۃ من الفقہاء النظار والمتکلمین واحتجوا بتوریث الصحابۃ والتابعین ورثۃ اہل حروراء ممن عرف بالقدر ممن نات منہم ودفنہم فی مقابر المسلمین وجری احکام الاسلام علیہم قال اسماعیل القاضی وانما قال مالک فی القدریۃ وسائر اہل البدع یستتابون فان تابوا والا قتلوا لانہ من الفساد فی الارض کما قال فی المحارب ان رای الامام قتلہ وان لم یقتل قتلہ وفساد المحارب انما ہو فی الاموال ومصالح الدنیا وان کان قد یدخل ایضا فی امر الدین من سبیل الحج والجہاد وفساد اہل البدع معظمتہ علی الدین وقد یدخل فی امر الدنیا بما یلقون بین المسلمین من العداوۃ

فصل فی تحقیق القول فی اکفار المتاولین

قد ذکرنا مذاہب السلف فی اکفار اصحاب البدع والاہواء المتاولین ممن قال قولا یودیہ مساقہ الی کفر ہو اذا وقف علیہ لا یقول بما یؤدیہ الیہ قولہ وعلی اختلافہم اختلف الفقہاء والمتکلمون فی ذلک فمنہم من صوب التکفیر الذی قال بہ الجمہور من السلف ومنہم من اباہ ولم یراخراجہم من سواد المسلمین وہو قول اکثر الفقہاء والمتکلمین وقالوا ہم فساق عصاۃ ضلال ونوارتہم من المسلمین ونحکم لہم باحکامہم

فی الادب لاحتمال کلامہ وصرفہ الی التشکی فوجہ من قال فی سباب اللہ تعالی بالاستتابۃ انہ کفر وردۃ محضۃ لم یتعلق بہا حق لغیر اللہ تعالی فاشبہ قصد الکفر بغیر سب اللہ تعالی واظہار الانتقال من دین الی دین آخر من الادیان المخالفۃ للاسلام ووجہ ترک استتابتہ انہ لما ظہر منہ ذلک بعد اظہار الاسلام قبل اتہمناہ وظننا ان لسانہ لم ینطق بہ الا وہو معتقد لہ اذ لا یتساہل فی ہذا احد فحکم لہ بحکم الزندیق ولم تقبل توبتہ واذا انتقل من دین الی دین آخر واظہر السب بمعنی الارتداد فہذا قد علم انہ قد خلع ربقۃ الاسلام من عنقہ بخلاف الاول المتمسک بہ وحکم ہذا حکم المرتد یستتاب علی مشہور مذاہب اکثر اہل العلم وہو مذہب مالک واصحابہ علی ما بیناہ قبل وذکرنا الخلاف فی فصولہ

فصل واما من اضاف الی اللہ تعالی مالا یلیق بہ لیس علی طریق السب ولا الردۃ وقصد الکفر ولکن علی طریق التاویل والاجتہاد والخطأ المفضی الی الہوا والبدعۃ من تشبیہ او نعت بجارحۃ او نفی صفۃ کمال فہذا مما اختلف السلف والخلف فی تکفیر قائلہ ومعتقدہ واختلف قول مالک واصحابہ فی ذلک ولم یختلفوا فی قتالہم اذا تحیزوا فئۃ وانہم یستتابون فان تابوا والا قتلوا وانما اختلفوا فی المنفرد منہم فاکثر قول مالک واصحابہ ترک القول بتکفیرہم وترک قتلہم والمبالغۃ فی عقوبتہم واطالۃ سجنہم حتی یظہر اقلاعہم وتستبین توبتہم کما فعل عمر بصبیغ وبہذا قول محمد بن المواز فی الخوارج وقول عبد الملک بن الماجشون وقول سحنون فی جمیع اہل الاہوا وبہ فسر قول مالک فی الموطا ومارواہ عن عمر بن عبد العزیز وعن جدہ وعمہ من قولہم فی القدریۃ یستتابون فان تابوا والا قتلوا وقال عیسی عن ابن القاسم فی اہل الاہوا من الاباضیۃ والقدریۃ وشبہہم ممن خالف الجماعۃ من اہل البدع وتاویلہم تاویل کتاب اللہ تعالی یستتابون اظہروا ذلک او اسروہ فان تابوا والا قتلوا ومیراثہم لورثتہم وقال مثلہ ایضا ابن القاسم فی کتاب محمد فی اہل القدر وغیرہم وقال واستتابتہم ان یقال لہم اترکوا ما انتم علیہ ومثلہ لہ فی المبسوط فی الاباضیۃ والقدریۃ وسائر اہل البدع قال وہم مسلمون وانما قتلوا لرایہم السوء وبہذا عمل عمر بن عبد العزیز قال ابن القاسم من قال ان اللہ لم یکلم موسی تکلیما استتیب فان تاب والا قتل وابن حبیب وغیرہ من اصحابنا یری تکفیرہم وتکفیر امثالہم من الخوارج والقدریۃ والمرجئۃ وقد روی ایضا مثلہ عن سحنون فیمن قال لیس للہ کلام انہ کافر واختلفت الروایات عن مالک فاطلق فی روایۃ

عنه فی العتبیّة وکتاب محمد ان میراثه لجماعة المسلمین لان ماله تبع لدمه وقال به ایضا جماعة من اصحابه وقال شهب والمغیرة وعبدالملک ومحمد وسحنون وذهب ابن القاسم فی العتبیة الی انه ان اعترف بما شهد علیه به وتاب فقتل فلا یورث فان لم یقر حتی قتل او مات وُرِّثَ قال وکذلک کل من اسرّ کفرا فانهم یتوارثون بوراثة الاسلام وسئل ابوالقاسم بن الکاتب عن النصرانی یسبّ النبی صلی الله علیه وسلم فیقتل هل یرثه اهل دینه ام المسلمون فاجاب انه للمسلمین لیس علی جهة المیراث لانه لاتوارث بین اهل ملّتین ولکن لانه من فیئهم لنقضه العهد هذا معنی قوله واختصاره

الباب الثالث

فی حکم من سبّ الله تعالی وملائکته وانبیائه وکتبه وآل النبی علیه الصلوة والسلام وازواجه وصحبه لاخلاف ان سابّ الله تعالی من المسلمین کافر حلال الدم واختلف فی استتابته فقال ابن القاسم فی المبسوط وفی کتاب ابن سحنون ومحمد ورواه ابن القاسم عن مالک فی کتاب اسحاق بن یحیی من سب الله تعالی من المسلمین قتل ولم یستتب الا ان یکون افتری علی الله بارتداده الی دین دان به واظهره فیستتاب وان لم یظهره لم یُستتَب وقال فی المبسوطة مطرف وعبدالملک مثله قال المخزومی ومحمد بن مسلمة وابن ابی حازم لایقتل المسلم بالسب حتی یستتاب وکذلک الیهودی والنصرانی فان تابوا قبل منهم وان لم یتوبوا قتلوا ولابد من الاستتابة وذلک کله کالمرتدة وهو الذی حکاه القاضی ابن نصر عن المذهب وافتی ابومحمد بن ابی زید رحمه الله تعالی فیما حکی عنه فی رجل لعن رجلا ولعن الله فقال انما اردت ان العن الشیطان فزل لسانی فقال یقتل بظاهر کفره ولایقبل عذره واما فیما بینه وبین الله تعالی فمعذور واختلف فقهاء قرطبة فی مسئلة هارون بن حبیب اخی عبدالملک الفقیه وکان ضیّق الصدر کثیر التبرّم وکان قد شهد علیه بشهادات منها انه قال عند استقلاله من مرض لقیت فی مرضی هذا مالو قتلت ابابکر وعمر لم استوجب هذا کله فافتی ابراهیم بن حسین بن خالد بقتله وان مضمن قوله تجویر لله تعالی وتظلم منه والتعریض فیه کالتصریح وافتی اخوه عبدالملک بن حبیب وابراهیم بن حسین بن عاصم وسعید بن سلیمان القاضی بطرح القتل عنه الا ان القاضی رأی علیه التثقیل فی الحبس والشدة

اختلف العلماء رضی اللہ عنہم فی میراث من قتل بسب النبی صلے اللہ علیہ وسلم فذہب سحنون الی انہ لجماعۃ المسلمین من قبل ان شتم النبی صلے اللہ علیہ وسلم کفر یشبہ کفر الزندقۃ وقال اصبغ میراثہ لورثتہ من المسلمین ان کان مستترا بذلک وان کان مظہرا لہ مستحلا بہ فمیراثہ للمسلمین ویقتل علی کل حال ولا یستتاب قال ابو الحسن القابسی ان قتل وہو منکر للشہادۃ فالحکم فی میراثہ علی ما اظہر من اقرارہ یعنی لورثتہ والقتل حد ثبت علیہ لیس من المیراث فی شیٔ وکذلک لو اقر بالسب واظہر التوبۃ یقتل اذ ہو حدہ وحکمہ فی میراثہ وسائر احکامہ حکم الاسلام ولو اقر بالسب وتمادی علیہ وابی التوبۃ منہ فقتل علی ذلک فکان کافرا ومیراثہ للمسلمین ولا یغسل ولا یصلے علیہ ولا یکفن وتستتر عورتہ ویواری کما یفعل بالکفار وقول الشیخ ابی الحسن فی المجاہر المتمادی بین لا یمکن الخلاف فیہ لانہ کافر مرتد غیر تائب ولا منقلع وہو مثل قول اصبغ وکذلک فی کتاب ابن سحنون فی الزندیق یتمادی علی قولہ ومثلہ لابن القاسم فی العتبیۃ ولجماعۃ من اصحاب مالک فی کتاب ابن حبیب فیمن اعلن کفرہ مثلہ قال ابن القاسم وحکمہ حکم المرتد لا یرثہ ورثتہ من المسلمین ولا من اہل الدین الذی ارتد الیہ ولا تجوز وصایاہ ولا عتقہ وقال اصبغ تقتل علی ذلک او مات علیہ وقال ابو محمد بن ابی زید وانما یختلف فی میراث الزندیق الذی یستہل بالتوبۃ فلا تقبل منہ فاما المتمادی فلا خلاف فی انہ لا یورث وقال ابو محمد فیمن سب اللہ تعالی ثم مات ولم تعدل علیہ بینۃ او لم تقبل انہ یصلے علیہ وروی اصبغ عن ابن القاسم فی کتاب ابن حبیب فیمن کذب بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم او اعلن دینا مما یفارق بہ الاسلام ان میراثہ للمسلمین وقال بقول مالک ان میراث المرتد للمسلمین فلا یرثہ ورثتہ ربیعۃ والشافعی وابو ثور وابن ابی لیلے واختلف فیہ عن احمد وقال علی ابن ابی طالب وابن مسعود وابن المسیب والحسن والشعبی وعمر بن عبد العزیز والحکم والاوزاعی واللیث واسحاق وابو حنیفۃ یرثہ ورثتہ من المسلمین وقیل ذلک فیما کسبہ قبل ارتدادہ وما کسبہ فی الارتداد فللمسلمین وتفصیل ابی الحسن فی باقی جوابہ حسن بین وہو علی رای اصبغ وخلاف قول سحنون واختلافہما علی قول مالک فی میراث الزندیق فمرۃ ورثتہ ورثتہ من المسلمین قامت علیہ بذلک بینۃ فانکرہا او اعترف بذلک واظہر التوبۃ وقالہ اصبغ ومحمد بن مسلمۃ وغیر واحد من اصحابہ لانہ مظہر للاسلام بانکارہ او توبتہ وحکمہ حکم المنافقین الذین کانوا علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وروی ابن نافع

لاتحصنه الذمة قال القاضی ابوالفضل رضی اللہ عنہ ماذکرہ ابن سحنون عن نفسہ وعن ابیہ مخالف لقول ابن القاسم فیما خفف عقوبتهم فیہ مما بہ کفروا فتابلہ ویدل علی انہ خلاف ماروی عن المدنیین فی ذلک فحکی ابوالمصعب الزہری قال اتیت بنصرانی قال والذی اصطفی عیسی علی محمد فاختلف علی فیہ فضربتہ حتی قتلتہ او عاش یوما ولیلۃ وامرت من جرہ برجلہ فطرح علی مزبلۃ فاکلتہ الکلاب وسئل ابوالمصعب عن نصرانی قال عیسی خلق محمدا فقال یقتل وقال ابن القاسم سالنا مالکا عن نصرانی بمصر شہد علیہ انہ قال مسکین محمد یخبرکم انہ فی الجنۃ فہو الآن فی الجنۃ مالہ لم ینفع نفسہ اذا کانت الکلاب تاکل ساقیہ لو قتلوہ استراح منہ الناس قال مالک اری ان تضرب عنقہ قال ولقد کدت ان لا اتکلم فیہا بشیٔ ثم رایت انہ لایسعنی الصمت قال ابن کنانۃ فی المبسوطۃ من شتم النبی صلی اللہ علیہ وسلم من الیہود والنصاری فاری للامام ان یحرقہ بالنار وان شاء قتلہ ثم حرق جثتہ وان شاء احرقہ بالنار حیا اذا ابتہا فتوا فی سبہ ولقد کتب الی مالک من مصر وذکر مسئلۃ ابن القاسم المتقدمۃ قال فامرنی مالک فکتبت الیہ بان یقتل وان تضرب عنقہ فکتبت ثم قلت یاابا عبداللہ واکتب ثم یحرق بالنار فقال انہ لحقیق بذلک وما اولاہ بہ فکتبتہ بیدی بین یدیہ فما انکر ولاعابہ ونفذت الصحیفۃ بذلک فقتل وحرق بالنار وافتی عبیداللہ بن یحیی وابن لبابۃ فی جماعۃ سلف اصحابنا الاندلسیین بقتل نصرانیۃ استہلت بنفی الربوبیۃ ونبوۃ عیسی باللہ تعالی وتکذیب محمد فی النبوۃ وبقبول اسلامہا ودرء القتل عنہا بہ قال غیر واحد من المتاخرین منہم القابسی وابن الکاتب وقال ابوالقاسم بن الجلاب فی کتابہ من سب اللہ ورسولہ من مسلم او کافر قتل ولایستتاب وحکی القاضی ابومحمد فی الذمی ثم لیسلم روایتین فی درء القتل عنہ باسلامہ وقال ابن سحنون وحد القذف وشبہہ من حقوق العباد لایسقطہ عن الذمی اسلامہ وانما تسقط عنہ باسلامہ حدود اللہ واما حد القذف فحق للعباد کان ذلک من نبی او غیرہ فاوجب علی الذمی اذا قذف النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم اسلم حد القذف ولکن انظر ماذا یجب علیہ ہل حد القذف فی حق النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہو قتل لزیادۃ حرمۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی غیرہ ام ہل لیسقط القتل باسلامہ ویجدد ثمانین فتامله

فصل فی میراث من قتل بسب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغسلہ والصلوۃ علیہ

سر اثره وما ثبتت علیه من الاحکام باقیة علیه لم یسقطها شیئ وقیل لا یسقط اسلام الذمی السابّ قتله لانه حق للنبی صلی الله علیه وسلم وجب علیه لانتهاکه حرمته وقصده الحاق النقیصة والمعرة به فلم یکن رجوعه الی الاسلام بالذی یسقط کما وجب علیه من حقوق المسلمین من قبل اسلامه من قتل او قذف واذا کنا لا نقبل توبة المسلم فان لا نقبل توبة الکافر اولی قال مالک فی کتاب ابن حبیب والمبسوط وابن القاسم وابن الماجشون وابن عبد الحکم واصبغ فیمن شتم نبینا من اهل الذمة او احدا من الانبیاء علیهم الصلوٰة والسلام قتل الا ان یسلم و قاله ابن القاسم فی العتبیة وعند محمد وابن سحنون واصبغ لا یقال له اسلم والا لا تسلم و لکن ان اسلم فذلک له توبة وفی کتاب محمد اخبرنا اصحاب مالک انه قال من سب رسول الله صلی الله علیه وسلم او غیره من النبیین من مسلم او کافر قتل ولم یستتب وروی لنا عن مالک الا ان یسلم الکافر وقد روی ابن وهب عن ابن عمر ان راهبا تناول النبی صلی الله علیه وسلم فقال ابن عمر فهلا قتلتموه وروی عیسی عن ابن القاسم فی ذمی قال ان محمدا لم یرسل الینا وانما ارسل الیکم وانما نبیّنا موسی او عیسی ونحو هذا الا شیئ علیهم لان الله تعالی اقرهم علی مثله واما ان سبه فقال لیس بنبی او لم یرسل او لم ینزل علیه قرآن وانما بعوشیء تقوله او نحو هذا فیقتل قال ابن القاسم واذا قال النصرانی دیننا خیر من دینکم انما دینکم دین الحمیر ونحو هذا من القبیح او سمع المؤذن یقول اشهد محمدا رسول الله فقال کذلک یعطیکم الله ففی هذا الادب الوجیع والسجن الطویل قال واما ان شتم النبی صلی الله علیه وسلم شتما یعرف انه یقتل الا ان یسلم قاله مالک غیر مرة ولم یقل یستتاب قال ابن القاسم و محمل قوله عندی ان اسلم طائعا وقال ابن سحنون فی سوالات سلیمان بن سالم فی الیهودی یقول للمؤذن اذا تشهد کذبت یعاقب العقوبة الموجعة مع السجن الطویل وفی النوادر من روایة سحنون عنه من شتم الانبیاء من الیهود والنصاری بغیر الوجه الذی به کفروا ضربت عنقه الا ان یسلم وقال محمد بن سحنون فان قیل فلم قتلته فی سب النبی صلی الله علیه وسلم ومن دینه سبه وتکذیبه قبل لانا لم نعلم العهد علی ذلک ولا علی قتلنا واخذ اموالنا فاذا قتل واحدا منا قتلناه وان کان من دینه استحلاله فکذلک اظهاره لسب النبی صلی الله علیه وسلم قال سحنون کما لو بذل لنا اصحاب الحرب الخمریة علی اقرارهم علی سبه لم یجز لنا فی قول قائل کذلک ینتقض عهد من سب منهم ویحل لنا دمه وکما لم یحصن الاسلام من سبه من القتل کذلک

والسجن الطويل حتى تظهر توبته وقال القابسي في مثل هذا ومن كان اقصى امره القتل فعاق عائق اشكل في القتل لم ينبغ ان يطلق من السجن ويستطال سجنه ولو كان فيه من المدة ما عسى ان يقيم ويحمل عليه من القيد ما يطيق وقال في مثله ممن اشكل امره يشدد في القيود شدا ويضيق عليه في السجن حتى ينظر فيما يجب عليه وقال في مسئلة اخرى مثلها ولا تهراق الدماء الا بالامر الواضح وفي الادب بالسوط والسجن نكال للسفهاء ويعاقب عقوبة شديدة فاما ان لم يشهد عليه سوى شاهدين فاثبت من عداوتهما او جرحتهما ما اسقطهما عنه ولم يسمع ذلك من غيرهما فامره اخف لسقوط الحكم عنه وكانه لم يشهد عليه الا ان يكون ممن يليق به ذلك و يكون الشاهدان من اهل التبريز فاسقطهما بعداوة فهو وان لم ينفذ الحكم عليه بشهادتهما فلا يدفع الظن صدقهما وللحاكم ههنا في تنكيله موضع اجتهادٍ والله ولي الارشاد

فصل هذا حكم المسلم فاما الذمي اذا صرح بسبه او عرض او استخف بقدره او وصفه بغير الوجه الذي كفر به فلا خلاف عندنا في قتله ان لم يسلم لانا لم نعط الذمة او العهد على هذا وهو قول عامة العلماء الا ابا حنيفة والثوري واتباعهما من اهل الكوفة فانهم قالوا لا يقتل وما هو عليه من الشرك اعظم ولكن يؤدب ويعزر واستدل بعض شيوخنا على قتله بقوله عز وجل وان نكثوا ايمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم الآية وكيستدل ايضا عليه بقتل النبي صلى الله عليه وسلم لابن الاشرف واشباهه ولانا لم نعاهدهم ولم نعطهم الذمة على هذا ولا يجوز لنا ان نفعل ذلك معهم فاذا اتوا ما لم يعطوا عليه العهد ولا الذمة فقد نقضوا ذمتهم وصاروا كفارا اهل حرب يقتلون لكفرهم وايضا فان ذمتهم لا تسقط حدود الاسلام عنهم من القطع في سرقة اموالهم والقتل لمن قتلوه منهم وان ذلك منهم حلال عندهم فكذلك سبهم للنبي صلى الله عليه وسلم يقتلون به وورودت لاصحابنا ظواهر تقتضي الخلاف اذا ذكره الذمي بالوجه الذي كفر به فستقف عليها من كلام ابن القاسم وابن سحنون بعد وحكى ابو المصعب الخلاف فيها عن اصحابه المدنيين واختلفوا اذا سبه ثم اسلم فقيل يسقط اسلامه قتله لان الاسلام يجب ما قبله بخلاف المسلم اذا سبه ثم تاب لانا نعلم باطنة الكافر في بغضه له وتنقصه بقلبه لكنه منعناه من اظهاره فلم يزدنا ما اظهره الا مخالفة للامر ونقضا للعهد فاذا رجع عن دينه الاول الى الاسلام سقط ما قبله قال الله تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف والمسلم بخلافه اذا كان ظننا بباطنه حكم ظاهره وخلاف ما بدا منه الان فلم تقبل بعد رجوعه ولا استمنا الى باطنه اذ قد بدت

فان ابی قتل وروی عن علی یستتاب شهرین وقال النخعی یستتاب ابدا وبه اخذ الثوری مارجیت توبته وحکی ابن القصار عن ابی حنیفة انه یستتاب ثلاث مرات فی ثلاثة ایام او ثلاث جمع کل یوم او جمعة مرة وفی کتاب محمد عن ابن القاسم یدعی المرتد الی الاسلام ثلاث مرات فان ابی ضربت عنقه واختلف علی هذا هل یهدد او یشدد علیه ایام الاستتابة لیتوب ام لا فقال مالک ما علمت فی الاستتابة تجویعا ولا تعطیشا ویوتی من الطعام بما لا یضره وقال اصبغ یخوف ایام الاستتابة بالقتل ویعرض علیه الاسلام وفی کتاب ابی الحسن الطابثی یوعظ فی تلک الایام ویخوف بالنار ویذکر بالجنة قال اصبغ وای المواضع حبس فیها من السجون مع الناس او وحده اذا استوثق منه سوار ویوقف ماله خیفة ان یتلفه علی المسلمین ویطعم منه ویسقی وکذلک یستتاب ابدا کلما رجع وارتد وقد استتاب النبی صلی الله علیه وسلم نبهان الذی ارتد اربع مرات او خمسا قال ابن وهب عن مالک یستتاب ابدا کلما رجع وهو قول الشافعی واحمد وقاله ابن القاسم وقال اسحاق یقتل فی الرابعة وقال اصحاب الرای ان لم تتب فی الرابعة قتل دون استتابة وان تاب ضرب ضربا وجیعا ولم یخرج من السجن حتی یظهر علیه خشوع التوبة قال ابن المنذر ولا نعلم احدا اوجب علی المرتد فی المرة الاولی ادبا اذا رجع وهو علی مذهب مالک والشافعی والکوفی

فصل هذا حکم من ثبت علیه ذلک بما یجب ثبوته من اقرار او عدول لم یدفع فیهم فاما من لم تتم الشهادة علیه بما شهد علیه الواحد او اللفیف من الناس او ثبت قوله لکن احتمل ولم یکن صریحا وکذلک ان تاب علی القول بقبول توبته فهذا یدرأ عنه القتل ویتسلط علیه اجتهاد الامام بقدر شهرة حاله وقوة الشهادة علیه وضعفها وکثرة السماع عنه وصورة حاله من التهمة فی الدین والتنبز بالنسفه والمجون فمن قوی امره اذاقه من شدید النکال من التضییق فی السجن والشد فی القیود الی الغایة التی هی منتهی طاقته مما لا یمنعه القیام لضرورته ولا یقعده عن صلوته وهو حکم کل من وجب علیه القتل لکن وقف عن قتله لمعنی اوجبه وتربص به لاشکال وعائق اقتضاه امره وحالات الشدة علیه فی نکاله تختلف بحسب اختلاف حاله وقد روی الولید عن مالک والاوزاعی انها ردة فاذا تاب نکل ولمالک فی العتبیة وکتاب محمد من روایة اشهب اذا تاب المرتد فلا عقوبة علیه وقاله سحنون وافتی ابو عبد الله ابن عتاب فیمن سب النبی صلی الله علیه وسلم فشهد علیه شاهدان عدل احدهما بالادب الوجیع والتنکیل

ومتقدم کفره وامره بعد الی اللہ المطلع علی صحۃ اقلاعہ العالم بسرہ وکذلک من لم یظہر التوبۃ و اعترف بما شہد بہ علیہ وصمم علیہ فہذا کافر بقولہ و باستحلالہ ہتک حرمۃ اللہ تعالے وحرمۃ نبیہ یقتل کافرا بلا خلاف فعلے ہذہ التفصیلات خذ کلام العلماء ونزل مختلف عباراتہم فی الاحتجاج علیہا واجر اختلافہم فی الموارثۃ وغیرہا علی ترتیبہا تتضح لک مقاصدہم انشاء اللہ تعالے

فصل اذا قلنا بالاستتابۃ حیث تصح فالاختلاف فیہا علی الاختلاف فی توبۃ المرتد اذ لافرق بینہما وقد اختلف السلف فی وجوبہا وصورتہا ومدتہا فذہب جمہور العلماء علی ان المرتد یستتاب وحکی ابن القصار انہ اجماع من الصحابۃ علی تصویب قول عمر فی الاستتابۃ ولم ینکرہ واحد منہم وہو قول عثمان وعلی وابن مسعود وبہ قال عطاء بن ابی رباح والنخعی والثوری ومالک واصحابہ والاوزاعی والشافعی واحمد بن حنبل واسحاق واصحاب الرائ وذہب طاؤس ومحمد بن الحسن وعبید بن عمیر والحسن فی احدی الروایتین عنہ انہ لایستتاب وقالہ عبد العزیز بن ابی سلمۃ وذکرہ عن معاذ وانکرہ سحنون عن معاذ وحکاہ الطحاوی عن ابی یوسف وہو قول اہل الظاہر قالوا وتنفعہ توبتہ عند اللہ تعالی ولکن لاندرأ القتل عنہ لقولہ صلے اللہ علیہ وسلم من بدل دینہ فاقتلوہ وحکے ایضا عن عطاء ان کان ممن ولد فی الاسلام لم یستتب ویستتاب الاسلامی وجمہور العلماء علی ان المرتد والمرتدۃ فی ذلک سواء وروی عن علی لاتقتل المرتدۃ وتسترق وقالہ عطاء وقتادۃ وروی عن ابن عباس لاتقتل النساء فی الردۃ وبہ قال ابو حنیفۃ وقال مالک والحر والعبد والذکر والانثی فی ذلک سواء وامدتہا فمذہب الجمہور وروی عن عمر انہ یستتاب ثلاثۃ ایام یحبس فیہا وقد اختلف فیہ من عمر وہو احد قول الشافعی وقول احمد واسحاق واستحسنہ مالک وقال لایاتی الاستظہار الا بخیر ولیس علیہ جماعۃ الناس قال الشیخ محمد بن ابی زید رحمہ اللہ یزید فی الاستیناء ثلاثا وقال مالک ایضا الذی اخذ بہ فی المرتد قول عمر یحبس ثلاثۃ ایام ویعرض علیہ کل یوم فان تاب والا قتل وقال ابو الحسن بن القصار فی تاخیرہ ثلاثا روایتان عن مالک ہل ذلک واجب او مستحب واستحسن الاستتابۃ والاستیناء ثلاثا اصحاب الرائ وروی عن ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ انہ استتاب امراۃ قلم تتب فقتلہا وقال الشافعی مرۃ فقال ان لم تتب قتل مکانہ واستحسنہ المزنی وقال الزہری یدعی الی الاسلام ثلاث مرات

باستتابته ان النبی صلے اللہ علیہ وسلم لبشر والبشر جنس تلحقهم المعرة الا من اکرمه اللہ تعالی
بنبوته والبارے تعالی منزّہٌ عن جمیع المعائب قطعا ولیس من جنس تلحقه المعرة بجنسه
ولیس سَبُّہٗ علیه الصلوة والسلام کالارتداد المقبول فیه التوبة لان الارتداد معنی ینفرد به المرتد
لاحق فیه لغیره من الآدمیین فقبلت توبته ومن سب النبی صلی اللہ علیہ وسلم تعلق فیه
حق لآدمی فکان کالمرتد یقتل حین ارتداده او یقذف فان توبته لاتسقط عنه حد القتل
والقذف وایضا فانه توبة المرتد اذا قبلت لاتسقط ذنوبه من زنا وسرقة وغیرهما ولم یقتل ساب
النبی صلے اللہ علیہ وسلم لکفره ولکن لمعنی یرجع الی تعظیم حرمته وزوال المعرة به وذلک
لاتسقطه التوبة قال القاضی ابوالفضل رضی اللہ عنه یرید واللہ اعلم لانه سبه لم یکن بکلمة
تقتضی الکفر ولکن بمعنی الازراء والاستخفاف اولان بتوبته واظهار انابته ارتفع عنه اسم
الکفر ظاهرا واللہ اعلم بسریرته وبقی حکم السبب علیه وقال ابوعمران القابسی من سب
النبی علیه الصلوة والسلام ثم ارتد عن الاسلام قتل ولم یستتب لان السب من حقوق
الآدمیین التی لاتسقط عن المرتد وکلام شیوخنا هؤلاء مبنی علی القول بقتله حدا لاکفرا وهو
یحتاج الی تفصیل واما علی روایة الولید بن مسلم عن مالک ومن وافقه علی ذلک مما ذکرناه
وقال به من اهل العلم فقد صرحوا انه رده قالوا ویستتاب منها فان تاب نکل وان ابی قتل
فحکم له بحکم المرتد مطلقا فی هذا الوجه والوجه الاول اظهر واشهر لما قدمناه ونحن نبسط الکلام
فیه فنقول من لم یره رده فهو یوجب القتل فیه حدا وانما یقول ذلک مع فصلین اما مع
انکاره ما شهد به علیه واظهاره الاقلاع والتوبة عنه فنقتله حد الثبات کلمة الکفر علیه فی
حق النبی صلے اللہ علیہ وسلم وتحقیره ما عظم اللہ من حقه واجرینا حکمه فی میراثه وغیر
ذلک حکم الزندیق اذا ظهر علیه وانکر او تاب فان قیل فکیف تثبتون علیه الکفر ویشهد
علیه بکلمة الکفر ولاتحکمون علیه بحکمه من الاستتابة وتوالیها قلنا نحن وان اثبتنا له حکم الکافر
فی القتل فلا نقطع علیه بذلک لاقراره بالتوحید والنبوة وانکاره ما شُهد به علیه او نزعم ان ذلک
کان منه وهلا ومعصیة وانه مقلع عن ذلک نادم علیه ولایمتنع اثبات بعض احکام الکفر علے غلطا وسہوا ۱۲
بعض الاشخاص وان لم تثبت له خصائصه کقتل تارک الصلوة واما من علم انه سبه معتقدا
لاستحلاله فلاشک فی کفره بذلک وکذلک ان کان سبه فی نفسه کفرا کتکذیبه او تکفیره ونحوه
نحوه فهذا مما لااشکال فیه ویقتل وان تاب منه لانا لانقبل توبته ونقتله بعد التوبة حدا القوله

علیہ الکذب فکان یخفض بہا صونہ اعظاما لربہ واجلالا لہ واشفاقا من التشبیہ بمن کفر بہ

الباب الثانی

فی حکم سابہ وشانئہ ومتنقصہ وموذیہ وعقوبتہ وذکر استتابتہ وورائتہ علیہ الصلوۃ والسلام

قال القاضی ابوالفضل رضی اللہ تعالی عنہ قد قدمنا ما ہو سب واذی فی حقہ علیہ الصلوۃ والسلام وذکرنا اجماع العلماء علی قتل فاعل ذلک وقائلہ وتخییر الامام فی قتلہ او صلبہ علی ما ذکرناہ وقررنا الحجج علیہ وبعد فاعلم ان مشہور مذہب مالک واصحابہ واقوال السلف وجمہور العلماء قتلہ حدا لا کفرا ان اظہر التوبۃ منہ ولہذا ولا تقبل عندہم توبتہ ولا تنفعہ استقالتہ ولا فیئتہ کما قدمناہ وحکمہ حکم الزندیق وسر الکفر فی ہذا القول وسواء کانت توبتہ علی ہذا بعد القدرۃ علیہ والشہادۃ علی قولہ او جاء تائبا من قبل نفسہ لانہ حد وجب لا تسقطہ التوبۃ کسائر الحدود قال الشیخ ابو الحسن القابسی رحمہ اللہ تعالی اذا اقر بالسب وتاب عنہ واظہر التوبۃ قتل بالسب لانہ ہو حدہ وقال ابو محمد بن ابی زید فی مثلہ واما ما بینہ وبین اللہ تعالی فتوبتہ تنفعہ وقال ابن سحنون من شتم النبی صلی اللہ علیہ وسلم من الموحدین ثم تاب لم تنزل توبتہ عنہ القتل وکذلک قد اختلف فی الزندیق اذا جاء تائبا فحکی القاضی ابو الحسن بن القصار فی ذلک قولین قال ومن شیوخنا من قال اقتلہ باقرارہ لانہ کان یقدر علی ستر نفسہ فلما اعترف خفنا انہ خشی الظہور علیہ فبادر بذلک ومنہم من قال اقبل توبتہ لانی استدل علی صحتہا بمجیئہ فکاننا وقفنا علی باطنہ بخلاف من اسرتہ البینۃ قال القاضی ابو الفضل رضی اللہ عنہ وہذا اقول اصبغ ومسئلۃ ساب النبی صلی اللہ علیہ وسلم اقوی ولا یتصور فیہا الخلاف علی الاصل المقدم لانہ حق متعلق بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم ولامتہ بسببہ لا تسقطہ التوبۃ کسائر حقوق الآدمیین والزندیق اذا تاب بعد القدرۃ علیہ فعند مالک واللیث واحمد واسحاق لا تقبل توبتہ وعند الشافعی تقبل واختلف فیہ عن ابی حنیفۃ وابی یوسف وحکی ابن المنذر عن علی بن ابی طالب کمذہبنا قال محمد بن سحنون ولم یزل القتل عن المسلم بالتوبۃ من سبہ علیہ الصلوۃ والسلام لانہ لم ینتقل من دین الی غیرہ وانما فعل شیئا حده عندنا القتل لا عفو فیہ لاحد کالزندیق لانہ لم ینتقل من ظاہر الی ظاہر وقال القاضی ابو محمد بن نصر محتجا لسقوط اعتبار توبتہ والفرق بینہ وبین من سب اللہ تعالی علی مشہور القول

فی مشکلہ الکلام علی احادیث ضعیفۃ موضوعۃ لا اصل لہا او منقولۃ عن اہل الکتاب الذین یلبسون الحق بالباطل کان یکفیہ طرحہا ویغنیہ عن الکلام علیہا التنبیہ علی ضعفہا اذ المقصود بالکلام علی مشکل ما فیہا ازالۃ اللبس بہا واجتثاثہا من اصلہا وطرحہا اکشف اللبس واشفی للنفس

فصل ومما یجب علی المتکلم فیما یجوز علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وما لا یجوز والذاکر من حالاتہ ما قدمناہ فی الفصل قبل ہذا علی طریق المذاکرۃ والتعلیم ان یلتزم فی کلامہ عند ذکرہ علیہ الصلوۃ والسلام وذکر تلک الاحوال الواجب من توقیرہ وتعظیمہ ویراقب حال لسانہ ولا یہملہ ویظہر علیہ علامات الادب عند ذکرہ فاذا ذکر ما قاساہ من الشدائد ظہر علیہ الاشفاق والارتماض والغیظ علی عدوہ ومودۃ الفداء للنبی علیہ الصلوۃ والسلام لو قدر علیہ والنصرۃ لہ لو امکنتہ واذا اخذ فی ابواب العصمۃ والتکلم علی مجاری اعمالہ واقوالہ علیہ الصلوۃ والسلام تجری احسن اللفظ وادب العبارۃ ما امکنہ واجتنب بشیع ذلک وہجر من العبارۃ ما یقبح کلفظۃ الجہل والکذب والمعصیۃ فاذا تکلم فی الاقوال قال ہل یجوز علیہ الخلف فی القول والاخبار بخلاف ما وقع سہوا او غلطا ونحوہ من العبارۃ ویتجنب لفظۃ الکذب جملۃ واحدۃ فاذا تکلم علی العلم قال ہل یجوز علیہ الا یعلم الا ما علم وہل یمکن الا یکون عندہ علم من بعض الاشیاء حتی یوحی الیہ ولا یقول بجہل لقبح اللفظ وبشاعتہ واذا تکلم فی الافعال قال ہل یجوز منہ المخالفۃ فی بعض الاوامر والنواہی ومواقعۃ بعض الصغائر فہو ادب واولی من قولہ ہل یجوز ان یعصی او یذنب او یفعل کذا وکذا من انواع المعاصی فہذا من حق توقیرہ علیہ الصلوۃ والسلام وما یجب لہ من تعذیر واعظام صلی اللہ علیہ وسلم وقد رایت بعض العلماء لم یتحفظ من ہذا فقبح منہ ولم استصوب عبارتہ فیہ ووجدت بعض المجائزین قد قولہ لاجل ترک تحفظہ فی العبارۃ ما لم یقلہ وشنع علیہ بما یاباہ ویکفر قائلہ واذا کان مثل ہذا بین الناس مستعملا فی ادابہم وحسن معاشرتہم وخطابہم فاستعمالہ فی حقہ علیہ الصلوۃ والسلام اوجب والتزامہ اکد فجودۃ العبارۃ تقبح الشیء او تحسنہ وتحریرہا وتبیینہا یعظم الشیء او یہونہ ولہذا قال علیہ الصلوۃ والسلام ان من البیان لسحرا فاما ما اوردہ علی جہۃ النفی عنہ والتنزیہ فلا حرج فی تبشیع العبارۃ وتصریحہا فیہ کقولہ لا یجوز علیہ الکذب فی حکم علی حال ولکن مع ہذا یجب ظہور توقیرہ وتعظیمہ وتعزیرہ عند ذکرہ مجردا فکیف عند ذکر مثل ہذا وقد کان السلف الصالح تظہر علیہم حالات شدیدۃ عند مجرد ذکرہ کما قدمناہ فی القسم الثانی وکان بعضہم یلتزم مثل ذلک عند تلاوۃ ای من القرآن حکی اللہ فیہا مقال عداہ ومن کفر بایاتہ وافتری

المعارف والعلوم مع ما منح صلى الله عليه وسلم وفضل به من ذلك كما قدمناه في القسم الاول
ووجود مثل ذلك من رجل لم يقرأ ولم يكتب ولم يدارس ولا لقن مقتضى العجب ومنتهى العبر ومعجزة
البشر وليس في ذلك نقيصة اذ المطلوب من الكتابة والقراءة المعرفة وانما هي آلة اليها وواسطة
موصلة اليها غير مرادة في نفسها فاذا حصلت الثمرة والمطلوب استغنى عن الواسطة والسبب
والامية في غيره نقيصة لانها سبب الجهالة وعنوان الغباوة فسبحان من باين امره من امر غيره وجعل
شرفه فيما فيه محطة سواه وحيوته فيما فيه هلاك من عداه هذا شق قلبه واخراج حشوته كان تمام حياته
وغاية قوة نفسه وثبات روعه وهو فيمن سواه منتهى هلاكه وحتم موته وفنائه وهلم جرا الى سائر ما روي
من اخباره وسيره وما ثره وتقلله من الدنيا ومن الملبس والمطعم والمركب وتواضعه ومهنته
نفسه في اموره وخدمته بيته زهدا ورغبة عن الدنيا وتسوية بين خطيرها وحقيرها بالسرعة فنار
امورها وتقلب احوالها كل هذا من فضائله وما ثره وشرفه كما ذكرناه فمن اورد شيئا منها مورد
وقصد بها مقصده كان حسنا ومن اورد ذلك على غير وجهه وعلم منه بذلك سوء قصده الحق
بالفضول التي قدمناها وكذلك ما ورد من اخباره واخبار سائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام
في الاحاديث مما في ظاهره اشكال يقتضي امورا لا تليق بهم بحال ويحتاج الى تاويل وتردد
احتمال فلا يجب ان يتحدث منها الا بالصحيح ولا يروى منها الا المعلوم الثابت ورحم الله ما لكا
فقد كره التحدث بمثل ذلك من الاحاديث الموهمة للتشبيه والمشكلة المعنى وقال ما يدعو الناس
الى التحدث بمثل هذا فقيل له ان ابن عجلان يحدث بها فقال لم يكن من الفقهاء وليت الناس
واقفوه رحمه الله على ترك الحديث بها وساعدوه على طيها فاكثرها ليس تحته عمل وقد حكى عن جماعة
من السلف بل عنهم على الجملة انهم كانوا يكرهون الكلام فيما ليس تحته عمل والنبي صلى الله عليه وسلم
اوردها على قوم عرب يفهمون كلام العرب على وجهه وتصرفاتهم في حقيقته ومجازه واستعارته
وبليغه وايجازه فلم تكن في حقهم مشكلة ثم جاء من غلبت عليه العجمة ودواخلته الامية فلا يكاد
يفهم من مقاصد العرب الا نصها وصريحها ولا يحقق اشاراتها الى غرض الايجاز ووجيها وبليغها
وتلويحها فتفرقوا في تاويلها وحملها على ظاهرها شذر مذر فمنهم من امن به ومنهم من كفر فاما
لا يصح من هذه الاحاديث فواجب ان لا يذكر منها شيء في حق الله ولا في حق انبيائه ولا يتحدث
بها ولا يتكلف الكلام على معانيها والصواب طرحها وترك الشغل بها الا ان تذكر على وجه
التعريف بانها ضعيفة المقادح واهية الاسناد وقد انكر الاشياخ على ابي بكر بن فورك تكلفه

اهاجی اشعار العرب فی کتبه فکنّی عن اسم المهجو بوزن اسمه استبرارًا لدینه وتحفظا من المشارکة فی ذم احد بروایته او نشره فکیف بما یتطرق الی عرض سید المرسلین صلی الله علیه وسلم +

فصل الوجه السابع ان یذکر ما یجوز علی النبی او یختلف فی جوازه علیه وما یطرأ من الامور البشریة ویمکن اضافتها الیه او یذکر ما امتحن به وصبر فی ذات الله تعالی علی شدته من مقاسات اعدائه واذاهم له ومعرفة ابتدار حاله وسیرته وما لقیه من بؤس زمنه ومر علیه من معاناة عیشته کل ذلک علی طریق الروایة ومذاکرة العلم ومعرفة ما صحت منه العصمة للانبیار وما یجوز علیهم فهذا فنّ خارج عن هذه الفنون الستة اذ لیس فیه غمص ولا نقص ولا ازرار ولا استخفاف لا فی ظاهر اللفظ ولا فی مقصد اللافظ لکن یجب ان یکون الکلام فیه مع اهل العلم وفهمار طلبة الدین ممن یفهم مقاصده ویحقق فوائده ویجنب ذلک من عساه لا یفهمه او یخشی منه فتنته فقد کره بعض السلف تعلیم النسار سورة یوسف لما انطوت علیه من تلک القصص لضعف معرفتهن ونقص عقولهن وادراکهن وقد قال علیه الصلوٰة والسلام مخبرا عن نفسه باستئجاره لرعایة الغنم فی ابتدار حاله وقال ما من نبی الا وقد رعی الغنم واخبرنا الله بذلک عن موسی علیه السلام وهذا الاغضاضة فیه جملة واحدة لمن ذکره علی وجهه بخلاف من قصد به الغضاضة والتحقیر بل کانت عادة جمیع العرب نعم للانبیار فی ذلک حکمة بالغة وتدبیح لله تعالی لهم الی کرامته وتدریب برعایتها لسیاسة امهم من خلیقته بما سبق لهم من الکرامة فی الازل ومتقدم العلم وکذلک قد ذکر الله تعمه وجبلته علی طریق المنة علیه والتعریف بکرامته له فذکر الذاکر لها علی وجه تعریف حاله والخبر عن مبتدائه والتعجب من منح الله قبله وعظیم منته عنده لیس فیه غضاضة بل فیه دلالة علی نبوته وصحة دعوته اذا ظهره الله بعد هذا علی صنادید العرب ومن ناداه من اشرافهم شیئا فشیئا ونمی امره حتی قهرهم وتمکن من ملک مقالیدهم واستباحة ممالیک کثیر من الامم غیرهم باظهار الله تعالی له وتائیده بنصره وبالملئکة المسومین والف بین قلوبهم وامداده بالملائکة المسومین ولو کان ابن ملک او ذا اشیاع متقدمین لحسب کثیر من الجهال ان ذلک موجب ظهوره ومقتضی علوه ولهذا قال هرقل حین سال ابا سفیان عنه هل فی ابائه من ملک فقال لا ثم قال ولو کان فی ابائه ملک لقلنا رجل یطلب ملک ابیه واذا لیتیم من صفته واحدی علاماته فی الکتب المتقدمة واخبار الامم السالفة وکذا وقع ذکره فی کتاب ارمیاء ولهذا وصفه ابن ذی یزن لعبد المطلب وبحیر الابی طالب وکذا اذا وصف بانه امی کما وصفه الله تعالی به فهی مدحة له وفضیلة ثابتة فیه وقاعدة معجزته اذ معجزته العظمی من القرآن العظیم انما هی متعلقة بطریق

هذين المقصدين فلا ارى لها مدخلا فى الباب فليس التفكه بعرض النبى صلى الله عليه وسلم والتنقص
يسوغ ذكره لاحد لاذاكرا ولا اثرا لغير غرض شرعى يباح واما للاغراض المتقدمة فمتردد بين الايجاب و
الاستحباب وقد حكى الله تعالى مقالات المفترين عليه وعلى رسله فى كتابه على وجه الانكار لقولهم و
التحذير من كفرهم والوعيد عليه والرد عليهم بما تلاه الله علينا فى محكم كتابه وكذلك وقع من امثاله فى
احاديث النبى صلى الله عليه وسلم الصحيحة على الوجوه المتقدمة واجمع السلف والخلف من ائمة الهدى
من المسلمين على حكايات مقالات الكفرة والملحدين فى كتبهم ومجالسهم ليبينوها للناس وينقضوا
شبهها عليهم وان كان ورد لاحمد بن حنبل انكار لبعض هذا على الحارث بن اسد فقد صنع احمد
مثله فى رده على الجهمية والقائلين بالمخلوق وفى هذه الوجوه السائغة الحكاية عنها واما ذكرها على غير
هذا من حكاية سبه والازراء بمنصبه على وجه الحكايات والاسمار والطرف واحاديث الناس ومقالاتهم
فى الغث والسمين ومضاحك المجان ونوادر السخفاء والخوض فى قيل وقال ومالا يعنى فكل
هذا ممنوع ولبعضه اشد فى المنع والعقوبة من بعض فما كان من قائله الحاكى له على غير قصد او معرفة
بمقدار ما حكاه اولم تكن عادته اولم يكن الكلام من البشاعة حيث هو ولم يظهر على حاكيه استحسانه
واستصوابه زجر عن ذلك ونهى عن العودة اليه وان قوم ببعض الادب فهو مستوجب له وان كان
لفظه من البشاعة حيث هو كان الادب اشد وقد حكى ان رجلا سال مالكا عمن يقول القران
مخلوق فقال مالك كافر فاقتلوه فقال انما حكيته عن غيرى فقال مالك انما سمعناه منك
وهذا من مالك رحمه الله على طريق الزجر والتغليظ بدليل انه لم ينفذ قتله وان اتهم هذا الحاكى
فيما حكاه انه اختلقه ونسبه الى غيره او كانت تلك عادته له او ظهر استحسانه لذلك او كان مولعا
بمثله والاستخفاف له او التحفظ لمثله وطلبه او رواية اشعار هجوه عليه الصلوة والسلام وسبه
فحكم هذا حكم السباب نفسه يؤاخذ بقوله ولا ينفعه نسبته الى غيره فيبادر بقتله ويعجل الى الهاوية امامه
وقد قال ابو عبيد القاسم بن سالم فيمن حفظ شطر بيت مما يجى به النبى صلى الله عليه وسلم ای ما ورد
فهو كفر وقد ذكر بعض من الف فى الاجماع اجماع المسلمين على تحريم رواية ما يجى به النبى صلى الله
عليه وسلم وقرأته وكتابته وتركه متى وجد دون محتو ورحم الله اسلافنا المتقنين المتحرزين
لدينهم فقد اسقطوا من احاديث المغازى والسير ما كان هذا سبيله وتركوا رواية الاشياء
ذكروها يسيرة وغير مستبشعة على نحو الوجوه الاول ليردوا نقمة الله من قائلها واخذه المقترى
عليه بذنبه وهذا ابو عبيد القاسم بن سلام رحمه الله قد تحرى فى ما اضطر الى الاستشهاد به من

له الشاب ليس كان النبي اميا فشنع عليه مقاله وكفره الناس واشفق الشاب مما قال واظهر الندم عليه فقال ابو الحسن اما اطلاق الكفر عليه فخطأ لكنه مخطئ في استشهاده بصفة النبي صلى الله عليه وسلم وكون النبي اميا آية له وكون هذا اميا نقيصة فيه وجهالة ومن جهالته احتجاجه بصفة النبي صلى الله عليه وسلم لكنه اذا استغفر وتاب واعترف ولجأ الى الله تعالى فيترك لان قوله لا ينتهي الى حد القتل وناظر بقية الادب فطوع فاعله بالندم عليه يوجب الكف عنه ونزلت ايضا مسألة استفتي فيها بعض قضاة الاندلس شيخنا القاضي ابا محمد بن المنصور رحمه الله في رجل تنقصه آخر بشيء فقال له انما تريد نقصي بقولك وانا بشر وجميع البشر يلحقهم النقص حتى النبي فافتاه باطالة سجنه وايجاع ادبه اذ لم يقصد السب وكان بعض فقهاء الاندلس افتى بقتله

فصل الوجه السادس ان يقول القائل ذلك حاكيا عن غيره واثرا له عن سواه فهذا ينظر في صورة حكايته وقرينة مقالته ويختلف الحكم باختلاف ذلك على اربعة اوجه الوجوب والندب والكراهة والتحريم فان كان اخبر به على وجه الشهادة والتعريف بقائله والانكار والاعلام بقوله والتنفير منه والتجريح له فهذا مما ينبغي امتثاله ويحمد فاعله وكذلك ان حكاه في كتاب او في مجلس على طريق الرد له والنقض على قائله والفتيا بما يلزمه وبهذا منه ما يجب ومنه ما يستحب بحسب حالات الحاكي بذلك والمحكي عنه فان كان القائل لذلك ممن تصدى لان يوخذ عنه العلم او رواية الحديث او يقطع بحكمه او بشهادته او فتياه في الحقوق وجب على سامعه الاشاعة بما سمع منه والتنفير للناس عنه والشهادة عليه بما قاله ووجب على من بلغه ذلك من ائمة المسلمين انكاره وتبيان كفره ونفاد قوله لقطع ضرره عن المسلمين وقياما بحق سيد المرسلين وكذلك ان كان ممن يغلظ العامة او يؤدب الصبيان فان من هذه سيرته لا يؤمن على القاء ذلك في قلوبهم فيتناكد في هؤلاء الايجاب لحق النبي صلى الله عليه وسلم ولحق شريعته وان لم يكن القائل بهذه السبيل فالقيام بحق النبي صلى الله عليه وسلم واجب وحمايته عرضه متعين ونصرته عن الاذى حيا وميتا مستحق على كل مؤمن لكنه اذا قام بهذا من ظهر به الحق وفصلت به القضية وبان به الامر سقط عن الباقي الفرض وبقي الاستحباب في تكثير الشهادة عليه وعضد التحذير منه وقد اجمع السلف على بيان حال المتهم في الحديث فكيف بمثل هذا وقد سئل ابو محمد بن ابي زيد عن الشاهد يسمع مثل هذا في حق الله تعالى ايسعه ان لا يؤدي شهادته قال ان رجا نفاذ الحكم بشهادته فليشهد وكذلك ان علم ان الحاكم لا يرى القتل بما شهد به ويرى الاستتابة والادب فليشهد ويلزمه ذلك واما الاباحة بحكاية قوله لغير

بحسب شنيعة مقاله ومقتضى قبح ما نطق به ومالوف عادته لمثله او ندوره او قرينة كلامه او
ندمه على ما سبق منه ولم يزل المتقدمون ينكرون مثل هذا ممن جار به وقد انكر الرشيد على ابي نواس
قوله ۞ فان يك باقي سحر فرعون فيكم + فان عصا موسى بكف خصيب + قال له يا ابن
اللخناء انت المستهزئ بعصا موسى وامر باخراجه من عسكره من ليلته وذكر القتيبي ان مما اخذ عليه
ايضا وكفر به او قارب قوله في محمد الامين وتشبيهه اياه بالنبي صلى الله عليه وسلم حيث قال
۞ تنازع الاحمدان الشبه فاشتبها + خلقا وخلقا كما قد اشتركا ان + وقد انكروا عليه ايضا
قوله ۞ كيف لا يذنيك من امل + من رسول الله من نفره + لان حق الرسول وموجب
تعظيمه وانافة منزلته ان يضاف اليه ولا يضاف فالحكم في امثال هذا ما بسطناه في طريق الفتيا
وعلى هذا المنهج جارت فتيا امام مذهبنا مالك بن انس واصحابه في النوادر من رواية ابن ابي مريم
عنه في رجل عير رجلا بالفقر فقال له تعيرني بالفقر وقد رعى النبي صلى الله عليه وسلم قال
مالك قد عرض بذكر النبي صلى الله عليه وسلم في غير موضعه اري ان يؤدب قال ولا ينبغي لاهل
الذنوب اذا عوتبوا ان يقولوا قد اخطأت الانبياء قبلنا وقال عمر بن عبد العزيز لرجل انظرنا
كاتبا يكون ابوه عربيا فقال كاتب له فكان ابو النبي صلى الله عليه وسلم كافرا فقال جعلت
هذا مثلا فعزله وقال لا تكتب لي ابدا وقد كره سحنون ان يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم
عند التعجب الا على طريق الثواب والاحتساب تعظيما وتوقيرا له كما امرنا الله تعالى وسئل القابسي
عن رجل قال لرجل قبيح كانه وجه نكير ولرجل عبوس كانه وجه مالك الغضبان فقال اي شيء
اراد بهذا ونكير احد فتاني القبر وهما ملكان فما الذي اراد اروع دخل عليه حين راه من وجهه
ام عاف النظر اليه لدمامة خلقه فان كان هذا فهو شديد لانه جرى مجرى التحقير والتهوين فهو اشد
عقوبة وليس فيه تصريح بالسب للملك وانما السب واقع على المخاطب وفي الادب بالسوط
والسجن نكال للسفهاء قال واما ذكر مالك خازن النار فقد جفا الذي ذكره عند ما انكر من
عبوس الآخر الا ان يكون العبس له يرهب بعبسته فيشبهه القائل على طريق الذم لهذا في
فعله وقد رمه في ظلمه صفة مالك الملك المطيع لربه في فعله فيقول كانه لشدة غضب مالك فيكون
اخف وما كان ينبغي له التعرض لمثل هذا ولو كان اثنى على العبوس بعبسته واحتج بصفة مالك
كان اشد ويعاقب المعاقبة الشديدة وليس في هذا ذم للملك ولو قصد ذمه لقتل وقال
ابو الحسن اليفاني شاب معروف بالخير قال لرجل شيئا فقال له الرجل اسكت فانك امي فقال

المثل او الحجة لنفسه اولغيره او على التشبيه به او عند هضيمة نالته او غضاضة لحقته ليس على سبيل التاسي وطريق التحقيق بل على مقصد الترفيع لنفسه اولغيره او سبيل التمثيل وعدم التوقير لنبيه صلى الله عليه وسلم او قصد الهزل والتنديد بقوله كقول القائل ان قيل في السور فقد قيل في النبي صلى الله عليه وسلم وان كذبت فقد كذب الانبياء او ان اذنبت فقد اذنبوا وانا اسلم من السنة الناس ولم يسلم منهم انبياء الله تعالى ورسله او قد صبرت كما صبر اولوا العزم من الرسل وكصبر ايوب او قد صبر نبي الله من عداه وحلم على اكثر مما صبرت وكقول المتنبي ؎ انا في امة تداركها الله + غريب كصالح في ثمود ونحوه من اشعار المتعجرفين في القول المتساهلين في الكلام كقول المعري ؎ كنت موسى وافته بنت شعيب + غير ان ليس فيكما من فقير + على ان اخر البيت شديد وداخل في باب الازراء والتحقير بالنبي والتفضيل حال غيره عليه وكذلك قوله ؎ لولا انقطاع الوحي بعد محمد + قلنا محمد من ابيه بديل + هو مثله في الفضل الا انه + لم يأته برسالة جبريل + فصدر البيت التالي من هذا الفصل شديد التشبيه غير النبي في فضله بالنبي صلى الله عليه وسلم والعجز محتمل لوجهين احدهما ان هذه الفضيلة نقصت الممدوح والاخر استغناؤه عنها وهذه اشد ونحو منه قول الاخر ؎ واذا رفعت رايته + صفقت بين جناحي جبرئيل + وكقول الاخر من اهل العصر ؎ فمن الخلد واستجارته + فضيلة الله تحت رضوان + وكقول حسان المصيصي من شعراء الاندلس في محمد بن عباد المعروف بالمعتمد وفي عذبة ابن بكر بن زيدون ؎ كان ابا بكر ابو بكر الرضى + وحسان حسان وانت محمد + الى امثال هذه وانما اكثرنا بشواهد ما مع استثقالنا حكايتها لشرف امثلتها ولتساهل كثير من الناس في ولوج هذا الباب المهلك واستخفافهم فادح هذا العيب وقلة علمهم بعظيم ما فيه من الوزر وكلامهم فيه بالبين لهم به عالم بحسبوته هينا وهو عند الله عظيم لا سيما الشعراء واشتدهم فيه تصريحا وللسانه تسريحا ابن هانئ الاندلسي وابن سليمان المعري بل قد خرج كثير من كلامهما الى حد الاستخفاف والنقص وصريح الكفر وقد اجبنا عنه وغرضنا الآن الكلام في هذا الفضل الذي سقنا امثلته فان هذه كلها وان لم تتضمن سبا ولا اضافة الى الملائكة والانبياء عليهم الصلوة والسلام نقصا ولست اعني بذلك بني المعري ولا قصدت قائلها ازراء وغضا فما وقر النبوة ولا عظم الرسالة ولا عزز حرمة المصطفى ولا عزز حظوة الكرامة حتى تشبه من شبه في كرامته بالها او مرة قصد الانتقاء منها او ضرب مثلا للتطييب مجلسه او اغلا في وصف التحسين كلامه بمن عظم الله خطره وشرف قدره والزم توقيره وتبجيله ونهى عن جهر القول له ورفع الصوت عنده فحق هذا ان درئ عنه القتل الارب والسجن وقوة تعزيره

وحکی عن ابی محمد بن ابی زید رحمہ اللہ فیمن قال لعن اللہ العرب ولعن اللہ بنی اسرائیل ولعن اللہ بنی آدم وذکر انہ لم یرد الانبیاء وانما اراد الظالمین منہم ان علیہ الادب بقدر اجتہاد السلطان وکذلک افتی فیمن قال لعن اللہ من حرم المسکر وقال لم اعلم من حرمہ وفیمن لعن حدیث لا یتبع حاضر لباد ولعن من جاء بہ انہ ان کان یعذر بالجہل وعدم معرفتہ بالسنن فعلیہ الادب الوجیع وذلک ان ہذا لم یقصد بظاہر حالہ سب اللہ تعالی ولا سب رسولہ وانما لعن من حرمہ من الناس علی نحو فتوی سحنون واصحابہ فی المسئلۃ المتقدمۃ ومثل ہذا یجری فی کلام سفہاء الناس من قول بعضہم لبعض یا ابن الف خنزیر ویا ابن مائۃ کلب وشبہہ من ہجر القول ولا شک انہ یدخل فی مثل ہذا العدد من فی ابائہ واجدادہ جماعۃ من الانبیاء ولعل لبعض ہذا العدد منقطع الی آدم علیہ السلام فینبغی الزجر عنہ وتبیین ما جہل قائلہ منہ وشدۃ الادب فیہ ولو علم انہ قصد سب من فی ابائہ من الانبیاء علی علم لقتل وقد یضیق القول فی مثل ہذا لو قال لرجل ہاشمی لعن اللہ بنی ہاشم وقال اردت الظالمین منہم وقال لرجل من ذریۃ النبی صلعم قولا قبیحا فی آبائہ او من نسلہ او ولدہ علی علم منہ انہ من ذریۃ النبی صلعم ولم تکن قرینۃ فی المسألتین تقتضی تخصیص بعض ابائہ واخراج النبی ممن سبہ منہم وقد رایت لابی موسی ابن مناس فیمن قال لرجل لعنک اللہ الی آدم انہ ان ثبت علیہ ذلک قتل قال القاضی ابو الفضل رضی اللہ عنہ وقد کان اختلف شیوخنا رحمہم اللہ تعالی فیمن قال لشاہد شہد علیہ بشیء تہمنی فقال لہ الآخر الانبیاء یتہمون فکیف انت فکان شیخنا ابو اسحاق ابراہیم بن جعفر یری قتلہ لبشاعۃ ظاہر اللفظ وکان القاضی ابو محمد بن منصور یتوقف عن القتل لاحتمال ظاہر اللفظ عندہ ان یکون خبرا عمن اتہمہم من الکفار وافتی فیہا قاضی قرطبۃ ابو عبد اللہ ابن الحاج بنحو من ہذا وشدد القاضی ابو محمد تصفیدہ واطال سجنہ ثم استحلفہ بعد علی تکذیب ما شہد بہ علیہ اذ دخل فی شہادۃ بعض من شہد علیہ وہن ثم اطلقہ وشاہدت شیخنا القاضی ابا عبد اللہ محمد بن عیسی ایام قضائہ اتی برجل ہاتر رجلا اسمہ محمد ثم قصد الی کلب فضربہ برجلہ وقال لہ قم یا محمد فانکر الرجل ان یکون قال ذلک وشہد علیہ بخلاف ذلک جماعۃ من الناس فامر بہ الی السجن وتقصی عن حالہ وہل یصحب من یستراب بدینہ فلما لم یجد علیہ ما یقوی الریبۃ باعتقادہ ضربہ بالسوط واطلقہ

فصل

الوجہ الخامس ان لا یقصد نقصا ولا یذکر عیبا ولا سبا لکنہ ینزع بذکر بعض اوصافہ او لیستشہد ببعض احوالہ علیہ الصلوۃ والسلام الجائزۃ علیہ فی الدنیا علی طریق ضرب

من کذب النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان حکمہ عند الامۃ القتل وقال احمد بن ابی سلیمان صاحب سحنون من قال ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اسود قتل لم یکن علیہ الصلوٰۃ والسلام باسود وقال نحوہ ابو عثمان الحداد قال لو قال ازمات قبل ان یلتحی او انہ کان تباہرت ولم یکن بتہامۃ قتل لان ہذا نفی قال حبیب بن ربیع تبدیل صفتہ ومواضعہ کفر والمظہر لہ کافر وفیہ الاستتابۃ والمسر لہ زندیق یقتل دون استتابۃ

فصل الوجہ الرابع ان یاتی من الکلام بمجمل ویلفظ من القول بمشکل یمکن حملہ علی النبی صلے اللہ علیہ وسلم او غیرہ او یتردد فی المراد بہ من سلامتہ من المکروہ او شرہ فہنا متردد النظر وحیرۃ العبر ومظنۃ اختلاف المجتہدین ووقفہ استبراء المقلدین یہلک من ہلک عن بینہ ویحیی من حی عن بینہ فمنہم من غلب حرمۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وحمی حمی عرضہ فجسر علی القتل ومنہم من عظم حرمۃ الدم ودرأ الحد بالشبہۃ لاحتمال القول وقتل المؤمن من الموبقات وقد اختلف ائمتنا فی رجل اغضب غریمہ فقال لہ صل علی النبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم فقال لہ الطالب لا صلے اللہ علی من صلے علیہ فقیل لسحنون ہل ہو کمن شتم النبی صلے اللہ علیہ وسلم او شتم الملائکۃ الذین یصلون علیہ قال لا اذا کان علی ما وصفت من الغضب لانہ لم یکن مضمر الشتتم وقال ابو اسحاق البرقی واصبغ بن الفرج لا یقتل لانہ انما شتم الناس وہذا نحو قول سحنون لانہ لم یعذرہ بالغضب فی شتم النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولکنہ لما احتمل الکلام عندہ ولم تکن معہ قرینۃ تدل علی شتم النبی صلی اللہ علیہ وسلم او شتم الملائکۃ ولا مقدمۃ یحمل علیہا کلامہ بل القرینۃ تدل علی ان مرادہ الناس غیر ہؤلاء لاجل قول الاخر لہ صل علی النبی فحمل قولہ وسبہ لمن یصلے علیہ الان لاجل امر الاخر لہ بہذا عند غضبہ ہذا معنی قول سحنون وہو مطابق لعلۃ صاحبیہ وذہب الحارث بن مسکین القاضی وغیرہ فی مثل ہذا الی القتل وتوقف ابو الحسن القابسی فی قتل رجل قال کل صاحب فندق قرنان ولو کان نبیا مرسلا فاہر لشدہ بالقیود والتضییق علیہ حتی یستفہم البینۃ عن جملۃ الفاظہ ومایدل علی مقصدہ وہل اراد اصحاب الفنادق الآن فمعلوم انہ لیس فیہم نبی مرسل فیکون امرہ اخف قال ولکن ظاہر لفظہ العموم لکل صاحب فندق من المتقدمین والمتاخرین وقد کان فیمن تقدم من الانبیاء والرسل من اکتسب المال قال ودم المسلم لا یقدم علیہ الا بامر بین وماثر والیہ التاویلات لابد من امعان النظر فیہ ہذا معنی کلامہ

الکفر بالجهالة ولا بدعوی زلل اللسان ولا بشئ مما ذکرناه اذا کان عقله فی فطرته سلیما الا من اکره وقلبه مطمئن بالایمان وبهذا افتی الاندلسیون علی ابن حاتم فی نفیه الزهد عن رسول الله صلی الله علیه وسلم الذی قدمناه وقال محمد بن سحنون فی الماسور لسب النبی صلی الله علیه وسلم فی ایدی العدو یقتل الا ان یعلم تنصره او اکراهه وعن محمد بن ابی زید ولا یعذر احد بدعوی زلل اللسان فی مثل هذا وافتی ابو الحسن القابسی فیمن شتم النبی صلی الله علیه وسلم فی سکره بقتل لانه یظن به انه یعتقد هذا او یفعله فی صحوه وایضا فانه حد لا یسقطه السکر کالقذف والقتل وسائر الحدود لانه ادخله علی نفسه لانه من شرب الخمر علی علم من زوال عقله بها وایتان ما ینکر منه فهو کالعامد لما یکون بسببه وعلی هذا الذی قدمناه الطلاق والعتاق والقصاص والحدود ولا یعترض علی هذا بحدیث حمزة وقوله للنبی صلی الله علیه وسلم وهل انتم الا عبید لابی فطفق فعرف النبی صلی الله علیه وسلم انه ثمل فانصرف لان الخمر کانت حینئذ غیر محرمة فلم یکن فی جنایاتها اثم وکان حکم ما یحدث عنها معفوا کما یحدث عن النوم وشرب الدواء المأمون

فصل الوجه الثالث ان یقصد الی تکذیبه فیما قاله او اتی به او ینفی نبوته او رسالته او وجوده او یکفر به او ینتقل بقوله ذلک الی دین اخر غیر ملته ام لا فهذا کافر باجماع یجب قتله ثم ینظر فان کان مصرحا بذلک کان حکمه اشبه بحکم المرتد وقوی الخلاف فی استتابته وعلی القول الاخر لا تسقط القتل عنه توبته لحق النبی صلی الله علیه وسلم ان کان ذکره بنقیصة فیما قاله من کذب او غیره وان کان متسترا بذلک فحکمه حکم الزندیق لا تسقط قتله التوبة عندنا کما سنبینه ان شاء الله تعالی قال ابو حنیفة واصحابه من یری من محمد او کذب به فهو مرتد حلال الدم الا ان یرجع وقال ابن القاسم فی المسلم اذا قال ان محمدا لیس بنبی او لم یرسل ولم ینزل علیه قرآن وانما هو شئ تقوله یقتل قال ومن کفر برسول الله صلی الله علیه وسلم وانکره من المسلمین فهو بمنزلة المرتد وکذلک من اعلن بتکذیبه فهو کالمرتد یستتاب وکذلک قال فیمن تنبأ وزعم انه یوحی الیه وقاله سحنون وقال ابن القاسم وعالی ذلک سرا او جهرا قال اصبغ وهو کالمرتد لانه قد کفر بکتاب الله مع الفریة علی الله وقال اشهب فی یهودی تنبأ وزعم انه ارسل الی الناس او قال ان بعد نبیکم نبی انه یستتاب ان کان معلنا بذلک فان تاب والا قتل وذلک لانه مکذب للنبی صلی الله علیه وسلم فی قوله لا نبی بعدی مفتر علی الله فی دعواه علیه الرسالة والنبوة وقال محمد بن سحنون من شک فی حرف مما جاء به محمد صلی الله علیه وسلم عن الله تعالی فهو کافر جاحد وقال

فی قتل من حینہ منہم وانزلہم من صیاصیہم وقذف فی قلوبہم الرعب وکتب علی من شاء منہم الجلاء
واخرجہم من دیارہم وخرب بیوتہم بایدیہم وایدی المؤمنین وکانت منفعتہم بالسبب فقال یا اخوۃ
القردۃ والخنازیر وحکم فیہم سیوف المسلمین واجلاہم من جوارہم واورثہم ارضہم ودیارہم واموالہم
لیکون کلمۃ اللہ ہی العلیا وکلمۃ الذین کفروا السفلی فان قلت فقد جاء فی الحدیث الصحیح عن
عائشۃ رضی اللہ عنہا انہ علیہ الصلوۃ والسلام ما انتقم لنفسہ فی شیء یؤتی الیہ قط الا ان تنتہک حرمۃ اللہ
فینتقم للہ فاعلم ان ہذا لا یقتضی انہ لم ینتقم ممن سبہ او اذاہ او کذبہ فان ہذہ من حرمات اللہ
التی انتقم منہا وانما یکون مالا ینتقم منہ لہ فیما تعلق بسوء ادب او معاملۃ من القول والفعل
فی النفس والمال مما لم یقصد فاعلہ بہ اذاہ لکن مما جبلت علیہ الاعراب من الجفاء والجہل
او جبل علیہ البشر من الغفلۃ کجبذ الاعرابی ردائہ حتی اثر فی عنقہ وکرفع صوت الاخر عندہ وکجحد
الاعرابی شراءہ منہ فرسہ التی شہد فیہا خزیمۃ وکما کان من تظاہر زوجیہ علیہ واشباہ ہذا مما
یحسن الصفح عنہ او یکون ہذا مما اذاہ کافر رجاء بعد ذلک اسلامہ کعفوہ عن الیہودی الذی
سحرہ وعن الاعرابی الذی اراد قتلہ وعن الیہودیۃ التی سمتہ وقد قیل قتلہا ومثل ہذا مما بلغہ
من اذی اہل الکتاب والمنافقین وصفح عنہم رجاء استیلافہم واستیلاف غیرہم بہم
کما قررناہ قبل وباللہ التوفیق

فصل قال الفقیہ القاضی ابو الفضل رضی اللہ عنہ تقدم الکلام فی قتل القاصد لسبہ
علیہ الصلوۃ والسلام والازراء بہ وغمصہ بای وجہ کان من ممکن او محال فہذا وجہ بین
لا اشکال فیہ الوجہ الثانی لاحق بہ فی البیان والجلاء وہو ان یکون القائل لما قال فی
جنتہ صلی اللہ علیہ وسلم غیر قاصد للسب والازراء ولا معتقد الہ ولکنہ تکلم فی جنتہ
صلی اللہ علیہ وسلم بکلمۃ الکفر من لعنہ او سبہ او تکذیبہ او اضافۃ ما لا یجوز علیہ او نفی ما یجب لہ
مما ہو فی حقہ علیہ الصلوۃ والسلام نقیصۃ مثل ان ینسب الیہ اتیان کبیرۃ او مداہنۃ فی
تبلیغ الرسالۃ او فی حکم بین الناس او بغض من مرتبتہ او شرف نسبہ او وفور علمہ او زہدہ
او یکذب بما اشتہر من امور اخبر بہا علیہ الصلوۃ والسلام وتواتر الخبر بہا عنہ عن قصد لرد
خبرہ او یاتی بسفہ من القول او قبیح من الکلام ونوع من السب فی جنتہ وان ظہر بدلیل حالہ انہ
لم یعمد ذمہ ولم یقصد سبہ اما لجہالۃ حملتہ علی ما قالہ او لضجر او سکر اضطرہ الیہ او قلۃ مراقبۃ وضبط
للسانہ او عجرفۃ وتہور فی کلامہ فحکم ہذا الوجہ حکم الوجہ الاول القتل دون تلعثم اذ لا یعذر احد فی

الذین بحکم ظاہرہم فلو قتلہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم لنفاقہم ومایبدو منہم وعلمہ بما اسروا فی
انفسہم لوجد المنفر مایقول ولارتاب الشارد وارجف المعاند وارتاع من صحبۃ النبی صلی اللہ
علیہ وسلم والدخول فی الاسلام غیر واحد ولزعم الزاعم وظن العدو الظالم ان القتل انما کان
للعداوۃ وطلب اخذ الترۃ وقد رایت معنی ماحررتہ منسوبا الی مالک بن انس رحمہ اللہ ولہذا
قال علیہ الصلوۃ والسلام لاتحدث الناس ان محمدا یقتل اصحابہ وقال اولئک الذین نہانی
اللہ عن قتلہم وہذا بخلاف اجراء الاحکام الظاہرۃ علیہم من حدود الزنا والقتل وشبہہ لظہورہا
واستواء الناس فی علمہا وقد قال محمد بن المواز لو اظہر المنافقون نفاقہم لقتلہم النبی صلی اللہ علیہ
وسلم وقالہ القاضی ابو الحسن بن القصار وقال قتادۃ فی تفسیر قولہ تعالی لئن لم ینتہ المنافقون
والذین فی قلوبہم مرض والمرجفون فی المدینۃ لنغرینک بہم ثم لایجاورونک فیہا الا قلیلا ملعونین
اینما ثقفوا اخذوا وقتلوا تقتیلا سنۃ اللہ الایۃ قال معناہ اذا اظہروا النفاق وحکی محمد بن
مسلمۃ فی المبسوط عن زید بن اسلم ان قولہ تعالی یا ایہا النبی جاہد الکفار والمنافقین نسخت
ماکان قبلہا وقال بعض مشائخنا لعل القائل بہذہ قسمتہ ماارید بہا وجہ اللہ تعالی وقولہ اعدل
لم یفہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم الطعن علیہ والتہمۃ لہ وانما راہا من وجہ الغلط فی الرأی وامور الدنیا
والاجتہاد فی مصالح اہلہا فلم یر ذلک شیئا ورای انہ من الاذی الذی لہ العفو عنہ والصبر علیہ فلذلک
لم یعاقبہ وکذلک یقال فی الیہود اذا قالوا السام علیکم لیس فیہ صریح سب ولا دعاء الا بما لابد منہ
من الموت الذی لابد من لحاقہ جمیع البشر وقیل بل المراد تسلمون دینکم والسام والسآمۃ الملال
وہذا دعاء علی سآمۃ الدین لیس بصریح سب ولہذا ترجم البخاری علی ہذا الحدیث باب اذا عرض
الذمی او غیرہ بسب النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال بعض علمائنا ولیس ہذا بتعریض بالسب
وانما ہو تعریض بالاذی قال القاضی ابو الفضل رضی اللہ عنہ قد قدمنا ان الاذی والسب
فی حقہ صلی اللہ علیہ وسلم سواء وقال القاضی ابو محمد بن نصر رضی اللہ عنہ مجیبا عن ہذا الحدیث
ببعض ماتقدم ثم قال ولم یذکر فی الحدیث ہل کان ہذا الیہودی من اہل العہد والذمۃ او الحرب
ولایترک موجب الادلۃ للامر المحتمل والاولی فی ذلک کلہ والاظہر من ہذہ الوجوہ مقصد الاستیلاف
والمداراۃ علی الدین لعلہم یؤمنون ولذلک ترجم البخاری علی حدیث القسمۃ والخوارج باب من
ترک قتال الخوارج للتالف ولئلا ینفر الناس عنہ ولما ذکرنا معناہ عن مالک وقررناہ قبل وقد
صبر علیہ الصلوۃ والسلام لہم علی سحرہ وسمہ وہو اعظم من سبہ الی ان نصرہ اللہ علیہم واذن لہ

ولا تعسروا وسكنوا ولا تنفروا ويقول لا يتحدث الناس ان محمدا يقتل اصحابه وكان عليه الصلوة والسلام يداري الكفار والمنافقين ويحمل صجتهم ويغضي عنهم ويحتمل من اذاهم ويصبر على جفائهم مالا يجوز لنا اليوم الصبر لهم عليه وكان يرفقهم بالعطاء والاحسان وبذلك امره الله تعالى فقال تعالى ولا تزال تطلع على خائنة منهم الا قليلا منهم فاعف عنهم واصفح الآية وقال ادفع بالتي هي احسن الآية وذلك لحاجة الناس للتألف اول الاسلام وجمع الكلمة عليه فلما استقر واظهره الله على الدين كله قتل من قدر عليه واشتهر امره كفعله بابن خطل ومن عهد بقتله يوم الفتح ومن امكنه قتله غيلة من يهود وغيرهم او غيلة ممن لم يظهر قبل سلك صحبته والانخراط في جملة مظهري الايمان به ممن كان يؤذيه كابن الاشرف وابي رافع والنضر وعقبة وكذلك يوم بدر صلى الله عليه وسلم دم جماعة سواهم ككعب بن زبير وابن الزبعرى وغيرهما ممن اداه حتى القوا بايديهم ولقوه مسلمين وبواطن المنافقين مستترة وحكمه عليه الصلوة والسلام على الظاهر اكثر تلك الكلمات التي كان يقولها القائل منهم خفية مع امثاله ويحلفون عليها اذا انميت وينكرونها ويحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكان مع هذا في فئتهم ورجوعهم الى الاسلام وتوبتهم فيصبر عليه الصلوة والسلام على ايذائهم وجفوتهم كما صبر اولوا العزم من الرسل حتى فاز كثير منهم باطنا كما فاز ظاهرا واخلص سرا كما اظهر جهرا ونفع الله بعد بكثير منهم وقام منهم للدين وزراء واعوان وحماة وانصار كما جاءت به الاخبار وبهذا اجاب بعض ائمتنا رحمهم الله عن هذا السؤال وقال لعله لم تثبت عنده عليه الصلوة والسلام من اقوالهم ما رفع وانما نقله الواحد ومن لم يصل رتبة الشهادة في هذا الباب من صبي او عبد او امرأة والدماء لا تستباح الا بعد ين وعلى هذا يحمل امر اليهود في السلام وانهم لووا به السنتهم فلم يبينوه الا ترى كيف نبهت عليه عائشة رضي الله عنها ولو كان صرح بذلك لم تنفرد بعلمه ولهذا نبه عليه الصلوة والسلام اصحابه على فعلهم وقلة طمأنتهم في سلامهم وحياتهم في ذلك ليبابا بالسنتهم وطعنا في الدين فقال ان اليهود اذا سلم احدهم فانما يقول السام عليكم فقولوا عليكم وكذلك قال بعض اصحابنا البغداديون ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقتل المنافقين لعلمه فيهم ولم يات انه قامت بينة على نفاقهم فلهذا تركهم صلى الله عليه وسلم وايضا فان الامر كان سرا وباطنا وظاهرهم الاسلام والايمان وان كان من اهل الذمة بالعهد والجوار والناس قريب عهدهم بالاسلام لم يتميز بعد الخبيث من الطيب وقد شاع عن المذكورين في العرب كون من يتهم بالنفاق من جملة المؤمنين وصحابة سيد المرسلين وانصار

بعد شتم نبیها من شتم الانبیاء قتل ومن سب اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم جلد قال
القاضی ابو الفضل کذا وقع فی ہذہ الحکایۃ رواہا غیر واحد من اصحاب مناقب مالک و
مؤلفی اخبارہ وغیرہم ولا ادری من ہؤلاء الفقہاء بالعراق الذین افتوا للرشید بما ذکرہ
قد ذکرنا مذہب العراقیین بقتلہ ولعلہم ممن لم یشتہر بعلم او من لا یوثق بفتواہ او یمیل
ہواہ او یکون ما قالہ یحمل علی غیر السبب فیکون الخلاف ہل ہو سب او غیر سب او یکون
رجع وتاب عن سبہ فلم یقتلہ لمالک علی اصلہ والا فالاجماع علی قتل من سبہ کما قدمناہ
ویدل علی قتلہ من جہۃ النظر والاعتبار ان من سبہ او تنقصہ علیہ الصلوۃ والسلام قد
ظہرت علامۃ مرض قلبہ وبرہان سوء طویتہ وکفرہ ولہذا ما حکم لہ کثیر من العلماء بالردۃ و
ہے روایۃ الشامیین عن مالک والاوزاعی وقول الثوری وابی حنیفۃ والکوفیین والقول
الاخر انہ دلیل علی الکفر فیقتل حدا وان لم یحکم لہ بالکفر الا ان یکون متمادیا علی قولہ غیر منکر لہ
ولا مقلع عنہ فہذا کافر وقولہ وما صریح کفر کالتکذیب ونحوہ او من کلمات الاستہزاء والذم
فاعترافہ بہا وترک توبتہ عنہا دلیل استحلالہ لذلک وہو کفر ایضا فہذا کافر بلا خلاف قال
اللہ تعالی فی مثلہ یحلفون باللہ ما قالوا ولقد قالوا کلمۃ الکفر الآیۃ قال اہل التفسیر ہی قولہم
ان کان ما یقول محمد حقا لنحن شر من الحمیر وقیل بل قول بعضہم ما مثلنا ومثل محمد الا قول
القائل سمن کلبک یاکلک ولئن رجعنا الی المدینۃ لیخرجن الاعز منہا الاذل وقد قیل ان قائل
مثل ہذا ان کان مستہزئا بہ ان حکمہ حکم الزندیق یقتل ولانہ قد غیر دینہ وقد قال علیہ
الصلوۃ والسلام من غیر دینہ فاضربوا عنقہ ولان الحکم النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الحرمۃ
مرعیۃ علی امتہ وسباب الحر من امتہ یحد فکانت العقوبۃ لمن سبہ علیہ الصلوۃ والسلام القتل
لعظیم قدرہ وشفوف منزلتہ علی غیرہ

فصل فان قلت فلم لم یقتل النبی صلی اللہ علیہ وسلم الیہودی الذی قال لہ السام علیکم
وہذا دعاء علیہ ولا قتل الاخر الذی قال لہ ان ہذہ قسمۃ ما ارید بہا وجہ اللہ وقد تاذی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم من ذلک وقال قد اوذی موسی باکثر من ہذا فصبر ولا قتل المنافقین
الذین کانوا یؤذونہ فی اکثر الاحیان فاعلم وفقنا اللہ وایاک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
کان اول الاسلام یستالف علیہ الناس ویمیل قلوبہم الیہ ویحبب الیہم الایمان ویزینہ
فی قلوبہم ویداریہم ویقول لاصحابہ انما بعثتم میسرین ولم تبعثوا منفرین ویقول لیسروا

بقتل جماعة منهم قبل الفتح وبعده فقتلوا الا من بادر باسلامه قبل القدرة عليه وروى البزار عن ابن عباس ان عقبة بن ابى معيط نادى يا معشر قريش مالى اقتل من بينكم صبرا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم بكفرك وافترائك على رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر عبد الرزاق ان النبى صلى الله عليه وسلم سبه رجل فقال من يكفينى عدوى فقال الزبير انا فبارزه فقتله الزبير وروى ايضا ان امرأة كانت تسبه عليه الصلوة والسلام فقال من يكفينى عدوتى فخرج اليها خالد بن الوليد فقتلها وروى ان رجلا كذب على النبى صلى الله عليه وسلم فبعث عليا والزبير ليقتلاه وروى ابن قانع ان رجلا جاء الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله سمعت ابى يقول فيك قولا قبيحا فقتلته فلم يشق ذلك على النبى صلى الله عليه وسلم وبلغ المهاجر بن ابى امية امير اليمن لابى بكر رضى الله عنه ان امراة هناك فى الردة غنت بسب النبى صلى الله عليه وسلم فقطع يديها ونزع ثنيتيها فبلغ ذلك ابا بكر فقال له ابو بكر لولا ما فعلت لامرتك بقتلها لان حد الانبياء ليس كسائر الحدود وعن ابن عباس بحثت امراة من خطمة النبى صلى الله عليه وسلم فقال من لى بها فقال رجل من قومها انا يا رسول الله فنهض فقتلها فاخبر النبى صلى الله عليه وسلم بذلك فقال لا ينتطح فيها عنزان وعن ابن عباس ان اعمى كانت له ام ولد تسب النبى صلى الله عليه وسلم فينزجرها فلا تنزجر فلما كانت ذات ليلة جعلت تقع فى النبى صلى الله عليه وسلم وتسبه فقتلها واعلم ان لنبى صلى الله عليه وسلم بذلك فاهدر دمها وفى حديث ابى برزة الاسلمى كنت يوما جالسا عند ابى بكر فغضب على رجل من المسلمين وحكى القاضى اسماعيل وغير واحد من الائمة فى هذا الحديث انه سب ابا بكر ورواه النسائى انيت ابا بكر وقد اغلظ لرجل فرد عليه قال فقلت يا خليفة رسول الله دعنى اضرب عنقه فقال اجلس فليس ذلك لاحد الا لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال القاضى ابو محمد بن نصر ولم يخالف عليه احد فاستدل الائمة بهذا الحديث على قتل من اغضب النبى صلى الله عليه وسلم بكل ما اغضبه او اذاه او سبه ومن ذلك كتاب عمر بن عبد العزيز الى عامله بالكوفة وقد استشاره فى قتل رجل سب عمر فكتب اليه عمر انه لا يحل قتل امرء مسلم بسبب احد من الناس الا رجلا سب رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن سبه فقد حل دمه وسئل الرشيد مالكا فى رجل شتم النبى صلى الله عليه وسلم وذكر له ان فقهاء العراق افتوه بجلده فغضب مالك وقال يا امير المومنين ما بقاء الامة

لموذیہ فی الدنیا والاخرۃ وقرانہ تعالی اذاہ باذاہ ولا خلاف فی قتل من سب اللہ وان اللعن انما
یستوجبہ من ہو کافر وحکم الکافر القتل فقال ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ لعنہم اللہ الآیہ وقال
فی قاتل المومن مثل ذلک فمن لعنتہ فی الدنیا القتل قال اللہ تعالی ملعونین اینما ثقفوا اخذوا
وقتلوا تقتیلا وقال فی المحاربین وذکر عقوبتہم ذلک لہم خزی فی الدنیا الایہ وقد یقع القتل بمعنی
اللعن قال اللہ تعالی قتل الخراصون وقاتلہم اللہ ای لعنہم اللہ ولانہ فرق بین اذاہما واذی ای الکاذبون والمفترون ۱۲
المومنین ما دون القتل من الضرب والنکال فکان حکم مؤذی اللہ ونبیہ اشد من ذلک وہو
القتل وقال تعالی فلا وربک لا یومنون حتی یحکموک فیما شجر بینہم الآیہ فسلب اسم الایمان عمن
وجد فی صدرہ حرجا من قضائہ ولم یسلم لہ ومن تنقصہ فقد ناقض ہذا وقال تعالی یا ایہا الذین
امنوا لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی الی قولہ ان تحبط اعمالکم ولا یحبط العمل الا الکفر والکافر
یقتل وقال تعالی واذا جاؤک حیوک بما لم یحیک بہ اللہ ثم قال حسبہم جہنم یصلونہا الایہ وقال
تعالی ومنہم الذین یؤذون النبی ویقولون ہو اذن ثم قال والذین یؤذون رسول اللہ لہم
عذاب الیم وقال تعالی ولئن سالتہم لیقولن انما کنا نخوض ونلعب الی قولہ قد کفرتم بعد
ایمانکم قال اہل التفسیر کفرتم بقولکم فی رسول اللہ واما الاجماع فقد ذکرناہ واما الآثار فحدثنا
الشیخ ابو عبد اللہ احمد بن محمد بن غلبون عن الشیخ ابی ذر الہروی اجازۃ قال نا ابو الحسن
الدارقطنی وابو عمرو بن حیوۃ اخبرنا محمد نوح اخبرنا عبد العزیز بن محمد بن الحسن بن زبالۃ
اخبرنا عبد اللہ بن موسی بن جعفر عن علی بن موسی عن ابیہ عن جدہ عن محمد بن علی بن
الحسین عن ابیہ عن الحسین بن علی عن ابیہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال
من سب نبیا فاقتلوہ ومن سب اصحابی فاضربوہ وفی الحدیث الصحیح امر النبی صلی اللہ رواہ الشیخان ۱۲
علیہ وسلم بقتل کعب بن الاشرف وقولہ من لکعب بن الاشرف فانہ یؤذی اللہ ورسولہ
ووجہ الیہ من قتلہ غیلۃ دون دعوۃ بخلاف غیرہ من المشرکین وعلل باذاہ فدل ان قتلہ یتصیدی یقتلہ ۱۲
ایاہ لغیر الاشراک بل للاذی وکذلک قتل ابا رافع قال البراء وکان یؤذی رسول اللہ صلی حقیقۃ ۱۲
اللہ علیہ وسلم ویعین علیہ وکذلک امرہ یوم الفتح بقتل ابن خطل وجاریتیہ اللتین کانتا
تغنیان بسبہ علیہ الصلوۃ والسلام وفی حدیث آخر ان رجلا کان یسبہ علیہ الصلوۃ والسلام
فقال من یکفینی عدوی فقال خالد انا فبعثہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقتلہ وکذلک امر
بقتل جماعۃ ممن کان یؤذیہ من الکفار ویسبہ کالنضر بن الحارث وعقبۃ بن ابی معیط وعبد

بن الربیع لان ادعاءه التاویل فی لفظ صُراح لایقبل لانه امتحان وهو غیر مُعَزِّرٍ لرسول الله
صلی الله علیه وسلم ولا موقر له فوجب اباحة دمه وافتی ابو عبد الله ابن عتاب فی عیشار
قال لرجل اذا لمکس واشتکک الی رسول الله صلی الله علیه وسلم وقال ان سالت او جهلت
فقد جهل وسال النبی صلی الله علیه وسلم بالقتل وافتی فقهاء الاندلس بقتل ابن حاتم
المتفقه الطُّلَيْطِلي وصلبه بما شهد علیه من استخفافه بحق النبی صلی الله علیه وسلم وتسمیته
ایاه اثناء مناظرته بالیتیم وختن حیدرة وزعمه ان زمده لم یکن قصدا ولو قدر علی الطیبات
اکلها الی اشباه لهذا وافتی فقهاء القیروان واصحاب سحنون بقتل ابراهیم الفزاری
وکان شاعرا متفننا فی کثیر من العلوم وکان ممن یحضر مجلس القاضی ابی العباس بن طالب
للمناظرة فرفعت علیه امور منکرة من هذا الباب فی الاستهزاء بالله وانبیائه ونبینا
علیه الصلوة والسلام فاحضر له القاضی یحیی بن عمر وغیره من الفقهاء وامر بقتله وصلبه
فطعن بالسکین وصلب منکسا ثم انزل واحرق بالنار وحکی بعض المورخین انه لما رفعت خشبته
وزالت عنها الایدی استدارت وحولته عن القبلة فکان ذلک آیة للجمیع وکبر الناس وجاء
کلب فولغ فی دمه فقال یحیی بن عمر صدق رسول الله صلی الله علیه وسلم وذکر حدیثا عنه
علیه الصلوة والسلام انه قال لایلغ الکلب فی دم مسلم وقال القاضی ابو عبد الله بن المرابط
من قال ان النبی صلی الله علیه وسلم هزم یستتاب فان تاب والا قتل لانه تنقیص له اولا یجوز
ذلک علیه فی خاصة اذ هو علی بصیرة من امره ویقین من عصمته وقال حبیب بن ربیع القروی
مذهب مالک واصحابه ان من قال فیه علیه الصلوة والسلام ما فیه نقص قتل دون استتابة وقال
ابن عتاب الکتاب والسنة موجبان ان من قصد النبی صلی الله علیه وسلم بازی او نقص
معرضا او مصرحا وان قل فقتله واجب فهذا الباب کله مما عده العلماء سبا او نقصا یجب
قتل قائله لم یختلف فی ذلک متقدمهم ولا متاخرهم وان اختلفوا فی حکم قتله علی ما اشرنا الیه
ونبینه بعد ان شاء الله تعالی وکذلک اقول حکم من غمصه او عیره برعایة الغنم او السهو او
النسیان او السحر او ما اصابه من جرح او هزیمة لبعض جیوشه او اذی من عدوه او شدة
من زمنه او بالمیل الی نسائه فحکم هذا کله لمن قصد به نقصه القتل وقد مضی من مذاهب العلماء
فی ذلک وباتی ما یدل علیه ان شاء الله تعالی

فصل فی الحجة فی ایجاب قتل من سبه او عابه علیه الصلوة والسلام فمن القرآن لعنة الله

علیه لعذاب اللہ له وحکمه عند الامة القتل ومن شک فی کفره وعذابه فقد کفر واحتج ابراهیم بن حسین
ابن خالد الفقیه فی مثل هذا بقتل خالد بن الولید مالک بن نویرة لقوله عن النبی صلی اللہ علیه وسلم
صاحبکم وقال ابو سلیمان الخطابی لا اعلم احدا من المسلمین اختلف فی وجوب قتله اذا کان مسلما
وقال ابن القاسم عن مالک فی کتاب ابن سحنون والمبسوط والعتبیة وحکاه مطرف عن
مالک فی کتاب ابن حبیب من سب النبی صلی اللہ علیه وسلم من المسلمین قتل ولم یستتب قال
ابن القاسم فی العتبیة من سبه او شتمه او عابه او تنقصه فانه یقتل وحکمه عند الامة القتل ای لم یترک ان یتوب ۱۲
کالزندیق وقد فرض اللہ توقیره وبره وفی المبسوط عن عثمان ابن کنانة من شتم النبی
صلی اللہ علیه وسلم من المسلمین قتل او صلب حیا ولم یستتب والامام مخیر فی صلبه حیا
او قتله ومن روایة ابی المصعب وابن ابی اویس سمعنا مالکا یقول من سب رسول اللہ
صلی اللہ علیه وسلم او شتمه او عابه او تنقصه قتل مسلما کان او کافرا ولا یستتاب وفی
کتاب محمد اخبرنا اصحاب مالک انه قال من سب النبی صلی اللہ علیه وسلم او غیره من
النبیین من مسلم او کافر قتل ولم یستتب وقال اصبغ یقتل علی کل حال اسر ذلک او
اظهره ولا یستتاب لان توبته لا تعرف وقال عبد اللہ بن عبد الحکم من سب النبی صلی اللہ
علیه وسلم من مسلم او کافر قتل ولم یستتب وحکی الطبری مثله عن اشهب عن مالک وروی
ابن وهب عن مالک من قال ان رداء النبی صلی اللہ علیه وسلم یروی رز والنبی
صلی اللہ علیه وسلم وسخ اراد به عیبه قتل وقال بعض علمائنا اجمع العلماء علی ان من دعا علی
نبی من الانبیاء بالویل او بشیء من المکروه فانه یقتل بلا استتابة وافتی ابو الحسن القابسی فیمن
قال فی النبی صلی اللہ علیه وسلم الجمال یتیم ابی طالب بالقتل وافتی ابو محمد بن ابی زید بقتل رجل
سمع قوما یتذاکرون صفة النبی صلی اللہ علیه وسلم اذ مر بهم رجل قبیح الوجه واللحیة فقال
لهم تریدون تعرفون صفته هی فی صفة هذا المار فی خلقه ولحیته قال ولا تقبل توبته وقد کذب
لعنه اللہ ولیس یخرج من قلب سلیم الایمان وقال احمد بن ابی سلیمان صاحب سحنون من
قال ان النبی صلی اللہ علیه وسلم کان اسود یقتل وقال فی رجل قیل له لا وحق رسول اللہ
صلی اللہ علیه وسلم قال فعل اللہ برسول اللہ کذا وکذا وذکر کلاما قبیحا فقیل له ما تقول
یا عدو اللہ فقال له اشد من کلامه الاول ثم قال انما اردت برسول اللہ العقرب فقال
ابن ابی سلیمان للذی سأله اشهد علیه وانا شریکک یرید فی قتله وثواب ذلک قال حبیب

خرم ومحمد بن ثابت بن قیس وغیر واحد وقال ماضر احدکم ان یکون فی بیته محمد ومحمدان وثلاثة وقد فصلنا الکلام فی هذا القسم علی بابین کما قدمنا

الباب الاول

فی بیان ماهو فی حقه علیه الصلوٰة والسلام سبّ او نقص من تعریض او نص قال القاضی ابو الفضل رضی الله عنه اعلم وفقنا الله وایاک ان جمیع من سب النبی (توضیح ۱۲) صلی الله علیه وسلم او عابه او الحق به نقصا فی نفسه او دینه او نسبه او خصلة من خصاله او عرض به او شبه بشیء علی طریق السب له او الازراء علیه او التصغیر لشانه او الغض منه او العیب له فهو ساب له والحکم فیه حکم الساب یقتل کما نبینه ان شاء الله تعالی ونستثنی فصلا من فصول هذا الباب علی هذا القصد ولا نمتری فیه تصریحا کان او تلویحا وکذلک من لعنه او دعا علیه او تمنی مضرة له او نسب الیه ما لا یلیق بمنصبه علی طریق الذم او عیب فی جبلته الغریزة بتسخیف من الکلام وهجر ومنکر من القول وزور او عیره بشیء مما جری من المحنة والبلاء علیه او بغمصه ببعض العوارض البشریة الجائزة والمعهودة لدیه وهذا کله اجماع من العلماء وائمة الفتوی من لدن الصحابة رضوان الله علیهم الی هلم جرا قال القاضی ابو بکر بن المنذر اجمع عوام اهل العلم علی ان من سب النبی صلی الله علیه وسلم یقتل وممن قال ذلک مالک ابن انس واللیث واحمد واسحاق وهو مذهب الشافعی قال القاضی ابو الفضل رضی الله عنه وهو مقتضی قول ابی بکر الصدیق رضی الله عنه ولا تقبل توبته عند هولاء وبمثله قال ابو حنیفة واصحابه والثوری واهل الکوفة والاوزاعی فی المسلم لکنهم قالوا هی ردة وروی مثله الولید بن مسلم عن مالک وحکی الطبری عن ابی حنیفة واصحابه مثله فیمن تنقصه صلی الله علیه وسلم او بری منه او کذبه وقال سحنون فیمن سبه ذلک ردة کالزندقة وعلی هذا وقع الخلاف فی استتابته وتکفیره وهل قتله حدا او کفرا کما سنبینه فی الباب الثانی ان شاء الله تعالی ولا نعلم خلافا فی استباحة دمه بین علماء الانصار وسلف الامة وقد ذکر غیر واحد الاجماع علی قتله وتکفیره واشار بعض الظاهریة وهو ابو محمد علی بن احمد الفارسی الی الخلاف فی تکفیر المستخف به والمعروف ما قدمنا قال محمد بن سحنون اجمع العلماء ان شاتم النبی صلی الله علیه وسلم المتنقص له کافر والوعید

یعرضون بالکلمة یریدون الرعونة فنهی اللہ المومنون عن التشبیہ بہم وقطع الذریعة لنہی المومنین
عنہا لئلا یتوصل بہا الکافر والمنافق الی سبہ والاستہزاء بہ وقیل بل لما فیہا من مشارکة اللفظ
لانہا عند الیہود بمعنی اسمع لاسمعت وقیل بل لما فیہا من قلة الادب وعدم توقیر النبی صلی اللہ
علیہ وسلم وتعظیمہ لانہا فی لغة الانصار بمعنی ارعنا نزعک فنہوا عن ذلک اذ مضمنہ انہم لا
یرعونہ الا برعایتہ لہم وہو علیہ السلام واجب الرعایة بکل حال وہذا ہو علیہ السلام قد نہی
عن التکنی بکنیتہ فقال تسموا باسمی ولا تکنوا بکنیتی صیانة لنفسہ وحمایة عن اذاہ اذ کان
النبی صلی اللہ علیہ وسلم استجاب لرجل ناداہ یا ابا القاسم فقال لہ لم اعنک انما دعوت ہذا
فنہی حینئذ عن التکنی بکنیتہ لئلا یتاذی باجابة دعوة غیرہ لمن لم یدعہ ویجد بذلک المنافقون و
المستہزءون ذریعة الی اذاہ والازراء بہ فینا دونہ فاذا التفت قالوا انما اردنا ہذا السواہ لکنیتہ
لہ واستخفافا بحقہ علی عادة المجان والمستہزئین فحمی علیہ الصلوة والسلام حمی اذاہ بکل وجہ فحمل
محققوا العلماء نہیہ عن ہذا علی مدة حیوتہ واجازوہ بعد وفاتہ لارتفاع العلة وللناس فی ہذا الحدیث
مذاہب لیس ہذا موضعہا وما ذکرناہ ہو مذہب الجمہور والصواب ان شاء اللہ تعالی وان ذلک
علی طریق توقیرہ وتعظیمہ وعلی سبیل الندب والاستحباب لا علی التحریم ولذلک لم ینہ عن اسمہ
لانہ قد کان اللہ منع من ندائہ بقولہ لا تجعلوا دعاء الرسول بینکم کدعاء بعضکم بعضا وانما
کان المسلمون یدعونہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویا نبی اللہ وقد یدعونہ بکنیتہ
ابا القاسم لبعضہم فی بعض الاحوال وقد روی انس عنہ علیہ الصلوة والسلام ما یدل علی کراہة
التسمی باسمہ وتنزیہہ عن ذلک اذا لم یوقر فقال تسمون اولادکم محمدا ثم تلعنونہم وروی ان عمر
کتب الی اہل الکوفة لا یسمی احد باسم النبی صلی اللہ علیہ وسلم حکاہ ابو جعفر الطبری وحکی محمد
بن سعد انہ نظر الی رجل اسمہ محمد ورجل یسبہ ویقول فعل اللہ بک یا محمد وصنع فقال عمر
(رضی اللہ عنہ) لابن اخیہ محمد بن زید بن الخطاب لا اری محمدا علیہ الصلوة والسلام یسب بک واللہ لا تدعی
محمدا ما دمت حیا وسماہ عبد الرحمن واراد ان یمنع لہذا ان یسمی احد باسماء الانبیاء اکراما لہم بذلک
واسمائہم وقال لا تسمعوا باسماء الانبیاء ثم امسک والصواب جواز ہذا کلہ لعبدہ علیہ الصلوة
والسلام بدلیل اطباق الصحابة علی ذلک وقد سمی جماعة منہم ابنہ محمدا وکناہ بابی القاسم وروی
ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذن فی ذلک لعلی رضی اللہ عنہ وقد اخبر علیہ الصلوة والسلام
ان ذا اسم المہدی وکنیتہ وقد سمی بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم محمد بن طلحة ومحمد بن عمرو بن

وینظر فیما یحتاج الیہ من وصیتہ فیمن یخلفہ او امر یعہدہ وہذا نبینا صلی اللہ علیہ وسلم المغفور لہ ما تقدم من ذنبہ وما تاخر قد طلب التنصل فی مرضہ ممن کان لہ علیہ مال او حق فی بدن واقاد من نفسہ وماله وامکن من القصاص منہ علی ما ورد فی حدیث الفضل وحدیث الوفاۃ واوصی بالتقلین بعدہ کتاب اللہ وعترتہ وبالانصار عیبتہ ودعا الی کتب کتاب لئلا تضل امتہ بعدہ امافی النص علی الخلافۃ اللہ اعلم بمرادہ ثم رای الامساک عنہ افضل وخیرا وہکذا سیرۃ عباد اللہ المومنین واولیائہ المتقین وہذا کلہ یحرسہ غالبا الکفار لا ملاء اللہ لہم لیزدادوا اثما ولیستدرجہم من حیث لا یعلمون قال تعالی

ماینظرون الا صیحۃ واحدۃ تاخذہم وہم یخصمون فلا یستطیعون توصیۃ ولا الی اہلہم یرجعون ولذلک قال علیہ الصلوۃ والسلام فی رجل مات فجاۃ سبحان اللہ کانہ علی غضب المحروم من وصیتہ وقال موت الفجاۃ رحمۃ للمومنین واخذۃ اسف للکافر والفاجر وذلک لان الموت یاتی المومن وہو غالبا مستعد لہ منتظر لحلولہ فہان امرہ علیہ کیفما جاء وافضی الی راحتہ من نصب الدنیا واذاہا کما قال علیہ الصلوۃ والسلام مستریح ومستراح منہ ویاتی الکافر والفاجر منیتہ علی غیر استعداد ولا اہبۃ ولا مقدمات منذرۃ مزعجۃ بل تاتیہم بغتۃ فتبہتہم فلا یستطیعون ردہا ولا ہم ینظرون فکان الموت اشد شیئا علیہ وفراق الدنیا اقطع امر صدمہ واکرہ شیء لہ والی ہذا المعنی اشار علیہ الصلوۃ والسلام بقولہ من احب لقاء اللہ احب اللہ لقاءہ ومن کرہ لقاء اللہ کرہ اللہ لقاءہ

القسم الرابع

فی تصرف وجوہ الاحکام فیمن تنقصہ او سبہ علیہ الصلوۃ والسلام قال القاضی ابو الفضل رضی اللہ عنہ قد تقدم من الکتاب والسنۃ واجماع الامۃ ما یجب من الحقوق للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وما یتعین لہ من بر وتعظیم وتوقیر واکرام وبحسب ہذا حرم اللہ تعالی اذاہ فی کتابہ واجمعت الامۃ علی قتل متنقصہ علیہ الصلوۃ والسلام من المسلمین وسابہ قال اللہ تعالی ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ لعنہم اللہ فی الدنیا والآخرۃ واعد لہم عذابا مہینا وقال والذین یؤذون رسول اللہ لہم عذاب الیم وقال تعالی وما کان لکم ان تؤذوا رسول اللہ ولا ان تنکحوا ازواجہ من بعدہ الآیہ وقال تعالی فی تحریم التعریض لہ یا ایہا الذین امنوا لا تقولوا راعنا الآیہ وذلک ان الیہود کانوا یقولون راعنا یا محمد ای ارعنا سمعک واسمع منا و

مایصیب المومن من نصب ولا وصب ولاہم ولا حزن ولا اذی ولا غم حتی الشوکۃ یشاکہا الا کفر اللہ بہا من خطایاہ وفی حدیث ابن مسعود ما من مسلم یصیبہ اذی الا حاتّ اللہ عنہ خطایاہ کما یحت ورق الشجر وحکمۃ اخری اودعہا اللہ فی الامراض لاجسامہم وتعاقب الاوجاع علیہا وشدتہا عند مماتہم لتضعف قوی نفوسہم فیسہل خروجہا عند قبضہم وتخف علیہم مئونۃ النزع وشدۃ السکرات بتقدم المرض وضعف الجسم والنفس لذلک خلاف موت الفجأۃ واخذہ کما یشاہد من اختلاف احوال الموتی فی الشدۃ واللین والصعوبۃ والسہولۃ وقد قال علیہ الصلوٰۃ والسلام مثل المومن مثل خامۃ الزرع تفیئہا الریح ہکذا وہکذا وفی روایۃ ابی ہریرۃ من حیث اتتہا الریح تکفوہا فاذا سکنت اعتدلت وکذلک المومن یکفأ بالبلاء ومثل الکافر کمثل الارزۃ صما معتدلۃ حتی یقصمہ اللہ متی شاء ان المومن مرزأ مصاب بالبلاء والامراض تنصریفہ بین اقدار اللہ منقاد لذلک لین الجانب برضاہ وقلۃ سخطہ کطاعۃ خامۃ الزرع وانقیادہا للریاح وتمایلہا لہبوبہا وترنحہا من حیث ما اتتہا فاذا ازاح اللہ تعالی عن المومن ریاح البلایا واعتدل صحیحا کما اعتدلت خامۃ الزرع عند سکون ریاح الجو رجع الی شکر ربہ ومعرفۃ نعمتہ علیہ برفع بلاءہ منتظرا رحمتہ وثوابہ علیہ فاذا کان بہذہ السبیل لم یصعب علیہ مرض الموت ولا نزولہ ولا اشتدت علیہ سکراتہ ونزعہ لعادتہ بما تقدمہ من الالام ومعرفتہ مالہ فیہا من الاجر وتوطیتہ نفسہ علی المصائب ورقتہا وضعفہا بتوالی المرض اوشدتہ والکافر بخلاف ہذا معافا فی غالب حالہ ممتع بصحۃ جسمہ کالارزۃ الصماء حتی اذا اراد اللہ ہلاکہ قصمہ لحینہ علی غرۃ واخذہ بغتۃ من غیر لطف ولا رفق فکان موتہ اشد علیہ حسرۃ ومقاساۃ نزعہ مع قوۃ نفسہ وصحۃ جسمہ اشد الما وعذابا ولعذاب الآخرۃ اشد کالخفاف الارزۃ وکما قال تعالی فاخذناہم بغتۃ وہم لا یشعرون وکذلک عادۃ اللہ فی اعدائہ کما قال فکلا اخذنا بذنبہ فمنہم من ارسلنا علیہ حاصبا ومنہم من اخذتہ الصیحۃ الآیۃ ففجأہم جمیعہم بالموت علی حال عتو وغفلۃ وصبحہم بہ علی غیر استعداد بغتۃ ولہذا کرہ السلف موت الفجأۃ ومنہ فی حدیث ابراہیم کانوا یکرہون اخذۃ کاخذۃ الاسف ای الغضب یرید موت الفجأۃ وحکمۃ ثالثۃ ان الامراض تنذیر الممات وبقدر شدتہا شدۃ الخوف من نزول الموت فیستعد من اصابتہ وعلم تعاہدہا لہ للقاء ربہ ویعرض عن دار الدنیا الکثیرۃ الانکاد ویکون قلبہ معلقا بالمعاد فینتصل من کل ما یخشی تباعتہ من قبل اللہ تعالی وقبل العباد ویؤدی الحقوق الی اہلہا

الصلوة والسلام اذا اراد الله بعبده الخير عجل له العقوبة في الدنيا واذا اراد الله بعبده الشر امسك عنه بذنبه حتى يوافي به يوم القيامة وفي حديث اخر اذا احب الله عبداً ابتلاه ليسمع تضرعه وحكى السمرقندي ان كل من كان اكرم على الله تعالى كان بلاؤه اشد كي يثيبه فضله وليستوجب الثواب كما روي عن لقمان انه قال يا بني الذهب والفضة يختبران بالنار والمؤمن يختبر بالبلاء وقد حكي ان ابتلاء يعقوب بيوسف كان سببه التفاته في صلوته اليه ويوسف نائم محبة له وقيل بل اجتمع يوما هو وابنه يوسف على اكل حمل مشوي وهما يضحكان وكان لهما جار يتيم فشم ريحه واشتهاه وبكى وبكت جدة له عجوز لبكائه وبينهما جدار ولا علم عند يعقوب وابنه فعوقب يعقوب بالبكاء اسفا على يوسف الى ان سالت حدقتاه وابيضت عيناه من الحزن فلما علم بذلك كان بقيته حيوته يأمر منادياً فنادى على سطحه الا من كان مفطرا فليتغد عند آل يعقوب وعوقب يوسف بالمحنة التي نص الله عليها وروي عن الليث ان سبب بلاء ايوب انه دخل مع اهل قريته على ملكهم فكلموه في ظلمه واغلظوا له الا ايوب فانه رفق به مخافة على زرعه فعاقبه الله ببلائه ومحنة سليمان لما ذكرناه من نيته في كون الحق في جنبة اصهاره او للعمل بالمعصية في داره ولا علم عنده وهذه فائدة شدة المرض والوجع بالنبي صلى الله عليه وسلم قالت عائشة رضي الله عنها ما رايت الوجع على احد اشد منه على رسول الله صلى الله عليه وسلم كما في الصحيحين وعن عبد الله رايت النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه يوعك وعكا شديدا فقلت انك لتوعك وعكا شديدا قال اجل اني اوعك كما يوعك رجلان منكم قلت ذلك ان لك الاجر مرتين قال اجل ذلك كذلك وفي حديث ابي سعيد ان رجلا وضع يده على النبي صلى الله عليه وسلم فقال والله ما يطيق اضع يدي عليك من شدة حماك فقال النبي صلى الله عليه وسلم انا معشر الانبياء يضاعف لنا البلاء وان كان النبي صلى الله عليه وسلم ليبتلى بالقمل حتى يقتله وان كان النبي ليبتلى بالفقر وان كانوا ليفرحون بالبلاء كما تفرحون بالرخاء وعن انس عنه عليه الصلوة والسلام ان عظم الجزاء مع عظم البلاء وان الله اذا احب قوما ابتلاهم فمن رضي فله الرضى ومن سخط فله السخط وقد قال المفسرون في قوله تعالى من يعمل سوءا يجز به ان المسلم يجزى بمصائب الدنيا فتكون له كفارة وروي مثل هذا عن عائشة وابي ومجاهد وقال ابو هريرة عنه عليه الصلوة والسلام من يرد الله به خيرا يصب منه وقال في رواية عائشة ما من مصيبة تصيب المسلم الا يكفر الله بها عنه حتى الشوكة يشاكها وقال في رواية ابي سعيد

لقوله تعالى كذلك كدنا ليوسف ما كان ليأخذ اخاه في دين الملك الا ان يشاء الله الآية فاذا كان كذلك فلا اعتراض به كان فيه ما فيه وايضا فظن يوسف كان اعلم اخاه بانى انا اخوك فلا تبتئس فكان ما جرى عليه بعد هذا من دفقة ورغبته وعلى يقين من عقبى الخير له به وازاحة للسوء والمضرة عنه بذلك واما قوله ايها العير انكم لسارقون فليس من قول يوسف فيلزم عليه جواب لحل شبهته ولعل قائله ان حسن له التاويل كائنا من كان ظن على صورة الحال ذلك وقد قيل قال ذلك لفعلهم قبل بيوسف وبيعهم له وقيل غير هذا ولا يلزم ان تقول الانبياء ما لم يات انهم قالوه حتى يطلب الخلاص منه ولا يلزم الا عتذار عن زلات غيرهم

فصل فان قيل فما الحكمة في اجراء الامراض وشدتها عليه وعلى غيره من الانبياء على جميعهم السلام وما الوجه فيما ابتلاهم الله به من البلاء وامتحانهم بما امتحنوا به كايوب ويعقوب وداينال ويحيى وزكريا وعيسى وابراهيم ويوسف وغيرهم صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين وهم خيرته من خلقه واجباؤه واصفياؤه فاعلم وفقنا الله واياك ان افعال الله تعالى كلها عدل وكلماته جميعها صدق لا مبدل لكلماته يبتلي عباده كما قال لهم لننظر كيف تعملون وليبلوكم ايكم احسن عملا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلوا اخباركم فامتحانه اياهم بضروب المحن زيادة في مكانتهم ورفعة في درجاتهم واسباب لاستخراج حالات الصبر والرضا والشكر والتسليم والتوكل والتفويض والدعاء والتضرع منهم وتاكيد بصائرهم في رحمة الممتحنين والشفقة على المبتلين وتذكرة لغيرهم وموعظة لسواهم ليتاسوا في البلاء بهم ويتسلوا في المحن بما جرى عليهم ويقتدوا بهم في الصبر ومحو لهبات الى الرضا فرطت منهم او غفلات سلفت لهم ليلقوا الله طيبين مهذبين وليكون اجرهم اكمل وثوابهم اوفر واجزل حدثنا القاضي ابو علي الحافظ اخبرنا ابو الحسين الصيرفي وابو الفضل بن خيرون قالا حدثنا ابو يعلى البغدادي قال اخبرنا ابو علي السنجي اخبرنا محمد بن محبوب اخبرنا ابو عيسى الترمذي اخبرنا قتيبة اخبرنا حماد بن زيد عن عاصم بن بهدلة عن مصعب بن سعد عن ابيه قال قلت يا رسول الله اي الناس اشد بلاء قال الانبياء ثم الامثل فالامثل يبتلى الرجل على حسب دينه فما يبرح البلاء بالعبد حتى يتركه يمشي على الارض وما عليه خطيئة وكما قال تعالى وكاين من نبي قتل معه ربيون كثير الايات الثلاث وعن ابي هريرة ما يزال البلاء بالمؤمن في نفسه وولده وماله حتى يلقى الله وما عليه خطيئة وعن انس عنه عليه

کان استیلافا لمثله وتطییباً لنفسه لیتمکن ایمانه ویدخل فی الاسلام بسببه اتباعه ویراه مثله فینجذب بذلک الی الاسلام ومثل هذا علی هذا الوجه قد خرج من حد مداراة الدنیا الی السیاسة الدینیة وقد کان یستالفهم باموال الله العریضة فکیف بالکلمة اللینة قال صفوان لقد اعطانی وهو ابغض الخلق الیّ فما زال یعطینی حتی صار احبّ الخلق الی وقوله فیه بئس ابن العشیرة غیر عیبة بل هو تعریف لما علمه منه لمن لم یعلم لیحذر حاله ویحترز منه ولا یوثق بجانبه کل الثقة لاسیما وکان مطاعا متبوعا ومثل هذا اذا کان الضرورة ودفع مضرة لم یکن بغیبة بل کان جائزا بل واجبا فی بعض الاحیان کعادة المحدثین فی تخریج الرواة والمزکین فی الشهود فان قیل فما معنی المعضل الوارد فی حدیث بریرة من قوله علیه الصلوة والسلام لعائشة وقد اخبرته ان موالی بریرة ابوا بیعها الا ان یکون لهم الولاء فقال لها علیه الصلوة والسلام اشتریها واشترطی لهم الولاء ففعلت ثم قام خطیبا فقال ما بال اقوام یشترطون شروطا لیست فی کتاب الله کل شرط لیس فی کتاب الله فهو باطل والنبی علیه الصلوة والسلام قد امرها بالشرط لهم وعلیه باعوا ولولاه هو والله اعلم لما باعوها من عائشة کما لم یبیعوها قبل حتی شرطوا ذلک علیها ثم ابطله علیه الصلوة والسلام وهو قد حرم الغش والخدیعة فاعلم اکرمک الله ان النبی صلی الله علیه وسلم منزه عما یقع فی بال الجاهل من هذا ولتنزیه النبی علیه الصلوة والسلام عن ذلک ما قد انکر قوم هذه الزیادة (ای قوله اشترطی لهم الولاء) اذ لیست فی اکثر طرق الحدیث ومع ثباتها فلا اعتراض بها اذ قد یقع لهم بمعنی علیهم قال الله تعالی اولئک لهم اللعنة وقال وان اسأتم فلها فعلی هذا اشترطی علیهم الولاء لک ویکون قیام النبی صلی الله علیه وسلم ووعظه لما سلف لهم من شرط الولاء لانفسهم قبل ذلک ووجه ثان ان قوله علیه الصلوة والسلام اشترطی لهم الولاء لیس علی معنی الامر لکن علی معنی التسویة والاعلام بان شرطه لهم لا ینفعهم لعدم بیان النبی صلی الله علیه وسلم لهم قبل ان الولاء لمن اعتق فکانه قال لها اشترطی اولا تشترطی فانه شرط غیر نافع والی هذا ذهب الداودی وغیره وتوبیخ النبی صلی الله علیه وسلم لهم وتقریعهم علی ذلک یدل علی علمهم به قبل هذا الوجه الثالث ان معنی قوله اشترطی لهم الولاء ای اظهری لهم حکمه وبینی لهم سنته ان الولاء انما هو لمن اعتق ثم لعدم هذا قام هو علیه الصلوة والسلام مبینا ذلک وموبخا علی مخالفة ما تقدم منه فیه فان قیل فما معنی فعل یوسف علیه السلام باخیه اذ جعل السقایة فی رحل اخیه واخذه باسم سرقتها وما جری علی اخوته فی ذلک وقوله انکم لسارقون ولم یسرقوا فاعلم اکرمک الله ان الایة تدل علی ان فعل یوسف کان عن امر الله تعالی

ماقدمناه ومن جواز السهو والغلط فی بعضها ماذکرناه وکلّه غیر قادح فی النبوة بل بیان هذا فیها
علی الندور واذعانه افعاله علی السداد والصواب بل اکثرها او کلها جاریة مجری العبادات والقرب
علی مابینا اذکان علیه الصلوة والسلام لایاخذ منها لنفسه الاضرورته ومایقیم به رمق جسمه وفیه مصلحة
ذاته التی بها یعبد ربه ویقیم شریعته ویسوس امته وماکان فیما بینه وبین الناس من ذلک فبین معروف
یصنعه اوبر یوسعه اوکلام حسن قوله اویسمعه اوتالف شارد اوقهر معاند اومداراة حاسد وکل هذا
لاحق بصالح اعماله منتظم فی زاکی وظائف عباداته وقد کان یخالف فی افعاله الدنیویة بحسب اختلاف
الاحوال ویعد للامور اشباهها فیرکب فی تصرفه لما قرب الحمار وفی استفاره الراحلة وقد یرکب
البغلة فی معادک الحرب ولیلا علی الثبات ویرکب الخیل ویعدها لیوم الفزع واجابة الصاوخ
وکذلک فی لباسه وسائر احواله وافعاله بحسب اعتبار مصالحه ومصالح امته وکذلک یفعل الفعل من امور
الدنیا مساعدة لامته وسیاسته وکراهیته لخلافها وان کان قد یرای غیره خیرا منه کما یترک الفعل لهذا
وقد یرے فعله خیرا منه وقد یفعل هذا فی الامور الدینیة مماله الخبرة فی احد وجهیه کخروجه من المدینة
لاحد وکان مذهبه التحصن بها وترکه قتل المنافقین وهو علی یقین من امرهم سؤالة لغیرهم و
رعایة للمومنین من قرابتهم وکراهته لان یقول الناس ان محمدا یقتل اصحابه کما جاء فی الحدیث و
ترکه بناء الکعبة علی قواعد ابراهیم مراعاة للقلوب قریش وتعظیمهم لتغییرها وحذرا من نفارقلوبهم
لذلک وتحریک متقدم عداوتهم للدین واهله فقال لعائشة فی الحدیث الصحیح لولا حدثان قومک
بالکفر لامرت البیت علی قواعد ابراهیم ویفعل الفعل ثم یترکه لکون غیره خیرا منه کانثقاله من اعلی
میاه بدر الی اقربها للعدو من قریش وکقوله لو استقبلت من امری ما استدبرت ماسقت الهدی
ویبسط وجهه للعدو والکافر رجاء استیلافه ویصبر للجاهل ویقول ان من شرار الناس من اتقاه
لشره ویبذل له الرغائب لیحبب الیه شریعته ودین ربه ویتولی فی منزله مایتولاه الخادم من
مهنته وتقسمت فی ملائه حتی لایبد ومنه شئ من اطرافه وحتی کان علی رؤس جلسائه الطیر ویتحدث
مع جلسائه بحدیث اولهم ویتعجب مما یتعجبون منه ویضحک مما یضحکون منه وقد وسع الناس ببشره
وعدله لایستفزه الغضب ولایقصر عن الحق ولایبطن علی جلسائه یقول ماکان للنبی ان تکون له
خائنة الاعین فان قلت فما معنی قوله لعائشة فی الداخل علیه بئس ابن العشیرة فلما دخل الان له
القول وضحک معه فلما سالته عن ذلک قال ان من شر الناس من اتقاه الناس لشره وکیف
جاز ان یظهر له خلاف مایبطن ویقول فی ظهره ما قال فالجواب ان فعله علیه الصلوة والسلام

وان تکون عقوبته فی الدنیا سبب العفو والغفران کما جاء فی الحدیث الآخر ومن اصاب من ذلک شیئا فعوقب فهو له کفارة فان قلت فما معنی حدیث الزبیر وقول النبی صلی الله علیه وسلم له حین تخاصما مع الانصاری فی شراج الحرة اسق یا زبیر حتی یبلغ الکعبین فقال له الانصاری ان کان ابن عمتک یا رسول الله فتلون وجه رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم قال اسق یا زبیر ثم احبس حتی یبلغ الجدر الحدیث فالجواب ان النبی صلی الله علیه وسلم منزه ان یقع بنفس مسلم منه فی هذه القصة امر یریب ولکنه صلی الله علیه وسلم ندب الزبیر اولا الی الاقتصار علی بعض حقه علی طریق التوسط والصلح فلما لم یرض بذلک الاخر ولج وقال ما لا یجب استوفی النبی صلی الله علیه وسلم للزبیر حقه ولهذا ترجم البخاری علی هذا الحدیث باب اذا اشار الامام بالصلح فابی حکم علیه بالحکم وذکر فی اخر الحدیث فاستوفی رسول الله صلی الله علیه وسلم حینئذ للزبیر حقه وقد جعل المسلمون هذا الحدیث اصلا فی قضیته وفیه الاقتداء بالنبی صلی الله علیه وسلم فی کل ما فعله فی حال غضبه ورضاه وانه وان نهی ان یقضی القاضی وهو غضبان فانه فی حکمه فی حال الغضب والرضی سواء لکونه فیهما معصوما وغضب النبی صلی الله علیه وسلم فی هذا انما کان لله تعالی لا لنفسه کما جاء فی الحدیث الصحیح وکذلک الحدیث فی افادته عکاشة من نفسه لم یکن لتعمد حمله الغضب علیه بل وقع فی الحدیث نفسه ان عکاشة قال له وضربتنی بالقضیب فلا ادری اعمدا ام اردت ضرب الناقة فقال له النبی صلی الله علیه وسلم اعیذک بالله یا عکاشة ان یتعمدک رسول الله صلی الله علیه وسلم وکذلک فی حدیثه الاخر مع الاعرابی حین طلب علیه الصلوة والسلام الاقتصاص منه فقال الاعرابی قد عفوت عنک وکان النبی صلی الله علیه وسلم قد ضربه بالسوط لتعلقه بزمام ناقته مرة بعد اخری والنبی ینهاه ویقول له تدرک حاجتک فهو یابی فضربه بعد ثلاث مرات وهذا منه علیه الصلوة والسلام لمن لم یقف عند نهیه صواب وموضع ادب لکنه علیه الصلوة والسلام اشفق اذ کان حق نفسه من الامر حتی عفا عنه واما حدیث سواد بن عمرو اتیت النبی صلی الله علیه وسلم وانا منخلق فقال ورس ورس حط حط وغنیتنی بقضیب فی یده فی لبطنی فاوجعنی قلت القصاص یا رسول الله فکشف لی عن لبطنه وانما ضربه علیه الصلوة والسلام لمنکر راه به ولعله لم یرد بضربه بالقضیب الا تنبیهه فلما کان منه الجاع لم یقصده طلب التحلل منه علی ما قدمناه

فصل واما افعاله علیه الصلوة والسلام الدنیویة فحکمه فیها من توقی المعاصی والمکروهات

اخبرنا مسلم بن الحجاج اخبرنا قتيبة اخبرنا ليث عن سعيد بن ابی سعيد عن سالم مولی النضريين قال سمعت اباهريرة يقول سمعت رسول الله صلی الله عليه وسلم يقول انما محمد لبشر يغضب كما يغضب البشر وانی قد اتخذت عندک عهدا لن تخلفنيه فايما مومن اذيته او سببته او جلدته فاجعلها له كفارة وقربة تقربه بها اليک يوم القيامة وفی رواية فايما احد دعوت عليه (ای تلک الاذیۃ ۱۲) دعوة وهی فی رواية ليس لها باهل وفی رواية فايما رجل من المسلمين سببته او لعنته او جلدته فاجعلها له زكوة وصلوة ورحمة وكيف يصح ان يلعن النبی صلی الله عليه وسلم من لا يستحق اللعن و (الله علیہ ۱۲) يسب من لا يستحق السب ويجلد من لا يستحق الجلد ويفعل مثل ذلک عند الغضب وهو معصوم من هذا كله فاعلم شرح الله صدرک ان قوله اولا ليس لها باهل ای عندک يارب فی باطن امره فان حكمه عليه الصلوة والسلام علی الظاهر كما قال وللحكمة التی ذكرنا فمحكم عليه الصلوة والسلام (ای من ادعوت علیہ ۱۲) بجلده او اداه بسببه او لعنه بما اقتضاه عنده حال ظاهره ثم دعا له عليه الصلوة والسلام (لشفقته) علی امته ورافته ورحمته للمومنين التی وصفه الله بها وحذره ان يتقبل فيمن دعا عليه دعوته ان يجعل دعاءه وفعله له رحمة فهو معنی قوله ليس لها باهل لانه عليه الصلوة والسلام يحمله الغضب وليستفزه الضجر لان يفعل مثل هذا بمن لا يستحقه من مسلم وهذا معنی صحيح ولا يفهم من قوله (ای لضیق الصدر ۱۲) اغضب كما يغضب البشر ان الغضب حمله علی ما لا يجب بل يجوز ان يكون المراد بهذا ان الغضب لله حمله علی معاقبته بلعنه او سبه وانه كان مما يحتمل ويجوز عفوه عنه او كان مما خير بين المعاقبة فيه والعفو عنه وقد يحمل انه خرج مخرج الاشفاق وتعليم امته الخوف والحذر من تعدی حدود الله (ای اللہ عالم ۱۲) (ای باظہار الشفقۃ ۱۲) وقد يحمل ما ورد من دعائه هنا ومن دعوته علی غير واحد فی غير موطن علی غير العقد والقصد بل بما جرت به عادة العرب وليس المراد بها الاجابة كقوله تربت يمينک ولا اشبع الله بطنک (لعائشۃ رضی ۱۲) وعقری حلقی وغيرها من دعواته وقد ورد فی صفته عليه الصلوة والسلام فی غير حديث انه لم يكن عليه الصلوة والسلام فحاشا وقال انس لم يكن سبابا ولا فاحشا ولا لعانا وكان يقول لاحدنا عند المعتبة مالک ترب جبينه فيكون حمل الحديث علی هذا المعنی ثم اشفق عليه الصلوة والسلام من (ای العتب ۱۲) موافقة امتثالها اجابته فعاهد ربه كما جاء فی الحديث ان يجعل ذلک للمقول له زكوة ورحمة وقربة وقد يكون ذلک اشفاقا علی المدعو عليه وتانيسا له لئلا يلحقه من استشعار الخوف والحذر من لعن النبی صلی الله عليه وسلم وتقبل دعائه ما يحمله علی اليأس والقنوط وقد يكون ذلک سوالا منه لربه لمن جلده او سبه علی حق وبوجه صحيح ان يجعل ذلک له كفارة لما اصاب وتمحيصة لما اجترم

لبطنه
الموافق للحدیث ۱۲

عن ابن عباس من روایۃ قتیبۃ فقد یکون ہذا راجعا الی المختلفین عندہ صلی اللہ علیہ وسلم ومخاطبتہ لہم من بعضہم ای جئتم باختلافکم علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وبین یدیہ ہجرا و منکرا من القول والہجر بضم الہاء الفحش فی المنطق وقد اختلف العلماء فی معنی ہذا الحدیث وکیف اختلفوا بعد امرہ لہم علیہ الصلوۃ والسلام بان یاتوہ بالکتاب فقال بعضہم اوامر النبی صلی اللہ علیہ وسلم یفہم ایجابہا من ندبہا من اباحتہا بقرائن فلعل قد ظہر من قرائن قولہ علیہ الصلوۃ والسلام لبعضہم ما فہموا انہ لم تکن منہ عزمۃ بل امر ردہ الی اختیارہم (ای امر عزیمۃ ۱۲) وبعضہم لم یفہم ذلک فقال استفہموہ فلما اختلفوا فکف عنہ اذ لم تکن عزمۃ ولما راوہ من صواب رای عمر ثم ہولاء قالوا ویکون امتناع عمر اما اشفاقا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم من تکلیفہ فی تلک الحال املاء الکتاب وان تدخل علیہ مشقۃ من ذلک کما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اشتد بہ الوجع وقیل خشی عمر ان یکتب امورا یعجزون عنہا فیحصلون فی الحرج بالمخالفۃ ورای ان الارفق بالامۃ فی تلک الامور سعۃ الاجتہاد وحکم النظر وطلب الصواب فیکون المصیب والمخطیء ماجورا وقد علم عمر تقرر الشریعۃ وتاسیس الملۃ وان اللہ قال الیوم اکملت لکم دینکم وقولہ علیہ الصلوۃ والسلام اوصیکم بکتاب اللہ وعترتی وقول عمر حسبنا کتاب اللہ رد علی من نازعہ لا علی امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقد قیل ان عمر خشی تطرق المنافقین ومن فی قلبہ مرض لما کتب فی ذلک الکتاب فی الخلوۃ ان یتقولوا فی ذلک الاقاویل کاد عار الرافضۃ الوحیۃ وغیر ذلک وقیل انہ کان من النبی صلی اللہ علیہ وسلم لہم علی طریق المشورۃ والاختیار ہل یتفقون علی ذلک ام یختلفون فلما اختلفوا ترکہم وقالت طائفۃ اخری ان معنی الحدیث ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان مجیبا فی ہذا الکتاب لما طلب منہ لانہ ابتدأ بالامر بہ بل اقتضاہ منہ بعض اصحابہ فاجاب رغبتہم وکرہ ذلک غیرہم للعلل التی ذکرناہا واستدل فی مثل ہذہ القصۃ بقول العباس لعلی انطلق بنا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فان کان الامر فینا علمناہ وکراہتہ علیّ ہذا وقولہ واللہ لا افعل الحدیث واستدل بقولہ دعونی فان (خلافۃ) الذی انا فیہ خیر ای الذی انا فیہ خیر من ارسال الامر وترکہم (ع ۱۲) وکتاب اللہ وان تدعونی مما طلبتم وذکر ان الذی طلب کتابتہ امر الخلافۃ بعدہ وتعیین الخلافۃ

فصل فان قیل فما وجہ حدیثہ ایضا الذی حدثناہ الفقیہ ابو محمد الخشنی بقراءتی علیہ نا ابو علی الطبری اخبرنا عبد الغافر الفارسی اخبرنا ابو احمد الجلودی قال اخبرنا ابراہیم بن سفیان

فصل فان قلت قد تقررت عصمته علیه الصلوٰة والسلام فی اقواله فی جمیع احواله وانه لا یصح منه فیها خلف ولا اضطراب فی عمدٍ ولا سهو ولا صحة ولا مرض ولا جد ولا مزح ولا رضی ولا غضب ولکن ما معنی الحدیث فی وصیته علیه الصلوٰة والسلام الذی حدثناه القاضی الشهید ابو علی رحمه الله قال اخبرنا القاضی ابو الولید قال اخبرنا ابو ذر قال اخبرنا ابو محمد وابو الهیثم وابو اسحاق قالوا اخبرنا محمد بن یوسف اخبرنا محمد بن اسماعیل قال اخبرنا علی بن عبد الله قال اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهری عن عبید الله بن عبد الله عن ابن عباس قال لما حضر علیه الصلوٰة والسلام وفی البیت رجال فقال النبی علیه الصلوٰة والسلام هلموا اکتب لکم کتابا لن تضلوا بعده فقال بعضهم ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قد غلبه الوجع الحدیث وفی روایة ائتونی اکتب لکم کتابا لن تضلوا بعدی ابدا فتنازعوا فقالوا ما له اهجر استفهموه فقال دعونی فان الذی انا فیه خیر وفی بعض طرقه ان النبی یهجر وفی روایة هجر ویروی اهجر ویروی اهجرا وفیه فقال عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم قد اشتد به الوجع وعندنا کتاب الله حسبنا وکثر اللغط فقال قوموا عنی وفی روایة واختلف اهل البیت واختصموا فمنهم من یقول قربوا یکتب لکم رسول الله صلی الله علیه وسلم کتابا ومنهم من یقول ما قال عمر فقال انتم قلتم فی هذا الحدیث النبی غیر معصوم من الامراض وما یکون من عوارضها من شدة وجع وغشی ونحوه مما یطرأ علی جسمه معصوم ان یکون منه من القول اثناء ذلک ما یطعن فی معجزته ویؤدی الی فساد فی شریعته من هذیان او اختلال فی کلام وعلی هذا لا یصح ظاهر روایة من روی فی الحدیث اهجر او معناه هذا ای یقال یهجر هجرا اذا هذی واهجر هجرا اذا افحش واهجر تعدیة هجر وانما الاصح والاولی اهجر علی طریق الانکار علی ما قال لا یکتب وهکذا روایتنا فیه فی صحیح البخاری من روایة جمیع الرواة فی حدیث الزهری المتقدم وفی حدیث محمد بن سلام عن ابن عیینة وکذا ضبطه الاصیلی بخطه فی کتابه وغیره من هذا الطرق وکذا رویناه عن مسلم فی حدیث سفیان وعن غیره وقد یحمل علیه روایة من روی هجر علی حذف الف الاستفهام وتقدیرا هجر وان یحمل قول القائل هجرا واهجر وهشته من قائل ذلک وحیرة لعظیم ما شاهد من حال الرسول وشدة وجعه وهول المقام الذی اختلف فیه علیه والامر الذی هم بالکتاب فیه حتی لم یضبط هذا القائل لفظه واجری الهجر مجری شدة الوجع لانه اعتقد انه یجوز علیه الهجر کما حملهم الاشفاق علی حراسته والله یقول والله یعصمک من الناس ونحو هذا واما علی روایة اهجرا وهی روایة ابی اسحاق المستملی فی الصحیح فی حدیث ابن جبیر

لایرضاه ولایتسم به الاتقیاء فکیف لسید الانبیاء علیهم السلام قال القشیری رضی الله عنه وهذا اقدام عظیم من قائله وقلة معرفة بحق النبی صلی الله علیه وسلم وشرف وکرم ومجد کثیرا وبفضله وکیف یقال رآها فاعجبته وهی بنت عمته ولم یزل یراها منذ ولدت ولا کان النساء یحتجبن منه علیه الصلوٰة والسلام وهو زوجها لزید وانما جعل الله طلاق زید لها وتزویج النبی صلی الله علیه وسلم ایاها لازالة حرمة التبنی والبطال سببه کما قال ما کان محمد ابا احد من رجالکم وقال تعالی لکیلا یکون علی المومنین حرج فی ازواج ادعیائهم ونحوه لابن فورک وقال ابو اللیث السمرقندی فان قیل فما الفائدة فی امر النبی صلی الله علیه وسلم لزید بامساکها فهو ان الله تعالی اعلم نبیه صلی الله علیه وسلم انها زوجته فتهاه النبی صلی الله علیه وسلم عن طلاقها فجوابه ۱۲ اذلم تکن بینهما الفة واخفی فی نفسه ما اعلمه الله تعالی فلما طلقها زید خشی قول الناس یتزوج امراة ابنه فامره الله تعالی بتزواجها ليباح مثل ذلک لامته کما قال تعالی لکیلا یکون علی المومنین حرج فی ازواج ادعیائهم وقد قیل کان امره لزید بامساکها قمعا للشهوة وحدا للنفس عن هواها وهذا اذا جوزنا علیه انه رآها فجاءة واستحسنها ومثل هذا لانکرة فیه لما طبع علیه ابن آدم من استحسانه للحسن ونظرة الفجاءة معفو عنها ثم قمع نفسه عنها وامر زیدا بامساکها وانما تنکر تلک الزیادات التی فی القصة والتعویل والاولی ما ذکرناه عن علی بن حسین وحکاه السمرقندی وهو قول ابن عطاء وصححه واستحسنه القاضی القشیری وعلیه عوّل ابو بکر ابن فورک وقال انه معنی ذلک عند المحققین من اهل التفسیر قال والنبی صلی الله علیه وسلم منزه عن استعمال النفاق فی ذلک واظهار خلاف ما فی نفسه وقد نزهه الله عن ذلک بقوله تعالی ما کان علی النبی من حرج فیما فرض الله له قال رحمه الله تعالی ومن ظن ذلک بالنبی صلی الله علیه وسلم فقد اخطأ قال ولیس معنی الخشیة ههنا الخوف وانما معناه الاستحیاء ان یستحی منهم ان یقولوا تزوج زوجة ابنه وان خشیته علیه الصلوٰة والسلام من الناس کانت من ارجاف المنافقین والیهود وتشغیبهم علی المسلمین بقولهم تزوج زوجة ابنه بعد نهیه عن نکاح حلائل الابناء کما کان فعتبه الله تعالی علی هذا ونزهه عن الالتفات الیهم فیما اصله له کما عتبه علی مراعاة رضی ازواجه فی سورة التحریم بقوله تعالی لم تحرم ما احل الله لک الآیة کذلک قوله تعالی ههنا وتخشی الناس والله احق ان تخشاه وقد روی عن الحسن وعائشة رضی الله عنهما لو کتم رسول الله صلی الله علیه وسلم شیئا لکتم هذه الآیة لما فیها من عتبه وابداء ما اخفاه

تشغیبهم
ای من الشغب ۱۲

الخلف فيها ممتنع عليه فی کل حالٍ وعلی ای وجهٍ من عمدٍ او سهو او صحة او مرض او رضی او غضب
وانه معصوم منه صلی الله علیه وسلم هذا طریقة طریقة الخبر المحض مما یدخله الصدق والکذب
فاما المعاریض الموهم ظاهرها خلاف باطنها فجائز ورودها منه فی الامور الدنیویة لاسیما لقصد
المصلحة کتوریته عن وجه مغازیه لئلا یأخذ العدو حذره وکما روی من ممازحته ودعابته لبسط امته
وتطییب قلوب المؤمنین من صحابته وتاکیدا فی تجییبهم ومسرة نفوسهم کقوله لاحملنک علی ابن
الناقة وقوله للمرأة التی سالته عن زوجها اهو الذی بعینه بیاض وهذا کله صدق لان کل جمل
ابن ناقة وکل انسان بعینه بیاض وقد قال علیه الصلوة والسلام انی لامزح ولا اقول الا
حقا هذا کله فیما یابه الخبر فاما ما یابه غیر الخبر مما صورته صورة الامر والنهی فی الامور الدنیویة فلا یصح
منه ایضا ولا یجوز علیه ان یامر احدا بشیء او ینهی احدا عن شیء وهو یبطن خلافه وقد قال
علیه الصلوة والسلام ما کان لنبی ان تکون له خائنة الاعین فکیف ان تکون له خائنة القلب

فان قلت فما معنی قوله تعالی فی قصة زید واذ تقول للذی انعم الله علیه وانعمت علیه امسک
علیک زوجک الآیة فما علم اکرمک الله ولا تسترب فی تنزیه النبی علیه الصلوة والسلام عن هذا
الظاهر وان یامر زیدا بامساکها وهو یحب تطلیقها ایاها کما ذکر عن جماعة من المفسرین واصح
ما فی هذا ما حکاه ابن التفسیر عن علی بن حسین ان الله تعالی کان اعلم نبیه ان زینب ستکون
من ازواجه فلما شکا الیه زید قال له النبی صلی الله علیه وسلم امسک علیک زوجک واتق الله
واخفی منه فی نفسه ما اعلمه الله به من انه سیتزوجها مما الله مبدیه ومظهره تمام التزویج وطلاق
زید لها وروی نحوه عمرو بن فائد عن الزهری قال نزل جبریل علیه السلام علی النبی صلی الله علیه
وسلم یعلمه ان الله یزوجه زینب بنت جحش فذلک الذی اخفی فی نفسه ویصح هذا قول المفسرین فی
قوله بعد هذا وکان امر الله مفعولا ای لابد لک ان تتزوجها ویوضح هذا ان الله تعالی لم یبد من امره
معها غیر زواجه لها فدل انه الذی اخفاه علیه الصلوة والسلام مما کان اعلمه به تعالی وقوله تعالی
فی القصة ما کان علی النبی من حرج فیما فرض الله له سنة الله الآیة فدل انه لم یکن علیه حرج فی الامر
قال الطبری ما کان الله لیؤثم نبیه فیما احل مثال فعله لمن قبله من الرسل قال الله تعالی سنة الله
فی الذین خلوا من قبل ای من النبیین فیما احل لهم ولو کان علی ما روی فی حدیث قتادة
من وقوعها فی قلب النبی صلی الله علیه وسلم عند ما اعجبته ومحبته طلاق زید لها لکان فیه اعظم
الحرج وما لا یلیق به من مده عینیه لما نهی عنه من زهرة الحیوة الدنیا ولکان هذا من النفس الحسد المذموم الذی

لا فی کثیر الموذن بالبلہ والغفلۃ وقد تواتر بالنقل عنہ علیہ الصلوٰۃ والسلام من المعرفۃ بامور الدنیا ودقائق مصالحہا وسیاستہ فرق اہلہا ما ہو معجز فی البشر مما قد نبہنا علیہ فی باب معجزاتہ من ہذا الکتاب

فصل واما ما یعتقدہ فی امور احکام البشر الجاریۃ علی یدیہ وقضایاہم ومعرفۃ المحق من المبطل وعلم المفسد من المصلح فہذہ السبیل لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام انما انا البشر وانکم تختصمون الی ولعل بعضکم ان یکون الحن بحجتہ من بعض فاقضی لہ علی نحو ما اسمع منہ فمن قضیت لہ من حق اخیہ بشیٔ فلا یأخذ منہ شیئا فانما اقطع لہ قطعۃ من النار حدثنا الفقیہ ابو الولید رحمہ اللہ اخبرنا الحسن بن محمد الحافظ اخبرنا ابو عمر اخبرنا ابو محمد اخبرنا ابو بکر اخبرنا ابو داود نا محمد بن کثیر اخبرنا سفیان عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن زینب بنت ام سلمۃ عن ام سلمۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث وفی روایۃ الزہری عن عروۃ فلعل بعضکم ان یکون ابلغ من بعض فاحسب انہ صادق فاقضی لہ ویجری احکامہ صلی اللہ علیہ وسلم علی الظاہر وموجب غلبات الظن بشہادۃ الشاہد ویمین الحالف ومراعاۃ الاشبہ ومعرفۃ الخواص والوکار مع مقتضی حکمۃ اللہ تعالی فی ذلک فانہ تعالی لو شاء لاطلعہ علی سرائر عبادہ ومخبآت ضمائر امتہ فتولی الحکم بینہم بمجرد یقینہ وعلمہ دون حاجۃ الی اعتراف او بینۃ او یمین او شبہۃ ولکن لما امر اللہ امتہ باتباعہ والاقتداء بہ فی افعالہ واحوالہ وقضایاہ وسیرہ وکان ہذا لو کان مما یختص بعلمہ ویوثرہ اللہ بہ لم یکن للامۃ سبیل الی الاقتداء فی شیٔ من ذلک ولا قامت حجۃ بقضیۃ من قضایاہ لاحد فی شریعتہ لانا لا نعلم ما اطلع علیہ ہو فی تلک القضیۃ لحکمہ ہو اذا فی ذلک بالمکنون من اعلام اللہ لہ بما اطلعہ علیہ من سرائرہم وہذا مالا تعلمہ الامۃ فاجری اللہ احکامہ علی ظواہرہم التی یستوی فی ذلک ہو وغیرہ من البشر لیستن اقتداء امتہ بہ فی تعیین قضایاہ وتنزیل احکامہ ویأتون ما اتوا من ذلک علی علم ویقین من سنتہ اذ البیان بالفعل اوقع منہ بالقول وارفع لاحتمال اللفظ وتاویل المتاول وکان حکمہ علی الظاہر اجلی فی البیان واوضح فی وجوہ الاحکام واکثر فائدۃ لموجبات التشاجر والخصام ویقتدی بذلک کلہ حکام امتہ ویستوثق بما یؤثر عنہ وینضبط قانون شریعتہ وعلی ذلک عنہ من علم الغیب الذی استأثر بہ عالم الغیب فلا یظہر علی غیبہ احدا الا من ارتضی من رسول فیعلمہ منہ بما شاء ویستأثر بما شاء ولا یقدح ہذا فی نبوتہ ولا یعصم عروۃ من عصمتہ

فصل واما اقوالہ الدنیویۃ من اخبارہ عن احوالہ واحوال غیرہ وما یفعلہ او فعلہ فقد قدمنا ان

بصره وضعف نظره لاشئ طرأ عليه في تمييزه واذا كان هذا لم يكن فيما ذكر من اصابة السحر له وتاثيره فيه ما يدخل لبسا ولا يجد به المعترض الملحد انا

فصل هذا حاله في جسمه فاما احواله في امور الدنيا فنحن نسلكها على اسلوبها المتقدم بالعقد والقول والفعل اما العقد منها فقد يعتقد في امور الدنيا الشئ على وجهه ويظهر خلافه او يكون منه على شك او ظن بخلاف امور الشرع كما حدثنا ابو بكر سفيان بن العاصي وغير واحد سماعا وقراءة قالوا اخبرنا ابو العباس احمد بن عمر قال اخبرنا ابو العباس الرازي اخبرنا ابو احمد بن عمرويه اخبرنا ابن سفيان اخبرنا مسلم اخبرنا عبد الله بن الرومي وعباس العنبري واحمد المعقري قالوا اخبرنا النضر بن محمد قال حدثني عكرمة اخبرنا ابو النجاشي قال اخبرنا رافع بن خديج قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يابرون النخل فقال ما تصنعون قالوا كنا نصنعه قال لعلكم لو لم تفعلوا كان خيرا فتركوه فنفضت فذكروا ذلك له فقال انما انا بشر اذا امرتكم بشئ من دينكم فخذوا به واذا امرتكم بشئ من رايي فانما انا بشر وفي رواية انس انتم اعلم بامر دنياكم وفي حديث اخر انما ظننت ظنا فلا تؤاخذوني بالظن وفي حديث ابن عباس في قصة الخرص فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما انا بشر فما حدثتكم عن الله فهو حق وما قلت فيه من قبل نفسي فانما انا بشر اخطئ واصيب وهذا على ما قررناه فيما قاله من قبل نفسه في امور الدنيا وظنه من احوالها لا ما قاله من قبل نفسه واجتهاده في شرع شرعه وسنة سنها وكما حكى ابن اسحاق انه عليه الصلوة والسلام لما نزل بادنى مياه بدر قال الحباب بن المنذر اهذا منزل انزلكه الله ليس لنا ان نتقدمه ام هو الرأي والحرب والمكيدة قال لا بل هو الرأي والحرب والمكيدة قال فانه ليس بمنزل انهض حتى نأتي ادنى ماء من القوم فننزله ثم نغور ما وراءه من القلب فنشرب ولا يشربون فقال اشرت بالرأي وفعل ما قاله وقد قال الله تعالى له وشاورهم في الامر واراد مصالحة بعض عدوه على ثلث ثم المدينة فاستشار الانصار فلما اخبروه برأيهم رجع عنه فمثل هذا واشباهه من امور الدنيا التي لا مدخل فيها للعلم ديانته ولا اعتقاد ما ولا تعليمها يجوز عليه فيها ما ذكرنا اذ ليس في هذا كله نقيصة ولا محطة وانما هي امور اعتيادية يعرفها من جربها وجعلها همة وشغل نفسه بها والنبي مشحون القلب بمعرفة الربوبية ملآن الجوانح بعلوم الشريعة مقيد البال بمصالح الامة الدينية والدنيوية ولكن هذا انما يكون في بعض الامور ويجوز في النادر فيما سبيله التدقيق في حراسة الدنيا واستثمارها

علیہ کانواع الامراض مما لاینکر ولایقدح فی نبوتہ واما ما ورد انہ کان یخیل الیہ انہ فعل الشیٔ وما فعلہ فلیس فی ہذا ما یدخل علیہ داخلۃ فی شیٔ من تبلیغہ او شریعتہ او یقدح فی صدقہ لقیام الدلیل والاجماع علی عصمتہ من ہذا وانما ہذا فیما یجوز طروہ علیہ فی امور دنیاہ التی لم یبعث بسببہا ولا افضل من اجلہا وہو فیہا عرضۃ للافات کسائر البشر فغیر بعید ان یخیل الیہ من امورہا مالا حقیقۃ لہ ثم یتجلی عنہ کما کان وایضا فقد فسر ہذا الفصل الحدیث الاخر من قولہ حتی یخیل الیہ انہ یاتی اہلہ ولا یاتیہن وقد قال سفیان وہذا اشد ما یکون من السحر ولم یات فی خبر منہا انہ نقل عنہ فی ذلک قول بلا خلاف ما کان اخبر انہ فعلہ ولم یفعلہ وانما کانت خواطر وتخیلات وقد قیل ان المراد بالحدیث انہ کان یتخیل الشیٔ انہ فعلہ وما فعلہ لکنہ تخییل لا یعتقد صحتہ فتکون اعتقاداتہ کلہا علی السداد واقوالہ علی الصحۃ ہذا ما وقفت علیہ من الاجوبۃ لائمتنا عن ہذا الحدیث مع ما اوضحناہ من معنی کلامہم وردناہ بیانا من تلویحاتہم وکل وجہ منہا مقنع لکنہ قد ظہر لی فی الحدیث تاویل اجلی والبعد من مطاعن ذوی الاضالیل لیستفاد من نفس الحدیث وہو ان عبد الرزاق قد روی ہذا الحدیث عن ابن المسیب وعروۃ بن الزبیر وقال فیہ عنہما سحر یہود بنی زریق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجعلوہ فی بئر حتی کاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ینکر بصرہ ثم دلہ اللہ (ای دلیل شد ۱۲ ا ص) علی ما صنعوہ فاستخرجہ من البئر وروی نحوہ عن الواقدی وعن عبد الرحمن بن کعب وعمر بن الحکم وذکر عن عطاء الخراسانی عن یحیی بن یعمر حبس (ای منع ۱۲ ا ص) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن عائشۃ سنۃ نبینا ہو نائم اذا تاہ ملکان فقعد احدہما عند رأسہ والآخر عند رجلیہ الحدیث قال عبد الرزاق حبس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن عائشۃ رضی اللہ عنہا خاصۃ سنۃ حتی انکر بصرہ وروی محمد بن سعید عن ابن عباس رضی اللہ عنہما مرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فحبس عن النساء والطعام والشراب فہبط علیہ ملکان وذکر القصۃ فقد استبان لک من مضمون ہذہ الروایات ان السحر انما تسلط علی ظاہرہ وجوارحہ لا علی قلبہ واعتقادہ وعقلہ وانہ انما اثر فی بصرہ وحبسہ عن وطیٔ نسائہ وطعامہ واضعف جسمہ وامرضہ ویکون معنی قولہ یخیل الیہ انہ یاتی اہلہ ولا یاتیہن ای یظہر لہ من نشاطہ ومتقدم عادتہ القدرۃ علی النساء فاذا دنی منہن اصابتہ اخذۃ السحر فلم یقدر علی اتیانہن کما یعتری من اخذ واعترض ولعلہ لمثل ہذا اشار سفیان بقولہ وہذا اشد ما یکون من السحر ویکون قول عائشۃ رضی اللہ عنہا فی الروایۃ الاخری انہ لیخیل الیہ انہ فعل الشیٔ وما فعلہ من باب ما اختل من بصرہ کما ذکر فی الحدیث فیظن انہ رای شخصا من بعض ازواجہ او شاہد فعلا من غیرہ ولم یکن علی ما یخیل الیہ لما اصابہ فی

مبتلیً ومعافیً وذلک من تمام حکمتہ لیظہر شرفہم فی ہذہ المقامات ویبین امرہم ویتم کلمتہ فیہم
ویحقق بامتحانہم بشریتہم ویرتفع الالتباس عن اہل الضعف فیہم لئلا یضلوا بما یظہر من العجائب
علی ایدیہم ضلال النصاری بعیسے ولیکون فی محنتہم تسلیتہ لامہم ووفور لاجورہم عند ربہم تماما علی اللہ
احسن الیہم قال بعض المحققین وہذہ الطواری والتغیرات المذکورۃ انما تختص باجسامہم البشریۃ
المقصود بہا مقاومۃ البشر ومعاناۃ بنی آدم لمشاکلۃ الجنس واما بواطنہم فمنزہۃ غالبا عن ذلک
معصومۃ منہ متعلقۃ بالملأ الاعلی والملائکۃ لاخذہا عنہم وتلقیہا الوحی منہم قال وقد قال علیہ الصلوٰۃ
والسلام ان عینی تنامان ولاینام قلبی وقال انی لست کہیئتکم انی ابیت یطعمنی ربی ویسقینی
وقال لست انسی ولکن انسی لیستن بی فاخبر ان سرہ وباطنہ وروحہ بخلاف جسمہ وظاہرہ
وان الآفات التی تحل ظاہرہ من ضعف وجوع وسہر ونوم لایحل منہا شئ باطنہ بخلاف غیرہ
من البشر فی حکم الباطن لان عینہ اذا نام استغرق النوم جسمہ وقلبہ وہو علیہ الصلوٰۃ والسلام
فی نومہ حاضر القلب کما ہو فی یقظتہ حتی قد جاء فی بعض الاثار انہ کان یحدث بہا من الحدث
فی نومہ لکون قلبہ یقظان کما ذکرناہ وکذلک غیرہ اذا جاع ضعف لذلک جسمہ وخارت قوتہ فبطلت
بالکلیۃ جملتہ وہو علیہ الصلوٰۃ والسلام قد اخبر انہ لایعتریہ ذلک وانہ بخلافہم لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام
لست کہیئتکم انی ابیت یطعمنی ربی ویسقینی وکذلک اقول انہ فی ہذہ الاحوال کلہا من وصب
ومرض وسحر وغضب لم یجر علی باطنہ ما یخل بہ ولا فاض منہ علی لسانہ وجوارحہ ما لایلیق بہ کما یعتری
غیرہ من البشر مما ناخذ فی بیانہ

فصل فان قلت قد جاءت الاخبار الصحیحۃ انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام سُحر کما حدثنا
الشیخ ابو محمد العتابی بقراءتی علیہ قال نا حاتم بن محمد نا ابو الحسن علی بن خلف نا محمد بن احمد
نا محمد بن یوسف اخبرنا البخاری اخبرنا عبید بن اسمعیل قال اخبرنا ابو اسامۃ عن ہشام
بن عروۃ عن ابیہ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت سحر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی انہ
لیخیل الیہ انہ فعل الشئ وما فعلہ وفی روایۃ اخری حتی کان یخیل الیہ انہ کان یاتی النساء
ولا یاتیہن الحدیث واذا کان ہذا من التباس الامر علی المسحور فکیف حال النبی فی ذلک
وکیف جاز علیہ وہو معصوم فاعلم وفقنا اللہ وایاک ان ہذا الحدیث صحیح متفق علیہ وقد طعنت
فیہ الملحدۃ وتذرعت بہ لسخف عقولہا وتلبیسہا علی امثالہا الی التشکیک فی الشرع وقد نزہ اللہ
الشرع والنبی عما یدخل فی امرہ لبسا وانما السحر مرض من الامراض وعارض من العلل یجوز

والقرامنة بكسر اللام شاذة فمحل الآية على تقدير ابى محمد مكى حسن ينزه الملائكة ويذهب الرجس عنهم ويطهرهم تطهيرا وقد وصفهم الله تعالى بانهم مطهرون وكرام برره ولا يعصون الله ما امرهم وما يذكرونه قصة ابليس وانه كان من الملائكة ورئيسا فيهم ومن خزان الجنة الى آخر ما حكوه والله تعالى استثناه من الملائكة بقوله فسجدوا الا ابليس وهذا ايضا لم يتفق عليه بل الاكثر ينفون ذلك وانه ابو الجن كما ان ادم ابو الانس وهو قول الحسن وقتادة وابن زيد وقال شهر ابن حوشب كان من الجن الذين طردتهم الملائكة فى الارض حين افسدوا والاستثناء من غير الجنس شائع فى كلام العرب سائغ وقد قال الله تعالى مالهم به من علم الا اتباع الظن وما قدروه فى الاخبار ان خلقا من الملائكة عصوا الله فحرقوا وامروا ان يسجدوا لادم فابوا فحرقوا ثم آخرون كذلك حتى سجد له من ذكر الله الا ابليس فى اخبار لا اصل لها ترد بها صحاح الاخبار فلا تشتغل بها

الباب الثانى

فيما يخصهم من الامور الدنيوية ويطرأ عليهم من العوارض البشرية قد قدمنا انه عليه الصلوة والسلام وسائر الانبياء والرسل من البشر وان جسمه وظاهره خالص للبشر يجوز عليه من الآفات والتغيرات والآلام والاسقام وتجرع كأس الحمام ما يجوز على البشر وهذا كله ليس بنقيصة فيه لان الشئ انما يسمى ناقصا بالاضافة الى ما هو اتم منه واكمل من نوعه وقد كتب الله على اهل هذه الدار فيها تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون وخلق جميع البشر بمدرجة الغير فقد مرض عليه السلام واشتكى واصابه الحر والقر (ای البرد ١٢) وادركه الجوع والعطش ولحقه الغضب والضجر ونال الاعياء والتعب ومسه الضعف والكبر وسقط فجحتش (خدش ١٢) شقه وشجه الكفاء وكسر دار باعيته وسقى السم وسحر وتداوى واحتجم وتنشر وتعوذ ثم قضى نحبه فتوفى صلى الله عليه وسلم ولحق بالرفيق الاعلى وتخلص من دار الامتحان والبلوى وهذه سمات البشر التى لا محيص عنها واصاب غيره من الانبياء ما هو اعظم منها فقتلوا وقتلوا ورموا فى النار ونشروا بالمناشير ومنهم من وقاه الله ذلك فى بعض الاوقات ومنهم من عصمه كما عصم بعد نبينا عليه الصلوة والسلام من الناس فلئن لم يكف نبينا يد ابن قمئة يوم احد ولا حجبه عن عيون عداه عند دعوته اهل الطائف فلقد اخذ على عيون قريش عند خروجه الى ثور وامسك عنه سيف غورث (ابن حارث ١٢) وحجر ابى جهل فرس سراقة ولئن لم يقه من سحر ابن الاعصم فلقد وقاه ما هو اعظم من سم اليهودية وهكذا سائر انبيائه

وانا اقول ان للکلام فی ذلک ما للکلام فی عصمۃ الانبیاء من الفوائد الثلاثۃ التی ذکرناہا سوی فائدۃ الکلام فی الاقوال والافعال فہی ساقطۃ ہہنا فمما احتج بہ من لم یوجب عصمۃ جمیعہم قصۃ ہاروت وماروت وما ذکر فیہا اہل الاخبار ونقلہ المفسرون وما روی عن علی وابن عباس فی خبرہما وابتلائہما فاعلم اکرمک اللہ ان ہذہ الاخبار لم یرد منہا شیٔ لاستقیم ولا صحیح عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولیس ہو شیئا یؤخذ بقیاس والذی منہ فی القرآن اختلف المفسرون فی معناہ وانکر ما قال بعضہم فیہ کثیر من السلف کما نذکرہ وہذہ الاخبار من کتب الیہود وافترائہم کما نصہ اللہ اول الآیۃ من افترائہم بذلک علی سلیمان وتکفیرہم ایاہ وقد انطوت القصۃ علی شنع عظیمۃ ونحن نخبر فی ذلک ما یکشف غطاء ہذہ الاشکالات ان شاء اللہ تعالی فاختلف اولا فی ہاروت وماروت ہل ہما ملکان او انسیان وہل ہما المراد بالملکین ام لا وہل القراءۃ ملکین او ملکین وہل ما فی قولہ وما انزل علی الملکین الایہ وما یعلمان من احد نافیۃ او موجبۃ فاکثر المفسرین علی ان اللہ امتحن الناس بالملکین لتعلیم السحر وتبیینہ وان علمہ کفر فمن تعلمہ کفر ومن ترکہ امن قال اللہ تعالی انما نحن فتنۃ فلا تکفر وتعلیمہما الناس لہ تعلیم انذار ای یقولان لمن جاء لیطلب تعلمہ لا تفعل کذا فانہ کفر یفرق بین المرء وزوجہ ولا تحتیل بکذا فانہ سحر فلا تکفر فعلی ہذا فعل الملکین طاعۃ وتصرفہما فیما امرا بہ لیس بمعصیۃ وہی لغیرہما فتنۃ وروی ابن وہب عن خالد عن ابی عمران انہ ذکر عندہ ہاروت وماروت وانہما یعلمان الناس السحر فقال نحن ننزہہما عن ہذا فقرأ بعضہم وما انزل علی الملکین فقال خالد لم ینزل علیہما فہذا خالد علی جلالتہ وعلمہ نزہہما عن تعلیم السحر الذی قد ذکر غیرہ انہما ماذون لہما فی تعلیمہ لشریطۃ ان یبینا انہ کفر وانہ امتحان من اللہ وابتلاء فکیف لا ننزہہما عن کبائر المعاصی والکفر المذکورۃ فی تلک الاخبار وقال خالد لم ینزل یرید ان ما نافیۃ وہو قول ابن عباس قال مکی وتقدیر الکلام وما کفر سلیمان یرید بالسحر الذی اصلعہ علیہ الشیاطین واتبعہم فی ذلک الیہود وما انزل علی الملکین قال مکی ہما جبریل ومیکائیل ادعی الیہود علیہما المجیء بہ کما ادعوا علمہ علی سلیمان فاکذبہم اللہ فی ذلک بقولہ ولکن الشیاطین کفروا یعلمون الناس السحر ببابل ہاروت وماروت قیل ہما رجلان تعلماہ قال الحسن وہاروت وماروت علجان من اہل بابل وقرأ وما انزل علی الملکین بکسر اللام وتکون ما ایجابا علی ہذا وکذلک قراءۃ عبد الرحمن ابن ابزی بکسر اللام ولکن قال الملکان ہہنا داود وسلیمان وتکون ما نفیا علی ما تقدم وقیل کانا ملکین من بنی اسرائیل فمسخہما اللہ حکاہ السمرقندی

یسقط فی ہوۃ الدرک الاسفل من النار اذ ظن الباطل بہ واعتقادہ مالا یجوز علیہ یحل بصاحبہ دار البوار ولہذا ما احتاط علیہ الصلوۃ والسلام علی الرجلین اللذین رآیاہ لیلا وہو معتکف فی المسجد مع صفیۃ فقال لہما انہا صفیہ ثم قال لہما ان الشیطان یجری من ابن آدم مجری الدم وانی خشیت ان یقذف فی قلوبکما شیئا فتہلکا ہذہ اکرمک اللہ احدی فوائد ما تکلمنا علیہ فی ہذہ الفصول ولعل جاہلا لا یعلم بجہلہ اذا سمع شیئا منہا یری ان الکلام فیہا جملۃ من فضول العلم وان السکوت اولی وقد استبان لک انہ متعین للفائدۃ التی ذکرناہا وفائدۃ ثانیۃ یضطر الیہا فی اصول الفقہ وتبتنی علیہا مسائل لا تتعد من الفقہ ویتخلص بہا من تشغیب مختلفی الفقہاء فی عدۃ منہا وہی الحکم فی اقوال النبی صلی اللہ علیہ وسلم وافعالہ وہو باب عظیم واصل کبیر من اصول الفقہ ولا بد من بنائہ علی صدق النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی اخبارہ وبلاغہ وانہ لا یجوز علیہ السہو فیہ وعصمتہ من المخالفۃ فی افعالہ عمدا وبحسب اختلاف فی وقوع الصغائر وقع خلاف فی امتثال الفعل لبسط بیانہ فی کتب ذلک العلم فلا نطول بہ وفائدۃ ثالثۃ یحتاج الیہا الحاکم والمفتی فیمن اضاف الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم شیئا من ہذہ الامور ووصفہ بہا فمن لم یعرف ما یجوز وما یمتنع علیہ وما وقع الاجماع فیہ والخلاف کیف یصمم فی الفتیا فی ذلک ومن این یدری ہل ما قالہ فیہ نقص او مدح فاما ان یجتری علی سفک دم مسلم حرام او یسقط حقا ویضیع حرمۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولسبیل ہذا ما قد اختلف ارباب الاصول

وائمۃ العلماء والمحققین فی عصمۃ الملائکۃ

فصل فی القول فی عصمۃ الملائکۃ اجمع المسلمون بان الملائکۃ مومنون فضلاء واتفق ائمۃ المسلمین ان حکم المرسلین منہم کحکم الانبیاء سواء فی العصمۃ مما ذکرنا عصمتہم منہ وانہم فی حقوق الانبیاء والتبلیغ الیہم کالانبیاء مع الامم واختلفوا فی غیر المرسلین منہم فذہبت طائفۃ الی عصمۃ جمیعہم عن المعاصی واحتجوا بقول اللہ تعالی لا یعصون اللہ ما امرہم ویفعلون ما یؤمرون وبقولہ وما منا الا لہ مقام معلوم وانا لنحن الصافون الآیہ وبقولہ ومن عندہ لا یستکبرون عن عبادتہ ولا یستحسرون الآیہ وبقولہ ان الذین عند ربک لا یستکبرون عن عبادتہ ویسبحونہ ولہ یسجدون وقولہ کرام برزۃ وقولہ لا یمسہ الا المطہرون ونحوہ من السمعیات وذہبت طائفۃ اخری الی ان ہذا خصوص للمرسلین منہم والمقربین واحتجوا باشیاء ذکرہا اہل الاخبار والتفاسیر نحن نذکرہا ان شاء اللہ تعالی بعد ونبین الوجہ فیہا والصواب عصمتہم جمیعہم وتنزیہ انصابہم الرفیع عن جمیع ما یحط من رتبہم ومنزلتہم عن جلیل مقدارہم ورأیت بعض شیوخنا اشار الی ان لا حاجۃ للفقیہ الی الکلام فی عصمتہم

فکیف بمن سواہم ولہذا قال صالح المزی ذکر داود لبسطۃ للتوابین وقال ابن عطاء لم یمکن بالنص
اللہ من قصۃ صاحب الحوت نقصالہ ولکن استزادۃ من نبینا علیہ الصلوۃ والسلام وایضا
فیقال لہم فانکم ومن وافقکم تقولون بغفران الصغائر باجتناب الکبائر ولاخلاف بعصمۃ الانبیاء
من الکبائر فما جوزتم من وقوع الصغائر علیہم فہی مغفورۃ علی ہذا فما معنی المؤاخذۃ بہا اذا
عندکم وخوف الانبیاء وتوبتہم منہا وہی مغفورۃ لو کانت فما اجابوا بہ فہو جوابنا عن المؤاخذۃ
بافعال السہو والتاویل وقد قیل ان کثرۃ استغفار النبی صلی اللہ علیہ وسلم وتوبتہ وغیرہ
من الانبیاء علیہم السلام علی وجہ ملازمۃ الخضوع والعبودیۃ والاعتراف بالتقصیر شکرا للہ علی نعمہ
کما قال علیہ الصلوۃ والسلام وقد امن من المؤاخذۃ بما تقدم وما تاخر افلا اکون عبدا شکورا و
قال انی اخشاکم للہ واعلمکم بما اتقی قال الحارث بن اسد خوف الملائکۃ والانبیاء خوف اعظام
وتعبد للہ لانہم امنون وقیل فعلوا ذلک لیقتدی بہم ولیسنن بہم امتہم کما قال لو تعلمون
ما اعلم لضحکتم قلیلا ولبکیتم کثیرا وایضا فان فی التوبۃ والاستغفار معنی آخر لطیفا اشار الیہ
بعض العلماء وہو استدعاء محبۃ اللہ قال اللہ تعالی ان اللہ یحب التوابین ویحب المتطہرین
فاخذت الانبیاء والرسل التوبۃ والاستغفار والانابۃ والاوبۃ فی کل حین استدعاء لمحبۃ اللہ تعالی
والاستغفار فیہ معنی التوبۃ وقد قال اللہ تعالی لنبیہ لیغفر لک ما تقدم من ذنبک وما تاخر

لقد تاب اللہ علی النبی وللمہاجرین الایۃ وقال فسبح بحمد ربک واستغفرہ انہ کان توابا ہ

فصل قد استبان لک ایہا الناظر بما قررناہ ما ہو الحق من عصمتہ علیہ الصلوۃ والسلام عن
الجہل باللہ تعالی او صفاتہ او کونہ علی حالۃ تنافی العلم بشیء من ذلک کلہ جملۃ بعد النبوۃ عقلا و
اجماعا وقبلہا سمعا ونقلا ولا بشیء مما قررہ من امور الشرع وادائہ عن ربہ من الوحی قطعا وعقلا
وشرعا وعصمتہ عن الکذب وخلف القول عمدا او سہوا او غیر قصد واستحالۃ
ذلک علیہ شرعا واجماعا ونظرا وبرہانا وتنزیہہ عنہ قبل النبوۃ قطعا وتنزیہہ عن الکبائر
اجماعا وعن الصغائر تحقیقا وعن استدامۃ السہو والغفلۃ واستمرار الغلط والنسیان علیہ فیما
شرعہ لامتہ وعصمتہ فی کل حالاتہ من رضی وغضب وجد ومزح فیجب لک ان تتلقاہ بالیمین وتشد
علیہ ید الضنین وتقدر ہذہ الفصول حق قدرہا وتعلم عظیم فائدتہا وخطرہا فان من تجہل
ما یجب للنبی صلی اللہ علیہ وسلم او یجوز او یستحیل علیہ ولا یعرف صور احکامہ لایا من ان یعتقد
فی بعضہا خلاف ما ہی علیہ ولا ینزہہ عما لا یجب ان یضاف الیہ فیہلک من حیث لا یدری و

تعرف ۱۲

اد حدنا من المواخذة بها واتوبها على وجه التاويل او السهو او تنزيد من امور الدنيا المباحة خالفون
وجلون وهي ذنوب بالاضافة الى على منصبهم ومعاض بالنسبة الى كمال طاعتهم لانها كذنوب
غيرهم ومعاصيهم فان الذنب ماخوذ من الشئ الدني في الرذل ومنه ذنب كل شئ اي آخره واذناب
الناس رذالهم فكان هذه ادنى افعالهم واسوآ ما يجري من احوالهم لتطهيرهم وتنزيههم وعمارة
بواطنهم وظواهرهم بالعمل الصالح والكلم الطيب والذكر الظاهر والخفي والخشية لله واعظامه في
السر والعلانية وغيرهم يتلوث من الكبائر والقبائح والفواحش بما تكون بالاضافة اليه هذه
الهنات في حقه كالحسنات كما قيل حسنات الابرار سيئات المقربين اي يرونها بالاضافة
الى على احوالهم كالسيئات وكذلك العصيان الترك والمخالفة فعلى مقتضى اللفظ كيف ما كانت
من سهو او تاويل فهو مخالفة وترك وقوله وعوى اي ضل ان تلك الشجرة هي التي نهى عنها والغي
الجهل وقيل اخطأ ما طلب من الخلود اذ اكلها وخابت امنيته وهذا يوسف عليه السلام قد اوخذ بقوله

لاحد صاحبي السجن اذكرني عند ربك فانساه الشيطان ذكر ربه فلبث في السجن بضع سنين قيل
انه النبي يوسف ذكر الله وقيل النبي صاحبه ان يذكره لسيده الملك قال النبي صلى الله عليه
وسلم لولا كلمة يوسف ما لبث في السجن ما لبث قال ابن دينار لما قال ذلك يوسف قيل له اتتخذت
من دوني وكيلا لاطيلن حبسك فقال يارب انسى قلبي كثرة البلوى وقال بعضهم اخذ الانبياء
بمثا قيل الذر لمكانتهم عنده ويجاوز عن سائر الخلق لقلة مبالاتهم في اضعاف ما اتوا به من سوء
الادب وقد قال المحتج للفرقة الاولى على سياق ما قلناه اذا كان الانبياء يؤاخذون بهذا مما
لا يؤاخذ به غيرهم من السهو والنسيان وما ذكرته وحالهم ارفع فحالهم اذا في هذا اسوء حالا
من غيرهم فاعلم اكرمك الله انا لا نثبت لك المؤاخذة في هذا على حد مؤاخذة غيرهم بل نقول
انهم يؤاخذون بذلك في الدنيا ليكون ذلك زيادة في درجاتهم ويبتلون بذلك ليكون
استشعارهم لسببا لمنماة رتبهم كما قال تعالى ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى وقال
لداود ففغرنا له ذلك وقال بعد قول موسى تبت اليك اني اصطفيتك على الناس وقال
بعد ذكر فتنة سليمان وانابته فسخرنا له الريح الى وحسن مآب قال بعض المتكلمين زلات الانبياء
في الظاهر زلات وفي الحقيقة كرامات وزلف واشار الى نحو مما قدمناه وايضا فينبغي غيرهم
من البشر منهم او ممن ليس في درجاتهم بمؤاخذتهم بذلك فيستشعروا الحذر ويعتقدوا المجانبة
ليعتمدوا الشكر على النعم ويعتدوا الصبر على المحن بملاحظة ما وقع بابل هذا الجناب الرفيع المعصوم

الموتی لعیسی علیہ السلام واختصاص محمد صلی اللہ علیہ وسلم بالشفاعۃ ونحو ہذا واما نوح علیہ السلام فظاہرۃ العذر وانہ اخذ فیہا بالتاویل وظاہر اللفظ لقولہ تعالی انا منجوک واہلک فطلب تقتضی ہذا اللفظ واراد علم ما طوی عنہ من ذلک لانہ شک فی وعد اللہ فبین اللہ علیہ انہ لیس من اہلہ الذین وعدہ بنجاتہم لکفرہ وعملہ الذی ہو غیر صالح وقد اعلمہ اللہ انہ مغرق الذین ظلموا ونہاہ عن مخاطبتہ فیہم فاوخذ بہذا التاویل وعوتب الیہ واشفق ہو من اقدامہ علی ربہ بسوالہ مالم یوذن لہ فی السوال فیہ وکان نوح فیما حکاہ النقاش لایعلم بکفر ابنہ وقیل فی الآیۃ غیر ہذا وکل ہذا لایقتضی علی نوح بمعصیۃ سوی ما ذکرناہ من تاویلہ واقدامہ بالسوال فیما لم یوذن لہ فیہ ولانہی عنہ وما روی فی الصحیح من ان نبیا قرصتہ نملۃ فحرق قریۃ النمل فاوحی اللہ الیہ ان قرصتک نملۃ احرقت امۃ من الامم تسبح فلیس فی ہذا الحدیث ما یقتضی ان ہذا النبی اتی معصیۃ بل فعل ما راہ مصلحۃ وہوابا بقتل من یوذی جنسہ ویمنع المنفعۃ بما اباح اللہ الا تری ان ہذا النبی کان نازلا تحت الشجرۃ فلما آذتہ النملۃ تحول برحلہ عنہا مخافۃ تکرار الاذی علیہ ولیس فیما اوحی اللہ الیہ ما یوجب علیہ معصیۃ بل ندبہ الی احتمال الصبر وترک التشفی کما قال اللہ تعالی ولئن صبرتم لہو خیر للصابرین اذ ظاہر فعلہ انما کان لاجل انہا اذتہ ہو فی خاصتہ فکان انتقاما لنفسہ وقطع مضرہ یتوقعہا من بقیۃ النمل ہناک ولم یات فی کل ہذا امر انہی عنہ فیعصی بہ ولا نص فیما اوحی اللہ الیہ بذلک ولا بالتوبۃ والاستغفار منہ واللہ اعلم فان قیل فما معنی قولہ علیہ الصلوۃ والسلام ما من احد الا الم بذنب او کاد الا یحیی بن زکریا او کما قال علیہ الصلوۃ والسلام فالجواب عنہ کما تقدم من ذنوب الانبیاء التی وقعت عن غیر قصد وعن سہو وغفلۃ

فصل فان قلت فاذا نفیت عنہم صلوات اللہ علیہم الذنوب والمعاصی بما ذکرتہ من اختلاف المفسرین وتاویل المحققین فما معنی قولہ تعالی وعصی ادم ربہ فغوی وما تقرر فی القران والحدیث الصحیح من اعتراف الانبیاء بذنوبہم وتوبتہم واستغفارہم وبکائہم علی ما سلف منہم واشفاقہم وہل لیشفق ویتاب ویستغفر من لاشئ فاعلم وفقنا اللہ وایاک ان درجۃ الانبیاء فی الرفعۃ والعلو والمعرفۃ باللہ تعالی وسنتہ فی عبادہ وعظیم سلطانہ وقوۃ بطشہ مما یحملہم علی الخوف منہ جل جلالہ والاشفاق من المواخذۃ بما لایواخذ بہ غیرہم وانہم فی تصرفہم بامور لم ینہوا عنہا ولا امروا بہا تم اوخذوا علیہا وعوتبوا بسببہا

مجاہد من قولہم فتنت الفضۃ فی النار اذا خلصتہا واصل الفتنۃ معنی الاختبار واظہار ما
بطن الا انہ استعمل فی عرف الشرع فی اختبار یؤدی الی مایکرہ وکذلک ماروی فی الخبر الصحیح
من ان ملک الموت جاءہ فلطم عینہ فقأہا الحدیث لیس فیہ ما یحکم علی موسی بالتعدی وفعل
مالا یجب لہ اذ ہو ظاہر الامر بین الوجہ جائز الفعل لان موسی دافع عن نفسہ من اتاہ لاتلافہا وقد
تصور لہ فی صورۃ آدمی ولا یمکن انہ علم حینئذ انہ ملک الموت فدافعہ عن نفسہ مدافعۃ ادت الی
ذہاب عین تلک الصورۃ التی تصور لہ الملک فیہا امتحانا من اللہ تعالی فلما جاءہ بعدہ اعلمہ اللہ
ان رسولہ الیہ استسلم وللمتقدمین والمتاخرین علی ہذا الحدیث اجوبۃ ہذا اسدہا عندی وہو تاویل
شیخنا الامام ابی عبد اللہ المازری وقد تاولہ قدیما ابن عائشۃ وغیرہ علی صکہ ولطمہ بالحجۃ وفقئ
عین حجتہ وہو کلام مستعمل فی ہذا الباب فی اللغۃ معروف واما قصۃ سلیمان وما حکی فیہا اہل
التفسیر من ذنبہ وقولہ ولقد فتنا سلیمان فمعناہ ابتلیناہ وابتلاؤہ ما حکی عن النبی صلی اللہ علیہ
وسلم انہ قال لاطوفن اللیلۃ علی مائۃ امرأۃ او تسع وتسعین کلہن یأتین بفارس یجاہد
فی سبیل اللہ فقال لہ صاحبہ قل ان شاء اللہ فلم یقل فلم تحمل منہن الا امرأۃ واحدۃ جاءت
بشق رجل قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والذی نفسی بیدہ لو قال ان شاء اللہ لجاہدوا
فی سبیل اللہ قال اصحاب المعانی والشق ہو الجسد الذی القی علی کرسیہ حین عرض علیہ و
ہی عقوبتہ ومحنتہ وقیل بل مات فالقی علی کرسیہ میتا وقیل ذنبہ حرصہ علی ذلک وتمنیہ و
قیل لانہ لم یستثن لما استغرقہ من الحرص وغلب علیہ من التمنی وقیل عقوبتہ ان سلب ملکہ وذنبہ
ان احب بقلبہ ان یکون الحق لاخانہ علی خصمہم وقیل وخذ بذنبک قارفہ بعض نسائہ ولا
یصح ما نقلہ الاخباریون من خرافاتہم عما فعلہ من تشبہ الشیطان بہ وتسلطہ علی ملکہ وتصرفہ
فی امتہ بالجور فی حکمہ لان الشیاطین لا یتسلطون علی مثل ہذا وقد عصم الانبیاء من مثل ہذا وان
سئل لم لم یقل سلیمان فی القصۃ المذکورۃ ان شاء اللہ فعنہ اجوبۃ اسدہا ما روی فی الحدیث الصحیح
انہ نسی ان یقولہا وذلک لینفذ مراد اللہ والثانی انہ لم یسمع صاحبہ وشغل عنہ وقولہ تعالی ہب
لی ملکا لا ینبغی لاحد من بعدی لم یفعل ہذا سلیمان غیرۃ علی الدنیا ولا نفاسۃ بہا ولکن مقصدہ
فی ذلک ما ذکرہ المفسرون ان لا یسلط علیہ احدا کما سلط علیہ الشیطان الذی سلبہ ایاہ مدۃ امتحانہ
علی قول من قال ذلک وقیل بل اراد ان یکون لہ من اللہ فضیلۃ وخاصۃ یختص بہا کاختصاص غیرہ
من انبیاء اللہ ورسلہ بخواص منہ وقیل لیکون ذلک دلیلا وحجۃ علی نبوتہ کالانۃ الحدید لابیہ واجارۃ

علی افعالهم وذکر الاسباط وعدّهم فی القران عند ذکر الانبیاء ولیس صریحا فی کونهم من اهل
الانباء قال المفسرون یرید من نبی من انباء الاسباط وقد قیل انهم کانوا حین فعلوا بیوسف
ما فعلوه صغار الاسنان ولهذا لم یُمیِّزوا یوسفَ حین اجتمعوا به ولهذا قالوا ارسله معنا غدا
نرتع ونلعب وان ثبتت لهم نبوّة فبعد هذا والله اعلم واما قول الله عزوجل ولقد همّت به
وهم بها لولا ان رای برهان ربه فعلی مذهب کثیر من الفقهاء والمحدثین ان هم النفس لا یؤاخذ به
ولیس سیئة لقول النبی صلی الله علیه وسلم عن ربه اذا همّ عبدی بسیئة فلم یعملها کتبت له
حسنة فلا معصیة فی همه اذا واما علی مذهب المحققین من الفقهاء والمتکلمین فان الهم اذا وطّنت
علیه النفس سیئة واما مالم توطّن علیه النفس من همومها وخواطرها فهو المعفو عنه وهذا هو الحق
فیکون ان شاء الله تعالی همّ یوسف من هذا ویکون قوله وما ابرئ نفسی الآیه ای ما ابرئها من
هذا الهم او یکون ذلک منه علی طریق التواضع والاعتراف بمخالفة النفس لما زکّی قبل وبرّئ
فکیف وقد حکی ابو حاتم عن ابی عبیدة ان یوسف علیه السلام لم یهمّ وان الکلام فیه تقدیم و
تاخیر ای ولقد همت به لولا ان رای برهان ربه بها وقال الله تعالی عن المرأة ولقد راودته عن
نفسه فاستعصم وقال الله تعالی کذلک لنصرف عنه السوء والفحشاء وقال وغلقت الابواب
وقالت هیت لک قال معاذ الله انه ربی احسن مثوای الایه قیل فی ربی انه الله تعالی وقیل
الملک وقیل همّ بها ای بزجرها ووعظها وقیل همّ بها ای غمها امتناعه عنها وقیل همّ بها
نظر الیها وقیل همّ بدفعها وضربها وقیل هذا کله کان قبل نبوته وقد ذکر بعضهم مازال النساء
یمِلْن الی یوسف میل شهوة حتی نبّاه الله تعالی فالقی علیه هیبة النبوة فشغلت هیبته کلّ من
راه عن جسته واما خبر موسی علیه السلام مع قتیله الذی وکزه فقد نصّ الله تعالی انه من
عدوه قال کان من القبط الذین کانوا علی دین فرعون ودلیل السورة فی هذا کله انه قبل
نبوة موسی وقال قتادة وکزه بالعصا ولم یتعمد قتله فعلی هذا لا معصیة فی ذلک وقوله
هذا من عمل الشیطان وقوله ظلمت نفسی فاغفر لی قال ابن جریج قال ذلک من اجل انه لا ینبغی
لنبی ان یقتل حتی یؤمر وقال النقاش لم یقتله عن عمد مریدا للقتل وانما وکزه وکزة یرید بها
دفع ظلمه قال وقد قیل ان هذا کان قبل النبوة وهو مقتضی التلاوة وقوله تعالی فی
قصته وقتناک فتونا ای ابتلیناک ابتلاء بعد ابتلاء قیل فی هذه القصة وما جری له مع فرعون
وقیل ابقاؤه فی التابوت والیم وغیر ذلک وقیل معناه اخلصناک اخلاصا قاله ابن عبیدة و

وانی نهیت عن اکل الشجرة فعصیت فسبیاتی الجواب عنه وعن اشباهه مجملا آخر الفصل
ان شاء الله تعالے واما قصة یونس فقد مضی الکلام علی بعضها انفاً ولیس فی قصته یونس نص
علی ذنب وانما فیها ابق وذهب مغاضباً وقد تکلمنا علیه وقیل انما انکر الله علیه خروجه عن قومه
فاراً من نزول العذاب وقیل بل لما وعدهم العذاب ثم عفا الله عنهم قال والله لا اقاهم بوجه
کاذب ابداً وقیل بل کانوا یقتلون من کذب فخاف وقیل ضعف عن حمل اعباء الرسالة
وقد تقدم الکلام انه لم یکذبهم وهذا کله لیس فیه نص علی معصیة الا علی قول مرغوب عنه وقوله
ابق الی الفلک المشحون قال المفسرون تباعد واما قوله انی کنت من الظالمین فالظلم وضع
الشیء فی غیر موضعه فهذا اعتراف منه عند بعضهم بذنبه فاما ان یکون لخروجه عن قومه بغیر اذن
ربه او لضعفه عما حمله اولدعائه بالعذاب علی قومه وقد دعا نوح بهلاک قومه فلم یؤاخذ وقال
الواسطی فی معناه نزه ربه عن الظلم واضاف الظلم الی نفسه اعترافا واستحقاقا ومثل هذا
قول آدم وحواء ربنا ظلمنا انفسنا اذ کانا السبب فی وضعهما انفسهما غیر الموضع الذی
انزلا فیه واخراجهما من الجنة وانزالهما الی الارض واما قصة داود علیه السلام فلا یجب ان
یلتفت الی ما سطره فیها الاخباریون عن اهل الکتاب الذین بدلوا وغیروا ونقله بعض
المفسرین ولم ینص الله علی شیء من ذلک ولا ورد فی حدیث صحیح والذی نص الله علیه قوله
وظن داود انما فتناه فاستغفر ربه الی قوله وحسن مآب وقوله فیه اواب فمعنی فتناه ای
اختبرناه واواب قال قتادة مطیع وهذا التفسیر اولی قال ابن عباس وابن مسعود ما زاد
داود علی ان قال للرجل انزل لی عن امرأتک واکفلنیها فعاتبه الله علی ذلک ونبهه علیه
وانکر علیه شغله بالدنیا وهذا الذی ینبغی ان یعول علیه من امره وقد قیل خطبها علی خطبته
وقیل بل احب بقلبه ان یستشهد وحکی السمرقندی ان ذنبه الذی استغفر منه قوله لاحد
الخصمین لقد ظلمک فظلمه بقول خصمه وقیل بل لما خشی علی نفسه وظن من الفتنة بما بسط
له من الملک والدنیا والی نفی ما اضیف فی الاخبار الی داود من ذلک ذهب احمد بن نصر
والوتمام وغیره من المحققین قال الداودی لیس فی قصة داود ویا خبر یثبت ولا یظن
علیه بحجة قتل مسلم وقیل ان الخصمین الذین اختصما الیه ملکان فی نتاج غنم علی ظاهر الآیة
وقیل بل لما خشی علی نفسه وظن من الفتنة لما بسط له من الملک والدنیا واما قصة یوسف
واخوته علیهم السلام فلیس علی یوسف منها تعقب واما اخوته فلم تثبت نبوتهم فیلزم الکلام

اظہار نعمتہ وتاکید منتہ بتعریفہم ماکتبہ فی اللوح المحفوظ من حل ذلک لہم لاعلی وجہ عتاب وانکار
او تذنیب فہذا معنی کلامہ واما قول اللہ تعالی عبس وتولی ان جاءہ الاعمی الایات فلیس فیہا
اثبات ذنب لہ علیہ الصلوٰۃ والسلام بل اعلام اللہ لہ ان ذلک المتصدی لہ ممن لا یزکی
وان الصواب والاولی کان لو کشف لہ حال الرجلین لاختار الاقبال علی الاعمی وفعل النبی
صلے اللہ علیہ وسلم لما فعل وتصدیہ لذلک الکافر کان طاعۃ للہ وتبلیغا عنہ واستیلافا لہ
کما شرعہ اللہ لہ لا معصیۃ ولا مخالفۃ لہ وما قصہ اللہ علیہ من ذلک اعلام بحال الرجلین وتوہین
امر الکافر عندہ والاشارۃ الی الاعراض عنہ بقولہ وما علیک الا یزکی وقیل المراد بعبس
وتولی الکافر الذی کان مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالہ ابو تمام واما قصۃ ادم علیہ
الصلوٰۃ والسلام وقولہ تعالی فاکلا منہا بعد قولہ ولا تقربا ہذہ الشجرۃ فتکونا من الظالمین
وقولہ الم انہکما عن تلکما الشجرۃ او تصریحہ تعالی علیہ بالمعصیۃ بقولہ وعصی آدم ربہ فغوے ای جہل
وقیل اخطأ فان اللہ تعالی قد اخبر بعذرہ بقولہ ولقد عہدنا الی آدم من قبل فنسی ولم نجد لہ
عزما قال ابن زید نسی عداوۃ ابلیس لہ وما عہد اللہ الیہ من ذلک بقولہ ان ہذا عدو لک
ولزوجک الایۃ قیل نسی ذلک بما اظہر لہما وقال ابن عباس انما سمی الانسان انسانا لانہ عہد
الیہ فنسی وقیل لم یقصد المخالفۃ استحلالا لہا ولکنہما اغترا بحلف ابلیس انی لکما لمن الناصحین
وتوہما ان احدا لا یحلف باللہ حانثا وقد روی عذر ادم بمثل ہذا فی بعض الآثار وقال ابن
جبیر حلف باللہ لہما حتی غرہما والمومن یخدع وقد قیل نسی ولم ینو المخالفۃ فلذلک قال
ولم نجد لہ عزما ای قصدا للمخالفۃ واکثر المفسرین علی ان العزم ہنا الحزم والصبر وقیل کان
عندا کلہ سکران وہذا فیہ ضعف لان اللہ تعالی وصف خمر الجنۃ انہا لا تسکر فاذا کان ناسیا
لم تکن معصیۃ وکذلک ان کان ملبسا علیہ غالطا اذ الاتفاق علی خروج الناسی والساہی
عن حکم التکلیف وقال الشیخ ابو بکر بن فورک وغیرہ انہ یمکن ان یکون ذلک قبل النبوۃ و
دلیل ذلک قولہ تعالی وعصی آدم ربہ فغوی ثم اجتباہ ربہ فتاب علیہ وہدی فذکر ان الاجتباء
والہدایۃ کانا بعد العصیان وقیل بل اکلہا متاولا وہو لا یعلم انہا الشجرۃ التی نہی عنہا لانہ
تاول نہی اللہ عن شجرۃ مخصوصۃ لا علی الجنس ولہذا قیل انما کانت التوبۃ من ترک التحفظ
لا من المخالفۃ وقیل تاول ان اللہ لم ینہہ عنہا نہی تحریم فان قیل فعلے کل حال فقد قال اللہ
تعالی وعصی آدم ربہ فغوے الآیۃ وقال فتاب علیہ وقولہ فی حدیث الشفاعۃ ویذکر ذنبہ

قبلی فان قیل ما معنی قوله تریدون عرض الدنیا الایه قیل المعنی بالخطاب لمن اراد ذلک منهم وتجرد غرضه لعرض الدنیا وحده والاستکثار منها ولیس المراد بهذا النبی صلی الله علیه وسلم وعلیة اصحابه بل قد روی عن الضحاک انها نزلت حین انهزم المشرکون یوم بدر واشتغل الناس بالسلب وجمع الغنائم عن القتال حتی خشی عمر ان یعطف علیهم العدو ثم قال تعالی لولا کتاب من الله سبق واختلف المفسرون فی معنی هذه الآیة فقیل معناها لولا انه سبق منی ان لا اعذب احدا الا بعد النهی لعذبتکم فخافنی ان یکون امر الاسری معصیة وقیل المعنی لولا ایمانکم بالقران وهو الکتاب السابق فاستوجبتم به الصفح لعوقبتم علی الغنائم ویزاد هذا القول تفسیرا وبیانا بان یقال لولا ما کنتم مومنین بالقران وکنتم ممن احلت لهم الغنائم لعوقبتم کما عوقب من تعدی وقیل لولا انه سبق فی اللوح المحفوظ انها حلال لکم لعوقبتم فهذا کله ینفی الذنب والمعصیة لان من فعل ما احل له لم یعص قال الله تعالی فکلوا مما غنمتم حلالا طیبا وقیل بل کان خیر النبی صلی الله علیه وسلم فی ذلک وقد روی عن علی قال جاء جبریل الی النبی صلی الله علیه وسلم یوم بدر فقال خیر اصحابک فی الاساری بان شاؤا القتل وان شاؤا الفداء علی ان یقتل منهم فی العام المقبل مثلهم فقالوا لفداء ویقتل منا وهذا دلیل علی صحة ما قلناه وانهم لم یفعلوا الا ما اذن لهم فیه لکن بعضهم مال الی اضعف الوجهین مما کان الاصلح غیره من الاثخان والقتل فعوتبوا علی ذلک وبین لهم ضعف اختیارهم وتصویب اختیار غیرهم وکلهم غیر عصاة ولا مذنبین والی نحو هذا اشار الطبری وقوله علیه الصلوة والسلام فی هذه القصة لو نزل من السماء عذاب ما نجی منه الا عمر اشارة الی هذا من تصویب رائه ورای من اخذ بما اخذه فی اعزاز الدین واظهار کلمته واباده عدوه وان هذه القضیة لو استوجبت عذابا نجا منه عمر رض وشله وعین عمر لانه اول من اشار الی قتلهم ولکن الله لم یقدر علیهم فی ذلک عذابا لحله لهم فیما سبق وقال الداودی والخبر بهذا لا یثبت ولو ثبت لما جاز ان یظن ان النبی صلی الله علیه وسلم حکم بالنص فیه ولا دلیل من نص ولا جعل الامر فیه الیه وقد نزهه الله عن ذلک قال القاضی خرج هذا الخبر اهل الصحیح وقال القاضی بکر بن العلاء اخبر الله نبیه فی هذه الآیة ان تاویله وافق ما کتب له من احلال الغنائم والفداء وقد کان قبل هذا قاد وانی سریته عبد الله بن جحش التی قتل فیها ابن الحضرمی بالحکم بن کیسان وصاحبه فما عنب الله ذلک علیهم وذلک قبل بدر بازید من عام فهذا کله یدل علی ان فعل النبی صلی الله علیه وسلم فی شان الاساری کان علی تاویل وبصیرة وعلی ما تقدم قبل مثله فلم ینکره الله علیهم لکن الله تعالی اراد لعظم امر بدر وکثرة اسراها والله اعلم

من ذنوب امتک حکاه السمرقندی والسلمی عن ابن عطاء وبمثله والذی قبله یتاول قوله واستغفر لذنبک الایه قال مکی مخاطبته علیه السلام ههنا هی مخاطبة لامته وقیل ان النبی صلی الله علیه وسلم لما امر ان یقول وما ادری ما یفعل بی ولا بکم سیغفر لک الکفار وانزل الله تعالی لیغفر لک الله ما تقدم من ذنبک وما تاخر وبما للمومنین فی الایة الاخری بعدها قاله ابن عباس فقصد الایه انک مغفور لک غیر مواخذ بذنب ان لو کان قال بعضهم المغفرة ههنا تنزیه من العیوب واما قوله ووضعنا عنک وزرک الذی انقض ظهرک فقیل ما سلف من ذنبک قبل النبوة وهو قول ابن زید والحسن ومعنی قول قتادة وقیل معناه انه حفظ قبل نبوته منها وعصم ولولا ذلک لاثقلت ظهره وحکا معناه السمرقندی وقیل المراد بذلک ما اثقل ظهره من اعباء الرسالة حتی بلغها حکاه الماوردی والسلمی وقیل اراد حططنا عنک ثقل ایام الجاهلیة حکاه مکی وقیل ثقل شغل سرک وحیرتک وطلب شریعتک حتی شرعنا ذلک لک حکی معناه القشیری وقیل معناه خففنا ک عنک ما حملت بحفظنا لما استحفظت وحفظ علیک ومعنی انقض ای کاد ینقضه فیکون المعنی علی من جعل ذلک لما قبل النبوة اهتمام النبی صلی الله علیه وسلم بامور فعلها قبل نبوته وحرمت علیه لبعده للنبوة فعدها اوزارا وثقلت علیه واشفق منها او یکون الوضع عصمة الله له وکفایته من ذنوب لو کانت لانقضت ظهره او یکون من ثقل الرسالة او ما ثقل علیه وشغل قلبه من امور الجاهلیة واعلام الله تعالی له بحفظ ما استحفظه من وحیه واما قوله عفا الله عنک لم اذنت لهم فامر لم یتقدم للنبی صلی الله علیه وسلم فیه من الله نهی فیعد معصیة ولا عده الله علیه معصیة بل لم یعده اهل العلم معاتبة وغلطوا من ذهب الی ذلک قال لفظویه وقد حاشاه الله تعالی من ذلک بل کان مخیرا فی امرین قالوا وقد کان له ان یفعل ما شاء فیما لم ینزل علیه فیه وحی وکیف وقد قال الله تعالی فاذن لمن شئت منهم فلما اذن لهم اعلمه الله بما لم یطلع علیه من سرهم انه لو لم یاذن لهم لقعدوا لنفاقهم وانه لا حرج علیه فیما فعل ولیس عفا ههنا بمعنی غفر بل کما قال النبی صلی الله علیه وسلم عفا الله لکم عن صدقة الخیل والرقیق ولم یجب علیهم قط ای لم یلزمکم ذلک ونحوه للقشیری قال وانما یقول للعفو لا یکون الا عن ذنب من لم یعرف کلام العرب قال ومعنی عفا الله عنک ای لم یلزمک ذنبا قال الداودی روی انها تکرمة قال مکی هو افتتاح کلام مثل اصلحک الله واعزک الله وحکی السمرقندی ان معناه عافاک الله واما قوله فی اساری بدر ما کان لنبی ان یکون له اسری الآیتین فلیس فیه الزام ذنب للنبی صلی الله علیه وسلم بل فیه بیان ما خص به وفضل من بین سائر الانبیاء فکانه قال ما کان هذا لنبی غیرک کما قال علیه الصلوة والسلام احلت لی الغنائم ولم تحل لنبی

لایدخل خللا فی الخبر ثم یذکرہ ایاہ ویستحیل دوام نسیانہ لہ لحفظ اللہ کتابہ وتکلیفہ بلاغہ

فصل فی الرد علی من اجاز علیہم الصغائر والکلام علی ما احتجوا بہ فی ذلک اعلم ان المجوزین للصغائر علی الانبیاء من الفقہاء والمحدثین ومن شایعہم ۱۲ علی ذلک من المتکلمین احتجوا علی ذلک بظواہر کثیرۃ من القرآن والحدیث ان التزموا ظواہرہا افضت بہم الی تجویز الکبائر وخرق الاجماع ومالا یقول بہ مسلم فکیف وکل ما احتجوا بہ مما اختلف المفسرون فی معناہ وتقابلت الاحتمالات فی مقتضاہ وجازت اقاویل فیہا للسلف بخلاف ما التزموہ من ذلک واذا لم یکن مذہبہم اجماعا وکان الخلاف فیما احتجوا بہ قدیما وقامت الدلالۃ علی خطأ قولہم وصحۃ غیرہ وجب ترکہ والمصیر الی ما صح وہا نحن ناخذ فی النظر فیہا ان شاء اللہ تعالی فمن ذلک قولہ تعالی لنبینا محمد صلی اللہ علیہ وسلم لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخر وقولہ واستغفر لذنبک وللمومنین والمومنات وقولہ ووضعنا عنک وزرک الذی انقض ظہرک وقولہ عفا اللہ عنک لم اذنت لہم وقولہ لولا کتاب من اللہ سبق لمسکم فیما اخذتم عذاب عظیم وقولہ عبس وتولی ان جاءہ الاعمی الآیہ وما قص من قصص غیرہ من الانبیاء کقولہ وعصی آدم ربہ فغوی وقولہ فلما اتاہما صالحا جعلا لہ شرکاء فیما اتاہما وقولہ عنہ ربنا ظلمنا انفسنا وقولہ عن یونس سبحانک انی کنت من الظالمین وما ذکر من قصتہ ۱۲ یونس وقصۃ آدم ۱۲ وداود وقولہ وظن داود انما فتناہ فاستغفر ربہ وخر راکعا وانا ب الی قولہ مآب وقولہ ولقد ہمت بہ وہم بہا وما قص من قصتہ مع اخوتہ وقولہ عن موسی فوکزہ موسی فقضی علیہ قال ہذا من عمل الشیطان وقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی دعائہ اللہم اغفر لی ما قدمت وما اخرت وما اسررت وما اعلنت ونحوہ من ادعیتہ علیہ الصلوۃ والسلام وذکر الانبیاء فی الموقف ذنوبہم فی حدیث الشفاعۃ وقولہ انہ لیغان علی قلبی فاستغفر اللہ وفی حدیث ابی ہریرۃ انی لاستغفر اللہ واتوب الیہ فی الیوم اکثر من سبعین مرۃ وقولہ تعالی عن نوح والا تغفر لی الآیہ وقد کان قال اللہ لہ ولا تخاطبنی فی الذین ظلموا انہم مغرقون وقال عن ابراہیم والذی اطمع ان یغفر لی خطیئتی یوم الدین وقولہ عن موسی تبت الیک وقولہ ولقد فتنا سلیمان الی ما اشبہ ہذہ الظواہر فاما احتجاجہم بقولہ لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخر فہذا قد اختلف المفسرون فیہ فقیل المراد ما کان قبل النبوۃ وما بعدہا وقیل المراد ما وقع لک من ذنب وما لم یقع اعلمہ اللہ انہ مغفور لہ وقیل المتقدم ما کان قبل النبوۃ والمتاخر عصمتک بعدہا حکاہ احمد بن نصر وقیل المراد بذلک امتہ علیہ الصلوۃ والسلام وقیل المراد ما کان عن سہو وغفلۃ وتاویل حکاہ الطبری واختارہ القشیری وقیل ما تقدم لابیک آدم وما تاخر

انّ حکم صلوٰۃ الخوف کان لبعدہٖ افھو ناسخ لہ فان قلت فما تقول فی نومہ علیہ الصلوٰۃ والسلام عن الصلوٰۃ یوم الوادی وقد قال ان عینیّ تنامان ولاینام قلبی فاعلم ان للعلماء فی ذلک اجوبۃ منھا ان المراد بان ھذا حکم قلبہ عند نومہ وعینیہ فی غالب الاوقات وقد یندر منہ علیہ الصلوٰۃ والسلام غیر ذلک کما ینذر من غیرہ خلاف عادتہ ویُصحح ھذا التاویل قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام فی الحدیث نفسہ ان اللہ قبض ارواحنا ولو شاء لردّھا وقول بلال ما القیت علیّ نومۃ مثلھا قطّ ولکن مثل ھذا انما یکون منہ لامر یریدہ اللہ من اثبات حکم وتاسیس سنۃ واظھار شرع کما قال فی الحدیث الاٰخر ولو شاء اللہ لایقظنا ولکن اراد ان یکون لمن بعدکم الثانی ان قلبہ لایستغرقہ النوم حتی یکون منہ الحدث فیہ لما روی انہ کان محروسا وانہ کان ینام حتی ینفخ وحتی یُسمع غطیطہ ثم یصلی ولایتوضأ وحدیث ابن عباس المذکور فیہ وضوءہ عند قیامہ من النوم فیہ نومہ مع اھلہ فلا یکون الاحتجاج بہ علی وضوء بمجرد النوم او لعل ذلک لملامسۃ الاھل او لحدث اٰخر فکیف وفی اٰخر الحدیث نفسہ ثم نام حتی سمعت غطیطہ ثم اقیمت الصلوٰۃ فصلی ولم یتوضأ وقیل لاینام قلبہ من اجل انہ یوحی الیہ فی النوم ولیس فی قصۃ الوادی الا نوم عینیہ عن رؤیۃ الشمس ولیس ھذا من فعل القلب وقد قال علیہ الصلوٰۃ والسلام ان اللہ قبض ارواحنا ولو شاء لردّھا الینا فی حینٍ غیر ھذا فان قیل فلولا عادتہ من استغراق النوم لما قال لبلال اکلأ لنا الصبح فقیل فی الجواب انہ کان من شانہ علیہ الصلوٰۃ والسلام التغلیس بالصبح ومراعاۃ اول الفجر ولایصح ممن نامت عینہ اذ ھو ظاہر یدرک بالجوارح الظاہرۃ فوکّل بلالا بمراعاۃ اولہ لیعلمہ بذلک کما لو شغل بشغل غیر النوم عن مراعاتہ فان قیل فما معنی نھیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام عن القول نسیت وقد قال علیہ الصلوٰۃ والسلام انی انسی کما تنسون فاذا نسیت فذکرونی وقال لقد ذکرنی کذا وکذا آیۃ کنت انسیتھا فاعلم اکرمک اللہ تعالی انہ لاتعارض فی ھذہ الالفاظ اما نھیہ عن ان یقال نسیت آیۃ کذا فمحمول علی ما نسخ حفظہ من القراٰن ای ان الغفلۃ فی ھذا لم تکن منہ ولکن اللہ اضطرہ الیھا لیمحو ما یشاء ویثبت وما کان من سھوٍ او غفلۃ من قبلہ تذکرہا صح ان یقال فیہ انسی وقد قیل ان ھذا منہ علیہ الصلوٰۃ والسلام علی سبیل الاستحباب ان یضیف الفعل الی خالقہ والاٰخر علی طریق الجواز لاکتساب العبد فیہ واسقاطہ علیہ الصلوٰۃ والسلام لما اسقط من ھذہ الآیات جائز علیہ بعد بلاغ ما امر ببلاغہ وتوصیلہ الی عبادہ ثم یستذکرہا من امتہ او من قبل نفسہ الا ما قضی اللہ نسخہ ومحوہ من القلوب وترک استذکارہ وقد یجوز ان ینسی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما ھذا سبیلہ کرۃً ویجوز ان ینسیہ منہ قبل البلاغ ما لا یغیر نظما ولا یخالف حکما

ابن مسعود ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی الظہر خمسا وہذہ الاحادیث مبنیۃ علی السہو فی الفعل الذی قررناہ وحکمۃ اللہ فیہ لیسنّ بہ فی البلاغ بالفعل اجلی منہ بالقول وارفع للاحتمال وشرطہ ان لا یقرّ علی ہذا السہو بل ینبّہ بہ لیرتفع الالتباس وتظہر فائدۃ الحکمۃ فیہ کما قدمناہ وان السہو والنسیان فی حقہ علیہ الصلوٰۃ والسلام غیر مضاد للمعجزۃ ولا قادح فی التصدیق وقد قال علیہ الصلوٰۃ والسلام انما انا بشر مثلکم انسی کما تنسون فاذا نسیت فذکّرونی وقال رحم اللہ فلانا لقد اذکرنی کذا وکذا آیۃ کنت اسقطتہن ویروی انسیتہنّ وقال علیہ الصلوٰۃ والسلام انی لانسی او انسّی لاسنّ قیل ہذا اللفظ شک من الراوی وقد روی انی لا انسی ولکن انسّی لاسنّ وذہب ابن نافع وعیسی بن دینار الی انہ لیس بشک وان معناہ التقسیم ای انسی انا او ینسینی اللہ قال القاضی ابو الولید الباجی یحتمل ما قالاہ ان یرید انی انسی فی الیقظۃ وانسّی فی النوم او انسی علی سبیل عادۃ البشر من الذہول عن الشیٔ والسہو او انسّی مع اقبال علیہ وتفرغی لہ فاضاف احد النسیانین الی نفسہ اذ کان لہ بعض السبب فیہ ونفی الاخر عن نفسہ اذ ہو فیہ کالمضطر وذہبت طائفۃ من اصحاب المعانی والکلام علی الحدیث الی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان لیسہو فی الصلوٰۃ ولا ینسی لان النسیان ذہول وغفلۃ وآفۃ قال والنبی علیہ الصلوٰۃ والسلام منزّہ عنہا والسہو شغل فکان علیہ الصلوٰۃ والسلام لیسہو فی صلوتہ ویشغلہ عن حرکات الصلوٰۃ ما فی الصلوٰۃ شغلا بہا لا غفلۃ عنہا واحتج بقولہ فی الروایۃ الاخری انی لا انسی وذہبت طائفۃ الی منع ہذا کلہ عنہ وقالوا ان سہوہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کان عمدا او قصدا لیسنّ وہذا قول مرغوب عنہ متناقض المقاصد لا یحکی منہ بطائل لانہ کیف یکون متعمدا ساہیا فی حال ولا حجۃ لہم فی قولہم انہ امر بتعمّد صورۃ النسیان لیسنّ لقولہ انی لا انسی او انسّی فقد اثبت احد الوصفین ونفی منافضتہ التعمد والقصد وقال انما انا البشر مثلکم انسی کما تنسون وقد مال الی ہذا عظیم من المحققین من ائمتنا وہو ابو المظفر الاسفرائینی ولم یرتضہ غیرہ منہم ولا ارتضیہ ولا حجۃ لہاتین الطائفتین فی قولہ انی لا انسی ولکن انسّی اذ لیس فیہ نفی حکم النسیان بالجملۃ وانما فیہ نفی لفظہ وکراہتہ لقبحہ کقولہ تبّس مالاحدکم ان یقول نسیت آیۃ کذا او کذا ولکنہ نُسّی او نفی الغفلۃ وقلۃ الاہتمام بامر الصلوٰۃ عن قلبہ لکن شغل بہا عنہا ونسی لبعضہا بعضہا کما ترک الصلوٰۃ یوم الخندق حتی خرج وقتہا وشغل بالتحرز من العدو عنہا فشغل بطاعۃ عن طاعۃ وقیل ان الذی ترک یوم الخندق اربع صلوات الظہر والعصر والمغرب والعشاء وبہ احتج من ذہب الی جواز تاخیر الصلوٰۃ فی الخوف اذا لم یتمکن من ادائہا الی وقت الامن وہو مذہب الشامیین والصحیح

وسلم وعصمته من جوازه عليه قصدا اوسهوا فكذلك قالوا الافعال فى هذا الباب لا يجوز طرو المخالفة
فيها لاعمدا ولا سهوا لانها بمعنى القول من جهة التبليغ والاداء وطرو هذه العوارض عليها يوجب
التشكيك ويسبب المطاعن واعتذروا عن احاديث السهو بتوجيهات نذكرها بعد هذا ان شاء
الله تعالى والى هذا مال ابو اسحاق وذهب الاكثر من الفقهاء والمتكلمين الى ان المخالفة فى الافعال
البلاغية والاحكام الشرعية سهوا وعن غير قصد منه جائزة عليه كما تقرر من احاديث السهو فى
الصلوة وفرقوا بين ذلك وبين الاقوال البلاغية لقيام المعجزة على الصدق فى القول ومخالفة
ذلك تناقضها واما السهو فى الافعال فغير مناقض لها ولا قادح فى النبوة بل غلطات الفعل
وغفلات القلب من سمات البشر كما قال عليه الصلوة والسلام انما انا بشر انسى كما تنسون فاذا
نسيت فذكرونى نعم بل حالة النسيان والسهو هنا فى حقه عليه الصلوة والسلام سبب افادة علم
وتقرير شرع كما قال عليه الصلوة والسلام انى لانسى او انسى لاسن بل قد روى لست انسى
ولكن انسى لاسن وهذه الحالة زيادة له فى التبليغ وتمام عليه فى النعمة بعيدة عن سمات النقص واغراض
الطعن فان القائلين بتجويز ذلك يشترطون ان الرسل لا تقر على السهو والغلط بل ينبهون عليه و
يعرفون حكمه بالفور على قول لبعضهم وهو الصحيح وقبل انقراضهم على قول الاخرين واما ما ليس طريقه البلاغ
ولا بيان الاحكام من افعاله عليه الصلوة والسلام وما يختص به من امور دنياه واذكار قلبه مما لم يفعله
ليتبع فيه فالاكثرون من طبقات علماء الامة على جواز السهو والغلط عليه فيها ولحوق الفترات والغفلات
بقلبه وذلك لما كلفه من مقاساة الخلق وسياسة الامة ومعاناة الاهل وملاحظة الاعداء ولكن ليس
على سبيل التكرار ولا الاتصال بل على سبيل الندور كما قال عليه الصلوة والسلام انه ليغان
على قلبى فاستغفر الله وليس فى هذا شئ يحط من رتبته وينافض معجزته وذهبت طائفة الى منع
السهو والنسيان والغفلات والفترات فى حقه عليه الصلوة والسلام جملة وهو مذهب جماعة المتصوفة
واصحاب علم القلوب والمقامات ولهم فى هذه الاحاديث مذاهب نذكرها بعد هذا ان شاء الله تعالى

فصل فى الكلام على الاحاديث المذكور فيها السهو منه عليه الصلوة والسلام قد قدمنا فى الفصول
قبل هذا ما يجوز فيه عليه السهو وما يمتنع واحلناه فى الاخبار جملة وفى الاقوال الدينية قطعا واجرينا
وقوعه فى الافعال الدينية على الوجه الذى رتبناه واشرنا الى ما ورد فى ذلك ونحن نبسط القول
فيه الصحيح من الاحاديث الواردة فى سهوه عليه الصلوة والسلام فى الصلوة ثلاثة احاديث اولها
حديث ذى اليدين فى السلام من اثنتين الثانى حديث ابن بحينة فى القيام من اثنتين الثالث حديث

ذلک جملة وذهبت طائفة الی امتناع ذلک عقلا قالوا لانه یبعد ان یکون متبوعا من عرف تابعا وبنوا هذا علی التحسین والتقبیح وهی طریقة غیر سدیدة واستناد ذلک الی النقل کما تقدم للقاضی ابی بکر اولی واظهر وقالت فرقة اخری بالوقف فی امره علیه الصلوة والسلام وترک قطع الحکم علیه بشیئ فی ذلک اذ لم یجل الوجهین منها العقل ولا استبان عندها فی احدهما طریق النقل وهو مذهب ابی المعالی رضی الله عنه وقالت فرقة ثالثة انه کان عاملا بشرع من قبله ثم اختلفوا هل یتعین ذلک الشرع ام لا فوقف بعضهم عن تعیینه واحجم وجسر بعضهم علی التعیین وصمم ثم اختلفت هذه المعینة فیمن کان یتبع فقیل نوح وقیل ابراهیم وقیل موسی وقیل عیسی صلوات الله علی جمیعهم فهذه جملة المذاهب فی هذه المسئلة والاظهر فیها ما ذهب الیه القاضی ابو بکر وابعدها مذاهب المعینین اذ لو کان شئ من ذلک لنقل کما قدمناه ولم تخف جملة ولا حجة لهم فی ان عیسی علیه الصلوة والسلام اخر الانبیاء فلذلت شریعته من جاء بعدها اذ لم یثبت عموم دعوة عیسی بل الصحیح انه لم یکن لنبی دعوة عامة الا لنبینا علیه الصلوة والسلام ولا حجة ایضا للاخرین فی قوله تعالی شرع لکم من الدین ما وصی به نوحا فحمل هذه الآیة علی اتباعهم فی التوحید کقوله تعالی اولئک الذین هدی الله فبهداهم اقتده قد سمی الله تعالی فیهم من لم یبعث ولم تکن له شریعة تخصه کیوسف بن یعقوب علی قول من یقول انه لیس برسول وقد سمی الله تعالی جماعة منهم فی هذه الایة شرائعهم مختلفة لا یمکن الجمع بینها فدل علی ان المراد بما اجتمعوا علیه من التوحید وعبادة الله تعالی وبعد هذا فهل یلزم من قال بمنع الاتباع هذا القول فی سائر الانبیاء غیر نبینا علیه الصلوة والسلام او یخالفون بینهم اما من منع الاتباع عقلا فیطرد اصله فی کل رسول بلا مریة واما من مال الی النقل فاینما تصور له وتقرر اتبعه ومن قال بالوقف فعلی اصله ومن قال بوجوب الاتباع لمن قبله فیلتزمه بمساق حجته فی کل نبی

فصل هذا حکم ما تکون المخالفة فیه من الاعمال عن قصد وهو ما یسمی معصیة ویدخل تحت التکلیف واما ما یکون بغیر قصد وتعمد کالسهو والنسیان فی الوظائف الشرعیة مما تقرر الشرع لعدم تعلق الخطاب به وترک المؤاخذة علیه فاحوال الانبیاء فی ترک المؤاخذة به وکونه لیس بمعصیة لهم مع اممهم سواء ثم ذلک علی نوعین ما طریقه البلاغ وتقریر الشرع وتعلق الاحکام وتعلیم الامة بالفعل واخذهم باتباعه فیه وما هو خارج عن هذا مما یختص بنفسه اما الاول فحکمه عند جماعة من العلماء حکم السهو فی القول فی هذا الباب وقد ذکرنا الاتفاق علی امتناع ذلک فی حق النبی صلی الله علیه

عصمتهم من مواقعة المكروه كما قيل اذ الحظر او الندب على الاقتداء بفعله نيا في الزجر والنهي عن فعل المكروه وايضا فقد علم من دين الصحابة قطعا الاقتداء بافعال النبي صلى الله عليه وسلم كيف توجهت وفي كل فن كالاقتداء باقواله فقد نبذوا خواتيمهم حين نبذ خاتمه وخلعوا نعالهم حين خلع نعله واحتجاجهم برؤية ابن عمر اياه جالسا لقضاء حاجة مستقبلا بيت المقدس واحتج غير واحد منهم في غير شيء مما بابه العبادة او العادة بقوله رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله وقال عليه الصلوة والسلام لا اخرتيها اني اقبل وانا صائم وقالت عائشة رضي الله عنها محتجة كنت افعله انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم وغضب عليه الصلوة والسلام على الذي اخبر بمثل هذا عنه فقال ليل الله لرسوله ما يشاء وقال اني لاخشاكم لله واعلمكم بحدوده والآثار في هذا اكثر من ان يحاط بها لكنه يعلم من مجموعها على القطع اتباعهم افعاله واقتداؤهم بها ولو جوزوا عليه المخالفة في شيء منها لما اتسق هذا وانتقل عنهم وظهر بحثهم عن ذلك ولما انكر عليه الصلوة والسلام على الآخر قوله واعتذاره بما ذكرناه واما المباحات فجائز وقوعها منهم اذ ليس فيها قدح بل هي ماذون فيها وايديهم كايدي غيرهم مسلطة عليها الا انهم بما خصوا به من رفيع المنزلة وشرحت له صدورهم من انوار المعرفة واصطفوا به من تعلق بالهم بالله والدار الاخرة لا ياخذون من المباحات الا الضروريات مما يتقوتون به بل على سلوك طريقهم وصلاح دينهم وضرورة دنياهم وما اخذ على هذه السبيل التحق بالطاعة وصار قربة كما بينا منه اول الكتاب طرفا في خصال نبينا عليه الصلوة والسلام فبان لك فضل الله على نبينا وعلى سائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام بان جعل افعالهم قربات وطاعات بعيدة عن وجه المخالفة ورسم المعصية

فصل وقد اختلف في عصمتهم من المعاصي قبل النبوة فمنعها قوم وجوزها اخرون والصحيح ان شاء الله تعالى تنزيههم من كل عيب وعصمتهم من كل ما يوجب الريب فكيف والمسئلة تصورها كالممتنع فان المعاصي والنواهي انما تكون بعد تقرر الشرع وقد اختلف الناس في حال نبينا عليه الصلوة والسلام قبل ان يوحى اليه هل كان متبعا لشرع قبله ام لا فقال جماعة لم يكن متبعا لشيء وبهذا قول الجمهور فالمعاصي على هذا القول غير موجودة ولا معتبرة في حقه حينئذ اذ الاحكام الشرعية انما تتعلق بالاوامر والنواهي وتقرر الشريعة ثم اختلفت حجج القائلين بهذه المقالة عليها فذهب سيف السنة ومقتدى فرق الامة القاضي ابو بكر بن الطيب الى ان طريق العلم بذلك النقل وموارد الخبر من طريق السمع وحجته انه لو كان ذلك لنقل ولما امكن كتمه وستره في العادة اذ كان من مهم امره واولى ما اهتبل به من سيرته ولفخر به اهل تلك الشريعة ولاحتجوا به عليه ولم يؤثر به شيء من

هذا ما احتجوا به وذهبت طائفة اخرى الى الوقف وقالوا العقل لا يحيل وقوعها منهم ولم يأت في الشرع قاطع باحد الوجهين وذهبت طائفة اخرى من المحققين من الفقهاء والمتكلمين الى عصمتهم من الصغائر كعصمتهم من الكبائر قالوا لاختلاف الناس في الصغائر وتعيينها من الكبائر واشكال ذلك وقول ابن عباس وغيره ان كل ما عصي الله به فهو كبيرة وانه انما سمي الصغير منها بالاضافة الى ما هو اكبر منه ومخالفة الباري في اي امر كان يجب كونه كبيرة قال ابو محمد عبد الوهاب لا يمكن ان يقال ان في معاصي الله تعالى صغيرة الا على المعنى انها تحقر باجتناب الكبائر ولا يكون لها حكم مع ذلك بخلاف الكبائر اذا لم تتب منها فلا يحبطها شيء والمشيئة في العفو عنها الى الله تعالى وهو قول القاضي ابي بكر وجماعة ائمة الاشعرية وكثير من ائمة الفقهاء وقال بعض ائمتنا ولا يجب على القولين ان يختلف انهم معصومون عن تكرار الصغائر وكثرتها اذ يلحقها ذلك بالكبائر ولا في صغيرة ادت الى ازالة الحشمة واسقطت المروءة واوجبت الازراء والخساسة فهذا ايضا مما يعصم عنه الانبياء اجماعا لان مثل هذا يحط منصب المتسم به ويزري بصاحبه وينفر القلوب عنه والانبياء منزهون عن ذلك بل يلحق بهذا ما كان من قبيل المباح فادى الى مثله لخروجه بما ادى اليه عن اسم المباح الى الحظر وقد ذهب بعضهم الى عصمتهم من مواقعة المكروه قصدا وقد استدل بعض الائمة على عصمتهم من الصغائر بالمصير الى امتثال افعالهم واتباع آثارهم وسيرتهم مطلقا وجمهور الفقهاء على ذلك من اصحاب مالك والشافعي وابي حنيفة من غير التزام قرينة بل مطلقا عند بعضهم وان اختلفوا في حكم ذلك وحكى ابن خويز منداذ وابو الفرج عن مالك التزام ذلك وجوبا وهو قول الابهري وابن القصار واكثر اصحابنا وقول اكثر اهل العراق وابن سريج والاصطخري وابن خيران من الشافعية واكثر الشافعية على ان ذلك ندب وذهبت طائفة الى الاباحة وقيد بعضهم الاتباع فيما كان من الامور الدينية وعلم به مقصد القربة ومن قال بالاباحة في افعاله لم يقيد قال فلو جوزنا عليهم الصغائر لم يمكن الاقتداء بهم في افعالهم اذ ليس كل فعل من افعاله يتميز مقصده به من القربة او الاباحة او الحظر او المعصية ولا يصح ان يؤمر المرء بامتثال امر لعله معصية لا سيما على من يرى تقديم الفعل على القول اذا تعارضا من الاصوليين ونزيد هذا حجة بان نقول من جوز الصغائر ومن نفاها عن نبينا صلى الله عليه وسلم مجمعون على انه لا يقر على منكر من قول او فعل وانه متى رأى شيئا فسكت عنه عليه الصلوة والسلام دل على جوازه فكيف يكون هذا حاله في حق غيره ثم يجوز وقوعه منه في نفسه وعلى هذا المأخذ يجب

اعتقاده وحسبانه صدقا لا خلف فيه وقد يريد بقوله وانا اعلم بما تقتضيه وظائف النبوة من علوم التوحيد وامور الشريعة وسياسة الامة ويكون الخضر اعلم منه بامور اخر مما لا يعلمه احد الا باعلام الله تعالى من علوم غيبه كالقصص المذكورة في خبرهما فكان موسى اعلم بالجملة بما تقدم وهذا اعلم على الخصوص بما اعلم ويدل عليه قوله تعالى وعلمناه من لدنا علما وعتب الله ذلك عليه فيما قاله العلماء وانكار هذا القول عليه لانه لم يرد العلم اليه كما قالت الملائكة لا علم لنا الا ما علمتنا ولانه لم يرض قوله شرعا وذلك والله اعلم لئلا يقتدي به فيه من لم يبلغ كماله في تزكية نفسه وعلو درجته من امته فيهلك لما تضمنه من مدح الانسان نفسه ويورثه ذلك من الكبر والعجب والتعاطي والدعوى وان نزه عن هذا الرذائل الانبياء فغيرهم بمدرجة سبيلها ومدرك نيلها الا من عصمه الله تعالى فليتحفظ منها اولى نفسه وليقتدي به ولهذا قال عليه الصلوة والسلام تحفظا من مثل هذا مما قد اعلم به انا سيد ولد آدم ولا فخر وهذا الحديث احدى حجج القائلين بنبوة الخضر لقوله فيه انا اعلم من موسى ولا يكون الولي اعلم من النبي واما الانبياء فيتفاضلون في المعارف ولقوله ما فعلته عن امري فدل على انه بوحي ومن قال انه ليس بنبي قال يحتمل ان يكون فعله بامر نبي آخر وهذا ضعيف لانه ما علمنا انه كان في زمن موسى نبي غيره الا اخاه هارون وما نقل احد من اهل الاخبار في ذلك شيئا يعول عليه واذا جعلنا اعلم منك ليس على العموم وانما هو على الخصوص في قضايا معينة لم يحتج الى اثبات نبوة الخضر ولهذا قال بعض الشيوخ كان موسى اعلم من الخضر فيما اخذ عن الله والخضر اعلم فيما دفع اليه من موسى وقال اخرا نما لجأ موسى الى الخضر للتاديب لا للتعليم

فصل واما ما يتعلق بالجوارح من الاعمال ولا يخرج من جملتها القول باللسان فيما عدا الخبر الذي وقع فيه الكلام ولا الاعتقاد بالقلب فيما عدا التوحيد وما قدمناه من معارفه المختصة به فاجمع المسلمون على عصمة الانبياء من الفواحش والكبائر الموبقات ومستند الجمهور في ذلك الاجماع الذي ذكرناه وهو مذهب القاضي ابي بكر ومنعها غيره بدليل العقل مع الاجماع وهو قول الكافة واختاره الاستاذ ابو اسحاق وكذلك لاخلاف انهم معصومون من كتمان الرسالة والتقصير في التبليغ لان ذلك يقتضي العصمة منه المعجزة مع الاجماع على ذلك من الكافة والجمهور قائل بانهم معصومون من ذلك من قبل الله تعالى معتصمون باختيارهم وكسبهم الا حسنا النجار فانه قال لا قدرة لهم على المعاصي اصلا فاما الصغائر فجوزتها جماعة من السلف وغيرهم على الانبياء وهو مذهب ابي جعفر الطبري وغيره من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين ومنعوه بعض

المنصوصة فی القران منها اثنتان قوله انی سقیم وبل فعله کبیرہم ہذا وقوله للملک عن زوجته انها اختی فاعلم اکرمک اللہ ان ہذہ کلها خارجة عن الکذب لافی القصد ولافی غیرہ وہی داخلة فی باب المعاریض التی فیها مندوحة عن الکذب اما قوله انی سقیم فقال الحسن وغیرہ معناہ سأسقم ای ان کل مخلوق معرض لذلک فاعتذر لقومه من الخروج معهم الی عیدہم بهذا وقیل بل سقیم بما قُدِّرَ علیَّ بالموت وقیل سقیم القلب بما اشاہدہ من کفرکم وعنادکم وقیل بل کانت الحمی یأخذہ عند طلوع نجم معلوم فلما رآہ اعتذر لعادتہ وکل هذا لیس فیه کذب بل هو خبر صحیح صدق وقیل بل عرّض لیسقم حجة علیهم وضعف ما ارادہ ببیانه لهم من جهة النجوم التی کانوا یشتغلون بها وانه أنعم نظرہ فی ذلک وقیل استقامة حجته علیهم فی حال سقیم ومرض حال مع انه لم یشک هو ولا ضعف ایمانه ولکنه ضعف فی استدلاله علیهم وسقم نظرہ کما یقال حجة سقیمة ونظر معلول حتی الهمه اللہ باستدلاله وصحة حجته علیهم بالکوکب والشمس والقمر ما نصّه اللہ وقد قدمنا بیانه واما قوله بل فعله کبیرہم هذا الآیة فانه علّق خبرہ بشرط نطقه کانه قال ان کان ینطق فهو فعله علی طریق التبکیت لقومه وهذا صدق ایضا ولا خلف فیه واما قوله اختی فقد بیّن فی الحدیث وقال فانک اختی فی الاسلام وهو صدق واللہ تعالی یقول انما المؤمنون اخوة فان قلت فهذا النبی صلی اللہ علیه وسلم قد سماها کذبات وقال لم یکذب ابراهیم الا ثلث کذبات وقال صلی اللہ علیه وسلم فی حدیث الشفاعة ویذکر کذباته فمعناہ انه لم یتکلم بکلام صورته صورة الکذب وان کان حقا فی الباطن لابدہ الکلمات ولما کان مفهوم ظاهرها خلاف باطنها اتبعق ابراهیم بما اخذته بها واما الحدیث کان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم اذا اراد غزوة ورّی بغیرها فلیس فیه خلف فی القول انما هو ستر لمقصدہ لئلا یأخذ عدوّہ حذرہ ویتم وجه ذلک به بذکر السؤال عن موضع اخر والبحث عن اخبارہ والتعریض بذکرہ لانه یقول تجهزوا الی غزوة کذا او وجّهنا الی موضع کذا خلاف مقصدہ فهذا لم یکن والاول لیس فیه خبر یدخله الخلف فان قلت فما معنی قول موسی علیه السلام وقد سُئِلَ ای الناس اعلم فقال انا اعلم فعتب اللہ علیه ذلک اذ لم یَرُدِّ العلم الیه الحدیث وفیه قال بل عبدنا بمجمع البحرین اعلم منک وهذا خبر قد انبانا اللہ انه لیس کذلک فاعلم انه قد وقع فی هذا الحدیث من بعض طرقه الصحیحة عن ابن عباس بل تعلم احدا اعلم منک فاذا کان جوابه علی علمه فهو خیر حق وصدق لا خلف فیه ولا شبهة وعلی الطریق الاخر فمحمله علی ظنه ومعتقدہ کما لو صرح به لان حاله فی النبوة والاصطفاء یقتضی ذلک فیکون اخبارہ بذلک ایضا عن

فهو صادق فی خبره لانه لم ینس ولا قصرت ولکنه علی هذا القول تعمد هذا الفعل فی هذه الصورة لیسن
لمن اعتراه مثله وهو قول مرغوب عنه نذکره فی موضعه واما علی احالة السهو علیه فی الاقوال و تجویز
السهو علیه فیما لیس طریقه القول کما سنذکره ففیه اجوبة منها ان النبی صلی اللہ علیه وسلم
اخبر عن اعتقاده وضمیره اما انکار القصر فحق وصدق ظاهرا وباطنا واما النسیان فاخبر النبی
صلی اللہ علیه وسلم عن اعتقاده وانه لم ینس فی ظنه فکانه قصد الخبر بهذا عن ظنه وان لم ینطق
به وهذا صدق ایضا وجه ثان ان قوله ولم انس راجع الی السلام ای انی سلمت قصدا وسهوت
عن العدد ای لم انسه فی نفس السلام وهذا محتمل وفیه بعد وجه ثالث وهو ابعد بما ذهب الیه بعضهم
وان احتمله اللفظ من قوله کل ذلک لم یکن ای لم یجتمع القصر والنسیان بل کان احدهما ومفهوم
اللفظ خلافه مع الروایة الاخری الصحیحة وهو قوله ما قصرت الصلوة وما نسیت هذا ما رأیت فیه
لائمتنا وکل من هذه الوجوه یحتمل اللفظ علی بعد بعضها وتعسف الاخر منها قال القاضی ابو الفضل
رحمه اللہ تعالی والذی اقول ویظهر لی انه اقرب من هذه الوجوه کلها ان قوله صلی اللہ علیه وسلم
لم انس انکار للفظ الذی نفاه عن نفسه وانکره علی غیره بقوله صلی اللہ علیه وسلم بئس ما لاحدکم
ان یقول نسیت آیة کذا وکذا ولکنه نسی وبقوله صلی اللہ علیه وسلم فی بعض روایات الحدیث
الاخر لست انسی ولکنی انسی فلما قال له السائل اقصرت الصلوة ام نسیت انکر قصرها کما
کان ونسیانه هو من قبل نفسه وانه ان کان جری شیء من ذلک فقد نسی حتی سأل غیره فتحقق
انه نسی واجری علیه ذلک لیسن بقوله صلی اللہ علیه وسلم علی هذا لم انس ولم تقصر ای کل
ذلک لم یکن صدق وحق لم تقصر ولم ینس حقیقة ولکنه نسی ووجه اخر استنبطته من کلام
بعض المشائخ وذلک انه قال ان النبی صلی اللہ علیه وسلم کان یسهو ولا ینسی ولذلک نفی
عن نفسه النسیان قال لان النسیان غفلة وآفة والسهو انما هو شغل قال وکان النبی صلی اللہ
علیه وسلم لیسهو فی صلوته ولا یغفل عنها وکان یشغله عن حرکات الصلوة ما فی الصلوة شغلا
بها لا غفلة عنها فهذا ان تحقق علی هذا المعنی لم یکن فی قوله صلی اللہ علیه وسلم ما قصرت ولا
نسیت خلف فی قول وعندی ان قوله ما قصرت وما نسیت بمعنی الترک الذی هو احد وجهی
النسیان اراد واللہ اعلم انی لم اسلم من رکعتین تارکا کمال الصلوة ولکنی نسیت لم یکن
ذلک من تلقاء نفسی والدلیل علی ذلک قوله صلی اللہ علیه وسلم فی الحدیث الصحیح انی لانسی
او انسی لاسن واما قصة کلمات ابراهیم علیه السلام المذکورة فی الحدیث انها کذبات الثلاث

فی النفوس موقعا ولهذا ما ترک المحدثون والعلماء الحدیث عمن عرف بالوهم والغفلة وسوء الحفظ وکثرة الغلط مع ثقته وایضا فان تعمد الکذب فی امور الدنیا معصیة والاکثار منه کبیرة باجماع مسقط للمروة وکل هذا مما ینزه عنه منصب النبوة والمرة الواحدة منه فیما یستشنع ویشین مما تختل بصاحبها وتزری بقائلها لاحق بذلک واما فیما لایقع هذا الموقع فان عددناها من الصغائر فهل تجری علی حکمها فی الخلاف فیها مختلف فیه والصواب تنزیه النبوة عن قلیله وکثیره وسهوه وعمده اذ عمدة النبوة البلاغ والاعلام والتمسک وتصدیق ما جاء به النبی وتجویز شیء من هذا قادح فی ذلک ومشکک فیه مناقض للمعجزة فلنقطع عن یقین بانه لایجوز علی الانبیاء خلف فی القول فی وجه من الوجوه لابقصد ولابغیر قصد ولانتسامح مع من تسامح فی تجویز ذلک علیهم حال السهو فیما لیس طریقه البلاغ نعم وبانه لایجوز علیهم الکذب قبل النبوة ولا الاتسام به فی امورهم واحوال دنیاهم لان ذلک کان یزری ویریب بهم وینفر القلوب عن تصدیقهم بعد وانظر احوال اهل عصر النبی صلی الله علیه وسلم من قریش وغیرها من الامم وسؤالهم عن حاله فی صدق لسانه وما عرفوا به من ذلک واعترفوا به مما عرف واتفق النقل علی عصمة نبینا صلی الله علیه وسلم عنه قبل وبعد وقد ذکرنا من الاثار فیه فی الباب الثانی اول الکتاب ما یبین لک صحة ما اشرنا الیه

فصل فان قلت فما معنی قوله صلی الله علیه وسلم فی حدیث السهو الذی حدثناه الفقیه ابو اسحاق ابراهیم بن جعفر قال القاضی ابو الاصبغ بن سهل نا حاتم بن محمد نا ابو عبد الله بن الفخار نا ابو عیسی نا عبید الله نا یحیی عن مالک عن داود بن الحسین عن ابی سفیان مولی ابن ابی احمد انه قال سمعت اباهریرة یقول صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة العصر فسلم فی رکعتین فقام ذو الیدین فقال یا رسول الله اقصرت الصلوة ام نسیت فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم کل ذلک لم یکن وفی الروایة الاخری ما قصرت وما نسیت الحدیث بقصته فاخبر بنفی الحالتین وانه لم تکن وقد کان احد ذلک کما قال له ذو الیدین قد کان بعض ذلک یا رسول الله فاعلم وفقنا الله وایاک ان للعلماء فی ذلک اجوبة بعضها بصدد الانصاف ومنها ما هو بنیة التعسف والاعتساف وها انا اقول اما علی القول بتجویز الوهم والغلط فیما لیس طریقه القول البلاغ وهو الذی زیفناه من القولین فلا اعتراض بهذا الحدیث وشبهه واما علی مذهب من یمنع السهو والنسیان فی افعاله جملة ویری انه فی مثل هذا عامد لصورة النسیان لیسن

قوله تعالی ان تعذبهم فانهم عبادک وان تغفرلهم فانک انت العزیز الحکیم وبذه قرائة الجمهور وقد قرأ جماعة فانک انت الغفور الرحیم ولیست من المصحف وکذلک کلمات جاءت علی وجهین فی غیر المقاطع قرأ بهما معا الجمهور وثبتنا فی المصحف مثل وانظر الی العظام کیف ننشزها وننشزها ویقض الحق ویقص الحق وکل هذا لایوجب ریبا ولا یسیب للنبی صلی الله علیه وسلم غلطا ولا وهما وقد قیل ان هذا یحتمل ان یکون فیما یکتبه عن النبی صلی الله علیه وسلم الی الناس غیر القران فیضیف الله تعالی فی ذلک وتسیمیته کیف شاء

فصل هذا القول فیما طریقه البلاغ واما مالیس سبیله سبیل البلاغ من الاخبار التی لا مستند لها الی الاحکام ولا اخبار المعاد ولا تضاف الی وحی بل فی امور الدنیا واحوال نفسه فاکد یجب اعتقاده تنزیه النبی صلی الله علیه وسلم عن ان یقع خبره فی شئ من ذلک بخلاف مخبره لا عمدا ولا سهوا ولا غلطا وانه معصوم من ذلک فی حال رضاه وفی حال سخطه وجده ومزحه وصحته ومرضه ودلیل ذلک اتفاق السلف واجماعهم علیه وذلک انا نعلم من دین الصحابة وعادتهم مبادرتهم الی تصدیق جمیع احواله والثقة بجمیع اخباره فی ای باب کانت وعن ای شئ وقعت وانه لم یکن لهم توقف ولا تردد فی شئ منها ولا استثبات عن حاله عند ذلک بل وقع فیها سهو ام لا ولما احتج ابن ابی الحقیق الیهودی علی عمر حین اجلاهم من خیبر باقرار رسول الله صلی الله علیه وسلم لهم واحتج علیه عمر بقوله صلی الله علیه وسلم کیف بک اذا اخرجت من خیبر فقال الیهودی کانت هزیلة من ابی القاسم فقال عمر کذبت یا عدو الله وایضا فان اخباره واثاره وسیره وشمائله معتنی بها مستقصی تفاصیلها ولم یرد فی شئ منها استدراک علیه السلام لغلط فی قول قاله او اعترافه لوهم فی شئ اخبر به ولو کان ذلک لنقل کما نقل من قصة رجوعه صلی الله علیه وسلم عما اشار به علی الانصار فی تابیر النخل وکان ذلک رایا لا خبرا وغیر ذلک من الامور التی لیست من هذا الباب کقوله صلی الله علیه وسلم والله لا احلف علی یمین فاری غیرها خیرا منها الا فعلت الذی حلفت علیه وکفرت عن یمینی وقوله صلی الله علیه وسلم انکم تختصمون الی الحدیث وقوله صلی الله علیه وسلم اسق یا زبیر حتی یبلغ الماء الجدر کما سنبین کلها فی هذا من مشکل فی هذا الباب والذی بعده ان شاء الله تعالی مع اشباهها وایضا فان الکذب متی عرف من احد فی شئ من الاخبار بخلاف ما هو علی ای وجه کان استرابک بخبره واتهم فی حدیثه ولم یقع قوله

من ان عبد اللہ بن ابی سرح کان یکتب للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم ارتد مشرکا وسار الی قریش فقال لہم انی کنت اصرف محمدا حیث ارید کان یملی علی عزیز حکیم فاقول او علیم حکیم فیقول نعم کل صواب وفی حدیث اخر فیقول لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم اکتب کذا فیقول اکتب کذا فیقول اکتب کیف شئت ویقول لہ اکتب علیما حکیما فیقول اکتب سمیعا بصیرا فیقول اکتب کیف شئت وفی الصحیح عن انس ان نصرانیا کان یکتب للنبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد ما اسلم ثم ارتد وکان یقول ما یدری محمد الا ما کتبت لہ فاعلم ثبتنا اللہ وایاک علی الحق ولا جعل للشیطان وتلبیسہ الحق بالباطل الینا سبیلا ان مثل ہذہ الحکایۃ اولا لا توقع فی قلب مؤمن ریبا اذ ہی حکایۃ عمن ارتد وکفر باللہ ونحن لا نقبل خبر المسلم المتہم فکیف بکافر افتری ہو ومثلہ علی اللہ ورسولہ ما ہو اعظم من ہذا والعجب لسلیم العقل یشتغل بمثل ہذہ الحکایۃ سره وقد صدرت من عدو کافر مبغض للدین علی اللہ ورسولہ ولم یرد عن احد من المسلمین ولا ذکر احد من الصحابۃ انہ شاہد ما قالہ وافتراہ علی رسول اللہ وانما یفتری الکذب الذین لا یؤمنون بایات اللہ واولئک ہم الکاذبون وما وقع من ذکرہ فی حدیث انس وظاہر حکایتہ انہ فلیس فیہ ما یدل علی انہ شاہدہ ولعلہ حکی ما سمع وقد علل البزار حدیثہ ذلک وقال رواہ ثابت عنہ ولم یتابع علیہ ورواہ حمید عن انس قال واظن حمیدا انما سمعہ من ثابت قال القاضی ابو الفضل ولہذا واللہ اعلم لم یخرج اہل الصحیح حدیث ثابت ولا حمید والصحیح حدیث عبد العزیز بن رفیع عن انس النبی خرجہ اہل الصحۃ وذکرناہ ولیس فیہ عن انس قول شئ من ذلک من قبل نفسہ الا من حکایتہ عن المرتد النصرانی ولو کانت صحیحۃ لما کان فیہا قدح ولا توہین للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فیما اوحی الیہ ولا جواز للنسیان والغلط علیہ والتحریف فیما بلغہ ولا طعن فی نظم القرآن وانہ من عند اللہ اذ لیس فیہ لو صح اکثر من ان الکاتب قال لہ علیم حکیم او کتبہ فقال لہ النبی کذلک ہو فسبقہ لسانہ او قلمہ لکلمۃ او کلمتین مما نزل علی الرسول صلی اللہ علیہ وسلم قبل اظہار الرسول لہا اذ کان ما تقدم مما املاہ الرسول یدل علیہا ویقتضی وقوعہا بقوۃ قدرۃ الکاتب علی الکلام ومعرفتہ بہ وجودۃ حسہ وفطنتہ کما یتفق ذلک للعارف اذا سمع البیت ان یسبق الی قافیتہ او مبتدأ الکلام الحسن الی ما یتم بہ ولا یتفق ذلک فی جملۃ الکلام کما لا یتفق ذلک فی آیۃ ولا فی سورۃ وکذلک قولہ علیہ الصلوۃ والسلام ان صح کل صواب فقد یکون ہذا فیما کان فیہ من مقاطع الآیات وجہان وقراءتان وانزلنا جمیعا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاملی احدہما وتوصل الکاتب بفطنتہ ومعرفتہ بمقتضی الکلام الی الاخری قبل ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم لہا فذکرہا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم کما قدمناہ فصوبہا لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم احکم اللہ تعالی من ذلک ما احکم ونسخ ما نسخ کما قد وجد ذلک فی بعض مقاطع الآی مثل

آیۃ منہ او کلمۃ ولکنہ لا یقرّ علی ہذا السہو بل یُنبّہ علیہ ویذکر بہ للحین علی ما سنذکرہ فی حکم ما یجوز علیہ من السہو وما لا یجوز ومما یظہر فی تاویلہ ایضاً ان مجاہداً اروی ہذہ القصۃ والغرانقۃ العلی فان سلمنا القصۃ قلنا لا یبعد ان ہذا کان قرانا والمراد بالغرانقۃ العلی وان شفاعتہن لترتجی الملائکۃ علی ہذہ الروایۃ وبہذا فسر الکلبی الغرانقۃ انہا الملائکۃ وذلک ان الکفار کانوا یعتقدون الاوثان والملائکۃ بناتِ اللہ کما حکی اللہ عنہم ورد علیہم فی ہذہ السورۃ بقولہ الکم الذکر ولہ الانثی فانکر اللہ کل ہذا من قولہم ورجا ان الشفاعۃ من الملائکۃ صحیح فلما تاولہ المشرکون علی ان المراد بہذا الذکر آلہتہم ولبّس علیہم الشیطان ذلک وزینہ فی قلوبہم والقاہ الیہم نسخ اللہ ما القی الشیطان واحکم آیاتہ ورفع تلاوۃ تلک اللفظتین اللتین وجد الشیطان بہما سبیلا للالباس کما نسخ کثیر من القران ورفضت تلاوتہ وکان فی انزال اللہ تعالی لذلک حکمۃ وفی نسخہ حکمۃ لیضل بہ من یشاء ویہدی من یشاء وما یضل بہ الا الفاسقین ولیجعل ما یلقی الشیطان فتنۃ للذین فی قلوبہم مرض والقاسیۃ قلوبہم وان الظالمین لفی شقاق بعید ولیعلم الذین اوتوا العلم انہ الحق من ربک فیومنوا بہ فتخبت لہ قلوبہم الآیۃ وقیل ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما قرأ ہذہ السورۃ وبلغ ذکر اللاتِ والعزی ومناۃ الثالثۃ الاخری خاف الکفار ان یاتی بشیء من ذمہا فسبقوا الی مدحہا بتلک الکلمتین لیخلطوا فی تلاوۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویشنّعوا علیہ علی عادتہم وقولہم لا تسمعوا لہذا القران والغوا فیہ لعلکم تغلبون ونسب ہذا الفعل الی الشیطان لحملہ لہم علیہ واشاعوا ذلک واذاعوہ وان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالہ فحزن لذلک من کذبہم وافترائہم علیہ فسلاہ اللہ بقولہ وما ارسلنا من قبلک من رسولٍ ولا نبیٍ الآیۃ وبیّن للناس الحقّ من ذلک من الباطل وحفظ القران واحکم آیاتہ ودفع ما لبّس بہ العدو کما ضمنہ اللہ تعالی من قولہ انا نحن نزلنا الذکر وانا لہ لحافظون ومن ذلک ما روی من قصۃ یونس علیہ السلام انہ وعد قومہ بالعذاب من ربہ فلما تابوا کشف عنہم العذاب فقال لا ارجع الیہم کذابا ابدا فذہب مغاضبا فاعلم اکرمک اللہ ان لیس فی خبر من الاخبار الواردۃ فی ہذا الباب ان یونس قال لہم ان اللہ مہلکہم وانما فیہ انہ دعا علیہم بالہلاک والدعاء لیس بخبر یطلب صدقہ من کذبہ لکنہ قال لہم ان العذاب مصبحکم وقت کذا وکذا فکان ذلک کما قال ثم رفع اللہ عنہم العذاب وتدارکہم قال اللہ تعالی الا قوم یونس لما آمنوا کشفنا عنہم عذاب الخزی الآیۃ وروی فی الاخبار انہم رأوا دلائل العذاب ومخائلہ قالہ ابن مسعود وقال سعید بن جبیر غشّاہم العذاب کما یغشی الثوب القبر فان قلت فما معنی ما روی

من سوالات ایضاً عنین ۱۲

ترجمہ ۱۲

مارواہ قتادۃ ومقاتل ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اصابتہ سنۃ عند قولہ ہذہ السورۃ فجری ہذا الکلام علی لسانہ بحکم النوم وہذا لایصح اذ لایجوز علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ فی حال من احوالہ ولایخلقہ اللہ علی لسانہ ولایستولی الشیطان علیہ فی نوم ولایقظۃ لعصمتہ فی ہذا الباب من جمیع العمد والسہو وقد قال علیہ الصلوۃ والسلام ان عینی تنام ولاینام قلبی وفی قول الکلبی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدثت نفسہ فقال ذلک الشیطان علی لسانہ وفی روایۃ ابن شہاب عن ابی بکر بن عبد الرحمن قال وسہا فلما اخبر بذلک قال انما ذلک من الشیطان وکل ہذا لایصح ان یقولہ علیہ الصلوۃ والسلام لاسہوا ولا قصدا ولا یتقولہ الشیطان علی لسانہ وقیل لعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالہ اثناء تلاوتہ علی تقدیر التقریر والتوبیخ للکفار کقول ابراہیم ہذا ربی علی احد التاویلات وکقولہ بل فعلہ کبیرہم ہذا بعد السکت وبیان الفصل بین الکلامین ثم رجع الی تلاوتہ وہذا ممکن مع بیان الفصل وقرینۃ تدل علی المراد وانہ لیس من المتلو وہو احد ما ذکرہ القاضی ابو بکر ولایعترض علی ہذا بما روی انہ کان فی الصلوۃ فقد کان الکلام قبل فیہا غیر ممنوع والذی یظہر ویترجح فی تاویلہ عندہ وعند غیرہ من المحققین علی تسلیم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان کما امرہ ربہ یرتل القرآن ترتیلا ویفصل الآی فی تلاوتہ تفصیلا کما رواہ الثقات عنہ فیمکن ترصد الشیطان لتلک السکنات ودسہ فیہا ما اختلفہ من تلک الکلمات محاکیا نغمۃ النبی علیہ الصلوۃ والسلام بحیث یسمعہ من دنی الیہ من الکفار فظنوہا من قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم واشاعوہا ولم یقدح ذلک عند المسلمین لحفظ السورۃ قبل ذلک علی ما انزلہا اللہ وتحققہم من حال النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ذم الاوثان وعیبہا ما عرف عنہ وقد حکی موسی بن عقبۃ فی مغازیہ نحو ہذا وقال ان المسلمین لم یسمعوہا وانما القی الشیطان ذلک فی اسماع المشرکین وقلوبہم ویکون ما روی من حزن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لہذہ الاشاعۃ والشبہۃ وسبب ہذہ الفتنۃ وقد قال تعالی وما ارسلنا من قبلک من رسول ولا نبی الا اذا تمنی الآیۃ فمعنی تمنی تلی قال اللہ تعالی لایعلمون الکتاب الا امانی ای تلاوۃ وقولہ فینسخ اللہ ما یلقی الشیطان ای یذہبہ ویزیل اللبس بہ ویحکم اللہ آیاتہ وقیل معنی الآیۃ ہو ما یقع للنبی صلی اللہ علیہ وسلم من السہو اذا قرأ فیتنبہ لذلک ویرجع عنہ وہذا نحو قول الکلبی فی الآیۃ انہ حدثت نفسہ وقال اذا تمنی ای حدثت نفسہ وفی روایۃ ابی بکر بن عبد الرحمن نحوہ وہذا السہو فی القراءۃ انما یصح فیما لیس طریقہ تغییر المعانی وتبدیل الالفاظ وزیادۃ ما لیس من القرآن بل السہو عن استقاط

ومن وافقه لاختلاف بينهم في مقتضى دليل المعجزة لا نطول بذكره فنخرج عن غرض الكتاب فلنعتمد على ما وقع عليه اجماع المسلمين انه لا يجوز عليه خلف في القول في ابلاغ الشريعة والاعلام بما اخبر به عن ربه وما اوحاه اليه من وحيه لا على وجه العمد ولا على غير عمد ولا في حالي الرضى والسخط والصحة والمرض وفي حديث عبد الله بن عمرو قلت يا رسول الله اكتب كلما اسمع منك قال نعم قلت في الرضى والغضب قال نعم فاني لا اقول في ذلك كله الا حقا ولنرد ما اشرنا اليه من دليل المعجزة عليه بيانا فنقول اذا قامت المعجزة على صدقه وانه لا يقول الا حقا ولا يبلغ عن الله تعالى الا صدقا وان المعجزة قائمة مقام قول الله تعالى له صدقت فيما تذكره عني وهو يقول اني رسول الله اليكم لأبلغكم ما ارسلت به اليكم وأبين لكم ما نزل عليكم وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى وقد جاءكم الرسول بالحق من ربكم وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا فلا يصح ان يوجد منه في هذا الباب خبر بخلاف مخبره على اي وجه كان فلو جوزنا الغلط والسهو لما تميز لنا من غيره ولا اختلط الحق بالباطل فالمعجزة مشتملة على تصديقه جملة واحدة من غير خصوص فتنزيه النبي صلعم عن ذلك كله واجب بها وا جماعا كما قاله ابو اسحاق

فصل وقد توجهت ههنا لبعض الطاعنين سؤالات منها ما روي من ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قرأ سورة والنجم وقال افرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى قال تلك الغرانيق العلى وان شفاعتها لترتجى ويروى ليرتضى وفي رواية ان شفاعتها لترتجى وانها لمع الغرانيق العلى وفي اخرى والغرانقة العلى تلك الشفاعة ترتجى فلما ختم السورة سجد وسجد معه المسلمون والكفار لما سمعوه اثنى على الهتهم وما وقع في بعض الروايات ان الشيطان القاها على لسانه وان النبي صلى الله عليه وسلم كان تمنى ان لو نزل عليه شيء يقارب بينه وبين قومه وفي رواية اخرى ان لا ينزل عليه شيء ينفرهم عنه وذكر هذه القصة وان جبريل جاءه فعرض عليه هذه السورة فلما بلغ الكلمتين قال له ما جئتك بهاتين فحزن لذلك النبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله تسلية له وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الآية وقوله وان كادوا ليفتنونك عن الذي اوحينا اليك فاعلم اكرمك الله ان لنا في الكلام على مشكل هذا الحديث ماخذين احدهما في توهين اصله والثاني على تسليمه اما الماخذ الاول فيكفيك ان هذا لم يخرجه احد من اهل الصحة ولا رواه ثقة بسند سليم متصل وانما اولع به ومثله المفسرون والمورخون المولعون بكل غريب المتلقفون من الصحف كل صحيح وسقيم وصدق القاضي بكر بن العلاء المالكي حيث قال لقد ابلى الناس ببعض اهل الاهواء والتفسير وتعلق بذلك الملحدون مع ضعف نقلته واضطراب رواياته وانقطاع اسناده واختلاف

یتاول ان الشیطان ہو الذی امرضہ والقی الضر فی بدنہ ولا یکون ذلک الا بفعل اللہ وامرہ لیبتلیہم
ویثیبہم قال مکی وقد قیل ان الذی اصابہ الشیطان ما وسوس بہ الی اہلہ فان قلت فما معنی
قولہ تعالی عن یوشع وما انسانیہ الا الشیطان ان اذکرہ وقولہ تعالی عن یوسف فانساہ الشیطان
ذکر ربہ وقول نبینا علیہ الصلوۃ والسلام حین نام عن الصلوۃ یوم الوادی ان ہذا وادٍ بہ
شیطان وقول موسی فی وکزتہ ہذا من عمل الشیطان فاعلم ان ہذا الکلام قد یرد فی جمیع ہذا علی
مورد مستمر کلام العرب فی وصفہم کل قبیح من شخص او فعل بالشیطان او فعلہ کما قال تعالی کانہ
رؤس الشیاطین وقال صلی اللہ علیہ وسلم فلیقاتلہ فانما ہو شیطان وایضا فان قول یوشع
لا یلزمنا الجواب عنہ اذ لم تثبت لہ فی ذلک الوقت نبوۃ مع موسی قال اللہ تعالی واذ قال موسی
لفتاہ والمروی انہ انما نبی بعد موت موسی وقیل قبیل موتہ وقول موسی کان قبل نبوتہ بدلیل
القرآن وقصتہ یوسف قد ذکر انہا کانت قبل نبوتہ وقد قال المفسرون فی قولہ فانساہ الشیطان
قولین احدہما ان الذی انساہ الشیطان ذکر ربہ احد صاحبی السجن وربہ الملک ای انساہ ان
یذکر للملک شان یوسف وایضا فان مثل ہذا من فعل الشیطان لیس فیہ تسلط علی یوسف
ویوشع بوسواس ونزغ وانما ہو اشتغال خواطرہما بامور اخر وتذکیرہما من امورہما ما ینسیہما ما
نسیا واما قولہ علیہ الصلوۃ والسلام ان ہذا وادٍ بہ شیطان فلیس فیہ ذکر تسلط علیہ ولا وسوسۃ
لہ بل ان کان بمقتضی ظاہرہ فقد بین امر ذلک الشیطان بقولہ ان الشیطان اتی بلالا فلم یزل
یہدئہ کما یہدأ الصبی حتی نام فاعلم ان تسلط الشیطان فی ذلک الوادی انما کان علی
بلال المؤکل بکلاءۃ الفجر ہذا ان جعلنا قولہ ان ہذا وادٍ بہ شیطان تنبیہا علی سبب النوم عن
الصلوۃ واما ان جعلناہ تنبیہا علی سبب الرحیل عن الوادی وعلۃ ترک الصلوۃ بہ وہو دلیل مساق

حدیث زید بن اسلم فلا اعتراض بہ فی ہذا الباب لبیانہ وارتفاع اشکالہ

فصل واما قولہ علیہ الصلوۃ والسلام فقامت الدلائل الواضحۃ بصحۃ المعجزۃ علی صدقہ واجمعت الامۃ فیما کان طریقہ
البلاغ انہ معصوم فیہ من الاخبار عن شیء منہا بخلاف ما ہو بہ لا عمدا ولا سہوا ولا غلطا
واما تعمد الخلف فی ذلک فممتنع بدلیل المعجزۃ القائمۃ مقام قول اللہ تعالی صدق عبدی فیما
قال اتفاقا وباطباق اہل الملۃ اجماعا واما وقوعہ علی جہۃ الغلط فی ذلک فبہذہ السبیل عند
الاستاذ ابی اسحاق الاسفرائنی ومن قال بقولہ ومن جہۃ الاجماع فقط وورود الشرع بانتفاء
ذلک وعصمۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا من مقتضی المعجزۃ نفسہا عند القاضی ابی بکر الباقلانی

فی حدیثہ فی الاسراء وطلب عفریت لہ بشعلۃ نار فعلمہ جبریل ما یتعوذ بہ منہ ذکرہ فی الموطا ولما لم یقدر علی اذاہ بمباشرتہ تسبب بالتوسط الی عداہ کقضیتہ مع قریش فی الائتمار بقتل النبی صلی اللہ علیہ وسلم وتصورہ فی صورۃ الشیخ النجدی ومرۃ اخری فی غزوۃ یوم بدر فی صورۃ سراقۃ بن مالک و ہو قولہ تعالی وزین لہم الشیطان اعمالہم الآیہ ومرۃ ینذر بشبانہ عند بیعۃ العقبۃ وکل ہذا فقد کفاہ اللہ امرہ وعصمہ ضرہ وشرہ وقد قال علیہ الصلوۃ والسلام ان عیسی علیہ السلام کفی من لمسہ فجاء لیطعن بیدہ فی خاصرتہ حین ولد فطعن فی الحجاب وقال علیہ الصلوۃ والسلام حین ولد فی مرضہ وقیل لہ خشینا ان تکون بک ذات الجنب فقال انہا من الشیطان ولم یکن اللہ لیسلطہ علی فان قیل فما معنی قولہ واما ینزغنک من الشیطان نزغ الآیہ فقد قال بعض المفسرین انہا راجعۃ الی قولہ فاستعذ باللہ واعرض عن الجاہلین ثم قال واما ینزغنک من الشیطان نزغ ای یستخفنک غضب یحملک علی ترک الاعراض عنہم فاستعذ باللہ وقیل النزغ ہہنا الفساد کما قال تعالی من بعد ان نزغ الشیطان بینی وبین اخوتی وقیل ینزغنک لیغرینک ویحرکنک والنزغ ادنی الوسوسۃ فامرہ اللہ تعالی انہ متی تحرک علیہ غضب علی عدوہ او رام الشیطان من اغرائہ بہ وخواطرہ ادانی وساوسہ ما لم یجعل لہ سبیل الیہ ان یستعیذ منہ فیکفی امرہ ویکون سبب تمام عصمتہ او لم یسلط علیہ ما یکثر من التعرض لہ ولم یجعل لہ قدرۃ علیہ وقد قیل فی ہذہ الآیۃ غیر ہذا وکذلک لا یصح ان یتصور لہ الشیطان فی صورۃ الملک و یلبس علیہ لا فی اول الرسالۃ ولا بعدہا والاعتماد فی ذلک دلیل المعجزۃ بل لا یشک النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان ما یاتیہ من اللہ الملک ورسولہ حقیقۃ اما بعلم ضروری یخلقہ اللہ لہ او ببرہان ینظرہ لدیہ لتتم کلمۃ ربک صدقا وعدلا لا مبدل لکلماتہ فان قیل فما معنی قولہ تعالی وما ارسلنا من قبلک من رسول ولا نبی الا اذا تمنی القی الشیطان فی امنیتہ الآیہ فاعلم ان للناس فی معنی ہذہ الآیہ اقاویل منہا السہل والوعث والسمین والغث واولی ما یقال فیہا ما علیہ الجمہور من المفسرین ان التمنی ہہنا التلاوۃ والقاء الشیطان فیہا شغلہ بخواطر واذکار من امور الدنیا للتالی حتی یدخل علیہ الوہم و النسیان فیما تلاہ او یدخل غیر ذلک علی افہام السامعین من التحریف وسوء التاویل ما یزیلہ اللہ وینسخہ ویکشف لبسہ ویحکم ایاتہ وسیاتی الکلام علی ہذہ الایۃ بعد باتیع من ہذا ان شاء اللہ تعالی وقد حکی السمرقندی انکار قول من قال بتسلیط الشیطان علی ملک سلیمان وغلبتہ علیہ وان مثل ہذا لا یصح وقد ذکرنا قصۃ سلیمان مبینۃ بعد ہذا ومن قال ان الجسد ہو الولد الذی ولدہ وقال ابو محمد مکی فی قصۃ ایوب علیہ السلام وقولہ انی مسنی الشیطان بنصب وعذاب انہ لا یجوز لاحد ان

ولا خطر علی قلب بشر فلا تعلم نفس ما اخفی لهم من قرة اعین وقول موسی للخضر هل اتبعک علی ان تعلمنی مما علمت رشدا وقوله علیه الصلوة والسلام اسالک باسمائک الحسنی ما علمت منها ومالم اعلم وقوله اسالک بکل اسم سمیت به نفسک او استاثرت به فی علم الغیب عندک وقد قال تعالی وفوق کل ذی علم علیم قال زید بن اسلم وغیره حتی ینتهی العلم الی الله تعالی وهذا مالا خفاء فیه اذ معلوماته تعالی لا یحاط بها ولا منتهی لها هذا حکم عقد النبی صلی الله علیه وسلم فی التوحید والشرع والمعارف الالهیة والامور الدینیة

فصل واعلم ان الامة مجمعة علی عصمة النبی صلعم من الشیطان وکفایته منه لا فی جسمه بانواع الاذی ولا علی خاطره بالوسواس وقد اخبرنا القاضی الحافظ ابو علی رحمه الله تعالی قال انا ابو الفضل بن خیرون العدل حدثنا ابو بکر البرقانی وغیره نا ابو الحسن الدارقطنی نا اسماعیل الصفار نا عباس الترقفی نا محمد بن یوسف نا سفیان عن منصور عن سالم ابن ابی الجعد عن مسروق عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما منکم من احد الا وکل الله به قرینه من الجن وقرینه من الملائکة قالوا وایاک یا رسول الله قال وایای ولکن الله تعالی اعاننی علیه فاسلم زاد وغیره عن منصور فلا یامرنی الا بخیر وعن عایشة رضی الله عنها بمعناه وروی فاسلم بضم المیم ای فاسلم انا منه وصح لبعضهم هذه الروایة ورجحها وروی فاسلم یعنی القرین انه انتقل عن حال کفره الی الاسلام فصار لا یامر الا بخیر کالملک وهو ظاهر الحدیث ورواه بعضهم فانقاد فاستسلم قال القاضی ابو الفضل رضی الله عنه فاذا کان هذا حکم شیطانه وقرینه المسلط علی کل احد من بنی آدم فکیف بمن بعد عنه ولم یلزم صحبته ولا اقدر علی الدلو منه وقد جارت الآثار بتصدی الشیاطین له فی غیر موطن رغبة فی اطفار نوره واماتة نفسه وادخال شغل علیه اذ یئسوا من اغوائه فانقلبوا خاسرین کتعرضه له فی صلوته فاخذه النبی صلی الله علیه وسلم واسره ففی الصحاح قال ابو هریرة عنه علیه الصلوة والسلام ان الشیطان عرض لی قال عبد الرزاق فی صورة هر فشد علی لیقطع علی الصلوة فامکننی الله منه فذعته ولقد هممت ان اوثقه بساریة حتی تصبحوا تنظرون جمل ۱۲

الیه فذکرت قول اخی سلیمان رب اغفر لی وهب لی ملکا لا ینبغی لاحد من بعدی انک انت الوهاب فردّه الله خاسئا وفی الحدیث ابی الدرداء عنه علیه الصلوة والسلام ان عدو الله ابلیس جاء بشهاب من نار لیجعله فی وجهی والنبی صلی الله علیه وسلم فی الصلوة وذکر تعوذه بالله منه ولعنه له ثم اردت اخذه وذکر نحوه وقال لاصبح موثقا یتلاعب به ولدان اهل المدینة وکذلک

ئے حدیثہ فی الاسراء وطلب عفریت لہ بشعلۃ نار فعلمہ جبریل ما یتعوذ بہ منہ ذکرہ فی الموطا ولما لم یقدر
علی اذاہ بمباشرتہ تسبب بالتوسط الی عداہ کقضیتہ مع قریش فی الایتمار بقتل النبی صلی اللہ
علیہ وسلم وتصورہ فی صورۃ الشیخ النجدی ومرۃ اخری فی غزوۃ یوم بدر فی صورۃ سراقۃ بن مالک و
ہو قولہ تعالی وازین لہم الشیطان اعمالہم الآیہ ومرۃ یثبذر بشباتہ عند بیعۃ العقبۃ وکل ہذا فقد کفاہ
اللہ امرہ وعصمہ ضرہ وشرہ وقد قال علیہ الصلوۃ والسلام ان عیسی علیہ السلام کفی من لمسہ
فجاء لیطعن بیدہ فی خاصرتہ حین ولد فطعن فی الحجاب وقال علیہ الصلوۃ والسلام حین وکد فی
مرضہ وقیل لہ خشینا ان تکون بک ذات الجنب فقال انہا من الشیطان ولم یکن اللہ لیسلطہ علی
فان قیل فما معنی قولہ وامایزغنک من الشیطان نزغ الآیہ فقد قال بعض المفسرین انہا راجعۃ الی
قولہ فاستعذ باللہ واعرض عن الجاہلین ثم قال وامایزغنک من الشیطان نزغ ای یستفزنک غضب یحملک
علی ترک الاعراض عنہم فاستعذ باللہ وقیل النزغ ہہنا الفساد کما قال تعالی من بعد ان نزغ الشیطان
بینی وبین اخوتی وقیل یزغنک یغرینک ویحرکنک والنزغ ادنی الوسوسۃ فامرہ اللہ تعالی انہ متی
تحرک علیہ غضب علی عدوہ اورام الشیطان من اغرائہ بہ وخواطرہ دانی وساوسہ ما لم یجعل لہ سبیل
الیہ ان یستعیذ منہ فیکفی امرہ ویکون سبب تمام عصمتہ اولم یسلط علیہ ما یکثر من التعرض لہ ولم یجعل لہ
قدرۃ علیہ وقد قیل فی ہذہ الآیۃ غیر ہذا وکذلک لا یصح ان یتصور للشیطان فی صورۃ الملک و
یلبس علیہ لا فی اول الرسالۃ ولا بعدہا والاعتماد فی ذلک دلیل المعجزۃ بل لا یشک النبی صلی اللہ
علیہ وسلم ان ما یاتیہ من اللہ الملک ورسولہ حقیقۃ اما بعلم ضروری یخلقہ اللہ لہ او ببرہان ینظرہ
لدیہ لتتم کلمۃ ربک صدقا وعدلا لا مبدل لکلماتہ فان قیل فما معنی قولہ تعالی وما ارسلنا من قبلک
من رسول ولا نبی الا اذا تمنی القی الشیطان فی امنیتہ الآیہ فاعلم ان للناس فی معنی ہذہ الآیہ اقاویل
منہا السہل والوعث والسمین والغث واولی ما یقال فیہا ما علیہ الجمہور من المفسرین ان التمنی ہہنا
التلاوۃ والقاء الشیطان فیہا شغلہ بخواطر واذکار من امور الدنیا للتالی حتی یدخل علیہ الوہم و
النسیان فیما تلاہ او یدخل غیر ذلک علی افہام السامعین من التحریف وسوء التاویل ما یزیلہ اللہ
وینسخہ ویکشف لبسہ ویحکم اٰیاتہ وسیاتی الکلام علی ہذہ الآیۃ بعد باشبع من ہذا ان شاء اللہ تعالی
وقد حکی السمرقندی انکار قول من قال بتسلیط الشیطان علی ملک سلیمان وغلبتہ علیہ وان مثل
ہذا لا یصح وقد ذکرنا قصۃ سلیمان مبینۃ بعد ہذا ومن قال ان الجسد ہو الولد الذی ولدہ وقال
ابو محمد مکی فی قصۃ ایوب علیہ السلام وقولہ انی مسنی الشیطان بنصب وعذاب انہ لا یجوز لاحد ان

ولا خطر علی قلب بشر فلا تعلم نفس ما اخفی لهم من قرة اعین وقول موسی للخضر هل اتبعک علی ان تعلمنی مما علمت رشدا وقوله علیه الصلوة والسلام اسالک باسمائک الحسنی ما علمت منها وما لم اعلم وقوله اسالک بکل اسم سمیت به نفسک او استاثرت به فی علم الغیب عندک وقد قال تعالی وفوق کل ذی علم علیم قال زید بن اسلم وغیره حتی ینتهی العلم الی الله تعالی وهذا مالا خفاء فیه اذ معلوماته تعالی لا یحاط بها ولا منتهی لها هذا حکم عقد النبی صلی الله علیه وسلم فی التوحید والشرع والمعارف الالهیة والامور الدینیة

فصل واعلم ان الامة مجمعة علی عصمة النبی صلعم من الشیطان وکفایته منه لا فی جسمه بانواع الاذی ولا علی خاطره بالوسواس وقد اخبرنا القاضی الحافظ ابو علی رحمه الله تعالی قال انا ابو الفضل بن خیرون العدل حدثنا ابو بکر البرقانی وغیره نا ابو الحسن الدارقطنی نا اسماعیل الصفار نا عباس الترقفی نا محمد بن یوسف نا سفیان عن منصور عن سالم ابن ابی الجعد عن مسروق عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما منکم من احد الا وکل الله به قرینه من الجن وقرینه من الملائکة قالوا وایاک یا رسول الله قال وایای ولکن الله تعالی اعاننی علیه فاسلم زاد وغیره عن منصور فلا یامرنی الا بخیر وعن عایشة رضی الله عنها بمعناه وروی فاسلم بضم المیم ای فاسلم انا منه وصح لبعضهم هذه الروایة ورجحها وروی فاسلم یعنی القرین انه انتقل عن حال کفره الی الاسلام فصار لا یامر الا بخیر کالملک وهو ظاهر الحدیث ورواه بعضهم فانقاد فاستسلم قال القاضی ابو الفضل رضی الله عنه فاذا کان هذا حکم شیطانه وقرینه المسلط علی کل احد من بنی آدم فکیف بمن بعد عنه ولم یلزم صحبته ولا اقتدر علی الدنو منه وقد جارت الآثار بتصدی الشیاطین له فی غیر موطن رغبة فی اطفاء نوره واماتة نفسه وادخال شغل علیه اذ یئسوا من اغوائه فانقلبوا خاسرین کتعرضه له فی صلوته فاخذه النبی صلی الله علیه وسلم واسره ففی الصحاح قال ابو هریرة عنه علیه الصلوة والسلام ان الشیطان عرض لی قال عبد الرزاق فی صورة هر فشد علی یقطع علی الصلوة فامکننی الله منه فذعته ولقد هممت ان اوثقه بساریة حتی تصبحوا تنظرون الیه فذکرت قول اخی سلیمان رب اغفر لی وهب لی ملکا لا ینبغی لاحد من بعدی انک انت الوهاب فرده الله خاسئا وفی الحدیث ابی الدرداء عنه علیه الصلوة والسلام ان عدو الله ابلیس جاء بشهاب من نار لیجعله فی وجهی والنبی صلی الله علیه وسلم فی الصلوة وذکر تعوذه بالله منه ولعنه له ثم اردت اخذه وذکر نحوه وقال لاصبح موثقا یتلاعب به ولدان اهل المدینة وکذلک

عن الآخرة هم غافلون كما سيبين هذا ان شاء الله تعالى وفي الباب الثاني ولكنه لا يقال انهم
لا يعلمون شيئا من امر الدنيا فان ذلك يؤدي الى الغفلة والبلة وهم المنزهون عنه بل قد أرسلوا
الى اهل الدنيا وقلدوا سياستهم وهدايتهم والنظر في مصالح دينهم ودنياهم وهذا لا يكون مع
عدم العلم بامور الدنيا بالكلية واحوال الانبياء وسيرهم في هذا الباب معلومة ومعرفتهم بذلك
كلها مشهورة واما ان كان هذا العقد مما يتعلق بالدين فلا يصح من النبي صلى الله عليه وسلم الا العلم
به ولا يجوز عليه جملة لانه لا يخلو ان يكون حصل عقده بذلك عن وحي من الله تعالى فهو ما لا يصح
الشك منه فيه على ما قدمناه فكيف الجهل بل حصل له العلم اليقين او يكون فعل ذلك باجتهاده
فيما لم ينزل عليه فيه شيء على القول بتجويز وقوع الاجتهاد منه في ذلك على قول المحققين وعلى مقتضى
حديث ام سلمة انما اقضي بينكم برأيي فيما لم ينزل علي فيه خرجه الثقات وكقصة اسيري بدر
والاذن للمتخلفين على رأي لبعضهم فلا يكون ايضا ما يعتقده مما يثمره اجتهاده الا حقا وصحيحا
هذا هو الحق الذي لا يلتفت الى خلاف من خالف فيه ممن اجاز عليه الخطأ في الاجتهاد ان لو قام
عليه دليل لا على القول بتصويب المجتهدين الذي هو الحق والصواب عندنا ولا على القول
الآخر بان الحق في طرف واحد لعصمة النبي صلى الله عليه وسلم من الخطأ في الاجتهاد في الشرعيات
ولان القول في تخطئة المجتهدين انما هو بعد استقرار الشرع ونظر النبي صلى الله عليه وسلم واجتهاده
انما هو فيما لم ينزل عليه فيه شيء ولم الشرع له قبل هذا فيما عقد عليه النبي صلى الله عليه وسلم قلبه
فاما ما لم يعقد عليه قلبه من امر النوازل الشرعية فقد كان لا يعلم منها اه الا ما علمه الله شيئا فشيئا
حتى استقر علم جملتها عنده اما بوحي من الله او اذن له ان يشرع في ذلك ويحكم بما اراه الله
وقد كان ينتظر الوحي في كثير منها ولكنه لم يمت حتى استقر علم جميعها عنده عليه الصلوة
والسلام وتقررت معارفها لديه على التحقيق ورفع الشك والريب وانتفى الجهل وبالجملة
فلا يصح منه الجهل بشيء من تفاصيل الشرع الذي امر بالدعوة اليه اذ لا يصح دعوته الى ما لا يعلمه
واما ما تعلق بعقده من ملكوت السموات والارض وخلق الله وتعيين اسمائه الحسنى وآياته
الكبرى وامور الآخرة واشراط الساعة واحوال السعداء والاشقياء وعلم ما كان ومايكون
فلم يعلمه الا بوحي فعلى ما تقدم من انه معصوم فيه ولا يأخذه فيما اعلم به منه شك ولا ريب
بل هو فيه على غاية اليقين لكنه لا يشترط له العلم بجميع تفاصيل ذلك وان كان عنده من علم
ذلك ما ليس عند جميع البشر لقوله صلى الله عليه وسلم اني لا اعلم الا ما علمني ربي ولقوله

قال فكان قبل مؤمناً بتوحيده ثم نزلت الفرائض التي لم يكن يدريها قبل فزاد بالتكليف ايمانا وهو احسن وجوهه فان قلت فما معنى قوله وان كنت من قبله لمن الغافلين واعلم انه ليس بمعنى قوله والذين هم عن اياتنا غافلون بل حكى ابو عبيدة الهروي ان معناه لمن الغافلين عن قصة يوسف اذ لم تعلمها الا بوحينا وكذلك الحديث الذي يرويه عثمان بن ابي شيبة بسنده عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يشهد مع المشركين مشاهدهم فسمع ملكين خلفه احدهما يقول لصاحبه اذهب حتى تقوم خلفه فقال الآخر كيف اقوم خلفه وعهده باستلام الاصنام فلم يشهدهم بعد فهذا حديث انكره احمد بن حنبل جداً وقال هذا موضوع او شبيه بالموضوع وقال الدارقطني يقال ان عثمان وهم في اسناده والحديث في الجملة منكر غير متفق على اسناده فلا يلتفت اليه والمعروف عن النبي صلى الله عليه وسلم خلافه عند اهل العلم من قوله بغضت الي الاصنام وقوله في الحديث الآخر الذي رويته ام ايمن حين كلمه عمه وآله في حضور بعض اعيادهم وعزموا عليه فيه لبعد كراهته لذلك فخرج معهم ورجع مرعوبا فقال كلما دنوت منها من صنم تمثل لي رجل ابيض طويل فصيح يصيح وراءك لا تمسه فما شهد لهم بعد عيدا وقوله في قصة بحيرا حين استحلف النبي صلى الله عليه وسلم باللات والعزى اذ لقيه بالشام في سفرته مع عمه ابي طالب وهو صبي ورأى فيه علامات النبوة فاختبره بذلك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لا تسالني بهما فوالله ما بغضت شيئا قط بغضهما فقال له بحيرا فبالله الا ما اخبرتني عما اسالك عنه فقال سل عما بدا لك وكذلك المعروف من سيرته عليه الصلوة والسلام وتوفيق الله تعالى له انه كان قبل نبوته يخالف المشركين في وقوفهم بمزدلفة في الحج فكان يقف هو بعرفة لانه كان موقف ابراهيم عليه السلام

فصل قال القاضي ابو الفضل قد بان بما قدمناه عقود الانبياء في التوحيد والايمان والوحي عصمتهم في ذلك على ما بيناه فاما ما عدا هذا الباب من عقود قلوبهم فجماعها انها مملوءة علما ويقينا على الجملة وانها قد احتوت من المعرفة والعلم بامور الدين والدنيا ما لا شئ فوقه ومن طالع الاخبار واعتنى بالحديث وتامل ما قلناه وجده وقد قدمنا منه في حق نبينا عليه الصلوة والسلام في الباب الرابع اول قسم من هذا الكتاب ما ينبه على ما وراءه الا ان احوالهم في هذه المعارف تختلف فاما ما تعلق منها بامر الدنيا فلا يشترط في حق الانبياء العصمة من عدم معرفة الانبياء ببعضها واعتقادها على خلاف ما هي عليه ولا وصم عليهم فيه اذ همهم متعلقة بالآخرة وانبائها وامر الشريعة وقوانينها وامور الدنيا تضادها بخلاف غيرهم من اهل الدنيا الذين يعلمون ظاهرا من الحيوة الدنيا وهم

قلت فما معنى لئن لم يهدنى ربى لاكونن من القوم الضالين قيل اى ان لم يؤيدنى بمعونته اكن مثلكم فى ضلالكم وعباداتكم على معنى الاشفاق والتحذير والا فهو معصوم فى الازل من الضلال فان قلت فما معنى قوله وقال الذين كفروا لرسلهم لنخرجنكم من ارضنا او لتعودن فى ملتنا ثم قال بعد عن الرسل قد افترينا على الله كذبا ان عدنا فى ملتكم بعد اذ نجانا الله منها فلا يشكل عليك لفظة العود وانها تقتضى انهم انما يعودون الى ما كانوا فيه من ملتهم فقد تاتى هذه اللفظة فى كلام العرب لما ليس له ابتدا بمعنى الصيرورة كما جاء فى حديث الجهنميين عادوا حمما ولم يكونوا قبل كذلك ومثله قول الشاعر فعاد ابعد ابوالا + وما كان قبل كذلك فان قلت فما معنى قوله ووجدك ضالا فهدى فليس هو من الضلال الذى هو الكفر قيل ضالا عن النبوة فهداك اليها قاله الطبرى وقيل ووجدك بين اهل الضلال فعصمك من ذلك وهداك للايمان والى ارشادهم ونحوه عن السدى وغير واحد وقيل ضالا عن شريعتك اى لا تعرفها فهداك اليها والضلال هنا التحير ولهذا كان عليه الصلوة والسلام يخلو بغار حراء فى طلب ما يتوجه به الى ربه ويتشرع به حتى هداه الله الى الاسلام قال معناه القشيرى وقيل لا تعرف الحق فهداك اليه وهذا مثل قوله وعلمك ما لم تكن تعلم قال على بن عيسى قال ابن عباس لم تكن ضلالة معصية وقيل هدى اى بين امرك بالبراهين وقيل ووجدك ضالا بين مكة والمدينة فهدى الى المدينة وقيل المعنى ووجدك فهدى بك ضالا وعن جعفر بن محمد ووجدك ضالا عن محبتى لك فى الازل اى لا تعرفها فمننت عليك بمعرفتى وقرأ الحسن بن على ووجدك ضالا فهدى اسدى اهتدى بك وقال ابن عطاء ووجدك ضالا اى محبا لمعرفتى والضال المحب كما قال تعالى انك لفى ضلالك القديم اى محبتك القديمة ولم يريدوا ههنا فى الدين اذ لو قالوا ذلك فى نبى الله لكفروا ومثله عند هذا قوله انا لنراها فى ضلال مبين اى محبة بينة وقال الجنيد ووجدك متحيرا فى بيان ما انزل اليك فهداك لبيانه لقوله وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس الآية وقيل ووجدك لم يعرفك احد بالنبوة حتى اظهرك الله فهدى بك السعداء ولا اعلم احدا من المفسرين قال فيها ضالا عن الايمان وكذلك فى قصة موسى عليه السلام قوله فعلتها اذا وانا من الضالين اى من المخطئين الفاعلين شيئا بغير قصد قاله ابن عرفة وقال الازهرى معناه من الناسين وقد قيل ذلك فى قوله ووجدك ضال فهدى اى ناسيا كما قال الله تعالى ان تضل احداهما فان قلت فما معنى قوله ما كنت تدرى ما الكتاب ولا الايمان والجواب ان السمرقندى قال معناه ما كنت تدرى قبل الوحى ان تقرأ القرآن ولا كيف تدعوا الخلق الى الايمان وقال بكر القاضى نحوه قال ولا الايمان الذى هو الفرائض والاحكام

فليس فيه انه اطاعهم الله بنهاه عما يشاء ويامره بما يشاء كما قال ولا تطرد الذين يدعون ربهم الاية
وما كان طردهم وما كان من الظالمين

فصل واما عصمتهم من هذا الفن قبل النبوة فلانا نعلم خلاف الصواب انهم معصومون قبل النبوة من الجهل بالله تعالى وصفاته والشك في شيء
من ذلك وقد تعاضدت الاخبار والآثار عن الانبياء بتنزيههم عن هذه النقيصة منذ ولدوا ونشأهم
على التوحيد والايمان بل على اشراق نور المعارف ونفحات الطاف السعادة كما نبهنا عليه في الباب
الثاني من القسم الاول من كتابنا هذا ولم ينقل احد من اهل الاخبار ان احدا نبي واصطفي ممن عرف بكفر
واشراك قبل ذلك ومستند هذا الباب النقل وقد استدل بعضهم بان القلوب تنفر عمن كانت هذه سبيله
وانا اقول ان قريشا قد رمت نبينا عليه الصلوة والسلام بكل ما افترته وعيرت كفار الامم انبياءها بكل
ما امكنها واختلقته مما نص الله عليه او نقلته الينا الرواة ولم نجد في شيء من ذلك تعيير الواحد منهم برفضه
الله وتقريعه بذمه بترك ما كان قد جاءهم عليه ولو كان هذا لكانوا بذلك مبادرين ويتلونه في معبوده
محتجين ولكان توبيخهم له بنهيهم عما كان يعبد قبل اقطع واقطع في الحجة من توبيخه بنهيهم عن تركهم آلهتهم
وما كان يعبد ابائهم من قبل ففي اطباقهم على الاعراض عنه دليل على انهم لم يجدوا سبيلا اليه اذ لو كان
لنقل ولما سكتوا عنه كما لم يسكتوا عند تحويل القبلة وقالوا ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها كما حكاه
الله عنهم وقد استدل القاضي القشيري على تنزيههم عن هذا بقوله تعالى واذ اخذنا من النبيين
ميثاقهم ومنك ومن نوح وقوله واذ اخذ الله ميثاق النبيين الى قوله لتؤمنن به ولتنصرنه قال
فظهره الله في الميثاق ولعمري ان ياخذ منه الميثاق قبل خلقه ثم ياخذ ميثاق النبيين بالايمان به ونصره
قبل مولده بدهور ويجوز عليه الشرك او غيره من الذنوب هذا ما لا يجوزه الا ملحد هذا معنى كلامه وكيف يكون
ذلك وقد اتاه جبريل وشق قلبه صغيرا واستخرج منه علقة وقال هذا حظ الشيطان منك ثم غسله
وملاه حكمة وايمانا كما تظاهرت به اخبار المبدا ولا شبهة عليك لقول ابراهيم في الكوكب والقمر والشمس
هذا ربي فانه قد قيل كان هذا في سن الطفولية وابتداء النظر والاستدلال وقبل لزوم التكليف وذهب
معظم الحذاق من العلماء والمفسرين الى انه انما قال ذلك مبكتا لقومه ومستدلا عليهم وقيل معناه
الاستفهام الوارد مورد الانكار والمراد افهذا ربي قال الزجاج قوله هذا ربي اي على قولكم كما قال تعالى
اين شركائي اي عندكم ويدل على انه لم يعبد شيئا من ذلك ولا اشرك بالله قط طرفة عين قول الله عز وجل
عنه انه قال لابيه وقومه ما تعبدون ثم قال افرايتم ما كنتم تعبدون انتم وآباؤكم الاقدمون فانهم عدو لي
الا رب العالمين وقال اذ جاء ربه بقلب سليم اي من الشرك وقوله واجنبني وبني ان نعبد الاصنام فان

قول من قال فی آیۃ نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام لاتکونن ممن یجہل ان اللہ لوشاء لجمعہم علی الہدی وفی آیۃ نوح لاتکونن ممن یجہل ان وعداللہ حق لقولہ وان وعدک الحق اذ فیہ اثبات الجہل بصفۃ من صفات اللہ تعالی وذلک لایجوز علی الانبیاء والمقصود وعظہم ان لایتشبہوا فی امورہم بسمات الجاہلین کما قال انی اعظک ولیس فی آیۃ منہا دلیل علی کونہم علی تلک الصفۃ التی نہاہم عن الکون علیہا فکیف وایۃ نوح قبلہا فلاتسألنی مالیس لک بہ علم فحمل مابعدہا علی ماقبلہا اولی لان مثل ہذا قدیحتاج الی اذن وقدیجوز اباحۃ السؤال فیہ ابتداء فنہاہ اللہ ان یسألہ عما طوی عنہ علمہ واکنہ من غیبہ من السبب الموجب لہلاک ابنہ ثم اکمل اللہ تعالی نعمتہ علیہ باعلامہ ذلک بقولہ انہ لیس من اہلک انہ عمل غیر صالح حکی معناہ مکی کذلک امر نبینا فی الآیۃ الاخری بالتزام الصبر علی اعراض قومہ ولایحرج عندہ ذلک فیقارب حال الجاہل لبشدۃ التحسر حکاہ ابوبکر بن فورک وقیل معنی الخطاب لامتہ محمد ای فلاتکونوا من الجاہلین حکاہ ابومحمد مکی وقال مثلہ فی القرآن کثیر فہذا الفضل وجب القول لعصمۃ الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام منہ بعد النبوۃ قطعا فان قلت فاذا اقررت عصمتہم من ہذا وانہ لایجوز علیہم شیء من ذلک فما معنی اذاً وعید اللہ لنبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام علی ذلک ان فعلہ وتحذیرہ منہ کقولہ تعالی لئن اشرکت لیحبطن عملک الآیۃ وقولہ ولاتدع من دون اللہ مالاینفعک ولایضرک الآیۃ وقولہ اذاً لاذقناک ضعف الحیوۃ وضعف الممات الآیۃ وقولہ لاخذنا منہ بالیمین وقولہ وان تطع اکثر من فی الارض یضلوک عن سبیل اللہ وقولہ فان یشاء اللہ یختم علی قلبک وقولہ وان لم تفعل فما بلغت رسالتہ وقولہ یاایہا النبی اتق اللہ ولاتطع الکفرین والمنافقین فاعلم وفقنا اللہ وایاک انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام لایصح ولایجوز علیہ ان لایبلغ وان یخالف امر ربہ ولاان یشرک بہ ولاان یتقول علی اللہ مالایجب اویفتری علیہ اویضل اویختم علی قلبہ اویطیع الکافرین لکن اللہ تعالی یسر امرہ بالمکاشفۃ والبیان فی البلاغ للمخالفین وان ابلاغہ ان لم یکن بہذہ السبیل فکانہ مابلغ وطیب نفسہ وقوی قلبہ بقولہ تعالی واللہ یعصمک من الناس کما قال عزوجل لموسی وہارون علیہما السلام لاتخافا التشتد بصائرہم فی الابلاغ واظہار دین اللہ ویذہب عنہم خوف العدو والمضعف للیقین واما قولہ ولولقول علینا بعض الاقاویل الآیۃ وقولہ اذاً لاذقناک ضعف الحیوۃ فمعناہ ان ہذا جزاء من فعل ہذا وجزاؤک لوکنت ممن یفعلہ وہو لایفعلہ وکذلک قولہ وان تطع اکثر من فی الارض فالمراد غیرہ کما قال ان تطیعوا الذین کفروا الآیۃ وقولہ فان یشاء اللہ یختم علی قلبک وقولہ لئن اشرکت لیحبطن عملک وما اشبہہ فالمراد غیرہ وان ہذا حال من اشرک والنبی علیہ الصلوٰۃ والسلام لایجوز علیہ ہذا وقولہ اتق اللہ ولاتطع الکافرین

كل يوم مائة مرة وفي طريق في اليوم اكثر من سبعين مرة فاحذر ان يقع ببالك ان يكون هذا الغين وسوسة او ريبا وقع في قلبه عليه الصلوة والسلام بل اصل الغين في هذا يتغشى القلب و يغطيه قاله ابو عبيد واصله من غين السماء وهو اطباق الغيم عليها وقال غيره الغين شئ يغشى القلب ولا يغطيه كل التغطية كالغيم الرقيق الذي يعرض في الهواء فلا يمنع ضوء الشمس وكذلك لا يفهم من الحديث انه يغان على قلبه مائة مرة او اكثر من سبعين في اليوم او ليس يقتضيه لفظ الذي ذكرناه وهو اكثر الروايات وانما هذا عدد للاستغفار للغين فيكون المراد بهذا الغين اشارة الى غفلات قلبه وفترات نفسه وسهوها عن مداومة الذكر ومشاهدة الحق بما كان صلى الله عليه وسلم يدفع اليه بسبب ١٢ من مقاساة البشر وسياسة الامة ومعاناة الاهل ومقاومة العدو ومصلحة النفس ومكافحة من اعياه اداء الرسالة وحمل الامانة وهو في هذا كله في طاعة ربه وعبادة خالقه ولكن لما كان صلى الله عليه وسلم ارفع الخلق عند الله تعالى مكانة واعلاهم درجة واتمهم به معرفة وكانت حاله عند خلوص قلبه وخلو همته وتفرغه لربه واقباله بكليته عليه ومقامه هناك ارفع حاليه راى عليه الصلوة والسلام حال فترته عنها وشغله بسواها غضا من علي حاله وخفضا من رفيع مقامه فاستغفر الله من ذلك وهذا اولى وجوه الحديث واشهرها والى معنى ما اشرنا اليه فيه مال كثير من الناس وحام حوله فقارب ولو يرد وقد قررنا غامض معناه وكشفنا للمستفيد مخبآه وهو مبني على جواز الفترات والغفلات والسهو في غير طريق البلاغ على ما سيأتي وذهبت طائفة من ارباب القلوب ومشيخة المتصوفة ممن قال بتنزيه النبي صلى الله عليه وسلم عن هذا جملة واحالة ان يجوز عليه في حال سهو او فترة الى ان معنى الحديث ما يهم خاطره ويغم فكره من امر امته عليه الصلوة والسلام لاهتمامه بهم وكثرة شفقته عليهم فيستغفر لهم قالوا وقد يكون الغين هنا على قلبه السكينة التي تتغشاه لقوله تعالى فانزل الله سكينته عليه ويكون استغفاره عليه الصلوة والسلام عندها اظهارا للعبودية والافتقار وقال ابن عطاء استغفاره وفعله هذا تعليم للامة يحملهم على الاستغفار وقال غيره وليستشعروا الحذر ولا يركنوا الى الامن وقد يحتمل ان تكون هذه الاغانة حالة خشية واعظام تغشى قلبه فيستغفر حينئذ شكرا لله تعالى وملازمة لعبوديته كما قال في ملازمة العباداة افلا اكون عبدا شكورا وعلى هذه الوجوه الاخيرة يحمل ما روي في بعض طرق هذا الحديث عنه عليه الصلوة والسلام انه ليغان على قلبي في اليوم اكثر من سبعين مرة فاستغفر الله فان قلت فما معنى قوله تعالى لمحمد عليه الصلوة والسلام ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلين وقوله تعالى لنوح فلا تسئلن ما ليس لك به علم اني اعظك ان تكون من الجاهلين فاعلم انه لا يلتفت في ذلك الى

تخبرنی بصاحبک اذا جارک قال نعم فلما جاء جبریل اخبرها فقالت له اجلس الی شقی وذکر الحدیث الی اخره وفیه فقالت ماهذا الشیطان هذا الملک یا ابن عمی فاثبت والبشر وامنت به فهذا یدل علی انها مستثبتة بما فعلته لنفسها ومستظهرة لایمانها للنبی صلی الله علیه وسلم وقول معمر فی فترة الوحی فحزن النبی صلی الله علیه وسلم فیما بلغنا حزنا غدا منه مرارا کی یتردی من رؤس شواهق الجبال لایقدح فی هذا الاصل لقول معمر عنه فیما بلغنا ولم یسنده ولا ذکر روایة ولا من حدث به ولا ان النبی صلی الله علیه وسلم قاله ولا یعرف مثل هذا الا من جهة النبی صلی الله علیه وسلم مع انه یحمل علی انه کان اول الامر کما ذکرناه او انه فعل ذلک لما اخرجه من تکذیب من بلغه کما قال تعالی فلعلک باخع نفسک علی آثارهم ان لم یؤمنوا بهذا الحدیث اسفا ویصح معنی هذا التاویل حدیث رواه شریک عن عبد الله بن محمد بن عقیل عن جابر بن عبد الله ان المشرکین لما اجتمعوا بدار الندوة للتشاور فی شان النبی صلی الله علیه وسلم واتفق رایهم علی ان یقولوا انه ساحر اشتد علیه ذلک وتنزل فی ثیابه وتدثر فیها فاتاه جبریل فقال یا ایها المزمل یا ایها المدثر او خاف ان الفترة لامر اوسبب منه فخشی ان تکون عقوبة من ربه ففعل ذلک بنفسه ولم یرد بعد شرع بالنهی عن ذلک فیعترض به ونحو هذا فرار یونس علیه السلام خشیة تکذیب قومه له لما وعدهم به من العذاب وقول الله تعالی فی یونس فظن ان لن نقدر علیه معناه ان لن نضیق علیه قال مکی طمع فی رحمة الله وان لا یضیق علیه مسلکه فی خروجه وقیل حسن ظنه بمولاه انه لا یقضی علیه العقوبة وقیل نقدر علیه ما اصابه وقد قری نقدر علیه بالتشدید وقیل لن نأخذه بغضبه وذهابه وقال ابن زید معناه افظن ان لن نقدر علیه علی الاستفهام ولا یلیق ان یظن بنبی ان یجهل صفة من صفات ربه وکذلک قوله اذ ذهب مغاضبا الصحیح مغاضبا لقومه لکفرهم وهو قول ابن عباس والضحاک وغیرهم لا لربه اذ مغاضبة الله محاداة له ومعاداة الله تعالی کفر لا یلیق بالمومنین فکیف بالانبیاء وقیل مستحییا من قومه ان یسموه بالکذب او یقتلوه کما ورد فی الخبر وقیل مغاضبا لبعض الملوک فیما بعثه من التوجه الی امر امره الله تعالی به علی لسان نبی اخر فقال له یونس غیری اقوی علیه منی فعزم علیه فخرج لذلک مغاضبا وقد روی عن ابن عباس رضی الله عنهما ان ارسال یونس علیه السلام ونبوته انما کان لعبد ان نبذه الحوت واستدل من الآیة بقوله تعالی فنبذناه بالعراء وهو سقیم وانبتنا علیه شجرة من یقطین وارسلناه الی مائة الف او یزیدون ویستدل ایضا بقوله ولا تکن کصاحب الحوت وذکر القصة ثم قال فاجتباه ربه فجعله من الصالحین فتکون هذه القصة اذا قبل نبوته فان قیل فما معنی قوله علیه الصلوة والسلام انه لیغان علی قلبی فاستغفر الله

الحدیث انّ ذلک کان اولاً فی المنام ثم اُرِیَ فی الیقظۃ مثلَ ذلک تانیساً لہ علیہ الصلوۃ والسلام لئلا یفجأہ الامر مشافہۃً ومشاہدۃً فلا یحتملہ لاول حالۃ بُنیۃُ البشریۃ وفی الصحیح عن عائشۃ رضی اللہ عنہا اولُ ما بُدِیَ بہ رسولُ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الوحی الرؤیا الصادقۃ قالت ثم حُبِّبَ الیہ الخلاءُ وقالت الی ان جاءہ الحق وہو فی غارِ حرا الحدیث وعن ابن عباس مکثَ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بمکۃ خمس عشرۃ سنۃ یسمع الصوت ویری الضوءَ سبع سنین ولا یری شیئاً وثمان سنین یوحی الیہ وقد روی ابن اسحاق عن بعضہم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال وذکر مجاورہ بغار حرا قال فجاءنی وانا نائم فقال اقرأ فقلت ما اقرأ وذکر نحو حدیث عائشۃ فی غطہ لہ وإقرأیہ اقرأ باسم ربک بالسورۃ قال فانصرف عنی وھببتُ من نومی فکانما صُوِّرتُ فی قلبی ولم یکن البغضَ الیَّ من شاعر او مجنون ثم قلتُ لاتحدّث عنی قریشٌ بہذا ابدا لاعمدنّ الی حالق من الجبل فلاطرحنّ نفسی منہ فلاقتلنہا فبینما انا عامدٌ لذلک اذ سمعت منادیا ینادی من السماء یا محمد انت رسول اللہ وانا جبریل فرفعتُ راسی فاذا جبریلُ علی صورۃ رجل وذکر الحدیث فقد بیّن فی ہذا ان قولہ لما قال وقصدہ لما قصد انما کان قبل لقاء جبریل علیہما السلام وقبل إعلامِ اللہ تعالی لہ بالنبوۃ واظہار اصطفائہ لہ بالرسالۃ ومثلہ حدیث عمرو ابن شرحبیل انہ علیہ الصلوۃ والسلام قال لخدیجۃ انی اذا خلوتُ وحدی سمعتُ نداءً وقد خشیتُ واللہ ان یکون ہذا الامرُ ومن روایۃ حماد بن سلمۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لخدیجۃ انی لاسمعُ صوتاً واری ضوءاً واخشی ان یکون بی جنون وعلی ہذا یتأوّل لو صحّ قولُہ فی بعض ہذہ الاحادیث ان الا بعد شاعر او مجنون والفاظاً یفہم منہا معانی الشک فی تصحیح ما رآہ وانہ کان کلہ فی ابتداء امرہ وقبل لقاء الملک لہ وإعلام اللہ لہ انہ رسولہ فکیف وبعض ہذہ الالفاظ لا تصحّ طُرقہا واما بعد اعلام اللہ تعالی لہ ولقائہ الملک فلا یصحّ فیہ ریبٌ ولا یجوزُ علیہ شکٌّ فیما اُلقِیَ الیہ وقد روی ابن اسحاق عن شیوخہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یرقی بمکۃ من العینِ قبل ان یُنزَل علیہ فلما نزل علیہ القرآنُ اصابہ نحو ما کان یصیبہا فقالت لہ خدیجۃ اُوحِیَ الیک من یرقیک فقال اما الآن فلا وحدیث خدیجۃ واختبارُہا امرَ جبریل بکشف راسہا الحدیث انما ذلک فی حق خدیجۃ لتحقق صحۃ نبوۃ رسول صلی اللہ علیہ وسلم وان الذی یاتیہ ملکٌ ویزیل الشک عنہا لانہا فعلتَ ذلک للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ولیختبر ہو حالہ بذلک بل قد ورد فی حدیث عبداللہ بن محمد بن یحیی بن عروۃ عن ہشام عن ابیہ عن عائشۃ ان ورقۃ امرَ خدیجۃ ان تخبر الامرَ بذلک وفی حدیث اسماعیل بن ابی حکیم انہا قالت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا ابن عمی ہل تستطیع ان

رُسُلِنا الآیہ المراد بہ المشرکون والخطاب مواجہۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم قال القتبی وقیل معناہ سَلْنا
عمن اَرسلنا مِن قبلک فحُذف الخافِضُ وتَمّ الکلام ثم ابتدأ اجعلنا من دون الرحمن آلِہۃً یُعبدون
علی طریق الانکار ای ما جعلنا حکاہ مکی وقیل اُمِرَ النبیُّ صلی اللہ علیہ وسلم ان یسأل الانبیاءَ
لیلۃ الاسراء عن ذلک فکان اشدّ یقینا من ان یحتاج الی السوال فیُروی انہ قال لا اَسأل
قد اکتفیتُ قالہ ابنُ زید وقیل سَلْ اُمَمَ مَن ارسلنا ہل جاؤہم بغیر التوحید وہو معنی قول مجاہد
والسُّدِّی والضحاکِ وقتادۃَ والمراد بہذا والذی قبلہ اِعلامُہ بما بُعِثَتْ بہ الرُّسُل صلوات اللہ
علیہم وانہ تعالی لم یَأذَنْ فی عبادۃ غیرہ لِاَحَدٍ ردّاً علی مشرکی العرب وغیرہم فی قولہم ما نعبدہم
اِلّا لیقربونا الی اللہ زلفی وکذلک قولہ تعالی والذین آتیناہم الکتاب یعلمون انہ منزل من ربک
بالحق فلا تکونن من الممترین ای فی علمہم بانک رسول اللہ وان لم یقروا بذلک ولیس المراد
بہ شکہ فیما ذکر فی اول الآیۃ وقد یکون ایضا علی مثل ما تقدّم ای قل لِمَن امترے شک ۱۲
یا محمد فی ذلک لا تکونن من الممترین بدلیل قولہ تعالی اول الایۃ افغیر اللہ اَبتغی حکما الایہ وانّ النبی
صلے اللہ علیہ وسلم یُخاطِب بذلک غیرَہ وقیل ہو تقریر کقولہ تعالی ءَاَنتَ قلتَ للناس اتخذونی
وامّیَ الٰہَینِ من دون اللہ وقد علم انہ لم یقل وقیل معناہ ما کنتَ فی شکٍّ فاسأل تزدد طمانینۃً
وعلماً الی علمک ویقینک وقیل اِن کنتَ فی شکٍّ فیما شرفناک وفضّلناک بہ فاسالہم عن صفتک
فی الکتب ونشر فضائلک وحکی عن ابی عبیدۃ ان المراد ان کنتَ فی شک من غیرک فیما انزلنا فان
قیل فما معنی قولہ حتی اذا اسْتَیْئَسَ الرُّسُلُ وظنّوا انہم قد کُذِبوا علی قراءۃ التخفیف قلنا المعنی فی ذلک
ما قالتہ عایشۃ رضی اللہ عنہا معاذ اللہ ان تظن ذلک الرسلُ بربہا وانما معنی ذلک ان الرُّسُلَ لمّا
استیئسوا ظنّوا انّ من وعدہم النصر من اتباعہم کذبوہم وعلی ہذا اکثر المفسرین وقیل ان الضمیر
فی ظنوا عائد علی الاتباع والامم لا علی الانبیاء والرسل وہو قول ابن عباس والنخعی وابن جبیر
وجماعۃ من العلماء وبہذا المعنی قرأ مجاہد کذبوا بالفتح فلا تشغل بالک من شاذّ التفسیر بسواہ
مما لا یلیق بمنصب العلماء فکیف بالانبیاء وکذلک ما ورد فی حدیث السیرۃ ومبدأ الوحی من قولہ
لخدیجۃ لقد خشیتُ علی نفسی لیس معناہ الشک فیما أتاہ اللہ بعد رؤیۃ الملکِ ولکن لعلہ خشی ان
لا یحتمل قوتہ مقاومۃ الملک واعباء الوحی فینخلع قلبہ او تزہق نفسہ ہذا علی ما ورد فی الصحیح
انہ قالہ بعد لقاءِ الملک او یکون ذلک قبل لُقیاہ الملکَ واعلامِ اللہ تعالی لہ بالنبوۃ لاول ما عرضت
علیہ من العجائب وسلّم علیہ الحجر والشجر وبدأتہ المنامات والتباشیر کما رُوِی فی بعض طُرق ہذا

علی الضروریات ممتنع مجوز فی النظریات فاراد الانتقال من النظر او الخبر الی المشاهدة و (ابراہیم ۱۲)
الترقی من علم الیقین الی عین الیقین فلیس الخبر کالمعاینة ولهذا قال سهل بن عبد الله
سئل کشف غطاء العیان لیزداد بنور الیقین تمکنا فی حاله الوجه الرابع انه لما احتج علی المشرکین
بان ربه تعالی یحیی ویمیت طلب ذلک من ربه لیصح احتجاجه عیانا الوجه الخامس قال بعضهم
هو سؤال علی طریق الادب المراد اقدرنی علی احیاء الموتی وقوله لیطمئن قلبی عن هذه الامنیة
الوجه السادس انه اراد من نفسه الشک وما شک (نظر بحقیقة) لکن لیجاوب فیزداد قربه وقول نبینا
علیه الصلوة والسلام نحن (نظر بتعبیره ۱۲) احق بالشک من ابراهیم نفی لان یکون ابراهیم شک والبعاد للخواطر
الضعیفة ان تظن هذا ابراهیم ای نحن موقنون بالبعث واحیاء الله الموتی فلو شک
ابراهیم لکنا اولی بالشک منه اما علی طریق الادب او ان یرید امته الذین یجوز علیهم الشک (مع ابراهیم ۱۲ ملفقا نحن ۱۲)
او علی طریق التواضع والاشفاق ان حملت قصة ابراهیم علی اختیار حاله او زیادة یقینه

فان قلت فما معنی قوله تعالی فان کنت فی شک مما انزلنا الیک فاسأل الذین یقرؤن الآیتین
فاحذر ثبت الله قلبک ان یخطر ببالک ما ذکره فیه بعض المفسرین عن ابن عباس او غیره
من اثبات شک النبی صلی الله علیه وسلم فیما اوحی الیه وانه من البشر فمثل هذا لا یجوز علیه
حمله بل قد قال ابن عباس لم یشک النبی صلی الله علیه وسلم ولم یسأل ونحوه عن ابن جبیر و
الحسن وحکی قتادة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال ما اشک ولا اسأل وعامة المفسرین
علی هذا واختلفوا فی معنی الآیة فقیل المراد قل یا محمد للشاک فان کنت فی شک الآیة قالوا وفی
السورة نفسها ما دل علی هذا التاویل قوله قل یا ایها الناس ان کنتم فی شک من دینی وقیل
المراد بالخطاب الغرب وغیر النبی صلی الله علیه وسلم کما قال لئن اشرکت لیحبطن عملک (الی وهو ۱۲)
الآیة والخطاب له والمراد غیره ومثله فلا تکن فی مریة مما یعبد هؤلاء ونظیره کثیر قال بکر بن العلاء
الاتراه یقول ولا تکونن من الذین کذبوا بآیات الله وهو علیه السلام کان المکذب فیما
یدعوا الیه فکیف یکون ممن کذب به فهذا کله یدل علی ان المراد بالخطاب غیره ومثل
هذه الآیة قوله الرحمن فاسأل به خبیرا المامور بالسؤال ۱۲ ههنا غیر النبی صلی الله علیه وسلم لیسأل
النبی صلی الله علیه وسلم والنبی علیه الصلوة والسلام هو الخبیر المسئول لا المستخبر السائل و
قال ان هذا الشک الذی امر غیر النبی بسؤال الذین یقرؤن الکتاب انما هو فیما قصه الله تعالی
من اخبار الامم لا فیما دعا الیه من التوحید والشریعة ومثل هذا قوله تعالی واسئل من ارسلنا قبلک من

ولكن اخوة الاسلام لكن صاحبكم خليل الرحمن وكما قال تنام عيناى ولاينام قلبى وقال انى لست كهيئتكم انى اظل يطعمنى ربى ويسقينى فبواطنهم منزهة عن الآفات مطهرة عن النقايص والاعتلالات وهذه جملة لن يكتنف بمضمونها كل ذى همة بل الاكثر يحتاج الى لبسط وتفصيل على ماناتى به بعد هذا فى الابواب بعون الله تعالى وهو حسبنا ونعم الوكيل

الباب الاول

فيما يختص بالامور الدينية والكلام فى عصمة نبينا محمد عليه الصلوة والسلام وسائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام قال القاضى ابو الفضل رحمه الله اعلم ان الطوارئ من التغيرات والآفات على اجساد البشر لا يخلوان تطرأ على جسمه او على حواسه بغير قصد واختيار كالامراض والاسقام او تطرأ بقصد واختيار وكله فى الحقيقة عمل وفعل ولكن جرى رسم المشائخ بتفصيله الى ثلاثة انواع عقد بالقلب وقول باللسان وعمل بالجوارح وجميع البشر تطرأ عليهم الافات والتغيرات بالاختيار وبغير الاختيار فى هذه الوجوه كلها والنبى صلى الله عليه وسلم وان كان من البشر فيجوز على جبلته مايجوز على جبلة البشر فقد قامت البراهين القاطعة وتمت كلمة الاجماع على خروجه عنهم وتنزيهه عن كثير من الآفات التى تقع على الاختيار وعلى غير الاختيار كما سنبينه ان شاء الله تعالى فيما نأتى به من التفاصيل والله المستعان

فصل فى حكم عقد قلب النبى صلعم ومن قوة معرفته اعلم منحنا الله واياك توفيقه ان ما تعلق بطريق التوحيد والعلم بالله تعالى وصفاته والايمان به وبما اوحى الله اليه فعلى غاية المعرفة ووضوح العلم واليقين والانتفاء عن الجهل بشئ من ذلك او الشك او الريب فيه والعصمة من كل ما يضاد المعرفة بذلك واليقين هذا ما وقع اجماع المسلمين عليه ولا يصح بالبراهين الواضحة ان يكون فى عقود الانبياء سواه ولا يعترض على هذا بقول ابراهيم عليه السلام قال بلى ولكن ليطمئن قلبى اذ لم يشك ابراهيم فى اخبار الله تعالى اله باحياء الموتى ولكن اراد طمانينة القلب وترك المنازعة لمشاهدة الاحياء فحصل له العلم الاول بوقوعه واراد العلم الثانى بكيفيته ومشاهدته الوجه الثانى ان ابراهيم عليه السلام انما اراد اعتيانا منزلته عند ربه وعلم اجابة دعوته بسؤال ذلك من ربه فيكون قوله اولم تؤمن اى الم تصدق بمنزلتك منى وخلتك واصطفائك الوجه الثالث انه سال ربه زيادة يقين وقوة طمانينة وان لم يكن فى الاول شك اذ العلوم النظرية والضرورية قد تتفاضل فى قوتها وطرأن الشكوك

اللہ تعالیٰ بشیٔ سے فی ہذا الملتزم سنذ سمعت ہذا من ابی اسامۃ الا استجیب لی قال ابو علی و انا فقد دعوت اللہ فیہ باشیاء کثیرۃ استجیب لی بعضہا و انا ارجو اللہ تعالیٰ من سعۃ فضلہ ان یستجیب لی بقیتہا قال القاضی ابو الفضل ذکرنا نبذاً من ہذہ النکت فی ہذا الفصل و ان لم تکن من الباب لتعلقہا بالفصل الذی قبلہ حرصا علی تمام الفائدۃ واللہ تعالیٰ الموفق للصواب +

القسم الثالث

فیما یجب للنبی علیہ الصلوٰۃ والسلام وما یستحیل او یجوز علیہ وما یمتنع او یصح من الاحوال البشریۃ

ان یضاف الیہ قال اللہ تعالیٰ وما محمدٌ الا رسول قد خلت من قبلہ الرسل الآیہ وقال اللہ تعالیٰ ما المسیح ابن مریم الا رسول قد خلت من قبلہ الرسل و امہ صدیقۃ کانا یاکلان الطعام وقال تعالیٰ وما ارسلنا قبلک من المرسلین الا انہم لیاکلون الطعام ویمشون فی الاسواق وقال اللہ تعالیٰ قل انما انا بشر مثلکم یوحیٰ الیّ فمحمد صلے اللہ علیہ وسلم وسائر الانبیاء من البشر ارسلوا الی البشر ولولا ذلک لما اطاق الناس مقاومتہم والقبول عنہم ومخاطبتہم قال اللہ تعالیٰ ولو جعلناہ ملکا لجعلناہ رجلا وللبسنا علیہم ما یلبسون ای لما کان الا فی صورۃ البشر الذی یمکنکم مخالطتہم اذ لا تطیقون مقاومۃ الملک ومخاطبتہ ورویتہ اذا کان علی صورتہ وقال قل لو کان فی الارض ملائکۃ یمشون مطمئنین لنزلنا علیہم من السماء ملکا رسولا ای لا یمکن فی سنۃ اللہ تعالیٰ ارسال الملک الا لمن ہو من جنسہ او من خصہ اللہ تعالیٰ واصطفاہ وقواہ علی مقاومتہ کالانبیاء والرسل والانبیاء والرسل وسائط بین اللہ وبین خلقہ یبلغونہم اوامرہ ونواہیہ ووعدہ ووعیدہ ویعرفونہم بما لم یعلموہ من امرہ وخلقہ وجلالہ وسلطانہ وجبروتہ وملکوتہ فظواہرہم واجسادہم وبنیتہم متصفۃ بما وصاف البشر بہا مما یطرأ علی البشر من الاعراض والاسقام والفناء والموت ونعوت الانسانیۃ وارواحہم وبواطنہم متصفۃ باعلی مما اوصاف البشر متعلقۃ بالملاء الاعلی متشبہۃ بصفات الملائکۃ سلیمۃ من التغیر والآفات لا یلحقہا غالبا عجز البشریۃ ولا ضعف الانسانیۃ اذ لو کانت بواطنہم خالقۃ للبشریۃ لظواہرہم لما اطاقوا الاخذ عن الملائکۃ ورویتہم ومخاطبتہم ومخالطتہم کما لا یطیقہ غیرہم من البشر ولو کانت اجسامہم وظواہرہم متسمۃ بنعوت الملائکۃ وبخلاف صفات البشر لما اطاق البشر ومن ارسلوا الیہ علی مخالطتہم کما تقدم من قول اللہ تعالیٰ فجعلوا من جہۃ الاجسام والظواہر مع البشر ومن جہۃ الارواح والبواطن مع الملائکۃ کما قال علیہ الصلوٰۃ والسلام لو کنت متخذا من امتی خلیلا لاتخذت ابا بکر خلیلا

یوم القیامۃ لاحساب علیہ ولا عذاب وفی طریق اخر بعث من الآمنین یوم القیامۃ وعن ابن عمر من استطاع ان یموت بالمدینۃ فلیمت بہا فانی اشفع لمن یموت بہا وقال تعالی ان اول بیت وضع للناس للذی ببکۃ مبارکا الآیہ الی قولہ اٰمنا قال بعض المفسرین اٰمنا من النار وقیل کان یامن من الطلب من احدث حدثا فی الجاہلیۃ ولجأ الیہ وہذا مثل قولہ تعالی واذ جعلنا البیت مثابۃ للناس وامنا علی قول بعضہم وحکی ان قوما اتوا سعدون الخولانی بالمنستیر فاعلموہ ان کنانۃ قتلوا رجلا واضرموا علیہ النار طول اللیل فلم تعمل فیہ وبقی ابیض البدن فقال لعلہ حج ثلاث حجج قالوا نعم قال حدثت ان من حج حجۃ ادی فرضہ ومن حج ثانیۃ داین ربہ ومن حج ثلاث حجج حرم اللہ شعرہ وبشرہ علی النار ولما نظر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی الکعبۃ قال مرحبا بک من بیت ما اعظمک واعظم حرمتک وفی الحدیث عنہ علیہ الصلوۃ والسلام ما من احد یدعو اللہ عند الرکن الاسود الا استجاب اللہ لہ وکذلک عند المیزاب وعنہ علیہ الصلوۃ والسلام من صلی خلف المقام رکعتین غفر لہ ما تقدم من ذنبہ وما تاخر وحشر یوم القیامۃ من الآمنین قال الفقیہ القاضی ابو الفضل قرات علی القاضی الحافظ ابی علی رحمہ اللہ حدثنا ابو العباس العذری قال نا ابو اسامۃ محمد بن احمد بن محمد الہروی نا الحسن بن رشیق قال سمعت ابا الحسن محمد بن الحسن بن راشد یقول سمعت ابا بکر محمد بن ادریس یقول سمعت الحمیدی قال سمعت سفیان بن عیینۃ قال سمعت عمرو بن دینار قال سمعت ابن عباس یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما دعا احد بشیء فی ہذا الملتزم الا استجیب لہ قال ابن عباس وانا فما دعوت اللہ بشیء فی ہذا الملتزم منذ سمعت ہذا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا استجیب لی وقال عمرو بن دینار وانا فما دعوت اللہ تعالی بشیء فی ہذا الملتزم منذ سمعت ہذا من ابن عباس الا استجیب لی وقال سفیان وانا فما دعوت اللہ تعالی بشیء فی ہذا الملتزم منذ سمعت ہذا من عمرو الا استجیب لی وقال الحمیدی وانا فما دعوت اللہ تعالی بشیء فی ہذا الملتزم منذ سمعت ہذا من سفیان الا استجیب لی وقال محمد بن ادریس وانا فما دعوت اللہ تعالی بشیء فی ہذا الملتزم منذ سمعت ہذا من الحمیدی الا استجیب لی وقال ابو الحسن محمد بن الحسن بن راشد وانا فما دعوت اللہ تعالی بشیء فی ہذا الملتزم منذ سمعت ہذا من محمد بن ادریس الا استجیب لی قال ابو اسامۃ وما اذکر ان الحسن بن رشیق قال فیہ شیئا وانا فما دعوت اللہ تعالی بشیء فی ہذا الملتزم منذ سمعت ہذا من الحسن بن رشیق الا استجیب لی من امر الدنیا وانا ارجو ان یستجاب لی من امر الآخرۃ قال العذری وانا فما دعوت

سواه فتأتی فضیلة مسجد الرسول صلے اللہ علیہ وسلم علیہ بتسع مائة وعلی غیرہ بالف وھذا مبنی علی تفضیل المدینة علی مکة علی ماقدمناہ وہو قول عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ومالک واکثر المدنیین وذہب اہل مکة والکوفة الی تفضیل مکة وہو قول عطاء وابن وہب وابن حبیب من اصحاب مالک وحکاہ الباجی عن الشافعی وحملوا الاستثناء فی الحدیث المتقدم علی ظاہرہ وان الصلوة فی المسجد الحرام افضل واحتجوا بحدیث عبد اللہ بن الزبیر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بمثل حدیث ابی ہریرة وفیہ وصلوة فی المسجد الحرام افضل من الصلوة فی مسجدی ھذا بمائة صلوة وروی قتادة مثلہ فیأتی فضل الصلوة فی المسجد الحرام علی ہذا علی الصلوة فی سائر المساجد بمائة الف ولا خلاف ان موضع قبرہ افضل بقاع الارض قال القاضی ابو الولید الباجی الذی یقتضیہ الحدیث مخالفة حکم مکة لسائر المساجد ولا یعلم منہ حکمہا مع المدینة وذہب الطحاوی الی ان ہذا التفضیل انما ہو فی صلوة الفرض وذہب مطرف من اصحابنا الی ان ذلک فی النافلة ایضا قال وجمعة خیر من جمعة ورمضان خیر من رمضان وقد ذکر عبد الرزاق فی تفضیل رمضان بالمدینة وغیرہا حدیثا نحوہ وقال علیہ الصلوة والسلام ما بین بیتی ومنبری روضة من ریاض الجنة ومنبری علی ترعة من ترع الجنة وقال الطبری فیہ معنیان احدہما ان المراد بالبیت بیت سکناہ علی الظاہر مع انہ روضة مرتفعة ۱۲ روی ما بین حجرتی ومنبری والثانی ان البیت ہنا القبر وہو قول زید بن اسلم فی ہذا الحدیث کما روی بین قبری ومنبری قال الطبری واذا کان قبرہ فی بیتہ التقت معانی الروایات ولم یکن بینہا خلاف لان قبرہ فی حجرتہ وہو بیتہ وقولہ ومنبری علی حوضی قیل یحتمل ان منبرہ بعینہ الذی کان فی الدنیا وہو اظہر والثانی ان یکون لہ ہناک منبر والثالث ان قصد منبرہ والحضور عندہ لملازمة الاعمال الصالحة یورد الحوض ویوجب الشرب منہ قالہ الباجی وقولہ روضة من ریاض الجنة یحتمل معنیین احدہما انہ موجب لذلک وان الدعاء والصلوة فیہ یستحق ذلک من الثواب کما قیل الجنة تحت ظلال السیوف والثانی ان تلک البقعة قد ینقلہا اللہ فتکون فی الجنة بعینہا قالہ الداودی وروی ابن عمر وجماعة من الصحابة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فی المدینة لا یصبر علی لأوائہا وشدتہا احد الا کنت لہ شہیدا او شفیعا یوم القیامة وقال فیمن تحمل عن المدینة والمدینة خیر لہم لو کانوا یعلمون وقال انما المدینة کالکیر تنفی خبثہا وینصع طیبہا وقال لا یخرج احد من المدینة رغبة عنہا الا ابدل اللہ خیرا منہ وروی عنہ علیہ الصلوة والسلام انہ قال من مات فی احد الحرمین حاجا او معتمرا بعثہ اللہ

الصفوف والتنفل فیه للغرباء احب الی من التنفل فی البیوت واللہ اعلم

فصل فیما یلزم من دخل مسجد النبی صلعم من الادب سوی ما قدمناه وفضله وفضل الصلوة فیه وفی مسجد مکة وذکر قبره ومنبره وفضل سکنی المدینة ومکة قال اللہ تعالی لمسجد اسس علی التقوی من اول یوم احق ان تقوم فیه روی ان النبی صلی اللہ علیه وسلم سئل ای مسجد هو قال مسجدی هذا وهو قول ابن المسیب وزید بن ثابت وابن عمر ومالک بن انس وغیرهم وعن ابن عباس انه مسجد قبا حدثنا هشام بن احمد الفقیه بقراءتی علیه نا الحسین بن محمد الحافظ نا ابو عمر النمری نا ابو محمد بن عبد المومن نا ابو بکر بن داسة نا ابو داود نا مسدد نا سفیان عن الزهری عن سعید بن المسیب عن ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیه وسلم قال لا تشد الرحال الا علی ثلاثة مساجد مسجد الحرام ومسجدی هذا والمسجد الاقصی وقد تقدمت الآثار فی الصلوة والتسلیم علی النبی صلی اللہ علیه وسلم عند دخول المسجد وعن عبد اللہ بن عمرو بن العاص ان النبی صلی اللہ علیه وسلم کان اذا دخل المسجد قال اعوذ باللہ العظیم وبوجهه الکریم وسلطانه القدیم من الشیطان الرجیم وقال مالک رحمه اللہ سمع عمر بن الخطاب رضی اللہ عنه صوتا فی المسجد فدعا بصاحبه فقال ممن انت فقال رجل من ثقیف فقال لو کنت من هاتین القریتین لاوجعتک لان مسجدنا لا یرفع فیه الصوت قال محمد بن مسلمة لا ینبغی لاحد ان یتعمد المسجد برفع الصوت ولا یشتری من الاذی وان ینزه عما یکره قال القاضی ابو الفضل حکی ذلک کله القاضی اسماعیل فی مبسوطه فی باب فضل مسجد النبی صلی اللہ علیه وسلم والعلماء کلهم متفقون ان حکم سائر المساجد هذا الحکم قال القاضی اسماعیل وقال محمد بن مسلمة ویکره فی مسجد الرسول صلی اللہ علیه وسلم الجهر علی المصلین فیما یخلط علیهم صلوتهم ولیس مما تخص به المساجد رفع الصوت قد کره رفع الصوت بالتلبیة فی مساجد الجماعات الا المسجد الحرام ومسجد منی وقال ابو هریرة عنه علیه الصلوة والسلام صلوة فی مسجدی هذا خیر من الف صلوة فیما سواه الا المسجد الحرام قال القاضی ابو الفضل رحمه اللہ اختلف الناس فی معنی هذا الاستثناء علی اختلافهم فی المفاضلة بین مکة والمدینة فذهب مالک فی روایة اشهب عنه وقاله ابن نافع صاحبه وجماعة اصحابه الی ان معنی الحدیث ان الصلوة فی مسجد الرسول صلی اللہ علیه وسلم افضل من الصلوة فی سائر المساجد بالف صلوة الا المسجد الحرام فان الصلوة فی مسجد الرسول علیه الصلوة والسلام افضل من صلوة فیه بدون الالف واحتجوا بما روی عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنه صلوة فی المسجد الحرام خیر من مائة صلوة فیما

مسافرا وروی ابن وہب عن فاطمۃ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا دخلت المسجد فصلِّ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقل اللھم اغفرلی ذنوبی وافتح لی ابواب رحمتک واذا خرجتَ فصلِّ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقل اللھم اغفرلی ذنوبی وافتح لی ابواب فضلک وفی روایۃ اخری فلیسلِّم مکان فلیُصلِّ فیہ ویقول اذا خرج اللھم انی اسئلک من فضلک وفی اخری اللھم احفظنی من الشیطان الرجیم وعن محمد بن سیرین قال کان الناس یقولون اذا دخلوا المسجد صلی اللہ وملائکتہ علی محمد السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ بسم اللہ دخلنا وبسم اللہ خرجنا وعلی اللہ توکلنا وکانوا یقولون اذا خرجوا مثل ذلک وعن فاطمۃ ایضا کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا دخل المسجد قال صلے اللہ علیہ وسلم ثم ذکر مثل حدیث فاطمۃ قبل ہذا وفی روایۃ حمد اللہ وسمی وصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وذکر مثلہ وفی روایۃ بسم اللہ والسلام علی رسول اللہ وعن غیرھا کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا دخل المسجد قال اللھم افتح لی ابواب رحمتک ویسّر لی ابواب رزقک وعن ابی ھریرۃ اذا دخل احدکم المسجد فلیصلِّ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولیقل اللھم افتح لی وقال مالک فی المبسوط ولیس یلزم من دخل المسجد وخرج منہ من اہل المدینۃ الوقوف بالقبر وانما ذلک للغرباء وقال فیہ ایضا لاباس لمن قدم من سفر او خرج الی سفر ان یقف علی قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیصلِّ علیہ ویدعو لہ ولابی بکر وعمر فقیل لہ فان ناسا من اہل المدینۃ لایقدمون من سفر ولا یریدونہ یفعلون ذلک فی الیوم مرۃ او اکثر وربما وقفوا فی الجمعۃ او فی الایام المرۃ او المرتین او اکثر عند القبر فیسلمون ویدعون ساعۃ فقال لم یبلغنی ہذا عن احد من اہل الفقہ ببلدنا وترکہ واسع ولا یصلح آخر ہذہ الامۃ الا ما اصلح اولہا ولم یبلغنی عن اول ہذہ الامۃ وصدرہا انہم کانوا یفعلون ذلک وکرہ الا لمن جاء من سفر او ارادہ قال ابن القاسم ورایت اہل المدینۃ اذا خرجوا منہا او دخلوہا اتوا القبر فسلموا قال وذلک رایی قال الباجی ففرق بین اہل المدینۃ والغرباء لان الغرباء قصدوا ذلک واہل المدینۃ مقیمون بہا لم یقصدوہا من اجل القبر والتسلیم وقال علیہ السلام اللھم لا تجعل قبری وثنا یعبد اشتد غضب اللہ علی قوم اتخذوا قبور انبیائہم مساجد وقال لا تجعلوا قبری عیدا ومن کتاب احمد بن سعید المندی فیمن وقف بالقبر لا یلتصق بہ ولا یمسہ ولا یقف عندہ طویلا وفی العتبیۃ یبدأ بالرکوع قبل السلام فی مسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم واحب مواضع التنفل فیہ مصلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم حیث العمود المخلق وامافی الفریضۃ فالتقدم الی

المطلق بالمخلوق ۱۲

ودّعته قال لی الیک حاجة اذا اتیت المدینة سترٰی قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاقرأہ منی السلام قال غیرہ وکان یُبرد الیہ البرید من الشام قال بعضہم رأیت انس بن مالک اتی قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فوقف فرفع یدیہ حتی ظننت انہ افتتح الصلوٰة فسلّم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم انصرف قال مالک فی روایة ابن وہب اذا سلّم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہو یقف وجہہ الی القبر لا الی القبلة ویدنو ویسلّم ولا یمسّ القبر بیدہ وقال فی المبسوط لا اری ان یقف عند قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم یدعوا ولکن یسلم ویمضی قال ابن ابی مُلیکة من احب ان یقوم وِجاہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلیجعل القندیل الذی فی القبلة عند القبر علی رأسہ وقال نافع کان ابن عمر یسلّم علی القبر رایتہ مائة مرة او اکثر یجیٔ الی القبر فیقول السلام علی النبی السلام علی ابی بکر السلام علی ابی حفص ثم ینصرف ورُبّما رأیتہ واضعا یدہ علی مقعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم من المنبر ثم وضعہا علی وجہہ وعن ابن قُسیط والعُتبی کان اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا خلا المسجد جثَوا برُمّانة المنبر التی علی القبر بمیامنہم ثم استقبلوا القبلة یدعون وفی الموطأ من روایة یحیی بن یحیی اللیثی انہ کان یقف علی قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعلی ابی بکر وعمر وعند ابن القاسم والعُتبی ویدعو لابی بکر وعمر قال مالک فی روایة ابن وہب یقول المسلّم السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ قال فی المبسوط ویسلم علی ابی بکر وعمر قال القاضی ابو الولید الباجی وعندی انہ یدعو للنبی صلی اللہ علیہ وسلم بلفظ الصلوٰة ولابی بکر وعمر کما فی حدیث ابن عمر من الخلاف وقال ابن حبیب ویقول اذا دخل مسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم بسم اللہ وسلام علی رسول اللہ علیہ السلام السلام علینا من ربنا وصلی اللہ وملائکتہ علی محمد اللہم اغفر لی ذنوبی وافتح لی ابواب رحمتک وجنتک واحفظنی من الشیطان الرجیم ثم اقصد الی الروضة وہی ما بین القبر والمنبر وارکع فیہا رکعتین قبل وقوفک بالقبر تحمدہ اللہ فیہما وتسألہ تمام ما خرجت الیہ والعون علیہ وان کانت رکعتان فی غیر الروضة اجزأتاک وفی الروضة افضل وقد من المقاصد ۱۲

قال علیہ الصلوٰة والسلام ما بین بیتی ومنبری روضة من ریاض الجنة ومنبری علی ترعة من ترع الجنة ثم تقف بالقبر متواضعا متوقرا فتصلّی علیہ وتثنی بما یحضرک وتسلّم علی ابی بکر وعمر وتدعو لہما وترجع من الصلوٰة فی مسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم باللیل والنہار ولا تدع ان تاتی مسجد قبا وقبور الشہداء قال مالک فی کتاب محمد وتسلّم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا دخل وخرج یعنی فی المدینة وفیما بین ذلک قال محمد واذا خرج جعل آخر عہدہ الوقوف بالقبر وکذلک من خرج من اہل المدینة ۱۲

روی عن ابن عمر قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من زار قبری وجبت لہ شفاعتی حدثنا القاضی ابو علی نا ابو الفضل بن خیرون نا الحسین بن جعفر نا ابو الحسین علی بن عمر الدار قطنی نا القاضی المحاملی نا محمد بن عبد الرزاق نا موسی بن ہلال عن عبد اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر فذکرہ وعن انس بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من زارنی فی المدینۃ محتسبا کان فی جواری وکنت لہ شفیعا یوم القیامۃ وفی حدیث آخر من زارنی بعد موتی فکانما زارنی فی حیاتی وکرہ مالک ان یقال زرنا قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقد اختلف فی معنی ذلک فقیل کراہۃ الاسم لما ورد من قولہ علیہ الصلوۃ والسلام لعن اللہ زوارات القبور وہذا یرد ہ قولہ کنت نہیتکم عن زیارۃ القبور فزوروہا وقولہ من زار قبری فقد اطلق اسم الزیارۃ وقیل لان ذلک لما قیل ان الزائر افضل من المزور وہذا ایضا لیس بشیء اذ لیس کل زائر بہذہ الصفۃ ولیس عموما وقد ورد فی حدیث اہل الجنۃ زیارتہم لربہم ولم یمنع ہذا اللفظ فی حقہ وقال ابو عمر وانما کرہ مالک ان یقال طواف الزیارۃ وزرنا قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم لاستعمال الناس ذلک بینہم لبعضہم لبعض وکرہ تسویۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم مع الناس بہذا اللفظ احب وان یخص بان یقال سلمنا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وایضا فان الزیارۃ مباحۃ بین الناس وواجب شد الرحال الی قبرہ صلی اللہ علیہ وسلم یرید بالوجوب ہہنا وجوب ندب وترغیب وتاکید والاولی عندی ان منعہ وکراہۃ مالک لہ لاضافتہ الی قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم وانہ لو قال زرنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یکرہہ لقولہ علیہ الصلوۃ والسلام اللہم لا تجعل قبری وثنا یعبد بعدی اشتد غضب اللہ علی قوم اتخذوا قبور انبیائہم مساجد فنہی اضافۃ ہذا اللفظ الی القبر والتشبہ بفعل اولئک قطعا للذریعۃ وحسما للباب واللہ اعلم قال اسحاق بن ابراہیم الفقیہ ومما لم یزل من شان من حج المرور بالمدینۃ والقصد الی الصلوۃ فی مسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتبرک برؤیۃ روضتہ ومنبرہ وقبرہ ومجلسہ وملامس یدیہ ومواطیء قدمیہ والعمود الذی کان یستند الیہ وینزل جبریل بالوحی فیہ علیہ وبمن عمرہ وقصدہ من الصحابۃ وائمۃ المسلمین الاعتبار بذلک کلہ وقال ابن ابی فدیک سمعت بعض من ادرکت یقول بلغنا انہ من وقف عند قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فتلا ہذہ الآیۃ ان اللہ وملائکتہ یصلون علی النبی یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیما ثم قال صلی اللہ علیک یا محمد من یقولہا سبعین مرۃ ناداہ ملک صلی اللہ علیک یا فلان ولم تسقط لہ حاجۃ وعن یزید بن ابی سعید المہری قدمت علی عمر بن عبد العزیز فلما

حرمت علیہم الصدقۃ وفی روایۃ انس سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم من آل محمد قال کل تقی وقد یجئ علی مذہب الحسن ان المراد بآل محمد محمد نفسہ فانہ کان یقول فی صلوتہ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہم اجعل صلواتک وبرکاتک علی آل محمد یرید نفسہ لانہ کان لا یخل بالفرض ویاتی بالنفل لان الفرض الذی امر اللہ بہ ہو الصلوۃ علی محمد نفسہ وہذا مثل قولہ علیہ الصلوۃ والسلام لقد اوتی مزمارا من مزامیر آل داؤد یرید من مزامیر داؤد وفی حدیث ابی حمید الساعدی فی الصلوۃ اللہم صل علی محمد وازواجہ وذریتہ وفی حدیث ابن عمر انہ کان یصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعلی ابی بکر وعمر ذکرہ مالک فی الموطا من روایۃ یحیی الاندلسی والصحیح من روایۃ غیرہ ویدعو لابی بکر وعمر وروی ابن وہب عن انس بن مالک کنا ندعو لاصحابنا بالغیب فنقول اللہم اجعل منک علی فلان صلوات قوم ابرار الذین یقومون باللیل ویصومون بالنہار قال القاضی وفقہ اللہ تعالی وہو الذی ذہب الیہ المحققون واومیل الیہ ما قالہ مالک وسفیان رحمہما اللہ تعالی وروی عن ابن عباس واختارہ غیر واحد من الفقہاء والمتکلمین انہ لا یصلی علی غیر الانبیاء عند ذکرہم بل ہو شئ یختص بہ الانبیاء توقیرا لہم وتعزیرا کما یخص اللہ تعالی عند ذکرہ بالتنزیہ والتقدیس والتعظیم ولا یشارکہ فیہ غیرہ کذلک یجب تخصیص النبی صلی اللہ علیہ وسلم وسائر الانبیاء بالصلوۃ والتسلیم ولا یشارک فیہ سواہم کما امر اللہ بہ بقولہ صلوا علیہ وسلموا تسلیما ویذکر من سواہم من الائمۃ وغیرہم بالغفران والرضی کما قال تعالی یقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذین سبقونا بالایمان الآیہ وقال والذین اتبعوہم باحسان رضی اللہ عنہم وایضا فہو امر لم یکن معروفا فی الصدر الاول کما قال ابو عمران وانما احدثتہ الرافضۃ والشیعۃ فی بعض الائمۃ فشارکوہم عند الذکر لہم بالصلوۃ وسموہم بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک وایضا فان التشبہ باہل البدع منہی عنہ فتجب مخالفتہم فیما اشتر کوہ من ذلک وذکر الصلوۃ علی الآل والاتباع مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم بحکم التبع والاضافۃ الیہ لا علی التخصیص قالوا وصلوۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی من صلی علیہ مجراہا مجری الدعاء والمواجہۃ لیس فیہا معنی التعظیم والتوقیر قالوا وقد قال اللہ تعالی لا تجعلوا دعاء الرسول بینکم کدعاء بعضکم بعضا فکذلک یجب ان یکون الدعاء لہ مخالفا لدعاء الناس لبعضہم لبعض وہذا اختیار الامام ابی المظفر الاسفرائینی من شیوخنا والحافظ ابی عمر بن عبد البر رحمہ اللہ تعالی

فصل فی حکم زیارۃ قبرہ علیہ الصلوۃ والسلام وفضل من زارہ وسلم علیہ وکیف یسلم ویدعو

وزیارۃ قبرہ علیہ الصلوۃ والسلام سنۃ من سنن المسلمین مجمع علیہا وفضیلۃ مرغب فیہا

علی اذا دخلت المسجد فسلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لاتتخذوا بیتی عیدا ولاتتخذوا بیوتکم قبورا وصلوا علی حیث کنتم فان صلوتکم تبلغنی حیث کنتم وفی حدیث اوس اکثروا علی من الصلوۃ یوم الجمعۃ فان صلوتکم معروضۃ علی وعن سلیمان بن سحیم رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی النوم فقلت یارسول اللہ ہؤلاء الذین یاتونک فیسلمون علیک أتفقہ سلامہم قال نعم ورد علیہم وعن ابن شہاب الزہری ۱۲ قال بلغنا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اکثروا علی من الصلوۃ فی اللیلۃ الزہراء والیوم الأزہر فانہما یؤدیان عنکم وان الارض لاتاکل اجساد الانبیاء ہ ما من مسلم یصلی علی الا عرضہا ملک حتی یؤدیہا الی وبسمیتہ حتی انہ لیقول ان فلانا یقول کذا وکذا

فصل فی الاختلاف فی الصلوۃ علی غیر النبی صلعم وسائر الانبیاء ع قال الفقیہ القاضی وفقہ اللہ عامۃ اہل العلم متفقون علی جواز الصلوۃ علی غیر النبی صلی اللہ علیہ وسلم وروی عن ابن عباس انہ لایجوز الصلوۃ علی غیر النبی صلی اللہ علیہ وسلم وروی عنہ لاتنبغی الصلوۃ علی احد الا النبیین وقال سفیان یکرہ ان یصلی الا علی نبی وجدت بخط بعض شیوخ مذہب مالک انہ لایجوز ان یصلی علی احد من الانبیاء سوی محمد علیہ الصلوۃ والسلام وہذا غیر معروف من مذہبہ وقد قال مالک فی المبسوط لیحیی بن اسحاق اکرہ الصلوۃ علی غیر الانبیاء وما ینبغی لنا ان نتعدی ما امرنا بہ قال یحیی بن یحیی لست آخذ بقولہ ولا آبس بالصلوۃ علی الانبیاء کلہم وعلی غیرہم واحتج بحدیث ابن عمر وبما جاء فی حدیث تعلیم النبی صلی اللہ علیہ وسلم الصلوۃ علیہ وفیہ وعلی ازواجہ وعلی الہ وقد وجدت معلقا عن ابی عمران الفاسی روی عن ابن عباس کراہۃ الصلوۃ علی غیر النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال وبہ نقول ولم یکن مستعملا فیما مضی وقد روی عبد الرزاق عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوا علی انبیاء اللہ ورسلہ فان اللہ بعثہم کما بعثنی قالوا والاسانید عن ابن عباس بینۃ والصلوۃ فی لسان العرب بمعنی الترحم والدعاء وذلک علی الاطلاق حتی یمنع منہ حدیث صحیح او اجماع وقد قال تعالی ہو الذی یصلی علیکم وملائکتہ الآیۃ وقال تعالی خذ من اموالہم صدقۃ تطہرہم وتزکیہم بہا وصل علیہم الایۃ وقال تعالی اولئک علیہم صلوات من ربہم ورحمۃ وقال صلی اللہ علیہ وسلم اللہم صل علی آل ابی اوفی وکان اذا اتاہ قوم بصدقتہم قال اللہم صل علی آل فلان وفی حدیث الصلوۃ اللہم صل علی محمد وعلی ازواجہ وذریتہ وفی اخر وعلی آل محمد قیل اتباعہ وقیل امتہ وقیل اہل بیتہ وقیل الاتباع والرہط والعشیرۃ وقیل آل الرجل ولدہ وقیل قومہ وقیل اہلہ الذین

من صُلِّیتَ بین یدیہ فلم یصلِّ علیک فمات فدخل النار فابعدہ اللہ قل آمین فقلت آمین و قال فیمن ادرک رمضان فلم یُغفر لہ فمات بمثل ذلک ومن ادرک ابویہ او احدہما فلم یبرّہما فمات مثلہ وعن علیّ بن ابی طالب رضی اللہ عنہ علیہ الصلوٰۃ والسلام انہ قال البخیل الذی ذُکِرتُ عندہ فلم یصلِّ علیّ وعن جعفر بن محمد عن ابیہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ذُکِرتُ عندہ فلم یصل علیّ اخطیٔ طریق الجنۃ وعن علیّ رضی اللہ عنہ انہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان البخیل کلّ البخیل من ذُکِرتُ عندہ فلم یصلِّ علیّ وعن ابی ہریرۃ قال ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم ایّما قوم جلسوا مجلسًا ثم تفرّقوا قبل ان یذکروا اللہ ویصلّوا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم کانت علیہم من اللہ ترۃ ان شاء عذبہم وان شاء غفر لہم وعن ابی ہریرۃ من نسیَ الصلوٰۃ علیّ نسیَ طریق الجنۃ وعن قتادۃ عنہ علیہ الصلوٰۃ والسلام من الجفاء ان اذکر عند الرجل فلا یصلّی علیّ وعن جابر بن عبد اللہ عنہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ما جلس قوم مجلسًا ثم تفرقوا علی غیر صلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم الّا تفرقوا عن انتنَ من ریح الجیفۃ وعن ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یجلس قوم مجلسًا لا یصلون فیہ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا کانت علیہم حسرۃ وان دخلوا الجنۃ لما یرون من الثواب وحکی ابو عیسی الترمذی عن بعض اہل العلم قال اذا صلی الرجل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرۃ فی المجلس اجزأت عنہ ما کان فی ذلک المجلس صلعم

فصل فی تخصیصہ علیہ الصلوٰۃ والسلام بتبلیغ صلوٰۃ من صلّی علیہ او سلّم من الانام

حدثنا القاضی ابو عبد اللہ التمیمی نا الحسین بن محمد نا ابو عمر الحافظ نا ابن عبد المومن نا ابن داستہ نا ابو داود نا ابن عوف نا المقری نا حیوۃ عن ابی صخر حمید بن زیاد عن یزید بن عبد اللہ بن قسیط عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ما من احد یسلم علیّ الا رد اللہ علیّ روحی حتی ارد علیہ السلام وذکر ابو بکر بن ابی شیبۃ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلّی علیّ عند قبری سمعتہ ومن صلّی علیّ نائیًا بلغتہ وعن ابن مسعود ان للہ ملائکۃ سیاحین فی الارض یبلغونی عن امتی السلام ونحوہ عن ابی ہریرۃ وعن ابن عمر اکثروا من السلام علیّ یوم الجمعۃ فانہ یوتی بہ منکم فی کل جمعۃ وفی روایۃ فان احدا لا یصلّی علیّ الا عُرضت صلوٰتہ علیّ حین یفرغ منہا وعن الحسن عنہ علیہ الصلوٰۃ والسلام حیث ما کنتم فصلوا علیّ فان صلوٰتکم تبلغنی وعن ابن عباس لیس احد من امۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم یسلم علیہ ویصلی علیہ الا بلغہ وذکر بعضہم ان العبد اذا صلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عرض علیہ اسمہ ونسب [illegible]

فایقلل فی ذلک عبد او یکثر وعن ابی بن کعب کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا ذہب ثلث اللیل قام فقال یا ایہا الناس اذکروا اللہ جاءت الراجفۃ تتبعہا الرادفۃ جاء الموت بما فیہ فقال ابی بن کعب یا رسول اللہ انی اکثر الصلوۃ علیک فکم اجعل لک من صلوتی فقال ما شئت قال الربع قال ما شئت وان زدت فہو خیر قال النصف قال ما شئت وان زدت فہو خیر قال الثلثین قال ما شئت وان زدت فہو خیر قال یا رسول اللہ فاجعل صلوتی کلہا لک قال اذا تکفی ہمک ویغفر ذنبک وعن ابی طلحۃ دخلت علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فرایت من بشرہ وطلاقتہ ما لم ارہ قط فسالتہ فقال وما یمنعنی وقد خرج جبریل انفا فاتانی ببشارۃ من ربی ان اللہ تعالی یعتنی الیک البشرک انہ لیس احد من امتک یصلی علیک الا صلی اللہ علیہ وملائکتہ بہا عشرا وعن جابر بن عبد اللہ قال قال علیہ الصلوۃ والسلام ان قال حین یسمع النداء اللہم رب ہذہ الدعوۃ التامۃ والصلوۃ القائمۃ اٰت محمدا الوسیلۃ والفضیلۃ وابعثہ مقاما محمودا الذی وعدتہ حلت لہ الشفاعۃ یوم القیامۃ وعن سعد بن ابی وقاص من قال حین یسمع المؤذن وانا اشہد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ وان محمدا عبدہ ورسولہ رضیت باللہ ربا وبمحمد رسولا وبالاسلام دینا غفر لہ وروی ابن وہب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من سلم علی عشرا فکانما اعتق رقبۃ وفی بعض الآثار یرد ان علی اقوام ما اعرفہم الا بکثرۃ صلوتہم علی وفی اخر ان انجاکم یوم القیامۃ من ہول الہاویۃ اکثرکم علی صلوۃ وعن ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم امحق للذنوب من الماء البارد للنار والسلام علیہ فضل من عتق الرقاب صلعم

فصل فی ذم من لم یصل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم واثمہ

حدثنا القاضی الشہید ابو علی رحمہ اللہ نا ابو الفضل بن خیرون وابو الحسین الصیرفی قالا نا ابو یعلی نا السنجی نا محمد بن مخلوب نا ابو عیسی نا احمد بن ابراہیم الدورقی نا ربعی بن ابراہیم عن عبد الرحمن بن اسحاق عن سعید بن ابی سعید عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رغم انف رجل ذکرت عندہ فلم یصل علی ورغم انف رجل دخل علیہ رمضان ثم انسلخ قبل ان یغفر لہ ورغم انف رجل ادرک عندہ ابواہ الکبر فلم یدخلاہ الجنۃ قال عبد الرحمن واظنہ قال احدہما وفی حدیث آخر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صعد المنبر فقال آمین ثم صعد فقال آمین ثم صعد فقال آمین فسالہ معاذ عن ذلک فقال ان جبریل علیہ السلام اتانی فقال یا محمد

تقبل شفاعته واغفر لاهل بیته واغفر لی ولوالدیّ وما ولدا وارحمهما السلام علینا وعلی عباد الله الصالحین
السلام علیک ایها النبی ورحمة الله وبرکاته جاء فی هذا الحدیث عن علی الدعاء للنبی علیه الصلوة
والسلام بالغفران وفی حدیث الصلوة علیه ایضا قبل الدعاء له بالرحمة ولم یات فی غیره
من الاحادیث المرفوعة المعروفة بالاضافة ۱۲ وقد ذهب ابو عمر بن عبد البر وغیره الی انه لا یدعی للنبی
صلی الله علیه وسلم بالرحمة وانما یدعی له بالصلوة والبرکة التی تختص به ویدعی لغیره بالمغفرة
والرحمة وقد ذکر ابو محمد بن ابی زید فی الصلوة علی النبی صلی الله علیه وسلم اللهم ارحم
محمدا وآل محمد کما ترحمت علی ابراهیم وال ابراهیم ولم یات هذا فی حدیث صحیح وحجته
قوله علیه الصلوة والتسلیم فی السلام السلام علیک ایها النبی ورحمة الله وبرکاته

فصل فی فضیلة الصلوة والتسلیم علیه والدعاء له صلی الله علیه وسلم

حدثنا احمد بن محمد الشیخ الصالح من کتابه نا القاضی یونس بن مغیث نا ابو بکر بن معاویة نا النسائی نا سعید بن
بن نصر نا عبد الله بن حیوة بن شریح قال اخبرنی کعب بن علقمة انه سمع عبد الرحمن بن جبیر
مولی نافع انه سمع عبد الله بن عمر یقول سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول اذا سمعتم
المؤذن فقولوا مثل ما یقول وصلوا علیّ فانه من صلی علیّ مرة واحدة صلی الله علیه عشرا ثم سلوا
لی الوسیلة فانها منزلة فی الجنة لا تنبغی الا لعبد من عباد الله تعالی وارجو ان اکون انا هو فمن
سأل لی الوسیلة حلت علیه الشفاعة وروی انس بن مالک ان النبی صلی الله علیه وسلم
قال من صلی علیّ صلوة صلی الله علیه عشر صلوات وحط عنه عشر خطیئات ورفع له عشر درجات وفی
روایة وکتب له عشر حسنات وعن انس عنه علیه الصلوة والسلام ان جبریل ناداني فقال من
صلی علیک مرة صلی الله علیه عشرا ورفعه عشر درجات ومن روایة عبد الرحمن بن عوف عنه
علیه الصلوة والسلام لقیت جبریل فقال لی انی ابشرک ان الله یقول من سلم علیک سلمت
علیه ومن صلی علیک صلیت علیه ونحوه من روایة ابی هریرة ومالک بن اوس بن الحدثان
وعبید الله بن ابی طلحة وعن زید بن الحباب سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول من قال
اللهم صل علی محمد وانزله المنزل المقرب عندک یوم القیامة وجبت له شفاعتی وعن ابن
مسعود اولی الناس بی یوم القیامة اکثرهم علیّ صلوة وعن ابی هریرة عنه علیه الصلوة والسلام
من صلی علیّ فی کتاب لم تزل الملائکة تستغفر له ما بقی اسمی فی ذلک الکتاب وعن عامر بن
ربیعة سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول من صلی علیّ صلوة صلت علیه الملائکة ما صلی علیّ

لدیک ونزلہ واتمم لہ نورہ واجزہ من ابعاثک لہ مقبول الشفاعۃ ومرضی المقالۃ ذا منطق عدلٍ
وخطۃ فصلٍ وبرہانٍ عظیم وعنہ ایضا فی الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ و
ملائکتہ یصلون علی النبی الآیہ لبیک اللھم ربی وسعدیک صلوات اللہ البر الرحیم والملائکۃ
المقربین والنبیین والصدیقین والشہداء والصالحین وما سبح لک من شیٔ یارب العالمین
علی محمد بن عبد اللہ خاتم النبیین وسید المرسلین وامام المتقین ورسول رب العالمین الشاھد
البشیر الداعی الیک باذنک السراج المنیر وعلیہ السلام وعن عبد اللہ بن مسعود اللھم اجعل
صلواتک وبرکاتک ورحمتک علی سید المرسلین وامام المتقین وخاتم النبیین محمد عبدک ورسولک
امام الخیر ورسول الرحمۃ اللھم ابعثہ مقاما محمودا یغبطہ الاولون والاخرون اللھم صل علی محمد وعلی
آل محمد کما صلیت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک حمید مجید وبارک علی محمد وعلی آل محمد کما
بارکت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک حمید مجید وکان الحسن البصری یقول من ارادان یشرب
بالکاس الاوفی من حوض المصطفی فلیقل اللھم صل علی محمد وعلی الہ واصحابہ واولادہ وازواجہ وذریتہ
واہل بیتہ وانصارہ واشیاعہ ومحبیہ وامتہ وعلینا معھم اجمعین یارحم الراحمین وعن
طاؤس عن ابن عباس انہ کان یقول اللھم تقبل شفاعۃ محمد الکبری وارفع درجتہ العلیا واتہ سؤلہ
فی الآخرۃ والاولی کما آتیت ابراہیم وموسی وعن وھیب بن الورد انہ کان یقول فی دعائہ
اللھم اعط محمدا افضل ما سالک واعط محمدا افضل ما سالک لہ احد من خلقک واعط محمدا افضل
ما انت مسئول لہ الی یوم القیامۃ وعن ابن مسعود انہ کان یقول اذا صلیتم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
فاحسنوا الصلوۃ علیہ فانکم لاتدرون لعل ذلک یعرض علیہ وقولوا اللھم اجعل صلواتک ورحمتک و
برکاتک علی سید المرسلین وامام المتقین وخاتم النبیین محمد عبدک ورسولک امام الخیر وقائد
الخیر ورسول الرحمۃ اللھم ابعثہ مقاما محمودا یغبطہ فیہ الاولون والاخرون اللھم صل علی محمد و
علی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک حمید مجید اللھم بارک علی محمد وعلی آل
محمد کما بارکت علی ابراہیم انک حمید مجید وما یؤثر فی تطویل الصلوۃ وتکثیر الثناء علی اہل البیت وغیرہم
کثیر وقولہ والسلام کما قد علمتم ھو ما علمتم فی التشہد من قولہ السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ
وبرکاتہ السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین وفی تشہد علی رضی اللہ عنہ السلام علی نبی اللہ
السلام علی انبیاء اللہ ورسلہ السلام علی رسول اللہ السلام علی محمد بن عبد اللہ السلام علینا وعلی
عباد اللہ الصالحین السلام علینا وعلی المؤمنین والمؤمنات من غاب منھم ومن شھد اللھم اغفر لمحمد و

انک حمید مجید وعن عقبۃ بن عمرو فی حدیثہ اللھم صل علی محمد النبی الامی وعلی ال محمد وفی روایۃ
ابی سعید الخدری اللھم صل علی محمد عبدک ورسولک وذکر معناہ وحدثنا القاضی ابو عبد اللہ
التمیمی سماعا علیہ وابو علی الحسن بن طریف النحوی بقراءتی علیہ قالا نا ابو عبد اللہ ابن سعدون
الفقیہ نا ابو بکر المطوعی قال نا ابو عبد اللہ الحاکم عن ابی بکر بن ابی دارم الحافظ عن علی بن احمد
العجلی عن حرب بن الحسین عن یحیی بن المساور عن عمرو بن خالد عن زید بن علی بن الحسین عن ابیہ
علی عن ابیہ الحسین عن ابیہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ قال عدھن فی یدی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم وقال عدھن فی یدی جبریل وقال ہکذا انزلت من عند رب العزۃ اللھم صل علی محمد
وعلی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک حمید مجید اللھم بارک علی محمد وعلی آل
محمد کما بارکت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک حمید مجید وترحم علی محمد وعلی آل محمد کما ترحمت
علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک حمید مجید اللھم وتحنن علی محمد وعلی ال محمد کما تحننت علی ابراہیم
وعلی آل ابراہیم انک حمید مجید اللھم وسلم علی محمد وعلی آل محمد کما سلمت علی ابراہیم وعلی
آل ابراہیم انک حمید مجید وعن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من سرہ ان یکتال
بالمکیال الاوفی اذا صلی علینا اہل البیت فلیقل اللھم صل علی محمد النبی وازواجہ امہات
المومنین وذریتہ واہل بیتہ کما صلیت علی ابراہیم انک حمید مجید وفی روایۃ زید بن
خارجۃ الانصاری سالت النبی صلی اللہ علیہ وسلم کیف نصلی علیک فقال صلوا علی واجتہدوا
فی الدعاء ثم قولوا اللھم بارک علی محمد وعلی آل محمد کما بارکت علی ابراہیم انک حمید مجید
وعن سلامۃ الکندی قال کان علی یعلمنا الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اللھم داحی
المدحوات وبارئ المسموکات اجعل شرائف صلواتک ونوامی برکاتک ورافۃ تحننک علی
محمد عبدک ورسولک الفاتح لما اغلق والخاتم لما سبق والمعلن الحق بالحق والدامغ لجیشات
الاباطیل کما حمل فاضطلع بامرک لطاعتک مستوفزا فی مرضاتک واحیاء حیک حافظا
لعھدک ماضیا علی نفاذ امرک حتی اوری قبسا لقابس آلاء اللہ تصل بہا سببا بہ ھدیت
القلوب بعد خوضات الفتن والاثم وابہج موضحات الاعلام ونائرات الاحکام ومنیرات الاسلام
فھو امینک المامون وخازن علمک المخزون وشہیدک یوم الدین وبعیثک نعمۃ ورسولک
بالحق رحمۃ اللھم افسح لہ مفسح عدنک واجزہ مضاعفات الخیر من فضلک ومھنآت
من خزائن جودک بکلال المحلول وجزیل عطائک المعلول اللھم اعل علی بناء الناس بناءہ واکرم مثواہ

فی الفاظه ومن مواطن الصلوة علیه ایضا الصلوة علی الجنائز وذکر عن ابی امامة انها من السنة و
من مواطن الصلوة التی مضی علیها عمل الامة ولم تنکرها الصلوة علی النبی صلی الله علیه وسلم
وعلی اله فی الرسایل وما یکتب بعد البسملة ولم یکن هذا فی الصدر الاول واحدث عند ولایة بنی هاشم
فمضی به عمل الناس فی اقطار الارض ومنهم من یختم بها ایضا الکتب وقال علیه الصلوة والسلام
من صلی علی فی کتاب لم تزل الملائکة تستغفر له ما دام اسمی فی ذلک الکتاب ومن مواطن
السلام علی النبی صلی الله علیه وسلم تشهد الصلوة حدثنا ابو القاسم خلف بن ابراهیم المقرئ
الخطیب رحمه الله وغیره قال حدثتنی کریمة بنت محمد بن محمد قالت نا ابو الهیثم نا یوسف نا محمد بن اسماعیل
نا ابو نعیم نا الاعمش عن شقیق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا
صلی احدکم فلیقل التحیات لله والصلوات والطیبات السلام علیک ایها النبی ورحمة الله و
برکاته السلام علینا وعلی عباد الله الصالحین فانکم اذا قلتموه اصابت کل عبد لله صالح فی السماء
والارض هذا احد مواطن التسلیم علیه وسنته اول التشهد وقد روی مالک عن ابن عمر انه کان یقول
ذلک اذا فرغ من تشهده وارادان یسلم واستحب مالک فی المبسوط ان یسلم بمثل هذا قبل السلام
قال محمد بن مسلمة اراه ما جاء عن عایشة وابن عمر رضی الله عنهما انهما کانا یقولان عند سلامهما السلام
علیک ایها النبی ورحمة الله وبرکاته السلام علینا وعلی عباد الله الصالحین السلام علیکم واستحب
اهل العلم ان ینوی الانسان عند سلامه کل عبد صالح فی السماء والارض من الملائکة وبنی آدم
والجن وقال مالک فی المجموعة واجب للمأموم اذا سلم امامه ان یقول السلام علی النبی ورحمة
الله وبرکاته السلام علینا وعلی عباد الله الصالحین السلام علیکم

فصل فی کیفیة الصلوة علیه والتسلیم حدثنا ابو اسحاق ابراهیم بن جعفر الفقیه بقراءتی علیه نا القاضی ابو الاصبغ نا ابو عبد الله
ابن عتاب نا ابو بکر بن واقد وغیره نا ابو عیسی نا عبید الله نا یحیی نا مالک عن عبد الله بن ابی بکر
ابن حزم عن ابیه عن عمرو بن سلیم الزرقی انه قال اخبرنی ابو حمید الساعدی انهم قالوا یا رسول الله
کیف نصلی علیک فقال قولوا اللهم صل علی محمد وازواجه وذریته کما صلیت علی آل ابراهیم
وبارک علی محمد وازواجه وذریته کما بارکت علی آل ابراهیم انک حمید مجید وفی روایة مالک عن
ابی مسعود الانصاری قال قولوا اللهم صل علی محمد وعلی اله کما صلیت علی آل ابراهیم وبارک علی
محمد کما بارکت علی آل ابراهیم فی العالمین انک حمید مجید والسلام کما قد علمتم وفی روایة کعب بن
عجرة اللهم صل علی محمد وآل محمد کما صلیت علی ابراهیم وبارک علی محمد وآل محمد کما بارکت علی ابراهیم

باللہ وقطعہ عن الاسباب واخبتہ الصدق ومواقیتہ الاسحار واسبابہ الصلوٰۃ علی محمد صلی اللہ علیہ وسلم وفی الحدیث الدعاء بین الصلوتین علی لا یرد وفی حدیث آخر کل دعاء محجوب دون السماء فاذا جاءت الصلوٰۃ علی صعد الدعاء وفی دعاء ابن عباس رضی اللہ عنہ الذی رواہ عنہ خنش فقال فی آخرہ واستجب دعائی ثم تبدأ بالصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فتقول اللھم انی اسئلک ان تصلی علی محمد عبدک ونبیک ورسولک افضل ما صلیت علی احد من خلقک اجمعین آمین ومن مواطن الصلوٰۃ علیہ عند ذکرہ وسماع اسمہ او کتابہ او عند الاذان وقد قال علیہ الصلوٰۃ والسلام رغم انف رجل ذکرت عندہ فلم یصل علی وکرہ ابن حبیب ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند الذبح وکرہ سحنون الصلوٰۃ علیہ عند التعجب وقال لا یصلی علیہ الا علی طریق الاحتساب وطلب الثواب قال اصبغ عن ابن القاسم موطنان لا یذکر فیہما الا اللہ الذبیح والعطاس فلا تقل فیہما بعد ذکر اللہ محمد رسول اللہ ولو قال بعد ذکر اللہ صلی اللہ علی محمد لم یکن تسمیتہ له مع اللہ وقالہ اشہب قال ولا ینبغی ان تجعل الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیہ استثنانا وروی النسائی عن اوس بن اوس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیما ذکر ۱۲ الامر بالاکثار من الصلوٰۃ علیہ یوم الجمعۃ ومن مواطن الصلوٰۃ والسلام علیہ دخول المسجد قال ابو اسحاق بن شعبان وینبغی لمن دخل المسجد ان یصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعلی الہ ویترحم علیہ وعلی آلہ ویبارک علیہ وعلی آلہ ویسلم علیہ تسلیما ویقول اللھم اغفر لی ذنوبی وافتح لی ابواب رحمتک واذا خرج فعل مثل ذلک وجعل موضع رحمتک فضلک

وقال عمرو بن دینار فی قولہ تعالی فاذا دخلتم بیوتا فسلموا علی انفسکم تحیۃ من عند اللہ مبارکۃ طیبۃ قال ان لم یکن فی البیت احد فقل السلام علی النبی ورحمۃ اللہ تعالی وبرکاتہ السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین السلام علی اہل البیت ورحمۃ اللہ تعالی وبرکاتہ وقال ابن عباس المراد بالبیوت ہنا المساجد وقال النخعی اذا لم یکن فی المسجد احد فقال السلام علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واذا لم یکن فی البیت احد فقل السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین وعن علقمۃ قال اذا دخلت المسجد فقل السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ صلی اللہ وملائکتہ علی محمد ونحوہ عن کعب اذا دخل المسجد واذا خرج ولم یذکر الصلوٰۃ واحتج ابن شعبان لما ذکرہ بحدیث فاطمۃ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کان یفعلہ اذا دخل المسجد ومثلہ عن ابی بکر بن عمرو بن حزم وذکر السلام والرحمۃ وقد ذکرنا ہذا الحدیث اخر القسم والاختلاف

کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعلمنا التشہد کما یعلمنا السورۃ من القرآن ونحوہ عن ابی سعید وقال ابن عمر کان ابو بکر یعلمنا التشہد علی المنبر کما یعلمون الصبیان فی الکتاب وعلمہ ایضا علی المنبر عمر بن الخطاب وفی الحدیث لاصلوۃ لمن لم یصل علی قال ابن القصار معناہ کاملۃ اولمن لم یصل علی فی عمرہ مرۃ وضعف اہل الحدیث کلہم روایۃ ہذا الحدیث وفی حدیث ابی جعفر عن ابن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من صلی صلوۃ لم یصل فیہا علی وعلی اہل بیتی لم تقبل منہ وقد روی موقوفا من قبل ابن مسعود قال الدارقطنی الصواب انہ قول ابی جعفر محمد بن علی بن الحسین لو صلیت صلوۃ لم اصل فیہا علی النبی صلعم ولا علی اہل بیتہ لرایت انہا لا تتم ورواہ عن ابی جعفر جابر الجعفی وہو ضعیف

فصل فی مواطن التی یستحب فیہا الصلوۃ والسلام علی النبی

صلی اللہ علیہ وسلم ویرغب من ذلک فی تشہد الصلوۃ کما قدمناہ وذلک بعد التشہد وقبل الدعاء حدثنا القاضی ابو علی رحمہ اللہ تعالی بقراءتی علیہ قال نا الامام ابو القاسم البلخی نا الفارسی عن ابی القاسم الخزاعی عن ابی سعید الہیثم بن کلیب عن ابی عیسی الحافظ قال نا محمود بن غیلان نا عبد اللہ ابن یزید المقری نا حیوۃ بن شریح نا ابو ہانی الخولانی ان عمرو بن مالک الجنبی اخبرہ انہ سمع فضالۃ ابن عبید یقول سمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم رجلا یدعو فی صلوتہ فلم یصل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم عجل ہذا ثم دعاہ فقال لہ ولغیرہ اذا صلی احدکم فلیبدا بتمجید اللہ والثناء علیہ ثم لیصل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم لیدع بعد بما شاء ویروی من غیر ہذا السند بتحمید اللہ وہو اصح وعن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قال الدعاء والصلوۃ معلقۃ بین السماء والارض ولا یصعد الی اللہ منہ شیء حتی یصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعن علی رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بمعناہ وقال وعلی ال محمد وروی ان الدعاء محجوب حتی یصلی الداعی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعن ابن مسعود اذا اراد احدکم ان یسال اللہ شیئا فلیبدا بمدحتہ والثناء علیہ بما ہو اہلہ ثم یصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم یسال حاجتہ فانہ اجدران ینجح وعن جابر قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تجعلونی کقدح الراکب فان الراکب یملأ قدحہ ثم یضعہ ویرفع متاعہ فان احتاج الی شراب شرب بہ او الی الوضوء توضأ وہو الاہراقۃ ولکن اجعلونی فی اول الدعاء واوسطہ وآخرہ وقال ابن عطاء للدعاء ارکان واجنحۃ واسباب واوقات فان وافق ارکانہ قوی وان وافق اجنحتہ طار فی السماء وان وافق مواقیتہ فاز وان وافق اسبابہ انجح فارکانہ حضور القلب والرقۃ والاستکانۃ والخشوع وتعلق القلب

ابو محمد بن نصر الصلوة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم واجبۃ فی الجملہ قال القاضی ابو عبد اللہ محمد بن سعید ذہب مالک واصحابہ وغیرہم من اہل العلم الی ان الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فرض بالجملۃ یعقد الایمان لاتتعین فی الصلوۃ والامن صلی علیہ مرۃ واحدۃ فی عمرہ سقط الفرض عنہ وقال اصحاب الشافعی الفرض منہا الذی امر اللہ بہ ورسولہ علیہ الصلوۃ والسلام ہو فی الصلوۃ وقالوا واما فی غیرہا فلا خلاف انہا غیر واجبۃ واما فی الصلوۃ فحکی الامام ابو جعفر الطبری والطحاوی وغیرہما اجماع جمیع المتقدمین والمتاخرین من علماء الامۃ علی ان الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی التشہد غیر واجبۃ وشذ الشافعی فی ذلک فقال من لم یصل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم من بعد التشہد الاخر وقبل السلام فصلوتہ فاسدۃ وان صلی علیہ قبل ذلک لم یجزہ ولا سلف لہ فی ہذا القول ولا سنۃ یتبعہا وقد بالغ فی انکار ہذہ المسئلۃ علیہ لمخالفتہ فیہا من تقدمہ جماعۃ وشنعوا علیہ الخلاف فیہا منہم الطبری والقشیری وغیر واحد وقال ابو بکر بن المنذر یستحب ان لا یصلی احد صلوۃ الا صلی فیہا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فان ترک ذلک تارک فصلوتہ مجزئۃ فی مذہب مالک واہل المدینۃ وسفیان الثوری واہل الکوفۃ من اصحاب الرای وغیرہم وہو قول جل اہل العلم وحکی عن مالک وسفیان انہا فی التشہد الاخیر مستحبۃ وان ترکہا فی التشہد الاخیر مسیئ وشذ الشافعی فاوجب علی تارکہا فی الصلوۃ الاعادۃ واوجب اسحاق الاعادۃ مع تعمد ترکہا دون النسیان وحکی ابو محمد بن ابی یزید عن محمد بن المواز ان الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فریضۃ قال ابو محمد یرید لیست من فرائض الصلوۃ وقالہ محمد بن الحکم وغیرہ وحکی ابن القصار وعبد الوہاب ان محمد بن مواز یراہا فریضۃ فی الصلوۃ کقول الشافعی وحکی ابو یعلی العبدی المالکی ان المذہب فیہا ثلاثۃ اقوال فی الصلوۃ الوجوب والسنۃ والندب وقد خالف الخطابی من اصحاب الشافعی وغیرہ الشافعی فی ہذہ المسئلۃ قال الخطابی ولیست بواجبۃ فی الصلوۃ وہو قول جماعۃ الفقہاء الا الشافعی ولا اعلم لہ فیہا قدوۃ والدلیل علی انہا لیست من فروض الصلوۃ عمل السلف الصالح قبل الشافعی واجماعہم علیہ وقد شنع الناس علیہ فی ہذہ المسئلۃ جدا وہذا تشہد ابن مسعود الذی اختارہ الشافعی وہو الذی علمہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیس فیہ الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم کما فی ہریرۃ وابن عباس وجابر وابن عمر وابی سعید الخدری وابی موسی الاشعری وعبد اللہ بن الزبیر لم یذکروا فیہ صلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقد قال ابن عباس وجابر

تغشاه بالآصال والبکرات + وتخصه بزواکی الصلوات + ونوامی التسلیم والبرکات +

الباب الرابع

فی حکم الصلوٰۃ علیہ والتسلیم وفرض ذلک وفضیلتہ + قال اللہ تعالی ان اللہ وملائکتہ یصلون علی النبی یاایہا الذین امنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیما ۝ قال ابن عباس معناہ ان اللہ وملائکتہ یبارکون علی النبی وقیل ان اللہ یترحم علی النبی وملائکتہ یدعون لہ قال المبرد اصل الصلوٰۃ الترحم فہی من اللہ رحمۃ ومن الملائکۃ رقۃ واستدعاء للرحمۃ من اللہ وقد ورد فی الحدیث صفۃ صلوٰۃ الملائکۃ علی من جلس ینتظر الصلوٰۃ اللہم اغفر لہ اللہم ارحمہ فہذا دعاء وقال بکر القشیری الصلوٰۃ من اللہ تعالی لمن دون النبی صلی اللہ علیہ وسلم رحمۃ وللنبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف وزیادۃ تکرمۃ وقال ابو العالیۃ صلوٰۃ اللہ ثناءہ علیہ عند الملائکۃ وصلوٰۃ الملائکۃ الدعاء وقال القاضی ابو الفضل وقد فرق النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی حدیث تعلیم الصلوٰۃ علیہ بین لفظ الصلوٰۃ ولفظ البرکۃ فدل علی انہما بمعنیین وامّا التسلیم الذی امر اللہ تعالی بہ عبادہ فقال القاضی ابو بکر بن بکیر نزلت ہذہ الآیۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فامر اللہ اصحابہ ان یسلموا علیہ وکذلک من بعدہم امروا ان یسلموا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند حضورہم قبرہ وعند ذکرہ وفی معنی السلام علیہ ثلاثۃ وجوہ احدہا السلامۃ لک ومعک وتکون السلامۃ مصدرا کاللذاذ واللذاذۃ والثانی ای السلام علی حفظک ورعایتک متوّل لہ وکفیل بہ ویکون ہنا السلام اسم اللہ تعالی الثالث ان السلام بمعنی المسالمۃ لہ والانقیاد کما قال اللہ تعالی فلا وربک لا یؤمنون حتی یحکموک فیما شجر بینہم

فصل اعلم ان الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فرض علی الجملۃ غیر محدد بوقت لامر اللہ تعالی بالصلوٰۃ علیہ وحمل الائمۃ والعلماء لہ علی الوجوب واجمعوا علیہ وحکی ابو جعفر الطبری ان محمل الآیۃ عندہ علی الندب وادعی فیہ الاجماع ولعلہ فیما زاد علی مرۃ والواجب منہ الذی یسقط بہ الحرج وما تم ترک الفرض مرۃ کالشہادۃ لہ بالنبوۃ وما عدا ذلک مستدا ۱۲ فمندوب مرغب فیہ من سنن الاسلام وشعارا ہلہ قال القاضی ابو الحسن بن القصار المشہور عن اصحابنا ان ذلک واجب فی الجملۃ علی الانسان وفرض علیہ ان یاتی بہ مرۃ من دہرہ مع القدرۃ علی ذلک وقال القاضی ابو بکر بن بکیر افترض اللہ علی خلقہ ان یصلوا علیہ ویسلموا تسلیما ولم یجعل ذلک لوقت معلوم فالواجب ان یکثر المرء منہا ولا یغفل عنہا قال القاضی

ثلاثين درة وامر بحبسه وكان له قدر وقال ياحوجه الى ضرب عنقه تربة دفن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم يزعم انها غير طيبة وفي الصحيح انه عليه الصلوة والسلام قال في المدينة من احدث فيها حدثا او اوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لايقبل الله منه صرفا ولا عدلا وحكى ان جحجاها الغفاري اخذ قضيب النبي صلى الله عليه وسلم من يد عثمان رضي الله عنه وتنا وله ليكسره على ركبته فصاح به الناس فاخذته الاكلة في ركبته فقطعها ومات قبل الحول وقال عليه الصلوة والسلام من حلف على منبري كاذبا فليتبوء مقعده من النار وحدثت ان ابا الفضل الجوهري لما ورد المدينة زائرا وقرب من بيوتها ترجل ومشى باكيا منشدا نظم ولما رأينا رسم من لم يدع لنا + فؤادا لعرفان الرسوم ولا لبا
نزلنا عن الاكوار نمشي كرامة + لمن بان عنه ان نلم به ركبا + وحكي عن بعض المريدين رضي الله عنهم انه لما اشرف على مدينة النبي صلى الله عليه وسلم انشد يقول متمثلا نظم
رفع الحجاب لنا فلاح لناظري + قمر تقطع دونه الاوهام + واذا المطي بنا بلغن محمدا +
فظهورهن على الرحال حرام + قربتنا من خير من وطئ الثرى + فلها علينا حرمة وذمام +
وحكي عن بعض المشائخ انه حج ماشيا فقيل له في ذلك فقال العبد الابق لا ياتي الى بيت مولاه راكبا لو قدرت ان امشي على راسي لمشيت على قدمي قال القاضي رضي الله تعالى عنه وجدير لمواطن عمرت بالوحي والتنزيل وتردد بها جبريل وميكائيل وعرجت منها الملائكة والروح وضجت عرصاتها بالتقديس والتسبيح واشتملت تربتها على جسد سيد البشر وانتشر عنها من دين الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ما انتشر مدارس آيات ومساجد وصلوات ومشاهد الفضائل والخيرات ومعاهد البراهين والمعجزات ومناسك الدين ومشاعر المسلمين ومواقف سيد المرسلين ومتبوأ خاتم النبيين حيث انفجرت الينبوة وابن فاض عبابها ومهبط الرسالة واول ارض مس جلد المصطفى ترابها ان تعظم عرصاتها وتتبسم نفحاتها وتقبل ربوعها وجدرانها وانشد نظم يا دار خير المرسلين ومن به + هدي الانام وخص بالآيات + عندي لاجلك لوعة وصبابة + وتشوق متوقد الجمرات + وعلى عهدك ان ملات محاجري + من تلكم الجدرات والعرصات + لاعفرن مصون شيبي بينها +
من كثرة التقبيل والترشفات + لولا العوادي والاعادي زرتها + ابدا ولو سحبا على الوجنات +
لكن سعاديني من حفيل تحيتي + لقطين تلك الدار والحجرات + ازكى من المسك المفتق نفحة +

ان اللہ قد غفر لاہل بدر والحدیبیۃ ایہا الناس احفظونی فی اصحابی واصہاری واختانی لایطالبنکم احد منہم بمظلمۃ فانہا مظلمۃ لاتوہب فی القیامۃ غدا وقال رجل للمعافی بن عمران عمر بن عبد العزیز افضل من معاویۃ فغضب وقال لایقاس احد باصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم معاویۃ صاحبہ وصہرہ وکاتبہ وامینہ علی وحی اللہ واتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بجنازۃ رجل فلم یصل علیہ وقال کان یبغض عثمان فابغضہ اللہ وقال علیہ الصلوۃ والسلام فی الانصار اعفوا عن مسیئہم واقبلوا من محسنہم وقال احفظونی فی اصحابی واصہاری فانہ من حفظنی فیہم حفظہ اللہ فی الدنیا والاخرۃ ومن لم یحفظنی فیہم تخلی اللہ عنہ ومن تخلی اللہ عنہ یوشک ان یاخذہ وعنہ علیہ الصلوۃ والسلام انہ قال من حفظنی فی اصحابی کنت لہ حافظا یوم القیامۃ وقال من حفظنی فی اصحابی ورد علی الحوض ومن لم یحفظنی فی اصحابی لم یرد علی الحوض ولم یرنی الامن بعید قال مالک ہذا النبی علیہ الصلوۃ والسلام مؤدب الخلق الذی ہدانا اللہ بہ وجعلہ رحمۃ للعالمین یخرج فی جوف اللیل الی البقیع فیدعو لہم ویستغفر کالموقع لہم وبذلک امرہ اللہ تعالی وامر النبی بحبہم وموالاتہم ومعاداۃ من عاداہم وروی عن کعب لیس احد من اصحاب محمد الا لہ شفاعۃ یوم القیامۃ وطلب رجل من المغیرۃ بن نوفل ان یشفع لہ یوم القیامۃ قال سہل بن عبد اللہ التستری لم یؤمن بالرسول من لم یوقر اصحابہ ولم یعز اوامرہ صلی اللہ علیہ وسلم وفضل وہن علماء الامۃ واکابرہا علی جمیع اسبابہ واکرام مشاہدہ وامکنتہ من مکۃ والمدینۃ ومعاہدہ ومالمسہ علیہ الصلوۃ والسلام اوعرف بہ وروی عن صفیۃ بنت نجدۃ قالت کان لابی محذورۃ قصۃ فی مقدم رأسہ اذا قعد وارسلہا اصابت الارض فقیل لہ الا تحلقہا فقال لم اکن بالذی یحلقہا وقد مسہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدہ وکانت فی قلنسوۃ خالد بن الولید شعرات من شعرہ صلی اللہ علیہ وسلم فسقطت قلنسوتہ فی بعض حروبہ فشد علیہا شدۃ انکر علیہ اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم کثرۃ من قتل فیہا فقال لم افعلہا بسبب القلنسوۃ بل لما تضمنتہ من شعر النبی صلی اللہ علیہ وسلم لئلا اسلب برکتہا وتقع فی ایدی المشرکین وروی ابن عمر واضعایدہ علی مقعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم من المنبر ثم وضعہا علی وجہہ ولہذا کان مالک رحمہ اللہ تعالی لایرکب دابۃ بالمدینۃ وکان یقول استحیی من اللہ ان اطأ تربۃ فیہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بحافر دابۃ ویروی انہ وہب للشافعی کراعا کثیرا کان عندہ فقال لہ الشافعی امسک منہا دابۃ فاجابہ بمثل ہذا الجواب وقد حکی ابو عبد الرحمن السلمی عن احمد بن فضلویہ الزاہد وکان من الغزاۃ الرماۃ انہ قال ماہستُ القوس بیدی الا علی الطہارۃ منذ بلغنی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اخذ القوس بیدہ وقد افتی مالک فیمن قال تربۃ المدینۃ ردیۃ بضرب

اصوب المخارج اذهم اهل ذلک ولا یذکر احد منهم بسوء ولا یغمض علیه امر بل تذکر حسناتهم وفضائلهم وحمید سیرتهم ویسکت عما وراء ذلک کما قال علیه الصلوة والسلام اذا ذکر اصحابی فامسکوا قال الله تعالی محمد رسول الله والذین معه الی آخر السورة وقال والسابقون الاولون من المهاجرین والانصار الآیه وقال تعالی لقد رضی الله عن المومنین اذ یبایعونک تحت الشجرة وقال رجال صدقوا ما عاهدوا الله علیه الایه حدثنا القاضی ابو علی نا ابو الحسین وابو الفضل بن خیرون نا ابو یعلی نا ابو علی السبنی نا محمد بن محبوب نا الترمذی نا الحسن بن الصباح نا سفیان بن عیینة عن زائدة عن عبد الملک بن عمیر عن ربعی بن حراش عن حذیفة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اقتدوا بالذین من بعدی ابی بکر وعمر وقال اصحابی کالنجوم بایهم اقتدیتم اهتدیتم وعن انس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم مثل اصحابی کمثل الملح فی الطعام لا یصلح الطعام الایه وقال الله الله فی اصحابی لا تتخذوهم غرضا بعدی فمن احبهم فبحبی احبهم ومن ابغضهم فببغضی ابغضهم ومن اذاهم فقد اذانی ومن اذانی فقد اذی الله ومن اذی الله یوشک ان یاخذه وقال لا تسبوا اصحابی فلو انفق احدکم مثل احد ذهبا ما بلغ مد احدهم ولا نصیفه وقال من سب اصحابی فعلیه لعنة الله والملائکة والناس اجمعین لا یقبل الله منه صرفا ولا عدلا وقال اذا ذکر اصحابی فامسکوا وقال فی حدیث جابر ان الله اختار اصحابی علی جمیع العالمین سوی النبیین والمرسلین واختار لی منهم اربعة ابا بکر وعمر وعثمان وعلیا فجعلهم خیر اصحابی وفی اصحابی کلهم خیر وقال من احب عمر فقد احبنی ومن ابغض عمر فقد ابغضنی قال مالک بن انس وغیره من ابغض الصحابة وسبهم فلیس له نصیب فی فیء المسلمین حق وتلا بآیة الحشر والذین جاءوا من بعدهم الایه وقال من غاظ اصحاب محمد صلی الله علیه وسلم فهو کافر قال الله تعالی لیغیظ بهم الکفار وقال عبد الله بن المبارک خصلتان من کانتا فیه نجا الصدق وحب اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم وقال ایوب السختیانی من احب ابا بکر فقد اقام الدین ومن احب عمر فقد اوضح السبیل ومن احب عثمان فقد استضاء بنور الرحمن ومن احب علیا فقد اخذ بالعروة الوثقی ومن احسن الثناء علی اصحاب محمد صلی الله علیه وسلم فقد برئ من النفاق ومن انتقص احدا منهم فهو مبتدع منافق مخالف للسنة والسلف الصالح واخاف ان لا یصعد له عمل الی السماء حتی یحبهم جمیعا ویکون قلبه لهم سلیما وفی حدیث خالد بن سعید ان النبی صلی الله علیه وسلم قال یا ایها الناس انی راض عن ابی بکر فاعرفوا له ذلک ایها الناس انی راض عن عمر وعن علی وعن عثمان وعن طلحة والزبیر وسعد وسعید وعن عبد الرحمن بن عوف وابی عبیدة فاعرفوا لهم ذلک یا ایها الناس

ابن زید فقال لیت ہذا عبدی فقیل لہ ہو محمد بن اسامۃ فطفق ابن عمر رأسہ ونقر بیدہ الارض وقال لو رآہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لاحبہ وقال الاوزاعی دخلت بنت اسامۃ بن زید صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی عمر بن عبد العزیز ومعہا مولی لہا یمسک بیدہا فقام لہا عمر ومشی الیہا حتی جعل یدہا بین یدیہ ویداہ فی ثیابہ ومشی بہا حتی اجلسہا علی مجلسہ وجلس بین یدیہا وما ترک لہا حاجۃ الا قضاہا رضی اللہ عنہ وارضاہ وقدس روحہ ورؤی ضریحہ الی ولما فرض عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ لابنہ عبد اللہ فی ثلاثۃ الاف ولاسامۃ بن زید فی ثلاثۃ الاف وخمسمائۃ قال عبد اللہ لابیہ لم فضلتہ فواللہ ما سبقنی الی مشہد فقال لہ لان اباہ زیدا کان احب الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ابیک واسامۃ احب الیہ منک فاثرت حب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی حبی وبلغ معاویۃ ان کالبس بن ربیعہ یشبہ برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما دخل علیہ من باب الدار قام عن سریرہ وتلقاہ وقبل بین عینیہ واقطعہ المرغاب لشبہہ صورۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وروی ان مالکا رحمہ اللہ تعالی لما ضربہ جعفر بن سلیمان ونال منہ ما نال وحمل مغشیا علیہ فدخل علیہ الناس فافاق فقال اشہدکم انی جعلت ضاربی فی حل فسئل بعد ذلک فقال خفت ان اموت فالقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاستحیی منہ ان یدخل بعض الہ النار بسببی وقیل ان المنصور اقاده من جعفر فقال لہ اعوذ باللہ واللہ ما ارتفع منہا سوط عن جسمی الا وقد جعلتہ فی حل لقرابتہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال ابو بکر بن عیاش لو اتانی ابو بکر وعمر وعلی فی حاجۃ لبدأت بحاجۃ علی قبلہما لقربہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولمن آخر من السماء الی الارض احب الی من ان اقدمہ علیہما وقیل لابن عباس مائت فلانۃ لبعض ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فسجد فقیل لہ اتسجد ہذہ الساعۃ فقال البیس قال علیہ الصلوۃ والسلام اذا رایتم آیۃ فاسجدوا وای آیۃ اعظم من ذہاب ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکان ابو بکر وعمر یزوران ام الایمن مولاۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویقولان کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یزورہا ولما ورد حلیمۃ السعدیۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لبسط لہا رداءہ وقضی حاجتہا فلما توفی وفدت علی ابی بکر وعمر رضی اللہ عنہما فعلا ذلک

فصل

ومن توقیرہ وبرہ صلی اللہ علیہ وسلم توقیر اصحابہ وبرہم ومعرفۃ حقہم والاقتداء بہم وحسن الثناء علیہم والاستغفار لہم والامساک عما شجر بینہم ومعاداۃ من عاداہم والاضراب عن اخبار المورخین وجملۃ الرواۃ وضلال الشیعۃ والمبتدعین القادحۃ فی احد منہم وان یلتمس لہم فیما نقل من مثل ذلک فیما کان بینہم من الفتن احسن التاویلات ویخرجہم

رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم انشدکم اللہ واہل بیتی ثلاثا قلنا لزید من اہل بیتہ قال آل علی وآل جعفر وآل عقیل وآل عباس وقال علیہ الصلوٰۃ والسلام انی تارک فیکم ما ان اخذتم بہ لن تضلوا کتاب اللہ وعترتی اہل بیتی فانظروا کیف تخلفونی فیہما وقال علیہ الصلوٰۃ والسلام معرفۃ آل محمد براءۃ من النار وحب آل محمد جواز علی الصراط والولایۃ لال محمد امان من العذاب قال بعض العلماء معرفتہم بہے معرفۃ مکانہم من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واذا عرفہم بذلک عرف وجوب حقہم وحرمتہم بسببہ وعن عمر بن ابی سلمۃ لما نزلت انما یرید اللہ لیذہب عنکم الرجس اہل البیت ویطہرکم تطہیرا وذلک فی بیت ام سلمۃ دعا فاطمۃ وحسنا وحسینا فجللہم بکساء وعلی خلف ظہرہ ثم قال اللہم ہولاء اہل بیتی فاذہب عنہم الرجس وطہرہم تطہیرا وعن سعد بن ابی وقاص لما نزلت آیۃ المباہلۃ دعا النبی صلی اللہ علیہ وسلم علیا وحسنا وحسینا وفاطمۃ وقال اللہم ہولاء اہلی وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی علی من کنت مولاہ فعلی مولاہ اللہم وال من والاہ وعاد من عاداہ وقال فیہ لا یحبک الا مؤمن ولا یبغضک الا منافق وقال للعباس رضی اللہ عنہ والذی نفسی بیدہ لا یدخل قلب رجل الایمان حتی یحبکم للہ ولرسولہ ومن اذی عمی فقد اذانی وانما عم الرجل صنو ابیہ وقال للعباس اغد علی یا عم مع ولدک فجعلہم وجللہم بکساءہ وقال ہذا عمی وصنو ابی وہولاء اہل بیتی فاسترہم من النار کستری ایاہم فامنت اسکفۃ الباب وحوائط البیت آمین آمین وکان یاخذ اسامۃ بن زید والحسن ویقول اللہم انی احبہما فاحبہما وقال ابو بکر رضی اللہ عنہ ارقبوا محمدا فی اہل بیتہ وقال ایضا والذی نفسی بیدہ لقرابۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احب الی ان اصل من قرابتی وقال علیہ السلام احب اللہ من احب حسنا وحسینا وقال من احبنی واحب ہذین واشار الی حسن وحسین وابا ہما وامہما کان معی فی درجتی یوم القیامۃ وقال علیہ الصلوٰۃ والسلام من اہان قریشا اہانہ اللہ وقال قدموا قریشا ولا تقدموہا وقال علیہ الصلوٰۃ والسلام لام سلمۃ لا تؤذینی فی عائشۃ وعن عقبۃ بن الحارث رایت ابا بکر وجعل الحسن علی عنقہ وہو یقول بابی شبیہ بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم ولیس شبیہ بعلی وعلی یضحک وروی عن عبد اللہ بن حسن بن حسین قال اتیت عمر بن عبد العزیز فی حاجۃ فقال لی اذا کانت لک حاجۃ فارسل الی او اکتب فانی استحیی من اللہ ان یراک علی بابی وعن الشعبی قال صلی زید بن ثابت علی جنازۃ ام کلثوم ثم قربت الیہ بغلتہ لیرکبہا فجاء ابن عباس فاخذ برکابہ فقال زید خل عنہ یا ابن عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ہکذا امرنا ان نفعل بالعلماء فقبل زید ید ابن عباس وقال ہکذا امرنا ان نفعل باہل بیت نبینا صلے اللہ علیہ وسلم ورای ابن عمر محمد بن اسامۃ

اذا اتی الناس مالکا خرجت الیهم الجاریة فتقول لهم یقول لکم الشیخ تریدون الحدیث او المسائل فان قالوا المسائل خرج الیهم وان قالوا الحدیث دخل مغتسله واغتسل وتطیب ولبس ثیابا جددا ولبس ساجته وتعمم ووضع علی راسه رداءه وتلقی له منصته فیخرج فیجلس علیها وعلیه الخشوع ولا یزال یتبخر بالعود حتی یفرغ من حدیث رسول الله صلی الله علیه وسلم قال غیره ولم یکن یجلس علی تلک المنصة الا اذا حدث عن رسول الله صلی الله علیه وسلم وقال ابن ابی اویس فقیل لمالک فی ذلک فقال احب ان اعظم حدیث رسول الله صلی الله علیه وسلم ولا احدث به الا علی طهارة متمکنا قال وکان یکره ان یحدث فی الطریق او هو قائم او مستعجل وقال احب ان افهم حدیث رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ضرار بن مرة کانوا یکرهون ان یحدثوا علی غیر وضوء ونحوه عن قتادة وکان الاعمش اذا احب ان یحدث علی غیر وضوء تیمم وکان قتادة لا یحدث الا علی طهارة ولا یقرأ حدیث رسول الله صلی الله علیه وسلم الا علی وضوء قال عبد الله بن المبارک کنت عند مالک وهو یحدثنا فلدغته عقرب ستة عشر مرة وهو یتغیر لونه ویصفر ولا یقطع حدیث رسول الله صلی الله علیه وسلم فلما فرغ من المجلس وتفرق عنه الناس قلت له یا ابا عبد الله لقد رایت الیوم منک عجبا قال نعم انما صبرت اجلالا لحدیث رسول الله صلی الله علیه وسلم قال بن مهدی سئلت یوما مالک الی العقیق فسالته عن حدیث فانتهرنی وقال لی کنت فی عینی اجل من ان تسئل عن حدیث رسول الله صلی الله علیه وسلم ونحن نمشی وساله جریر بن عبد الحمید بن عبد الله القاضی عن حدیث وهو قائم فامر بحبسه فقیل له انه قاض فقال القاضی احق من ادب وذکر ان هشام ابن الغازی سال مالکا عن حدیث وهو واقف فضربه عشرین سوطا ثم اشفق له فحدثه عشرین حدیثا فقال هشام وددت لو زادنی سیاطا ویزیدنی حدیثا قال عبد الله بن صالح کان مالک واللیث لا یکتبان الحدیث الا وهما طاهران وکان قتادة یستحب ان لا یقرأ احادیث رسول الله صلی الله علیه وسلم الا علی وضوء ولا یحدث الا علی طهارة وکان الاعمش اذا اراد ان یحدث وهو علی غیر وضوء تیمم

فصل ومن توقیره صلی الله علیه وسلم وبره بر آله وذریته وامهات المومنین کما حض علیه الصلوة والسلام وسلکه السلف الصالح رضی الله عنهم اجمعین قال الله تعالی انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس اهل البیت ویطهرکم تطهیرا وقال تعالی وازواجه امهاتهم اخبرنا الشیخ ابو محمد بن احمد العدل من کتابه وکتبت من اصله نا ابو الحسن المقری الفرغانی حدثتنی ام القاسم بنت الشیخ ابی بکر الخفاف قالت حدثنی ابی نا حاتم هو ابن عقیل نا یحیی هو ابن اسماعیل نا یحیی هو الحمانی نا وکیع عن ابیه عن سعید بن مسروق عن یزید بن حیان عن زید بن ارقم قال قال

یذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فینظر الی لونہ کانہ نزف منہ الدم وقد جف لسانہ فی فیہ ہیبۃ لرسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ولقد کنت آتی عامر بن عبداللہ بن الزبیر فاذا ذکر عندہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بکی حتی لایبقی فی عینیہ دموع ولقد رأیت الزہری وکان من اہنی الناس واقربہم فاذا ذکرہ عندہ النبی صلے اللہ علیہ وسلم فکانہ ما عرفک ولا عرفتہ ولقد کنت آتی صفوان بن سلیم وکان من المتعبدین المجتہدین فاذا ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بکی فلا ینال یبکی حتی یقوم الناس عنہ ویترکوہ وروی عن قتادۃ انہ کان اذا سمع الحدیث اخذہ العویل والزویل ولما کثر علی مالک الناس قیل لہ لو جعلت مستملیا یسمعہم فقال قال اللہ تعالی یا ایہا الذین امنوا لاترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی وحرمتہ حیا وہیتا سواء وکان ابن سیرین ربما یضحک فاذا ذکر عندہ حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم خشع وکان عبدالرحمن بن مہدی اذا قرأ حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم امرہم بالسکوت وقال لاترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی ویتاول انہ یجب لہ من الانصات عند قراءۃ حدیثہ مایجب لہ عند سماع قولہ صلے اللہ علیہ وسلم

فصل فی سیرۃ السلف فی تعظیم روایۃ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وسنتہ حدثنا الحسین بن محمد الحافظ نا ابوالفضل بن خیرون نا ابوبکر البرقانی وغیرہ نا ابوالحسن الدارقطنی نا علی بن مبشر نا احمد ابن سنان القطان نا یزید بن ہارون نا المسعودی عن مسلم البطین عن عمرو بن میمون قال اختلفت الی ابن مسعود سنۃ فما سمعتہ یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا انہ حدث یوما فجری علی لسانہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم علاہ کرب حتی رأیت العرق یتحدر عن جبہتہ ثم قال ہکذا او نحو ہذا او فوق ذا او ما دون ذا او ما ہو قریب من ذا وفی روایۃ فتربد وجہہ وفی روایۃ وقد تغرغرت عیناہ وانتفخت اوداجہ وقال ابراہیم بن عبداللہ بن قریم الانصاری قاضی المدینۃ مر مالک بن انس علی ابی حازم وہو یحدث فجازہ وقال انی لم اجد موضعا اجلس فیہ فکرہت ان آخذ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانا قائم وقال مالک جاء رجل الی ابن المسیب فسالہ عن حدیث وہو مضطجع فجلس وحدثہ فقال لہ الرجل ودت انک لم تتعنّ فقال انی کرہت ان احدثک عن رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم وانا مضطجع وروی عن محمد بن سیرین انہ قد یکون یضحک فاذا ذکر عندہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خشع وقال ابومصعب کان مالک بن انس لایحدث بحدیث رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم الا وہو علی وضوء اجلالا لہ وحکی مالک ذلک عن جعفر بن محمد وقال ابومصعب بن عبداللہ کان مالک ابن انس اذا حدث عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ وتہیأ ولبس ثیابہ ثم یحدث قال مصعب فسئل عن ذلک فقال انہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال مطرف کان

الغیرۃ کان اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقرعون بابہ بالاظافیر وقال البراء بن عازب لقد کنت اریدان اسال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الامر فاوخرہ سنین من ہیبتہ

فصل واعلم ان حرمۃ النبی صلعم بعد موتہ وتوقیرہ وتعظیمہ لازم کما کان حال حیوتہ وذلک عند ذکرہ علیہ الصلوۃ والسلام وذکر حدیثہ وسنتہ وسماع اسمہ وسیرتہ ومعاملۃ آلہ وعترتہ وتعظیم اہل بیتہ وصحابتہ قال ابوابراہیم التجیبی واجب علی کل مومن متی ذکرہ او ذکر عندہ ان یخضع ویخشع ویتوقر ویسکن من حرکتہ ویاخذ فی ہیبتہ واجلالہ بما کان یاخذ بہ نفسہ لو کان بین یدیہ ویتادب بما ادبنا اللہ بہ قال القاضی ابوالفضل رضی اللہ عنہ وبہذہ کانت سیرۃ سلفنا الصالح وائمتنا الماضیین رضی اللہ عنہم **حدثنا** القاضی ابوعبداللہ محمد بن عبدالرحمن الاشعری وابوالقاسم احمد بن بقی الحاکم وغیر واحد فیما اجاز ونیہ قالوا نا ابوعباس احمد بن عمر بن دلہاث نا ابوالحسن علی بن فہر ابوبکر محمد بن احمد بن الفرج نا ابوالحسن عبداللہ بن المنتاب نا یعقوب بن اسحاق بن ابی اسرائیل نا ابن حمید قال ناظر ابوجعفر امیر المومنین مالکا فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال لہ مالک یا امیر المومنین لاترفع صوتک فی ہذا المسجد فان اللہ تعالی ادب قوما فقال تعالی لاترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی ومدح قوما فقال تعالی ان الذین یغضون اصواتہم عند رسول اللہ الایہ وذم قوما فقال ان الذین ینادونک من وراء الحجرات الایہ وبان حرمتہ میتا کحرمتہ حیا فاستکان لہا ابوجعفر وقال یا ابا عبداللہ استقبل القبلۃ ام استقبل رسول اللہ صلعم فقال ولم تصرف وجہک عنہ وہو وسیلتک ووسیلۃ ابیک ادم علیہ السلام الی اللہ یوم القیامۃ بل استقبلہ واستشفع بہ فیشفعک اللہ قال اللہ تعالی ولو انہم اذ ظلموا انفسہم جاؤک الایہ وقال مالک وقد سئل عن ایوب السختیانی ما حدثتکم عن احد الا وایوب افضل منہ قال وحج حجتین فکنت ارمقہ ولا اسمع منہ غیر انہ کان اذا ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بکی حتی ارحمہ فلما رایت منہ ما رایت واجلالہ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم کتبت عنہ وقال مصعب بن عبداللہ وکان مالک اذا ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم تغیر لونہ وینحنی حتی یصعب علی ذلک علی جلسائہ فقیل لہ یوما فی ذلک فقال لو رایتم ما رایت لما انکرتم علی ما ترونہ لقد کنت اری محمد بن المنکدر وکان سید القراء لا تکاد تسالہ عن حدیث ابدا الا یبکی حتی ترحمہ ولقد کنت اری جعفر بن محمد وکان کثیر الدعابۃ والتبسم فاذا ذکر عندہ النبی علیہ السلام صفر ومارایتہ یحدث عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا علی طہارۃ ولقد اختلفت الیہ زمانا فما کنت اراہ الا علی ثلاث خصال اما مصلیا واما صامتا واما یقرا القران ولا یتکلم فیما لا یعنیہ وکان من العلماء والعبادالذین یخشون اللہ عز وجل ولقد کان عبدالرحمن بن القاسم

اذ مقتضاها کانهم لا یرعونه الا برعایته لهم بل حقه ان یرعی علی کل حال وقیل کانت الیهود تعرض بها للنبی صلی اللہ علیہ وسلم بالرعونة فنهی المسلمون عن قولها قطعا للذریعة ومنعا للتشبه بهم فی قولها لمشارکة اللفظ وقیل غیر هذا واللہ اعلم

فصل فی عادة الصحابة فی تعظیمه علیه السلام اجلالا له وتوقیرا حدثنا القاضی ابو علی الصدفی وابو بحر الاسدی بسماعی علیهما فی اخرین قالوا انا احمد بن عمر انا احمد بن الحسن نا محمد بن عیسی نا ابراهیم بن سفیان نا مسلم نا محمد بن مثنی وابو معن الرقاشی واسحاق بن منصور قالوا انا الضحاک بن مخلد انا حیوة بن شریح انا یزید بن ابی حبیب عن ابن شماسة المهری قال حضرنا عمرو بن العاص فذکر حدیثا طویلا فیه عن عمرو قال وما کان احد احب الی من رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم ولا اجل فی عینی منه اجلالا وما کنت اطیق ان املأ عینی منه ما اطلقت لانی لم اکن املأ عینی منه وروی الترمذی عن انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم کان یخرج علی اصحابه من المهاجرین والانصار وهم جلوس فیهم ابو بکر وعمر فلا یرفع احد منهم الیه بصره الا ابو بکر وعمر فانهما کانا ینظران الیه وینظر الیهما ویتبسمان الیه ویتبسم الیهما وروی اسامة بن شریک قال اتیت النبی صلی اللہ علیه وسلم واصحابه حوله کانما علی رؤسهم الطیر وفی حدیث صفته اذا تکلم اطرق جلساؤه کانما علی رؤسهم الطیر وقال عروة ابن مسعود حین وجهته قریش عام القضیة الی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم ورای من تعظیم اصحابه له ما رای وانه لا یتوضأ الا ابتدروا وضوءه وکادوا یقتتلون علیه ولا یبصق بصاقا ولا یتنخم نخامة الا تلقوها باکفهم فدلکوا بها وجوههم واجسادهم ولا تسقط منه شعرة الا ابتدروها واذا امرهم بامر ابتدروا امره واذا تکلم خفضوا اصواتهم عنده وما یحدون الیه النظر تعظیما له فلما رجع الی قریش قال یا معشر قریش انی جئت کسری فی ملکه وقیصر فی ملکه والنجاشی فی ملکه وانی واللہ ما رایت ملکا قط فی قومه قط مثل محمد فی اصحابه وفی روایة ان رأیت ما رأیت ملکا قط یعظمه اصحابه ما یعظم محمدا اصحابه وقد رأیت قوما لا یسلمونه ابدا وعن انس لقد رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم والحلاق یحلقه واطاف به اصحابه فما یریدون ان تقع شعرة الا فی ید رجل ومن هذا لما اذنت قریش لعثمان فی الطواف بالبیت حین وجهه النبی صلی اللہ علیه وسلم الیهم فی القضیة ابی وقال ما کنت لافعل حتی یطوف به النبی صلی اللہ علیه وسلم وفی حدیث طلحة ان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم قالوا الاعرابی جاهل سله عمن قضی نحبه کانوا یهابونه ویوقرونه وسأله فاعرض عنه اذ طلع طلحة فقال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم هذا ممن قضی نحبه وفی حدیث قیلة فلما رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم جالسا القرفصاء ارعدت من الفرق وذلک هیبته له وتعظیما وفی حدیث

اضطربت ۱۲ الکحف ۱۲

عبداللہ لاتقولوا قبل ان یقول واذا قال فاستمعوا له وانصتوا ونهوا عن التقدم ونعجل بقضاء
امر قبل قضائه فیه وان یفتاتوا بشئ فی ذلک من قتال او غیره من امرهم الا بامره ولا یسبقوه
به والی هذا یرجع قول الحسن ومجاهد والضحاک والسدی والثوری ثم وعظهم وحذرهم مخالفة ذلک
فقال واتقوا اللہ ان اللہ سمیع علیم قال الماوردی اتقوه یعنی فی التقدم وقال السلمی اتقوا اللہ
فی اهمال حقه وتضییع حرمته انه سمیع لقولکم علیم بفعلکم ثم نهاهم عن رفع الصوت فوق صوته و
الجهر له بالقول کما یجهر بعضهم لبعض ویرفع صوته وقیل کما ینادی بعضهم بعضا باسمه قال ابو محمد
مکی ای لاتسابقوه بالکلام لاتغلظوا له بالخطاب ولاتنادوه باسمه نداء بعضکم لبعض ولکن عظموه
ووقروه ونادوه بأشرف ما یجب ان ینادی به یا رسول اللہ یا نبی اللہ وبهذا قوله فی الایة الاخری

لاتجعلوا دعاء الرسول بینکم کدعاء بعضکم بعضا علی احد التاویلین وقال غیره لاتخاطبوه الا مستفهمین
ثم خوفهم اللہ تعالی بحبط اعمالهم ان هم فعلوا ذلک وحذرهم منه قیل نزلت الایة فی وفد بنی تمیم وقیل
فی غیرهم اتوا النبی صلی اللہ علیه وسلم فنادوه یا محمد یا محمد اخرج الینا فذمهم اللہ تعالی بالجهل
ووصفهم بان اکثرهم لایعقلون وقیل نزلت الایة الاولی فی محاورة کانت بین ابی بکر وعمر
بین یدی النبی صلی اللہ علیه وسلم واختلاف جری بینهما حتی ارتفعت اصواتهما وقیل نزلت فی
ثابت بن قیس بن شماس خطیب رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم فی مفاخرة بنی تمیم وکان فی اذنه
صمم فکان یرفع صوته فلما نزلت هذه الایة اقام فی منزله وخشی ان یکون حبط عمله ثم اتی النبی صلی اللہ
علیه وسلم فقال یا رسول اللہ لقد خشیت ان اکون هلکت نهانا اللہ ان نجهر بالقول وانا امرؤ جهیر
الصوت فقال النبی صلی اللہ علیه وسلم یا ثابت اما ترضی ان تعیش حمیدا وتقتل شهیدا وتدخل الجنة
فقتل یوم الیمامة وروی ان ابا بکر لما نزلت الایة قال واللہ یا رسول اللہ لا اکلمک بعدها ابدا الا
کاخی السرار وان عمر کان اذا حدثه حدثه کاخی السرار ما کان لیسمع رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم

بعد هذه الایة حتی یستفهمه فانزل اللہ تعالی فیهم ان الذین یغضون اصواتهم عند رسول اللہ صلی اللہ علیه
وسلم الایة وقیل نزلت ان الذین ینادونک من وراء الحجرات اکثرهم لایعقلون فی غیر بنی تمیم نادوه
باسمه وروی صفوان بن عسال بینا النبی صلی اللہ علیه وسلم فی سفر اذ ناداه اعرابی بصوت
له جهوری یا محمد یا محمد فقلنا له اغضض من صوتک فانک قد نهیت عن رفع الصوت وقال
تعالی یا ایها الذین امنوا لاتقولوا راعنا وقولوا انظرنا قال بعض المفسرین هی لغة کانت فی الانصار
نهوا عن قولها تعظیما للنبی صلی اللہ علیه وسلم وتجیلا له لان معناها ارعنا نزعک فنهوا عن قولها

امر من الرعایة ۱۲

واحیاء سنته بالطلب والذب عنها ونشرها والتخلق باخلاقه الکریمة واٰدابه الجمیلة وقال ابو ابراهیم اسحاق التجیبی نصیحة رسول الله صلی الله علیه وسلم التصدیق بما جاء به والاعتصام بسنته ونشرها والحض علیها والدعوة الی الله والی کتابه والی رسوله والیهما والی العمل بهما وقال احمد بن محمد بن مفروضات القلوب اعتقاد النصیحة لرسول الله صلی الله علیه وسلم قال ابو بکر الاجری وغیره النصح له یقتضی نصحین نصحا فی حیوته ونصحا بعد مماته ففی حیوته نصح اصحابه له بالنصر والمحاماة عنه ومعاداة من عاداه والسمع والطاعة له وبذل النفوس والاموال دونه کما قال الله تعالی رجال صدقوا ما عاهدوا الله علیه الایه وقال الله تعالی وینصرون الله ورسوله الایه واما نصیحته لمسلمین له بعد وفاته فالتزام التوقیر والاجلال وشدة المحبة له والمثابرة علی تعلم سنته والتفقه فی شریعته ومحبة اهل بیته واصحابه ومجانبة من رغب عن سنته والحرف عنها وبغضه والتحذیر منه والشفقة علی امته والبحث عن تعرف اخلاقه وسیره واٰدابه والصبر علی ذلک فعلی ما ذکره تکون النصیحة احد ثمرات المحبة وعلامة من علاماتها کما قدمناه وحکی الامام ابو القاسم القشیری ان عمر ابن اللیث احد ملوک خراسان ومشاهیر الثوار المعروف بالصفار رئی فی النوم وقیل له ما فعل الله بک فقال غفر لی فقیل بماذا قال صعدت ذروة جبل یوما فاشرفت علی جنود فاعجبتنی کثرتهم فتمنیت انی حضرت رسول الله صلی الله علیه وسلم فاعنته ونصرته فشکر الله لی ذلک وغفر لی واما النصح لائمة المسلمین فطاعتهم فی الحق ومعونتهم فیه وامرهم به وتذکیرهم ایاه علی احسن وجه وتنبیههم علی ما غفلوا عنه وکتم عنهم من امور المسلمین وترک الخروج علیهم وتضریب الناس و افساد قلوبهم علیهم والنصح لعامة المسلمین ارشادهم الی مصالحهم ومعونتهم فی امر دینهم ودنیاهم بالقول والفعل وتنبیه غافلهم وتبصیر جاهلهم ورفد محتاجهم وستر عوراتهم ودفع المضار عنهم وجلب المنافع الیهم

الباب الثالث

فی تعظیم امره ووجوب توقیره وبره قال الله تعالی انا ارسلناک شاهدا ومبشرا ونذیرا لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه وقال الله تعالی یا ایها الذین امنوا لا تقدموا بین یدی الله ورسوله وقال یا ایها الذین لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی ولا تجهروا له بالقول کجهر بعضکم لبعض ان تحبط اعمالکم الایات الثلث وقال لا تجعلوا دعاء الرسول بینکم کدعاء بعضکم بعضا فاوجب الله تعزیره وتوقیره والزم اکرامه وتعظیمه قال ابن عباس تعزروه تجلوه وقال المبرد تعزروه تبالغوا فی تعظیمه وقال الاخفش تنصروه وقال الطبری تعینوه وقری تعزروه بزایین من العز ونهی عن التقدم بین یدیه بالقول وسوء الادب بسبقة بالکلام علی قول ابن عباس وغیره وهو اختیار ثعلب وقال سهل بن

الی صراط مستقیم فای احسان اجل قدروا واعظم خطرا من احسانه الی جمیع المومنین واى افضال اعم منفعة واكثر فائدة من انعامه على كافة المسلمين اذ كان ذريعتهم الى الهداية ومنقذهم من العماية وداعيهم الى الفلاح والكرامة ووسيلتهم الى ربهم وشفيعهم والمتكلم عنهم والشاهد لهم والموجب لهم البقاء الدائم والنعيم السرمد فقد استبان لك انه عليه الصلوة والسلام مستوجب للمحبة الحقيقية شرعا بما قدمناه من صحيح الاثار وعادة وجبلة بما ذكرناه آنفا لافاضة الاحسان وعمومة الاجمال فاذا كان الانسان يحب من منحه فى دنياه مرة او مرتين معروفا او استنقذه من هلكة او مضرة مدة التاذى بها قليل منقطع فمن منحه ما لا يبيد من النعيم ووقاه ما لا يفنى من عذاب الجحيم اولى بالحب فاذا كان يحب بالطبع ملك لحسن سيرته او حاكم لما يؤثر من قوم طريقته او قاض لبعيد الدار لما يشاد من علمه او كرم شيمه فمن جمع هذه الخصال على غاية مراتب الكمال احق بالحب واولى بالميل وقد قال على بن ابى طالب رضى الله عنه فى صفته عليه الصلوة والسلام من راه بديهة هابه ومن خالطه معرفة احبه وذكرنا عن بعض الصحابة رضى الله عنهم انه كان لا يصرف بصره عنه محبة فيه صلى الله عليه وسلم

فصل فى وجوب مناصحته عليه الصلوة والسلام قال الله تعالى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج اذا نصحوا لله ورسوله الاية قال اهل التفسير اذا نصحوا لله ورسوله اذا كانوا مخلصين مسلمين فى السر والعلانية حدثنا الفقيه ابو الوليد بقراءتى عليه نا حسين بن محمد نا يوسف بن عبد الله نا بن عبد المومن نا ابو بكر التمار نا ابو داود نا احمد بن يونس نا زهير نا سهل بن ابى صالح عن عطاء بن يزيد عن تميم الدارى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الدين النصيحة ان الدين النصيحة ان الدين النصيحة قالوا لمن يا رسول الله قال لله ولكتابه ورسوله ولائمة المسلمين وعامتهم قال ائمتنا رحمهم الله النصيحة لله ولرسوله وائمة المسلمين وعامتهم واجبة قال الامام ابو سليمان البستى النصيحة كلمة يعبر بها عن جملة ارادة الخير المنصوح له وليس يمكن ان يعبر عنها بكلمة واحدة تحصرها ومعناها فى اللغة الاخلاص من قولهم نصحت العسل اذا خلصته من شمعه وقال ابو بكر بن ابى اسحاق الخفاف النصح فعل الشى الذى به الصلاح والملائمة ماخوذة من النصاح وهو الخيط الذى يخاط به الثوب وقال ابو اسحاق الزجاج نحوه فنصيحة الله عز وجل صحة الاعتقاد له بالوحدانية ووصفه بما هو اهله وتنزيهه عما لا يجوز عليه والرغبة فى محابه والبعد عن مساخطه والاخلاص فى عبادته والنصيحة لكتابه الايمان به والعمل بما فيه وتحسين تلاوته والتخشع عنده والتعظيم له وتفهم والتفقه فيه والذب عنه من تاويل الغالين وطعن الملحدين والنصيحة لرسوله التصديق بنبوته وبذل الطاعة له فيما امر به ونهى عنه قاله ابو سليمان وقال ابو بكر ومؤازرته ونصرته وحمايته حيا وميتا

ابن مسعود ولا یسالک احد عن نفسه الا القرآن فان کان یحب القرآن فهو یحب الله ورسوله ومن علامات حبه للنبی صلی الله علیه وسلم شفقته علی امته ونصحه لهم وسعیه فی مصالحهم ودفع المضار عنهم کما کان علیه الصلوة والسلام بالمومنین رؤفا رحیما ومن علامته تمام محبته زهده فیها فی الدنیا وایثاره الفقر واتصافه به وقد قال علیه الصلوة والسلام لابی سعید الخدری ان الفقر الی من یحبنی منکم اسرع من السیل من اعلی الوادی او الجبل الی اسفله وفی حدیث عبد الله بن مغفل قال رجل للنبی صلی الله علیه وسلم یارسول الله انی احبک فقال انظر ما تقول قال والله انی احبک ثلاث مرات قال ان کنت تحبنی فاعد للفقر تجفافا فاثم ذکر نحو حدیث ابی سعید بمعناه

فصل فی معنی المحبة للنبی صلعم وحقیقتها اختلف الناس فی تفسیر محبة الله ومحبة النبی صلی الله علیه وسلم وکثرت عباراتهم فی ذلک ولیست ترجع بالحقیقة الی اختلاف مقال ولکنها اختلاف احوال فقال سفیان المحبة اتباع الرسول علیه الصلوة والسلام کانه التفت الی قوله تعالی قل ان کنتم تحبون الله الایه وقال بعضهم محبة الرسول علیه السلام اعتقاد نصرته والذب عن سنته والانقیاد لها وهیبة مخالفته وقال بعضهم المحبة دوام الذکر للمحبوب وقال اخر ایثار المحبوب وقال اخر المحبة الشوق الی المحبوب وقال بعضهم المحبة مواطاة القلب لمراد الرب یحب ما یحب ویکره ما یکره وقال اخر المحبة میل القلب الی موافق له واکثر العبارات المتقدمة اشارة الی ثمرات المحبة ودون حقیقتها وحقیقة المحبة المیل الی ما یوافق الانسان وتکون موافقته له اما لاستلذاذه بادراکه کحب الصور الجمیلة والاصوات الحسنة والاطعمة والاشربة اللذیذة واشباهها مما کل طبع سلیم مائل الیها لموافقتها له اولاستلذاذه بادراکه بحاسة عقله وقلبه معانی باطنة شریفة کمحبة الصالحین والعلماء واهل المعروف والماثور عنهم السیر الجمیلة والافعال الحسنة فان طبع الانسان مائل الی التشغف بامثال هولاء حتی یبلغ التعصب لقوم لقوم والتشیع من امة فی اخری ما یؤدی الی المجاهرة عن الاوطان وهتک الحرم واحترام النفوس او یکون حبه ایاه لموافقته له من جهة احسانه له وانعامه علیه فقد جبلت القلوب علی حب من احسن الیها فاذا تقرر لک هذا نظرت الی هذا الاسباب کلها فی حقه علیه الصلوة والسلام فعلمت انه علیه الصلوة والسلام جامع لهذه المعانی الثلاثة الموجبة للمحبة اما جمال الصورة والظاهر وکمال الاخلاق والباطن فقد قررنا منها قبل فیما مر من الکتاب ما لا یحتاج الی زیادة واما احسانه وانعامه علی امته فقد مر منه فی اوصاف الله تعالی له من رافته بهم ورحمته لهم وهدایته ایاهم وشفقته علیهم واستنقاذهم به من النار وانه بالمومنین رؤف رحیم ورحمة للعالمین وبشیرا ونذیرا وداعیا الی الله باذنه سراجا منیرا ویتلوا علیهم ایاته ویزکیهم ویعلمهم الکتاب والحکمة ویهدیهم

مع کثرة ذکرہ تعظیمہ لہ وتوقیرہ عند ذکرہ واظہار الخشوع والانکسار مع سماع اسمہ صلی اللہ علیہ وسلم
قال بن اسحاق التجیبی کان اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعدہ لا یذکرونہ الا خشعوا واقشعرت
جلودہم وبکوا وکذلک کثیر من التابعین منہم من یفعل محبتہ لہ وشوقا الیہ ومنہم من یفعلہ تہیبا وتوقیرا
ومنہا محبتہ لمن احب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن ہو بنسبہ من اہل بیتہ واصحابہ من المہاجرین
والانصار وعداوۃ من عاداہم وبغض من ابغضہم وسبہم فمن احب شیئا احب من یحبہ وقد قال
علیہ الصلوۃ والسلام فی الحسن والحسین اللہم انی احبہما فاحبہما وفی روایۃ فی الحسن فاحب من
یحبہ وقال من احبہما فقد احبنی ومن احبنی فقد احب اللہ ومن ابغضہما فقد ابغضنی ومن
ابغضنی فقد ابغض اللہ وقال صلے اللہ علیہ وسلم اللہ اللہ فی اصحابی لا تتخذوہم غرضا من بعدی
فمن احبہم فبحبی احبہم ومن ابغضہم فببغضی ابغضہم ومن اذاہم فقد اذانی ومن اذانی فقد اذی اللہ ومن اذی اللہ
یوشک ان یاخذہ وقال فی فاطمۃ انہا بضعۃ منی یغضبنی ما اغضبہا وقال لعائشۃ رضی اللہ عنہا
فی اسامۃ بن زید احبیہ فانی احبہ وقال آیۃ الایمان حب الانصار وآیۃ النفاق بغضہم وفی حدیث
ابن عمر من احب العرب فبحبی احبہم ومن ابغضہم فببغضی ابغضہم فبالحقیقۃ من احب شیئا احب
کل شیء یحبہ وہذہ سیرۃ السلف حتی فی المباحات وشہوات النفس وقد قال انس حین رای النبی
صلے اللہ علیہ وسلم یتتبع الدباء من حوالی القصعۃ فما زلت احب الدباء من یومئذ وہذا الحسن بن
علی وعبد اللہ بن عباس وابن جعفر اتوا سلمی وسالوہا ان تصنع لہم طعاما مما کان یحب النبی صلی اللہ
علیہ وسلم وکان ابن عمر یلبس النعال السبتیۃ ویصبغ بالصفرۃ اذ رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم
یفعل نحو ذلک ومنہا بغض من ابغض اللہ ورسولہ ومعاداۃ من عاداہ ومجانبۃ من خالف سنتہ
وابتدع فی دینہ واستثقالہ کل امر یخالف شریعتہ قال اللہ تعالی لا تجد قوما یؤمنون باللہ والیوم الاخر
یوادون من حاد اللہ ورسولہ وہؤلاء اصحابہ علیہ الصلوۃ والسلام قد قتلوا اخبارہم وقاتلوا اباءہم
وابناءہم فی مرضاتہ وقال لہ عبد اللہ بن عبد اللہ بن ابی لو شئت لاتیتک برأسہ یعنی اباہ ومنہا ان
یحب القرآن الذی اتی بہ علیہ الصلوۃ والسلام وہدی بہ واہتدی وتخلق بہ حتی قالت عائشۃ
رضی اللہ عنہا کان خلقہ القرآن وحبہ للقرآن تلاوتہ والعمل بہ وتفہمہ ویحب سنتہ ویقف عند
حدودہا قال سہل بن عبد اللہ علامۃ حب اللہ حب القرآن وعلامۃ حب القرآن حب اللہ وحب النبی
صلے اللہ علیہ وسلم وعلامۃ حب النبی علیہ الصلوۃ والسلام حب السنۃ وعلامۃ حب السنۃ حب الآخرۃ
علامۃ حب الآخرۃ بغض الدنیا وعلامۃ بغض الدنیا ان لا یدخر منہا الا زادا وبلغۃ الی الآخرۃ وقال

علیہ وسلم فکشفتہ لہا فبکت حتی ماتت ولما اخرج اہل مکۃ زید بن الدثنۃ من الحرم لیقتلوہ قال لہ ابوسفیان
ابن حرب انشدک باللہ یا زید اتحب ان محمدا الان عندنا مکانک تضرب عنقہ وانت فی اہلک فقال زید
واللہ ما احب ان محمدا الان فی مکانہ الذی ہو فیہ ان تصیبہ شوکۃ وانی جالس فی اہلی فقال ابوسفیان
ما رایت من الناس احدا یحب احدا کحب اصحاب محمد محمدا وعن ابن عباس کانت المراۃ اذا اتت
النبی صلی اللہ علیہ وسلم حلفہا باللہ ما خرجت من بغض زوج ولا رغبۃ بارض عن ارض وما خرجت
الا حبا للہ ورسولہ ووقف بن عمر علی ابن الزبیر بعد قتلہ فاستغفر لہ وقال کنت واللہ فیما علمت صواما

قواما ما تحب اللہ ورسولہ صلی اللہ علیہ وسلم ورضی اللہ عن اصحابہ اجمعین

فصل فی علامۃ محبتہ علیہ الصلوۃ والسلام اعلم ان من احب شیئا آثرہ واثر موافقتہ والم یکن صادقا فی حبہ وکان مدعیا
فالصادق فی محبۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم من تظہر علامات ذلک علیہ واولہا الاقتداء بہ واستعمال
سنتہ واتباع اقوالہ وافعالہ وامتثال اوامرہ واجتناب نواہیہ والتادب بادابہ فی عسرہ ویسرہ
ومنشطہ ومکرہہ وشاہد ہذا قولہ تعالی قل ان کنتم تحبون اللہ الایہ وایثار ما شرعہ وحض علیہ
علی ہوار نفسہ ومواقفۃ شہوتہ قال اللہ العظیم والذین تبوؤا الدار والایمان من قبلہم
یحبون من ہاجر الیہم ولا یجدون فی صدورہم حاجۃ مما اوتوا ویؤثرون علی انفسہم ولو کان بہم
خصاصۃ واستحاط العباد فی رضی اللہ تعالی حدثنا القاضی ابو علی الحافظ نا ابو الحسین الصیرفی
وابو الفضل بن خیرون قالا نا ابو یعلی البغدادی نا ابو علی السنجی نا محمد بن محبوب نا ابو عیسی الترمذی
نا مسلم بن حاتم نا محمد بن عبد اللہ الانصاری عن ابیہ عن علی بن زید عن سعید بن المسیب
قال قال انس بن مالک قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا بنی ان قدرت ان تصبح
وتمسی لیس فی قلبک غش لاحد فافعل ثم قال لی یا بنی وذلک من سنتی فمن احیی سنتی فقد
احبنی ومن احبنی کان معی فی الجنۃ فمن اتصف بہذہ الصفۃ فہو کامل المحبۃ للہ تعالی ورسولہ
ومن خالفہا فی بعض ہذہ الامور فہو ناقص المحبۃ ولا یخرج عن اسمہا ودلیلہ قولہ علیہ السلام
للذی حده فی الخمر فلعنہ بعضہم وقال ما اکثر ما یؤتی بہ فقال صلی اللہ علیہ وسلم لا تلعنہ فانہ
یحب اللہ ورسولہ ومن علامات محبۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم کثرۃ ذکرہ لہ فمن احب
شیئا اکثر ذکرہ ومنہا کثرۃ شوقہ الی لقائہ فکل حبیب یحب لقاء حبیبہ وفی حدیث
الاشعریین عند قدومہم المدینۃ انہم کانوا یرتجزون غدا نلقی الاحبۃ محمدا وحزبہ وقد تقدم
قول بلال ومثلہ قال عمار حین قتل وکما ذکرنا من قصۃ خالد بن معدان ومن علاماتہ

دخلت الجنة رفعت مع النبيين فان دخلتها لا اراك فانزل الله تعالى ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم الاية فدعا به فقرأها عليه وفي حديث آخر كان رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم ينظر اليه لا يطرق فقال ما بالك فقال بابي انت وامي اتمتع من النظر اليك فاذا كان يوم القيامة رفعك الله تعالى بتفضيله فانزل الله الاية وفي حديث انس من احبني كان معي في الجنة

فصل فيما روى عن السلف والائمة من محبتهم للنبي عليه الصلوة والسلام وشوقهم له حدثنا القاضي الشهيد نا العذري نا الرازي نا المجلودي نا ابن سفيان نا مسلم نا قتيبة نا يعقوب بن عبد الرحمن عن سهيل عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اشد امتي لي حبا ناس يكونون بعدي يود احدهم لو رآني باهله وماله وشله عن ابي ذر وقد تقدم حديث عمر وقوله للنبي صلى الله عليه وسلم لانت احب الي من نفسي وما تقدم من الصحابة في مثله وعن عمرو بن العاص ما كان احد احب الي من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن عبدة بنت خالد بن معدان قالت ما كان خالد يأوي الى فراش الا وهو يذكر من شوقه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والى اصحابه من المهاجرين والانصار يسميهم ويقول هم اصلي وفصلي واليهم يحن قلبي طال شوقي اليهم فعجل ربي قبضي اليك حتى يغلبه النوم وروى عن ابي بكر رضي الله عنه انه قال للنبي صلى الله عليه وسلم والذي بعثك بالحق لاسلام ابي طالب كان اقر لعيني من اسلامه يعني ابا ه ابا قحافة وذلك ان اسلام ابي طالب كان اقر لعينك من اسلامه ونحوه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قاله للعباس ان تسلم احب الي من ان يسلم الخطاب لان ذلك احب الى رسول الله وعن ابن اسحاق ان امرأة من الانصار قتل ابوها وزوجها واخوها يوم احد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا خيرا هو بحمد الله كما تحبين قالت ارنيه حتى انظر اليه فلما راته قالت كل مصيبة بعدك جلل وسئل علي ابن ابي طالب رضي الله عنه كيف كان حبكم لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان والله احب الينا من اموالنا واولادنا وابنائنا وامهاتنا ومن الماء البارد على الظمأ وعن زيد بن اسلم قال خرج عمر ليلة يحرس فرأى مصباحا في بيت واذا عجوز تنقش صوفا وتقول

على محمد صلوة الابرار + صلى عليه الطيبون الاخيار + قد كنت قواما بكا بالاسحار + يا ليت شعري والمنايا اطوار + هل تجمعني وحبيبي الدار + تعني النبي صلى الله عليه وسلم فجلس عمر يبكي وفي الحكاية طول وروي ان عبد الله بن عمر خدرت رجله فقيل له اذكر احب الناس اليك يزل عنك فصاح يا محمداه فانتشرت ولما احتضر بلال نادت امرأته واحزناه فقال واطرباه غدا القى الاحبة محمدا وحزبه ويروى ان امراة قالت لعايشة رضي الله تعالى عنها اكشفي لي قبر رسول الله صلى

خطرہا و استحقاقہ لہا علیہ السلام اذ قرع اللہ تعالی من کان مالہ وولدہ واہلہ احب الیہ من اللہ و رسولہ واوعدہم بقولہ تعالی فتربصوا حتی یاتی اللہ بامرہ ثم فسقہم بتمام الایہ واعلمہم بانہم ممن ضل ولم یہدہ اللہ تعالی حدثنا ابو علی الغسانی الحافظ فیما اجاز لہ وہو مما قراتہ علی غیر واحد قال نا سراج ابن عبد اللہ القاضی نا ابو محمد الاصیلی نا المروزی نا ابو عبد اللہ محمد بن یوسف نا محمد بن اسمعیل نا یعقوب بن ابراہیم نا ابن علیۃ عن عبد العزیز بن صہیب عن انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یؤمن احدکم حتی اکون احب الیہ من ولدہ ووالدہ والناس اجمعین وعن ابی ہریرۃ نحوہ وعن انس عنہ علیہ الصلوۃ والسلام ثلاث من کن فیہ وجد حلاوۃ الایمان ان یکون اللہ ورسولہ احب الیہ مما سواہما وان یحب المرء لا یحبہ الا للہ وان یکرہ ان یعود فی الکفر کما یکرہ ان یقذف فی النار وعن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ انہ قال للنبی صلی اللہ علیہ وسلم لانت احب الی من کل شیء الا نفسی التی بین جنبی فقال لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم لن یؤمن احدکم حتی اکون احب الیہ من نفسہ فقال عمر والذی انزل علیک الکتاب لانت احب الی من نفسی التی بین جنبی فقال لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم الان یا عمر قال سہل من لم یر ولایۃ امر الرسول صلی اللہ علیہ وسلم فی جمیع الاحوال ویری نفسہ فی ملکہ لا یذوق حلاوۃ الایمان ان النبی صلعم قال لا یؤمن احدکم حتی اکون احب الیہ من نفسہ الحدیث

فصل فی ثواب محبتہ علیہ الصلوۃ والسلام

حدثنا ابو محمد بن عتاب بقراءتی علیہ نا ابو القاسم حاتم بن محمد نا ابو الحسن علی بن خلف نا ابو زید المروزی نا محمد بن یوسف نا محمد بن اسمعیل نا عبدان نا ابی نا شعبۃ عن عمرو بن مرۃ عن سالم بن ابی الجعد عن انس ان رجلا اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ متی الساعۃ قال ما اعددت لہا قال ما اعددت لہا من کثیر صلوۃ ولا صوم ولا صدقۃ ولکنی احب اللہ ورسولہ قال انت مع من احببت وعن صفوان بن قدامۃ قال ہاجرت الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاتیتہ فقلت یا رسول اللہ ناولنی یدک ابایعک فناولنی یدہ فقلت یا رسول اللہ انی احبک فقال المرء مع من احب وروی ہذا اللفظ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عبد اللہ بن مسعود وابو موسی وانس وعن ابی ذر بمعناہ وعن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اخذ بید حسن وحسین فقال من احبنی واحب ہذین وابا ہما وامہما کان معی فی درجتی یوم القیامۃ وروی ان رجلا اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ لانت احب الی من اہلی ومالی وانی لاذکرک فما اصبر حتی آتی فانظر الیک وانی ذکرت موتی وموتک فعرفت انک اذا

فعله فقعلته وقال ابو عثمان الحیری من امر السنة علی نفسه قولا وفعلا نطق بالحکمة ومن امر الهوی علی نفسه نطق بالبدعة وقال سهل التستری اصول مذهبنا ثلاثة الاقتداء بالنبی صلی الله علیه وسلم فی الاخلاق والافعال والاکل من الحلال واخلاص النیة فی جمیع الاعمال وجاء فی تفسیر فی قوله تعالی والعمل الصالح یرفعه انه الاقتداء برسول الله صلی الله علیه وسلم وحکی ان احمد ابن حنبل قال کنت یوما مع جماعة تجردوا ودخلوا الماء فاستعملت الحدیث من کان یومن بالله والیوم الاخر فلا یدخل الحمام الا بمئزر ولم اتجرد فرایت تلک اللیلة قائلا یقول لی یا احمد ابشر فان الله قد غفر لک باستعمالک السنة وجعلک اماما یقتدی بک قلت من انت قال جبریل

فصل ومخالفة امره وتبدیل سنته ضلال وبدعة متوعد من الله علیه بالخذلان والعذاب قال الله تعالی فلیحذر الذین یخالفون عن امره ان تصیبهم فتنة الایه وقال ومن یشاقق الرسول من بعد ما تبین لهم الهدی الایه حدثنا ابو محمد عبد الله ابن ابی جعفر وعبد الرحمن بن عتاب بقراءتی علیهما قالا نا ابو القاسم حاتم ابن محمد قال نا ابو الحسن القابسی نا ابو الحسن بن مسرور نا الدباغ نا احمد بن سلیمان نا سحنون ابن سعید نا ابو القاسم نا مالک عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابیه عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم خرج الی المقبرة وذکر الحدیث فی صفة امته وفیه فلیذادن رجال عن حوضی کما یذاد البعیر الضال فاناديهم الا هلم الا هلم فیقال انهم قد بدلوا بعدک فاقول فسحقا فسحقا وروی انس ان النبی صلی الله علیه وسلم قال من رغب عن سنتی فلیس منی وقال من ادخل فی امری ما لیس منه فهو رد وروی ابن ابی رافع عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا الفین احدکم متکئا علی اریکته یاتیه الامر من امری مما امرت به او نهیت عنه فیقول لا ادری ما وجدنا فی کتاب الله اتبعناه زاد فی حدیث المقدام الا وان ما حرم رسول الله صلی الله علیه وسلم مثل ما حرم الله وقال علیه السلام وجئ بکتاب فی کتف کفی القوم جمعا او قال ضلالا ان یرغبوا عما جاء به نبیهم الی غیر نبیهم او کتاب غیر کتابهم فنزلت اولم یکفهم انا انزلنا علیک الکتاب یتلی علیهم الایه وقال علیه الصلوة والسلام هلک المتنطعون وقال ابو بکر الصدیق رضی الله عنه لست تارکا شیئا کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یعمل به الا عملت به انی اخشی ان ترکت شیئا من امره ان ازیغ

الباب الثانی

فی لزوم محبته علیه السلام

قال الله تعالی قل ان کان ابائکم وابناؤکم واخوانکم وازواجکم وعشیرتکم واموال اقترفتموها الایه فکفی بهذا حضا وتنبیها ودلالة وحجة علی الزام محبته ووجوب فرضها وعظم

بن عمر فقال یا ابا عبد الرحمن انا نجد صلوة الخوف وصلوة الحضر فی القرآن ولا نجد صلوة السفر فقال ابن عمر یا ابن اخی ان اللہ بعث الینا محمدا صلی اللہ علیہ وسلم ولا نعلم شیئا فانما نفعل کما رأیناہ یفعل وقال عمر بن عبد العزیز سن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وولاۃ الامر بعدہ سننا الاخذ بہا تصدیق لکتاب اللہ واستعمال لطاعۃ اللہ وقوۃ علی دین اللہ لیس لاحد تغییرہا ولا تبدیلہا ولا النظر فی رای من خالفہا من اقتدی بہا فہو مہتد ومن انتصر بہا فہو منصور ومن خالفہا واتبع غیر سبیل المومنین ولاہ اللہ ما تولی واصلاہ جہنم وساءت مصیرا وقال الحسن بن ابی الحسن عمل قلیل فی سنۃ خیر من عمل کثیر فی بدعۃ وقال ابن شہاب بلغنا عن رجال من اہل العلم قالوا الاعتصام بالسنۃ نجاۃ وکتب عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بتعلم السنۃ والفرائض واللحن ای اللغۃ وقال ان ناسا یجادلونکم یعنی بالقرآن فخذوہم بالسنن فان اصحاب السنن اعلم بکتاب اللہ وفی خبرہ حین صلی بذی الحلیفۃ رکعتین فقال اصنع کما رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصنع وعن علی حین قرن فقال لہ عثمان تری انی انہی الناس عنہ وتفعلہ فقال لہ لم اکن ادع سنۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لقول احد من الناس وعنہ الا انی لست بنبی ولا یوحی الی ولکنی اعمل بکتاب اللہ وسنۃ نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم ما استطعت وکان ابن مسعود یقول القصد فی السنۃ خیر من الاجتہاد فی البدعۃ وقال ابن عمر صلوۃ السفر رکعتان من خالف السنۃ کفر وقال ابی بن کعب علیکم بالسبیل والسنۃ فانہ ما علی الارض من عبد علی السبیل والسنۃ ذکر اللہ فی نفسہ ففاضت عیناہ من خشیۃ اللہ فیعذبہ اللہ ابدا او ما علی الارض من عبد علی السبیل والسنۃ ذکر اللہ فی نفسہ فاقشعر جلدہ من خشیۃ اللہ الا کان مثلہ کمثل شجرۃ قد یبس ورقہا فینا ہے کذلک اذا اصابتہا ریح شدیدۃ فتحات عنہا ورقہا الا حط اللہ عنہ خطایاہ کما تحات عن الشجرۃ ورقہا فان اقتصادا فی سبیل وسنۃ خیر من اجتہاد فی خلاف سبیل وسنۃ وانظروا ان یکون عملکم انکان اجتہادا واقتصادا ان یکون علی منہاج الانبیاء وسنتہم وکتب بعض عمال عمر بن عبد العزیز الی عمر یخبرہ بحال بلدہ وکثرۃ لصوصہ ہل نأخذہم بالظنۃ او نحملہم علی البینۃ وما جرت علیہ السنۃ فکتب الیہ عمر خذہم بالبینۃ وما جرت علیہ السنۃ فان لم یصلحہم الحق فلا اصلحہم اللہ وعن عطاء فی قولہ تعالی فان تنازعتم فی شیء فردوہ الی اللہ والرسول الی کتاب اللہ وسنۃ رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الشافعی لیس فی سنۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا اتباعہا وقال عمر لنظر الی الحجر الاسود انک حجر لا تنفع ولا تضر ولولا انی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقبلک ما قبلتک ثم قبلہ وروی عبد اللہ بن عمر یدیہ ناقتہ فی مکان فسئل فقال لا ادری الا انی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

التحمیۃ ۱۲

موعظة النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال فعلیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدین المهدیین عضوا علیها بالنواجذ وایاکم ومحدثات الامور فان کل محدثة بدعة وکل بدعة ضلالة زاد فی حدیث جابر بمعناه وکل ضلالة فی النار وفی حدیث ابی رافع عنه علیه الصلوة والسلام لالفین احدکم متکیا علی اریکته یاتیه الامر من امری مما امرت به او نهیت عنه فیقول لا ادری ما وجدنا فی کتاب اللہ اتبعناه وفی حدیث عائشة رضی اللہ عنها صنع رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم شیئا ترخص فیه فتنزه عنه قوم فبلغ ذلک رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم فحمد اللہ ثم قال ما بال اقوام یتنزهون عن الشیء اصنعه فواللہ انی لاعلمهم باللہ واشدهم له خشیة وروی عنه علیه السلام انه قال القرآن صعب مستصعب علی من کرهه وهو الحکم لمن استمسک بحدیثی وفهمه وحفظه جار مع القرآن ومن تهاون بالقرآن وحدیثی خسر الدنیا والاخرة امرت امتی ان یاخذوا بقولی ویطیعوا امری ویتبعوا سنتی فمن رضی بقولی فقد رضی بالقرآن قال اللہ تعالی وما اتاکم الرسول فخذوه الایه وقال علیه السلام من اقتدی بی فهو منی ومن رغب عن سنتی فلیس منی وعن ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیه وسلم انه قال ان احسن الحدیث کتاب اللہ وخیر الهدی هدی محمد صلی اللہ علیه وسلم وشر الامور محدثاتها وعن عبد اللہ بن عمرو بن العاص قال قال النبی صلی اللہ علیه وسلم العلم ثلاثة فما سوی ذلک فهو فضل آیة محکمة او سنة قائمة او فریضة عادلة وعن الحسن بن ابی الحسن قال علیه السلام عمل قلیل فی سنة خیر من عمل کثیر فی بدعة وقال علیه السلام ان اللہ یدخل العبد الجنة بالسنة تمسک بها وعن ابی هریرة رضی اللہ عنه عن النبی صلی اللہ علیه وسلم قال المتمسک بسنتی عند فساد امتی له اجر مائة شهید وقال علیه السلام ان بنی اسرائیل افترقوا علی اثنتین وسبعین فرقة وان امتی تفترق علی ثلاث وسبعین کلها فی النار الا واحدة قالوا ومن هم یا رسول اللہ قال الذی انا علیه الیوم واصحابی وعن انس قال علیه السلام من احیی سنتی فقد احیانی ومن احیانی کان معی وعن عمرو بن عوف المزنی ان النبی صلی اللہ علیه وسلم قال لبلال بن الحارث من احیی سنة من سنتی قد امیتت بعدی فان له من الاجر مثل من عمل بها من غیر ان ینقص من اجورهم شیئا ومن ابتدع بدعة ضلالة لا ترضی اللہ ورسوله کان علیه مثل اثام من عمل بها لا ینقص ذلک من اوزار الناس شیئا

فصل واما ما ورد عن السلف والائمة من اتباع السنة والاقتداء بهدیه وسیرته

فحدثنا الشیخ ابو عمران موسی بن عبد الرحمن بن ابی تلید الفقیه سماعا علیه قال نا ابو عمر الحافظ قال نا سعید بن نصر نا قاسم بن اصبغ وهب بن مسرة قالا نا محمد بن وضاح قال نا یحیی بن یحیی قال نا مالک عن انس بن شهاب عن رجل من آل خالد بن اسید انه سال عبد اللہ

فانطلقوا علی مهلهم فنجوا وکذبت طائفة منهم فاصبحوا مکانهم فصبحهم الجیش فاهلکهم واجتاحهم فذالک مثل من اطاعنی واتبع ماجئت به ومثل من عصانی وکذب ماجئت به من الحق وفی الحدیث الاخر فی مثله کمثل رجل بنی دارا وجعل فیها مأدبة وبعث داعیا فمن اجاب الداعی دخل الدار واکل من المأدبة ومن لم یجب الداعی لم یدخل الدار ولم یاکل من المأدبة فالدار الجنة والداعی محمد علیه السلام فمن اطاع محمدا فقد اطاع الله ومن عصی محمدا فقد عصی الله ومحمد فرق بین الناس

فصل واما وجوب اتباعه واستعمال سنته والاقتداء بهدیه فقد قال تعالی قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی یحببکم الله الایه وقال فامنوا بالله ورسوله النبی الامی الایه وقد قال تعالی فلا وربک لا یؤمنون حتی یحکموک الایه الی قوله تسلیما اسه ینقادون لحکمک یقال سلم واستسلم واسلم اذا انقاد وقال لقد کان لکم فی رسول الله اسوة حسنة الایه قال محمد بن علی الترمذی الاسوة فی الرسول الاقتداء به والاتباع لسنته وترک مخالفته فی قول او فعل وقال غیر واحد من المفسرین بمعناه وقیل هو عتاب للمتخلفین عنه وقال سهل فی قوله تعالی صراط الذین انعمت علیهم قال بمتابعة السنة فامرهم الله تعالی بذلک ووعدهم الاهتداء باتباعه لان الله تعالی ارسله بالهدی ودین الحق لیزکیهم ویعلمهم الکتاب والحکمة ویهدیهم الی صراط مستقیم ووعدهم محبته تعالی فی الایة الاخری وغفرته اذا تبعوه واثروه علی اهوائهم وما تجنح الیه نفوسهم وان صحة ایمانهم بانقیادهم له ورضاهم بحکمه وترک الاعتراض علیه وروی عن الحسن ان قوما قالوا یا رسول الله انا نحب الله فانزل الله تعالی قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی الایه وروی ان الایة نزلت فی کعب ابن الاشرف وغیره وانهم قالوا نحن ابناء الله واحباؤه ونحن اشد حبا لله فانزل الله الایه وقال الزجاج معناه ان کنتم تحبون الله ان تقصدوا طاعته وافعلوا ما امرکم به اذ محبة العبد لله وللرسول طاعتهما ورضاه بما امرا ومحبة الله لهم عفوه عنهم وانعامه علیهم برحمته ویقال الحب من الله عصمة وتوفیق ومن العباد طاعة کما قال القائل ؎ تعصی الالٰه واانت تظهر حبه + هذا العمری فی القیاس بدیع + لو کان حبک صادقا لاطعته + ان المحب لمن یحب مطیع ویقال محبة العبد لله تعظیمه له وهیبته منه ومحبة الله له رحمته له وارادته الجمیل له وتکون بمعنی مدحه وثنائه علیه قال القشیری فاذا کان بمعنی الرحمة والارادة والمدح کان من صفات الذات وسیاتی بعد فی ذکر محبة العبد غیر هذا بحول الله تعالی حدثنا ابو اسحاق ابراهیم بن جعفر الفقیه قال انبانا ابو الاصبغ عیسی بن سهل ونا ابو الحسن یونس بن مغیث الفقیه بقراءتی علیه قالا نا حاتم بن محمد نا ابو حفص الجهنی نا ابو بکر الاجری قال نا ابراهیم بن موسی الجوزی نا داود بن رشد نا الولید بن مسلم عن ثور بن یزید عن خالد بن معدان عن عبد الرحمن بن عمرو السلمی وحجر الکلاعی عن العرباض بن ساریة فی حدیثه فی

من جملة الاعمال نهو عاص بتركها غير مخلد وقيل ليس بمؤمن حتى يقارن عقده شهادة او الشهادة انشاء عقد والتزام ايمان وهي مرتبطة مع العقد ولا يتم التصديق مع المهلة الا بها وهذا هو الصحيح وبذا نبذ يفضي الى متسع من الكلام في الاسلام والايمان والوابهما وفي الزيادة فيهما والنقصان وهل التجرع يمتنع على مجرد التصديق لا يصح فيه جملة وانما يرجع الى ما زاد عليه من عمل اذ قد يعرض فيه لاختلاف صفاته وتباين حالاته من قوة يقين وتصميم اعتقاد ووضوح معرفة ودوام حالة وحضور قلب وفي لبسط هذا خروج عن غرض التاليف وفيما ذكرناه غنية فيما قصدنا ان شاء الله تعالى

فصل واما وجوب طاعته فاذا وجب للايمان به والتصديق فيما جاء به وجبت طاعته لان ذلك مما اتى به قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول وقال واطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون وقال وان تطيعوه تهتدوا وقال من يطع الرسول فقد اطاع الله وقال وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقال ومن يطع الله والرسول الايه وقال وما ارسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله فجعل تعالى طاعة رسوله طاعته وقرن طاعته بطاعته ووعد على ذلك بجزيل الثواب واوعد على مخالفته بسوء العقاب واوجب امتثال امره واجتناب نهيه قال المفسرون والائمة طاعة الرسول في التزام سنته والتسليم لما جاء به وقالوا ما ارسل الله من رسول الا فرض طاعته على من ارسله اليه وقالوا من يطع الرسول في سنته يطع الله في فرائضه وسئل سهل ابن عبد الله عن شرايع الاسلام فقال وما اتاكم الرسول فخذوه وقال السمرقندي يقال اطيعوا الله في فرائضه والرسول في سنته وقيل اطيعوا الله فيما حرم عليكم والرسول فيما بلغكم ويقال اطيعوا الله بالشهادة له بالربوبية والنبي بالشهادة له بالنبوة حدثنا محمد بن عتاب بقراءتي عليه نا حاتم بن محمد نا ابو الحسن علي بن محمد بن خلف نا خبر نا محمد بن احمد نا محمد بن يوسف نا البخاري عن عبدان اخبرنا عبد الله نا يونس عن الزهري قال نا ابو سلمة بن عبد الرحمن انه سمع ابا هريرة يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اطاعني فقد اطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن اطاع اميري فقد اطاعني ومن عصى اميري فقد عصاني فطاعة الرسول من طاعة الله اذ الله امر بطاعته فطاعته امتثال لما امر الله به وطاعته له وقد عد

اليه عن الكفار ولو كانت جهنم يوم تقلب وجوههم في النار يقولون يا ليتنا اطعنا الله واطعنا الرسول فتمنوا طاعته حيث لا ينفعهم التمني وقال عليه الصلوة والسلام اذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه واذا امرتكم بامر فاتوا منه ما استطعتم وفي حديث ابي هريرة عنه عليه السلام كل امتي يدخلون الجنة الا من ابى قالوا ومن يابى قال من اطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد ابى وفي الحديث الاخر الصحيح عنه عليه السلام مثلي ومثل ما بعثني الله به كمثل رجل اتى قوما فقال يا قوم اني رايت الجيش بعيني واني انا النذير العريان فالنجاء فاطاعته طائفة من قومه فادلجوا

نا ابو الحسین نا امیۃ بن بسطام نا یزید بن زریع نا روح عن العلاء بن عبد الرحمن بن یعقوب عن ابیہ عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اُمِرتُ ان اُقاتِلَ الناسَ حتی یشہدوا ان لا الٰہ الا اللہ ویومنوا بی وبما جئت بہ فاذا فعلوا ذلک عصموا منی دماءہم واموالہم الا بحقہا وحسابہم علی اللہ تعالے قال القاضی ابو الفضل والایمان بہ علیہ السلام ہو تصدیق نبوتہ ورسالتہ وتصدیقہ فی جمیع ما جاء بہ وما قالہ ومطابقۃ تصدیق القلب بذلک شہادۃ اللسان بانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاذا اجتمع التصدیق بہ بالقلب والنطق بالشہادۃ بذاک باللسان تم الایمان بہ والتصدیق لہ کما ورد فی ہذا الحدیث نفسہ من روایۃ عبد اللہ بن عمر اُمرت ان اقاتل الناس حتی یشہدوا ان لا الہ الا اللہ وان محمدا رسول اللہ وقد زادہ وضوحا فی حدیث جبریل اذ قال اخبرنی عن الاسلام فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان تشہد ان لا الہ الا اللہ وان محمدا رسول اللہ وذکر ارکان الاسلام ثم سالہ عن الایمان فقال ان تومن باللہ وملائکتہ وکتبہ ورسلہ الحدیث فقد قرران الایمان بہ محتاج الی العقد بالجنان والاسلام بہ مضطر الی النطق باللسان وہذہ الحال المحمودۃ التامۃ واما الحال المذمومۃ فالشہادۃ باللسان دون تصدیق بالقلب وہذا ہو النفاق قال اللہ تعالی اذا جاءک المنافقون قالوا نشہد انک لرسول اللہ واللہ یعلم انک لرسولہ واللہ یشہد ان المنافقین لکاذبون ای کاذبون فی قولہم ذلک عن اعتقادہم وتصدیقہم وہم لا یعتقدونہ فلما لم تُصدِّق ذلک ضمائرہم لم ینفعہم ان یقولوا بالسنتہم ما لیس فی قلوبہم فخرجوا عن اسم الایمان ولم یکن لہم فی الاخرۃ حکمہ اذ لم یکن معہم ولحقوا بالکافرین فی الدرک الاسفل من النار وبقی علیہم حکم الاسلام باظہار شہادۃ اللسان فی احکام الدنیا المتعلقۃ بالائمۃ وحکام المسلمین الذین احکامہم علی الظواہر بما اظہروہ من علامات الاسلام اذ لم یجعل للبشر سبیل الی السرائر ولا اُمِروا بالبحث عنہا بل نہی النبی صلے اللہ علیہ وسلم عن التحکم علیہا وذم ذلک وقال ہلا شققت عن قلبہ وللفرق بین العقد والقول ما جعل فی حدیث جبریل الشہادۃ من الاسلام والتصدیق من الایمان وبقیت حالتان اخریان بین ہذین احدہما ان یصدق بقلبہ ثم یخترم قبل اتساع وقت الشہادۃ بلسانہ فاختلف فیہ فشرط بعضہم ان من تمام الایمان القول بالشہادۃ وراہ بعضہم مومنا مستوجبا للجنۃ لقولہ علیہ الصلوۃ والسلام یخرج من النار من کان فی قلبہ مثقال ذرۃ من ایمان فلم یذکر سوی ما فی القلب وہذا مومن بقلبہ غیر عاص ولا مفرط بترک غیرہ وہذا ہو الصحیح فی ہذا الوجہ الثانیۃ ان یصدق بقلبہ ویطول مہلہ وعلم ما یلزمہ من الشہادۃ فلم ینطق بہا جملۃ ولا استشہد فی عمرہ ولا مرۃ فہذا اختلف فیہ ایضا فقیل ہو مومن لانہ مصدق والشہادۃ

هذا الجزء الثانی من کتاب الشفا بتعریف حقوق المصطفی صلی اللہ علیہ وسلم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

القسم الثانی فیما یجب علی الانام من حقوقہ علیہ السلام قال القاضی ابو الفضل رحمہ اللہ تعالی وہذا قسم لخصنا فیہ الکلام فی اربعۃ ابواب علی ما ذکرناہ اول الکتاب ومجموعہا فی وجوب تصدیقہ واتباعہ وطاعتہ ومحبتہ ومناصحتہ وتوقیرہ وبرہ وحکم الصلوۃ علیہ والتسلیم وزیارۃ قبرہ علیہ الصلوۃ والسلام

الباب الاول

فی فرض الایمان بہ ووجوب طاعتہ واتباع سنتہ اذا تقرر بما قدمناہ ثبوت نبوتہ وصحۃ رسالتہ وجب الایمان بہ وتصدیقہ فیما اتی بہ قال اللہ تعالی فآمنوا باللہ ورسولہ والنور الذی انزلنا وقال انا ارسلناک شاہدا ومبشرا ونذیرا لتؤمنوا باللہ ورسولہ فآمنوا باللہ ورسولہ وقال فآمنوا باللہ ورسولہ النبی الامی الآیۃ فالایمان بالنبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم واجب متعین لا یتم ایمان الا بہ ولا یصح اسلام الا معہ قال اللہ تعالی ومن لم یؤمن باللہ ورسولہ فانا اعتدنا للکفرین سعیرا حدثنا ابو محمد الخشنی الفقیہ بقرأتی علیہ ابنانا الامام ابو علی الطبری نا عبد الغافر الفارسی نا ابن عمرویہ نا ابو سفیان

افهامهم مما لایشکون فیه ومع هذا فقالوا لن نؤمن لک حتی نری اللہ جهرۃ ولم یصبروا علی المن والسلوی واستبدلوا الذی هو ادنی بالذی هو خیر والعرب علی جاهلیتها اکثر ما یعترف بالصانع وانما کانت تقرب بالاصنام الی اللہ زلفی منهم من أمن ووحده قبل الرسول علیه السلام بدلیل عقله وصفای لبه ولما جاءهم الرسول بکتاب اللہ فهموا حکمته وتبینوا بفضل ادراکهم لاول وهلة معجزته فامنوا به وازدادوا کل یوم ایمانا ورفضوا الدنیا کلها فی صحبته وهجروا دیارهم واموالهم وقتلوا اباءهم واولادهم فی نصرته واتی فی معنی هذا بما یلوح له رونق ویعجب منه زبرج لو احتیج الیه وحقق لکنا ما قدمنا فی بیان معجزة نبینا وظهورها ما یغنی عن رکوب لجج هذه المسالک وظهورها انشاء اللہ تعالی واللہ المستعان

تم طبع القسم الاول

بتوفیق الملک المتعالی ویتلوه طبع القسم الثانی یکرمنا
بختم طبعه من انزل علی نبیه الکریم القرآن
والسبع المثانی

النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما من الانبیاء نبی الا اعطی من الآیات ما مثلہ اٰمن علیہ البشر وانما کان الذی اوتیت وحیا اوحاہ اللہ الی فارجو انی اکثرہم تابعا یوم القیامۃ ہذا معنی الحدیث عند بعضہم وہو الظاہر والصحیح ان شاء اللہ تعالی وذہب غیر واحد من العلماء فی تاویل ہذا الحدیث وظہور معجزۃ نبینا علیہ السلام علی اسنی اخر من ظہور ما یکونہا وحیا وکلاما لا یمکن التخییل فیہ ولا التحیل علیہ والتشبیہ وان غیرہا من معجزات الرسل قد یدخل المعاندون لہا باشیاء طمعوا فی التخییل بہا علی الضعفاء کالقاء السحرۃ حبالہم وعصیہم وشبہ ہذا مما یخیلہ الساحر ویتحیل فیہ والقران کلام لیس للحیلۃ ولا للسحر فی التخییل فیہ عمل فکان من ہذا الوجہ عندہم اظہر من غیرہ من المعجزات کما لا یتم لشاعر ولا خطیب ان یکون شاعرا او خطیبا بضرب من الحیل والتمویہ والتاویل الاول اخلص وارضی وفی ہذا التاویل الثانی یغمض الجفن علیہ ویغضی وجہ ثالث علی مذہب من قال بالصرفۃ وان المعارضۃ کانت فی مقدور البشر فصرفوا عنہا او علی احد مذہبی اہل السنۃ من ان الایتان بمثلہ من جنس مقدورہم ولکنہ لم یکن ذلک قبل ولا یکون بعد لان اللہ تعالی لم یقدرہم ولا یقدرہم علیہا وبین المذہبین فرق بین وعلیہما جمیعا فترک العرب الایتان بما فی مقدورہم او ما ہو من جنس مقدورہم ورضاہم بالبلاء والجلاء والسباء والاذلال وتغییر الحال عن اوطانہم وسلب النفوس والاموال والتقریع والتوبیخ والتعجیز والتہدید والوعید ابین آیۃ للعجز عن الایتان بمثلہ والنکول عن معارضتہ وانہم منعوا من شیء ہو من جنس مقدورہم والی ہذا ذہب الامام ابو المعالی الجوینی وغیرہ قال وہذا عندنا ابلغ فی خرق العادۃ بالافعال البدیعۃ فی انفسہا القلب العصا حیۃ نحوہا فانہ قد یسبق الی بال الناظر بدا ان ذلک من اختصاص صاحب ذلک بمزیۃ معرفۃ فی ذلک الفن وفضل علم الی ان یرد ذلک صحیح النظر واما التحدی للخلائق اجمعین من الانس والجن بکلام من جنس کلامہم لیاتوا بمثلہ فلم یاتوا فلم یبق بعد توفر الدواعی علی المعارضۃ ثم عدمہا الا منع اللہ الخلق عنہا بمثابۃ ما لو قال نبی آیتی ان یمنع اللہ القیام عن الناس مع مقدرتہم علیہ وارتفاع الزمانۃ عنہم فلو کان ذلک وعجزہم اللہ عن القیام لکان ذلک من ابہر آیۃ واظہر دلالۃ وباللہ التوفیق وقد غلب عن بعض العلماء وجہ ظہور آیتہ علی سائر آیات الانبیاء حتی احتاج للعذر عن ذلک بدقۃ افہام العرب وذکاء البابہا ووفور عقولہا وانہم ادرکوا المعجزۃ بفطنتہم وجاءہم من ذلک بحسب ادراکہم وغیرہم من القبط وبنی اسرائیل وغیرہم لم یکونوا بہذہ السبیل بل کانوا من الغباوۃ وقلۃ الفطنۃ بحیث تجوز علیہم فرعون انہ ربہم وتجوز علیہم السامری ذلک فی العجل لعبدایمانہم وعبدوا المسیح مع اجماعہم علی صلبہ وما قتلوہ وما صلبوہ ولکن شبہ لہم فجاءہم من الایات الظاہرۃ البینۃ للابصار بقدر فلط

کل واحد منہا معجز فی نفسہ ثم اعجازہ کما تقدم بوجہین من طریق بلاغتہ وطریق نظمہ فصار کل جزء من ہذا العدد معجزتان فتضاعف العدد من ہذا الوجہ ثم فیہ وجوہ اعجاز اخر من الاخبار بعلوم الغیب فقد یکون فی السورۃ الواحدۃ من ہذہ التجزیۃ الخبر عن اشیاء الغیب کل خبر منہا بنفسہ معجز فتضاعف العدد کثرۃ اخری ثم وجوہ الاعجاز الاخر التی ذکرناہا توجب التضعیف ہذا فی حق القران فلا یکاد یاخذ العدد معجزاتہ ولا یجوی الحصر بہ ہیہنہ ثم الاحادیث الواردۃ والاخبار الصادرۃ عنہ علیہ السلام فی ہذہ الابواب وما دل علی امرہ مما اشرنا الی جملۃ منہ تبلغ نحوا من ہذا الوجہ الثانی وضوح معجزاتہ صلی اللہ علیہ وسلم فان معجزات الرسل کانت بقدرہم اہل زمانہم وبحسب الفن الذی سبق فیہ قرنہ فلما کان زمن موسی علیہ السلام (ای سبعۃ الاف ۱۲) غایۃ علم اہلہ السحر بعث اللہ الیہم موسی بمعجزۃ تشبہ ما یدعون قدرتہم علیہ فجاءہم منہا ما خرق عادتہم ولم یکن فی قدرتہم وابطل سحرہم وکذلک زمن عیسی اعنی ما کان الطب جملۃ وفرما کان اہلہ فجاءہم امرا لا یقدرون علیہ واتاہم ما لم یتسببوہ من احیاء الموتی وابراء الاکمہ والابرص دون معالجۃ ولا طب وہکذا سائر معجزات الانبیاء ثم ان اللہ تعالی بعث محمدا علیہ السلام وجملۃ معارف العرب وعلومہا اربعۃ البلاغۃ والشعر والخبر والکہانۃ فانزل اللہ تعالی علیہ القران الخارق لہذہ الاربعۃ فصولا من الفصاحۃ والایجاز والبلاغۃ الخارجۃ عن نمط کلامہم ومن النظم الغریب والاسلوب العجیب الذی لم یہتدوا فی المنظوم الی طریقہ ولا علموا فی اسالیب الاوزان منہجہ ومن الاخبار عن الکوائن والحوادث والاسرار والمخبآت والضمائر فتوجد علی ما کانت ویعترف الخبر عنہا بالصحۃ ذلک وصدقہ وان کان اعدی العدو فابطل الکہانۃ التی تصدق مرۃ وتکذب عشرا ثم اجتثہا من اصلہا برجم الشہب ورصد النجوم وجاء من الاخبار عن القرون السالفۃ وابناء الانبیاء والامم البائدۃ والحوادث الماضیۃ ما یعجز من تفرغ لہذا العلم عن بعضہ علی الوجوہ التی بسطناہا وبینا المعجز فیہا ثم بقیت ہذہ المعجزۃ الجامعۃ لہذہ الوجوہ الی الفصول الاخر التی ذکرناہا فی معجزات القرآن ثابتۃ الی یوم القیامۃ بینۃ المحجۃ لکل امۃ تاتی لا یخفی وجہ ذلک علی من نظر فیہ وتامل وجوہ اعجازہ الی ما اخبر بہ من الغیوب علی ہذا السبیل فلا یمر عصر ولا زمن الا ویظہر فیہ صدقہ بظہور مخبرہ علی ما اخبر فیتجدد الایمان ویتظاہر البرہان ولیس الخبر کالعیان والمشاہدۃ زیادۃ فی الیقین والنفس اشد طمانینۃ الی عین الیقین منہا الی علم الیقین وان کان کل عندہا حقا وسائر معجزات الرسل انقرضت بانقراضہم وعدمت بعدم ذواتہا ومعجزۃ نبینا صلی اللہ علیہ وسلم لا تبید ولا تنقطع وآیاتہ تتجدد ولا تضمحل ولہذا اشار علیہ السلام بقولہ فیما حدثنا القاضی الشہید ابو علی نا القاضی ابو الولید نا ابو ذر نا ابو محمد وابو اسحاق وابو الہیثم قالوا نا الفربری نا البخاری نا عبد العزیز بن عبد اللہ نا اللیث عن سعید عن ابیہ عن ابی ہریرۃ عن

الی الارض حتی ردّ ازاره علیه فقال لہ عمّہ ما بالک فقال انی نہیت عن التعرّی ومن ذلک اظلال اللہ تعالی لہ بالغمام فی سفرہ وفی روایۃ ان خدیجۃ ونساءہا رأینہ لما قدم وما کان یظلّانہ فذکرت ذلک لمیسرۃ فاخبرہا انہ رای ذلک منذ خرج معہ فی سفرہ وقد روی ان حلیمۃ رأت غمامۃ تظلّہ وہو عندہا وروی ذلک عن اخیہ من الرضاعۃ ومن ذلک انہ علیہ السلام نزل فی بعض اسفارہ قبل المبعث تحت شجرۃ یابسۃ فاعشوشب ما حولہا واینعت ہی فاشرقت وتدلت علیہ اغصانہا بمخضر من راہ ومیل فی الشجرۃ الیہ فی الخبر الاخر حتی اظلّتہ وما ذکر من انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان لا ظلّ لشخصہ فی شمس ولا قمر لانہ کان نورا وان الذباب کان لا یقع علی جسدہ ولا ثیابہ ومن ذلک تجنیب الخلوۃ الیہ حتی اوحی الیہ اعلاما بموتہ ودنو اجلہ وان قبرہ فی المدینۃ وفی بیتہ وان بین بیتہ وبین منبرہ روضۃ من ریاض الجنۃ وتخییر اللہ لہ عند موتہ وما اشتمل علیہ حدیث الوفاۃ من کراماتہ وتشریفہ وصلوۃ الملائکۃ علی جسدہ علی ما رویناہ فی بعضہا واستئذان ملک الموت علیہ ولم یستأذن علی غیرہ قبلہ ونداؤہم الذی سمعوہ ان لا تنزعوا عنہ القمیص عند غسلہ وروی عن تعزیۃ الخضر والملائکۃ اہل بیتہ عند موتہ الی ما ظہر علی اصحابہ من کراماتہ وبرکاتہ فی حیاتہ ومونتہ کاستسقاء عمر بعمّہ وتبرّک غیر واحد بذریّتہ

الفصل الثلثون قال القاضی ابو الفضل رحمہ اللہ قد اتینا فی ہذا الباب علی نکتٍ من معجزاتہ واضحۃٍ وجملٍ من علامات نبوتہ مقنعۃ فی واحد منہا الکفایۃ والغنیۃ وترکنا الکثیر سوی ما ذکرنا واقتصرنا من الاحادیث الطوال علی عین الغرض وفصّ المقصد ومن کثیر الاحادیث وغریبہا علی ما صحّ واشتہر الا یسیرا من غریبہ مما ذکرہ مشاہیر الائمۃ وحذفنا الاسناد فی جمہورہا طلبا للاختصار وبحسب ہذا الباب لو تقصّی ان یکون دیوانا جامعا یشتمل علی مجلّدات عدۃ ومعجزات نبیّنا صلی اللہ علیہ وسلم اظہر من معجزات سائر الرسل علیہم السلام بوجہین احدہما کثرتہا وانہ لم یوت نبی معجزۃ الا وعند نبیّنا مثلہا او ما ہو ابلغ منہا وقد نبّہ الناس علی ذلک فان اردتہ فتامل فصول ہذا الباب ومعجزات من تقدم من الانبیاء تقف علی ذلک انشاء اللہ تعالی واما کونہا کثیرۃ فہذا القرآن وکلہ معجز واقل ما یقع الاعجاز فیہ عند بعض ائمۃ المحققین سورۃ انا اعطیناک الکوثر او ایۃ فی قدرہا وذہب بعضہم الی ان کل آیۃ منہ کیف کانت معجزۃ وزاد اخرون ان کل جملۃ منتظمۃ منہ معجزۃ وان کانت من کلمۃ او کلمتین والحق ما ذکرناہ اولا لقولہ تعالی فاتوا بسورۃ من مثلہ فہو اقل ما تحداہم بہ مع ما یحضر ہذا من نظر وتحقیق یطول ببسطہ واذا کان ہذا ففی القرآن من الکلمات نحو من سبعۃ وسبعین الف کلمۃ ونیف علی عدد لبعضہم وعدد کلمات انا اعطیناک الکوثر عشر کلمات فیتجزأ القرآن علی نسبۃ عدد انا اعطیناک الکوثر ازید من سبعۃ الاف جزء

وقد اعترف بذلک هرقل وصاحب ردته عالما النصاری ورئیساهم ومقوقس صاحب مصر (الشیخ صاحبه وابن صوریا وابن اخطب واخوه وکعب بن اسد والزبیر بن باطیا وغیرهم من علماء الیهود (اسمه عبدالاحد ۱۲ ومن حملهم الحسد والنفاسة علی البقاء علی الشقا والاخبار فی هذا اکثرة لاتحصر وقد قرع اسماع یهود والنصاری بما ذکرانه فی کتبهم من صفته وصفة اصحابه واحتج علیهم بما انطوت علیه من ذلک صحفهم ودونهم تحریف ذلک وکتمانه ولیتهم استنتهم ببیان امره ودعوتهم الی المباهلة (علیه السلام ۱۲ علی الکاذب فمنهم الا من نفر عن معارضته وابدا ما الزمهم من کتبهم اظهاره ولو وجدوا خلاف قوله لکان اظهاره اهون علیهم من بذل النفوس والاموال وتخریب الدیار ونبذ القتال وقد قال لهم قل فاتوا بالتوراة فاتلوها ان کنتم صدقین الی ما انذر به الکهان مثل شافع بن کلیب وشق وسطیح وسواد بن قارب وخنافر واقعی بجران وجذل بن جذل الکندی وابن خلفة الدوسی وسعید بن بنت کریز وفاطمة بنت النعمان ومن لاینعد کثرة الی ما ظهر علی اکثر من الاصنام من نبوته وحلول وقت رسالته وسمع من هواتف الجان ومن ذبائح النصب واجواف الصور وما وجد من اسم النبی صلی الله علیه وسلم والشهادة له بالرسالة مکتوبا فی الحجارة والقبور بالخط القدیم بالکثرة مشهورا سلام من اسلم لسبب ذلک معلوم مذکور

الفصل التاسع والعشرون

ومن ذلک ما ظهر من الایات عند مولده وما حکته امه ومن حضره من العجائب وکونه رافعا رأسه عند ما وضعته شاخصا ببصره الی السماء ومارأته من النور الذی خرج معه عند ولادته ومارأته اذ ذاک ام عثمان بن ابی العاص من تدلی النجوم وظهور النور عند ولادته حتی نظر الا النور وقول الشفاء ام عبدالرحمن بن عوف لما سقط علیه السلام علی یدی واستهل سمعت قائلا یقول رحمک الله واضاء لی ما بین المشرق والمغرب حتی نظرت الی قصور الروم وما تعرفت دلیمة وزوجها نظراه من برکته ودور لبنها له ولبن شارفها وخصب غنمها وسرعة شباب وحسن نشأته صلی الله علیه وسلم وما جری من العجائب لیلة مولده من ارتجاج ایوان کسری وسقوط شرفاته وغیض بحیرة طبریة وخمود نار فارس وکان لها الف عام لم تخمد وانه کان اذا اکل معه عمه ابو طالب وآله وهو صغیر شبعوا وروا واذا غاب فاکلوا فی غیبته لم یشبعوا وکان سائر ولد ابی طالب یصبحون شعثا (علیه السلام ۱۲ ویصبح هو صلی الله علیه وسلم سقیلا دهینا کحیلا قالت ام ایمن حاضنته مارأیته صلی الله علیه وسلم شکی جوعا ولا عطشا صغیرا ولا کبیرا وما ذلک حراسة السماء بالشهب وقطع رصد الشیاطین ومنعهم من استراق السمع وما نشأ علیه من بغض الاصنام والعفة من امور الجاهلیة وما خصه الله به من ذلک وحماه حتی فی ستره فی الخبر المشهور عند بناء الکعبة اذ اخذ ازاره لیجعله علی عاتقه لیحمل علیه الحجارة وتعری فسقط

وغیرہما من الملائکۃ وما شاہدہ من کثرتہم وعظم صور بعضہم لیلۃ الاسراء مشہور وقد رآہم بحضرۃ جماعۃ من اصحابہ فی مواطن مختلفۃ فرأی اصحابہ جبریل علیہ السلام فی رجل یسئلہ عن الایمان والاسلام ورآہ ابن عباس واسامۃ وغیرہما عندہ جبریل فی صورۃ دحیۃ وذکر بن سعدان مصعب بن عمیر قتل یوم احد اخذ الرایۃ بملک علی صورتہ فکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول تقدم یا مصعب فقال لہ الملک لست بمصعب فعلم انہ ملک ورأی سعد علی یمینہ وعلی یسارہ جبریل ومیکائیل فی صورۃ رجلین علیہما ثیاب بیض ومثلہ عن غیر واحد وسمع بعضہم زجر الملائکۃ خیلہا یوم بدر وبعضہم رأی تطایر الرؤس من الکفار ولا یرون الضارب ورأی سفیان بن الحارث یومئذ رجالا بیضا علی خیل بلق بین السماء والارض ما یقوم لہا شیء وقد کانت الملائکۃ تصافح عمران بن حصین ورأی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لحمزۃ جبریل فی الکعبۃ فخر مغشیا علیہ ورأی عبد اللہ بن مسعود الجن لیلۃ الجن وسمع کلامہم وشبہہم برجال الزط وقد ذکر غیر واحد من المصنفین عن عمر بن الخطاب انہ قال بینا نحن جلوس مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذ اقبل شیخ بیدہ عصا فسلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فرد علیہ وقال نغمۃ الجن من انت قال انا ہامۃ ابن الہیم بن لاقیس بن ابلیس فذکر انہ لقی نوحا ومن بعدہ فی حدیث طویل وان النبی صلی اللہ علیہ وسلم علمہ سورا من القرآن وذکر الواقدی قتل خالد عن ہدمۃ العزی للسوداء اللتی خرجت لہ ناشرۃ شعرہا عریانۃ فجز لہا واعلم النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذلک فقال لہ تلک العزی وقال علیہ السلام ان شیطانا تفلت البارحۃ لیقطع علی صلاتی فامکننی اللہ منہ فاخذتہ فاردت ان اربطہ الی سارۃ من سواری المسجد حتی تنظروا الیہ کلکم فذکرت دعوۃ اخی سلیمان رب اغفر لی وہب ملکا لا ینبغی لاحد من بعدی الآیۃ فردہ اللہ خاسئا ہذا باب واسع

الفصل الثامن والعشرون

ومن دلائل نبوتہ وعلامات رسالتہ صلی اللہ علیہ وسلم ما تراوقت بہ الاخبار عن الرہبان والاحبار وعلماء اہل الکتاب من صفتہ وصفۃ امتہ واسمہ وعلاماتہ وذکر الخاتم الذی بین کتفیہ وما وجد من ذلک فی اشعار الموحدین المتقدمین من شعر تبع والاوس بن حارثۃ وکعب بن لؤی وسفیان بن مجاشع ونفس بن ساعدۃ وما ذکر عن سیف بن ذی یزن وغیرہم وما عرف بہ عن امرہ زید بن عمرو بن نفیل وورقۃ ابن نوفل وعثکلان الحمیری وعلماء یہود وشاموک عالمہم صاحب تبع عن صفتہ وخبرہ وما الفی من ذلک فی التوراۃ والانجیل مما قد جمعہ العلماء وبینوا ونقلہ عنہا الثقات ممن اسلم منہم مثل بن سلام وابنی سعیۃ وابن یامین ومخیریق وکعب واشباہہم ممن اسلم من علماء یہود وبحیرا ونسطور الحبشۃ وصاحب بصری وصفاطر واسقف الشام والحارود وسلمان والنجاشی ونصاری الحبشۃ وراہب بصری واساقف نجران وغیرہم ممن اسلم من علماء النصاری

لهم علم ولا قرأة لشئ من هذه الامور ولا عرف قبل بشئ منها قال الله تعالى وما كنت تتلوا من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك الآية انما كانت غاية معارف النسب واخبار اوائلها والشعر والبيان وانما حصل لهم ذلك بعد التفرغ لعلم ذلك والاشتغال بطلبه ومباحثة اهله عنه وهذا الفن نقطة من بحر علمه صلى الله عليه وسلم ولا سبيل الى جحد الملحد لشئ مما ذكرناه ولا وجد الكفرة حيلة في دفع ما نصصناه الا قولهم اساطير الاولين وانما يعلمه بشر فرد الله تعالى قولهم بقوله لسان الذين يلحدون اليه اعجمي وهذا لسان عربي مبين ثم ما قالوه مكابرة للعيان فان الذي نسبوا تعليمه اليه اما سلمان او العبد الرومي وسلمان انما عرفه بعد الهجرة ونزول الكثير من القران وظهور ما لا يعتد من الآيات واما الرومي فكان اسلم وكان يقرأ على النبي صلى الله عليه وسلم واختلف في اسمه وقيل بل كان عليه السلام يجلس عنده عند المروة وكلاهما اعجمي اللسان وهم الفصحاء اللدد والخطباء اللسن قد عجزوا عن معارضة ما اتى به والاتيان بمثله بل عن فهم وصفه وصورة تاليفه ونظمه فكيف بالاعجمي الكن نعم وقد كان سلمان او بلعام او يعيش او حيرا او يسار على اختلافهم في اسمه بين اظهرهم يكلمونهم دهرا اعمارهم فهل حكي عن واحد منهم شئ من مثل ما كان يجئ به محمد صلى الله عليه وسلم وهل عرف احد منهم بشئ من ذلك وما منع العدو حينئذ على كثرة عدده ودؤب طلبه وفوة حسده ان يجلس الى هذا ياخذ عنه ايضا ما يعارض به ويتعلم منه ما يحتج به على شيعته كفعل النضر ابن الحارث بما كان يخرق به من اخبار كتبه ولا غاب النبي عليه السلام عن قومه ولا كثرت اختلافاته الى بلاد اهل الكتاب فيقال انه استمد منهم بل لم يزل بين اظهرهم يرعى في صغره وشبابه على عادة انبيائهم ثم لم يخرج عن بلادهم الا في سفرة او سفرتين لم يطل فيها مكثه مدة يحتمل فيها التعليم القليل فكيف الكثير بل كان في سفره في صحبة قومه ورفاقه عشيرته يثقب منهم ولا خالف حاله مدة مقامه بمكة من تعليم او اختلاف الى حبر او قس او منجم او كاهن بل لو كان بعد لكان اجيء ما اتى به من معجز القران قاطعا لكل عذر ومدحضا لكل حجة ومجليا لكل امر + + + +

الفصل السابع والعشرون ومن خصائصه صلى الله عليه وسلم وكراماته وباهر آياته انشاؤه

مع الملائكة والجن وامداد الله له بالملائكة وطاعة الجن له ورؤية كثير من اصحابه لهم قال الله تعالى وان تظاهرا عليه فان الله هو مولاه وجبريل الآية وقال اذ يوحي ربك الى الملائكة اني معكم الآية وقال اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم اني ممدكم الآيتين وقال واذ صرفنا اليك نفرا من الجن الآية حدثنا سفيان العاص الفقيه بسماعي عليه نا ابو الليث السمرقندي قال نا عبد الغافر الفارسي نا ابو احمد الجلودي نا ابن سفيان نا مسلم نا عبيد الله بن معاذ نا ابي نا شعبة عن سليمان الشيباني سمع زر بن حبيش عن عبد الله قال لقد رأى من ايات ربه الكبرى قال رأى جبريل في صورته له ستمائة جناح والخبر في محادثته مع جبريل واسرافيل

اي ابن مسعود ۱۲ اصل خلقته ۱۲ اي في الحديث ۱۲ اي الجن نصيبين ۱۲ بحضوري ۱۲

علیہ الصلوٰۃ والسلام فیہا قدوۃ واصولا فی علمہم کقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام الرؤیا لاول
عابر وہی علی رجل طائر وقولہ الرؤیا ثلاث رؤیا حق ورؤیا یحدث بہا الرجل نفسہ ورؤیا
تحزین من الشیطان وقولہ اذا تقارب الزمان لم تکد رؤیا المؤمن تکذب وقولہ اصل کل داء
البردۃ ویا روی عنہ فی حدیث ابی ہریرۃ من قولہ المعدۃ حوض البدن والعروق الیہا واردۃ
وان کان ہذا حدیثا لا نصحہ لضعفہ وکونہ موضوعا تکلم بہ الدارقطنی وقولہ خیر ما تداویتم بہ السعوط
واللدود والحجامۃ والمشی وخیر الحجامۃ یوم سبع عشرۃ وتسع عشرۃ واحدی وعشرین وفی
العود الہندی سبعۃ اشفیۃ وقولہ ما ملأ ابن آدم وعاء شرا من بطن الی قولہ فان کان لا بد
فثلث للطعام وثلث للشراب وثلث للنفس وقولہ وقد سئل عن سبأ أرجل ہو ام امرأۃ ام ارض
فقال رجل ولد عشرۃ تیامن منہم ستۃ وتشاءم اربعۃ الحدیث لطولہ وکذلک جوابہ فی نسب قضاعۃ
وغیر ذلک مما اضطرت العرب علی شغلہا بالنسب الی سؤالہ عما اختلفوا فیہ من ذلک وقولہ حمیر رأس
العرب ونابہا ومدحج ہامتہا وغلصمتہا والازد کاہلہا وذجمتہا وہمدان غاربہا وذروتہا وقولہ
ان الزمان قد استدار کہیئتہ یوم خلق السموات والارض وقولہ فی الحیض زوایاہ سواء وقولہ
فی حدیث الذکر وان الحسنۃ بعشر فتلک مائۃ وخمسون علی اللسان والف وخمسمائۃ فی المیزان
وقولہ ومر بموضع نعم موضع الحمام ہذا وقولہ ما بین المشرق والمغرب قبلۃ وقولہ لعیینۃ او الاقرع انا
افرس بالخیل منک وقولہ لکاتبہ ضع القلم علی اذنک فانہ اذکر للملی ہذا مع انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام
کان لا یکتب ولکنہ اوتی علم کل شیء حتی قد وردت اثار بمعرفتہ حروف الخط وحسن تصویرہا کقولہ
لا تمدوا البسم اللہ الرحمن الرحیم رواہ ابن شعبان من طریق ابن عباس وقولہ فی الحدیث الآخر الذ
یروی عن معاویۃ انہ کان یکتب بین یدیہ علیہ السلام فقال لہ ألق الدواۃ وحرف القلم وانعم
الباء وفرق السین ولا تعور المیم وحسن اللہ ومد الرحمن وجود الرحیم وہذا وان لم تصح الروایۃ
انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کتب فلا یبعد ان یبرز علم ہذا ویمنع الکتابۃ والقراءۃ واما علمہ علیہ
الصلوٰۃ والسلام بلغات العرب وحفظہ معانی اشعارہا فامر مشہور قد نبہنا علی بعضہ فی اول الکتاب
وکذلک حفظہ لکثیر من لغات الامم کقولہ فی الحدیث سندسۃ وہی حسنۃ بالحبشیۃ وقولہ ویکثر الہیج
وہو القتل بہا وقولہ فی حدیث ابی ہریرۃ اشکنب دردم ای وجع البطن بالفارسیۃ الی غیر ذلک
مما لا یعلم بعض ہذا ولا یقوم بہ ولا ببعضہ الا من مارس الدروس والعکوف علی الکتب ومشاقبۃ اہلہا
عمرہ وہو رجل کما قال اللہ تعالی امی لم یکتب ولم یقرء ولا عرف بصحبۃ من ہذہ صفتہ ولا نشابین قوم

واحسّ بی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فدعانی فوضع یدہ علی صدری وہو ابغض الخلق علیّ فما رفعہا
الا وہو احبّ الخلق الیّ وقال لی ادن فقاتل فتقدمت امامہ اضرب بسیفی واقیہ بنفسی ولو لقیت
ابی تلک الساعۃ لاوقعت بہ دونہ وعن فضالۃ بن عمر واردت قتل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عام
الفتح فہو یطوف بالبیت فلما دنوت منہ قال افضالۃ قلت نعم قال ماکنت تحدث بہ نفسک قلت
لاشیء فضحک واستغفر لی ووضع یدہ علی صدری فسکن قلبی فواللہ ما رفعہا حتی ما خلق اللہ
شیئا احب الیّ منہ ومن مشہور ذلک خبر عامر بن الطفیل واربد بن قیس حین وفدا علی رسول اللہ
صلے اللہ علیہ وسلم وکان عامر قال لہ انا اشغل عنک وجہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم فاضربہ انت فلم
یرہ فعل شیئا فلما کلمہ فی ذلک وقال لہ واللہ ما ہممت ان اضربہ الا وجدتک بینی وبینہ افاضربک
ومن عصمتہ لہ تعالی ان کثیرا من الیہود والکفرۃ انذروا بہ وعیّنوہ لقریش واخبروہم بسطوتہ بہم
وحضوہم علی قتلہ فعصمہ اللہ تعالی حتی بلغ فیہ امرہ ومن ذلک نصرہ بالرعب مسیرۃ شہر کما قال علیہ السلام
الفصل السادس والعشرون ومن معجزاتہ المباہرۃ ما جمعہ اللہ لہ من المعارف والعلوم وخصّہ بہ
من الاطلاع علی جمیع مصالح الدنیا والدین ومعرفتہ من امور شرائعہ وقوانین دینہ وسیاسۃ
عبادہ ومصالح امتہ وما کان فی الامم قبلہ وقصص الانبیاء والرسل والجبابرۃ والقرون الماضیۃ
من لدن آدم علیہ السلام الی زمنہ وحفظ شرائعہم وکتبہم ودعوی وسیرہم وسیر انبیائہم وایام اللہ
فیہم وصفات اعیانہم واختلاف ادیانہم والمعرفۃ بعدوہم واعمارہم وحکم حکمائہم ومحاجّۃ کل امۃ من
الکفرۃ ومعارضۃ کل فرقۃ من الکتابیین بما فی کتبہم واعلامہم باسرارہا ومخبآت علومہا واخبارہم بما کتموہ
من ذلک وغیّروہ الی الاحتواء علی لغات العرب وغریب الفاظ فرقہا والاحاطۃ بضروب فصاحتہا وحفظ
ایامہا وامثالہا وحکمہا ومعانی اشعارہا والتخصیص بجوامع کلمہا الی المعرفۃ بضرب الامثال الصحیحۃ والحکم
البیّنۃ بتقریب التفہیم للغامض والتبیین للمشکل الی تمہید قواعد الشرع الذی لاتناقض فیہ ولا تخاذل
مع اشتمال شریعتہ علی محاسن الاخلاق ومحامد الاداب وکلّ شیء یستحسن من فضل لم یذکر منہ للحدّ وعقل
سلیم شیئا الا من جہۃ الخذلان بل کل جاحد لہ وکافر من الجاہلیۃ بہ او سمع بایدی الیہ صوّبہ واستحسنہ ودون طلب
اقامتہ برہان علیہ ثم ما احلّ لہم من الطیبات وحرّم علیہم من الخبائث وبیان بہ انقسامہم واعراضہم واموالہم
من المعاقبات والحدود عاجلا والتخویف بالنار اجلا مما لا یعلم ولا یقوم بہ ولا یعضدہ الا من مارس الدرس
والعکوف علی الکتب ومثابرۃ بعض ہذا الی الاحتواء علی ضروب العلوم وفنون المعارف کالطب
والعبارۃ والفرائض والحساب والنسب وغیر ذلک من العلوم مما اتخذ اہل ہذہ المعارف کلا منہ

علیہ وسلم اما ما کتبہ ابن قمیئۃ وقیل ابو بکر واخبرہم بالاخبار وامرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا یترک
احدا یلحق بہم فانصرف یقول للناس رکفیتم ماہہنا وقیل بل قال لہما ارا کما دعوتہما علیّ فادعوا لی فدعا
لہ فجاد وقع فی نفسہ ظہور النبی صلی اللہ علیہ وسلم وفی خبر آخران راعیا عرف خبرہما فخرج یشتد
لیعلم قریشا فلما ورد مکۃ ضرب علی قلبہ فما یدری ما یصنع وانسی ما خرج لہ حتی رجع الی موضعہ وجارہ
فیما ذکر بن اسحاق وغیرہ ابو جہل بصخرۃ وہو ساجد وقریش ینظرون الیہ لیطرحہا علیہ فلم یقدر
بیدہ ویبست یداہ الی عنقہ واقبل یرجع القہقری الی خلفہ ثم سالہ ان یدعو لہ ففعل فانطلقت یداہ
وکان قد تواعد مع قریش بذلک وحلف لئن راہ لیدمغنہ فسالوہ عن شانہ فذکر انہ عرض لہ
فحل دونہ فما رایت قط مثلہ ہم بی ان یاکلنی فعال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذلک جبریل لو دنا
لاخذہ وذکر السمرقندی ان رجلا من بنی المغیرۃ اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیقتلہ فطمس اللہ
علی بصرہ فلم یر النبی صلی اللہ علیہ وسلم وسمع قولہ فرجع الی اصحابہ ولم یرہم حتی نادوہ وذکر
ان فی ہاتین القصتین نزلت انا جعلنا فی اعناقہم اغلالا الآیتین ومن ذلک ما ذکرہ بن اسحاق
وغیرہ فی قصتہ اذ خرج الی بنی قریظۃ فی اصحابہ فجلس الی جدار بعض اطامہم فانبعث عمرو
بن جحاش احدہم لیطرح علیہ رحا فقام النبی صلی اللہ علیہ وسلم فانصرف الی المدینۃ
واعلمہم بقصتہم وقد قیل ان قولہ تعالی یا ایہا الذین امنوا اذکروا نعمۃ اللہ علیکم اذ ہم قوم الآیۃ فی
ہذہ القصۃ نزلت وحکی السمرقندی انہ خرج الی بنی النضیر یستعین فی عقل الکلابیین اللذین قتلہما
عمرو بن امیۃ فقال لہ حیی بن اخطب اجلس یا ابا القاسم حتی نطعمک ونعطیک ما سالتنا فجلس
النبی صلی اللہ علیہ وسلم مع ابی بکر وعمر وتوامر حیی معہم علی قتلہ فاعلم جبریل النبی صلی اللہ علیہ وسلم
بذلک فقام کانہ یرید حاجۃ حتی دخل المدینۃ وذکر اہل التفسیر ومعنی الحدیث عن ابی ہریرۃ ان
ابا جہل وعد قریشا لئن رای محمدا یصلی لیطانّ رقبتہ فلما صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
اعلموہ فاقبل فلما قرب منہ ولّی ہاربا ناکصا علی عقبیہ متّقیا بیدیہ فسئل فقال لما دنوت منہ
اشرفت علی خندق مملوءۃ نارا اکدت اہولی فیہ وابصرت ہولا عظیما وخفق اجنحۃ قد ملات الارض فقال
علیہ الصلوۃ والسلام تلک الملائکۃ لو دنا لاختطفتہ عضوا عضوا ثم انزل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
کلا ان الانسان لیطغی الی آخر السورۃ ویروی ان شیبۃ بن عثمان الحجبی ادرکہ یوم حنین وکان
حمزۃ قد قتل اباہ وعمہ فقال الیوم ادرک ثاری من محمد فلما اختلط بالناس اتاہ من خلفہ ورفع
سیفہ لیضربہ علیہ قال فلما دنوت منہ ارتفع الی شواظ من نار اسرع من البرق فولیت ہاربا

الی رجل ابیض طویل دفع فی صدری فوقعت لظهری وسقط السیف فعرفت انه ملک واسلمت قیل وفیه نزلت یاایها الذین آمنوا اذکروا نعمة الله علیکم اذ هم قوم ان یبسطوا الیکم ایدیهم الآیة وفی روایة الخطابی ابن غورث بن الحارث المحاربی اراد ان یفتک بالنبی صلی الله علیه وسلم فلم یشعر به الا وهو قائم علی راسه منتضیا سیفه فقال اللهم اکفنیه بما شئت فانکب من وجهه من زلخة زلخها بین کتفیه ونذر سیفه من یده وزلخة رجع الظهر وقیل فی قصته غیر هذا وذکر ان فیه نزلت یاایها الذین آمنوا اذکروا نعمة الله علیکم اذ هم الآیة وقیل کان علیه الصلوة والسلام نخاف قریشا فلما نزلت هذه الآیة استلقی ثم قال من شاء فلیخذلنی وذکر عبد بن حمید قال کانت حمالة الحطب تضع حضاة وهی حمر علی طریق رسول الله صلی الله علیه وسلم فکانما یطاها کتیبا اهیل وذکر ابن اسحاق عنها انها لما بلغها نزول تبت یدا ابی لهب وذکرها بما ذکرها الله مع زوجها من الذم اتت النبی صلی الله علیه وسلم وهو جالس فی المسجد ومعه ابو بکر وفی یدها فهر من حجارة فلما وقفت علیهما لم تر الا ابا بکر واخذ الله ببصرها عن نبیه صلی الله علیه وسلم فقالت یا ابا بکر این صاحبک فقد بلغنی انه یهجونی والله لو وجدته لضربت بهذا الفهر فاه وعن الحکم بن ابی العاص تواعدنا علی النبی صلی الله علیه وسلم حتی اذا راینا ه سمعنا صوتا خلفنا ما ظننا انه بقی بتهامة احد فوقعنا مغشیا علینا فما افقنا حتی قضی صلوته ورجع الی اهله ثم تواعدنا لیلة اخری فجئنا حتی اذا رأیناه جارت الصفا والمروة فحالت بیننا وبینه وعن عمر تواعدت انا وابو جهم بن حذیفة لیلة قتل رسول الله صلی الله علیه وسلم فجئنا منزله فتسمعنا له ففتح وقرأ الحاقة وما ادراک ما الحاقة الی قوله فهل تری لهم من باقیة فضرب ابو جهم علی عضد عمر وقال انج وفرها ربین فکانت من مقدمات اسلام عمر ومن ذلک العبرة المشهورة والکفایة التامة عند ما اخافته قریش واجمعت علی قتله وبیتوه فخرج علیهم من بیته فقام علی رؤسهم وقد ضرب الله علی ابصارهم وذر التراب علی رؤسهم وخلص منهم وحمایته عن روعتهم فی الغار وبما یتلا الله تعالی له من الآیات والعنکبوت الی قوله نسج علیه حتی قال امیة بن خلف حین قالوا اندخل الغار ما ارابکم فیه وعلیه من نسج العنکبوت ما اری انه قبل ان یولد محمد ووقفت حمامتان علی فم الغار فقالت قریش لو کان فیه احد لما کانت هناک الحمام وقصته مع سراقة بن مالک بن جعشم حین البحرة وقد جعلت قریش فیه وفی ابی بکر الجعائل فانذر به فرکب فرسه واتبعه حتی اذا قرب منه دعا علیه النبی صلی الله علیه وسلم فساخت قوائم فرسه فخر عنها واستقسم بالازلام فخرج له ما یکره ثم رکب ودنا حتی سمع قراءة النبی صلی الله علیه وسلم وهو لا یلتفت وابو بکر یلتفت فقال للنبی صلی الله علیه وسلم اتینا فقال لا تحزن ان الله معنا فساخت ثانیة الی رکبتیها فخر عنها فزجرها فنهضت ولقوائمها مثل الدخان فناداهم بالامان فکتب له النبی صلی الله

وقوی بصائرہم وقال لخالد حین وجہہ لالید رانک تجدہ لعید البقر فوجدت ہذہ الامور کلہا فی حیوتہ وبعد موتہ کما قال علیہ السلام
الی ما اخبر بہ جلسائہ من اسرارہم ولبواطنہم والمام علیہ من اسرار المنافقین وکفرہم وقولہم فیہ وفی المؤمنین حتی ان کان بعضہم لیقول
لصاحبہ اسکت فوالله لو لم یکن عنده من نبوته لاخبرته حجارة البطحا واعلامه بصفة السحر الذی سحره لبید بن الاعصم
وکونه فی مشط ومشاطة فی جف طلع نخلة ذکر وانه القی فی بیر ذروان فکان کما قال ووجد علی تلک الصفة وعلامه
قرلشیا باکل الارضة بما فی صحیفتهم التی تظاهروا بها علی بنی هاشم وقطعوا بها رحمهم وانها القیت فیها کل اسم الله
توجد وها کما قال ووصفه لکفار قریش بیت المقدس حین کذبوه فی خبر الاسراء ولغتة ایاه لغت من عرفه واعلامهم
بعیرهم التی مر علیها فی طریقه وایذانهم لوقت وصولها فکان کله کما قال صلی الله علیه وسلم الی ما اخبر به من الحوادث
التی تکون ولم تاریت بعد منها ما ظهرت مقدماتها کقوله عمران بیت المقدس خراب یثرب وخراب یثرب خروج
الملحمة وخروج الملحمة فتح قسطنطنیة ومن اشراط الساعة وایات حلولها وذکر النشر والحشر واخبار الابرار والفجار
والجنة والنار وعرصات القیمة وبحسب هذا الفصل ان یکون دیوانا مفردا یشتمل علی اجزاء وحده وفیما اشرنا
الیه من نکت الاحادیث التی ذکرناها کفایة واکثرها فی الصحیح وعند الائمة

الفصل الخامس والعشرون فی عصمة الله تعالی له من الناس وکفایته من اذاهم قال الله تعالی والله
یعصمک من الناس وقال الله تعالی واصبر لحکم ربک فانک باعیننا وقال الیس الله بکاف عبده قیل لکاف
محمد اعداء المشرکین قیل غیروه وقال انا کفیناک المستهزئین وقال واذ یمکر بک الذین کفروا الآیة اخبرنا القاضی الشهید رح
ابو علی الصدفی بقراءتی علیه والفقیه الحافظ ابو بکر محمد بن عبد الله المعافری قالا ثنا ابو الحسین الصیرفی قال ثنا
ابو یعلی البغدادی ثنا ابو علی السنجی ثنا ابو العباس المروزی ثنا ابو عیسی الحافظ الترمذی ثنا عبد بن حمید ثنا مسلم
بن ابراهیم ثنا الحارث بن عبید عن مصعب الجزری عن عبد الله بن شقیق عن عائشة قالت کان رسول الله
صلی الله علیه وسلم یحرس حتی نزلت هذه الآیة والله یعصمک من الناس فاخرج رسول الله صلی الله علیه وسلم
راسه من القبة فقال لهم یا ایها الناس انصرفوا عنی فقد عصمنی ربی عز وجل وروی ان النبی صلی الله علیه وسلم
کان اذا نزل منزلا اختار له اصحابه شجرة لتقیل تحتها فاتاه اعرابی فاخترط سیفه ثم قال من یمنعک منی فقال الله
فارعدت ید الاعرابی وسقط سیفه وضرب براسه الشجرة حتی سال دماغه فنزلت الآیة وقد رویت هذه القصة
وان النبی صلی الله علیه وسلم عفا عنه فرجع الی قومه وقال جئتکم من عند خیر الناس وقد حکیت مثل هذه
الحکایة انها جرت له یوم بدر وقد انفرد من اصحابه لقضاء حاجة فتبعه رجل من المنافقین وذکر مثله
وقد روی انه وقع له مثلها فی غزوة غطفان بذی امر مع رجل اسمه دعثور بن الحارث وان الرجل سلم
فلما رجع الی قومه الذین انفرد عنهم وکان سیدهم واتبعهم قالوا له ایها کنت تقول وقد امکنک فقال انی انظرت

وبنو فلان ما خبر لظهور القدریة والرافضة والخوارج وسبب آخر هذه الامة اولها وقلة الانصار حتی یکونوا کالملح
فی الطعام فلم یزل امرهم یتید وحتی لم تبق لهم جماعة وانهم سیلقون بعده اثرة واخبر علیه السلام بشان الخوارج
وصفتهم والمخدج الذی فیهم وان سیماهم التحلیق وترمی رعاة الغنم رؤس الناس والعراة الحفاة یتبارون فی البنیان
وان تلد الامة ربتها وان قریشا والاحزاب لا یغزونه ابدا وانه هو یغزوهم واخبر بالمؤتان الذی یکون بعد فتح
بیت المقدس وما وعد من سکنی البصرة وانهم یغزون فی البحر کالملوک علی الاسرة وان الدین لو کان منوطا بالثریا لنالہ
رجال من ابناء فارس وباجت ریح فی غزاته فقال باجت لموت منافق فلما رجعوا الی المدینة وجدوا ذلک وقال لقوم
من جلسائه ضرس احدکم فی النار اعظم من احد قال ابو هریرة فذهب القوم لینظروا فلم یروا شیئا ورجل فقتل مرتدا یوم
الیمامة واعلم بالذی غل خرزا من خرز یهود فوجدت فی رحله وبالذی غل الشملة وحیث هی وناقة حین فصلت وکیف
تعلقت بالشجرة بخطامها ولبشان کتاب حاطب الی اهل مکة ولقضیة عمیر مع صفوان حین سارره وشارطه علی قتل النبی
صلی الله علیه وسلم فلما جاء عمیر النبی صلی الله علیه وسلم قاعدا لقتله واطلعه رسول الله صلی الله علیه وسلم علی الامر وامره
اسلم واخبر بالمال الذی ترکه عمه العباس عند ام الفضل لعبد ان کتمه فقال انه ما علمه غیری وغیرها فاسلم
واعلم بانه سیقتل ابی بن خلف فقتله وفی عتبة بن ابی لهب انه یاکله کلب الله فاکله الاسد وعن مصارع
اهل بدر فکان کما قال وقال فی الحسن ان ابنی هذا سید وسیصلح الله به بین فئتین ولسعد لعلک تخلف حتی
ینتفع بک اقوام ویستنصر بک آخرون واخبر بقتل اهل موتة یوم قتلوا وبنیهم مسیرة شهر وازید وبموت النجاشی
یوم مات وهو بارضه واخبر فیروز وارد علیه رسولا من کسری وذلک الیوم بموت کسری فلما تحقق فیروز
القصة اسلم واخبر باذرة بطریده کما کان ووجده فی المسجد نائما فقال له کیف بک اذا اخرجت منه
قال اسکن المسجد الحرام قال فاذا اخرجت منه الحدیث ولعبیشة وحده وبموته وحده واخبر ان
اسرع ازواجه به لحوقا اطولهن یدا فکانت زینب لطول یدها بالصدقة واخبر بقتل الحسین بالطف
واخرج بیده تربة وقال فیها مضجعه وقال فی زید بن صوحان لسبقة عضو منه الی الجنة فقطعت یده فی الجهاد
وقال فی الذین کانوا معه علی حراء لما رجف اثبت فانما علیک نبی وصدیق وشهید نقتل علی وعمر وعثمان وطلحة
والزبیر وطعن سعد وقال لسراقة کیف بک اذا لبست سواری کسری فلما اتی بهما العمر البسهما ایاه وقال الحمد لله الذی
سلبهما کسری والبسهما سراقة وقال تبنی مدینة بین دجلة وجبل وقطربل والصراة تجبی الیها خزائن الارض
یخسف بها یعنی لغداده وقال سیکون فی هذه الامة رجل یقال له الولید وهو شر لهذه الامة من فرعون لقومه
وقال لا تقوم الساعة حتی تقتتل فئتان دعواهما واحدة وقال لعمر فی سهل بن عمرو عسی ان یقوم مقاما
یسرک یا عمر فکان کذلک قام بمکة مقام ابی بکر یوم بلغهم موت النبی صلی الله علیه وسلم فخطب بنحو خطبته وشتتهم

فارسی مشارقها ومغاربها وسیبلغ ملک امتہ ما زوی لہ منہا فکذلک کان امتدت فی المشارق والمغارب ما بین ارض الہند
الی اقصی المشرق الی بحر طنجہ حیث لا عمارۃ وراءہ وذلک ما لم تملکہ امۃ من الامم ولم تمتد فی الجنوب ولا فی الشمال مثل
ذلک وقولہ علیہ الصلوۃ والسلام لا یزال اہل الغرب ظاہرین علی الحق حتی تقوم الساعۃ وہیا بن المدنی الی انہم
العرب لانہم المخصوصون بالسقی بالغرب وہی الدلو وغیرہ یذہب الی انہم اہل المغرب وقد ورد المغرب کذا فی الحدیث یعنی
وفی حدیث آخر ومن روایۃ ابی امامۃ لا تزال طائفۃ من امتی ظاہرین علی الحق قاہرین لعدوہم حتی یاتیہم امر اللہ
وہم کذلک قیل یا رسول اللہ واین ہم قال ببیت المقدس واخبر بملک بنی امیۃ وولایۃ معاویۃ ووصاہ واتخاذ بنی امیۃ
مال اللہ دولا وخدیعۃ ولد العباس بالرایات السود وملکہم اضعاف ما ملکوا وخروج المہدی وما ینال اہل بیتہ
وتقتیلہم وتشریدہم وقتل علی وان اشقاہا یخضب ہذہ من ہذہ ای لحیتہ من راسہ وانہ قسیم النار یدخل اولیاءہ
الجنۃ واعداءہ النار فکان فیہم ما داہ الخوارج والناصبۃ وطائفۃ ممن تنسب الیہ من الرافضۃ کفروہ وقال
تقتل عثمان وہو یقرا المصحف وان اللہ عسی ان یلبسہ قمیصا وانہم یریدون خلعہ وانہ سیقطر دمہ علی قولہ فسیکفیکہم اللہ
وان الفتن لا تظہر ما دام عمر حیا وبمجارۃ الزبیر لعلی ونباح کلاب الحواب علی بعض ازواجہ وانہ یقتل حولہا قتلی کثیرۃ وتنجو
بعد ما کادت فتنجت علی عائشۃ عند خروجہا الی البصرۃ وان عمارا تقتلہ الفئۃ الباغیۃ فقتلہ اصحاب معاویۃ وقال
لعبد اللہ بن الزبیر ویل للناس منک وویل لک من الناس وقال فی قرمان وقد ابلی مع المسلمین انہ من اہل النار
فقتل نفسہ وقال فی جماعۃ فیہم ابو ہریرۃ وسمرۃ بن جندب وحذیفۃ آخرکم موتا فی النار فکان بعضہم یسال عن بعض
فکان سمرۃ آخرہم موتا حرم وخرف فاحتطب بالنار فاحترق فیہا وقال فی حنظلۃ الغسیل سلوا زوجتہ عنہ فانی
رایت الملائکۃ تغسلہ فسالوہا فقالت انہ خرج جنبا واعجلہ الخبال عن الغسل قال ابو سعید فوجدنا راسہ لقطر ماء و
قال الخلافۃ فی قریش ولن یزال ہذا الامر فی قریش ما اقاموا الدین وقال علیہ السلام یکون فی ثقیف کذاب
ومبیر فراوہما الحجاج والمختار وان مسیلمۃ لعقرہ اللہ وان فاطمۃ احول اہلہ لحوفا بہ وانذر بالردۃ وان الخلافۃ
بعدہ ثلثون ثم تکون ملکا فکانت کذلک بمدۃ الحسن بن علی وقال ان ہذا الامر بدا نبوۃ ورحمۃ ثم یکون رحمۃ وخلافۃ
ثم یکون ملکا عضوضا ثم یکون عتوا وجبروتا وفسادا فی الامۃ واخبر لشبان اویس القرنی ویامرا لیوخرون الصلوۃ
عن وقتہا ویکون فی امتی ثلثون کذابا منہم اربع نسوۃ وفی حدیث اخر ثلثون دجالا کذابا اخرہم الدجال الکذاب
کلہم یکذب علی اللہ ورسولہ وقال علیہ السلام لو شک ان یکثر فیکم العجم یاکلون فیئکم ویضربون رقابکم ولا تقوم
الساعۃ حتی لیسوق الناس لعصاہ رجل من قحطان وقال خیرکم قرنی ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم ثم یاتی بعدہم قوم
یشہدون ولا یستشہدون ویخونون ولا یؤتمنون وینذرون ولا یوفون وقال لایاتی زمان الا والذی
بعدہ شر منہ وقال یاتی علی امتی علی ید ی اغیلمۃ من قریش قال ابو ہریرۃ راویہ لو شئت لسمیتہم لکم بنو فلان

والعجائب فبرؤوا ما اتاه رجل بهادرة فامره ان يفضخها بما من عين ممج فيها ففعل فبرأ وعن طاؤس لم يؤت النبي صلى الله عليه وسلم باحد به خبل فضمك في صدره الا ذهب الخبل اي الجنون ومج في دلو من بير ثم صب فيها ففاح منها ريح المسك واخذ قبضة من تراب يوم حنين ورمى بها في وجوه الكفار وقال شاهت الوجوه فانصرفوا يسحبون القذى عن اعينهم وشكى اليه ابو هريرة النسيان فامره ببسط ثوبه وغرف بيده فيه ثم امره بضمه ففعل فما نسي شيئا قط بعد وما يروى عنه في هذا كثير وضرب صدر جبير بن عبد الله ودعا له وكان ذكر له انه لا يثبت على الخيل فصار من افرس العرب واشتهم ومسح راس عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب وهو صغير وكان يسميه ودعا له بالبركة ففرع الرجال طولا وتماما وكما لا

الفصل الرابع والعشرون

ومن ذلك ما اطلع عليه من الغيوب وما يكون بعد والاحاديث في هذا الباب بحر لا يدرك قعره ولا ينزف غمره وهذه المعجزة من جملة معجزاته المعلومة على القطع الواصل الينا خبرها على التواتر لكثرة رواتها واتفاق معانيها على الاطلاع على الغيب حدثنا الامام ابو بكر محمد بن الوليد الفهري اجازة وقراءة على غيره قال ابو بكر نا ابو علي التستري ثنا ابو عمر الهاشمي ثنا اللؤلؤي ثنا ابو داود ثنا عثمن بن ابي شيبة ثنا جرير عن الاعمش عن ابي وائل عن حذيفة قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقاما فما ترك شيئا يكون في مقامه ذلك الى قيام الساعة الا حدث حفظه من حفظه ونسيه من نسيه وقد علمه اصحابي هؤلاء وانه ليكون منه الشيء فاعرفه فاذكره كما يذكر الرجل وجه الرجل اذا غاب عنه ثم اذا راه عرفه ثم قال حذيفة ما ادري انسى اصحابي ام تناسوه والله ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم من قائد فتنة الى ان تنقضي الدنيا يبلغ من معه ثلثمائة فصاعدا الا قد سماه لنا باسمه واسم ابيه وقبيلته وقال ابو ذر لقد تركنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يحرك طائر جناحيه في السماء الا ذكرنا منه علما وقد خرج اهل الصحيح والائمة ما اعلم به اصحابه صلى الله عليه وسلم مما وعدهم به من الظهور على اعدائهم وفتح مكة وبيت المقدس واليمن والشام والعراق وظهورهم من حتى تطعن المراة من الحيرة الى مكة لا تخاف الا الله وان المدينة ستغزى وتفتح غير على يدي علي في غد يومه واليفتح الله على امته من الدنيا ويولون من زهرتها وقسمتهم كنوز كسرى وقيصر وما يحدث بينهم من الفتن والاختلاف والاهوال وسلوك سبيل من قبلهم وافتراقهم على ثلث وسبعين فرقة الناجية منها واحدة وانهم ستكون لهم اشماط ولغد واحد يهم في حلة ويروح في اخرى ولتوضع بين يديه صحفة وترفع اخرى وليسترون بيوتهم كما تستر الكعبة ثم قال اخر الحديث وانتم اليوم خير منكم يومئذ وانهم اذا مشوا المطيطاء وخدمتهم نبات فارس والروم رد الله باسهم بينهم وسلط شرارهم على خيارهم وقتالهم الترك والخزر والروم وذهاب كسرى وفارس حتى لا كسرى ولا فارس لعبده وذهاب قيصر حتى لا قيصر لعبده وذكر ان الروم ذات قرون الى آخر الدهر وبذهاب الامثل فالامثل من الناس وتقارب الزمان وقبض العلم وظهور الفتن والهرج وقال ويل للعرب من شر قد اقترب انه زوبعة الارض

وكان تيفل في افواه الصبيان المراضع فيجيء بهم ريقه الى الليل ومن ذلك بركة بيده فيما مسه وغرصه لسلمان عين كاتبه
صوالية على ثلثمائة وديه لغير سهالهم كلها تعلق وتطعم على اربعين اوقية من ذهب فقام عليه السلام وغرسها له
بيده الا واحدة غرسها غيره فاخذت كلها الا تلك الواحدة فقلعها رسول الله صلى الله عليه وسلم وردها فاخذت وفي
كتاب البزار فاطعم النخل من عامه الا الواحدة فقلعها رسول الله صلى الله عليه وسلم وغرسها فاطعمت من عامها وعظمت
مثل مبضة الدجاجة من ذهب لبعد ان اطرها على لسان فوزن منها لموالية اربعين اوقية ولقي عنده مثل ما اعظم
وفي حديث خنيس بن حقيل قال سقاني رسول الله صلى الله عليه وسلم شربة من سويق شرب اولها وشربت آخرها فما
برحت اجد شبعها واذا جعت ريها واذا عطشت وبردها واذا ظمئت اعطى قتادة بن النعمان وصلى معه العشاء في
ليلة مظلمة مطيرة عرجونا وقال انطلق به فانه سيضيء لك من بين يديك عشرا واذا دخلت بيتك فسترى سوادا فاضربه
حتى يخرج فانه الشيطان فانطلق فاضاء له العرجون حتى دخل بيته ووجد السواد فضربه حتى خرج ومنها وقعه اعكاشة
جذل حطب قال اضرب به حتى انكسر سيفه يوم بدر فصار في يده سيفا صارما طويل القامة ابيض شديد المتن فقاتل به
ثم لم يزل عنده ليشهد به المواقف الى ان استشهد في قتال اهل الردة وكان هذا السيف يسمى العون ودفعه لعبد الله
بن جحش يوم احد وقد ذهب سيفه فصيب نخل فرجع في يده سيفا

الفصل الثالث والعشرون

ومنه بركته في دره الشياه الحوائل باللبن الكثير كقصة شاة ام معبد
واعتر معاوية بن ثور وشاة انس وغنم حليمة مرضعته وشارفها وشاة عبد الله بن مسعود وكانت لم تنز عليها
فحلل وشاة المقداد ومن ذلك تزويده اصحابه سقار مار العبدان اوكاه ودعا فيه فلما حضر تهم الصلوة نزلوا فحلبوا
فاذا به لبن طيب وزبدة في فمه من رعاية حماد بن سلمة ومسح على راس عمير بن سعد وبرك فمات وهو ابن ثمان عشرة
فاشاب ورويي مثل هذه القصص عن غير واحد منهم السائب بن يزيد ومدلوك وكان ليوعد لعتبة ابن فرقد طيب
يغلب طيب نسائه لان رسول الله صلى الله عليه وسلم تمسح بيده على لطبته وظهره وسلت الدم عن وجه عايذ بن عمرو
وكان قد جرح يوم حنين ودعا له فكانت له غرة كغرة الفرس ومسح على راس قيس بن زيد الخزاعي ودعا له فهلك
وهو ابن مائة سنة وراسه ابيض وموضع كف النبي صلى الله عليه وسلم ومامرت يده عليه من شعره اسود وكان يدعى
الاغر ورويي مثل هذه الحكاية لعمرو بن لقلبة الجهني ومسح وجهه اخرفما زال على وجهه نور ومسح وجه قتادة بن ملحان
فكان لوجهه بريق حتى كان ينظر في وجهه كما ينظر في المراة ووضع يده على راس حنظلة بن حذيم وبرك عليه وكان
حنظلة يؤتى بالرجل قد ورم وجهه والشاة قد ورم ضرعها فيمد ضع على موضع كف النبي صلى الله عليه وسلم فيذهب
الورم وتضع في وجه زينب بنت ام سلمة نضحة من ماء فما يعرف كان في وجه امراة من الجمال ما بها ومسح على راس
صبي به عاهة فبرئ واستوى شعره ورويي مثله في خبر المطلب بن قتادة وعلى غير واحد من الصبيان المرضى

یقطع اللہ اثرہ فاقعد وقال لرجل راہ یاکل بشمالہ کل بیمینک فقال لا استطیع فقال لا استطعت فلم یرفعہا الی فیہ وقال لعتبۃ بن ابی لہب اللہم سلط علیہ کلبا من کلابک فاکلہ الاسد وقال لامراۃ اکلک الاسد فاکلہا وحدیثہ المشہور من روایۃ عبد اللہ بن مسعود فی دعائہ علی قریش حین وضعوا السلا علی رقبتہ وہو ساجد مع الفرث والدم وسماہم فقال فلقد رایتہم قتلوا یوم بدر وہو علی الحکم بن العاص وکان یختلج لوجہہ ولغیر عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای قراہ فقال کذلک کن فلم یزل یختلج الی ان مات ودعا علی صحلم بن جثامۃ فمات لسبع ثم دوری فلفظتہ الارض ثم ودوری فلفظتہ مرارا فالقوہ بین صدین ورضموا علیہ بالحجارۃ والصد جانب الوادی وجحدہ رجل بیع فرس وہی التی شہد فیہا خزیمۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فرد الفرس لعبد النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی الرجل وقال اللہم ان کان کاذبا فلا تبارک لہ فیہا فاصبحت شاۃ برجلہا ای رافعۃ وہذا الباب اکثر من ان یحاط بہ

الفصل الثانی والعشرون فی کرامۃ وبرکۃ وانقلاب الاعیان لہ فیما لمسہ او باشرہ صلی اللہ علیہ وسلم

اخبرنا احمد بن محمد ثنا ابو ذر الہروی اجازۃ وحدثنا القاضی ابو علی سماعا والقاضی ابو عبد اللہ محمد بن عبد الرحمن وغیرہما قالوا انا ابو الولید القاضی ثنا ابو ذر ثنا ابو محمد وابو اسحق وابو الہیثم وغیرہم قالوا ثنا الفربری ثنا البخاری ثنا یزید بن زریع ثنا سعید عن قتادۃ عن انس بن مالک ان اہل المدینۃ فزعوا مرۃ فرکب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرسا لابی طلحۃ کان یقطف او بہ قطاف وقال غیرہ بطیئا فلما رجع قال وجدنا فرسک بحرا فکان بعد لا یجارٰی ونحس جمل جابر وکان قد اعیا فقشط حتی کان لا یملک زمامہ وضع مثل ذلک بفرس نجیل الا شجعی خفقہا بخفقۃ معہ وبرک علیہا فلم یملک راسہا نشاطا وباع من بطنہا باثنی عشر الفا وبرکب حمارا قطوفا لسعد بن عبادۃ فرده هملاجا لا یسابر وکانت شعرات من شعرہ صلی اللہ علیہ وسلم فی قلنسوۃ خالد بن الولید فلم یشہد بہا قتالا الا رزق النصر وفی الصحیح عن اسماء نبت ابی بکر اسخا اخرجت جبۃ طیالسۃ وقالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یلبسہا فنحن نغسلہا للمرضی نستشفی بہا وحدثنا القاضی ابو علی عن شیخہ ابی القاسم بن الماموں قال کانت عندنا قصعۃ من قصاع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فکنا نجعل فیہا الماء للمرضی فیستشفون بہا واخذ حجاج الغفاری القضیب من ید عثمان لیکسر علی رکبتہ فصاح الناس بہ فاخذتہ فیہا الاکلۃ فقطعہا ومات قبل الحول وسکب النبی صلی اللہ علیہ وسلم من فضل وضوئہ فی بیر قباء فما نزفت لعذب نزق فی بیر کانت فی دار انس فلم یکن فی المدینۃ اعذب منہا ومر علی مار فسال عنہ فقیل اسمہ بسیان وماؤہ ملح فقال بل ہو لعمان وماؤہ طیب فطاب وانی بدلو من ماء زمزم فبصق فیہ فصار اطیب من المسک واعطی الحسن والحسین لسانہ فمصاہ وکانا یکیدان عطشا فسکتا وکانت لام مالک عکۃ تہدی فیہا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم سمنا فامرہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان لا تعصرہا ثم دفعہا الیہا فاذا ملوۃ سمنا فیاتیہا بنوہا لیسالونہا الادم ولیس عندہم شیء فتدہا الیہا فجد فیہا سمنا فکانت تقیم ادمہا حتی عصرتہا

لجماعة بما دعا لهم وعليهم متواتر على الجملة معلوم ضرورة وقد جاء في حديث حذيفة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا دعا لرجل اوركت الدعوة ولده وولد ولده حدثنا ابو محمد العتابي بقرأتي عليه ثنا ابو القسم حاتم بن محمد ثنا ابو الحسن
القابسي ثنا ابو زيد المروزي ثنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن اسمعيل ثنا عبد الله بن ابي الاسود ثنا حرمي ثنا شعبة عن
قتادة عن انس قال قالت امي يا رسول الله خادمك انس ادع الله له قال اللهم اكثر ماله وولده وبارك له فيما اتيته ومن
رواية عكرمة قال انس فوالله ان مالي لكثير وان ولدي وولد ولدي ليعادون اليوم على نحو المائة وفي رواية وما علم
احدا اصاب من رخاء العيش ما اصبت لقد دفنت بيدي مائتين من ولدي لا اقول سقطا ولا ولد ولد ومثله دعاؤه
لعبد الرحمن بن عوف قال عبد الرحمن فلو رفعت حجر الرجوت ان اصيب تحته ذهبا وفتح الله عليه وهات فحفر الذهب
من تركته بالفؤس حتى مجلت فيه الايدي واخذت كل زوجة ثمانين الفا وكن اربعا وقيل مائة الف وقيل بل صولحت
احداهن لانه ظلقها في مرضه على نيف وثمانين الفا واوصى بخمسين الفا لعبد صدقة الغاشية في حيوته وعوارفه العظيمة
اعتق يوما ثلثمائة عبد او تصدق مرة بعير فيها سبع مائة بعير ورد عليه تحمل من كل شيء فتصدق بها وبما عليها
وباقتابها واحلاسها ودعا لمعوية بالتمكين في البلاد فنال الخلافة ولسعد بن ابي وقاص ان يجيب الله دعوته فما دعا
على احد الا استجيب له ودعا لعمر الاسلام لعمر او بابي جهل فاستجيب له في عمر قال ابن مسعود ما زلنا اعزة منذ اسلم عمر
واصاب الناس في بعض مغازيه عطش فسأله عمر الدعاء فدعا فجاءت سحابة فسقتهم حاجتهم ثم اقلعت ودعا في
الاستسقاء فسقوا ثم شكوا اليه المطر فدعا فصحوا وقال لابي قتادة افلح وجهك اللهم بارك في شعره وبشره فمات
وهو ابن سبعين سنة وكانه ابن خمس عشرة سنة وقال للنابغة لا يفضض الله فاك فما سقطت له سن وفي
رواية فكان احسن الناس ثغرا اذا سقطت له سن نبتت له اخرى وعاش عشرين ومائة وقيل اكثر من هذا ودعا لابن
عباس اللهم فقهه في الدين وعلمه التاويل فسمي لعبد البحر وترجمان القرآن ودعا لعبد الله بن جعفر بالبركة في صفقة يمينه فما
اشترى شيئا الا ربح فيه ودعا للمقداد بالبركة فكانت عنده غرائر من المال ودعا مثله لعروة ابن ابي الجعد فقال لقد
كنت اقوم بالكناسة فما ابيع حتى اربح اربعين الفا وقال البخاري في حديثه فكان لو اشترى التراب ربح فيه وروي
مثل هذا العرقدة ايضا وندت له ناقة فدعا فجاءه بها اعصار يسير حتى رد ها عليه ودعا لام ابي هريرة فاسلمت ودعا
لعلي بن ابي طالب ان يكفي الحر والقر فكان يلبس في الشتاء ثياب الصيف وفي الصيف ثياب الشتاء ولا يصيبه
حر ولا برد ودعا لفاطمة آمنة الله ان لا يجيعها قالت فما جعت بعد وسأله الطفيل ابن عمرو آية لقومه فقال اللهم
نور له فسطع له نور بين عينيه وقال يا رب اخاف ان يقولوا مثلة فتحول الى طرف سوطه وكان يضيء في الليلة المظلمة
فسمي ذا النور ودعا على مضر فاقحطوا حتى استعطفه قريش فدعا لهم فسقوا ودعا على كسرى حين مزق كتابه
ان يمزق الله ملكه فلم تبق له باقية ولا بقيت لفارس رياسة في اقطار الدنيا ودعا على صبي قطع عليه الصلوة ان

سعد بن ابی وقاص ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیناولنی السہم لان الصبی لہ فیقول ارم ہو قد رمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابو مسندٍ عن قومہ حتی اندقت واحیبت ابو مسندٍ عین قتادۃ یعنی ابن النعمان حتی وقعت علی وجنتہ فردہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکانت احسن عینیہ و روی قصۃ قتادۃ عاصم بن عمر بن قتادۃ ویزید بن عیاض بن عمر بن قتادۃ ورواہ ابو سعید الخدری عن قتادۃ ولصق علی اثر سہم فی وجہ ابی قتادۃ فی یوم ذی قرد قال فاضرب علی ولا قاح وروی النسائی عن عثمان بن حنیف ان عمی قال یا رسول اللہ ادع اللہ ان یکشف لی عن لبصری قال فانطلق فتوضأ ثم صل رکعتین ثم قل اللہم انی اسالک واتوجہ الیک بنبیک محمد نبی الرحمۃ یا محمد انی اتوجہ بک الی ربک ان یکشف عن لبصری اللہم شفعہ فی قال فرجع وقد کشف اللہ عن لبصرہ وروی ان ابن ملاعب الاسنۃ اصابہ استسقاء فبعث الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاخذ بیدہ حشوۃ من الارض فتفل فیہا ثم اعطاہا رسولہ فاخذہا مستعجلا یری ان قد نہی عنہ فاتاہ بہا وہو علی شفا فشربہا فشفاہ اللہ تعالی وذکر العقیلی عن حبیب بن فدیک ویقال فدیک ان اباہ ابیضت عیناہ فکان لا یبصر بہما شیئا فتفت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی عینیہ فابصر فراتیہ یدخل الخیط فی الابرۃ وہو ابن ثمانین سنۃ ورمی کلثوم ابن الحصین یوم احد فی نحرہ فبصق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیہ فبرأ وتفل فی شجۃ عبد اللہ بن انیس فلم تمد وتفل فی عینہ علی یوم خیبر فکان رمدا فاصبح بارئا ونفث علی ضربۃ بساق سلمۃ بن الاکوع یوم خیبر فبرئت وفی رجل زید بن معاذ حین اصابہا السیف الی الکعب حین قتل کعب بن الاشرف فبرئت وعلی ساق بن الحکم یوم الخندق اذا انکسرت فبری مکانہ وما نزل عن فرسہ واشتکی علی بن ابی طالب فجعل یدعو فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہم اشفہ او عافہ ثم ضربہ برجلہ فما اشتکی ذلک الوجع بعد وقطع ابو جہل یوم بدر ید معوذ بن عفراء فجاء یحمل یدہ فبصق علیہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والصقہا فلصقت رواہ ابن وہب ومن روایۃ ایضا ان حبیب ابن ایساف اصیب یوم بدر مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بضربۃ علی عاتقہ حتی مال شقہ فردہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ونفث علیہ حتی صح واتتہ امراۃ من جشعم معہا صبی بہ بلا لا یتکلم فاتی بماء فمضمض فاہ وغسل یدیہ ثم اعطاہا ایاہ وامرہا بسقیہ وسقیہ فبرأ الغلام وعقل عقلا افضل عقول الناس وعن ابن عباس جارت امراۃ بابن لہا بہ جنون فمسح صدرہ فثع ثعۃ فخرج من جوفہ مثل الجرو الاسود فشفی وانکفأت القدر علی ذراع محمد بن حاطب وہو طفل فمسح علیہ ودعا لہ وتفل فبرأ لحینہ وکانت فی کف شرحبیل الجعفی سلعۃ فتمعغ القبض علی السیف وعنان الدابۃ فشکاہا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فما زال یلطمہا بکفہ حتی رفعہا ولم یبق لہا اثر وسالتہ جاریۃ طعاما وہو یاکل فتناول لہا من بین یدیہ وکانت قلیل الحیاء فقالت انما ارید من الذی فی فیک فتناول لہا ما فی فیہ ولم یکن یسال شیئا فیمنعہ فلما استقر فی جوفہا القی علیہا من الحیاء ما لم تکن امراۃ بالمدینۃ اشد حیاء منہا

الفصل الحادی وعشرون فی اجابۃ دعائہ صلی اللہ علیہ وسلم وہذا باب واسع جدا باجابۃ دعوۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم

وآخرون نسبوا الی ایجاد الحیوۃ بہا اولا تم الکلام بعدہ وحکی ہذا ایضا عن شیخنا ابی الحسن وکل محتمل واللہ اعلم
اذا لم نجعل الحیوۃ شرطا لوجود الحروف والاصوات اذ لا یستحیل وجودہا مع عدم الحیوۃ بمجرد ما فاما اذا کانت عبارۃ
عن الکلام النفسی فلا بد من شرط الحیوۃ لہا اذ لا یوجد کلام النفس الا من حی خلافا للجبائی من بین سائر متکلمی
الفرق فی احالۃ وجود الکلام اللفظی والحروف والاصوات الا من حی مرکب علی ترکیب من یصح منہ النطق بالحروف
والاصوات والتزم فلک فی الحصی والجذع والذراع وقال ان اللہ خلق فیہا حیوۃ وخرق لہا فما ولسانا واللہ یکلمنا
بہا من الکلام وہذا لو کان لکان نقلہ والتہمم بہ اکد من التہمم بنقل تسبیحہ او حنینہ ولم ینقل احد من اہل السیر والروایۃ
شیئا من ذلک فدل علی سقوط دعواہ مع انہ لا ضرورۃ الیہ فی النظر واللہ الموفق وروی وکیع رفعہ عن محمد بن عطیۃ
ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتی بصبی قد شب لم یتکلم قط فقال صلی اللہ علیہ وسلم من انا فقال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم وروی عن معرض بن معیقیب رایت من النبی صلی اللہ علیہ وسلم عجبا جئی بصبی یوم ولد فذکر مثلہ وہو
حدیث مبارک الیمامۃ ویعرف بحدیث شاصونۃ اسم راویہ وفیہ فقال لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم صدقت بارک اللہ
فیک ثم ان الغلام لم یتکلم بعد ما حتی شب فکان یسمی مبارک الیمامۃ وکانت ہذہ القصۃ بمکۃ فی حجۃ الوداع وعن الحسن
اتی رجل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فذکر لہ انہ طرح بنیۃ لہ فی وادی کذا فانطلق معہ الی الوادی فناداہا باسمہا یا
فلانۃ اجیبی باذن اللہ تعالی فخرجت وہی تقول لبیک وسعدیک فقال لہا ان ابویک قد اسلما فان احببت
ان اردک علیہما قالت لا حاجۃ لی فیہما وجدت اللہ خیرا لی منہما وعن انس ان شابا من الانصار توفی وامہ عجوز
عمیاء فسجیناہ وعزیناہا فقالت مات ابنی قلنا نعم قالت اللہم ان کنت تعلم انی ہاجرت الیک والی نبیک جاہدا
ان تعیننی علی کل شدۃ فلا تحملن علی ہذہ المصیبۃ فما برحنا ان کشف الثوب عن وجہہ فطعم وطعمنا وروی عن
عبد اللہ ابن عبید اللہ الانصاری کنت فیمن دفن ثابت بن قیس بن شماس وکان قتل بالیمامۃ فسمعناہ
حین ادخلناہ القبر لقول محمد رسول اللہ ابو بکر الصدیق عمر الشہید عثمان البر الرحیم فنظرنا فاذا ہو میت محدر
عن النعمان بن البشیر ان زید بن خارجۃ خرمیتانی لبعض ازقۃ المدینۃ فرفع وسجی او سمعوہ بین العشائین والنساء
یصرخن حولہ یقول الصلوۃ الصلوۃ افحسر عن وجہہ فقال محمد رسول اللہ النبی الامی وخاتم النبیین کان ذلک
فی الکتاب الاول ثم قال صدق صدق وذکرا بابکر وعمر وعثمان ثم قال السلام علیک یا رسول اللہ ورحمۃ اللہ
وبرکاتہ ثم عاد میتا کما کان فسبحان القدیر علی ما یشاء لا الہ الا ہو

الفصل العشرون فی ابراء المرضی وذوی العاہات

انا ابو الحسن علی بن مشرف فیما اجاز نیہ وقراءۃ
علی غیرہ قال ثنا ابو اسحق الحبال ثنا ابو محمد بن النحاس قال ثنا ابن الورد عن البرقی عن ابن ہشام عن زیاد البکائی
عن محمد بن اسحق قال ثنا ابن شہاب وعاصم بن عمر بن قتادۃ وجماعۃ ذکرہم لقصیبۃ احد لطول لہا قال وقالوا قال

وقد اصابهم عطش ونزلوا على غير ماء وهم زهاء ثمانمائة فحلبها رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم فاروى الجند ثم قال لبراقع املئوها وما اراك فرغطبها فوجدها قد انطلقت رواه ابن قانع وغيره وفيه قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الذي جاء بها هو الذي جاء بها وقال لفرسه وقد قام الى الصلوة في بعض اسفاره لا تبرح يا رك الله فيك حتى نفرغ من صلاتنا وجعله قبلته فما زال غضوا حتى فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم ويلتحق بهذا الحديث ما رواه الواقدي ان النبي صلى الله عليه وسلم لما وجه رسله للملوك فخرج ستة نفر منهم في يوم واحد فاصبح كل واحد منهم يتكلم بلسان القوم الذين بعثه اليهم والحديث في هذا الباب كثير وقد عدنا منه بالمشهور من ذلك وما وقع منه في كتب الائمة

الفصل التاسع عشر في احياء الموتى وكلامهم وكلام الصبيان والرضع وشهادتهم له بالنبوة

حدثنا ابو الوليد هشام بن احمد الفقيه بقرائتي عليه والقاضي ابو الوليد محمد بن رشد والقاضي ابو عبد الله محمد بن عيسى التميمي وغير واحد سماعا واذنا قالوا حدثنا ابو علي الحافظ ثنا ابو عمر الحافظ ثنا ابو زيد عبد الرحمن بن يحيى ثنا احمد بن سعيد ثنا ابن الاعرابي ثنا ابو داود ثنا وهب بن بقية عن خالد هو الطحان عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة ان يهودية اهدت للنبي صلى الله عليه وسلم بخيبر شاة مصلية سمتها فاكل النبي صلى الله عليه وسلم منها واكل القوم فقال ارفعوا ايديكم فانها اخبرتني انها مسمومة فمات بشر بن البراء وقال صلى الله عليه وسلم لليهودية ما حملك على ما صنعت قالت ان كنت نبيا لم يضرك الذي صنعت وان كنت ملكا ارحت الناس منك قال فامر بها فقتلت وقد روى هذا الحديث انس وفيه قالت اردت قتلك فقال ما كان الله ليسلطك على ذلك فقالوا ألا نقتلها قال لا وكذلك روى عن ابي هريرة من رواية غير وهب قال فما عرض لها وروى ايضا جابر بن عبد الله وفيه اخبرتني به هذه الذراع قال ولم يعاقبها وفي رواية الحسن ان فخذها تكلمني انها مسمومة وفي رواية ابي سلمة بن عبد الرحمن فقالت لي اني مسمومة وكذلك ذكر الخبر ابن اسحق وقال فيه فتجاوز عنها وفي الحديث الآخر عن انس انه قال فما زلت اعرفها في لهوات رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حديث ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في وجعه الذي مات فيه ما زالت اكلة خيبر تعادني فالآن اوان قطعت ابهري وقال ابن اسحق فكان المسلمون يرون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مات شهيدا مع اكرامه بالنبوة وقال ابن عيينة اجمع اهل الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل اليهودية التي سمته وقد ذكرنا اختلاف الروايات في ذلك عن ابي هريرة وانس وجابر وفي رواية ابن عباس انه دفعها الى اولياء البشر بن البراء فقتلوها وكذلك قد اختلف في قتله الذي سحره قال الواقدي رفعوه عنه اثبت عندنا وروي عنه انه قتله وروى الحديث البزار عن ابي سعيد فذكر شلله وانه قال في آخره فبسط يده وقال كلوا باسم الله فاكلنا وذكرهم الله فلم يضر منا احدا قال القاضي ابو الفضل وقد خرج حديث الشاة المسمومة اهل الصحيح وخرجه الائمة وهو حديث مشهور واختلف ائمة اهل النظر في هذا الباب فمن قائل يقول هو كلام نخلقه الله تعالى في الشاة الميتة دون تغيير شكالها ونقلها عن هيئتها وهو مذهب شيخنا الى الحسن بن القاضي ابي بكر رح

لک منها الحدیث وعن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال دخل النبی صلی اللہ علیہ وسلم حائطا فجاء البعیر فسجد لہ وذکر مثلہ ومثلہ
فی الجمل عن ثعلبۃ بن مالک وجابر بن عبد اللہ ویعلی بن مرۃ وعبد اللہ ابن جعفر قال وکان لا یدخل احدا حائطا الا شد
علیہ الجمل فلما دخل علیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم دعاہ فوضع مشفرہ فی الارض وبرک بین یدیہ فخطمہ وقال ما بین السماء والارض
شیء الا ویعلم انی رسول اللہ الا عاصی الجن والانس ومثلہ عن عبد اللہ بن ابی اوفی وفی خبر آخر فی حدیث الجمل ان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم سالہم عن شانہ فاخبروہ انہم ارادوا ذبحہ وفی روایۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لہم انہ سکی کثرۃ العمل
وقلۃ العلف وفی روایۃ انہ شکی الی انکم اردتم ذبحہ لعبدان استعملتم فی شاق العمل من صغرہ الی الآن فقالوا نعم وقد رأی
فی قصۃ العضباء وکلامہا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ولتعریفہا بنفسہا ومبادرۃ العشب الیہا فی الرعی وتجنب الوحوش عنہا
ونداہم لہا انک لمحمد وانہا لم تاکل ولم تشرب بعد موتہ حتی ماتت ذکرہ الاسفرائینی ورویی ابن وہب ان حمام مکۃ اظلت
النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم فتحہا فدعالہا بالبرکۃ ورویی عن انس وزید بن ارقم والمغیرۃ بن شعبۃ ان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم لیلۃ الغار امر اللہ سبحانہ وتعالی شجرۃ فنبتت تجاہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فسترتہ وامر حمامتین فوفقتا لفم
الغار وفی حدیث آخر وان العنکبوت نسجت علی بابہ فلما اتی الطالبون لہ ورأوا ذلک قالوا لو کان فیہ احد لم تکن
الحمامتان ببابہ والنبی صلی اللہ علیہ وسلم یسمع کلامہم فانصرفوا وعن عبد اللہ بن قرط قرب الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
بدنات فحمل وست وسبع لینحرہا یوم عید فازدلفن الیہ بایہن یبدأ وعن ام سلمۃ رضی اللہ عنہا قالت کان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم فی صحراء فنادتہ ظبیۃ یا رسول اللہ قال ما حاجتک قالت صادنی ہذا الاعرابی ولی خشفان فی ذلک الجبل
فانطلقنی حتی اذہب فارضعہما وارجع قال وتفعلین قالت نعم وسن رعایۃ ابی نعیم والا عذبنی اللہ عذاب العشار
فاطلقہا فذہبت ورجعت فاوثقہا فانتبہ الاعرابی وقال یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الک حاجۃ قال تطلق ہذہ
الظبیۃ فاطلقہا فخرجت تعدو فی الصحراء وتقول اشہد ان لا الہ الا اللہ وانک رسول اللہ ومن ہذا الباب ما
رویی من تسخیر الاسد لسفینۃ مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ وجہہ الی معاذ بالیمن فلقی الاسد فعرفہ انہ
مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومعہ کتابہ فہمہم وتنحی من الطریق وذکر فی مصرفہ مثل ذلک وفی روایۃ اخری عنہ
ان سفینۃ تکسرت فخرج الی جزیرۃ فاذا الاسد فقلت انا مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجعل یغمزنی بمنکبہ
حتی اقامنی علی الطریق واخذ علیہ السلام باذن شاۃ لقوم من عبد القیس بین اصبعیہ کم خلفا فصار لہا صیصاۃ
ویلقی ذلک الاثر فیہا وفی نسلہا بعدہا ورویی عن ابراہیم بن حماد بسندہ من کلام الحمار الذی اصابہ بخیبر وقال لہ
اسمی یزید بن شہاب فسماہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعفورا وانہ کان یوجہہ الی دور اصحابہ فیضرب علیہم الباب بسنہ
ویستدعیہم وان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما مات تردی فی بیر خربۃ وحزنا فمات وحدیث الناقۃ التی شہدت عند
النبی صلی اللہ علیہ وسلم لصاحبہا انہ ما سرقہا وانہا ملکہ وفی الغزالۃ التی اتت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی عسکرہ

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان فی محفل من اصحابہ فجاء اعرابی وقد صاد ضبا فقال من ہذا قالو نبی اللہ فقال واللات والعزی لا امنت بک او یؤمن بہذا الضب وطرحہ بین یدی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا ضب فاجابہ بلسان مبین لیسمعہ القوم جمیعا لبیک وسعدیک یا زین من وافی القیمۃ قال من تعبد قال الذی فی السماء عرشہ وفی الارض سلطانہ وفی البحر سبیلہ وفی الجنۃ رحمتہ وفی النار عقابہ قال فمن انا قال رسول رب العالمین وخاتم النبیین وقد افلح من صدقک وقد خاب من کذبک فاسلم الاعرابی ومن ذلک قصۃ کلام الذئب المشہورۃ عن ابی سعید الخدری قال بینا راع یرعی غنما اذ عرض الذئب لشاۃ منہا فاخذہا الراعی منہ فاقعی الذئب وقال للراعی الا تتقی اللہ حلت بینی وبین رزق قال الراعی العجب من الذئب یتکلم بکلام الانس فقال الذئب الا اخبرک بالعجب من ذلک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین الحرتین یحدث الناس بانباء ما قد سبق فاتی الراعی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ترفحدثہم ثم قال صدق والحدیث فیہ قصۃ فاخرۃ وفی بعض الطرق طول وروی حدیث الذئب عن ابی ہریرۃ وفی بعض الطرق عن ابی ہریرۃ فقال الذئب انت اعجب واقفا علی غنمک وترکت نبیا لم یبعث اللہ نبیا قط اعظم منہ عندہ قدرا قد فتحت لہ ابواب الجنۃ واشرف اہلہا علی اصحابہ ینظرون قتالہم وبینک وبینہ الا ہذا الشعب فتصیر فی جنود اللہ قال الراعی من لی بغنمی قال الذئب انا ارعاہا لک حتی ترجع فسلم الرجل الیہ غنمہ ومضی وذکر قصتہ واسلامہ ووجودہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقاتل فقال للنبی صلی اللہ علیہ وسلم عد الی غنمک تجدہا بوفرہا فوجدہا کذلک وذبح للذئب شاۃ منہا وعن ابان بن اوس انہ کان صاحب ہذہ القصۃ والحدیث بہا ومکلم الذئب وعن سلمۃ بن عمرو بن الاکوع انہ کان صاحب ہذہ القصۃ ایضا وسبب اسلامہ مثل حدیث ابی سعید وقد روی ابن وہب مثل ہذا انہ جری لابی سفیان بن حرب وصفوان بن امیۃ مع ذئب وجداہ اخذ ظبیا فدخل الظبی الحرم فانصرف الذئب فعجبا من ذلک فقال الذئب اعجب من ذلک محمد بن عبد اللہ بالمدینۃ یدعوکم الی الجنۃ وتدعونہ الی النار فقال ابو سفیان واللات والعزی لئن ذکرت ہذا بمکۃ لترکنہا خلوفا وقد روی مثل ہذا الخبر وانہ جری لابی جہل واصحابہ وعن عباس بن مرداس السلمی العجب من کلام ضمار ضمہ وانشادہ الشعر الذی ذکر فیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاذا طائر سقط فقال یا عباس العجب من کلام ضمار ولا العجب من نفسک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدعو الی الاسلام وانت جالس فکان سبب اسلامہ وعن جابر بن عبد اللہ عن رجل اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وآمن بہ وہو علی بعض حصون خیبر وکان فی غنم یرعاہا لہم فقال یا رسول اللہ کیف بالغنم قال اضرب فی وجوہہا فان اللہ سیؤدی منک امانتک ویردہا الی اہلہا ففعل فسارت کل شاۃ حتی دخلت الی اہلہا وعن انس دخل النبی صلی اللہ علیہ وسلم حائط انصاری وابو بکر وعمر ورجل من الانصار وفی الحائط غنم فسجدت لہ فقال ابو بکر نحن احق بالسجود

والا قال له السلام علیک یا رسول الله صلی الله علیه وسلم وعن جابر بن سمرة عنه علیه السلام انی لاعرف حجرا بمکة کان یسلم علی قبل ان ابعث انی لاعرفه الان قیل انه الحجر الاسود وعن عائشة لما استقبلنی جبریل بالرسالة جعلت لا امر بحجر ولا شجر الا قال السلام علیک یا رسول الله صلی الله علیه وسلم وعن جابر بن عبد الله قال لم یکن النبی صلی الله علیه وسلم یمر بحجر ولا شجر الا سجد له وفی حدیث العباس اذا اشتمل علیه النبی صلی الله علیه وسلم وعلی بنیه بلاءة ودعا لهم بالستر من النار کستره ایاهم بلائه فامنت اسکفة الباب وحوائط البیت آمین آمین وعن جعفر بن محمد عن ابیه مرض النبی صلی الله علیه وسلم فاتاه جبریل بطبق فیه رمان وعنب فاکل منه النبی صلی الله علیه وسلم فسبح وعن انس صعد النبی صلی الله علیه وسلم وابو بکر وعمر وعثمان احدا فرجف بهم فقال اثبت احد فانما علیک نبی وصدیق وشهیدان ومثله عن ابی هریرة فی حراء ومعه علی وطلحة والزبیر وقال فانما علیک نبی او صدیق او شهید والشجر فی الصحراء ایضا عن عثمان قال ومعه عشرة من اصحابه انا فیهم وزاد عبد الرحمن بن عوف وسعد قال ونسیت الاثنین وفی حدیث سعید بن زید ایضا مثله وذکر عشرة وزاد فی نفسه قد رویت انه حین طلبته قریش قال له البشیر اهبط یا رسول الله صلی الله علیه وسلم فانی اخاف ان یقتلوک علی ظهری فیعذبنی الله فقال لحراء الی یا رسول الله ورویت ابن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قرأ علی المنبر وما قدروا الله حق قدره ثم قال یمجد الجبار نفسه انا فیقول انا الجبار انا الجبار انا المتکبر المتعال فرجف المنبر حتی قلنا لیخرن عنه وعن ابن عباس قال کان حول البیت ستون وثلثمائة صنم مشبتة الی رجل بالرصاص فی الحجارة فلما دخل رسول الله صلی الله علیه وسلم المسجد عام الفتح جعل یشیر بقضیب فی یده الیها ولا یمسها ویقول جاء الحق وزهق الباطل الآیة فما اشار الی وجه صنم الا وقع لقفاه ولا لقفاه الا وقع لوجهه حتی ما بقی منها صنم ومثله فی حدیث ابن مسعود وقال فجعل یطعنها ویقول جاء الحق وما یبدئ الباطل وما یعید ومن ذلک حدیثه مع الراهب فی ابتداء امره اذ خرج تاجرا مع عمه وکان الراهب لا یخرج الی احد فخرج وجعل تخلیلهم حتی اخذ بید رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال هذا سید العالمین یبعثه الله رحمة للعالمین فقال له اشیاخ من قریش ما علمک قال انه لم یبق شجر ولا حجر الا خر ساجدا له ولا تسجد الا لنبی وذکر القصة ثم قال وقبل النبی صلی الله علیه وسلم وعلیه عمامة تظله فلما دنا من القوم وجدهم قد سبقوه الی فی الشجرة فلما جلس مال الغمام الیه صلی الله علیه وسلم

الفصل الثامن عشر فی الآیات فی ضروب الحیوانات

حدثنا سراج بن عبد الملک ابو الحسن الحافظ ثنا ابی ثنا القاضی یونس ثنا ابو الفضل الصقلی ثنا ثابت بن قاسم بن ثابت عن ابیه وجده قالا ثنا ابو العلاء احمد بن عمران ثنا محمد بن فضیل ثنا یونس بن عمرو ثنا مجاهد عن عائشة قالت کان عندنا داجن فاذا کان عندنا رسول الله صلی الله علیه وسلم قر وثبت مکانه فلم یجئ ولم یذهب فاذا خرج رسول الله صلی الله علیه وسلم جاء وذهب وروی عن عمران

روایۃ انس حتی ارتج المسجد بخوارہ وفی روایۃ سہل وکثر بکاء الناس لما راوا بہ وفی روایۃ المطلب حتی تصدع والتشق حتی جاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فوضع یدہ علیہ فسکت زاد غیرہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان ہذا بکی لما فقد من الذکر وزاد غیرہ والذی نفسی بیدہ لو لم التزمہ لم یزل ہکذا الی یوم القیمۃ تخزنا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فامر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فدفن تحت المنبر کذا فی حدیث المطلب وسہل بن سعد واسحق عن انس وفی بعض الروایات عن سہل فدفنت تحت منبرہ وجعلت فی السقف وفی حدیث ابی فکان اذا صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی الیہ فلما ہدم المسجد اخذہ ابی فکان عندہ الی ان اکلتہ الارض وعاد رفاتا وذکر الاسفرائنی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم دعاہ الی نفسہ فجاءہ یخرق الارض فالتزمہ ثم امرہ فعاد الی مکانہ وفی حدیث بریدۃ فقال لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان شئت اردک الی السحائط الذی کنت فیہ تنبت لک عروقک وتکمل خلقک وتجد لک عوضا وثمرۃ وان شئت اغرسک فی الجنۃ فیاکل اولیاء اللہ من ثمرک ثم اصغی لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیستمع ما یقول فقال بل تغرسنی فی الجنۃ فیاکل منی اولیاء اللہ واکون فی مکان لا ابلی فیہ فسمعہ من یلیہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد فعلت ثم قال اختار دار البقاء علی دار الفناء فکان الحسن اذا حدث بہذا بکی وقال یا عباد اللہ الخشبۃ تحن الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شوقا الیہ لمکانہ فانتم احق ان تشتاقوا الی لقائہ ورواہ عن جابر حفص بن عبید اللہ ویقال عبید اللہ بن حفص وانس وابو نضرۃ وابن المسیب وسعید بن ابی کرب وکریب وابو صالح ورواہ عن انس بن مالک الحسن وثابت واسحق بن ابی طلحۃ ورواہ عن ابن عمر نافع وابو حیۃ ورواہ ابو نضرۃ وابو الوداک عن ابی سعید وعمار بن ابی عمار عن ابن عباس وابو جانم وعباس بن سہل بن سعد عن سہل بن سعد وکثیر بن زید عن المطلب وعبد اللہ بن بریدۃ عن ابیہ وطفیل ابن ابی عن ابیہ قال القاضی ابو الفضل رضی اللہ عنہ وہذا حدیث کما تراہ خرجہ اہل الصحۃ ورواہ من الصحابۃ من ذکرنا وغیرہم من التابعین بضعفہم الی من لم نذکرہ ومن دون ہذا العدد ویقع العلم لمن اعتنی بہذا الباب واللہ المثبت علی الصواب۔

الفصل التاسع عشر ومثل ہذا فی سائر الجمادات

حدثنا القاضی ابو عبد اللہ محمد بن عیسی التمیمی ثنا القاضی ابو عبد اللہ محمد بن المرابط ثنا المہلب ابو القاسم ثنا ابو الحسن القابسی ثنا المروزی ثنا الفربری ثنا البخاری ثنا محمد بن المثنی ثنا ابو احمد الزبیری ثنا اسرائیل عن منصور عن ابراہیم عن علقمۃ عن عبد اللہ قال لقد کنا نسمع تسبیح الطعام وہو یوکل وفی غیر ہذہ الروایۃ عن ابن مسعود کنا نأکل مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الطعام ونحن نسمع تسبیحہ وقال انس اخذ النبی صلی اللہ علیہ وسلم کفا من حصی فسبحن فی یدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی سمعنا التسبیح ثم صبہن فی ید ابی بکر فسبحن ثم فی ایدینا فاسبحن وروی مثلا بوسہ وذکر انہن سبحن فی کف عمر وعثمان وقال علی کنا بمکۃ مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فخرج الی بعض نواحیہا فما استقبلہ شجرۃ ولا جبل

وذکر فاصر ودیتین والصماد فی روایۃ اثنائیتین وعن عیلان بن سلمۃ الثقفی مثلہ فی شجرتین وعن ابن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ فی غزاۃ حنین وعن یعلی بن مرۃ وہو ابن سیابۃ ایضا وذکر اشیاء رآہا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکر ان طلحۃ او سمرۃ جاءت فالتفت بہ ثم رجعت الی منبتہا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہا استاذنت ان تسلم علی وفی حدیث عبد اللہ بن مسعود قال اذنت النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالجن لیلۃ سمعوا لہ شجرۃ وعن مجاہد عن ابن مسعود فی ہذا الحدیث ان الجن قالوا من یشہد لک قال ہذہ الشجرۃ تعالی یا شجرۃ فجاءت تجر عروقہا لہا فعاقع وذکر مثل الحدیث الاول ونحوہ قال القاضی ابو الفضل فہذا ابن عمر وبریدۃ وجابر وابن مسعود ویعلی ابن مرۃ واسامۃ بن زید وانس بن مالک وعلی بن ابی طالب وابن عباس رضی اللہ عنہم وغیرہم قد اتفقوا علی ہذہ القصۃ نفسہا او معناہا وروایۃ عنہم من التابعین باضعافہم فصارت فی انتشارہا من القوۃ حیث ہی وذکر ابن فورک انہ صلی اللہ علیہ وسلم سار فی غزوۃ الطائف لیلا وہو من فاعۃ ضیقۃ سدرۃ فانفرجت لہ الضفتین حتی جاز بینہما ولقیت علی ساقتین الی وقتنا وہی ہناک معروفۃ معظمۃ ومن ذلک حدیث انس ان جبرئیل علیہ السلام قال للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وراہ حزنیا اتحب ان اریک آیۃ قال نعم فنظر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی شجرۃ من وراء الوادی فقال ادع تلک الشجرۃ فجاءت تمشی حتی قامت بین یدیہ قال مرہا فلترجع فعادت الی مکانہا وعن علی نحو ہذا ولم یذکر فیہا جبرئیل علیہ السلام قال اللہم ارنی آیۃ لا ابالی من کذبنی بعدہا فدعا بشجرۃ وذکر مثلہ وحزنہ صلی اللہ علیہ وسلم لتکذیب قومہ وطلبہ الآیۃ لہم لالہ وذکر ابن اسحق ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اری رکانۃ مثل ہذہ الآیۃ فی شجرۃ دعاہا فاتت حتی وقفت بین یدیہ ثم قال ارجعی فرجعت وعن الحسن انہ علیہ السلام شکا الی ربہ من قومہ وانہم یخوفونہ وسالہ آیۃ لیعلم بہا ان لا مخافۃ علیہ فاوحی اللہ الیہ ان ایت وادی کذا فیہ شجرۃ فادع غصنا منہا یاتک فتفعل فجاء یخط الارض خطا حتی انتصب بین یدیہ فحسبہ باشاء اللہ ثم قال ارجع کما جئت فرجع فقال یا رب علمت ان لا مخافۃ علی ونحوہ عن عمر وقال فیہ اری فی آیۃ لا ابالی من کذبنی بعدہا وذکر نحوہ وعن ابن عباس انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال للاعرابی اریت ان دعوت ہذا العذق من ہذہ النخلۃ اتشہد انی رسول اللہ قال نعم فدعا فجعل ینقر حتی اتاہ فقال ارجع فعاد الی مکانہ وخرجہ الترمذی وقال ہذا حدیث صحیح

الفصل السادس عشر فی قصۃ حنین الجذع الیہ ویتضمنہ الاخبار بحدیث حنین الجذع وہو فی نفسہ مشہور منتشر والخبر بہ متواتر خرجہ اہل الصحیح ورواہ من الصحابۃ بضعۃ عشر منہم ابی بن کعب وجابر بن عبد اللہ وانس بن مالک وعبد اللہ بن عمر وعبد اللہ بن عباس وسہل بن سعد وابو سعید الخدری وبریدۃ وام سلمۃ والمطلب بن ابی وداعۃ کلہم بحدیث بمعنی ہذا الحدیث قال الترمذی وحدیث انس صحیح قال جابر ابن عبد اللہ کان المسجد مسقوفا علی جذوع نخل فکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا خطب یقوم الی جذع منہا فلما صنع لہ المنبر سمعنا ذلک الجذع صوتا کصوت العشار حتی

الفصل الخامس عشر فی کلام الشجر وشہادتہ بالنبوۃ واجابتہا دعوتہ حدثنا احمد بن محمد بن غلبون الشیخ الصالح فیما اجازنیہ عن ابی عمر الطلمنکی عن ابی بکر بن المہندس عن ابی القسم البغوی ثنا احمد بن عمران الاخفش ثنا ابو حیان التیمی وکان صدوقا عن مجاہد عن ابن عمر قال کنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فدنا منا اعرابی فقال یا اعرابی این تریدقال الی اہلی قال ہل لک الی خیر قال وما ہو قال تشہد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ وان محمدا عبدہ ورسولہ قال من یشہد لک علی ما تقول قال ہذہ الشجرۃ السمرۃ وہی بشاطئ الوادی فادعہا فانہا تجیبک قال فدعوہا فاقبلت تخد الارض حتی قامت بین یدیہ فاستشہدہا فشہدت انہ کما قال ثم رجعت الی مکانہا وعن بریدۃ سال اعرابی النبی صلی اللہ علیہ وسلم آیۃ فقال لہ قل لتلک الشجرۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدعوک قال فمالت الشجرۃ عن یمینہا وشمالہا وبین یدیہا وخلفہا فقطعت عروقہا ثم جاءت تخد الارض تجر عروقہا مغبرۃ حتی وقفت بین یدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالت السلام علیک یا رسول اللہ قال الاعرابی مرہا فلترجع الی منبتہا فرجعت فدلت عروقہا فی ذلک الموضع فاستوت فقال الاعرابی ائذن لی ان اسجد لک قال لو امرت احدا ان یسجد لاحد لامرت المراۃ ان تسجد لزوجہا قال فائذن لی ان اقبل یدیک ورجلیک فاذن لہ وفی الصحیح فی حدیث جابر بن عبد اللہ الطویل قال فذہب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لقضی حاجتہ فلم یر شیئا یستتر بہ فاذا الشجرتین بشاطئ الوادی فانطلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی احدیہما فاخذ بغصن من اغصانہا فقال انقادی علی باذن اللہ فانقادت معہ کالبعیر المخشوش الذلول الصائف تارۃ وذکر انہ فعل بالاخری مثل ذلک حتی اذا کان بالمنصف بینہما قال التئما علی باذن اللہ فالتامتا وفی روایۃ اخری فقال یا جابر قل لہذہ الشجرۃ یقول لک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الحقی بصاحبتک حتی اجلس خلفکما ففعلت فرعبت حتی لحقت بصاحبتہا فجلس خلفہا فخرجت احضر وجلست احدث نفسی فالتفت فاذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مقبلا والشجرتان قد افترقتا فقامت کل واحدۃ منہما علی ساق فوقف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقفۃ فقال براسہ ہکذا یمینا وشمالا وروی اسامۃ بن زید نحوہ قال قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی بعض مغازیہ ہل لیغیب مکانا لحاجۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلت ان الوادی بہ موضع بالناس فقال ہل ترمی من نخل او حجارۃ قلت ما رمی نخلات متقاربات قال انطلق وقل لہن ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یامرکن ان یاتین لمخرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقل للحجارۃ مثل ذلک فقلت ذلک فوالذی بعثہ بالحق نبیا لقد رایت النخلات یتقاربن حتی اجتمعن والحجارۃ تتعاقدن حتی صرن کاما خلفہن فلما قضی حاجتہ قال لہن لیفترقن فوالذی نفسی بیدہ لرایتہن والحجارۃ یفترقن حتی عدن الی مواضعہن وقال لعلی بن سیابۃ کنت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی مسیر وذکر نحو امن ہذین الحدیثین

بدل لغرماء ابیا حمل ماله فلم یقبلوه ولم یکن فی تمرها سنین کفاف دینهم فجاء الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیعین امرہ بجدہا
وجعلہا ابیاد فی اصولہا فمشی فیہا ودعا فاوفی منہ جابر غرماء ابیہ وفضل مثل ما کانوا یجدون کل سنۃ وفی روایۃ
مثل ما اعطاہم قال وکان الغرماء یبیعون فیعجبہم من ذلک وقال ابوہریرۃ اصاب الناس مجاعۃ فقال لی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ہل عندک شیء فقلت لا غیر شیء من التمر فی المزود فقال فاتنی بہ فادخل یدہ صلی اللہ علیہ وسلم فاخرج قبضۃ فبسطہا
ودعا بالبرکۃ ثم قال ادع عشرۃ فاکلوا حتی شبعوا ثم عشرۃ کذلک حتی اطعم الجیش کلہم وشبعوا وقال خذ ما جئت بہ واجعل
یدک واقبض منہ ولا تکبہ قال فقبضت علی اکثر من ما جئت بہ فاکلت منہ واطعمت حیوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وابی بکر وعمر الی ان قتل عثمان فانتہب بنی فذہب وفی روایۃ فقد حملت من ذلک التمر کذا وکذا من وسق فی سبیل اللہ
عز وجل وذکرت مثل ہذہ الحکایۃ فی غزوۃ تبوک وان التمر کان لبضع عشرۃ تمرا ومنہ ایضا حدیث ابی ہریرۃ حین اصابہ
الجوع فاستتبعہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فوجد لبنا فی قدح فدا ہدی الیہ وامرہ ان یدعو اہل الصفۃ قال فقلت ما
ہذا اللبن فیہم کنت احق ان اصیب منہ شربۃ اتقوی بہا فدعوتہم وذکر امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم لہ ان یستقیہم فجعلت
اعطی الرجل فیشرب حتی یروی ثم یأخذہ الآخر حتی روی جمیعہم قال فاخذ النبی صلی اللہ علیہ وسلم القدح وقال
بقیت انا وانت اقعد فاشرب فشربت ثم قال اشرب فشربت وما زال یقولہا واشرب حتی قلت لا والذی
بعثک بالحق نبیا ما اجد لہ مسلکا فاخذ القدح فحمد اللہ وسمی وشرب الفضلۃ وفی حدیث خالد بن عبد العزی انہ
اجزر للنبی صلی اللہ علیہ وسلم شاۃ وکان عیال خالد کثیرا ینضج الشاۃ فاتبدعیالہ عظما عظما وان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم اکل من ہذہ الشاۃ وجعل فضلتہا فی ولوخالد ودعا لہ بالبرکۃ فنشر ذلک لعیالہ فاکلوا وافضلوا وذکر خبر
الدولابی ومن حدیث الاعرجی فی النکاح النبی صلی اللہ علیہ وسلم لعلی فاطمۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بلالا لقصعۃ
من ارلعۃ امداد وخمسۃ وبذبح جزورا ولیمتہا قال فاتیتہ بذلک فطعن فی راسہا ثم اذخل الناس عشرۃ عشرۃ
یاکلون منہا حتی فرغوا ولقیت منہا فضلۃ فبرک فیہا وامر بحملہا الی ازواجہ وقال کلن واطعمن من غشیکن
وفی حدیث انس تزوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فصنعت امی ام سلیم حیسا فجعلتہ فی لوبۃ فذہبت بہ الی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ضعہ وادع لی فلانا وفلانا ومن لقیت فدعوتہم ولم ادع احدا لقیتہ الا دعوتہ
وذکر انہم کانوا زہاء ثلثمائۃ حتی ملؤا الصفۃ والحجرۃ فقال لہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم تحلقوا عشرۃ عشرۃ
ووضع النبی صلی اللہ علیہ وسلم یدہ علی الطعام فدعا فیہ وقال ما شاء اللہ ان یقول فاکلوا حتی شبعوا کلہم
فقال لی ارفع فما ادری حیث وضعت کان اکثر ام حین رفعت واکثر احادیث ہذہ الفصول الثلثۃ فی الصحیح
وقد اجتمع علی معنی حدیث ہذا الفصل لضبعۃ عشر من الصحابۃ رواہ عنہم اضعافہم من التابعین ثم من لا یعد لعددہم
واکثرہا فی قصص مشہورۃ ومجامع مشہورۃ لا یمکن التحدث عنہا الا بالحق ولا السکت الحاضر لہا علی ما انکر

فاکل کل من فی البیت والحجرۃ والدار وکان فلک قد امتلأ ممن قدم معہ صلی اللہ علیہ وسلم لذلک ولبقی لبعد ما شبعوا
مثل ما کان فی الاناء وحدیث ابی ایوب انہ صنع لرسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ولابی بکر من الطعام زمانا وما یکفیہما فقال
لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ادع ثلثین من اشراف الانصار فدعاہم فاکلوا حتی ترکوہ ثم قال ادع سبعین فکان مثل ذلک
ثم قال ادع سبعین فاکلوا حتی ترکوہ وما خرج منہم احد حتی اسلم وبایع قال ابو ایوب فاکل من طعامی مائۃ وثمانون رجلا
وعن سمرۃ بن جندب اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بقصعۃ فیہا لحم فتعاقبوہا من غدوۃ حتی اللیل یقوم قوم ویقعد آخرون
ومن ذلک حدیث عبد الرحمن بن ابی بکر قال کنا مع النبی صلے اللہ علیہ وسلم ثلثین ومائۃ وذکر فی الحدیث انہ عجن
صاع من طعام وصنعت شاۃ فشوی سواد لبطنہا قال وایم اللہ ما من الثلثین ومائۃ الا وقد حز لہ حزۃ من سواد
بطنہا ثم جعل منہا قصعتین فاکلنا اجمعون وفضل فی القصعتین فحملتہ علی البعیر ومن ذلک حدیث عبد الرحمن ابن ابی عمرۃ
الانصاری عن ابیہ ومثلہ لسلمۃ بن الاکوع وابی ہریرۃ وعمر بن الخطاب فذکروا فی خمصۃ اصابت الناس مع النبی صلی اللہ
علیہ وسلم فی بعض مغازیہ فدعا ببقیۃ الازواد فجاء الرجل بالحثیۃ من الطعام وفوق ذلک واعلاہم الذی اتی
بالصاع من التمر فجمعہ علی نطع قال سلمۃ فحزرتہ کربضۃ العنز ثم دعا الناس بأوعیتہم فما بقی فی الجیش وعاء
الا ملؤہ وبقی منہ قدر ما جعل اولا او اکثر ولو وردہ اہل الارض لکفاہم وعن ابی ہریرۃ قال امر النبی صلے اللہ علیہ
وسلم ان ادعو اہل الصفۃ فتبعتہم حتی جمعتہم فوضعت بین ایدینا صحفۃ فاکلنا منہا ما شئنا فقرغنا ورعی مثلہا
حین وضعت الا ان فیہا اثر الاصابع وعن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ جمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
بنی عبد المطلب وکانوا اربعین منہم قوم یاکلون الجذعۃ ویشربون الفرق فصنع لہم مدا من طعام فاکلوا حتی شبعوا و
بقی کما ہو ثم دعا بعس فشربوا حتی رووا وبقی کانہ لم یشرب وقال انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم حین ابتغی بزینب
امرہ ان یدعو لہ قوما سماہم وکل من لقیت حتی امتلأ البیت والحجرۃ وقدم الیہم تورا فیہ قدر مد من تمر ثم جعل
حیسا فوضعہ قدامہ وغمس فیہ ثلث اصابعہ وجعل القوم یتعاقدون ویخرجون وبقی التور نحوا مما کان وکان القوم
اعدادا ثمانین وسبعین وفی روایۃ اخری فی ہذہ القصۃ او مثلہا ان القوم کانوا زہاء ثلثمائۃ وانہم اکلوا حتی شبعوا
وقال لہم ارفع فلا ادری حین وضعت کان اکثر ام حین رفعت وفی حدیث جعفر بن محمد عن ابیہ عن علی ان فاطمۃ
طبخت قدرا لعدانہما ووجہت علیا الی النبی صلے اللہ علیہ وسلم لیتغدی معہما فامرہا فغرفت منہا الجمیع لنسائہ صحفۃ
صحفۃ ثم لہ علیہ السلام ولعلی ثم لہا ثم رفعت القدر وانہا لتفیض قالت فاکلنا منہا ما شاء اللہ وامر عمر بن الخطاب
ان یرد اربع مائۃ راکب من الجمس فقال یا رسول اللہ ما ہی الا اصبوع قال اذہب فذہب فرد وہم وکان
قدر الفصیل الرابض من التمر ویبقی بحالہ من روایۃ وکیع الاجمسی ومن روایۃ جریر ومثلہ من روایۃ الثعلبان
بن مقرن الخبر بعینہ الا انہ قال اربعمائۃ راکب من مزینۃ ومن ذلک حدیث جابر فی دین ابیہ لعبد مرۃ وقد کان

الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العطش فی بعض اسفارہ فدعا بالمیضاۃ فجعلها فی ضبنہ ثم التقم فمها فاللہ اعلم نفث فیها ام لا فشرب الناس حتی رووا وملؤا کل اناء معهم فخیل الی انها کما اخذ منها وکانوا ثلثین وسبعین رجلا وروی مثلہ عمران بن حصین وذکر الطبری حدیث ابی قتادۃ علی غیر ما ذکرہ اہل الصحیح وان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج بهم صدر النهار فی غزوۃ عند ما بلغہ قتل الاسراء وذکر حدیثا طویلا فیہ معجزات وآیات للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وفیہ اعلامهم انهم یفقدون الماء فی غد وذکر حدیث المیضاۃ قال وهو لقوم زهاء ثلثمائۃ وفی کتاب مسلم انہ قال لابی قتادۃ احفظ علی میضاتک فانہ سیکون لها نبأ وذکر نحوہ ومن ذلک حدیث عمران بن حصین حین اصاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ عطش فی بعض اسفارہم فوجہ رجلین من اصحابہ واعلمهما انهما یجدان امراۃ بمکان کذا معها بعیر علیہ مزادتان الحدیث فوجداها واتیا بها الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فجعل فی اناء من مزادتیها وقال فیہ ما شاء اللہ ان یقول ثم اعاد الماء فی المزادتین کم فتحت عزالیهما واسر الناس فملأوا واستقیتهم حتی لم یدعوا شیئا الا ملأوہ وقال عمران بن حصین ویخیل الی انهما لم تزدادا الا امتلاء ثم امر فجمع للمراۃ من الازواد حتی ملأ ثوبها وقال اذهبی فانا لم نأخذ من مائک شیئا ولکن اللہ سقانا الحدیث بطولہ وعن سلمۃ بن الاکوع قال نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هل من وضوء فجاء رجل بادادۃ فیها نطفۃ فافرغها فی قدح فتوضأنا کلنا ندغفقۃ وغفقۃ اربع عشرۃ مائۃ وفی حدیث عمر فی جیش العسرۃ وذکر ما اصابهم من العطش حتی ان الرجل لینحر بعیرہ فیعصر فرثہ فیشربہ فزعب ابو بکر الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الدعاء فرفع یدیہ فلم یرجعهما حتی قالت السماء فانسکبت فملأوا ما معهم من آنیۃ ولم تجاوز العسکر وعن عمرو بن شعیب ان اباطالب قال للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو رویفہ ندنی المجاز عطشت ولیس عندی ماء فنزل النبی صلی اللہ علیہ وسلم وضرب بقدمہ الارض فخرج الماء فقال اشرب والحدیث فی هذا الباب کثیر ومنہ الاجابۃ بدعاء الاستسقاء وما جانسہ

الفصل الرابع عشر ومن معجزاتہ تکثیر الطعام ببرکتہ ودعائہ حدثنا القاضی الشهید ابو علی رحمہ اللہ ثنا العذری ثنا الرازی ثنا البجلودی ثنا ابن سفیون ثنا مسلم بن الحجاج ثنا سلمۃ بن شبیب ثنا الحسن بن اعین ثنا معقل عن ابی الزبیر عن جابر ان رجلا اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیطعمہ فاطعمہ شطر وسق شعیر فما زال یاکل منہ وامراتہ وضیفہ حتی کاله فاتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرہ فقال لو لم تکله لاکلتم منہ ولقام بکم ومن ذلک حدیث ابی طلحۃ المشهور والطعام صلی اللہ علیہ وسلم ثمانین او سبعین رجلا من اقراص من شعیر جاء بها انس تحت یدہ ای البطہ فامر بها ففتت وقال فیها ما شاء اللہ ان یقول وحدیث جابر فی اطعامہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم الخندق الف رجل من صاع شعیر وعناق تحال جابر فاقسم باللہ لاکلوا حتی ترکوہ وانحرفوا وان برمتنا لتغط کما هی وان عجیننا لیخبز وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لصق فی العجین والبرمۃ وبارک رواہ عن جابر سعید بن میناء المین وعن ثابت مثلہ عن رجل من الانصار وامراتہ ولم یسمهما قال وجئی بمثل الکف فجعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یبسطها فی الاناء ویقول ما شاء اللہ

ولیس معنا ماء فقال لنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اطلبوا الناس معہ فضل ماء فاتی بماء فصبہ فی اناء ثم وضع کفہ فیہ فجعل الماء ینبع من بین اصابع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الصحیح عن سالم بن ابی الجعد عن جابر قال عطش الناس یوم الحدیبیۃ ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین یدیہ رکوۃ فتوضاء منہا واقبل الناس نحوہ وقالوا لیس عندنا ماء الا ما فی رکوتک فوضع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدہ فی الرکوۃ فجعل الماء یفور من بین اصابعہ کامثال العیون وفیہ فقلت کم کنتم قال لو کنا مائۃ الف لکفانا کنا خمس عشرۃ مائۃ وروی مثلہ عن انس عن جابر وفیہ انہ کان بالحدیبیۃ وفی روایۃ الولید بن عبادۃ ابن الصامت عنہ فی حدیث مسلم الطویل فی ذکر غزوۃ لبواط قال قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا جابر ناد الوضوء وذکر الحدیث بطولہ وانہ لم یجد الا قطرۃ فی عزلاء شجب فاتی بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فغمرہ وتکلم بشیء لا ادری ما ہو وقال ناد بجفنۃ الرکب فاتیت فوضعتہا بین یدیہ وذکر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بسط یدہ فی الجفنۃ وفرق اصابعہ وصب جابر علیہ وقال بسم اللہ کما امرہ قال فرایت الماء یفور من بین اصابعہ ثم فارت الجفنۃ واستدارت حتی امتلات وامر الناس بالاستقاء فاستقوا حتی رووا فقلت ہل بقی احد لحاجۃ فرفع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدہ من الجفنۃ وہی ملاء وعن الشعبی اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی بعض اسفارہ باداوۃ ماء وقیل ما معنا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ماء غیر ما فی سطیحتک فی رکوۃ فوضع اصبعہ فی وسطہا فجعل الماء یفور من بین اصابعہ فی الماء وجعل الناس یجیئون ویتوضئون ثم یقولون قال الترمذی وفی الباب عن عمران بن حصین ومثل ہذا فی ہذہ المواطن المحفلۃ والمجموع الکثیرۃ لا یتطرق التہمۃ الی المحدث بہ لانہم کانوا اسرع شیء الی تکذیبہ لما جبلت علیہ النفوس من ذلک ولانہم کانوا ممن لا یسکت علی باطل فہو لاء قد رووا ہذا واشتاعوا ونسبوا حضور الجم الغفیر لہ ولم ینکر احد من الناس علیہم ما حدثوا بہ عنہم انہم غلوہ وشاہدوہ فصار کتصدیق جمیعہم لہ

الفصل الثالث عشر ومما یشابہ ہذا من معجزاتہ تفجیر الماء بیرکتہ وانبعاثہ بمسہ ودعوتہ مما روی مالک فی الموطا عن معاذ بن جبل فی قصۃ غزوۃ تبوک وانہم وردوا العین وہی تبض بشیء من ماء مثل الشراک فغرفوا من الدین بایدیہم حتی اجتمع فی شیء ثم غسل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیہ وجہہ ویدیہ واعادہ فیہا فجرت بماء کثیر فاستقی الناس قال فی حدیث ابن اسحق فانخرق من الماء ما الحس کحس الصواعق ثم قال یوشک یا معاذ ان طالت بک حیوۃ ان تری ما ہا ہنا قد ملئ جنانا وفی حدیث البراء وسلمۃ بن الاکوع وحدیثہ ہم فی قصۃ الحدیبیۃ وہم اربع عشرۃ مائۃ وبضعۃ عشر مائۃ وبضعا وثلاثین شاۃ فنزحناہا فلم نترک فیہا قطرۃ فقعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی جبا ہا قال البراء واتی بدلو منہا فبصق فدعا وقال سلمۃ فاما دعا واما بصق فیہا فجاشت بماء فارووا انفسہم ورکابہم وفی غیر ہذین الروایتین فی ہذہ القصۃ من طریق ابن شہاب فی الحدیبیۃ فانجرع سہما من کنانتہ فوضع فی قعر قلیب لیس فیہ ماء فروی الناس حتی ضربوا العطن قیل من ابی قتادۃ وذکر ان الناس شکوا

القمر فی حد واحد لجمیع اہل الارض فقد یطلع علی قوم قبل ان یطلع علی آخرین وقد یکون من قوم لبعد ما ہو من بقابلہم من اقطار الارض او یحول بین قوم وبینہ سحاب او جبال ولہذا نجد الکسوفات فی بعض البلاد دون بعض وفی بعضہا جزئیۃ وفی بعضہا کلیۃ وفی بعضہا لا یعرفہا الا المذعون لعلمہا فذلک لتقدیر العزیز العلیم وآیۃ القمر کانت لیلا والعادۃ من الناس باللیل الہدو والسکون وایجاف الابواب وقطع التصرف ولا یکاد یعرف من امور السماء شیئا الا من رصد ذلک واہتبل بہ ولذلک ما یکون کسوف القمر ہی کثیرا فی البلاد واکثرہم لا یعلم بہ حتی یخبر وکثیرا ما یحدث الثقات لعجائب لیشاہدونہا من النوار ونجوم طوالع عظام تظہر فی الاحیان باللیل فی السماء ولا یعلم عند احد منہا وجہ الطحاوی فی مشکل الحدیث عن اسماء بنت عمیس من طریقین ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یوحی الیہ ورأسہ فی حجر علی فلم یصل العصر حتی غربت الشمس فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اصلیت یا علی فقال لا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہم انہ کان فی طاعتک وطاعۃ رسولک فارد علیہ الشمس قالت اسماء فرأیتہا غربت ثم رأیتہا طلعت بعد ما غربت ووقفت علی الجبال والارض وذلک بالصہباء فی خیبر قال وہذا ان الحدیثان ثابتان ورواتہما ثقات وحکی الطحاوی ان احمد بن صالح کان یقول لا ینبغی لمن سبیلہ العلم ان یتخلف عن حفظ حدیث اسماء لانہ من علامات النبوۃ وروی یونس بن بکیر فی زیادۃ المغازی روایۃ عن ابن اسحق لما اسری برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واخبر قومہ بالرفقۃ والعلامۃ التی فی العیر قالوا متی تجیء قال یوم الاربعاء فلما کان ذلک الیوم اشرفت قریش ینظرون وقد ولی النہار ولم تجیء فدعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فزید لہ فی النہار ساعۃ وحبست علیہ الشمس

الفصل الثانی عشر فی نبع الماء من بین اصابعہ وتکثیرہ ببرکتہ صلی اللہ علیہ وسلم اما الاحادیث فی ہذا فکثیرۃ جدا روی حدیث نبع الماء من بین اصابعہ صلی اللہ علیہ وسلم جماعۃ من اصحابہ منہم انس وجابر وابن مسعود ثنا ابو اسحق ابراہیم بن جعفر الفقیہ رحمہم اللہ تعالی عنہ لفظا علیہ ثنا القاضی عیسی بن سہل ثنا ابو القاسم حاتم بن محمد ثنا ابو عمر بن الفجاء ثنا ابو عیسی قال ثنا یحیی قال ثنا مالک عن اسحق بن عبد اللہ ابن ابی طلحۃ عن انس بن مالک قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحانت صلوۃ العصر فالتمس الناس الوضوء فلم یجدوہ فاتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوضوء فوضع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک الاناء یدہ وامر الناس ان یتوضئوا منہ قال فرأیت الماء ینبع من بین اصابعہ فتوضأ الناس حتی توضأوا من عند اخرہم ورواہ الضیا عن انس قتادۃ وقال بانا رفیہ یاء یعنی من بین اصابعہ فتوضأ الناس کم کنتم قال زہاء ثلثمائۃ وفی روایۃ حمید عنہ وہم بالزوراء عند السوق ورواہ ایضا حمید وثابت والحسن عن انس وفی روایۃ حمید قلت کم کانوا قال ثمانین ونحوہ عن ثابت عنہ وعنہ ایضا وہم نحو من سبعین رجلا واما ابن مسعود ففی الصحیح عنہ من روایۃ علقمۃ بینما نحن مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

ملائهم علی الکفر وما ظهر من الحسد فی کلامهم وتعجیزهم وتوهینهم ووعیدهم بخزی الدنیا والآخرة وتکذیب الامم قبلهم واهلاکه الله لهم ووعیدهو لاء بمثل مصائبهم وتصبیر النبی صلی الله علیه وسلم علی اذاهم وتسلیته لکل ما تقدم ذکره ثم اخذ فی ذکر داود وقصص الانبیاء کل هذا فی اوجز کلام واحسن نظام ومنه الجملة الکثیرة التی انطوت علیها الکلمات القلیلة وهذا کله وکثیر سماذکرناه ذکر فی اعجاز القرآن الی وجوه کثیرة ذکرها الائمة لم نذکرها اکثرها ودخل فی باب بلاغته فلا نحب ان نعد فنا منفردا فی اعجازه الا فی باب تفصیل فنون البلاغة وکذلک کثیر مما قدمنا ذکره منهم لعدنی خواصه وفضائله لا فی اعجازه وحقیقة الاعجاز هو الاربعة التی ذکرناها فلیعتمد علیها وما بعدها من خواص القرآن وعجائبه التی لا تنقضی وبالله التوفیق

الفصل الحادی عشر فی انشقاق القمر وحبس الشمس قال الله تعالی اقتربت الساعة وانشق القمر وان یروا آیة یعرضوا ویقولوا سحر مستمر اخبر الله تعالی بوقوع الانشقاق بلفظ الماضی واعراض الکفرة عن آیاته واجمع المفسرون واهل السنة علی وقوعه اخبرنا الحسین بن محمد الحافظ من کتابه ثنا القاضی سراج بن عبد الله ثنا الاصیلی ثنا المروزی ثنا الفربری ثنا البخاری ثنا مسدد ثنا یحیی عن شعبة وسفین عن الاعمش عن ابراهیم عن ابی معمر عن ابن مسعود قال انشق القمر علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم فرقتین فرقة فوق الجبل فرقة دونه فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اشهدوا وفی روایة سجاهد ونحن مع النبی صلی الله علیه وسلم وفی بعض طرق الاعمش بمنی ورواه ایضا عن ابن مسعود والاسود وقال حتی رایت الجبل بین فرجتی القمر ورواه عنه مسروق انه کان بمکة وزاد فقال کفار قریش سحرکم ابن ابی کبشة فقال رجل منهم ان محمدا صلی الله علیه وسلم ان کان سحر القمر فانه لا یبلغ من سحره ان یسحر الارض کلها فاسئلوا من یاتیکم من بلد آخر هل راوا مثل ما راینا فاتوا فسالوا فاخبروهم انهم راوه مثل ذلک وحکی السمرقندی عن الضحاک نحوه وقال فقال ابو جهل هذا سحر فابعثوا الی اهل الآفاق حتی ینظروا ما راوا ذلک فاخبر اهل الآفاق انهم راوه منشقا فقالوا یعنی الکفار هذا سحر مستمر ورواه ایضا عن ابن مسعود علقمة فهؤلاء الاربعة عن عبد الله وقد رواه غیر ابن مسعود کما رواه ابن مسعود منهم انس وابن عباس وابن عمر وحذیفة وعلی وجبیر بن مطعم فقال علی من روایة ابی حذیفة الارحبی انشق القمر ونحن مع النبی صلی الله علیه وسلم وعن انس سال اهل مکة النبی صلی الله علیه وسلم ان یریهم آیة فاراهم انشقاق القمر مرتین حتی راوا حراء بینهما ورواه عن انس قتادة وفی روایة معمر وغیره عن قتادة عنه اراهم القمر مرتین انشقاقه منزلت اقتربت الساعة وانشق القمر ورواه عن جبیر بن مطعم ابنه محمد وابن ابنه جبیر بن محمد ورواه عن ابن عباس عبید الله ابن عبد الله بن عتبة ورواه عن ابن عمر مجاهد ورواه عن حذیفة ابو عبد الرحمن السلمی ومسلم بن ابی عمران الازدی واکثر طرق هذه الاحادیث صحیحة والآیة مصرحة بها ولا یلتفت الی اعتراض مخذول بانه لو کان هذا لم یخف علی اهل الارض اذ هو شیء ظاهر یجمیعهم اذ لم ینقل لنا عن اهل الارض انهم رصدوه تلک اللیلة فلم یروه انشق ولو نقل الینا عن من لا یجوز تواطؤهم لکثرتهم علی الکذب لما کانت علینا بذلک حجة اذ لیس

فرق الامم ببراہین قویۃ واولۃ بنیۃ سہلۃ الالفاظ موجزۃ المقاصد رام المنخذ لقولون لعبدان یضبوا اولۃ
مثلہا فلم لقدروا علیہا کقولہ اولیس الذی خلق السموات والارض بقادر علی ان یخلق مثلہم
قل یحییہا الذی انشاہا اول مرۃ ولو کان فیہما آلہۃ الا اللہ لفسدتا الی ما حواہ من علوم السیر واخبار
الامم والمواعظ والحکم واخبار الدار الآخرۃ ومحاسن الآداب والشیم قال اللہ تعالی جل اسمہ
ما فرطنا فی الکتاب من شیئ ونزلنا علیک الکتاب تبیانا لکل شیئ ولقد ضربنا للناس فی ہذا القرآن من کل مثل وقال
علیہ السلام ان اللہ انزل ہذا القرآن آمرا وزاجرا وسنۃ خالیۃ ومثلا مضروبا فیہ نبأکم وخبر ما کان قبلکم ونبأ ما بعدکم
وحکم بینکم لا یخلق طول الرد ولا تنقضی عجائبہ ہو الحق لیس بالہزل من تعال بہ صدق ومن حکم بہ عدل ومن خاصم بہ فلج ومن
تسلم بہ اقسط ومن عمل بہ اجر ومن تمسک بہ ہدی الی صراط مستقیم ومن طلب الہدی من غیرہ اضلہ اللہ ومن حکم بغیرہ قصمہ
اللہ ہو الذکر الحکیم والنور المبین والصراط المستقیم وحبل اللہ المتین والشفاء النافع عصمۃ لمن تمسک بہ ونجاۃ لمن اتبعہ
لا یعوج فیقوم ولا یزیغ فیستعتب ولا تنقضی عجائبہ ولا یخلق علی کثرۃ الرد ونحوہ عن ابن مسعود وقال فیہ ولا تلتبس
ولا تشتبہ فیہ نبأ الاولین والآخرین وفی الحدیث قال اللہ تعالی لمحمد علیہ السلام انی منزل علیک توراۃ حدیثۃ تفتح
بہا اعینا عمیا وآذانا صما وقلوبا غلفا فیہا ینابیع العلم وفہم الحکمۃ وربیع القلوب وعن کعب علیکم بالقرآن فانہ فہم العقول
ونور الحکمۃ وقال اللہ تعالی ان ہذا القرآن یقص علی بنی اسرائیل اکثر الذی ہم فیہ یختلفون وقال اللہ تعالی ہذا
بیان للناس وہدی الآیۃ فجمع فیہ مع وجازۃ الفاظہ وجوامع کلمہ اضعاف ما فی الکتب قبلہ التی الفاظہا علی الضعف
منہ مرات ومنہا جمعہ فیہ بین الدلیل والمدلول وذلک انہ احتج بنظم القرآن وحسن رصفہ وایجازہ وبلاغتہ وانتاء
ہذہ البلاغۃ امرہ ونہیہ ووعدہ ووعیدہ فالتالی لہ یفہم موضع الحجۃ والتکلیف معا من کلام واحد وسورۃ منفردۃ
ومنہا ان جعلہ فی حیز المنظوم الذی لم یعہد ولم یکن فی حیز المنثور لان المنظوم اسہل علی النفوس واوعی للقلوب واسبح
فی الآذان واجلی علی الافہام فالناس الیہ امیل والاہواء الیہ اسرع ومنہا تیسیر اللہ تعالی حفظہ لمتعلمیہ وتقریبہ علی
متحفظیہ قال اللہ تعالی ولقد یسرنا القرآن للذکر فہل من مدکر وسائر الامم لا یحفظ کتبہا الواحد منہم فکیف الجم الغفیر
علی مر الدہور والسنین علیہم والقرآن میسر حفظہ للغلمان فی اقرب مدۃ ومنہا مشاکلۃ بعض اجزائہ لبعضہا وحسن اختلاف
انواعہا والتیام اقسامہا وحسن التخلص من قصۃ الی اخری والخروج من باب الی غیرہ علی اختلاف معانیہ و
انقسام السورۃ الواحدۃ علی امر ونہی وخبر واستخبار ووعد ووعید واثبات نبوۃ وتوحید وتقریر وتعجیب
وتہیب الی غیر ذلک من فوائدہ دون خلل تخلیل فصولہ والکلام الفصیح اذا اعتورہ مثل ہذا ضعفت
قوتہ ولاشت جزالتہ وقل رونقہ وتقلقلت الفاظہ فتنافر اول صادرہ ما جمع فیہا من اخبار الکفار وشقاقہم
وتقریعہم باہلاک القرون من قبلہم وما ذکر من تکذیبہم لمحمد صلی اللہ علیہ وسلم وتعجبہم مما اتی بہ والخبر عن اجتماع

وعن عتبة بن ربيعة انه كلم النبي صلى الله عليه وسلم فيما جاء به من خلاف قومه فتلا عليهم حم فصلت الى قوله صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود فامسك عتبة بيده على فى النبي صلى الله عليه وسلم وناشده الرحم ان يكف عنه وفى رواية فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ وعتبة معتمد ملق يديه خلف ظهره معتمد اعليهما حتى انتهى الى السجدة فسجد النبي صلى الله عليه وسلم وقام عتبة لا يدرى بما يراجعه ويرجع الى اهله ولم يخرج الى قومه حتى الوه فاعتذر لهم وقال والله لقد كلمنى بكلام والله ما سمعت اذناى مثله قط فما دريت ما اقول له وقد حكى عن غير واحد ممن رام معارضته انه اعترته رعدة وهيبة كف بها عن ذلك فحكى ان ابن المقفع طلب ذلك ورامه وشرع فيه فمر بصبى يقرأ وقيل بأعرابى يقرأ فسمع ما محا ما عمل وقال اشهد ان هذا لا يعارض وما هو من كلام البشر وكان من افصح اهل وقته وكان يحيى بن حكم الغزال بليغ الاندلس فى زمنه فحكى انه رام شيئا من هذا فنظر فى سورة الاخلاص ليحذو على مثلها وينسج نسجه على منوالها قال فاعتراني خشية ورعدة حملته على التوبة والانابة

الفصل التاسع ومن وجوه اعجازه المعدودة كونه آية باقية لا تقدم ما بقيت الدنيا مع تكفل الله تعالى بحفظه

فقال انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون وقال لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه وسائر معجزات الانبياء انقضت بانقضاء اوقاتها ولم يبق الا خبرها والقرآن العزيز الباهرة ايأته الظاهرة معجزاته على ما كان عليه اليوم مذ نيف خمسمائة عام وخمس وثلثين سنة لاول نزوله الى وقتنا هذا حجته قاهرة ومعارضته ممتنعة والاعصار كلها طائحة باهل البيان وحملة علم اللسان وائمة البلاغة وفرسان الكلام وجهابذة البراعة والملى فيهم كثير والمعادى للشرع عتيد فما منهم من احد تعتى لشئ يؤثر فى معارضته ولا الف كلمتين فى مناقضته ولا قدر فيه على مطعن صحيح ولا تعدى التكلف من ذهنه فى ذلك الا بزند شحيح بل الماثور عن كل من رام ذلك القاؤه فى العجز بيديه والنكوص على عقبيه

الفصل العاشر وقد عد جماعة من الائمة ومقلد الامة فى اعجازه وجوها كثيرة منها ان قارئه لا يمله وسامعه لا يمجه بل الاكباب على تلاوته يزيده حلاوة وترديده يوجب له محبة لا يزال غضا طريا وغيره من الكلام ولو بلغ فى الحسن والبلاغة مبلغه يمل مع الترديد ولعادى اذا اعيد وكتابا ليستلذ به فى الخلوات ويؤنس تلاوته فى الازمات وسواه من الكتب لا يوجد فيها ذلك حتى احدث اصحابها لها لحونا وطرقا يستحلبون تلك اللحون

وتشيطهم على قراءتها ولهذا وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن بانه لا تخلق على كثرة الرد ولا تنقضى عجائبه ولا تفنى بحال وهو الفصل ليس بالهزل لا تشبع منه العلماء ولا تزيغ به الاهواء ولا تلتبس به الالسنة هو الذى لم تنته الجن حين سمعته ان قالوا انا سمعنا قرآنا عجبا يهدى الى الرشد فامنا به ومنها جمعه لعلوم ومعارف لم تعهد لامة العرب عامة ولا لمحمد صلى الله عليه وسلم قبل نبوته خاصة بمعرفتها ولا القيام بها ولا يحيط بها احد من علماء الامم بعده مما اشتمل عليها كتاب من كتبهم فجمع فيه من بيان علم الشرائع والتنبيه على طرق الحجج العقليات والرد على

ولا ابدی صحیحا ولا سقیما من صحفه قال الله تعالی یا اهل الکتاب قد جاءکم رسولنا یبین لکم کثیرا مما کنتم تخفون من الکتاب ویعفو عن کثیر الآیتین

الفصل السابع بهذه الوجوه الاربعة من اعجازه بنیة لانزاع فیها ولامرتیة ومن الوجوه البینة فی اعجازه من غیر هذه الوجوه ای وروث تعجیز قوم فی قضایا واعلامهم انهم لا یفعلونها فما فعلوها ولا قدروا علی ذلک کقوله للیهود قل ان کانت لکم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت ان کنتم صادقین الآیة قال ابو اسحق الزجاج فی هذه الآیة اعظم حجة واظهر دلالة علی صحة الرسالة لانه قال لهم فتمنوا الموت واعلمهم انهم لن یتمنوه ابدا فلن یتمنه واحد منهم وعن ابن صلی الله علیه وسلم والذی نفسی بیده لا یقولها رجل منهم الا غص بریقه یعنی یموت مکانه فصرفهم الله عن تمنیه وجزعهم لنظهر صدق رسوله وصحة ما اوحی الیه اذ لم یتمنه احد منهم وکانوا علی تکذیبه احرص لو قدروا ولکن الله یفعل ما یرید فظهرت بذلک معجزته وبانت حجته قال ابو محمد الاصیلی من اعجب امرهم انه لا یوجد منهم حماة ولا واحد من یوم امر الله بذلک نبیه لقدم علیه ولا یجیب الیه وهذا موجود ومشاهد لمن اراد ان یمتحنه منهم وکذلک آیة المباهلة من هذا المعنی حیث وفد علیه اساقفة نجران وابوا الاسلام فانزل الله تعالی علیه آیة المباهلة بقوله فمن حاجک فیه الآیة فامتنعوا منها ورضوا باداء الجزیة وذلک ان العاقب عظیمهم قال لهم قد علمتم انه نبی وانه ما لاعن قوما نبی قط فبقی کبیرهم ولا صغیرهم ومثله وان کنتم فی ریب مما نزلنا علی عبدنا الی قوله فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاخبرهم انهم لا یفعلون کما کان قال الله تعالی وهذه الآیة ادخل فی باب الاخبار عن الغیب ولکن فنیها من التعجیز مانی التی قبلها

الفصل الثامن ومنها الروعة التی تلحق قلوب سامعیه واسماعهم عند سماعه والهیبة التی لتعتریهم عند تلاوته لقوة حاله وانافة خطره وهی علی المکذبین به اعظم حتی کانوا لیستثقلون سماعه ویزیدهم نفورا کما قال الله تعالی ولقد صرفنا فی هذا القرآن لیذکروا وما یزیدهم الا نفورا واذا قیل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن انسجد لما تامرنا وزادهم نفورا ویودون انقطاعه لکراهتهم له ولهذا قال علیه السلام ان هذا القرآن صعب مستصعب علی من کرهه وهو الحکم واما المؤمن فلا تزال روعته به وهیبته ایاه مع تلاوته توالیه انجذابا وتکسبه مهابة لمیل قلبه الیه وتصدیقه به قال الله تعالی تقشعر منه جلود الذین یخشون ربهم ثم تلین جلودهم وقلوبهم الی ذکر الله وقال الله تعالی لو انزلنا هذا القرآن علی جبل الآیة ویدل علی ان هذا شیء خص به انه یعتری من لا یفهم معانیه ولا یعلم تفاسیره وکما روی عن نصرانی انه مر بقاری فوقف یبکی فقیل له مم تبکیت قال للشجا والنظم وهذه الروعة قد اعترت جماعة قبل الاسلام وبعده فمنهم من اسلم لها الاول وبلها واسن به ومنهم من کفر فحکی فی الصحیح عن جبیر بن مطعم قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقرا فی المغرب بالطور فلما بلغ هذه الآیة ام خلقوا من غیر شیء ام هم الخالقون الی قوله المصیطرون کاد قلبی ان یطیر للاسلام وفی روایة وذلک اول ما وقر الایمان فی

وقوله هو الذی ارسل رسوله بالهدی وقوله لن یضروکم الا اذی وان یقاتلوکم الآیة فکان کل ذلک وما فیه من کشف اسرار المنافقین والیهود ومقالهم وکذبهم فی حلفهم وتقریعهم بذلک کقوله ویقولون فی انفسهم لولا یعذبنا الله بما نقول وقوله یخفون فی انفسهم مالا یبدون لک الآیة وقوله ومن الذین هادوا سماعون للکذب الآیة وقوله من الذین هادوا یحرفون الکلم عن مواضعه الی قوله وطعنا فی الدین وقد قال مبدیا ما قدره الله واعتقده المؤمنون بعد لیوم یبدیه واذ یعدکم الله احدی الطائفتین انها لکم ولتودون ان غیر ذات الشوکة تکون لکم ومنه قوله انا کفیناک المستهزئین ولما نزلت بشر النبی صلی الله علیه وسلم بذلک اصحابه بان الله کفاه ایاهم وکان المستهزؤن نفرا بمکة یغمزون الناس عنه ویوقعونه فهلکوا وقوله والله یعصمک من الناس فکان کذلک علی کثرة من رام غدره وقصد قتله والاخبار بذلک معروفة صحیحة

الفصل السادس الوجه الرابع ما انبأه من اخبار القرون السالفة والامم البائدة والشرائع الداثرة مما کان لا یعلم منه القصة الواحدة الا النفر من احبار اهل الکتاب الذی قطع عمره فی تعلم ذلک فیورده النبی صلی الله علیه وسلم علی وجهه ویاتی به علی نصه فیعترف العالم بذلک بصحته وصدقه وان مثله لم یتعلم ولا تعلم وقد علموا انه صلی الله علیه وسلم امی لا یقرأ ولا یکتب ولا اشتغل بمدارسة ولا مثافنة لم یغب عنهم ولا جهل حاله احد منهم وقد کان اهل الکتاب کثیرا ما یسألونه صلی الله علیه وسلم عن هذا فینزل علیه من القرآن ما یتلو علیهم منه ذکر القصص الانبیاء مع قومهم وخبر موسی والخضر ویوسف واخوته واصحاب الکهف وذی القرنین ولقمان وابنه علیهم السلام وانشباه ذلک من الانبیاء والقصص وبداء الخلق وما فی التوریة والانجیل والزبور وصحف ابراهیم وموسی علیهما السلام مما صدقه فیه العلماء بها ولم یقدروا علی تکذیب ما ذکر منها بل اذعنوا لذلک فمن موفق آمن بما سبق له من خیر ومن شقی معاند حاسد ومع هذا فلم یحک عن واحد من النصاری والیهود علی شدة عداوتهم له وحرصهم علی تکذیبه وطول احتجاجه علیهم بما فی کتبهم وتقریعهم بما انطوت علیه مصاحفهم وکثرة سؤالهم له علیه السلام وتعنتهم ایاه عن اخبار انبیائهم واسرار علومهم ومستودعات سیرهم باعلامه لهم بکثیر مشرائعهم ومصمنات کتبهم مثل سؤالهم عن الروح وذی القرنین واصحاب الکهف وعیسی وحکم الرجم وما حرم اسرائیل علی نفسه وما حرم علیهم من الانعام ومن طیبات کانت احلت لهم فحرمت علیهم بمفیهم وقوله تعالی ذلک مثلهم فی التوراة ومثلهم فی الانجیل وغیر ذلک من امورهم التی تنزل فیها القرآن فاجابهم وعرفهم بما اوحی الیه من ذلک انه انکر ذلک او کذبهم بل اکثرهم صرح بصحة نبوته وصدق مقالته واعترف بعناده وحسدهم ایاه کاهل نجران وصوریا وابنی اخطب وغیرهم ومن باهت فی ذلک لبعض المباهتة وادعاه ان فیما عندهم من ذلک لما حکاه فی مخالفة ودعی الی اقامة حجته وکشف عورته فقیل له فاتوا بالتوریة فاتلوها ان کنتم صادقین الی قوله الظالمون فقرع وبخ ودعا الی احضار ممکن غیر ممتنع فمن معترف بما جحده ومتواقح یلقح علی فضیحة من کتابه بیده ولم یوثر ان واحدا منهم اظهر خلاف قوله من کتبه

علی التحقیق لم تقدر العرب علی الاتیان بواحد منہا او کل واحد منہا خارج عن قدرتہا مباین لفصاحتہا وکلامہا والی ہذا ذہب غیر واحد من الائمۃ المحققین وذہب بعض المقتدی بہم الی ان الاعجاز فی مجموع البلاغۃ والاسلوب وانی تعلق ذلک بقول تتجہ الاسماع وتنفر منہ القلوب والصحیح ما قدمناہ والعلم بہذا کلہ ضرورۃ وقطعا ومن تفنن فی علوم البلاغۃ وارہف خاطرہ ولسانہ ادب بہذہ الصناعۃ علم لا یخف علیہ ما قلناہ وقد اختلف ائمۃ اہل السنۃ فی وجہ عجزہم عنہ فالذاہبون یقول انہ مما جمع فی قوۃ جزالتہ وفصاحۃ الفاظہ وحسن نظمہ وایجازہ وبلاغۃ کلامہ وبدیع تالیفہ واسلوبہ لا یصح ان یکون فی مقدور البشر وانہ من باب الخوارق الممتنعۃ عن اقدار الخلق علیہا کاحیاء الموتی وقلب العصا حیۃ وتسبیح الحصا وذہب الشیخ ابو الحسن الی انہ مما یمکن ان یدخل تحت مقدور البشر ولقدرہم اللہ علیہ ولکنہ لم یکن ہذا ولا یکون فمنعہم اللہ بذا وعجزہم عنہ وقال بہ جماعۃ من اصحابہ وعلی الطریقین فعجز العرب عنہ ثابت واقامۃ الحجۃ علیہم بما یصح ان یکون فی مقدور البشر وتحدیہم بان یاتوا بمثلہ قاطع وہو ابلغ فی التعجیز واحری بالتقریع والاحتجاج بمجیٔ البشر بمثلہم بشیٔ لیس من قدرۃ البشر لازم وہو ابہر آیۃ واقمع ودلالۃ وعلی کل حال فما التوانی ذلک بمقال بل صبروا علی الجلاء والقتل وتجرعوا کاسات الصغار والذل وکالوا من شموخ الانف وآیۃ الضیم بحیث لا یوثرون ذلک اختیارا ولا یرضونہ الا اضطرارا دون المعارضۃ لو کانت من قدرہم والشغل بہا ہین علیہم واسرع بالنجح وقطع العذر وافحام الخصم لدیہم وہم من ہم قدرۃ علی الکلام وقدرۃ فی المعرفۃ بہ بجمیع الانام وما منہم الا من جہد جہدہ واستفد ما عنده فی اخفاء ظہورہ واطفاء نورہ فما طوی فی ذلک خبیئۃ من نبات شفاہہم ولا التوت بلفظۃ من بنات میاہہم مع طول الامد وکثرۃ العدد وتظاہر الوالد بما ولد بل ابلسوا فما نبسوا ومنعوا فانقطعوا فہذان نوعان من اعجازہ

**الفصل الخامس الوجہ الثالث من الاعجاز ما انطوی علیہ من الاخبار بالمغیبات وما لم یکن ولم یقع فوجد کما ورد وعلی الوجہ الذی اخبر کقولہ تعالی لتدخلن المسجد الحرام ان شاء اللہ آمنین وقولہ وہم من بعد غلبہم سیغلبون وقولہ لیظہرہ علی الدین کلہ وقولہ وعد اللہ الذین آمنوا منکم وعملوا الصالحات لیستخلفنہم الآیۃ وقولہ اذا جاء نصر اللہ الخ فکان جمیع ہذا کما قال فغلبت الروم فارس فی بضع سنین ودخل الناس فی الاسلام افواجا فاماتہ علیہ السلام وفی بلاد العرب کلہا موضع لم یدخلہ الاسلام واستخلف اللہ تعالی المؤمنین فی الارض ومکن فیہا دینہم وملکہم ایاہا من اقصی المشارق الی اقصی المغارب کما قال علیہ السلام زویت لی الارض فاریت مشارقہا ومغاربہا وسیبلغ ملک امتی ما زوی لی منہا وقولہ انا نحن نزلنا الذکر وانا لہ لحافظون فکان کذلک لا یکاد یوجد من سعی فی تغییرہ وتبدیل محکمہ من الملۃ والمعطلۃ لا سیما القرامطۃ فاجمعوا کیدہم وجہدہم وقوتہم الیوم نیفا علی خمسمائۃ عام فما قدروا علی اطفاء شیٔ من نورہ ولا تغییر کلمۃ من کلامہ ولا تشکیک المسلمین فی حرف من حروفہ والحمد للہ ومنہ قولہ تعالی سیہزم الجمع ویولون الدبر وقولہ قاتلوہم یعذبہم اللہ بایدیکم

وقوله هو الذی ارسل رسوله بالهدی وقوله لن یضروکم الا اذی وان یقاتلوکم الآیة فکان کذلک وما فیه من کشف اسرار المنافقین والیهود ومقالهم وکذبهم فی حلفهم وتقریعهم بذلک کقوله ویقولون فی انفسهم لولا یعذبنا الله بما نقول وقوله یحذر المنافقون ان تنزل علیهم سورة تنبئهم بما فی قلوبهم الآیة وقوله ومن الذین هادوا سماعون للکذب الآیة وقوله من الذین هادوا یحرفون الکلم عن مواضعه الی قوله وطعنا فی الدین وقد قال مبدیا ما قدره الله واعتقده المؤمنون لیعذبهم الله بایدیکم ویخزهم الله احدی الطائفتین انها لکم ولتودون ان غیر ذات الشوکة تکون لکم ومنه قوله انا کفیناک المستهزئین ولما نزلت بشر النبی صلی الله علیه وسلم بذلک اصحابه بان الله کفاه ایاهم وکان المستهزؤن نفرا سمیة ینفرون الناس عنه ویوقعونه فهلکوا وقوله والله یعصمک من الناس فکان کذلک علی کثرة من رام ضره وقصد قتله والاخبار بذلک معروفة صحیحة

الفصل السادس الوجه الرابع ما انبأه من اخبار القرون السالفة والامم البائدة والشرائع الداثرة مما کان لا یعلم منه القصة الواحدة الا الفذ من احبار اهل الکتاب الذی قطع عمره فی تعلم ذلک فیورده النبی صلی الله علیه وسلم علی وجهه ویاتی به علی نصه فیعترف العالم بذلک لصحته وصدقه وان مثله لم یتعلم ولا قد علموا انه صلی الله علیه وسلم امی لا یقرأ ولا یکتب ولا اشتغل بمدارسته ولا مثافنة لمن یعانی ذلک ولا جهل حاله احد منهم وقد کان اهل الکتاب کثیرا ما یسألونه صلی الله علیه وسلم عن هذا فینزل علیه من القرآن ما یتلو علیهم منه ذکر القصص الانبیاء مع قومهم وخبر موسی والخضر ویوسف واخوته واصحاب الکهف وذی القرنین ولقمان وابنه علیهم السلام وأشباه ذلک من الانبیاء والقصص وبدء الخلق وما فی التوریة والانجیل والزبور وصحف ابراهیم وموسی علیهما السلام مما صدقه فیه العلماء بها ولم یقدروا علی تکذیب ما ذکر منها بل اذعنوا لذلک فمن موفق آمن بما سبق له من خیر ومن شقی معاند حاسد ومع هذا فلم یحک عن واحد من النصاری والیهود علی شدة عداوتهم له وحرصهم علی تکذیبه وطول احتجاجه علیهم بما فی کتبهم وتقریعهم بما انطوت علیه مصاحفهم وکثرة سؤالهم له علیه السلام وتعنتهم ایاه عن اخبار انبیائهم واسرار علومهم ومستودعات سیرهم باعلامه لهم بکتوم شر العلم ومصمنات کتبهم مثل سؤالهم عن الروح وذی القرنین واصحاب الکهف وعیسی وحکم الرجم وما حرم اسرائیل علی نفسه وما حرم علیهم من الانعام ومن طیبات کانت احلت لهم فحرمت علیهم بمبیهم وقوله تعالی ذلک مثلهم فی التوریة ومثلهم فی الانجیل وغیر ذلک من امورهم التی تنزل فیها القرآن فاجابهم وعرفهم بما اوحی الیه من ذلک انه انکر ذلک اصلا بل اکثرهم صرح بصحة نبوته وصدق مقالته واعترف بعناده وحسدهم ایاه کاهل نجران وصوریا وابنی اخطب وغیرهم ومن ثابت فی ذلک بعض المباهتة وادعاه ان فیما عندهم من ذلک لما حکاه فخالفه ودعی الی اقامة حجته وکشف عورته فقیل له فاتوا بالتوریة فاتلوها ان کنتم صادقین الی قوله الظالمون فقرع وبخ ودعا الی احضاره ممکن غیر ممتنع فمن معترف بما جحده ومتواقح یلیح علی فضیحة من کتابه بیده ولم یوثر ان واحدا منهم اظهر خلاف قوله من کتبه

علی التحقیق لم تقدر العرب علی الاتیان بواحد منهما اذ کل واحد منهما خارج عن قدرتها مباین لفصاحتها وکلامها والی هذا ذهب غیر واحد من الائمة المحققین وذهب بعض المقتدی بهم الی ان الاعجاز فی مجموع البلاغة والاسلوب والی هذا ذلک یقول تتجه الاسماع وتنفر منه القلوب والصحیح ما قدمناه والعلم بهذا کله ضرورة وقطعا ومن تفنن فی علوم البلاغة وارهف خاطره ولسانه ادب بهذه الصناعة لم یخف علیه ما قلناه وقد اختلف ائمة اهل السنة فی وجه عجزهم عنه فمنهم من یقول انه مما جمع فی قوة جزالة لفظه وفصاحة الفاظه وحسن نظمه وایجازه وبلاغة کلامه وبدیع تالیفه واسلوبه لا یصح ان یکون فی مقدور البشر وانه من باب النوادر الممتنعة من اقدار الخلق علیها کاحیاء الموتی وقلب العصا حیة وتسبیح الحصا وذهب الشیخ ابو الحسن الی انه مما یمکن ان یدخل تحت مقدور البشر ولقدرهم الله علیه ولکنه لم یکن هذا ولا یکون فمنعهم الله بذا وعجزهم عنه وقال به جماعة من اصحابه وعلی الطریقین فعجز العرب عنه ثابت واقامة الحجة علیهم بما یصح ان یکون فی مقدور البشر وتحدیهم بان یاتوا بمثله قاطع وهو ابلغ فی التعجیز واحری بالتقریع والاحتجاج بعجز البشر مثلهم بشیء لیس من قدرة البشر لازم وهو ابهر آیة واقمع دلالة وعلی کل حال فما التوانی فی ذلک ولا قال بل صبروا علی الجلاء والقتل وتجرعوا کاسات الصغار والذل وکانوا من شموخ الانف وآیة الضیم بحیث لا یوثرون ذلک اختیارا ولا یرضونه الا اضطرارا وهو الا فالمعارضة لو کانت من قدرهم والشغل بها ایهون علیهم واسرع بالنجح وقطع العذر وافحام الخصم لدیهم وهم من هم قدرة علی الکلام وقدوة فی المعرفة به بجمیع الانام وما منهم الا من جهد جهده واستفد ما عنده فی اخفاء نظمه واطفاء نوره فما جلوا فی ذلک خبیئة من نبات شفاههم ولا الوت بنطفة من مبعین میاههم مع طول الامد وکثرة العدد وتظاهر الوالد بعد الولد بل البسوا وامنعوا فانقطعوا فهذان نوعان من اعجازه

الفصل الخامس الوجه الثالث من الاعجاز ما انطوی علیه من الاخبار بالمغیبات وما لم یکن ولم یقع فوجد کما ورد وعلی الوجه الذی اخبر کقوله تعالی لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنین وقوله وهم من بعد غلبهم سیغلبون وقوله لیظهره علی الدین کله وقوله وعد الله الذین آمنوا منکم وعملوا الصالحات لیستخلفنهم الآیة وقوله اذا جاء نصر الله الخ فکان جمیع هذا کما قال فغلبت الروم فارس فی بضع سنین ودخل الناس فی الاسلام افواجا فاماتت علیه السلام وفی بلاد العرب کلها موضع لم یدخله الاسلام واستخلف الله تعالی المؤمنین فی الارض ومکن فیها دینهم وملکهم ایاها من اقصی المشارق الی اقصی المغارب کما قال علیه السلام زویت لی الارض فاریت مشارقها ومغاربها وسیبلغ ملک امتی ما زوی لی منها وقوله انا نحن نزلنا الذکر وانا له لحافظون فکان کذلک لا یکاد یعدم من سعی فی تغییره وتبدیل محکمه من الملحدة والمعطلة لا سیما القرامطة فاجمعوا کیدهم وجهدهم وقوتهم الیوم نیفا علی خمسمائة عام فما قدروا علی اطفاء شیء من نوره ولا تغییر کلمة من کلامه ولا تشکیک المسلمین فی حرف من حروفه والحمد لله ومنه قوله تعالی سیهزم الجمع ویولون الدبر وقوله قاتلوهم یعذبهم الله بایدیکم

ہی احسن فاذا الذی بینک وبینہ عداوۃ کانہ ولی حمیم وقولہ وقیل یا ارض ابلعی ماءک ویاسماء الآیۃ وقولہ فکلا اخذنا بذنبہ
فمنہم من ارسلنا علیہ حاصبا الآیۃ واشباہہا من الای بل اکثر القران حققت ما ہنیتہ من ایجاز الفاظہا وکثرۃ معانیہا
وبیاجۃ عبارتہا وحسن تالیف حروفہا وتلاوم کلمہا وان تحت کل لفظۃ منہا جملا کثیرۃ وفصولا حجۃ وعلوما زواخر
ملیت الدواوین من بعض ما استفید منہا وکثرت المقالات فی المستنبطات عنہا ثم ہو فی سرد القصص الطوال وانباء
القرون السوالف التی لضیعف فی عادۃ الفصحاء عندہا الکلام ویذہب بماء البیان آیۃ لمتاملہ من ربط الکلام لبعضہ
ببعض والتیام سردہ وتناصف وجوہہ کقصۃ یوسف علیہ السلام علی طولہا ثم اذا ترددت تصصہ اختلفت
العبارات عنہا علی کثرۃ تردادہا حتی لتکاد کل واحدۃ منہا تنسی فی البیان صاحبتہا وتناصف فی الحسن وجہ بقائہا
ولا نفور للنفوس من ترددہا ولا معاودۃ المعادہا

الفصل الرابع الوجہ الثانی من اعجازہ صورۃ نظمہ العجیب والاسلوب الغریب المنی لفلا ساليب کلام العرب و
مناہج نظمہا ونثرہا الذی جاءہا علیہ وفقت مقاطع ایہ وانتہت فواصل کلماتہ الیہ ولم یوجد قبلہ ولا لعہدہ نظیر لہ ولا استطاع
احد علی معاناۃ شیء منہ بل حارت فیہ عقولہم وتذللت دونہ احلامہم ولم یہتدوا الی مثلہ فی جنس کلامہم من نثر او نظم او سجع
او رجز او شعر ولما سمع کلامہ صلی اللہ علیہ وسلم الولید بن المغیرۃ وقراء علیہ القران رق فجاءہ ابوجہل منکرا علیہ قال
واللہ یا معشر قریش ما منکم احد اعلم بالاشعار منی واللہ ما یشبہ الذی یقول شیئا من ہذا وفی خبرہ الآخرین جمع قریشا عند حضور الموسم
فقال ان وفود العرب ترد فاجمعوا فیہ رایا لا یکذب بعضکم بعضا فقالوا انقول کاہن قال واللہ ما ہو بکاہن ما ہو بزمزمتہ
ولا بسجعہ قالوا انقول مجنون قال ما ہو بمجنون ولا بخنقہ ولا وسوستہ قالوا فنقول شاعر قال وما ہو بشاعر قد عرفنا
الشعر کلہ رجزہ وہزجہ وقریضہ ومبسوطہ ومقبوضہ ما ہو بشاعر قالوا فنقول ساحر قال ما ہو بساحر ولا نفثہ ولا عقدہ
قالوا فما نقول قال ما انتم بقائلین من ہذا شیئا الا وانا اعرف انہ باطل وان اقرب القول انہ ساحر وانہ سحر یفرق
بہ بین المرء وابنہ وبین المرء واخیہ وبین المرء وزوجہ والمرء وعشیرتہ فتفرقوا وجلسوا علی السبل یحذرون الناس فانزل
اللہ تعالی فی الولید ذرنی ومن خلقت وحیدا الآیات وقال عتبۃ بن ربیعۃ حین سمع القرآن یا قوم قد علمتم انی لم
اترک شیئا الا وقد علمتہ وقرأتہ واللہ لقد سمعت قولا واللہ ما سمعت مثلہ قط ما ہو بالشعر ولا بالسحر ولا بالکہانۃ
وقال النضر بن الحرث مثلہ وفی حدیث اسلام ابی ذر ووصف اخاہ انیسا فقال واللہ ما سمعت بشعر من احی امنہ
لقد ناقض اثنی عشر شاعرا فی الجاہلیۃ انا احدہم وانہ انطلق الی مکۃ وجاء الی ابی ذر بخبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم قلت
فما یقول الناس قال یقولون شاعر کاہن ساحر واللہ لقد سمعت قول الکہنۃ فما ہو بقولہم ولقد وضعتہ علی اقراء
الشعر فلم یلتئم وما یلتئم علی لسان احد بعدی انہ شعر وانہ لصادق وانہم لکاذبون والاخبار فی ہذا صحیحۃ کثیرۃ
والاعجاز لکل واحد من النوعین الایجاز والبلاغۃ بذاتہا والاسلوب الغریب بذاتہ کل واحد منہما نوع اعجاز

مثله وادعوا من استطعتم من دون اللہ ان کنتم صادقین وانکنتم فی ریب مما نزلنا علی عبدنا فاتوا بسورۃ من مثلہ
الی قولہ ولن تفعلوا وقل لئن اجتمعت الانس والجن علی ان یاتوا بمثل ہذا القرآن الایۃ وقل فاتوا بعشر سور مثلہ مفتریات
وذلک ان المفتری اسہل وضع الباطل والتخلق علی الاختیار اقرب باللفظ اذا تبع المعنی الصحیح کان اصعب ولہذا کما قیل
فلان یکتب کما یقال لہ وفلان یکتب کما یرید وللاول علی الثانی فضل وبینہما شاؤ بعید فلم یزل یقرعہم صلی اللہ علیہ وسلم
اشد التقریع ویوبخہم غایۃ التوبیخ ویسفہ احلامہم صلی اللہ علیہم وسلم ویحط اعلامہم ویشتت نظامہم ویذم الہتہم واباءہم
ویسبح ارضہم ودیارہم واموالہم وہم فی کل ہذا ناکصون عن معارضتہ مجمعون عن مماثلتہ متحاذعون انفسہم بالتشغیب
بالتکذیب والاغراء بالافتراء وقولہم ان ہذا الا سحر یؤثر ان ہذا الا قول البشر وسحر مستمر وافک افتری واساطیر الاولین
والمباہتۃ والرضی بالدنیۃ کقولہم قلوبنا غلف وفی اکنۃ مما تدعونا الیہ وفی اذاننا وقر ومن بیننا وبینک حجاب
ولا تسمعوا لہذا القرآن والغوا فیہ لعلکم تغلبون والادعاء مع العجز لقولہم لو نشاء لقلنا مثل ہذا وقد قال لہم اللہ
تعالی ولن تفعلوا فما فعلوا ولا قدروا ومن تعاطی ذلک من سخفائہم کمسیلمۃ کشف عوارہ لجمیعہم وسلبہم اللہ ما
الفوہ من فصیح کلامہم والا فلم یخف علی اہل المیز منہم انہ لیس من نمط فصاحتہم ولا جنس بلاغتہم بل ولوا عنہ مدبرین
واتوا ہذیانا مضحکا من بین مہتد وبین مفتون ولہذا لما سمع ولید بن المغیرۃ من النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ یامر
بالعدل والاحسان الآیۃ قال واللہ ان لہ لحلاوۃ وان علیہ لطلاوۃ وان اسفلہ لمغدق وان اعلاہ لمثمر ما
یقول ہذا البشر وذکر ابو عبید ان اعرابیا سمع رجلا یقرا فاصغی بالتوہم فسجد وقال سجدت لفصاحتہ وسمع
اخر رجلا یقرأ فلما استتما سواسنہ خلصلو نجیا فقال اشہد ان مخلوقا لا یقدر علی مثل ہذا الکلام وحکی ان عمر بن الخطاب
رضی اللہ تعالی عنہ کان یوما نائما فی المسجد فاذا ہو بقائم علی راسہ یتشہد شہادۃ الحق فاستخبرہ فاعلمہ انہ من
بطارقۃ الروم ممن یحسن کلام العرب وغیرہا وانہ سمع رجلا من اسری المسلمین یقرا آیۃ من کتابکم فتاملتہا فاذا
ہی قد جمع فیہا ما انزل اللہ علی عیسی بن مریم من احوال الدنیا والاخرۃ وہی قولہ تعالی ومن یطع اللہ ورسولہ
ویخش اللہ ویتقہ الآیۃ وحکی الاصمعی انہ سمع کلام جاریۃ فقال لہا قاتلک اللہ ما افصحک فقالت اوتعدہا فصاحۃ
بعد قول اللہ تعالی واوحینا الی ام موسی ان ارضعیہ الآیۃ فجمع فی آیۃ واحدۃ بین امرین ونہیین وخبرین وبشارتین
فہذا النوع من اعجازہ منفرد بنباتہ غیر مضاف الی غیرہ علی التحقیق والصحیح من القولین وکون القرآن من قبل النبی
صلی اللہ علیہ وسلم وانہ اتی بہ معلوم ضرورۃ وکونہ علیہ السلام متحدیا بہ معلوم ضرورۃ وعجز العرب عن الاتیان
بہ معلوم ضرورۃ وکونہ فی فصاحتہ خارقا للعادۃ معلوم ضرورۃ للعالمین بالفصاحۃ ووجوہ البلاغۃ وسبیل
من لیس من اہلہا علم ذلک لعجز المنکرین من اہلہا عن معارضتہ واعتراف المقرین باعجازہ بلاغتہ وانت اذا تاملت
قولہ تعالی ولکم فی القصاص حیوۃ وقولہ ولو ترمی اذ فزعوا فلا فوت واخذوا من مکان قریب وقولہ اوقع بالمعنی

ہی احسن فاذا الذی بینک وبینہ عداوۃ کانہ ولی حمیم وقولہ وقیل یا ارض ابلعی ماءک ویا سماء الآیۃ وقولہ فکلا اخذنا بذنبہ
فمنہم من ارسلنا علیہ حاصبا الآیۃ واشباہہا من الاٰی بل اکثر القرآن حققت ما بینتہ من ایجاز الفاظہا وکثرۃ معانیہا
ورویاۃ عبارتہا وحسن تالیف حروفہا وتلاوم کلمہا وان تحت کل لفظۃ منہا جملا کثیرۃ وفصولا جمۃ وعلوما زواخر
ملیت الدواوین من بعض ما استفید منہا وکثرت المقالات فی المستنبطات عنہا ثم ہو فی سرد القصص الطوال وغیاب
القرون السوالف التی لضیف فی عادۃ الفصحاء عندہا الکلام ویذہب بماء البیان آیۃ لمتاملہ من ربط الکلام لعضہ
ببعض والتیام سردہ وتناصف وجوہہ کقصۃ یوسف علیہ السلام علی طولہا ثم اذا تردد ت قصصہ اختلفت
العبارات عنہا علی کثرۃ تردادہا حتی لکاد کل واحدۃ منہا تنسی فی البیان صاحبتہا وتناصف فی الحسن وجہ بقائہا
ولا نفور للنفوس من ترددہا ولا معاد المعادہا

الفصل الرابع الوجہ الثانی من الاعجاز صورۃ نظمہ العجیب والاسلوب الغریب المخالف لاسالیب کلام العرب و
مناہج نظمہا ونثرہا الذی جاء علیہ وفقت مقاطع ایہ وانتہت فواصل کلماتہ الیہ ولم یوجد قبلہ ولا بعدہ نظیر لہ ولا استطاع
احد علی مماثلۃ شیء منہ بل حارت فیہ عقولہم وتدلہت دونہ احلامہم ولم یہتدوا الی شلۃ فی جنس کلامہم من شعر او نظم او سجع
او رجز او شعر ولما سمع کلامہ صلی اللہ علیہ وسلم الولید بن المغیرۃ وقراء علیہ القرآن رق فجاءہ ابو جہل منکرا علیہ قال
واللہ یا عم ما منکم احد اعلم بالاشعار منی واللہ ما یشبہ الذی یقول شیئا من ہذا ولا فی خبرہ الآخرین جمع قریشا عند حضور الموسم
فقال ان وفود العرب ترد فاجمعوا فیہ رایا لا یکذب بعضکم بعضا فقالوا نقول کاہن قال واللہ ما ہو بکاہن ما ہو برمزتہ
ولا بسجعتہ قالوا نقول مجنون قال ما ہو بمجنون ولا بخنقہ ولا وسوستہ قالوا فنقول شاعر قال ما ہو بشاعر قد عرفنا
الشعر کلہ رجزہ وہزجہ وقریضہ ومبسوطہ ومقبوضہ ما ہو بشاعر قالوا فنقول ساحر قال ما ہو بساحر ولا نفثہ ولا عقدہ
قالوا فما نقول قال ما انتم بقائلین من ہذا شیئا الا وانا اعرف انہ باطل وان اقرب القول انہ ساحر وانہ سحر یفرق
بہ بین المرء وابنہ وبین المرء واخیہ وبین المرء وزوجہ والمرء وعشیرتہ فتفرقوا وجلسوا علی السبل یحذرون الناس وانزل
اللہ تعالی فی الولید ذرنی ومن خلقت وحید الآیات وقال عتبۃ بن ربیعۃ حین سمع القرآن یا قوم قد علمتم انی لم
اترک شیئا الا وقد علمتہ وقرأتہ واللہ لقد سمعت قولا واللہ ما سمعت مثلہ قط ما ہو بالشعر ولا بالسحر ولا بالکہانۃ
وقال النضر بن الحرث شلہ وفی حدیث اسلام ابی ذر ووصف اخاہ انیسا فقال واللہ ما سمعت بشعر من احی انیس
لقد ناقض اثنی عشر شاعرا فی الجاہلیۃ انا احدہم وانہ انطلق الی مکۃ وجاء الی ابی ذر بخبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم قلت
فما یقول الناس قال یقولون شاعر کاہن ساحر واللہ لقد سمعت قول الکہنۃ فما ہو بقولہم ولقد وضعتہ علی اقراء
الشعر فلم یلتئم وما یلتئم علی لسان احد بعدی انہ شعر وانہ لصادق وانہم لکاذبون والاخبار فی ہذا صحیحۃ کثیرۃ
والاعجاز لکل واحد من النوعین الایجاز والبلاغۃ بذاتہا والاسلوب الغریب بذاتہ کل واحد منہما نوع اعجاز

مثلہ وادعوا من استطعتم من دون اللہ ان کنتم صادقین وانکنتم فی ریب مما نزلنا علی عبدنا فاتوا بسورۃ من مثلہ
الی قولہ ولن تفعلوا وقل لئن اجتمعت الانس والجن علی ان یاتوا بمثل ہذا القران الایۃ وقل فاتوا بعشر سور مثلہ مفتریات
وذلک ان المفتری اسہل موضع الباطل والتخلق علی الاختیار اقرب باللفظ اذا اتبع المعنی الصحیح کان اصعب لہذا کما قیل
فلان یکتب کما یقال لہ وفلان یکتب کما یرید وللاول علی الثانی فضل وبینہما ما شاء بعید فلم یزل لغیرہم صلی اللہ علیہ وسلم
اشد التقریع ولونہم غایۃ التوبیخ ولسفہ احلامہم صلی اللہ علیہم وسلم ویحط اعلامہم ویشتت نظامہم ویدم التہم وابائہم
ویسبح ارضہم ودیارہم واموالہم ودہم فی کل ہذا ناکصون عن معارضتہ مجمون عن مماثلتہ مخادعون انفسہم بالتشغیب
بالتکذیب والاغراء بالافتراء وقولہم ان ہذا الا سحر یوثر ان ہذا الا قول البشر وسحر مستمر وافک افتری واساطیر الاولین
والمباہتہ والرضی بالدنیۃ کقولہم قلوبنا غلف وفی اکنۃ مما تدعونا الیہ وفی اذاننا وقر ومن بیننا وبینک حجاب
ولا تسمعوا لہذا القرآن والغوا فیہ لعلکم تغلبون والادعاء مع العجز لقولہم لو نشاء لقلنا مثل ہذا وقد قال لہم اللہ
تعالی ولن تفعلوا فما فعلوا ولا قدروا ومن تعاطی ذلک من سخفائہم کمسیلمۃ کشف عوارہ لجمیعہم وسلبہم اللہ ما
الفوہ من فصیح کلامہم والا فلم یخف علی اہل المیز منہم انہ لیس من نمط فصاحتہم ولا جنس بلاغتہم بل ولوا عنہ مدبرین
واتوا ہذیانا یضحک منہ المتدبرون ولہذا لما سمع ولید بن المغیرۃ من النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ یامر
بالعدل والاحسان الآیۃ قال واللہ ان لہ لحلاوۃ وان علیہ لطلاوۃ وان اسفلہ لمغدق وان اعلاہ لمثمر ما
یقول ہذا البشر وذکر ابو عبید ان اعرابیا سمع رجلا یقرا فاصغی بالتوہم فسجد وقال سجدت لفصاحتہ وسمع
اخر رجلا یقرا فلما استتیا سواسنہ خلصلو نجیا فقال اشہد ان مخلوقا لا یقدر علی مثل ہذا الکلام وحکی ان عمر بن الخطاب
رضی اللہ تعالی عنہ کان یوما نائما فی المسجد فاذا ہو بقائم علی راسہ یتشہد شہادۃ الحق فاستخبرہ فاعلمہ انہ من
بطارقۃ الروم ممن یحسن کلام العرب وغیرہا وانہ سمع رجلا من اسری المسلمین یقرا آیۃ من کتابکم فتاملتہا فاذا
ہی قد جمع فیہا ما انزل اللہ علی عیسی بن مریم من احوال الدنیا والاخرۃ وہی قولہ تعالی ومن یطع اللہ ورسولہ
ویخش اللہ ویتقہ الآیۃ وحکی الاصمعی انہ سمع کلام جاریۃ فقال لہا قاتلک اللہ ما افصحک فقالت اوعجب ہذا فصاحۃ
بعد قول اللہ تعالی واوحینا الی ام موسی ان ارضعیہ الآیۃ فجمع فی آیۃ واحدۃ بین امرین ونہیین وخبرین وبشارتین
فہذا النوع من اعجازہ منفرد ببنائہ غیر مضاف الی غیرہ علی التحقیق والصحیح من القولین وکون القران من قبیل التحدی
صلی اللہ علیہ وسلم وانہ اتی بہ معلوم ضرورۃ وکونہ علیہ السلام متحدیا بہ معلوم ضرورۃ وعجز العرب عن الاتیان
بہ معلوم ضرورۃ وکونہ فی فصاحتہ خارقا للعادۃ معلوم ضرورۃ للعالمین بالفصاحۃ ووجوہ البلاغۃ وسبیل
من لیس من اہلہا علم ذلک لعجز المنکرین من اہلہا عن معارضتہ واعتراف المقرین بالعجز بلاغتہ وانت اذا تاملت
قولہ تعالی ولکم فی القصاص حیوۃ وقولہ ولو ترمی اذ فزعوا فلا فوت واخذوا من مکان قریب وقولہ اوقع بالمعنی

موجودة وانها مدنية عظيمة ودار الامامة والخلافة واحاد من الناس لا يعلمون اسمها فضلا عن وصفها وكذا يعلم الفقهاء من اصحاب مالك بالضرورة ولتواتر النقل عنه ان مذهبه ايجاب قراءة ام القرآن في الصلوة للمنفرد والامام واجزاء النية في اول ليلة من شهر رمضان عن ما سواه وان الشافعي رحمه الله تعالى عليه يرى تجديد النية لكل ليلة والاقتصار في المسح على بعض الراس وان مذهبهما القصاص في القتل بالمحدد وغيره وايجاب النية في الوضوء واشتراط الولي في النكاح وان ابا حنيفة رضي الله تعالى عنه يخالفهما في هذه المسائل وغيرهم من لم يشتغل بمذاهبهم ولا روى اقوالهم لا يعرف هذا من مذاهبهم فضلا عن سواه وعند ذكرنا احاد هذه المعجزات نزيد الكلام فيها بيانا ان شاء الله تعالى

الفصل الثالث في اعجاز القرآن

العظيم اعلم وفقنا الله واياك ان كتاب الله العزيز منطو على وجوه من الاعجاز كثيرة وتحصيلها من جهة ضبط النواعها في اربعة وجوه اولها حسن تاليفه والتيام كلمه وفصاحته ووجوه ايجازه وبلاغته النخارقة عادة العرب وذلك انهم كانوا ارباب هذا الشان وفرسان كلام قد خصوا من البلاغة والتحكم بما لم ينحص به غيرهم من الامم واوتوا من ذرابة اللسان ما لم يؤت انسان ومن فصل الخطاب ما يقيد الالباب جعل الله لهم ذلك طبيعا وخلقة وفيهم غريزة وقوة يأتون منه على البديهة بالعجب ويدلون به الى كل سبب فيخطبون بديها في المقامات وشديد الخطب ويرتجزون به بين الضرب والطعن ويمدحون ويقدحون ويتوسلون ويتوصلون ويرغبون ويرهبون ويفضعون فيأتون من ذلك بالسحر الحلال ويطبقون من اوصافهم اجمل من سمط اللالئ فيخدعون الالباب ويذللون الصعاب ويذهبون الاحن ويهيجون الدمن ويجرون الجبان ويسيطون بيد الجعد البنان ويصيرون الناقص كاملا ويتركون النبيه خاملا منهم البدوي ذو اللفظ الجزل والقول الفصل والكلام الفخم والطبع الجوهري والمنزع القوي ومنهم الحضري ذو البلاغة البارعة والالفاظ الناصعة والكلمات الجامعة والطبع المسهل والتصرف في القول القليل الكلفة الكثير الرونق الرقيق الحاشية وكلا البابين فلهم في البلاغة الحجة البالغة والقوة الدامغة والقدح الفالج والمهيع الناهج لا يشكون ان الكلام طوع مرادهم والبلاغة ملك قيادهم وقد حوطوا فنونها واستنبطوا عيونها ودخلوا من كل بابها من ابوابها وعلوا صرحا للبلوغ اسبابها فقالوا في الخطير والمهين وتفننوا في الغث والسمين وتقاولوا في القليل والكثير وتساجلوا في النظم والنثر فما راعهم الا رسول كريم بكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد احكمت آياته وفصلت كلماته وبهرت بلاغة العقول ونظرت فصاحته على كل مقول ونظم ايجازه باعجازه وتظاهرت حقيقته ومجازه وتبارت في الحسن مطالعه ومقاطعه وحوت كل البيان جوامعه وبدائعه واعتلى مع ايجازه حسن نظمه وانطبق على كثرة فوائده مختار لفظه وهم افصح ما كانوا في هذا الباب مجالا واشهر في الخطابة رجالا واكثر في السجع والشعر ارتجالا واوسع في الغريب واللغة مقاما بلغتهم التي بها يتحاورون وبمنازعهم التي عنها يتناضلون صانعا بهم في كل حين ومفرعا لهم بضعا وعشرين عاما على رؤس الملا اجمعين ام يقولون افتراه قل فاتوا بسورة

وان ذلک بمثابة قوله صدقت فقد علم وقوع مثل هذا ایضا من نبینا محمد صلی الله علیه وسلم ضرورة لاتفاق معاینتها کما یعلم ضرورة جود حاتم وشجاعة عنترة وحلم احنف لاتفاق الاخبار الواردة عن کل واحد منهم بکرم هذا وشجاعة هذا وحلم هذا وان کان کل خبر بنفسه لا یوجب العلم ولا القطع بصحته والقسم الثانی مالم یبلغ مبلغ الضرورة والقطع وهو علی نوعین نوع مشتهر منتشر رواه العدد وشاع الخبر به عند المحدثین والرواة ونقلة السیر والاخبار کنبع الماء من بین الاصابع وتکثیر الطعام ونوع منه انفرد بنقله الواحد والاثنان ورواه العدد الیسیر ولم یشتهر اشتهار غیره لکننا اذا جمعنا الی مثله القفانی المعنی واجتمعنا علی الایتان بالمعجز کما قدمناه قال القاضی ابو الفضل وانا اقول صدعا بالحق ان کثیرا من هذه الآیات المأثورة عنه علیه السلام معلومة بالقطع اما انشقاق القمر فالقرآن نص بوقوعه واخبر عن وجوده ولا یعدل عن ظاهر الا بدلیل وجاء برفع احتماله صحیح الاخبار من طرق کثیرة فلا یلوهن عزمنا خلاف اخرق منحل عری الدین ولا یلتفت الی سخافة مبتدع یلقی الشک علی قلوب ضعفاء المؤمنین بل نرغم بهذا النفه وننبذ بالعراء سخفه وکذلک قصة نبع الماء وتکثیر الطعام رواها الثقات والعدد الکثیر عن الجماء الغفیر عن العدد الکثیر من الصحابة ومنها ما رواه الکافة عن الکافة متصلا عمن حدث بها من جملة الصحابة رضی الله عنهم باخبارهم ان ذلک کان فی موطن اجتماع الکثیر منهم فی یوم الخندق وفی غزوة بواط وعمرة الحدیبیة وغزوة تبوک وامثالها من محافل المسلمین ومجمع العساکر ولم یؤثر عن احد من الصحابة رضی الله تعالی عنهم مخالفة للراوی فیما حکاه ولا انکار لما ذکر عنهم انهم راوه کما راه فسکوت الساکت منهم کنطق الناطق اذ هم المتهمون عن السکوت علی باطل والمداهنة فی کذب ولیس هناک رغبة ولا رهبة تمنعهم ولو کان ما سمعوه منکرا عندهم وغیر معروف لدیهم لانکروه کما انکر بعضهم علی بعض اشیاء رواها من السنن والسیر وتعروف القرآن وخطأ بعضهم بعضا وهم فی ذلک من ما هو معلوم فهذا النوع کله یلحق بالقطع من معجزاته لما بیناه والعیان فان اشال هذه الاخبار التی لا اصل لها وبنیت علی باطل لابد مع مرور الازمان وتداول الناس واهل البحث من انکشاف ضعفها وخمول ذکرها کما یشاهد فی کثیر من الاخبار الکاذبة والاراجیف الطارئة واعلام نبینا علیه السلام هذه الواردة من طریق الاحاد لا تزداد مع مرور الزمان الا ظهورا ومع تداول الفرق وکثرة طعن العدو وحرصه علی توهینها وتضعیف اصلها واجتهاد الملحد علی اطفاء نورها الا قوة وقبولا وللطاعن علیها الا حسرة وغلیلا وکذلک اخباره عن الغیوب وانباره بما یکون وکان معلوم من آیاته علی الجملة بالضرورة وهذا حق لا غطاء علیه وقد قال به من ائمتنا القاضی والاستاذ ابو بکر وغیرهما رحمهم الله وما عندی اوجب قول القائل ان هذه القصص المشهورة من باب خبر الواحد الا قلة مطالعته للاخبار ورواتها وشغله بغیر ذلک من المعارف واما من اعتنی بطرق النقل وطالع الاحادیث والسیر لم یرتب فی صحة هذه القصص المشهورة علی وجه الذی ذکرناه ولا یعبأ بان تحصیل العلم بالتواتر عند واحد لا یحصل عند آخر فان اکثر الناس یعلمون بالخبر کون بغداد

فی الکلام البلیغ قالوا والمعنی وما ارسلنا من نبی مرسل الی امۃ او نبی لیس بمرسل الی احد وقد ذہب بعضہم الی ان الرسول من جاء بشرع مبتدا ورمن لم یات بنبی غیر رسول وان الامر بالابلاغ والانذار ہو الصحیح الذی علیہ الجماء الغفیر ان کل رسول نبی ولیس کل نبی رسولا واول الرسل ادم واخرہم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفی حدیث ابی ذر رضی اللہ عنہ علیہ السلام ان الانبیاء مائۃ الف واربعۃ وعشرون الف نبی وذکر ان الرسل منہم ثلثمائۃ وثلثۃ عشر اولہم ادم واخرہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم فقد بان لک معنی النبوۃ والرسالۃ ولیستا عند المحققین ذاتا للنبی ولا وصف ذات خلافا للکرامیۃ فی تاویل لہم وتہویل لیس علیہ لتعویل واما الوحی فاصلہ الاسراع فلما کان الوحی یتلقاہ ما یاتیہ من ربہ بعجل سمی وحیا وسمیت انواع الالہامات وحیا تشبیہا بالوحی الی النبی وسمی الخط وحیا لسرعۃ حرکۃ یدکاتبہ ووحی الحاجب واللحظ لسرعۃ اشارتہما ومنہ قولہ تعالی فاوحی الیہم ان سبحوا بکرۃ وعشیا ای ارمے ورمز وقیل کتب ومنہ قولہم الوحا الوحا ای السرعۃ السرعۃ وقیل اصل الوحی السر والاخفاء ومنہ سمی الالہام وحیا ومنہ قولہ تعالی وان الشیاطین لیوحون الی اولیائہم ای یوسوسون فی صدورہم ومنہ قولہ واوحینا الی ام موسی ان ارضعیہ ای القی فی قلبہا وقیل ذلک فی قولہ تعالی وما کان لبشر ان یکلمہ اللہ الا وحیا ای ما یلقیہ فی قلبہ دون واسطۃ

الفصل الثانی اعلم ان سمعنا تسمینا ما جاءت بہ الانبیاء معجزۃ ہو ان الخلق عجزوا عن الاتیان بمثلہا وہی علی ضربین ضرب ہو من نوع قدرۃ البشر فعجزوا عنہ تعجیزہم عنہ فعل اللہ دل علی صدق نبیہ کصرفہم عن تمنی الموت وتعجیزہم عن الاتیان بمثل القرآن علی رای بعضہم ونحوہ وضرب ہو خارج عن قدرتہم فلم یقدروا علی الاتیان بمثلہ کاحیاء الموتی وقلب العصی حیۃ واخراج ناقۃ من صخرۃ وکلام شجرۃ ونبع الماء من بین الاصابع وانشقاق القمر من ما لا یمکن ان یفعلہ احد الا اللہ تعالی فیکون ذلک علی ید النبی من فعل اللہ تعالی وتحدیہ من یکذبہ ان یاتی بمثلہ لتعجیزہ وقد علم ان المعجزات التی ظہرت علی ید نبینا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ودلائل نبوتہ وبراہین صدقہ من بدء امر النبوین سعادیہ اکثر الرسل معجزۃ وابہرہم آیۃ واظہرہم برہانا کما سنبینہ وہی فی کثرتہا لا یحیط بہا ضبط فان واحدا منہا وہو القرآن لا تحصی عدد معجزاتہ بالف ولا الالفین ولا اکثر لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد تحدی بسورۃ منہ فعجزوا عنہا قال اہل العلم واقصر السور انا اعطیناک الکوثر فکل آیۃ او آیات منہ لعددہا وقدرہا معجزۃ ثم فیہا لنفسہا معجزات علی ما سنفصلہ فی ما انطوی علیہ من المعجزات ثم معجزاتہ صلی اللہ علیہ وسلم علی قسمین قسم منہا علم قطعا ونقل الینا متواترا کالقرآن فلا مریۃ فیہ ولا خلاف بمجی النبی بہ وظہورہ من قبلہ واستدلالہ بحجیتہ وان انکر بذا معاند جاحد وہو کالکفار وجود محمد صلی اللہ علیہ وسلم فی الدنیا وانما جاء اعتراض الجاحدین فی الحجۃ فہو نفسہ وجمیع ما تضمنہ من معجز معلوم ضرورۃ وجہ اعجازہ معلوم ضرورۃ ونظرا کما سنشرحہ قال بعض ائمتنا ویجری ہذا المجری علی الجملۃ ما تدجری علی ید علیہ السلام آیات وخوارق عادات ان لم یبلغ واحد منہا معنیا القطع فیبلغہ جمیعہا فلا مریۃ فی جریان معجزاتہ علی یدیہ ولا تکلیف مؤمن ولا کافر انہ قد جرت علی یدیہ عجائب انما خلاف المعاند فی کونہا من قبل اللہ تعالی وقد قدمنا کونہا من قبل اللہ

مثل القمر لیلۃ البدر لا تحبسن بکم فاصبحنا فجاء رجل تمیر فقال ان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم الیکم یامرکم ان تاکلوا من ہذا التمر وتکتالوا حتی تستوفوا فعلنا وفی خبر الجلندی ملک عمان لما بلغہ ان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم یدعو الی الاسلام قال الجلندی واللہ لقد دلنی علی ہذا النبی الامی انہ لا یامر بخیر الا کان اول اخذ بہ ولا ینہی عن شیء الا کان اول تارک لہ وانہ یغلب فلا یبطر ویغلب فلا یضجر ویفی بالعہد وینجز الموعود واشہد انہ نبی وقال نفطویہ فی قولہ تعالی یکاد زیتہا یضیء ولو لم تمسسہ نار ہذا مثل ضربہ اللہ تعالی لنبیہ صلے اللہ علیہ وسلم یقول یکاد منظرہ یدل علی نبوتہ وان لم یتل قرآنا کما قال ابن رواحۃ ؎ لو لم تکن فیہ آیات مبینۃ ؎ لکان منظرہ ینبیک بالخبر وحقا ان یاخذ فی ذکر النبوۃ والوحی والرسالۃ ولعبدہ فی معجزۃ القرآن وما فیہ من برہان ودلالۃ

الفصل الاول

اعلم ان اللہ تعالی جل اسمہ قادر علی خلق المعرفۃ فی قلوب عبادہ والعلم بذاتہ واسمائہ وصفاتہ وجمیع التکلیفات ابتداء ودون واسطۃ لو شاء کما حکی عن سنۃ فی بعض الانبیاء وذکرہ بعض اہل التفسیر فی قولہ تعالی وما کان لبشر ان یکلمہ اللہ الا وحیا وجائز ان یوصل الیہم جمیع ذلک بواسطۃ تبلغہم کلامہ وتکون تلک الواسطۃ اما من غیر البشر کالملائکۃ مع الانبیاء او من جنسہم کالانبیاء مع الامم ولا مانع لہذا من دلیل العقل واذا جاز ہذا ولم یستحل وجاءت الرسل بما دل علی صدقہم من معجزاتہم وجب تصدیقہم فی جمیع ما اتوا بہ لان المعجزۃ مع التحدی من النبی قائم مقام قول اللہ تعالی صدق عبدی فاطیعوہ واتبعوہ وشاہد علی صدقہ فیما یقولہ ومن ہنا کاف والتطویل فیہ خارج عن الغرض فمن اراد متابعتہ وجدہ مستوفا فی مصنفات ائمتنا رحمہم اللہ والنبوۃ فی لغۃ من ہمز ہا ماخوذۃ من النباء وہو الخبر وقد لا تہمز علی ہذا التاویل تسہیلا والمعنی ان اللہ تعالی اطلعہ علی غیبہ واعلمہ انہ نبیہ فیکون نبی منبأ فعیل بمعنی مفعول او یکون مخبرا عن ربہ عز وجل ومنبأ بما اطلعہ اللہ علیہ فعیل بمعنی فاعل ویکون عند من لم یہمزہ من النبوۃ وہو ما ارتفع من الارض معناہ ان لہ رتبۃ شریفۃ ومکانۃ بنیۃ عند مولاہ منیفۃ فالوصفان فی حقہ متلازمان واما الرسول فہو من ارسل ولم یات فعول بمعنی مفعل فی اللغۃ الا نادرا وارسالہ امر اللہ لہ بالابلاغ الی من ارسلہ الیہ واشتقاقہ التتابع ومنہ قولہم جاء الناس ارسالا اذا تبع بعضہم بعضا فکانہ الزم تکریر التبلیغ او الزمت الامۃ اتباعہ واختلف العلماء ہل الرسول والنبی بمعنی او بمعنیین فقیل ہما سواء واصلہ من الانباء وہو الاعلام واستدلوا بقولہ تعالی وما ارسلنا من قبلک من رسول ولا نبی فقد اثبت لہما معا الارسال قال ولا یکون النبی الا رسولا ولا الرسول الا نبیا وقیل ہما مفترقان من وجہ اذ قد اجتمعا فی النبوۃ التی ہی الاطلاع علی الغیب والاعلام بخواص النبوۃ او الرفعۃ لمعرفۃ ذلک وحوزۃ درجتہا وافترقا فی زیادۃ الرسالۃ التی للرسول وہو الامر بالانذار والاعلام کما قلنا ومحتہم من الایۃ لفسہا التفریق بین الاسمین ولو کانا شیئا واحدا لما حسن تکرارہما

بالعجز عن درک حقیقتہ فھو موحد وما احسن قول ذی النون المصری حقیقۃ التوحید ان تعلم ان قدرۃ اللہ تعالی فی الاشیاء
بلا علاج وصنعہ لھا بلا اعتراض وعلۃ کل شئ لصنعہ ولا علۃ لصنعہ وما تصورہ فی وھمک فاللہ بخلافہ وھذا کلام عجیب نفیس محقق
والفصل الاخیر تفسیر لقولہ تعالی لیس کمثلہ شئ والثانی تفسیر لقولہ لا یسأل عما یفعل وھم یسألون والثالث تفسیر لقولہ
انما قولنا لشئ اذا اردناہ ان نقول لہ کن فیکون ثبتنا اللہ وایاک علی التوحید والاثبات والتنزیہ وجنبنا
طرق الضلالۃ والغوایۃ من التعطیل والتشبیہ بمنہ وجودہ

الباب الرابع فیما اظھر اللہ تعالی علی یدیہ من المعجزات وشرفہ بہ من الخصائص والکرامات قال
القاضی ابو الفضل حسب للمتامل ان یحقق ان کتابنا ھذا لم نجمعہ لمنکر نبوۃ نبینا ولا الطاعن فی معجزاتہ
فنحتاج الی نصب البراھین علیھا وتحصین حوزتھا حتی لا یتوصل الطاعن الیھا وندکر شروط المعجز والتحدی
وحدہ وفساد قول من ابطل نسخ الشرائع وردہ بل الفناہ لاھل ملۃ الملبین لدعوۃ المصدقین لنبوتہ لیکون
تاکیدا فی محبتھم لہ وسماحۃ لاعمالھم ولیزدادوا ایمانا مع ایمانھم ونیتنا ان نثبت فی ھذا الباب امھات معجزاتہ و
مشاھیر آیاتہ لتدل علی عظم قدرہ عند ربہ واتینا منھا بالمحقق والصحیح الاسناد واکثرھا مما بلغ القطع او کاد وقد
اضفنا الیھا البعض مما وقع فی مشاھیر کتب الائمۃ واذا تامل المتامل المنصف ما قدمناہ من جمیل اثرہ وحمید
سیرہ ومراعاتہ علیہ ورجاحۃ عقلہ وعلمہ وجملۃ کمالہ وجمیع خصالہ وشاھد حالہ وصواب مقالہ لم یتمار فی صحۃ نبوتہ
وصدق دعوتہ وقد کفی ھذا غیرہ واحدنی اسلامہ والایمان بہ فروینا عن الترمذی وابن قانع وغیرھما باسنادھم
ان عبد اللہ ابن سلام قال لما قدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ جئتہ لانظر الیہ فلما استثبت
وجھہ عرفت ان وجھہ لیس بوجہ کذاب ثنا بہ القاضی الشھید ابو علی رحمہ اللہ ثنا ابو الحسین الصیرفی وابو الفضل
بن خیرون عن ابی یعلی البغدادی عن ابی علی السنجی عن ابن محبوب عن الترمذی ثنا محمد بن بشار ثنا عبد الوھاب
الثقفی ومحمد بن جعفر وابن ابی عدی ویحیی بن سعید عن عوف ابی جمیلۃ الاعرابی عن زرارۃ بن ابی اوفی عن
عبد اللہ ابن سلام الحدیث وعن ابی رمثۃ التمیمی قال اتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومعی ابن لی فارعۃ فلما
رایتہ قلت ھذا نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وروی مسلم وغیرہ ان ضماد الما وفد علیہ فقال لہ النبی صلی اللہ
علیہ وسلم ان الحمد للہ نحمدہ ونستعینہ من یھدہ اللہ فلا مضل لہ ومن یضللہ فلا ھادی لہ واشھد ان لا الہ الا اللہ
وحدہ لا شریک لہ وان محمدا عبدہ ورسولہ قال لہ اعد علی کلماتک ھؤلاء فلقد بلغن قاموس البحر ثلاث مرات یعد کلمات
وقال جابر بن سمرۃ کان رجل منا یقال لہ طارق فاخبرانہ رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالمدینۃ فقال
علیہ السلام ھل معکم شئ تبیعونہ قلنا ھذا البعیر قال بکم قلنا بکذا وکذا وسقا من تمر فاخذ نجطامہ وسار الی
المدینۃ فقلنا لیتنا سئلنا رجل لا ندری من ھو وھیئتہ فطفقنا نقول انا ضامنۃ لثمن البعیر رایت وجہ رجل

المراد یا ایها المهیمن قاله القتبی والامام ابو القسم القشیری وقال اللہ تعالے یؤمن باللہ ویؤمن للمؤمنین ای یصدق وقال انا امنۃ لاصحابی واصحابی امنۃ لامتی فہذا بمعنے المؤمن ومن اسمائہ تعالی القدوس ومعناہ المنزہ عن النقائص المطہر من سمات الحدث وسمی بیت المقدس لانہ یتطہر فیہ من الذنوب ومنہ الوادی المقدس طوی القدس ووقع فی کتب الانبیاء فی اسمائہ علیہ السلام المقدس ای المطہر من الذنوب کما قال اللہ تعالی لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخر او الذی یتطہر من الذنوب وتنزہ باتباعہ عنہا کما قال ویزکیہم وقال یخرجہم من الظلمات الی النور ولیکون مقدسا بمعنے مطہرین الاخلاق الذمیمۃ والاوصاف الدنیئۃ ومن اسمائہ تعالی العزیز ومعناہ الممتنع الغالب او الذی لا نظیر لہ او المعز لغیرہ وقال اللہ تعالی وللہ العزۃ ولرسولہ ای الامتناع وجلالۃ القدر وقد وصف اللہ تعالی نفسہ بالبشارۃ والنذارۃ فقال یبشرہم ربہم برحمۃ منہ ورضوان وقال اللہ تعالی ان اللہ یبشرک بیحیی مصدقا بالکلمۃ من اللہ وسماہ اللہ تعالی مبشرا ونذیرا وبشیرا ای مبشر الاہل طاعتہ ونذیرا لاہل معصیتہ ومن اسمائہ تعالی فیما ذکرہ بعض المفسرین طہ ویٰسین وقد ذکر لبعضہم ایضا انہما من اسماء محمد صلے اللہ علیہ وسلم وشرف وکرم

الفصل الخامس عشر قال القاضی ابو الفضل رضی اللہ عنہ وہا انا اذکر نکتۃ ازیل بہا ہذا الفصل واختم بہا ہذا القسم وازیح الاشکال بہا فیما تقدم عن کل ضعیف الوہم سقیم الفہم تخلصہ من مہاوی التشبیہ وتزحزحہ عن شبہ التمویہ وہو ان یعتقد ان اللہ جل اسمہ فی عظمتہ وکبریائہ وملکوتہ وحسنی اسمائہ وعلا صفاتہ لا یشبہ شیئا من مخلوقاتہ ولا یشبہ بہ وان ما جاء مما اطلقہ الشرع علے النحالق یطلق علے المخلوق فلا تشابہ بینہما فی المعنے الحقیقی اذ صفات القدیم بخلاف صفات المخلوق فکما ان ذاتہ تعالی لا تشبہ الذوات کذلک صفاتہ لا تشبہ صفات المخلوقین اذ صفاتہم لا تنفک عن الاعراض والاغراض وہو تعالی منزہ عن ذلک بل لم یزل بصفاتہ واسمائہ وکیف فی ہذا قولہ تعالی لیس کمثلہ شیء وللہ در من قال من العلماء العارفین المحققین التوحید اثبات ذات غیر مشبہۃ بالذوات ولا سمۃ معطلۃ من الصفات وزاد ہذہ النکتۃ الواسطی رحمہ اللہ بیانا وہی مقصودنا فقال لیس کذاتہ ذات ولا کاسمہ اسم ولا کفعلہ فعل ولا کصفتہ صفۃ الا من جہۃ موافقۃ اللفظ وجلت الذات القدیمۃ ان تکون لہا صفۃ حدثیۃ کما استحال ان یکون للذات المحدثۃ صفۃ قدیمۃ وہذا کلہ مذہب اہل الحق والسنۃ والجماعۃ رضی اللہ عنہم وقد فسر الامام ابو القسم القشیری رحمہ اللہ قولہ ہذا الیزیدیہ بیانا فقال ہذہ الحکایۃ تشتمل علے جوامع مسائل التوحید وکیف تشبہ ذاتہ ذات المحدثات وہی لوجودہا مستغنیۃ وکیف تشبہ فعلہ فعل الخلق وہو لغیرہ طلب النفس او دفع نقص حصل ولا یجوز الخطر والاغراض معہ ولا بمباشرۃ ومعالجۃ متظہر وفعل الخلق لا یخرج عن ہذہ الوجوہ وقال آخر من مشائخنا مالتوہمتموہ بأوہامکم اوادکتموہ بعقولکم فہو محدث مثلکم وقال الامام ابو المعالی الجوینی من اطمان الی موجود انتہی الیہ فکرہ فہو مشبہ ومن اطمان الی النفی المحض فہو معطل وان قطع بموجود اعتر[ف]

افلا اکون عبدا شکورا ای معترفا بنعم ربی عارفا بقدر ذلک متثنیا علیہ بمحمد نفسی فی الزیادۃ من ذلک لقول اللہ لئن شکرتم لازیدنکم ومن اسمائہ تعالی العلیم والعلام وعالم الغیب والشہادۃ ووصف نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم بالعلم وخصہ بمرتبۃ سنیۃ فقال وعلمک مالم تکن تعلم وکان فضل اللہ علیک عظیما وقال اللہ تعالی ویعلمکم الکتاب والحکمۃ ویعلمکم مالم تکونوا تعلمون ومن اسمائہ تعالی الاول والآخر ومعناہما السابق للاشیاء قبل وجودہا والباقی بعد فنائہا وتحقیقۃ انہ لیس لہ اول ولا آخر وقال علیہ السلام کنت اول الانبیاء فی الخلق وآخرہم فی البعث وفسر بہذا قولہ تعالی واذ اخذنا من النبیین میثاقہم ومنک ومن نوح فقدم محمدا صلی اللہ علیہ وسلم وقد اشار الی نحو منہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ومنہ قولہ نحن الآخرون السابقون وقولہ انا اول من تنشق عنہ الارض واول من یدخل الجنۃ واول شافع واول مشفع وہو خاتم النبیین واخر الرسل صلی اللہ علیہ وسلم ومن اسمائہ تعالی القوی وذو القوۃ المتین ومعناہ القادر وقد وصفہ اللہ تعالی بذلک فقال ذی قوۃ عند ذی العرش مکین قیل محمد وقیل جبریل ومن اسمائہ تعالی الصادق فی الحدیث المأثور وورد فی الحدیث ایضا اسمہ علیہ السلام بالصادق المصدوق ومن اسمائہ تعالی الولی والمولی ومعناہما الناصر وقد قال اللہ تعالی انما ولیکم اللہ ورسولہ وقال علیہ السلام انا ولی کل مؤمن وقال اللہ تعالی النبی اولی بالمؤمنین الآیۃ وقال علیہ السلام من کنت مولاہ فعلی مولاہ ومن اسمائہ تعالی العفو ومعناہ الصفوح وقد وصف اللہ بہذا نبیہ فی القرآن والتوریۃ وامرہ بالعفو والصفح وقال خذ العفو وقال فاعف عنہم واصفح وقال لہ جبریل علیہ السلام وقد سألہ عن قولہ خذ العفو فقال ان تعفو عمن ظلمک وقال فی التوریۃ والانجیل فی الحدیث المشہور فی صفتہ لیس بفظ ولا غلیظ ولکن یعفو ویصفح ومن اسمائہ تعالی الہادی وہو بمعنی توفیق اللہ لمن اراد ہ من عبادہ وبمعنی الدلالۃ والدعاء قال اللہ تعالی واللہ یدعوا الی دار السلام ویہدی من یشاء الی صراط مستقیم واصل الجمیع من المیل وقیل من التقدیم وقیل فی تفسیر انہ یا طاہر یا ہادی یعنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال اللہ تعالی لہ وانک لتہدی الی صراط مستقیم وقال فیہ وداعیا الی اللہ باذنہ فاللہ تعالی مختص بالمعنی الاول قال اللہ تعالی انک لا تہدی من احببت ولکن اللہ یہدی من یشاء وبمعنی الدلالۃ یطلق علی غیرہ تعالی ومن اسمائہ تعالی المؤمن والمہیمن وقیل سما بمعنی واحد فمعنی المؤمن فی حقہ تعالی المصدق وعدہ عبادہ والمصدق قولہ الحق والمصدق لعبادہ المؤمنین ورسلہ وقیل الموحد لنفسہ وقیل المؤمن عبادہ فی الدنیا من ظلمہ والمؤمنین فی الآخرۃ من عذابہ وقیل المہیمن بمعنی الامین مصغرۃ منہ فقلبت الہمزۃ ہاء وقد قیل ان قولہم فی الدعاء امین لیس اسم من اسماء اللہ تعالی ومعناہ معنی المؤمن وقیل المہیمن بمعنی الشاہد الحافظ والنبی صلی اللہ علیہ وسلم امین ومہیمن ومؤمن وقد سماہ اللہ تعالی امینا فقال مطاع ثم امین وکان علیہ السلام یعرف بالامین وشہر بہ قبل النبوۃ وبعدہا وسماہ العباس مہیمنا فی شعرہ فی قولہ ثم اعتدی بنیک المہیمن من خندف علیا تحتہا النطق قیل

بالبعثة به كما قال ليتبين للناس ما نزل اليهم ومن اسمائه تعالى النور ومعناه ذو النور اى خالقه ومنور السموات والارض
بالانوار ومنور قلوب المومنين بالهداية وسماه نورا فقال قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين قيل محمد وقيل القرآن
وقال فيه وسراجا منيرا سمى بذلك لوضوح امره وبيان نبوته وتنوير قلوب المومنين والعارفين بجابر به ومن اسمائه تعالى
الشهيد ومعناه العالم وقيل الشاهد على عباده يوم القيمة وسماه شهيدا وشاهدا وقال انا ارسلناك شاهدا وقال ويكون
الرسول عليكم شهيدا وهو بمعنى الاول ومن اسمائه تعالى الكريم ومعناه الكثير الخير وقيل المفضل وقيل العفو وقيل الاعلى
وفى حديث المروى فى اسمائه تعالى الاكرم وسماه كريما بقوله انه لقول رسول كريم قيل محمد وقيل جبرئيل وقال عليه السلام
انا اكرم ولد آدم ومعانى الاسم صحيحة فى حقه عليه السلام ومن اسمائه تعالى العظيم ومعناه الجليل الشان الذى
كل شئ دونه وقال الله تعالى فى النبى صلى الله عليه وسلم وانك لعلى خلق عظيم ووقع فى اول سفر من التورية عن
اسمعيل وستلد عظيما لامة عظيمة فهو عظيم وعلى خلق عظيم ومن اسمائه تعالى الجبار ومعناه المصلح وقيل القاهر وقيل
العلى العظيم الشان وقيل المتكبر وسمى النبى صلى الله عليه وسلم فى كتاب داود بجبار فقال لتقلد ايها الجبار سيفك فان
ناموسك وشرفك مقرونة بهيبة يمينك ومعناه فى حق النبى صلى الله عليه وسلم اما الاصلاحه الامة بالهداية والتعليم
او لقهره اعداءه او لعلو منزلته على البشر وعظيم خطره ونفى تعالى عنه فى القرآن جبرية التكبر التى لا تليق به فقال
ما انت عليهم بجبار ومن اسمائه تعالى الخبير ومعناه المطلع بكنه الشئ العالم بحقيقته وقيل معناه المخبر وقال الله تعالى
الرحمن فسئل به خبيرا قال القاضى ابو بكر بن العلاء المامور بالسوال غير النبى صلعم والمسئول الخبير هو النبى صلعم وقال غيره
بل السائل النبى والمسئول الله فالنبى خبير بالوجهين المذكورين قيل لانه عالم على غاية من العلم بما
اعلمه الله من مكنون علمه وعظيم معرفته مخبر لامته بما اذن له فى اعلامهم به ومن اسمائه تعالى الفتاح ومعناه
الحاكم بين عباده او فاتح ابواب الرزق والرحمة والمغفرة والنعمة والبركة والمتعلق من امورهم عليهم او يفتح قلوبهم وابصارهم
لمعرفة الحق ويكون الفتاح بمعنى الناصر كقوله تعالى ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح اى ان تستنصروا فقد جاءكم النصر
قيل معناه مبتدى الفتح والنصر وسمى الله تعالى نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم بالفاتح فى حديث الاسراء الطويل من
رواية الربيع بن انس عن ابى العالية رح وغيره عن ابى هريرة رض وفيه من قول الله تعالى وجعلتك فاتحا وخاتما وفيه
من قول النبى صلى الله عليه وسلم فى ثنائه على ربه لعديد مراتبه ورفع لى ذكرى وجعلنى فاتحا وخاتما فيكون الفاتح
هنا بمعنى الحاكم او الفاتح للابواب الرحمة على امته او الفاتح لبصائرهم لمعرفة الحق والايمان بالله او الناصر للحق
او المبتدى بهداية الامة او المقدم فى الانبياء او الخاتم لهم كما قال عليه السلام كنت اول الانبياء فى الخلق
وآخرهم فى البعث ومن اسمائه تعالى فى الحديث الشكور ومعناه المثيب على العمل القليل وقيل الشاكر على
المطيعين ووصف بذلك نبيه نوحا فقال انه كان عبدا شكورا وقد وصف النبى صلى الله عليه وسلم بذلك نفسه فقال

وقال ثعلب فالخاتم الذی ختم الانبیاء والخاتم احسن الانبیاء خلقا وخلقا ویسمی بالسریانیة مشفع والمنحمنا واسمه
ایضا فی التوریة احید روی ذلک عن ابن سیرین ومعنی صاحب القضیب ای السیف وقع ذلک مفسرا فی الانجیل قال
معه قضیب من حدید یقاتل به واسته کذلک وقد یحمل علی انه القضیب الممشوق الذی کان یمسکه علیه السلام وهو لان
عند الخلفاء واما الهراوة التی وصف بها فهی فی اللغة العصا وارانا والله اعلم العصا المذکورة فی حدیث
الحوض ازود الناس عنه بعصای لاهل الیمن واما التاج فالمراد به العمامة ولم تکن حینئذ الا للعرب والعمائم تیجان العرب
واوصافه والقابه وسماته فی الکتب کثیرة وفیما ذکرنا منها مقنع ان شاء الله تعالی وکانت کنیته المشهورة
ابا القاسم وروی عن انس رض انه لما ولد له ابراهیم جاءه جبرئیل فقال السلام علیک یا ابا ابراهیم علیه السلام

الفصل الرابع عشر فی تشریف الله تعالی له باسماء به من اسمائه الحسنی ووصفه به من صفاته العلی قال القاضی

ابو الفضل وفقه الله ما اجری هذا الفصل لفصول الباب الاول لانخراطه فی سلک مضمونها وامتزاجه لعذب معینها
لکن الله لم یشرح الصدر للهدایة والقلب للعنایة الی استنباطه ولا انار الفکر لاستخراج جواهره والتقاطه الا عند انخضر
فی الفصل الذی قبله قرانیا ان نضیفه الیه ونجمع به شمله فاعلم ان الله تعالی خص کثیرا من الانبیاء بکرامة خلعها
علیهم من اسمائه کتسمیته اسحق واسمعیل لعلیم وابراهیم بحلیم ونوحا بشکور وعیسی ویحیی ببر وموسی بکلیم وفوق
ویوسف بحفیظ علیم وایوب بصابر واسمعیل بصادق الوعد کما نطق بذلک الکتاب العزیز من مواضع ذکرهم
وفضل محمدا نبینا صلی الله علیه وسلم بان حلاه منها فی کتابه العزیز وعلی السنة انبیائه لعدة کثیرة اجتمع لنا
منها جملة لعدا اعمال الفکر واحضار الذکر اذ لم نجد من جمع منها فوق اسمین ولا من تفرغ فیها لتالیف فصلین
وحررنا منها فی هذا الفصل نحوا من ثلثین اسما ولعل الله تعالی کما الهمنا الی ما علم منها وحققه یتم النعمة بابانة
ما لم نظهره لنا الان ویفتح غلقه فمن اسمائه تعالی الحمید ومعناه المحمود لانه حمد نفسه وحمده عباده ویکون ایضا
بمعنی الحامد لنفسه ولاعمال الطاعات وسمی النبی صلی الله علیه وسلم محمدا واحمد فمحمد بمعنی محمود وکذا وقع اسمه فی زبور
داود واحمد بمعنی اکبر من حمد واجل من حمد وقد اشار الی نحو هذا حسان بن ثابت رض بقوله ؎ وشق له من اسمه لیجله
فذو العرش محمود وهذا محمد ومن اسمائه تعالی الرؤف الرحیم وهما بمعنی متقارب وسماه فی کتابه العزیز بذلک
فقال بالمؤمنین رؤف رحیم ومن اسمائه تعالی الحق المبین ومعنی الحق الموجود والمتحقق امره وکذلک المبین
ای المبین امره والهیته بان وابان بمعنی ویکون بمعنی المبین لعباده امر دینهم ومعادهم وسمی النبی صلی الله
علیه وسلم بذلک فی کتابه العزیز فقال جاءهم الحق ورسول مبین وقال الله تعالی وقل انی انا النذیر المبین
وقال قد جاءکم الحق من ربکم وقال فقد کذبوا بالحق لما جاءهم قیل محمد وقیل القرآن ومعناه بهنا ضد
الباطل والمتحقق صدقه وامره وهو بالمعنی الاول والمبین المبین امره ورسالته او المبین عن الله

کذا وجدته ولم اروه وارمی ان صوابه قثم بالثاء کما ذکرناه لبعد عن الخرقی وهو اشبه بالتفسیر وقد وقع ایضا فی کتب الانبیاء
قال داؤد علیه السلام اللهم ابعث لنا محمدا مقیم السنة بعد الفترة فیکون القیم بمشاه وروی النقاش عنه علیه السلام
لی فی القرآن سبعة اسماء محمد واحمد ویٰسین وطٰه والمدثر والمزمل وعبد اللہ وفی حدیث ابن حریث عن جبیر بن مطعم رض
ہے ست محمد واحمد وخاتم وحاشر وعاقب وماح وفی حدیث ابی موسی الاشعری رض انه کان علیه السلام یسمی لنا نفسه اسماء
فیقول انا محمد واحمد والمقفی والحاشر ونبی التوبة ونبی الملحمة ویروی الرحمة والرحمة وکل صحیح ان شاء اللہ تعالی و
معنی المقفی معنی العاقب وقیل المتبع للنبیین واما نبی الرحمة والتوبة والمرحمة والرأفة فقد قال اللہ تعالی وما ارسلناک
الا رحمة للعالمین وکما وصفه تعالی بانه یزکیهم ویعلمهم الکتاب والحکمة ویهدیهم الی صراط مستقیم وبالمؤمنین رؤف
رحیم وقد قال فی صفة امته انها امة مرحومة وقد قال اللہ تعالی فیهم ولو اصلوا بالصبر ولو اصلوا بالمرحمة ای
یرحم بعضهم بعضا فبعثه علیه السلام ربه تعالی رحمة لامته ورحمة للعالمین ورحیما بهم ومترحما ومستغفرا لهم وجعل امته
امة مرحومة ووصفها بالرحمة وامرها بالتراحم واثنی علیها فقال ان اللہ یحب من عباده الرحماء وقال الراحمون
یرحمهم الرحمن ارحموا من فی الارض یرحمکم من فی السماء واما روایة نبی الملحمة فاشارة الی ما لبعث به من القتال
والسیف صلی اللہ علیه وسلم وهی صحیحة وروی خلیفة مثل حدیث ابی موسی وفیه نبی الرحمة ونبی التوبة ونبی
الملاحم وروی الحربی فی حدیثه انه علیه السلام قال اتانی ملک وقال لی انت قثم ای مجتمع قال والقثوم
الجامع للخیر وهذا اسم هو فی اهل بیته علیه السلام معلوم وقد جاءت من القابه علیه السلام وسماته فی القرآن
عدة کثیرة سوی ما ذکرناه کالنور والسراج المنیر والمنذر والنذیر والمبشر والبشیر والشاهد والشهید
والحق المبین وخاتم النبیین والرؤف الرحیم والامین وقدم الصدق ورحمة للعالمین ونعمة اللہ وعروة
والصراط المستقیم وطه ویٰسین والنجم الثاقب والکریم والنبی الامی وداعی اللہ فی اوصاف کثیرة وسماة جلیلة
وجری منها فی کتب اللہ المتقدمة وکتب انبیائه واحادیث رسوله واطلاق الامة جملة شافیة کقسمیته بالمصطفی
والمجتبی وابی القاسم والحبیب ورسول رب العالمین والشفیع والمشفع والمتقی والمصلح والطاهر والمطهر
والصادق والمصدق والهادی وسید ولد آدم وسید المرسلین وامام المتقین وقائد الغر المحجلین وحبیب اللہ
وخلیل الرحمن وصاحب الحوض المورود والشفاعة والمقام المحمود وصاحب الوسیلة والفضیلة والدرجة الرفیعة
وصاحب التاج والمعراج واللواء والقضیب وراکب البراق والناقة والحبیب وصاحب الحجة والسلطان والخاتم
والعلامة والبرهان وصاحب الهراوة والنعلین ومن اسمائه علیه السلام فی الکتب المنزلة المتوکل والمختار و
مقیم السنة والمقدس وروح الحق وهو فی معنی البارقلیط فی الانجیل وقال ثعلب البارقلیط الذی یفرق بین
الحق والباطل ومن اسمائه فی الکتب السالفة ماذ ماذ ومعناه طیب طیب وحمطایا والخاتم والحاتم وحکاه کعب الاحبار

اللہ فی کتابہ محمدا و احمد ومن خصائصہ تعالی لہ ان ضمن اسماءہ ثناءہ وطوی اثناء ذکرہ عظیم شکرہ فاما اسمہ احمد فافعل
مبالغۃ فی صفۃ الحمد ومحمد مفعل مبالغۃ من کثرۃ الحمد فھو صلی اللہ علیہ وسلم اجل من حمد وافضل من حمد واکثر الناس
حمدا فھو احمد المحمودین واحمد الحامدین ومعہ لواء الحمد یوم القیمۃ لیتم لہ کمال الحمد وتشھر فی تلک العرصات لصفۃ الحمد
ویعثہ ربہ مقاما محمودا کما وعدہ یحمدہ فیہ الاولون والآخرون لشفاعتہ لھم ولفتح علیہ فیہ من المحامد کما قال
علیہ السلام اعطانی ربی من المحامد مالم یعط غیرہ وسمی امتہ فی کتب انبیائہ بالحامدین فتحقیق ان یسمی محمدا واحمد
شرف فی ھذین الاسمین من عجائب خصائصہ وبدائع آیاتہ فن آخر وھو ان اللہ جل اسمہ حمی ان یسمی بھما احد
قبیل زمانہ اما احمد الذی اتی فی الکتب وبشرت بہ الانبیاء فمنع اللہ تعالی بحکمتہ ان یسمی بہ احد غیرہ ولا یدعی
بہ مدعو قبلہ حتی لا یدخل لبس علی ضعیف القلب او شک وکذلک محمد الیضا لم یسم بہ احد من العرب ولا غیرھم
الی ان شاع قبیل وجودہ علیہ السلام ومیلادہ ان نبیا یبعث اسمہ محمد فسمی قوم قلیل من العرب ابناءھم
بذلک رجاء ان یکون احدھم ھو واللہ اعلم حیث یجعل رسالتہ وھم محمد بن احیحۃ بن الجلاح الاوسی ومحمد بن مسلمۃ
الانصاری ومحمد بن براء البکری ومحمد بن سفین بن مجاشع ومحمد بن حمران الجعفی ومحمد بن الخزاعی السلمی الاسنابع
لھم ویقال ان اول من سمی بمحمد محمد بن سفین وذکر بعض العلماء ایضا ومحمد بن عثوارۃ اللیثی ومحمد بن براء البکری
والیمن یقول بل محمد ابن الیحمد من الازد ثم سمی اللہ کل من یسمی بہ ان یدعی النبوۃ او یدعیھا احد لہ او یظھر علیہ
سبب لیشکک احدا فی امرہ حتی تحققت السمتان لہ صلی اللہ علیہ وسلم ولم ینازع فیھما واما قولہ وانا الماحی
الذی یمحو اللہ بی الکفر ففسر فی الحدیث ویکون محو الکفر اما من مکۃ وبلاد العرب وما زوی لہ من الارض وعد
انہ یبلغہ ملک امتہ او یکون المحو عاما بمعنی الظھور والغلبۃ کما قال اللہ تعالی لیظھرہ علی الدین کلہ وقد ورد تفسیرہ
فی الحدیث انہ الذی یمحی بہ سیئات من اتبعہ وقولہ وانا الحاشر الذی یحشر الناس علی قدمی ویروی
علی عقبی ای علی زمانی وعھدی ای لیس لعدی نبی کما قال وخاتم النبیین وسمی عاقبا لانہ عقب غیرہ من
الانبیاء وقیل معنی علی قدمی ای یحشر الناس بمشاھدتی کما قال اللہ تعالی لتکونوا شھداء علی الناس ویکون
الرسول علیکم شھیدا وقیل علی قدمی ای علی سالفتی قال اللہ تعالی ان لھم قدم صدق عند ربھم وقیل علی
قدمی ای علی قدامی وحولی ای یحتبعون الی فی القیمۃ وقیل قدمی سنتی ومعنی قولہ لی خمسۃ اسماء قیل انما
موجودہ فی الکتب المتقدمۃ وعندا ولی العلم من الامم السالفۃ واللہ اعلم وقد روی عنہ علیہ السلام انہ
قال لی عشرۃ اسماء وذکر منھا طہ ویس حکاہ مکی وقد قیل فی بعض التفاسیر انہ یا طاھر یا ھادی وفی لیس یا سید
حکاہ السلمی عن الواسطی وجعفر بن محمد وذکر غیرہ لی عشرۃ اسماء فذکر الخمسۃ التی فی الحدیث الاول قال و
انا رسول الرحمۃ ورسول التوبۃ ورسول الملاحم وانا المقفی قفیت النبیین وانا قیم والقیم الجامع الکامل

فقال له یا خیر البریة قال ذاک ابراهیم فاعلم ان للعلماء فی هذه الاحادیث تاویلات احدها ان نهیه عن التفضیل کان قبل
ان یعلم انه سید ولد آدم فنهی عن التفضیل اذ یحتاج الی توقیف وان من فضل بلا علم فقد کذب وکذلک قوله لا اقول
ان احدا افضل منه لا یقتضی تفضیله هو وانما هو فی الظاهر کف عن التفضیل الوجه الثانی انه قال صلی الله علیه وسلم
علی طریق التواضع ونفی التکبر والعجب وهذا لا یسلم من الاعتراض الوجه الثالث ان لا یفضل بینهم تفضیلا یؤدی الی
نقص لبعضهم او الغض منه لا سیما فی جبة یونس علیه السلام اذ اخبر الله عنه بما اخبر لیلا یقع فی نفس من لا یعلم منه
بذلک غضاضة وانحطاط من رتبته الرفیعة اذ قال الله تعالی عنه اذ ابق الی الفلک المشحون اذ ذهب مغاضبا
فظن ان لن نقدر علیه فربما یخیل لمن لا علم عنده محیطة بذلک الوجه الرابع منع التفضیل فی حق النبوة والرسالة
فان الانبیاء فیها علی حد واحد اذ هی شیء واحد لا یتفاضل وانما التفاضل فی زیادة الاحوال والخصوص من الکرامات
والرتب والالطاف واما النبوة فی نفسها فلا تتفاضل وانما التفاضل بامور آخر زائدة علیها ولذلک منهم رسل
ومنهم اولوا العزم من الرسل ومنهم من رفع مکانا علیا ومنهم من اوتی الحکم صبیا واوتی بعضهم الزبر وبعضهم البینات
ومنهم من کلم الله ورفع بعضهم درجات قال الله تعالی ولقد فضلنا بعض النبیین علی بعض الآیة وقال تلک
الرسل فضلنا بعضهم علی بعض الآیة قال بعض اهل العلم والتفضیل المراد ههنا فی الدنیا وذلک بثلثة احوال
ان تکون آیاته ومعجزاته ابهر واشهر وتکون امته ازکی واکثر او یکون فی ذاته افضل واطهر وفضله فی
ذاته راجع الی ما خصه الله به من کرامته واختصاصه من کلام او خلة او رویة او ما شاء الله من الطافه وتحف
ولایته واختصاصه وقد روی ان النبی صلی الله علیه وسلم قال ان للنبوة اثقالا وان یونس تفسخ منها بقسخ
الربع فحفظ رسول الله صلی الله علیه وسلم موضع الفتنة من اوهام من یسبق الیه بسببها جرح فی نبوته او
قدح فی اصطفائه وحط من رتبته ووهن فی عصمة شفقة منه صلی الله علیه وسلم علی امته وقد یتوجه علی هذا
الترتیب وجه خامس وهو ان یکون انا راجعا الی القائل نفسه ای لا یظن احد وان بلغ من الزکاء والعصمة والطهارة
ما بلغ انه خیر من یونس علیه السلام لما جعل الله عنه فان درجة النبوة افضل واعلی وان تلک الاقدار لم تحطه
عنها حبة خردلة ولا ادنی وسنزید فی القسم الثالث فی هذا بیانا ان شاء الله فقد بان لک الغرض وسقط
ما حررناه شبهة المعترض

الفصل الثالث عشر فی اسمائه علیه السلام وما تضمنته من فضیلة

حدثنا ابو عمران موسی بن ابی تلید الفقیه قال حدثنا ابو عمر الحافظ ثنا سعید ابن نضر ثنا قاسم ابن اصبغ ثنا محمد بن وضاح ثنا یحیی ثنا مالک عن
ابن شهاب عن محمد بن جبیر بن مطعم رض عن ابیه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لی خمسة اسماء انا محمد
وانا احمد وانا الماحی الذی یمحو الله بی الکفر وانا الحاشر الذی یحشر الناس علی قدمی وانا العاقب والعاقب

واوخر لهم هذه الدعوة ليوم القيمة وخائمة المحن وعظيم السوال والرغبة جزاه الله احسن ما جزا نبيا عن امته وصلى الله عليه وسلم كثيرا

الفصل الحادی عشر فی تفضيله فی الجنة بالوسيلة والدرجة الرفيعة والكوثر والفضيلة حدثنا القاضی ابو عبد الله محمد بن عيسى التميمی والفقيه ابو الوليد هشام بن احمد بقراتی عليه قالا حدثنا ابو علی الغسانی ثنا الهمذانی ثنا ابن عبد المؤمن ثنا ابو بكر بن التمار ثنا ابو داود ثنا محمد بن سلمة ثنا ابن وهب عن ابن لهيعة وحيوة وسعد بن ابی ايوب عن كعب بن علقمة عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضی انه سمع النبی صلی الله عليه وسلم يقول اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا علی فانه من صلی علی مرة صلی الله عليه عشرا ثم سلوا الله لی الوسيلة فانها منزلة فی الجنة لا تنبغی الا لعبد من عباد الله وارجو ان اكون انا هو فمن سال الله لی الوسيلة حلت عليه الشفاعة وفی حديث آخر عن ابی هريرة رضی الوسيلة اعلی درجة فی الجنة وعن انس رضی قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم بينا انا اسير فی الجنة اذ عرض لی نهر حافتاه قباب اللؤلؤ فقلت لجبريل ما هذا قال هذا الكوثر الذی اعطاك الله قال ثم ضرب بيده الی طينه فاستخرج مسكا وعن عائشة وعبد الله بن عمر رضی مثله ومجراه علی الدر والياقوت وماؤه احلی من العسل وابيض من الثلج وفی رواية عنه فاذا هو بكيزان كعدد نجوم السماء يشرب منه كل ظمآن يرد عليه حوض ترد عليه امتی وذكر حديث الحوض ونحوه عن ابن عباس رضی عن ابن عباس رضی ايضا قال الكوثر الخير الذی اعطاه الله اياه وقال سعيد بن جبير رضی هو الخير الذی فی الجنة من الخير الذی اعطاه الله وعن حذيفة رضی فيما ذكر عليه السلام عن ربه جل اسمه الكوثر نهر من الجنة تسيل فی حوضی وعن ابن عباس رضی فی قوله ولسوف يعطيك ربك فترضی قال الف قصر من لؤلؤ تراب المسك وفيه ما يضلهن وفی رواية اخری وفيه ما ينبغی له من الازواج والخدم

الفصل الثانی عشر فان قلت اذا تقرر من دليل القرآن وصحيح الاثر واجماع الامة كونه اكرم البشر وافضل الانبياء فما معنی الاحاديث الواردة بنهيه عن التفضيل كقوله فيما حدثناه الاسدی ثنا السمرقندی ثنا الفقيه ثنا الجلودی ثنا ابن سفيان ثنا مسلم ثنا ابن مثنی ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن قتادة سمعت ابا العالية يقول حدثنی ابن عم نبيكم صلی الله عليه وسلم يعنی ابن عباس رضی عن النبی صلی الله عليه وسلم قال ما ينبغی لعبد ان يقول انا خير من يونس بن متی وفی غير هذا الطريق عن ابی هريرة قال يعنی نبی الله ما ينبغی لعبد الحديث وفی حديث ابی هريرة فی اليهودی الذی قال والذی اصطفی موسی علی البشر فلطمه رجل من الانصار وقال تقول ذلك ورسول الله صلی الله عليه وسلم بين اظهرنا فبلغ ذلك النبی صلی الله عليه وسلم فقال لا تفضلوا بين الانبياء وفی رواية لا تخيروا بين انبياء الله وفی رواية لا تخيروا علی موسی وذكر الحديث وفيه ولا اقول ان احدا افضل من يونس ابن متی وعن ابی هريرة رضی من قال انا خير من يونس بن متی فقد كذب وعن ابن مسعود رضی لا يقولن احدكم انا خير من يونس بن متی وفی حديثه الآخر فی ايراد رجلا

وعزتی وکبریائی وعظمتی لاخرجن من النار من قال لا الہ الا اللہ ومن روایۃ نقلوۃ رضی اللہ عنہ قال فلا ادری فی الثالثۃ او فی الرابعۃ فاقول یا رب ما بقی فی النار الا من حبسہ القرآن ای وجب علیہ الخلود وعن ابی بکرۃ وعقبۃ بن عامر وابی سعید وحذیفۃ رضی اللہ عنہم مثلہ قال فیأتون محمدا فیوذن لہ وتارکی الامانۃ والرحم فتقومان جنبتی الصراط وذکر فی روایۃ ابی مالک عن حذیفۃ رضی اللہ عنہ فیأتون محمدا فیشفع فیضرب الصراط فیمرون اولہم کالبرق ثم کالریح والطیر وشد الرجال وبنیکم صلی اللہ علیہ وسلم علی الصراط یقول اللھم سلم سلم حتی یجتاز الناس وذکر آخرہم جوازا الحدیث وفی روایۃ ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ فاکون اول من یجیز لہ یومئذ وعن ابن عباس رضی اللہ عنہ علیہ السلام لیوضع للانبیاء منابر یجلسون علیہا ویبقی منبری لا اجلس علیہ قائما بین یدی ربی منتصبا فیقول اللہ تبارک وتعالی ما تریدان اصنع بامتک فاقول یا رب عجل حسابہم فیدعی بہم فیحاسبون فمنہم من یدخل الجنۃ برحمتہ ومنہم من یدخل الجنۃ بشفاعتی ولا ازال اشفع حتی اعطی صکاکا برجال قد امر بہم الی النار حتی ان خازن النار لیقول یا محمد ما ترکت لغضب ربک فی امتک من نقمۃ ومن طریق زیاد النمیری عن انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال انا اول من تنفلق الارض عن جمجمتہ ولا فخر وانا سید الناس یومئذ ولا فخر ومعی لواء الحمد یومئذ القیمۃ وانا اول من یفتح لہ الجنۃ ولا فخر فآتی فآخذ بحلقۃ الجنۃ فیقال من ہذا فاقول محمد فیفتح لی فیستقبلنی الجبار تعالی فاخر لہ ساجدا وذکر نحو ما تقدم ومن روایۃ انس رضی اللہ عنہ سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لاشفعن یوم القیمۃ لاکثر من ما فی الارض من حجر وشجر فقد اجتمع من اختلاف الفاظ ہذہ الآثار ان شفاعتہ صلی اللہ علیہ وسلم ومقامہ المحمود من اول الشفاعات الی آخرہا من حین یجتمع الناس للمحشر وتضیق بہم الخناجر وتبلغ القرق منہم والشمس والوقوف مبلغہ وذلک قبل الحساب فیشفع حینئذ لازاحۃ الناس من الموقف ثم یوضع الصراط ویحاسب الناس کما جاء فی الحدیث عن انس وابی ہریرۃ وحذیفۃ رضی اللہ عنہم وہذا الحدیث القن فیشفع فی تعجیل من لا حساب علیہ من امتہ الی الجنۃ کما تقدم فی الحدیث ثم یشفع فیمن وجب علیہ العذاب ودخل النار منہم حسب ما تقتضیہ الاحادیث الصحیحۃ ثم فیمن قال لا الہ الا اللہ ولیس ہذا السواہ صلی اللہ علیہ وسلم وفی الحدیث المنتشر الصحیح لکل نبی دعوۃ یدعوا بہا واختبات دعوتی شفاعۃ لامتی یوم القیمۃ قال اہل العلم معناہ دعوۃ اعلم انہا تستجاب لہم ویبلغ فیہا مرغوبہم والا فکم لکل نبی منہم من دعوۃ مستجابۃ ولنبینا صلی اللہ علیہ وسلم منہا مالا یعد لکن حالہم عند الدعاء بہا بین الرجاء والخوف وضمنت لہم اجابۃ دعوۃ فیما شاؤہ یدعون بہا علی یقین من الاجابۃ وقد قال محمد بن زیاد وابو صالح عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ فی ہذا الحدیث لکل نبی دعوۃ دعا بہا فی امتہ فاستجیب لہ وانا ارید ان واخر دعوتی شفاعۃ لامتی یوم القیمۃ وفی روایۃ ابی صالح لکل نبی دعوۃ مستجابۃ فتعجل کل نبی دعوتہ ونحوہ فی روایۃ ابی زرعۃ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ وعن انس رضی اللہ عنہ مثل روایۃ ابن زیادۃ عن ابی ہریرۃ فتکون ہذہ الدعوۃ المذکورۃ مخصوصۃ بالامۃ مضمونۃ الاجابۃ والا فقد اخبر صلی اللہ علیہ وسلم انہ سال لامتہ اشیاء من امور الدین والدنیا اعطی لبعضہا ومنع لبعضہا

یرد وہ فلا یجب ان یلتفت الیہ مع انہ لم یات فی کتاب ولا سنۃ ولا انفقت علی المقال بہ امۃ وفی اطلاق ظاہرہ منکر من القول وشنعۃ وفی روایۃ انس وابی ہریرۃ رضی اللہ عنہما وغیرہما وادخل حدیث لبعضہم فی حدیث لبعض قال علیہ السلام یجمع اللہ الاولین والآخرین یوم القیمۃ فیہتمون او قال فیلہمون فیقولون لو استشفعنا الی ربنا او من طریق عند ماج الناس لبعضہم فی بعض عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ وتدلوا الشمس فیبلغ الناس من الغم مالا یطیقون ولا یحتملون فیقولون الا ینظرون الی من یشفع لکم فیاتون آدم علیہ السلام فیقولون زاد لبعضہم انت آدم ابو البشر خلقک اللہ بیدہ ونفخ فیک من روحہ واسکنک جنتہ واسجد لک ملائکتہ وعلمک اسماء کل شیء اشفع لنا عند ربک حتی یریحنا من مکاننا الا تری ما نحن فیہ فیقول ان ربی غضب الیوم غضبا لم یغضب قبلہ مثلہ ولا یغضب لبعدہ مثلہ ونہانی عن الشجرۃ فعصیت نفسی نفسی اذہبوا الی غیری اذہبوا الی نوح فیاتون نوحا فیقولون انت اول الرسل الی اہل الارض وسماک اللہ عبدا شکورا الا تری ما نحن فیہ الا تری ما بلغنا الا تشفع لنا الی ربک فیقول ان ربی غضب الیوم غضبا لم یغضب قبلہ مثلہ ولا یغضب لبعدہ مثلہ نفسی نفسی قال فی روایۃ انس ویذکر خطیئتہ التی اصاب سوالہ ربہ بغیر علم وفی روایۃ ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ وقد کانت لی دعوۃ دعوتہا علی قومی اذہبوا الی غیری اذہبوا الی ابراہیم فانہ خلیل اللہ فیاتون ابراہیم فیقولون انت نبی اللہ وخلیلہ من اہل الارض اشفع لنا الی ربک الا تری ما نحن فیہ فیقول ان ربی قد غضب الیوم غضبا فذکر مثلہ ویذکر ثلث کلمات کذبہن نفسی نفسی لست لہا ولکن علیکم بموسی فانہ کلیم اللہ وفی روایۃ فانہ عبد اتاہ التوریۃ وکلمہ وقربہ نجیا فیاتون موسی فیقول لست لہا ویذکر خطیئتہ التی اصاب وقتلہ النفس نفسی نفسی ولکن علیکم بعیسی فانہ روح اللہ وکلمتہ فیاتون عیسی فیقول لست لہا ولکن علیکم بمحمد فانہ عبد غفر اللہ لہ ما تقدم من ذنبہ وما تاخر فیاتونی فاقول انا لہا فانطلق فاستاذن علی ربی فیوذن لی فاذا رایتہ وقعت ساجدا وفی روایۃ فاتی تحت العرش فاخر ساجدا وفی روایۃ فاقدم بین یدیہ فاحمدہ بمحامد لا اقدر علیہا الا ان یلہمنیہا وفی روایۃ فیفتح اللہ علی من محامدہ وحسن الثناء علیہ شیئا لم یفتحہ علی احد قبلی قال فی روایۃ ابی ہریرۃ فیقال یا محمد ارفع راسک سل تعطہ واشفع تشفع فارفع راسی فاقول یا رب امتی امتی فیقول انطق من امتک من لا حساب علیہ من الباب الایمن من ابواب الجنۃ وہم شرکاء الناس فیما سوی ذلک من الابواب ولم یذکر فی روایۃ انس رضی اللہ عنہ ہذا الفضل وفی روایۃ وقال ہکذا ثم اخر ساجدا فیقال لی یا محمد ارفع راسک وقل یسمع لک واشفع تشفع وسل تعطہ فاقول یا رب امتی امتی فیقال انطلق فمن کان فی قلبہ مثقال حبۃ من برۃ او شعیرۃ من ایمان فاخرجہ فانطلق فافعل ثم ارجع الی ربی فاحمدہ تلک المحامد وذکر مثل الاول وقال فیہ مثقال حبۃ من خردل قال فافعل ثم ارجع وذکر مثل التحمید وقال فیہ من کان فی قلبہ ادنی ادنی من مثقال حبۃ من خردل فافعل وذکر فی المرۃ الرابعۃ فیقال لی ارفع راسک وقل تسمع واشفع تشفع وسل تعطہ فاقول یا رب ائذن لی فیمن قال لا الہ الا اللہ قال لیس ذلک لک او لیک ولکن

حتی تنتهی الشفاعۃ الی النبی صلے اللہ علیہ وسلم فذلک یوم یبعثہ اللہ المقام المحمود وعن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ سئل عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی قولہ عسے ان یبعثک ربک مقاما محمودا فقال ہی الشفاعۃ وروی کعب بن مالک رض عنہ علیہ السلام یحشر الناس یوم القیمۃ فاکون انا وامتی علی تل ویکسونی ربی حلۃ خضرا ثم یوذن لی فاقول ماشاء اللہ ان اقول فذلک المقام المحمود وعن ابن عمر رض وذکر حدیث الشفاعۃ قال فیمشی حتی یاخذ بحلقۃ الجنۃ فیومئذ یبعثہ اللہ المقام المحمود الذی وعدہ وعن ابن مسعود رض عنہ علیہ السلام انہ قیامہ عن یمین العرش مقاما لا یقومہ غیرہ یغبطہ فیہ الاولون والآخرون ونحوہ عن کعب والحسن رض وفی روایۃ ہو المقام المحمود الذی اشفع لامتی فیہ وعن ابن مسعود رض قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم انی لقائم المقام المحمود قیل وما ہو قال ذلک یوم ینزل اللہ تبارک وتعالی علی کرسیہ الحدیث وعن ابی موسی رض عنہ علیہ السلام خیرت بین ان یدخل نصف امتی الجنۃ وبین الشفاعۃ فاخترت الشفاعۃ لانہا اعم انتروہا للمتقین ولکنا للمذنبین الخطائین وعن ابی ہریرۃ رض قلت یا رسول اللہ ماذا ورد علیک فی الشفاعۃ فقال شفاعتی لمن شہد ان لا الہ الا اللہ مخلصا یصدق لسانہ قلبہ وعن ام حبیبۃ رض قالت قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم اریت ما تلقی امتی من بعدی وسفک بعضہم دماء بعض وسبق لہم من اللہ ما سبق للامم قبلہم فسالت اللہ ان یوتینی شفاعۃ یوم القیمۃ فیہم ففعل وقال حذیفۃ یجمع اللہ الناس فی صعید واحد حیث یسمعہم الداعی وینفذہم البصر حفاۃ عراۃ کما خلقوا سکوتا لا تتکلم نفس الا باذنہ فینادی محمد فیقول لبیک وسعدیک والخیر فی یدیک والشر لیس الیک والمہتدی من ہدیت وعبدک بین یدیک ومنک والیک لا ملجا ولا منجا منک الا الیک تبارکت وتعالیت سبحانک رب البیت قال فذلک المقام المحمود الذی ذکرہ اللہ وقال ابن عباس رض اذا دخل اہل النار النار واہل الجنۃ الجنۃ فیبقی آخر زمرۃ من الجنۃ وآخر زمرۃ من النار فتقول زمرۃ النار لزمرۃ الجنۃ ما نفعکم ایمانکم فیعیرونہم ویقبحون فیسمعہم اہل الجنۃ فیسالون آدم وغیرہ لعبدہ فی الشفاعۃ لہم فکل یعتذر حتی یاتوا محمدا فیشفع لہم فذلک المقام المحمود ونحوہ عن ابن مسعود رض والضیاء ومجاہد رح وذکرہ علی بن الحسین رض عن النبی صلے اللہ علیہ وسلم وقال جابر بن عبد اللہ لیزید الفقیر سمعت بمقام محمد صلے اللہ علیہ وسلم یعنی الذی یبعثہ اللہ فیہ قال نعم قال فانہ مقام محمد نا المحمود الذی یخرج اللہ بہ من یخرج یعنی من النار وذکر حدیث الشفاعۃ فی اخراج الجہنمیین وعن انس رض نحوہ وقال فہذا المقام المحمود الذی وعدہ وعن شیبان رض المقام المحمود ہو الشفاعۃ فی امتہ یوم القیمۃ وقال قتادۃ رض کان اہل العلم یرون المقام المحمود شفاعتہ یوم القیمۃ وعلی ان مقام المحمود ہو مقامہ صلے اللہ علیہ وسلم للشفاعۃ مذاہب السلف من الصحابۃ والتابعین وعامۃ ائمۃ المسلمین وبذلک جاءت آثار مفسرۃ فی صحیح الاخبار عنہ صلے اللہ علیہ وسلم وجاءت مقالۃ فی تفسیرہا شاذۃ عن بعض السلف بحیث ان لا تثبت اذ لم یعضدہا صحیح اثر ولا شدید نظر ولو صحت لکان لہا تاویل غیر مستنکر لکن ما فسر النبی صلے اللہ علیہ وسلم فی صحیح الاثار

وهی درجة المخلوق فاما الخالق جل جلاله فمنزه عن الاغراض فمحبته لعبده تمكينه من سعادته وعصمته وتوفيقه وتهيئته
اسباب القرب افاضة رحمته عليه وقصدها كشف الحجب عن قلبه حتى يراه بقلبه وينظر اليه ببصيرته فيكون كما قال في الحديث
فاذا احببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ولسانه الذي ينطق به ولا ينبغي ان يفهم من هذا سوى التجرد
لله والانقطاع الى الله والاعراض عن غير الله وصفاء القلب لله واخلاص الحركات لله كما قالت عائشة رضي الله عنها
كان خلقه القرآن يرضاه ما يرضى ويسخطه ما يسخط ومن هذا عبر بعضهم عن المحبة بقوله قد تخللت مسلك الروح مني فصار
اسمي خليلا ✤ فاذا ما نطقت كنت حديثي ✤ واذا ما سكت كنت الغليلا ✤ واذا ما مرضت كنت شفائي ✤
واذا ما طرقت كنت ليلا ✤ نبودي وصدق وعدي الا ✤ ما اخذتم من المحب سبيلا ✤ كي اراهم وكي اري من يراهم ✤ واري
في حماه الحبيب تنزيلا ✤ فاذا فسرت المحبة والخصوصية المحبة حاصلة لنبينا عليه السلام بما دلت عليه الآثار الصحيحة المنتشرة المتلقاة
بالقبول من الامة وكفى بقوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله الآية حكم اهل التفسير ان هذه الآية لما نزلت قال الكفار انما
يريد محمد ان نتخذه خنانا كما اتخذت النصارى عيسى فانزل الله غيظا لهم وردعا على مقالتهم هذه الآية قل اطيعوا الله
والرسول فرادوه شرا بامرهم بطاعته وقرنها بطاعته ثم توعدهم على التولي عنه بقوله فان تولوا فان الله لا يحب
الكافرين وقد نقل الامام ابو بكر بن فورك عن بعض المتكلمين كلاما في الفرق بين المحبة والخلة ملخصه طول جملة اشارته
الى تفضيل مقام المحبة على الخلة ونحن نذكر منه طرفا يهدي الى ما بعده فمن ذلك قولهم الخليل فعيل بالواسطة من
قوله تعالى وكذلك نري ابراهيم ملكوت السموات والارض والحبيب فعيل بمعنى مفعوله فكان قاب قوسين
او ادنى وقيل الخليل الذي يكون مغفرته في حد الطمع من قوله سبحانه والذي اطمع ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين
والحبيب الذي مغفرته في حد اليقين من قوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك الآية والخليل قال للاخر بني
والحبيب قيل له يوم لا يخزي الله النبي فابتدي بالبشارة قبل السؤال والخليل قال في الخلة حسبي الله والحبيب
قيل له يا ايها النبي حسبك الله والخليل قال واجعل لي لسان صدق في الآخرين والحبيب قيل له ورفعنا لك
ذكرك اعطى بلا سؤال والخليل قال واجنبني وبني ان نعبد الاصنام والحبيب قيل له انما يريد الله ليذهب عنكم
الرجس اهل البيت وفيما ذكرناه تنبيه على مقصد اصحاب هذا المقال من تفضيل المقامات والاحوال وكل لعمل
على شاكلته فربكم اعلم بمن هو اهدى سبيلا

الفصل العاشر في تفضيله بالشفاعة والمقام المحمود قال الله تعالى عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا

اخبرنا الشيخ ابو علي الغساني الجياني فيما كتبه الي بخطه ثنا سراج بن عبد الله القاضي ثنا ابو محمد الاصيلي ثنا ابو زيد
وابو احمد قالا ثنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن اسمعيل ثنا اسمعيل ابن ابان ثنا ابو الاحوص عن آدم بن علي قال
سمعت ابن عمر رضي الله عنه يقول ان الناس يصيرون يوم القيامة جثا كل امة تتبع نبيها يقولون يا فلان اشفع لنا يا فلان اشفع لنا

فسمع حديثهم فقال لبعضهم عجبا ان الله اتخذ ابراهيم من خلقه خليلا وقال آخر ماذا بأعجب من كلام موسى كلمه الله تكليما
وقال آخر فعيسى كلمة الله وروحه وقال آخر آدم اصطفاه الله فخرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم وقال
قد سمعت كلامكم وعجبكم ان الله اتخذ ابراهيم خليلا وهو كذلك وموسى نجي الله وهو كذلك وعيسى روح الله وهو كذلك
وآدم اصطفاه الله وهو كذلك الا وانا حبيب الله ولا فخر وانا حامل لواء الحمد يوم القيمة ولا فخر وانا اول شافع واول
مشفع ولا فخر وانا اول من يحرك حلق الجنة فيفتح الله لي فيدخلها ومعي فقراء المؤمنين ولا فخر وانا اكرم الاولين
والآخرين ولا فخر وفي حديث ابي هريرة ومن قول الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم اني اتخذتك خليلا وهو مكتوب
في التوراة اسم حبيب الرحمن قال القاضي ابو الفضل رضي الله عنه اختلف في تفسير الخلة واصل اشتقاقها فقيل الخليل
المنقطع الى الله الذي ليس في انقطاعه اليه ومحبته له اختلال وقيل الخليل المختص واختار هذا القول غير واحد وقال
بعضهم اصل الخلة الاستصفاء وسمي ابراهيم خليل الله لانه يوالي فيه ويعادي فيه وخلة الله له نصره وجعله اماما
لمن بعده وقيل الخليل اصله الفقير المحتاج المنقطع ماخوذ من الخلة وهي الحاجة فسمي بها ابراهيم لانه قصر حاجته
على ربه وانقطع اليه بهمه ولم يجعله قبل غيره اذ جاءه جبريل وهو في المنجنيق ليرمى به في النار فقال الك حاجة فقال
اما اليك فلا وقال ابو بكر بن فورك الخلة صفاء المودة التي لا تجب الا لاختصاص يتخلل الاسرار وقال بعضهم اصل الخلة
المحبة ومعناها الاسعاف والالطاف والترفيع والتشفيع وقد بين ذلك تعالى في كتابه العزيز بقوله وقالت اليهود
والنصارى نحن ابناء الله واحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم فاوجب للمحبوب ان لا يواخذ بذنوبه قال هذا والخلة
اقوى من النبوة لان النبوة قد تكون فيها العداوة كما قال الله تعالى ان من ازواجكم واولادكم عدوا لكم فاحذروهم
ولا يصح ان يكون عداوة مع خلة فاذا تسمية ابراهيم ومحمد عليهما السلام بالخلة اما بانقطاعهما الى الله تعالى ووقف
حوائجهما عليه والانقطاع عن من دونه والاضراب عن الوسائط والاسباب اولزيادة الاختصاص منه تعالى
لهما وخفي الطافه عندهما وما خالل لبواطنهما من اسرار الحقيقة وكمون غيوبه ومعرفته اولاصطفائه لهما واستصفا
قلوبهما عمن سواه حتى لم يحبا لمحب لغيره ولهذا قال لبعضهم الخليل من لا يتسع قلبه لسواه وهو عندهم معنى قوله
عليه السلام ولو كنت متخذا خليلا غير ربي لاتخذت ابا بكر خليلا ولكن اخوة الاسلام واختلف العلماء وارباب
القلوب ايهما ارفع درجة درجة الخلة او درجة المحبة فجعلها لبعضهم سواء فلا يكون الحبيب الا خليلا ولا الخليل
الا حبيبا لكنه خص ابراهيم بالخلة ومحمد صلى الله عليه وسلم بالمحبة ولبعضهم قال درجة الخلة ارفع واحتج لقوله صلى الله
عليه وسلم لو كنت متخذا خليلا غير ربي فلم تخذه وقد اطلق المحبة عليه السلام لفاطمة وابنيها واسامة وغيرهم و
اكثرهم جعل المحبة ارفع من الخلة لان درجة الحبيب نبينا صلى الله عليه وسلم ارفع من درجة الخليل ابراهيم
عليه السلام واصل المحبة الميل الى ما يوافق المحب ولكن هذا في حق من يصح الميل منه والانتفاع بالرفق

قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انا سید الناس یوم القیمۃ وتدرون لم ذلک یجمع اللہ الاولین والآخرین وذکر حدیث
الشفاعۃ وعن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ علیہ السلام قال اطمع ان اکون اعظم الانبیاء اجرا یوم القیمۃ وفی حدیث آخر اما
ترضون ان یکون ابراہیم وعیسیٰ فیکم یوم القیمۃ ثم قال انما فی امتی یوم القیمۃ اما ابراہیم فیقول انت وعوانی
وذریتی فجعلنی من استنک واما عیسیٰ فالانبیاء اخوۃ بنو علات امہاتہم شتی وان عیسیٰ اخی لیس بنبی وبینہ
نبی وانا اولی الناس بہ قولہ انا سید الناس یوم القیمۃ ہو سیدہم فی الدنیا ویوم القیمۃ ولکن اشار علیہ السلام لانفرادہ
فیہ بالسودد والشفاعۃ دون غیرہ اذ لجاء الناس الیہ فی ذلک الیوم فلم یجدوا سواہ والسید ہو الذی یلجأ
الناس الیہ فی حوائجہم فکان حینئذ سیدا منفردا من بین البشر لم یزاحمہ احد فی ذلک ولا ادعاہ کما قال اللہ تعالیٰ
لمن الملک الیوم للہ الواحد القہار والملک لہ تعالیٰ فی الدنیا والآخرۃ لکن فی الآخرۃ انقطعت دعوی المدعین
لذلک فی الدنیا وکذلک لجاء الی محمد جمیع الناس فی الشفاعۃ فکان سیدہم فی الاخری دون دعوی وعن انس رضی اللہ عنہ
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی باب الجنۃ یوم القیمۃ فاستفتح فیقول الخازن من انت فاقول محمد
فیقول بک امرت لا افتح لاحد قبلک وعن عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حوضی مسیرۃ
شہر وزوایاہ سواء وماؤہ ابیض من الورق وریحہ اطیب من المسک کیزانہ کنجوم السماء من شرب منہ لم یظمأ
ابدا وعن ابی ذر نحوہ وقال طولہ ما بین عمان الی ایلۃ یشخب فیہ میزابان من الجنۃ وعن ثوبان رضی اللہ عنہ مثلہ قال
احدہما من ذہب والآخر من ورق وفی روایۃ حارثۃ بن وہب رضی اللہ عنہ کما بین المدینۃ وصنعاء وقال انس رضی اللہ عنہ ایلۃ
وصنعاء وقال ابن عمر رضی اللہ عنہ کما بین الکوفۃ والحجر الاسود وروی حدیث الحوض ایضا انس ومجابر وسمرۃ وابن عمر
وعقبۃ ابن عامر وحارثۃ بن وہب الخزاعی والمستورد وابو برزۃ الاسلمی وحذیفۃ بن الیمان وابو امامۃ
وزید بن ارقم وابن مسعود وعبد اللہ بن زید وسہل بن سعد وسوید ابن جبلۃ وابو بکرۃ وعمر بن الخطاب وابن بریدۃ وابو سعید الخدری
وعبد الصنابحی وابو ہریرۃ والبراء وجندب وعائشۃ واسماء بنتا ابی بکر وابو بکرۃ وخولۃ بنت قیس وغیرہم رضی اللہ عنہم

الفصل التاسع فی تفضیلہ صلی اللہ علیہ وسلم بالمحبۃ والخلۃ جاءت بذلک الآثار الصحیحۃ واختص صلی اللہ
علیہ وسلم علی السنۃ المسلمین بحبیب اللہ اخبرنا ابو القاسم بن ابراہیم الخطیب وغیرہ عن کریمۃ بنت احمد قالت حدثنا
ابو الہیثم ح وحدثنا حسین بن محمد الحافظ سماعا علیہ ثنا القاضی ابو الولید ثنا عبد بن احمد ثنا ابو الہیثم ابو عبد اللہ
محمد بن یوسف ثنا محمد بن اسمعیل ثنا عبد اللہ بن محمد ثنا ابو عامر ثنا فلیح ثنا ابو النضر عن بسیر بن سعید عن
ابی سعید رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال لو کنت متخذا خلیلا غیر ربی لاتخذت ابا بکر وفی حدیث آخر
ان صاحبکم خلیل اللہ ومن طریق عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ وقد اتخذ اللہ صاحبکم خلیلا وعن ابن عباس رضی اللہ عنہ
قال جلس ناس من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینتظرونہ قال فخرج حتی اذا دنا منہم سمعہم یتذاکرون

کتاب قوسین وقال جعفر بن محمد والدنو من التدلی احدله ومن العباد بالمحمود وقال ایضا انقطعت الکیفیۃ عن الدنو الاخری
کیف یحجب جبرئیل عن دلوہ ودنا محمد الی ما اودع قلبہ من المعرفۃ والایمان فتدلی لیکون قلبہ الی ما اوتاہ وزال عن قلبہ
الشک والارتیاب قال القاضی ابو الفضل رضی اللہ عنہ اعلم ان ما وقع من اضافۃ الدنو والقرب ہہنا من التدلی والی اللہ
فلیس بدنو مکان ولا قرب مدی بل کما ذکرنا عن جعفر الصادق لیس بدنو حرکۃ وانما دنو الزلفی من ربہ وقربہ منہ ابانہ بعظیم
منزلتہ وتشریف رتبتہ واشراق انوار معرفتہ ومشاہدۃ اسرار غیبہ وقدرتہ ومن اللہ تعالی لہ مبرۃ وتانیس ولبسط الکرام
وتباول فیہ یتباول فی قولہ لینزل ربنا الی السماء الدنیا علی احد الوجوہ نزول افضال واجمال وقبول واحسان قال
او اوسطی من توہم انہ بنفسہ دنا جعل ثم مسافۃ بل کلما دنا بنفسہ من الحق تدلی لبعد الغیب عن درک حقیقتہ او لان دنو
للحق ولا بعد وقولہ قاب قوسین او ادنی فمن جعل الضمیر عائدا الی اللہ لا الی جبرئیل علی ہذا کان عبارۃ عن نہایۃ القرب
ولطف المحل والیضاح المعرفۃ والاشراق علی الحقیقۃ من محمد صلی اللہ علیہ وسلم وعبارۃ عن اجابۃ الرغبۃ وقضاء
المطالب واظہار التحفی وانافۃ المنزلۃ والمرتبۃ من التدلی ویتباول فیہ ما یتباول فی قولہ من تقرب منی شبرا تقربت
منہ ذراعا ومن تقرب منی ذراعا تقربت منہ باعا ومن اتانی یمشی اتیتہ ہرولۃ قرب بالاجابۃ والقبول واتیان
بالاحسان والتعجیل المعمول

الفصل الثامن فی ذکر تفضیلہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم القیمۃ بخصوصہ الکرامۃ حدثنا القاضی ابو علی ثنا
ابو الفضل وابو الحسین قالا ثنا ابو العلی ثنا السنجی ثنا ابن محبوب ثنا الترمذی ثنا الحسین بن یزید الکوفی ثنا عبد السلام
بن حرب عن لیث عن الربیع بن انس عن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا اول الناس خروجا اذا
بعثوا وانا خطیبہم اذا وفدوا وانا سیدہم اذا جمعوا وانا شفیعہم اذا حبسوا وانا مبشرہم اذا ایئسوا لواء الحمد بیدی
وانا اکرم ولد آدم علی ربی ولا فخر وفی روایۃ ابن نجد عن الربیع عن ابن انس فی لفظ ہذا الحدیث انا اول الناس
خروجا اذا بعثوا وانا قائدہم اذا وفدوا وانا خطیبہم اذا انصتوا وانا شفیعہم اذا حبسوا وانا مبشرہم اذا ایئسوا
لواء الکرم بیدی وانا اکرم ولد آدم علی ربی ولا فخر ویطوف علی الف خادم کانہم لؤلؤ مکنون وعن ابی ہریرۃ رض
واکسی حلۃ من حلل الجنۃ ثم اقوم عن یمین العرش لیس احد من الخلائق لیقوم ذلک المقام غیری وعن ابی سعید رض
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا سید ولد آدم یوم القیمۃ وبیدی لواء الحمد ولا فخر وما من نبی یومئذ آدم
فمن سواہ الا تحت لوائی وانا اول من تنشق عنہ الارض ولا فخر وعن ابی ہریرۃ رض عنہ صلی اللہ علیہ وسلم انا سید
ولد آدم یوم القیمۃ واول من تنشق عنہ القبر واول شافع واول مشفع وعن ابن عباس رض انا حامل لواء الحمد یوم القیمۃ
ولا فخر وانا اول شافع واول مشفع ولا فخر وانا اول من یحرک حلق الجنۃ فیفتح لی فادخلہا ومعی فقراء المومنین
ولا فخر وانا اکرم الاولین والآخرین ولا فخر وعن انس رض انا اول الناس تنشق عنہ الارض ولا فخر وانا اکثر الناس تبعا وعن انس رض

منهم فذکر عن جعفر بن محمد الصادق قال اوحی اللہ الیہ بلا واسطۃ ونحوہ عن الواسطی والی ہذا ذہب بعض المتکلمین ان محمدا کلم ربہ فی الاسراء وحکی عن الاشعری وحکوہ عن ابن مسعود وابن عباس وانکرہ آخرون وذکر النقاش عن ابن عباس رض فی قصۃ الاسراء عنہ علیہ السلام فی قولہ دنا فتدلی قال فارقنی جبریل فانقطعت الاصوات عنی فسمعت کلام ربی وہو یقول لے لیہد اربک یا محمد اودن اودن وفی حدیث انس رض فی الاسراء نحو منہ وقد احتجوا فی ہذا القولہ تعالی وما کان لبشر ان یکلمہ اللہ الا وحیا او من وراء حجاب او یرسل رسولا فیوحی باذنہ ما یشاء فقالوا ہی ثلثۃ اقسام من وراء حجاب کتکلیم موسی ع وبارسال الملائکۃ کحال جمیع الانبیاء واکثر احوال نبینا صلے اللہ علیہ وسلم الثالث قولہ وحیا ولم یبق من تقسیم صور الکلام الا المشافہۃ مع المشاہدۃ وقد قیل ان الوحی منہا ہو ما یلقیہ فی قلب النبی صلے اللہ علیہ وسلم دون واسطۃ وقد ذکر ابو بکر البزار عن علی رض فی حدیث الاسراء ما ہو واضح فی سماع حدیث النبی صلے اللہ علیہ وسلم لکلام اللہ من الآیۃ فذکر فیہ فقال الملک اللہ اکبر اللہ اکبر فقیل لے من وراء الحجاب صدق عبدی انا اکبر انا اکبر وقال فی سائر کلمات الاذان مثل ذلک ویجیء الکلام فی مشکل ہذین الحدیثین فی الفصل بعد ہذا مع ما یشبہہ وفی اول فصل من الباب منہ کلام اللہ لمحمد ومن اختصہ من الانبیاء جائز غیر ممتنع عقلا ولا ورد فی الشرع قاطع بمنعہ فان صح فی ذلک خبر احتمل علیہ وکلامہ تعالی لموسی کائن حق مقطوع بہ لنص ذلک فی الکتاب واکدہ بالمصدر ودلالۃ علی الحقیقۃ ورفع مکانہ علی ما ورد فی الحدیث فی السماء السابعۃ بسبب کلامہ ورفع محمد فوق ہذا کلہ حتی بلغ مستوی وسمع صریف الاقلام فکیف بالمستحیل فی حق ہذا او یعید سماع الکلام فسبحان من خص من شاء بما شاء ورفع بعضہم فوق بعض درجات

الفصل السابع واما ما ورد فی حدیث الاسراء وظاہر الآیۃ من الدنو والقرب من قولہ تعالی ودنا فتدلی فکان قاب قوسین او ادنی فاکثر المفسرین ان الدنو والتدلی منقسم بین محمد وجبریل علیہما السلام او مختص باحدہما من الآخر او من سدرۃ المنتہی قال الرازی وقال ابن عباس رض ہو محمد دنا فتدلی من ربہ وقیل معنی دنا قرب وتدلی زاد فی القرب وقیل ہما بمعنی واحد ای قرب وحکی مکی والماوردی عن ابن عباس رض ہو الرب دنا من محمد صلے اللہ علیہ وسلم فتدلی الیہ ای امرہ وحکمہ وحکی النقاش عن الحسن قال دنا من عبدہ محمد صلے اللہ علیہ وسلم فتدلی فقرب منہ فاراہ ما شاء ان یریہ من قدرتہ وعظمتہ قال وقال ابن عباس رض ہو مقدم ومؤخر تدلی الرفرف لمحمد صلے اللہ علیہ وسلم لیلۃ المعراج فجلس علیہ ثم رفع فدنا من ربہ قال فارقنی جبریل وانقطعت عنی الاصوات وسمعت الکلام ربی ومن انس رض فی الصحیح عرج بی جبریل الی سدرۃ المنتہی ودنا الجبار رب العزۃ فتدلی حتی کان منہ قاب قوسین او ادنی فاوحی الیہ بما شاء وما وحی الیہ خمسین صلوۃ وذکر حدیث الاسراء وعن محمد بن کعب ہو محمد صلے اللہ علیہ وسلم دنا من ربہ فکان قاب قوسین وقال جعفر بن محمد اوناہ ربہ منہ حتی کان منہ

ابوبکر الهذلی فی قولہ لن ترانی ای لیس لبشر ان یطیق ان ینظر الی فی الدنیا وانہ من نظر الی مات وقد رایت لبعض السلف والمتاخرین ما معناہ ان رویتہ تعالی فی الدنیا ممتنعۃ لضعف تراکیب اہل الدنیا وقواہم وکونہا متغیرۃ عرضۃ للافات والفنا، فلم تکن لہم قوۃ علی الرویۃ فاذا کان فی الآخرۃ ورکبوا ترکیبا آخر ورزقوا قوی ثابتۃ باقیۃ واتم انوار البصار ہم وقلوبہم قوۃ ایہا علی الرویۃ وقد رایت نحو ہذا لمالک بن انس رحمہ اللہ قال لم یر فی الدنیا لانہ باق ولا یری الباقی بالفانی فاذا کان فی الآخرۃ ورزقوا ابصارا باقیۃ رمی الباقی بالباقی وہذا الکلام حسن بلیغ ولیس فیہ دلیل علی الاستحالۃ الا من حیث ضعف القدرۃ فاذا قوی اللہ تعالی من شاء من عبادہ واقدرہ علی حمل اعباء الرویۃ لم تمتنع فی حقہ وقد تقدم ما ذکر فی قوۃ بصر موسی ومحمد علیہما السلام ونفوذ ادراکہما بقوۃ الہیۃ منحہما لادراک ما ادرکاہ ورویۃ ما رایاہ واللہ اعلم وقد ذکر القاضی ابوبکر رحمہ فی اثناء اجوبتہ عن الآیتین ما معناہ ان موسی علیہ السلام رای اللہ فلذلک خر موسی صعقا وان الجبل رای ربہ فصار دکا بادراک خلقۃ واستنبط ذلک واللہ اعلم من قولہ ولکن انظر الی الجبل فان استقر مکانہ فسوف ترانی ثم قال اللہ تعالی فلما تجلی ربہ للجبل جعلہ دکا وخر موسی صعقا وتجلیہ للجبل ہو ظہورہ لہ حتی راہ علی ہذا القول وقال جعفر بن محمد شغلہ بالجبل حتی تجلی ولولا ذلک لمات صعقا بلا افاقۃ وقولہ ہذا یدل علی ان موسی علیہ راہ وقد وقع لبعض المفسرین فی الجبل انہ راہ وبرویۃ الجبل لہ استدل من قال برویۃ نبینا محمد صلی اللہ علیہ وسلم لہ اذ جعلہ دلیلا علی الجواز ولا مریۃ فی الجواز اذ لیس فی الآیات نص بالمنع وانما وجوبہ لنبینا صلی اللہ علیہ وسلم والقول بانہ راہ لعینیہ فلیس فیہ قاطع الصیاد لا نص اذ المعول فیہ علی آیتی النجم والتنازع فیہما ما تقرر والاحتمال لہما ممکن ولا اثر قاطع متواتر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذلک وحدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ خبر عن اعتقادہ لم یسندہ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیجب العمل باعتقادہ بمضمنہ ومثلہ حدیث ابی ذر رضی اللہ عنہ فی تفسیر الآیۃ وحدیث معاذ رضی اللہ عنہ محتمل للتاویل وہو مضطرب الاسناد والمتن وحدیث ابی ذر رضی اللہ عنہ الآخر مختلف محتمل مشکل فروی نورانی اراہ وحکی بعض شیوخنا رحمہم اللہ انہ روی نورانی اراہ وفی حدیثہ الآخر سالتہ فقال رایت نورا ولیس یمکن الاحتجاج بواحد منہما علی صحۃ الرویۃ فان کان الصحیح رایت نورا فہو قد اخبر انہ لم یر اللہ وانما رای نورا منعہ وحجبہ عن رویۃ اللہ تعالی والی ہذا یرجع قولہ نورانی اراہ ای کیف اراہ مع حجاب النور المغشی للبصر وہذا مثل ما فی الحدیث الآخر حجابہ النور وفی حدیث الآخر لم اره بعینی ولکن رایتہ بقلبہ مرتین وتلی ثم دنی فتدلی واللہ تعالی قادر علی خلق الادراک الذی فی البصر فی القلب او کیف شاء لا الہ غیرہ فان ورد حدیث فیہ نص بین فی الباب اعتقد ووجب المصیر الیہ اذ لا استحالۃ فیہ ولا مانع

قطع بہ واللہ الموفق تعالی

الفصل السادس واما ما ورد فی ہذہ القصۃ من مناجاۃ اللہ تعالی وکلامہ معہ لقولہ تعالی فاوحی الی عبدہ ما اوحی الی ما تضمنتہ الاحادیث فاکثر المفسرین علی ان الموحی اللہ الی جبریل وجبریل الی محمد الا ما روی

فنقول ان محمدا افتقد راى ربه مرتين فكبر كعب رض حتى جاوبته الجبال وقال ان الله قسم رويته وكلامه بين محمد وموسى ع فكلم
موسى ع وراه محمد بقلبه وروى شريك عن ابى ذر رض فى تفسير الآية قال راى النبى صلى الله عليه وسلم ربه وحكى السمرقندى عن
محمد بن كعب القرظى ح وربيع بن انس رض ان النبى صلى الله عليه وسلم سئل هل رايت ربك قال رايته بفوادى ولم اره بعينى و
روى مالك بن يخامر عن معاذ رض عن النبى صلى الله عليه وسلم قال رايت ربى وذكر كلمة فقال يا محمد فيم يختصم الملا الاعلى
الحديث وحكى عبد الرزاق ح ان الحسن ع كان يحلف بالله لقد راى محمد ربه وحكاه ابو عمر الطلمنكى ح عن عكرمة رض وحكى بعض اهل
هذا المذهب عن ابن مسعود رض وحكى ابن اسحق ان مروان سأل ابا هريرة رض هل راى محمد ربه فقال نعم وحكى النقاش
عن احمد بن حنبل ح انه قال انا اقول بحديث ابن عباس رض لعينيه راه راه حتى انقطع نفسه يعنى نفس احمد وقال ابو عمر قال
احمد بن حنبل ح راه بقلبه وحين سئل عن القول برويته لا فى الدنيا ولا فى الاخرة وقال سعيد بن جبير رض لا اقول راه ولم يره وقد اختلف
فى تاويل الآية عن ابن عباس وعكرمة والحسن وابن مسعود رض وحكى عن ابن عباس وعكرمة رض راه بقلبه وعن الحسن وابن مسعود رض
راى جبريل وحكى عبد الله بن احمد ابن حنبل ح عن ابيه انه قال راه وعن ابن عطاء رض فى قوله الم نشرح لك صدرك قال شرح
صدره للرؤية وشرح صدر موسى للكلام وقال ابو الحسن على بن اسمعيل الاشعرى رضى الله عنه وجماعة من اصحابه
انه راى الله ببصره وعينى راسه وقال كل اية او تيها نبى من الانبياء فقد اوتى مثلها نبينا وخص من بينهم بفضيلة
الرؤية ووقف بعض مشائخنا فى هذا وقال ليس عليه دليل واضح ولكنه جائز ان يكون قال القاضى ابو الفضل
رضى الله عنه والحق الذى لا امتراء فيه ان رؤية الله تعالى فى الدنيا جائزة عقلا وليس فى العقل ما يحيلها والدليل
على جواز ذلك فى الدنيا سؤال موسى عليه السلام لها ومحال ان يجهل نبى ما يجوز على الله وما لا يجوز عليه بل لم يسأل
الا جائزا غير مستحيل ولكن وقوعه ومشاهدته من الغيب الذى لا يعلمه الا من علمه الله فقال له الله عز وجل لن ترانى
اى لن تطيق ولا تحتمل رؤيتى ثم ضرب له مثلا من ما هو اقوى من بنية موسى واثبت وهو الجبل وكل هذا ليس فيه
ما يحيل رؤيته فى الدنيا بل فيه جواز ذلك على الجملة وليس فى الشرع دليل قاطع على استحالتها ولا امتناعها اذ كل موجود
فرؤيته جائزة غير مستحيلة ولا حجة لمن استدل على منعها بقوله تعالى لا تدركه الابصار لاختلاف التاويلات فى الآية
واذ ليس يقتضى قول من قال فى الدنيا الاستحالة وقد استدل لبعضهم بهذه الاية نفسها على جواز الرؤية وعدم
استحالتها على الجملة وقد قيل لا تدركه ابصار الكفار وقيل لا تدركه الابصار لا تحيط به وهو قول ابن عباس رض وقد قيل
لا تدركه الابصار وانما يدركه المبصرون وكل هذه التاويلات لا تقتضى منع الرؤية ولا استحالتها وكذلك لا حجة لهم
بقوله لن ترانى الآية وقوله تبت اليك لما قدمناه ولانها ليست على العموم ولان من قال معناها لن ترانى
فى الدنيا انما هو تاويل وايضا فليس فيه نفى الاستتباع وانما جاءت فى حق موسى عليه السلام حيث تنطرق
التاويلات وتتسلط الاحتمالات فليس للقطع اليه سبيل وقوله تبت اليك اى من سوالى ما لم تقدره لى وقد قال

عن مالک بن صعصعة رض وفی کتاب مسلم لعله عن مالک بن صعصعة رض علی الشک وقال مرة کان ابو ذر رض یحدث واما قول عائشة رضی اللہ عنہا فقدت جسدہ فعائشة رض لم تحدث بہ عن مشاہدة لانہا لم تکن حینئذ زوجہ ولا فی سن من یضبط ولعلہا لم تکن ولدت بعد علی الخلاف فی الاسراء متی کان فان الاسراء کان فی اول الاسلام علی قول الزہری ومن وافقہ بعد المبعث بعام ونصف وکانت عائشة رض فی الہجرة بنت نحو ثمانیة اعوام وقد قیل کان الاسراء بخمس قبل الہجرة وقیل قبل الہجرة بعام والاشبہ انہ بخمس والحجة لذلک تطول لیست من غرضنا فاذا لم تشاہد ذلک عائشة رض دل علی انہا حدثت بذلک عن غیرہا فلم یصح حجة بہا علی خبر غیرہا وغیرہا یقول خلافہ من ماوقع فی الصافی حدیث ام ہانی وغیرہ وایضا فلیس حدیث عائشة رض بالذی ثبت والاحادیث الآخر اثبت ولسنا لعینی حدیث ام ہانی رض ما ذکرت فیہ خدیجة رض وایضا فقد روی فی حدیث عائشة رض ما فقدت ولم یدخل بہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا بالمدینة وکل ہذا یوہنہ بل الذی یدل علیہ صحیح قولہا انہ بجسدہ لانکارہا ان تکون رویاہ لربہ رویا عین ولو کانت عندہا منامًا لم تنکرہ فان قیل فقد قال اللہ تعالی ما کذب الفؤاد ما رای فقد جعل ما راہ للقلب وہذا یدل علی انہ رؤیا نوم ووحی لا مشاہدة عین وحس قلنا یقابلہ قولہ تعالی ما زاغ البصر وما طغی فقد اضاف الامر الی البصر وقد قال اہل التفسیر فی قولہ ما کذب الفؤاد ما رای لم یوہم القلب العین غیر الحقیقة بل صدق رؤیتہا وقیل ما انکر قلبہ ما رأتہ عینہ

الفصل الخامس

واما رؤیتہ صلی اللہ علیہ وسلم لربہ جل وعز فاختلف السلف فیہا فانکرتہ عائشة رض وابن مسعود رض

ابو الحسین سراج بن عبد الملک الحافظ البقراتی علیہ قال حدثنی ابی وابو عبد اللہ بن عتاب الفقیہ قالا ثنا القاضی یونس بن مغیث قال ثنا ابو الفضل الصقلی ثنا ثابت بن قاسم بن ثابت عن ابیہ وجدہ قالا ثنا عبد اللہ بن علی ثنا محمود بن ادم ثنا وکیع عن ابن ابی خالد عن عامر عن مسروق رح انہ قال لعائشة رض یا ام المومنین ہل رای محمد ربہ فقالت لقد قف شعری مما قلت ثلث من حدثک بہن فقد کذب من حدثک ان محمدا رای ربہ فقد کذب ثم قرأت لا تدرکہ الابصار الآیة وذکر الحدیث وقال جماعة لقول عائشة وہو المشہور عن ابن مسعود رض وسئلہ عن ابی ہریرة رض انہ قال انما رای جبریل فاختلف عنہ وقال بالانکار ہذا وامتناع رؤیتہ فی الدنیا جماعة من المحدثین والفقہاء والمتکلمین وعن ابن عباس رض انہ راہ بعینہ روی عطاء عنہ انہ راہ بقلبہ وعن ابی العالیة رح انہ راہ بفؤادہ مرتین وذکر بن اسحق رح ان ابن عمر رض ارسل الی ابن عباس رض یسالہ ہل رای محمد ربہ فقال نعم والاشہر عنہ انہ رای ربہ بعینیہ روی ذلک عنہ من طرق وقال ان اللہ اختص موسی ع بالکلام وابراہیم بالخلة ومحمدا ص بالرؤیة وحجتہ قولہ تعالی ما کذب الفؤاد ما رای انتزعہ علی ما یری ولقد راہ نزلة اخری قال الماوردی قیل ان اللہ تعالی قسم کلامہ ورؤیتہ بین موسی ومحمد علیہما الصلوة والسلام فراہ محمد ص مرتین وکلم موسی ع مرتین وحکی ابو الفتح الرازی وابو اللیث السمرقندی رح الحکا

عن کعب رض وروی عبد اللہ بن الحرث قال اجتمع ابن عباس رض وکعب رض فقال ابن عباس رض انا نحن نبوئہا ہاشم

هو کذلک اذ خرج ملک من الحجاب فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا جبرئیل من ہذا قال والذی بعثک بالحق نبیا انی لا قرب الخلق مکانا وان ہذا الملک ما رایتہ منذ خلقت قبل ساعتی ہذہ فقال اللہ اکبر اللہ اکبر فقیل لہ من وراء الحجاب صدق عبدی انا اکبر انا اکبر ثم قال الملک اشہد ان لا الہ الا اللہ فقیل من وراء الحجاب صدق عبدی انا اللہ لا الہ الا انا وذکر مثل ہذا فی بقیۃ الاذان الا انہ لم یذکر جوابا عن قولہ حی علی الصلوۃ حی علی الفلاح وقال ثم اخذ الملک بید محمد فقدمہ فامہم اہل السماء فیہم وآدم ونوح قال ابو جعفر محمد بن علی بن الحسین راویہ اکمل اللہ لمحمد صلی اللہ علیہ وسلم الشرف علی اہل السموات والارض قال القاضی رحمہ اللہ ما فی ہذا الحدیث من ذکر الحجاب فہو فی حق المخلوق لا فی حق الخالق فہم المحجوبون والباری جل اسمہ منزہ عن ما یحجبہ اذ الحجاب انما تحیط بمقدر محسوس ولکن حجبہ علی البصائر خلقہ والبصائر ہم واوراکاتہم بما شاء وکیف شاء ومتی شاء کقولہ جل وعز کلا انہم عن ربہم یومئذ لمحجوبون فقولہ فی ہذا الحدیث الحجاب وان خرج ملک من الحجاب یجب ان یقال انہ حجاب حجب بہ من وراءہ من ملائکتہ عن الاطلاع علی ما وراءہ من سلطانہ وعظمتہ وعجائب ملکوتہ وجبروتہ ویدل علیہ من الحدیث قول جبرئیل عن الملک الذی خرج من وراءہ ان ہذا الملک ما رایتہ منذ خلقت قبل ساعتی ہذہ فدل ان ہذا الحجاب لم یختص بالذات ویدل علیہ قول کعب فی تفسیر سدرۃ المنتہی قال الیہا ینتہی علم الملائکۃ وعما یجدون امر اللہ تعالی لا یجاوزہا علمہم واما قولہ الذی یلی الرحمن فیحمل علی حذف المضاف ای یلی عرش الرحمن او امرا ما من عظیم آیاتہ او مبادی حقائق معارفہ من ما ہو اعلم بہ کما قال اللہ تعالی واسئل القریۃ ای اہلہا وقولہ فقیل من وراء الحجاب صدق عبدی انا اکبر فظاہرہ انہ سمع فی ہذا الموطن کلام اللہ ولکن من وراء حجاب کما قال وما کان لبشر ان یکلمہ اللہ الا وحیا او من وراء حجاب ای وہو لا یراہ حجب لبصرہ عن رویتہ فان صح القول بان محمدا صلی اللہ علیہ وسلم رای ربہ فیحتمل انہ فی غیر ہذا الموطن لبعد ہذا او قبلہ رفع الحجاب عن بصرہ حتی رآہ واللہ اعلم

الفصل الثالث ثم اختلف السلف والعلماء ہل کان اسراء بروحہ او جسدہ او بہما جمیعا علی ثلاث مقالات فذہبت طائفۃ الی انہ اسری بالروح وانہ رؤیا منام مع اتفاقہم ان رؤیا الانبیاء حق ووحی والی ہذا ذہب معاویۃ رض وحکی عن الحسن رح والمشہور عنہ خلافہ والیہ اشار محمد بن اسحق رح وحجتہم قولہ تعالی وما جعلنا الرویا التی اریناک الا فتنۃ للناس وما حکوا عن عائشۃ رض قالت ما فقد جسد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقولہ بینا انا نائم وقول ابن اسحق رض نائم فی المسجد الحرام وذکر القصۃ ثم قال فی آخرہا فاستیقظت وانا بالمسجد الحرام وذہب معظم السلف والمسلمین الی انہ اسری بالجسد وفی الیقظۃ وہذا ہو الحق وہو قول ابن عباس وجابر وانس وحذیفۃ وعمر وابی ہریرۃ ومالک بن صعصعۃ وابی حبۃ البدری وابن مسعود والضحاک وسعید بن جبیر وقتادۃ والمسیب وابن شہاب وابن زید والحسن وابراہیم ومسروق ومجاہد وعکرمۃ وابن جریج رض وہو دلیل خلاف قول عائشۃ رض وہو قول الطبری

ووضع عنی وزری ورفع لی ذکری وجعلنی فاتحا خاتما فقال ابراہیم بہذا فضلکم محمد ثم ذکر انہ عرج بہ الی السماء الدنیا ومن سماء الی سماء نحو ما تقدم وفی حدیث ابن مسعود رفعوا انتہی بہ الی سدرۃ المنتہی وہی فی السماء السادسۃ الیہا ینتہی کل ما یعرج بہ من الارض فیقبض منہا والیہا ینتہی ما یہبط من فوقہا فیقبض منہا قال اذ یغشی السدرۃ ما یغشی قال فراش من ذہب وفی روایۃ ابی ہریرۃ من طریق الربیع بن انس فقیل لہ ہذہ السدرۃ المنتہی ینتہی الیہا کل واحد من امتک خلی علی سبیلک وہی السدرۃ المنتہی یخرج من اصلہا انہار من ماء غیر آسن وانہار من لبن لم یتغیر طعمہ وانہار من خمر لذۃ للشاربین وانہار من عسل مصفی وہی شجرۃ یسیر الراکب فی ظلہا سبعین عاما وان ورقۃ منہا لتظل الخلق فغشیہا نور وغشیتہا الملائکۃ قال فہو قولہ اذ یغشی السدرۃ ما یغشی فقال تبارک وتعالی لہ سل فقال انک اتخذت ابراہیم خلیلا واعطیتہ ملکا عظیما وکلمت موسی تکلیما واعطیت داود ملکا عظیما والنت لہ الحدید وسخرت لہ الجبال واعطیت سلیمان ملکا عظیما وسخرت لہ الجن والانس والشیاطین والریاح واعطیتہ ملکا لا ینبغی لاحد من بعدہ وعلمت موسی التوریۃ وعیسی الانجیل وجعلتہ یبری الاکمہ والابرص واعذتہ وامہ من الشیطان الرجیم فلم یکن لہ علیہما سبیل فقال لہ ربہ تعالی قد اتخذتک حبیبا فہو مکتوب فی التوریۃ محمد حبیب الرحمن وارسلتک الی الناس کافۃ وجعلت امتک ہم الاولون وہم الآخرون وجعلت امتک لا تجوز لہم خطبۃ حتی یشہدوا انک عبدی ورسولی وجعلتک اول النبیین خلقا وآخرہم بعثا واعطیتک سبعا من المثانی ولم اعطہا نبیا قبلک واعطیتک خواتیم سورۃ البقرۃ من کنز تحت عرشی ولم اعطہا نبیا قبلک وجعلتک فاتحا وخاتما وفی الروایۃ الاخری قال فاعطی سورۃ البقرۃ وخواتیمہا ولم یعط نبی قبلہ ما اعطی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلثا اعطی الصلوات الخمس واعطی خواتیم سورۃ البقرۃ وغفر لمن لا یشرک باللہ شیئا من امتہ المقحمات وقال ما کذب الفؤاد ما رای الآیتین رای جبریل فی صورتہ لہ ستمائۃ جناح وفی حدیث شریک انہ رای موسی علیہ السلام فی السابعۃ قال بتفضیل کلام اللہ قال ثم علا بہ فوق ذلک بما لا یعلمہ الا اللہ فقال موسی لم اظن ان یرفع علی احد قد رویت عن انس رضی اللہ عنہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی بالانبیاء ببیت المقدس وعن انس رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بینا انا قاعد اذ جاءنی یوم اذ دخل جبریل علیہ السلام فوکز بین کتفی فقمت الی شجرۃ فیہا مثل وکر ہی الطائر فقعد فی واحدۃ وقعدت فی الاخری فنمت حتی سمعت الخ ولو شئت لمست السماء وانا اقلب بطرفی ونظرت جبریل کانہ علبس للطف فعرفت فضل علمہ باللہ علی وفتح لی باب السماء ورایت النور الاعظم واذا دونی الحجاب وفرجہ الدر والیاقوت ثم اوحی اللہ الی ما شاء ان یوحی وذکر البزار عن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ لما اراد اللہ تعالی ان یعلم رسولہ الاذان جاءہ جبریل ببراق یقال لہا البراق فذہب یرکبہا فاستصعبت علیہ فقال لہا جبریل اسکنی فواللہ ما رکبک عبد اکرم علی اللہ من محمد صلی اللہ علیہ وسلم فرکبہا حتی اتی بہا الی الحجاب الذی یلی الرحمن تعالی فبینا

رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم فقلت قد رجعت الی ربی حتی استحییت منہ قال القاضی رضی اللہ عنہ جود ثابت احفظ
ہذا الحدیث عن انس ما شاء ولم یات احد عنہ باصوب من ہذا وقد خلط فیہ غیرہ عن انس تخلیطا کثیرا لا سیما من روایۃ
شریک بن ابی نمر فقد ذکر فی اولہ مجی الملک لہ وشق لبتہ وغسلہ بماء زمزم وہذا انما کان وہو صبی قبل الوحی
وقد قال شریک فی حدیثہ وذلک قبل ان یوحی الیہ وذکر قصۃ الاسراء ولا خلاف انہا کانت بعد الوحی وقد
قال غیر واحد انہا کانت قبل الہجرۃ بسنۃ وقیل قبل ہذا وقد روی ثابت عن انس من روایۃ حماد بن سلمۃ رح
ایضا مجی جبرئیل الی النبی صلے اللہ علیہ وسلم وہو یلعب مع الغلمان عند طیرہ وشقہ قلبہ تلک القصۃ منفردۃ
بنا حدیث الاسراء کما رواہ الناس فجود فی القصتین وفی ان الاسراء الی بیت المقدس والی سدرۃ المنتہی کان
قصۃ واحدۃ وانہ وصل الی بیت المقدس ثم عرج بہ من ہناک فازاح کل اشکال اوہمہ غیرہ وقد روی یونس عن
ابن شہاب عن انس قال کان ابو ذر رض یحدث ان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم قال فرج سقف بیتی فنزل جبرئیل
ففرج صدری ثم غسلہ من ماء زمزم ثم جاء بطست من ذہب ممتلئ حکمۃ وایمانا فافرغہا فی صدری ثم اطبقہ
ثم اخذ بیدی فعرج بی الی السماء فذکر القصۃ وروی قتادۃ الحدیث بمثلہ عن انس عن مالک بن صعصعۃ رض
وفیہا تقدیم وتاخیر وزیادۃ ونقص وخلاف فی ترتیب الانبیاء فی السمٰوات وحدیث ثابت عن انس اتقن واجود
وقد وقعت فی حدیث الاسراء زیادات نذکر منہا نکتا مفیدۃ فی غرضنا فمما فی حدیث ابن شہاب وفیہ وقد
کل نبی لہ صرحنا بالنبی الصالح والاخ الصالح الا آدم وابراہیم علیہما الصلوۃ والسلام فقال الاول ابن الصالح وفیہ
من طریق ابن عباس رض ثم عرج بی حتی ظہرت بمستوی اسمع فیہ صریف الاقلام وعن انس رض ثم انطلق بی حتی اتیت
سدرۃ المنتہی فغشیہا الوان لا ادری ما ہی قال ثم ادخلت الجنۃ وفی حدیث مالک ابن صعصعۃ رض فلما جاوزتہ
یعنی موسی بکا فنودی ما یبکیک قال رب ہذا غلام بعثتہ بعدی یدخل من امتہ الجنۃ اکثر مما یدخل من امتی وفی حدیث
ابی ہریرۃ رض وقد رایتنی فی جماعۃ من الانبیاء فحانت الصلوۃ فاممتہم فقال قائل یا محمد ہذا مالک خازن النار
فسلم علیہ فالتفت فبدأنی بالسلام وفی حدیث ابی ہریرۃ رض ثم سار حتی اتی بیت المقدس فنزل فربط فرسہ الی
الصخرۃ فصلی مع الملائکۃ فلما قضیت الصلوۃ قالوا یا جبرئیل من ہذا معک قال ہذا محمد رسول اللہ صلے اللہ علیہ
وسلم خاتم النبیین قالوا وقد ارسل الیہ قال نعم قالوا حیاہ اللہ من اخ وخلیفۃ فنعم الاخ ونعم الخلیفۃ ثم لقوا
ارواح الانبیاء فاثنوا علی ربہم وذکر کلام کل واحد منہم وہم ابراہیم وموسی وعیسی وداود وسلیمان
ثم ذکر کلام النبی صلے اللہ علیہ وسلم فقال وان محمدا صلے اللہ علیہ وسلم اثنی علی ربہ فقال کلہم اثنی علی ربہ وانا
اثنی علی ربی الحمد للہ الذی ارسلنی رحمۃ للعالمین وکافۃ للناس اجمعین لبشیرا ونذیرا وانزل علی الفرقان فیہ
تبیان کل شیء وجعل امتی خیر امۃ وجعل امتی امۃ وسطا وجعل امتی ہم الاولون وہم الاخرون وشرح لی صدری

فی صحة الاسراء به علیه السلام اذ هو نص القرآن وجاءت بتفصیله وشرح عجائبه وخواص محمد نبینا صلی الله علیه وسلم فیه کثیرة منتشرة رأینا ان نقدم اکملها ونشیر الی زیادة من غیره یجب ذکرها حدثنا القاضی الشهید ابو علی والفقیه ابو بحر بسماعی علیهما والقاضی ابو عبد الله التمیمی وغیر واحد من شیوخنا قالوا ثنا ابو العباس العذری ثنا ابو العباس الرازی ثنا ابو احمد الجلودی ثنا ابن سفین ثنا مسلم بن الحجاج ثنا شیبان بن فروخ ثنا حماد بن سلمة ثنا ثابت البنانی عن انس بن مالک رض ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اتیت بالبراق وهو دابة ابیض طویل فوق الحمار ودون البغل یضع حافره عند منتهی طرفه قال فرکبته حتی اتیت بیت المقدس فربطته بالحلقة التی یربط بها الانبیاء ثم دخلت المسجد فصلیت فیه رکعتین ثم خرجت فجاءنی جبرئیل بإناء من خمر وإناء من لبن فاخترت اللبن فقال جبرئیل اخترت الفطرة ثم عرج بنا الی السماء فاستفتح جبرئیل فقیل من انت قال جبرئیل قیل ومن معک قال محمد قیل وقد بعث الیه قال قد بعث الیه ففتح لنا فاذا انا بآدم صلی الله علیه وسلم فرحب بی ودعا لی بخیر ثم عرج بنا الی السماء الثانیة فاستفتح جبرئیل فقیل من انت قال جبرئیل قیل ومن معک قال محمد قیل وقد بعث الیه قال نعم قد بعث الیه ففتح لنا فاذا انا بابنی الخالة عیسی بن مریم ویحیی بن زکریا صلی الله علیهما وسلم فرحبا ودعوا لی بخیر ثم عرج بنا الی السماء الثالثة فذکر مثل الاول ففتح لنا فاذا انا بیوسف صلی الله علیه وسلم فاذا هو قد اعطی شطر الحسن فرحب بی ودعا لی بخیر ثم عرج بنا الی السماء الرابعة وذکر مثله فاذا انا بادریس فرحب بی ودعا لی بخیر قال الله تعالی ورفعناه مکانا علیا ثم عرج بنا الی السماء الخامسة فذکر مثله فاذا انا بهرون فرحب بی ودعا لی بخیر ثم عرج بنا الی السماء السادسة فذکر مثله فاذا انا بموسی فرحب بی ودعا لی بخیر ثم عرج بنا الی السماء السابعة فذکر مثله فاذا انا بابراهیم مستندا ظهره الی البیت المعمور واذا هو یدخله کل یوم سبعون الف ملک لا یعودون الیه ثم ذهب بی الی سدرة المنتهی فاذا ورقها کاذان الفیلة واذا ثمرها کالقلال قال فلما غشیها من امر الله ما غشی تغیرت فما احد من خلق الله یستطیع ان ینعتها من حسنها فاوحی الله الی ما اوحی ففرض علی خمسین صلوة فی کل یوم ولیلة فنزلت الی موسی فقال ما فرض ربک علی امتک قلت خمسین صلوة قال ارجع الی ربک فسله التخفیف فان امتک لا یطیقون ذلک فانی قد بلوت بنی اسرائیل قبلک وخبرتهم قال فرجعت الی ربی فقلت یا رب خفف عن امتی فحط عنی خمسا فرجعت الی موسی فقلت حط عنی خمسا فقال ان امتک لا یطیقون ذلک فارجع الی ربک فسله التخفیف قال فلم ازل ارجع بین ربی تعالی وبین موسی حتی قال یا محمد انهن خمس صلوات کل یوم ولیلة لکل صلوة عشر فتلک خمسون صلوة ومن هم بحسنة فلم یعملها کتبت له حسنة فان عملها کتبت له عشرا ومن هم بسیئة فلم یعملها لم تکتب علیه شیئا فان عملها کتبت سیئة واحدة قال فنزلت حتی انتهیت الی موسی فاخبرته فقال ارجع الی ربک فسله التخفیف فقال

فما هو الا ان دليا غنى فكانما ارى الامر معاينة وحكى ابو محمد مكى وابو الليث السمرقندى وغيرهما ان آدم عند معصيته قال اللهم بحق محمد اغفر لى خطيئتى ويروى تقبل توبتى فقال له الله من اين عرفت محمدا قال رايته فى كل موضع من الجنة مكتوبا لا اله الا الله محمد رسول الله ويروى محمد عبدى ورسولى فعلمت انه اكرم خلقك عليك فتاب الله عليه وغفر له وذا عند قائله تاويل قوله تعالى فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه وفى رواية الاجرى فقال آدم لما خلقتنى رفعت راسى الى عرشك فاذا فيه مكتوب لا اله الا الله محمد رسول الله فعلمت انه ليس احد اعظم قدرا عندك ممن جعلت اسمه مع اسمك فاوحى الله اليه وعزتى وجلالى انه آخر النبيين من ذريتك ولولاه ما خلقتك قال وكان آدم يكنى بابى محمد وقيل بابى البشر وروى عن سريج بن يونس رحمه قال ان لله ملائكة سياحين عبادتهم زيارة كل دار فيها احمد او محمد اكراما منهم لمحمد صلى الله عليه وسلم وروى ابن قانع القاضى رحمه عن ابى الحمراء رضى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اسرى بى الى السماء اذا على العرش مكتوب لا اله الا الله محمد رسول الله ايدته بعلى رضوى التفسير عن ابن عباس رضى فى قوله تعالى وكان تحته كنز لهما قال لوح من ذهب فيه مكتوب يا عجبا لمن ايقن بالقدر كيف ينصب عجبا لمن ايقن بالنار كيف يضحك عجبا لمن يرى الدنيا وتقلبها باهلها كيف يطمئن اليها انا الله لا اله الا انا محمد عبدى ورسولى وعن ابن عباس رضى على باب الجنة مكتوب انى انا الله لا اله الا انا محمد رسول الله لا اعذب من تحالها وذكر انه وجد على الحجارة القديمة مكتوب لا اله الا الله محمد تقى مصطفى وسيد امين وذكر المسعودى انه شاهد فى بعض بلاد خراسان مولودا ولد على احد جنبيه مكتوب لا اله الا الله وعلى الآخر مكتوب محمد رسول الله وذكر الاخبار ان بيلاد الصندورة الحمر مكتوبا عليه بالابيض لا اله الا الله محمد رسول الله وروى عن جعفر بن محمد عن ابيه قال اذا كان يوم القيمة ناد منادا لا يقوم من اسمه محمد فليدخل الجنة لكرامة اسمه صلى الله عليه وسلم وروى ابن القاسم فى سماعه وابن وهب فى جامعه عن مالك قال سمعت اهل مكة يقولون ما من بيت فيه اسم محمد الا نماه ورزق خيرا وعنه عليه الصلوة والسلام ما ضر احدكم ان يكون فى بيته محمد ومحمدان وثلثة وعن عبد الله ابن مسعود رضى الله ان الله نظر الى قلوب العباد فاختار منها قلب محمد عليه السلام فاصطفاه لنفسه فبعثه برسالته وحكى النقاش ان النبى صلى الله عليه وسلم لما نزلت وما كان لهم ان تؤذوا رسول الله ولا ان تنكحوا ازواجه من بعده ابدا قام خطيبا فقال يا معشر اهل الايمان ان الله فضلنى عليكم تفضيلا وفضل نسائى على نسائكم تفضيلا الحديث

الفصل الثانى فى تفضيله بما تضمنته كرامة الاسراء من المناجاة والرؤية وامامة الانبياء والعروج به الى سدرة المنتهى وما راى من آيات ربه الكبرى ومن خصائصه عليه السلام قصة الاسراء وما انطوت عليه من درجات الرقعة من مانية عليه الكتاب العزيز وشرحته صحاح الاخبار قال الله تعالى سبحان الذى اسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الآية وقال والنجم اذا هوى الى قوله ولقد راى من آيات ربه الكبرى فلا خلاف بين المسلمين

والرعب یسبقنی بین یدی امتی شهرا وطیب لی ولامتی الغنائم واحل لنا کثیرا من ما شدد علی من قبلنا ولم یجعل علینا فی الدین من حرج وعن ابی هریرة رض علیه السلام ما من نبی من الانبیاء الا وقد اعطی من الآیات ما مثله امن علیه البشر او انما کان الذی اوتیت وحیا اوحی الله الی فارجو ان اکون اکثرهم تابعا یوم القیمة معنی هذا الحدیث عندی لتحقق لبقاء المعجزة بالقیت الدنیا وسائر معجزات الانبیاء ذهبت للحین ولم یشاهدها الا الحاضرلها ومعجزة القرآن لقیف علیها قرن بعد قرن عیانا لا خبرا الی یوم القیمة وفیه کلام یطول شرحه هذا تحته وقد بسطنا القول فیه وفیما ذکر فیه سوی هذا آخر باب المعجزات وعن علی رضی الله عنه کل نبی اعطی سبعة نجباء من امته واعطانی بکلهم صلی الله علیه وسلم اربعة عشر نجیبا منهم ابوبکر وعمر وابن مسعود وعمار رض وقال صلی الله علیه وسلم ان الله قد حبس عن مکة الفیل وسلط علیها رسوله والمومنین وانها لا تحل لاحد بعدی وانما احلت لی ساعة من نهار وعن العرباض بن ساریة رض سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول انی عبد الله وخاتم النبیین وان آدم لمنجدل فی طینته وعدة ابی ابراهیم وبشارة عیسی بن مریم وعن ابن عباس رض قال ان الله فضل محمدا صلی الله علیه وسلم علی اهل السماء وعلی الانبیاء صلوات الله علیهم قالوا فما فضله علی اهل السماء قال ان الله قال لاهل السماء ومن یقل منهم انی الٰه من دونه الآیة وقال لمحمد انا فتحنا لک فتحا مبینا الآیة قالوا فما فضله علی الانبیاء قال ان الله قال وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه الآیة وقال لمحمد وما ارسلناک الا کافة للناس وعن خالد بن معدان ان نفرا من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم قالوا یا رسول الله اخبرنا عن نفسک مما تدری نحوه عن ابی ذر وشداد بن اوس وانس بن مالک رض فقال نعم انا دعوة ابی ابراهیم یعنی قوله ربنا وابعث فیهم رسولا منهم والبشری عیسی ورات امی حین حملت بی انه خرج منها نور اضاء لها بقصور بصری من ارض الشام واسترضعت فی بنی سعد بن بکر فبینا انا مع اخ لی خلف بیوتنا نرعی بهما لنا اذ جاءنی رجلان علیهما ثیاب بیض وفی حدیث آخر ثلثة رجال لطست من ذهب مملوءة ثلجا فاخذانی فشقا بطنی قال فی غیر هذا الحدیث من نحری الی مراق بطنی ثم استخرجا منه قلبی فشقاه فاستخرجا منه علقة سوداء فطرحاها ثم غسلا قلبی وبطنی بذلک الثلج حتی انقیاه قال فی حدیث آخر ثم تناول احدهما شیئا فاذا انجاتم فی یده من نور یحار الناظر دونه فختم به قلبی فاستلاء ایمانا وحکمة ثم اعاده مکانه وامر الاخر یده علی مفرق صدری فالتام وفی روایة اخری ان جبریل علیه السلام قال قلب وکیع ای شدید فیه عینان تبصران واذنان تسمعان ثم قال احدهما لصاحبه زنه بعشرة من امته فوزنتی بهم فرجحتهم ثم قال زنه بمائة من امته فوزنتی بهم فوزنتهم ثم قال زنه بالف من امته فوزنتی بهم فوزنتهم ثم قال دعه عنک فلو وزنته بامته لوزنها قال فی الحدیث الآخر ثم ضموانی الی صدورهم وقبلوا راسی وما بین عینی ثم قالوا یا حبیب لم تزع انک لو تدری ما یراد بک من الخیر لقرت عیناک وفی بقیة هذا الحدیث من قولهم ما اکرمک علی الله ان الله بعثک وملائکته قال فی حدیث ابی ذر ثم

الارض ومغاربها فلم ار رجلا افضل من محمد ولم ار بني اب افضل من بني هاشم وعن انس رض ان النبي صلى الله عليه وسلم اتى بالبراق
ليلة اسري به فاستصعب عليه فقال له جبرئيل بمحمد لتفعل بنا فما ركبك احد اكرم على الله منه فارفض عرقا وعن ابن عباس رض
عليه السلام لما خلق الله ادم اهبطني في صلبه الى الارض وجعلني في صلب نوح في السفينة وقذف بي في النار في صلب
ابراهيم ثم ينزل ينقلني في الاصلاب الكريمة الى الارحام الطاهرة حتى اخرجني بين ابوي لم يلتقيا على سفاح قط والى هذا
اشار العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه بقوله فيه من قبلها طبت في الظلال وفي + مستودع حيث يخصف الورق +
ثم هبطت البلاد لا بشر + انت ولا مضغة لا علق + بل نطفة تركب السفين + وقد الجم نسرا واهله الغرق + +
تنقل من صالب الى رحم + اذا مضى عالم بلا طبق + حتى احتوى بيتك المهيمن من + خندف عليا تحتها النطق +
وانت لما ولدت اشرقت الارض + وضاءت بنورك الافق + فنحن في ذلك الضياء وفي + النور وسبل الرشاد
نخترق + وروي عنه صلى الله عليه وسلم ابو ذر وابن عمر وابن عباس وابو هريرة وجابر بن عبد الله رض انه قال
اعطيت خمسا وفي بعضها سالم العطهن نبي قبلي نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا و
ايما رجل من امتي ادركته الصلوة فليصل واحلت لي الغنائم ولم تحل لنبي قبلي وبعثت الى الناس كافة واعطيت
الشفاعة وفي رواية بدل هذه الكلمة وقيل لي سل تعطه وفي رواية وعرض على امتي فلم يخف على التابع
من المتبوع وفي رواية لعثت الى الاحمر والاسود وقيل السود العرب لان الغالب على الوانهم الادمة فيهم من
السود والحمر العجم وقيل البيض والسود من الاسم وقيل الحمر الانس والسود الجن وفي الحديث الآخر عن
ابي هريرة رض نصرت بالرعب واوتيت جوامع الكلم وبينا انا نائم اوتيت بمفاتيح خزائن الارض فوضعت في يدي وفي
رواية اخر عنه وختم بي النبيون وعن عقبة بن عامر رض انه قال عليه السلام اني فرطكم وانا شهيد عليكم واني والله لانظر
الى حوضي الان واني قد اعطيت مفاتيح خزائن الارض واني والله ما اخاف عليكم ان تشركوا بعدي ولكني اخاف عليكم
ان تنافسوا فيها وعن عبد الله بن عمر رض ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انا محمد النبي الامي لا نبي بعدي اوتيت
جوامع الكلم وخواتمه وعلمت خزنة النار وحملة العرش وعن ابن عمر رض لعثت بين يدي الساعة ومن رواية ابن
رض عليه السلام قال قال الله تعالى سل يا محمد فقلت ما اسال يا رب اتخذت ابراهيم خليلا وكلمت موسى تكليما و
اصطفيت نوحا واعطيت سليمان ملكا لا ينبغي لاحد من بعده فقال الله تعالى ما اعطيتك خيرا من ذلك اعطيتك
رحمتي اسمك مع اسمي ينادى به في جوف السماء وجعلت الارض طهورا لك ولامتك وغفرت لك ما تقدم من ذنبك
وما تاخر فانت تمشي في الناس مغفورا لك ولم اصنع ذلك لاحد قبلك وجعلت قلوب امتك مصاحفها وجنات لك
شفاعتك ولم اخبا ها لنبي قبلك وفي حديث آخر رواه حذيفة رض لبشرني ربي اول من يدخل الجنة معي من امتي
سبعون الفا مع كل الف سبعون الفا ليس عليهم حساب واعطاني الا تجمع امتي على الا تغلب واعطاني النصر بالغرة

ولا ینصرفون الا عن ذواق قیل عن علم متعلمو ینبغی ان یکون علی ظاهره ای فی القلیل والاکثر والعتاد العدة والاشیٔ الحاضر المعد الموازرة المعاونة وقوله لا یلوظن الا ماکن ای لا یتخذ للصلاة موضعا معلوما وقد ورد نهیه عن هذا مفسرا فی غیر هذا الحدیث وصابره ای حبس نفسه علی ما یرید صاحبه ولا تؤبن فیه الحرم ای لا یذکرن بسوء ولا تثنی علانیة ای لا یتحدث بها ای لم تکن فیه فلتة وان کانت من احد ستر وبرفدون لیمنون والسنخاب الکثیر الصباح وقوله لا یقبل الثناء الا من مکافی قیل من یقتصد فی ثنائه ومدحه وقیل الا من مسلم وقیل الا من مکافی علی ید سبقت من النبی صلی الله علیه وسلم له ولیستفز یستخفه وفی حدیث اخر فی وصفه منهوس العقب ای قلیل لحمها وهاذب الاشفار ای طویل شعرها

الباب الثالث فیما ورد من صحیح الاخبار ومشهورها بالعظیم قدره عند ربه ومنزلته وما خصه به فی الدارین من کرامته صلی الله علیه وسلم للاخلاف انه اکرم البشر وسید ولد آدم وافضل الناس منزلة عند الله واعلاهم درجة واقربهم زلفی واعلم ان الاحادیث الواردة فی ذلک کثیرة جدا وقد اقتصرنا منها علی صحیحها ومنتشرها وحصرنا معانی ما ورد منها فی اثنی عشر فصلا

الفصل الاول فیما ورد من ذکر مکانته عند ربه والاصطفاء ورفعة الذکر والتفضیل وسیادته ولآدم وما خصه به فی الدنیا من فرایا الرتب وبرکة اسمه الطیب اخبرنا الشیخ ابو محمد عبد الله ابن احمد العدل افتا بلفظه ثنا ابو الحسن الفرغانی حدثتنا ام القسم بنت ابی بکر بن یعقوب عن ابیها ثنا حاتم وهو ابن عقیل عن یحیی وهو ابن اسمعیل عن یحیی الحمانی ثنا قیس عن الاعمش عن عباية بن ربعی عن ابن عباس رض قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الله تعالی قسم الخلق قسمین فجعلنی من خیرهم قسما فذلک قوله اصحاب المیمنة واصحاب المشئمة فانا من اصحاب المیمنة وانا خیر اصحاب المیمنة ثم جعل القسمین اثلاثا فجعلنی فی خیرها ثلثا وذلک قوله واصحاب المیمنة واصحاب المشئمة والسابقون السابقون فانا من السابقین وانا خیر السابقین ثم جعل الاثلاث قبائل فجعلنی من خیرها قبیلة وذلک قوله وجعلناکم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اکرمکم عند الله اتقیکم وانا اتقی ولد آدم واکرمهم علی الله ولا فخر ثم جعل القبائل بیوتا فجعلنی من خیرها بیتا ولا فخر فذلک قوله انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس اهل البیت ویطهرکم تطهیرا وعن ابی هریرة رض قال قالوا یا رسول الله متی وجبت لک النبوة قال وآدم بین الروح والجسد وعن واثلة ابن الاسقع قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الله اصطفی من ولد آدم ابراهیم واصطفی من ولد ابراهیم اسمعیل واصطفی من ولد اسمعیل بنی کنانة واصطفی من بنی کنانة قریشا واصطفی من قریش بنی هاشم واصطفانی من بنی هاشم ومن حدیث انس رض انا اکرم ولد آدم علی ربی ولا فخر وفی حدیث ابن عباس رض انا اکرم الاولین والآخرین ولا فخر وعن عائشة رضی الله عنها علیه السلام اتانی جبریل فقال قلبت مشارق

وهو مثل قوله فی الحدیث الآخر لیس بالطویل الممغط والشعر الرجل الذی کانه منشط فتکسر قلیلا لیس بسبط ولا جعد
والعقیقة شعر الراس اراد ان الفرقت بین ذوائبها فرقها والا ترکها مفروصة ویروی وعقیصة وازهر اللون نیره وقیل
ازهر حسن ومنه زهرة الحیوة الدنیا ای زینتها وهذا کما قال فی الحدیث الآخر لیس بالابیض الامهق ولا بالادم والامهق
هو الناصع البیاض والادم الاسمر اللون ومثله فی الحدیث الآخر ابیض مشرب ای فیه حمرة والحاجب الازج المقوس الطویل
الوافر الشعر والاقنی السائل الانف المرتفع وسطه والاشم الطویل قصبة الانف والقرن اتصال شعر الحاجبین وضده
البلج وقع فی حدیث ام معبد وصفه بالقرن والادعج الشدید سواد الحدقة وفی الحدیث الآخر اشکل العین وسحر العین
وهو الذی فی بیاضها حمرة والضلیع الواسع والشنب رونق فی الاسنان وماؤها وقیل رقتها وتحزیرها کما یوصف به
اسنان الشباب والفلج فرق بین الثنایا ورقیق المسربة خیط الشعر الذی بین الصدر والسرة باذن ذو انجم ومتماسک
معتدل الخلق کمیسک بعضه بعضا مثل قوله فی الحدیث الآخر لم یکن بالمطهم ولا بالمکلثم ای لیس بمستدیر اللحم والمکلثم
القصیر الذقن وسواء البطن والصدر ای مستویهما ومشیح الصدر ان صحت هذه اللفظة فتکون من الاقبال وهو احد معانی
اشاح ای انه کان بادی الصدر ولم یکن فی صدره تقعس وهو تطامن من فیه وینبغی ان یصحح قوله قبل سواء البطن والصدر ای لیس بمتقاعس
الصدر ولا بمقاعس البطن ولعل اللفظ مشیح بالشین وفتح المیم بمعنی عریض کما وقع فی الروایة الاخری وحکاه ابن درید وهو للکراد کبیر
رؤس العظام وهو مثل قوله فی الحدیث الآخر جلیل المشاش والکتد والمشاش رؤس المناکب والکتد مجتمع الکتفین والذراعین
وشثن الکفین والقدمین لحیمهما والزندان عظما الذراعین وسائل الاطراف ای طویل الاصابع وذکر ابن الانباری
انه روی سائل الاطراف او قال سائر الاطراف بالنون وهما بمعنی تبدل اللام من النون ان صحت الروایة بهما واما
علی الروایة الاخری فسائل الاطراف فاشارة الی فخامته وجوارحه کما وقعت مفصلة فی الحدیث ورحب الراحة ای واسعها
وقیل کنایة عن سعة العطاء والجوهان الاخمصین ای متجافی اخمص القدم وهو الموضع الذی لا تناله الارض من
وسط القدمین وینسیح القدمین ای املسهما ولهذا قال ینبو عنهما الماء وفی حدیث ابی هریرة خلاف هذا قال فیه
اذا وطئ بقدمه وطئ بکلها لیس له اخمص وهذا یوافق معنی قوله مسیح القدمین وبه قالوا سمی المسیح عیسی بن مریم
ای لم یکن له اخمص وقیل مسیح لانحسار الماء علیهما وهذا ایضا یخالف قوله شثن القدمین وانقلع رفع الرجل بقوة ولتکفؤ
المیل الی سنن المشی وقصده والهون الرفق والوقار والذریع الواسع الخطو ای ان مشیه کان یرفع فیه رجلیه
مشرعة ویمد خطوه بخلاف مشیة المختال ویقصد سمته وکل ذلک برفق وتثبت ودون عجلة کما قال فکانما
ینحط من صبب وقوله لفتیح الکلام ویختم باشداقه ای لسعة فمه والعرب تتماوح بهذا وتذم لصغر الفم واشاح مال وانقبض
وحب الغمام البرد وقوله فیروز ذلک بالنخاصة علی العامة ای جعل من جزء نفسه الیه جعل النخاصة الیه فتوصل عنه الفاعل
وقیل یجعل منه للنخاصة ثم یبدلها فی جزء آخر بالعامة ویدخلون رسولا ای یحتاجون الیه وطالبین لما عنده والـ

ولا یقبل من احد غیرہ قال فی حدیث سفین بن وکیع یدخلون رواداً ولا یفرقون الا عن ذوات ویخرجون ادلة یعنی
فقہا قلت فاخبرنی عن مخرجہ کیف کان یصنع فیہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخزن لسانہ الا من ما
یعنیہم ویؤلفہم ولا یفرقہم یکرم کریم کل قوم ویولیہ علیہم ویحذر الناس ویحترس منہم من غیر ان یطوی عن احد بشرہ
وخلقہ ویتفقد اصحابہ ویسأل الناس عما فی الناس ویحسن الحسن ویصوبہ ویقبح القبیح ویوہنہ معتدل الامر غیر
مختلف ولا یغفل مخافة ان یغفلوا او یملوا لکل حال عندہ عتاد لا یقصر عن الحق ولا یجاوزہ الی غیرہ الذین
یلونہ من الناس خیارہم وافضلہم عندہ اعمہم نصیحة فاعظمہم عندہ منزلة احسنہم مواساة وموازرة فسألتہ عن مجلسہ
عن ما کان یصنع فیہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یجلس ولا یقوم الا علی ذکر اللہ ولا یوطن
الاماکن وینہی عن ایطانہا واذا انتہی الی القوم جلس حیث ینتہی بہ المجلس ویأمر بذلک ویعطی کل جلسائہ نصیبہ حتی لا یحسب
جلیسہ ان احدا اکرم علیہ منہ من جالسہ او قاربہ بوجاجة صابرہ حتی یکون ہو المنصرف عنہ من سألہ حاجة لم یردہ الا بہا
او بمیسور من القول قد وسع الناس بسطہ وخلقہ فصار لہم ابا وصاروا عندہ فی الحق سواء مجلسہ مجلس حلم وحیاء وصبر وامانة
لا ترفع فیہ الاصوات ولا تؤبن فیہ الحرم ولا تنثی فلتاتہ
روایة الاخری صاروا عندہ فی الحق سواء مجلسہ مجلس حلم وحیاء وصبر وامانة لا ترفع فیہ الاصوات ولا تؤبن فیہ الحرم ولا تنثی فلتاتہ
وہذہ الکلمة من غیر الروایتین یتعاطفون فیہ بالتقوی متواضعین یوقرون فیہ الکبیر ویرحمون الصغیر ویؤثرون ذا
الحاجة ویرحمون الغریب فسألتہ عن سیرتہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سیرتہ فی جلسائہ فقال کان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم دائم البشر سہل الخلق لین الجانب لیس بفظ ولا غلیظ ولا سخاب ولا فحاش ولا عیاب
ولا مداح یتغافل عما لا یشتہی ولا یؤیس منہ قد ترک نفسہ من ثلث من المراء والاکثار وما لا یعنیہ وترک الناس
من ثلث وکان لا یذم احدا ولا یعیرہ ولا یطلب عورتہ ولا یتکلم الا فیما یرجو ثوابہ اذا تکلم اطرق جلساؤہ کانما
علی رؤسہم الطیر واذا سکت تکلموا ولا یتنازعون عندہ الحدیث من تکلم عندہ انصتوا لہ حتی یفرغ حدیثہم
حدیث اولہم یضحک من ما یضحکون منہ ویتعجب مما یتعجبون منہ ویصبر للغریب علی الجفوة فی المنطق ویقول اذا
رأیتم صاحب الحاجة یطلبہا فارفدوہ ولا یقبل الثناء الا من مکافئ ولا یقطع علی احد حدیثہ حتی یجوزہ فیقطعہ
بانتہاء او قیام مہنا انتہی حدیث سفین بن وکیع وزاد الآخر قلت کیف کان سکوتہ صلی اللہ علیہ وسلم قال کان
سکوتہ علی اربع علی الحلم والحذر والتقدیر والتفکر فاما التقدیر ففی تسویة النظر والاستماع بین الناس واما
تفکرہ ففیما یبقی ویفنی وجمع لہ الحلم صلی اللہ علیہ وسلم فی الصبر فکان لا یغضبہ شیء لیستفزہ وجمع لہ فی الحذر اربع
اخذہ بالحسن لیقتدی بہ وترکہ القبیح لینتہی عنہ واجتہاد الرای بما اصلح امتہ والقیام لہم بما جمع لہم من امر
الدنیا والآخرة انتہی الوصف بحمد اللہ تعالی وعونہ

الفصل السادس والعشرون فی تفسیر غریب ہذا الحدیث ومشکلہ قولہ المتذب ای المبالغ والطول فی نخافتہ

وهو مثل قوله فی الحدیث الآخر لیس بالطویل الممغط والشعر الرجل الذی کانه منشط فتکسر قلیلا لیس بسبط ولا جعد
والعقیقة شعر الراس اراد ان الفرقت من ذوائبه فرقها والا ترکها مفروقة ویروی وعقیصته وازهر اللون نیره وقیل
ازهر حسن ومنه زهرة الحیوة الدنیا ای زینتها وهذا کما قال فی الحدیث الآخر لیس بالابیض الامهق ولا بالادم ولا امهق
هو الناصع البیاض والادم الاسمر اللون ومثله فی الحدیث الآخر ابیض مشرب ای فیه حمرة والحاجب الازج المقوس الطویل
الوافر الشعر والاقنی السائل الانف الممر تفع وسطه والاشم الطویل قصبته الانف والقرن اتصال شعر الحاجبین وضده
البلج وقع فی حدیث ام معبد وصفه بالقرن والادعج الشدید سواد الحدقة وفی الحدیث الآخر اشکل العین واهدب العین
وهو الذی فی بیاضها حمرة والضلیع الواسع والشنب رقة فی الاسنان وماؤها وقیل رقتها وتحزیرها کما یوجد فی
اسنان الشباب والفلج فرق بین الثنایا ورقیق المسربة خیط الشعر الذی بین الصدر والسرة باذن ذو الجم ومتماسک
معتدل الخلق تمیسک بعضه بعضا مثل قوله فی الحدیث الآخر لم یکن بالمطهم ولا بالمکلثم ای لیس بمستدیر اللحم والمکلثم
القصیر الذقن وسواء البطن والصدر ای مستویهما ومشیح الصدر ان صحت هذه اللفظة فتکون من الاقبال وهو احد معانی
اشاح ای انه کان بادی الصدر ولم یکن فی صدره تقعس وهو تطامن من فیه وتهیضح قوله قبل سواء البطن والصدر ای لیس بمتقاعس
الصدر ولا بمقاض البطن ولعل اللفظ مشیح بالشین وفتح المیم بمعنی عریض کما وقع فی الروایة الاخری وحکاه ابن درید والکراديس
رؤس العظام وهو مثل قوله فی الحدیث الآخر جلیل المشاش والکتد والمشاش رؤس المناکب والکتد مجتمع الکتفین والبیهم
وشثن الکفین والقدمین لحیمهما والزندان عظما الزراعین وسائل الاطراف ای طویل الاصابع وذکر بن الانباری
انه روی سائل اللطراف او قال سهان الاطراف بالنون وهما بمعنی تبدل اللام من النون ان صحت الروایة بهما واما
علی الروایة الاخری فسائل الاطراف فاشارة الی فخامة مجاورها کما وقعت مفصلة فی الحدیث ورحب الراحة ای واسعها
وقیل کنایة عن سعة العطاء والبجوة ظهر ان الاخمصین ای متجافی اخمص القدم وهو الموضع الذی لا تنالہ الارض من
وسط القدمین وسیح القدمین ای املسهما ولهذا قال ینبو عنهما الماء وفی حدیث ابی هریرة خلاف هذا قال فیه
افاء وطئ بقدمه وطئ بکلها لیس له اخمص وهذا یوافق معنی قوله مسیح القدمین وبه قالوا اسمی ابی مسیحا لیسی بن مریم
ای لم یکن له اخمص وقیل مسیح لا لحم علیهما وهذا ایضا یخالف قوله شثن القدمین وانمقلع رفع الرجل بقوة وانکفوء
المیل الی سنن المشی وقصده والهون الرفق والوقار والذریع الواسع الخطو ای ان مشیه کان یرفع فیه عالیه
مشرعة ویمد خطوه بخلاف مشیة المختال ویقصد سمته وکل ذلک برفق وتثبت ودون عجلة کما قال فکأنما
ینحط من صبب وقوله ینفتح الکلام ویختم باشداقه ای لسعتها فیه والعرب تتماوح بهذا وتذم لصغر الفم واشاح مال وانتصب
رحب الفغام البرد وقوله فیرد ذلک بالنخاصة علی العامة ای جعل من جزء نفسه الیه وصل النخاصة الیه فتوصل عنه الفاظه
وقیل یجعل منه للنخاصة ثم یبدلها فی جزء آخر بالعامة ویدخلون رواده ای یستمتعون الیه وطالبین لما عنده وا

ولا یقبل من احد غیرہ قال فی حدیث سفین بن وکیع یدخلون رواداً ولا یفترقون الا عن ذواق ویخرجون ادلۃ یعنی فقہاء قلت فاخبرنی عن مخرجہ کیف کان یصنع فیہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مخزن لسانہ الا من ما یعنیہم ویؤلفہم ولا یفرقہم اکرم کل قوم ولیہ علیہم ویحذر الناس ویحترس منہم من غیر ان یطوی عن احد بشرہ وخلقہ ویتفقد اصحابہ ویسأل الناس عما فی الناس ویحسن الحسن ویصوبہ ویقبح القبیح ویوہنہ معتدل الامر غیر مختلف ولا یغفل مخافۃ ان یغفلوا او یملوا لکل حال عندہ عتاد لا یقصر عن الحق ولا یجاوزہ الی غیرہ الذین یلونہ من الناس خیارہم وافضلہم عندہ اعمہم نصیحۃ واعظمہم عندہ منزلۃ احسنہم مواساۃ وموازرۃ فسالتہ عن مجلسہ عن ماکان یصنع فیہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یجلس ولا یقوم الا علی ذکر اللہ ولا یوطن الاماکن وینہی عن ایطانہا واذا انتہی الی القوم جلس حیث ینتہی بہ المجلس ویأمر بذلک ویعطی کل جلسائہ نصیبہ حتی لا یحسب جلیسہ ان احدا اکرم علیہ منہ من جالسہ او قاربہ لحاجۃ صابرہ حتی یکون ہو المنصرف عنہ من سألہ حاجۃ لم یردہ الا بہا او بمیسور من القول قد وسع الناس بسطہ وخلقہ فصار لہم ابا وصاروا عندہ فی الحق متقاربین یتفاضلون فیہ بالتقوی وفی روایۃ الاخری صاروا عندہ فی الحق سواء مجلسہ مجلس حلم وحیاء وصبر وامانۃ لا ترفع فیہ الاصوات ولا تؤبن فیہ الحرم ولا تنثی فلتاتہ وہذہ الکلمۃ من غیر الروایتین یتعاطفون فیہ بالتقوی متواضعین یوقرون فیہ الکبیر ویرحمون الصغیر ویؤثرون ذا الحاجۃ ویرحمون الغریب فسالتہ عن سیرتہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سیرتہ فی جلسائہ فقال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دائم البشر سہل الخلق لین الجانب لیس بفظ ولا غلیظ ولا صخاب ولا فحاش ولا عیاب ولا مداح یتغافل عما لا یشتہی ولا یؤیس منہ قد ترک نفسہ من ثلث من المراء والاکثار وما لا یعنیہ وترک الناس من ثلث کان لا یذم احدا ولا یعیرہ ولا یطلب عورتہ ولا یتکلم الا فیما یرجو ثوابہ اذا تکلم اطرق جلساؤہ کانما علی رؤسہم الطیر واذا سکت تکلموا ولا یتنازعون عندہ الحدیث من تکلم عندہ انصتوا لہ حتی یفرغ حدیثہم حدیث اولہم یضحک من ما یضحکون منہ ویتعجب مما یتعجبون منہ ویصبر للغریب علی الجفوۃ فی المنطق ویقول اذا رأیتم صاحب الحاجۃ یطلبہا فارفدوہ ولا یطلب الثناء الا من مکافئ ولا یقطع علی احد حدیثہ حتی یجوزہ فیقطعہ بانتہاء او قیام مہنا انتہی حدیث سفین بن وکیع وزاد الآخر قلت کیف کان سکوتہ صلی اللہ علیہ وسلم قال کان سکوتہ علی اربع علی الحلم والحذر والتقدیر والتفکر فاما التقدیر ففی تسویۃ النظر والاستماع بین الناس واما تفکرہ ففیما یبقی ویفنی وجمع لہ الحلم صلی اللہ علیہ وسلم فی الصبر فکان لا یغضبہ شیء لیستفزہ وجمع لہ فی الحذر اربع اخذہ بالحسن لیقتدی بہ وترکہ القبیح لینتہی عنہ واجتہاد الرای بما اصلح امتہ والقیام لہم بما جمع لہم من امر الدنیا والآخرۃ انتہی الوصف بحمد اللہ تعالی وعونہ

الفصل السادس والعشرون فی تفسیر غریب ہذا الحدیث ومشکلہ قولہ المتدب ای المتبین والطول فی نخافۃ

فی وصف جماعۃ منھم انی لکم رسول امین وقال ان خیر من استاجرت القوی الامین وقال فاصبر کما صبر اولوا العزم
من الرسل وقال ووھبنا لہ اسحق ویعقوب کلا ھدینا الی قولہ فبھدیھم اقتدہ فوصفھم باوصاف جمۃ من الصلاح
والھدی والاجتباء والحکم والنبوۃ وقال فبشرناہ بغلام علیم وحلیم وقال ولقد فتنا قبلھم قوم فرعون وجاءھم
رسول کریم الی امین وقال ستجدنی ان شاء اللہ من الصابرین وقال فی اسمعیل انہ کان صادق الوعد
الآیتین وفی موسی علیہ السلام انہ کان مخلصا وفی سلیمان نعم العبد انہ اواب وقال واذکر عبادنا ابراھیم
واسحق ویعقوب اولی الایدی والابصار الی قولہ الاخیار وفی داؤد انہ اواب ثم قال وشددنا ملکہ و
اتیناہ الحکمۃ وفصل الخطاب وقال عن یوسف اجعلنی علی خزائن الارض انی حفیظ علیم وفی موسی ستجدنی ان شاء اللہ صابرا وقال
سبحانہ وتعالی حکایۃ عن شعیب علیہ السلام ستجدنی ان شاء اللہ من الصالحین وقال اللہ تعالی عنہ وما
ارید ان اخالفکم الی ما انھیکم عنہ ان ارید الا الاصلاح ما استطعت وقال ولو ما اتیناہ حکما وعلما وقال انھم کانوا
یسارعون فی الخیرات الآیۃ وقال سفین ھو الحزن الدائم وفی ای کثیرۃ ذکر فیھا من خصالھم ومحاسن اخلاقھم
الدالۃ علی کمالھم وجاء من ذلک فی الاحادیث کثیر کقولہ صلی اللہ علیہ وسلم انما الکریم ابن الکریم ابن الکریم
یوسف بن یعقوب بن اسحق بن ابراھیم نبی بن نبی بن نبی بن نبی وفی حدیث انس وکذلک الانبیاء تنام
اعینھم ولا تنام قلوبھم وروی ان سلیمان کان مع ما اعطی من الملک لا یرفع بصرہ الی السماء تخشعا وروی
اللہ وکان یطعم الناس لذائذ الاطعمۃ ویاکل خبز الشعیر واوحی اللہ الیہ یا راس العابدین وابن محجۃ الزاھدین
وکانت العجوز تعترضہ وھو علی الریح فی جنودہ فیامر الریح فتقف فینظر فی حاجتھا ویمضی وقیل لیوسف
مالک تجوع وانت علی خزائن الارض فقال اخاف ان اشبع والنسی الجائع وروی ابو ھریرۃ رضی اللہ عنہ
علیہ السلام حقق علی داؤد القرآن فکان یامر دابتہ فتسرج فیقرأ القرآن قبل ان تسرج ولا یاکل الا من
عمل یدیہ قال اللہ تعالی والنا لہ الحدید ان اعمل سابغات وقدر فی السرد الآیۃ وکان سأل ربہ ان یرزقہ
عملا بیدہ یغنیہ عن بیت مال اللہ وقال علیہ السلام احب الصلوۃ الی اللہ صلوۃ داؤد واحب الصیام
الی اللہ صیام داؤد وکان ینام نصف اللیل ویقوم ثلثہ وینام سدسہ ویصوم یوما ویفطر یوما وکان یلبس
الصوف ویفترش الشعر ویاکل خبز الشعیر بالملح والرماد ویمزج شرابہ بالدموع ولم یرضاحکا بعد الخطیئۃ ولا
شاخصا ببصرہ الی السماء حیاء من ربہ ولم یزل باکیا حیوتہ کلھا وقیل بکی حتی نبت العشب من دموعہ
وحتی اتخذت الدموع فی خدہ اخدودا وقیل کان یخرج متنکرا یتعرف سیرتہ فسمع الثناء علیہ فیہ فزاد اتضاعا
وقیل لعیسی علیہ السلام لو اتخذت حمارا قال انا اکرم علی اللہ من ان اشغلہ بحمار وکان یلبس الشعر ویاکل الشجر
ولم یکن لہ بیت ان ما یدرکہ النوم نام وکان احب الاسماء الیہ ان یقال لہ المسکین وقیل ان موسی علیہ السلام

عائشة قالت قام رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم بآیۃ من القرآن لیلۃ وعن عبد اللہ بن الشخیر اتیت رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم وہو یصلی ولجوفہ ازیز کازیز المرجل قال ابن ابی ہالۃ کان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم متواصلا الاحزان دائم الفکر لیست لہ راحۃ وقال علیہ السلام انی لاستغفر اللہ فی الیوم مائۃ مرۃ وروی سبعین مرۃ وعن علی رضی اللہ عنہ قال سالت رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم عن سنتہ فقال المعرفۃ راس مالی والعقل اصل دینی والحب اساسی والشوق مرکبی وذکر اللہ انیسی والثقۃ کنزی والحزن رفیقی والعلم سلاحی والصبر ردائی والرضا غنیمتی والعجز فخری والزہد حرفتی والیقین قوتی والصدق شفیعی والطاعۃ حسبی والجہاد خلقی وقرۃ عینی فی الصلوۃ وفی حدیث آخر وثمرۃ فوادی فی ذکرہ وغمی للحل امتی وشوقی الی ربی

الفصل الرابع والعشرون

اعلم وفقنا اللہ وایاک ان صفات جمیع الانبیاء والرسل صلوۃ اللہ علیہم من کمال الخلق وحسن الصورۃ وشرف النسب وحسن الخلق وجمیع المحاسن ہی فی ہذہ الصفۃ لانہا صفات الکمال والتمام البشری والفضل الجمیع لہم صلوۃ اللہ علیہم اذ رتبتہم اشرف الرتب ودرجاتہم ارفع الدرجات لکن فضل اللہ بعضہم علی بعض قال اللہ تعالی تلک الرسل فضلنا بعضہم علی بعض وقال اللہ تعالی ولقد اخترناہم علی علم علی العالمین وقد قال علیہ السلام ان اول زمرۃ یدخلون الجنۃ علی صورۃ القمر لیلۃ البدر ثم قال آخر الحدیث علی خلق رجل واحد علی صورۃ ابیہم ادم علیہ السلام طولہ ستون ذراعا فی السماء وفی حدیث ابی ہریرۃ رایت موسی فاذا ہو رجل ضرب رجل اقنی کانہ من رجال شنوءۃ ورایت عیسی فاذا ہو رجل ربعۃ کثیر خیلان الوجہ احمر کانما خرج من دیماس وفی حدیث آخر سبط مثل السیف قال وانا اشبہ ولد ابراہیم بہ وقال فی حدیث آخر فی صفۃ موسی کاحسن ما انت رائی من ادم الرجال وفی حدیث ابی ہریرۃ عنہ صلے اللہ علیہ وسلم ما بعث اللہ تعالی من بعد لوط علیہ السلام نبیا الا فی ذروۃ من قومہ ویروی فی ثروۃ ای کثرۃ ومنعۃ وحکی الترمذی عن قتادہ رواہ الدارقطنی من حدیث قتادہ عن انس ما بعث اللہ نبیا الا حسن الوجہ حسن الصوت وکان نبیکم احسنہم وجہا واحسنہم صوتا وفی حدیث ہرقل وسالتک عن نسبہ فذکرت انہ فیکم ذو نسب وکذلک الرسل تبعث فی انساب قومہا وقال اللہ تعالی فی ایوب انا وجدناہ صابرا نعم العبد انہ اواب وقال اللہ تعالی یا یحیی خذ الکتاب بقوۃ الی قولہ ویوم یبعث حیا وقال ان اللہ یبشرک بیحیی مصدقا الی الصالحین وقال ان اللہ اصطفی آدم ونوحا وال ابراہیم وآل عمران علی العالمین وقال اللہ تعالی فی نوح انہ کان عبدا شکورا وقال اللہ تعالی ان اللہ یبشرک بکلمۃ منہ اسمہ المسیح الی الصالحین وقال فی عبد اللہ انی الکتاب الی ما دمت حیا وقال اللہ تعالی یا ایہا الذین آمنوا لا تکونوا کالذین آذوا موسی الآیۃ وقال للنبی صلے اللہ علیہ وسلم کان موسی رجلا حییا ستیرا ما یری من جسدہ شیء استحیاء الحدیث وقال اللہ تعالی عنہ فوہب لی ربی حکما الآیۃ وقال

صلوتی وکان منام احیانا علی سریر مرمول لشبر لطیہ حتی یوثر فی جنبہ وعن عائشۃ قالت لم یمتلی جوف النبی صلی اللہ علیہ وسلم شبعا قط ولم یبث شکوی الی احد وکانت الفاقۃ احب الیہ من الغنی وان کان لیطیل جائعا یلتوی طول لیلتہ من الجوع فلا یمنعہ صیام یومہ ولو شاء اسال ربہ جمیع کنوز الارض وثمارہا ورغد عیشہا ولقد کنت ابکی لہ رحمۃ من مارای بہ وامسح بیدی علی بطنہ من مابہ من الجوع واقول لنفسی لک الفداء لو تبلغت من الدنیا بما یقوتک فیقول یا عائشۃ مالی وللدنیا اخوانی من اولی العزم من الرسل صبروا علی ما ہو اشد من ہذا فمضوا علی حالہم فقدموا علی ربہم فاکرم مابہم واجزل ثوابہم فاجدنی استحی ان ترفہت فی معیشتی ان تقصر بی غدا دونہم وما من شیء ہو احب الی من اللحوق باخوانی واخلائی قالت فاقام بعد الا شہرا حتی توفی صلی اللہ علیہ وسلم

الفصل الثالث والعشرون

واما خوفہ ربہ وطاعتہ لہ وشدۃ عبادتہ فعلی قدر علمہ بربہ ولذلک قال فیما حدثناہ ابو محمد بن عتاب قراءۃ منی علیہ ثنا ابو القسم الطرابلسی ثنا ابو الحسن القابسی ثنا ابو زید المروزی ثنا ابو عبد اللہ الفربری ثنا محمد بن اسمعیل ثنا یحیی بکر عن اللیث عن عقیل عن بن شہاب عن سعید بن المسیب ان ابا ہریرۃ کان یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو تعلمون ما اعلم لضحکتم قلیلا ولبکیتم کثیرا وفی روایتنا عن ابی عیسی الترمذی رفعہ الی ابی ذر انی اری مالا ترون واسمع مالا تسمعون اطت السماء وحق لہا ان تئط ما فیہا موضع اربع اصابع الا وملک واضع جبہتہ ساجدا للہ واللہ لو تعلمون ما اعلم لضحکتم قلیلا ولبکیتم کثیرا وما تلذذتم بالنساء علی الفرش ولخرجتم الی الصعدات تجارون الی اللہ لوددت انی شجرۃ تعضد رویٰ ہذا الکلام ورویت انی شجرۃ تعضد من قول ابی ذر نفسہ وہو اصح وفی حدیث المغیرۃ صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی انتفخت قدماہ وفی روایۃ کان یصلی حتی ترم قدماہ فقیل لہ الیس قد غفر لک ما تقدم من ذنبک وما تاخر قال افلا اکون عبدا شکورا ونحوہ عن ابی سلمۃ وابی ہریرۃ وقالت عائشۃ کان عمل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دیمۃ وایکم یطیق ما کان یطیق وقالت کان یصوم حتی نقول لا یفطر ویفطر حتی نقول لا یصوم ونحوہ عن ابن عباس وام سلمۃ وانس وقال کنت لا تشاء ان تراہ من اللیل مصلیا الا رایتہ مصلیا ولا نائما الا رایتہ نائما وقال عوف بن مالک کنت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ فاستاک ثم توضا ثم قام یصلی فقمت معہ فبدا فاستفتح البقرۃ فلا یمر علی آیۃ رحمۃ الا وقف فسال ولا یمر علی آیۃ عذاب الا وقف فتعوذ ثم رکع فمکث بقدر قیامہ یقول سبحان ذی الجبروت والملکوت والعظمۃ ثم سجد قال مثل ذلک ثم قرا آل عمران ثم سورۃ سورۃ یفعل مثل ذلک وعن حذیفۃ مثلہ وقال سجد نحوا من قیامہ وجلس بین السجدتین نحوا منہ وقال حتی قرا البقرۃ وآل عمران والنساء والمائدۃ وعن

والتقدیر والتفکر قالت عائشة رضی اللہ عنہا کان صلے اللہ علیہ وسلم یحدث حدیثا لو عدہ العاد احصاہ وکان صلی اللہ علیہ وسلم یحب الطیب والرائحة الحسنة ویستعملہما کثیرا ویحض علیہما ویقول حبب الی من دنیاکم ثلث النساء والطیب وجعلت قرة عینی فی الصلوة ومن مروتہ صلے اللہ علیہ وسلم نہیہ عن النفخ فی الطعام والشراب والامر بالاکل مما یلی والامر بالسواک

والقاء البراجم والروا جب واستعمال خصال الفطرة

الفصل الثانی والعشرون واما زہدہ فی الدنیا فقد تقدم من الاخبار اثناء ہذہ السیرة ما یکفی وحسبک من اقتصارہ منہا واعراضہ عن زہرتہا وقد سبقت الیہ بجدافیرہا وترادفت علیہ فتوحاتہا ان توفی صلے اللہ علیہ وسلم ودرعہ مرہونة عند یہودی فی نفقة عیالہ وہو یدعو ویقول اللہم اجعل رزق آل محمد قوتا حدثنا سفین بن العاصی والحسین بن محمد الحافظ والقاضی ابو عبد اللہ التمیمی قالوا وحدثنا احمد بن عمر ثنا ابو العباس الرازی ثنا ابو احمد السجزوی ثنا ابن سفین ثنا ابو الحسین بن الحجاج ثنا ابو بکر بن ابی شیبة حدثنا ابو معاویة عن الاعمش عن ابراہیم عن الاسود عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت ما شبع رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ثلثة ایام تباعا من خبز حتے مضے لسبیلہ وفی روایة اخری من خبز شعیر لو مین متوالیین ولو شاء لاعطاہ اللہ تعالی مالا یخطر ببال وفی روایة اخری ما شبع ال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم من خبز بر حتے لقی اللہ عز وجل وقالت عائشة ما ترک رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم دینارا ولا درہما ولا شاة ولا بعیرا وفی حدیث عمرو بن الحارث ما ترک الا سلاحہ وبغلتہ وارضا جعلہا صدقة قالت عائشة ولقد مات ومافی بیتی شیء یاکلہ ذو کبد الا شطر شعیر فی رف لی وقال لی انی عرض علی ان تجعل لی بطحاء مکة ذہبا فقلت لا یا رب اجوع یوما واشبع یوما فاما الیوم الذی اجوع فیہ فاتضرع الیک وادعوک واما الیوم الذی اشبع فیہ فاحمدک واثنی علیک وفی حدیث آخر ان جبرئیل نزل علیہ فقال یا محمد ان اللہ یقرئک السلام ویقول لک اتحب ان اجعل لک ہذہ الجبال ذہبا وتکون معک حیث ما کنت فاطرق ساعة ثم قال یا جبرئیل ان الدنیا دار من لا دار لہ ومال من لا مال لہ ولہا یجمعہا من لا عقل لہ فقال لہ جبرئیل ثبتک اللہ یا محمد بالقول الثابت وعن عائشة قالت ان کنا ال محمد لنمکث شہرا ما نستوقد نارا ان ہو الا الماء والتمر وعن عبد الرحمن بن عوف قال ہلک رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ولم یشبع ہو واہل بیتہ من خبز الشعیر وعن عائشة وابی امامة وابن عباس نحوہ قال ابن عباس کان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم یبیت ہو واہلہ اللیالی المتتابعة طاویا لا یجدون عشاء وعن انس قال ما اکل رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم علے خوان قط ولا فی سکرجة ولا خبز لہ مرقق ولا راے شاة سمیطا قط وعن عائشة انہا قالت کان فراشہ الذی ینام علیہ ادما حشوہ لیف وعن حفصة رضی اللہ عنہا قالت کان فراش رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم فی بیتی مسحا ثنیتہ تثنیتین فینام علیہ فثنیتہ ذات لیلة بارباع فلما اصبح قال ما فرشتم لی اللیلة فذکرنا ذلک لہ فقال ردوہ بحالہ فان وطارتہ منعتنی اللیلة

یعدل ان لم اعدل خبت وخسرت ان لم اعدل فقالت عائشة ما خیر رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم الا اختار ایسرہما
مالم یکن اثما فان کان اثما کان ابعد الناس منہ قال ابو العباس المبرد قسم کسری ایامہ فقال لصبیح یوم الریح للنوم
ویوم الغیم للصید ویوم المطر للشرب واللہو ویوم الشمس للحوائج قال ابن خالویہ ما کان اعرفہم بسیاسۃ دنیاہم
یعلمون ظاہرا من الحیوۃ الدنیا وہم عن الآخرۃ ہم غافلون ولکن نبینا صلے اللہ علیہ وسلم خزاہ اللہ عنا
خیر جزاء اللہ تعالی وجزاہ الاہلہ وجزاہ لنفسہ ثم خبر رجزرہ بینہ وبین الناس فکان صلے اللہ علیہ وسلم یستعین بالخاصۃ
علی العامۃ ویقول ابلغوا حاجۃ من لا یستطیع ابلاغی فانہ من ابلغ حاجۃ من لا یستطیع امنہ اللہ یوم الفزع
الاکبر وعن الحسن کان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم لا یاخذ احدا بقرف احد ولا یصدق احدا علی احد وذکر ابو جعفر
الطبری عن علی عنہ علیہ السلام ما ہممت بشیئ من کان اہل الجاہلیۃ یعملون بہ غیر مرتین کل ذلک یحول اللہ
بینی وبین ما ارید من ذلک ثم ہممت لیلۃ حتی اکرمنی اللہ برسالتہ قلت لیلۃ لغلام کان یرعی معی لو ابصرت
لی غنمی حتی ادخل مکۃ فاسمر بہا کما یسمر الشباب فخرجت لذلک حتی جئت اول دار من مکۃ سمعت عزفا بالدف
والمزامیر لعرس لبعضہم فجلست انظر فضرب علی اذنی فنمت فما ایقظنی الا مس الشمس فرجعت ولم اقض شیئا ثم
عرانی مرۃ اخری مثل ذلک ثم لم اہم بعد ذلک لبسوء

الفصل الحادی العشرون واما وقارہ صلے اللہ علیہ وسلم وصمتہ وتؤدتہ والمروۃ وحسن ہدیہ فحدثنا
ابو علی الیحیائی الحافظ اجازۃ وعارضت بکتابہ قال حدثنا ابو العباس الدلائی قال اخبرنا ابو ذر الہروی
نا ابو عبد اللہ الورقانی ثنا اللؤلؤی ثنا ابو داؤد ثنا عبد الرحمن بن سلام قال حدثنا حجاج بن محمد عن عبد الرحمن
بن ابی الزناد عن عمر بن عبد العزیز عن وہیب سمعت خارجۃ بن زید یقول کان النبی صلے اللہ علیہ وسلم
اوقر الناس فی مجلسہ لا یکاد یخرج شیئا من اطرافہ وروی ابو سعید بن الاعرابی قال کان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اذا جلس فی المجلس ہدیہ جلسۃ بین یدیہ وکذلک کان اکثر جلوسہ صلے اللہ علیہ وسلم محتبیا وعن جابر بن سمرۃ
انہ تربع ورد بما جلس القرفصاء وہو فی حدیث قیلۃ وکان صلے اللہ علیہ وسلم کثیر السکوت لا یتکلم فی غیر حاجۃ
یعرض عن من تکلم بغیر جمیل وکان ضحکہ تبسما وکلامہ فصلا لا فضول فیہ ولا تقصیر وکان ضحک اصحابہ عندہ
التبسم توقیرا لہ واقتداء بہ مجلسہ مجلس حلم وحیاء وخیر وامانۃ لا ترفع فیہ الاصوات ولا تؤبن فیہ الحرم اذا تکلم
اطرق جلساؤہ کانما علی رؤسہم الطیر وہم فی صفۃ نحیط تکفوا وہیشے ہوتا کانما نحیط من ہضب یفی
الحدیث الآخر اذا مشی مشی مجتمعا یعرف فی مشیتہ انہ غیر عرض ولا وکل ای غیر ضجر ولا کسلان وقال عبد اللہ
بن مسعود ان احسن الہدی ہدی محمد صلے اللہ علیہ وسلم وعن جابر بن عبد اللہ کان فی کلام رسول اللہ صلے اللہ علیہ
وسلم ترتیل او ترسیل حال ابن ابی ہالۃ کان سکوت رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم علی اربع علی الحلم والحذر

یا خیر البریۃ قال ذلک ابراہیم وسیاتی الکلام علی بقیۃ الاحادیث بعد ہذا ان شاء اللہ تعالی وعن عائشۃ رضی اللہ عنہا والحسن وابی سعید وغیرہم فی صفتہ صلی اللہ علیہ وسلم وبعضہم یزید علی بعض کان فی بیتہ فی مہنۃ اہلہ یفلی ثوبہ ویحلب شاتہ ویرقع ثوبہ ویخصف نعلہ ویخدم نفسہ ویقم البیت ویعقل البعیر ویعلف ناضحہ ویاکل مع الخادم ویعجن معہا ویحمل بضاعتہ من السوق وعن انس ان کانت الامۃ من اماء المدینۃ لتاخذ بید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتنطلق بہ حیث شاءت حتی تقضی حاجتہا ودخل علیہ رجل فاصابتہ من ہیبتہ رعدۃ فقال لہ ہون علیک فانی لست بملک انما انا ابن امراۃ من قریش تاکل القدید وعن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ دخلت السوق مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاشتری سراویل وقال للوزان زن وارجح وذکر القصۃ قال فوثب الی ید النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیقبلہا فجذب یدہ وقال ہذا تفعلہ الاعاجم بملوکہا ولست بملک انما انا رجل منکم ثم اخذ السراویل فذہبت لاحملہ فقال صاحب الشیء احق بشیئہ ان یحملہ

الفصل العشرون واما عدلہ صلی اللہ علیہ وسلم وامانتہ وعفتہ وصدق لہجتہ فکان صلی اللہ علیہ وسلم امین الناس وعدل الناس واعف الناس واصدقہم لہجۃ عند کل من اعترف لہ بذلک اصحابہ وعداہ وکان یسمی قبل نبوتہ الامین قال ابن اسحق کان یسمی الامین بما جمع اللہ فیہ من الاخلاق الصالحۃ وقال اللہ تعالی مطاع ثم امین اکثر المفسرین علی انہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ولما اختلف قریش وتحازبت عند بناء الکعبۃ فیمن یضع الحجر حکموا اول داخل علیہم فاذا بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم داخل وذلک قبل نبوتہ فقالوا ہذا محمد ہذا الامین قد رضینا بہ وعن الربیع ابن خثیم کان یتحاکم الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الجاہلیۃ قبل الاسلام وقال صلی اللہ علیہ وسلم واللہ انی لامین فی السماء وامین فی الارض حدثنا ابو علی الصدفی الحافظ بقرائتی علیہ ثنا ابو الفضل بن خیرون ثنا ابو یعلی بن زوج الحرۃ ثنا ابو علی السنجی ثنا محمد بن محبوب المروزی ثنا ابو عیسی الحافظ ثنا ابو کریب ثنا معاویۃ بن ہشام عن سفین عن ابی اسحق عن ناجیۃ بن کعب عن علی ان ابا جہل قال للنبی صلی اللہ علیہ وسلم انا لا نکذبک ولکن نکذب بما جئت بہ فانزل اللہ تعالی فانہم لا یکذبونک الآیۃ وروی غیرہ لا نکذبک کما انت عندنا بمکذب وقیل ان الاخنس بن شریق لقی ابا جہل یوم بدر فقال لہ یا ابا الحکم لیس ہنا غیرک وغیری یسمع کلامنا تخبرنی عن محمد صادق ام کاذب فقال ابو جہل واللہ ان محمدا لصادق وما کذب محمد قط وسال ہرقل عنہ ابا سفین فقال ہل کنتم تتہمونہ بالکذب قبل ان یقول ما قال قال لا وقال نضر بن الحارث القریشی قد کان محمد فیکم غلاما حدثا ارضاکم فیکم واصدقکم حدیثا واعظمکم امانۃ حتی اذا رایتم فی صدغیہ الشیب وجاءکم بما جاءکم بہ قلتم ساحر لا واللہ ما ہو بساحر وفی الحدیث عنہ ما لمست یدہ ید امراۃ قط لا یملک رقہا وفی حدیث علی فی وصفہ علیہ السلام اصدق الناس لہجۃ قال فی الصحیح وبحک فمن

عمرو بن السائب ان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کان جالسا یوما فاقبل ابوہ من الرضاعۃ فوضع لہ بعض ثوبہ یتعد علیہ ثم اقبلت امہ فوضع لھا شق ثوبہ من جانبہ الآخر فجلست علیہ ثم اقبل اخوہ من الرضاعۃ فقام رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم فاجلسہ بین یدیہ وکان یبعث الی ثویبۃ مولاۃ ابی لہب مرضعتہ لصبلۃ وکسوۃ فلما ماتت سال من بقی من قرابتہا فقیل لا احد وفی حدیث خدیجۃ رضی اللہ عنہا انہا قالت لہ صلے اللہ علیہ وسلم البشر فوا اللہ لا یخزیک اللہ ابدا انک لتصل الرحم وتحمل الکل وتقری الضیف وتکسب المعدوم وتقری الضیف

وتعین علی نوائب الحق

الفصل التاسع عشر واما تواضعہ صلے اللہ علیہ وسلم علی علو منصبہ ورفعۃ رتبتہ فکان اشد الناس تواضعا واعلمہم کبرا وحسبک انہ خیر بین ان یکون نبیا ملکا او نبیا عبدا فاختار ان یکون نبیا عبدا فقال لہ اسرافیل عند ذلک فان اللہ قد اعطاک بما تواضعت لہ انک سید ولد آدم یوم القیمۃ واول من تنشق الارض عنہ واول شافع حدثنا ابو الولید بن العواد لفقیہ رحمہ اللہ بقرائی علیہ فی منزلہ بقرطبۃ سنۃ سبع وخمسمائۃ ثنا ابو علی الحافظ ثنا ابو عمر وثنا ابن عبد المؤمن ثنا ابن داسۃ ثنا ابو داؤد ثنا ابو بکر بن ابی شیبۃ ثنا عبد اللہ بن نمیر عن مسعر عن ابی العنبس عن ابی العدلس عن ابی مرزوق عن ابی غالب عن ابی امامۃ قال خرج علینا رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم متوکیا علی عصی فقمنا لہ فقال لا تقوموا الا عاجم تعظم بعضہا بعضا وقال انما انا عبد آکل کما یاکل العبد واجلس کما یجلس العبد وکان صلے اللہ علیہ وسلم یرکب الحمار ویردف خلفہ ویعود المساکین ویجالس الفقراء ویجیب دعوۃ العبد ویجلس بین اصحابہ مختلطا بہم حیث ما انتہی بہ المجلس جلس فی حدیث عمر عنہ لا تطرونی کما اطرات النصاری ابن مریم انما انا عبد فقولوا عبد اللہ ورسولہ وعن انس ان امراۃ کان فی عقلہا شیء جائت فقالت ان لی الیک حاجۃ قال اجلسی یا ام فلان علی ای طرق المدینۃ شئت اجلس الیک حتی اقضی حاجتک قال فجلست فجلس الیہا صلے اللہ علیہ وسلم الیہا حتی فرغت من حاجتہا قال انس کان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم یرکب الحمار ویجیب دعوۃ العبد وکان یوم بنی قریظۃ علی حمار مخطوم بحبل من لیف علیہ اکاف قال وکان یدعا الی خبز الشعیر والاہالۃ السنخۃ فیجیب قال وجہز رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم علی رجل رغ وعلیہ قطیفۃ ما تساوی اربعۃ دراہم فقال اللہم اجعلہ حجا لا ریاء فیہ ولا سمعۃ بہذا وقد فتحت علیہ الارض وابدی فی حجہ ذلک مائۃ بدنۃ ولما فتحت علیہ مکۃ ودخلہا بجیوش المسلمین طاطا راسہ حتی کاد ان یمس قادمۃ تواضعا للہ تعالی ومن تواضعہ صلے اللہ علیہ وسلم قولہ لا تفضلونی علی یونس بن متی ولا تفضلونی بین الانبیاء ولا تخیرونی علی موسی ونحن احق بالشک من ابراہیم ولو لبثت ما لبث یوسف فی السجن لاجبت الداعی وقال للذی قال لہ

ولما کذبہ قومہ اتاہ جبرئیل علیہ السلام فقال لہ ان اللہ قد سمع قول قومک لک وما ردوا علیک وقد امر ملک الجبال لتامرہ بما شئت فیہم فنادا ہ ملک الجبال وسلم علیہ وقال لہ مرنی بما شئت ان شئت ان اطبق علیہم الاخشبین قال النبی صلے اللہ علیہ وسلم بل ارجو ان یخرج اللہ من اصلابہم من یعبد اللہ وحدہ ولا یشرک بہ شیئا وروے ابن المنکدر ان جبرئیل علیہ السلام قال للنبی صلے اللہ علیہ وسلم ان اللہ امر السماء والارض والجبال ان تطیعک فقال او آخرہ عن امتی العذاب لعل اللہ ان یتوب علیہم قالت عائشۃ رضی اللہ عنہا ما خیر رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم بین امرین الا اختار ایسیرہما وقال ابن مسعود رض کان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم یخولنا بالموعظۃ مخافۃ السامۃ علینا وعن عائشۃ رضی اللہ عنہا رکبت بعیرا وفیہ صعوبۃ فجعلت تردہ فقال لہا رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم علیک بالرفق

الفصل الثامن عشر واما خلقہ صلے اللہ علیہ وسلم فی الوفاء وحسن العہد وصلۃ الرحم فحدثنا

القاضی ابو عامر محمد بن اسمعیل بقراتی علیہ ثنا ابو بکر محمد بن محمد ثنا ابو اسحاق الجبال ثنا ابو محمد بن النحاس ثنا ابن الاعرابی ثنا ابو داؤد ثنا محمد بن یحیے ثنا محمد بن سنان ثنا ابراہیم بن طہمان عن بدیل عن عبد الکریم ابن عبد اللہ بن شقیق عن ابیہ عن عبد اللہ بن ابی الحمساء قال بایعت النبی صلے اللہ علیہ وسلم ببیع قبل ان یبعث ویقیت لہ بقیۃ فوعدتہ ان آتیہ بہا فی مکانہ فنسیت ثم ذکرت بعد ثلث فجئت فاذا ہو فی مکانہ فقال یا فتی لقد شققت علی انا ہہنا منذ ثلث انتظرک وعن انس قال کان النبی صلے اللہ علیہ وسلم اذا اتی بہدیۃ قال اذہبوا بہا الی بیت فلانۃ فانہا کانت صدیقۃ لخدیجۃ انہا کانت تحب خدیجۃ وعن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت ما غرت علی امراۃ ما غرت علی خدیجۃ لما کنت اسمعہ یذکرہا وان کان لیذبح الشاۃ فیہدیہا الی خلائلہا واستأذنت علیہ اختہا فارتاح الیہا ودخلت علیہ امراۃ فہش لہا واحسن السؤال عنہا فلما خرجت قال انہا کانت تاتینا ایام خدیجۃ وان حسن العہد من الایمان ووصفہ لبعضہم فقال کان لصیل ذوی رحمہ من غیر ان یؤثرہم علی من ہو افضل منہم وقال صلے اللہ علیہ وسلم ان آل ابی فلان لیسوا لی باولیاء غیر ان لہم رحما سابلہا ببلالہا وقد صلے اللہ علیہ السلام بامامۃ ابنۃ ابنتہ زینب یحملہا علی عاتقہ فاذا سجد وضعہا واذا قام حملہا وعن ابی قتادۃ قال وقد دنی للنجاشی فقام النبی صلے اللہ علیہ وسلم یخدمہم بنفسہ فقال لہ اصحابہ نکفیک فقال انہم کانوا لاصحابنا مکرمین وانی احب ان اکافئہم ولما جیء باختہ من الرضاعۃ الشیماء فی سبایا ہوازن وتعرفت لہ بسط لہا ردائہ وقال لہا ان احببت اقمت عندی مکرمۃ محببۃ او امتعتک ورجعت الی قومک فاختارت قومہا فمتعہا وقال ابو الطفیل رایت النبی صلے اللہ علیہ وسلم وانا غلام اذا قبلت امراۃ حتی دنت منہ فبسط لہا ردائہ فجلست علیہ فقلت من ہذہ فقالوا امہ التی ارضعتہ وعن

عبد اللہ بن الحارث ما رایت احدا اکثر تبسما من رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم وعن انس کان خدم المدینۃ یاتون رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم اذا صلے الغداۃ بآنیتھم فیما الماء فما یاتی بآنیۃ الا غمس یدہ فیھا وربما کان ذلک فی الغداۃ الباردۃ یرید ون بہ التبرک

الفصل السابع عشر واما الشفقۃ والرافۃ والرحمۃ بجمیع الخلق فقد قال اللہ تعالی فیہ عزیز علیہ ما عنتم حریص علیکم بالمؤمنین رؤف رحیم وقال اللہ تعالے وما ارسلناک الا رحمۃ للعالمین قال بعضھم من فضلہ علیہ السلام ان اللہ تعالی اعطاہ اثنتین من اسمائہ فقال بالمؤمنین رؤف رحیم وحکے نحوہ الامام ابو بکر بن فورک حدثنا الفقیہ ابو محمد عبد اللہ بن محمد الخشنی بقراءتی علیہ ثنا امام الحرمین ابو علی الطبرانی ثنا عبد الغافر الفارسی ثنا ابو احمد الجلودی ثنا ابراہیم ابن سفین ثنا مسلم بن الحجاج ثنا ابو الطاہر ثنا ابن وھب ثنا یونس عن ابن شھاب قال غزا رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم غزوۃ ذکر حنینا قال فاعطے رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم صفوان بن امیۃ مائۃ من النعم ثم مائۃ ثم مائۃ قال ابن شھاب ثنا سعید بن المسیب ان صفوان قال واللہ لقد اعطانی ما اعطانی وانہ لابغض الخلق الی فما زال یعطینی حتے انہ لاحب الخلق الی وروی ان اعرابیا جاء ہ یطلب منہ شیئا فاعطاہ شیئا ثم قال ما احسنت الیک قال الاعرابی لا ولا اجملت فغضب المسلمون وقاموا الیہ فاشار الیھم ان کفوا ثم قام ودخل منزلہ وارسل الیہ وزادہ شیئا ثم قال ھل احسنت الیک قال نعم فجزاک اللہ من اھل وعشیرۃ خیرا فقال لہ النبی صلے اللہ علیہ وسلم انک قلت ما قلت وفی نفس اصحابی من ذلک شیء فان احببت فقل بین ایدیھم ما قلت بین یدی حتے یذھب ما فی صدورھم علیک قال نعم فلما کان الغداۃ او العشی جاء فقال النبی صلے اللہ علیہ وسلم ان ھذا الاعرابی قال ما قال فزدناہ فزعم انہ رضی اکذلک قال نعم فجزاک اللہ من اھل وعشیرۃ خیرا فقال النبی صلے اللہ علیہ وسلم مثلی ومثل ھذا مثل رجل لہ ناقۃ شردت علیہ فاتبعھا الناس فلم یزیدوھا الا نفورا فناداھم صاحبھا خلوا بینی وبین ناقتی فانی ارفق بھا منکم واعلم فتوجہ لھا بین یدیھا فاخذ لھا من قمام الارض فرویدا حتے جاءت واستناخت وشد علیھا رحلھا واستوی علیھا وانی لو ترکتکم حیث قال الرجل ما قال فقتلتموہ دخل النار وروی عنہ صلے اللہ علیہ وسلم قال لا یبلغنی احد منکم عن احد من اصحابی شیئا فانی احب ان اخرج الیکم وانا سلیم الصدر ومن شفقتہ علی امتہ علیہ السلام تخفیفہ وتسھیلہ علیھم وکراھتہ اشیاء مخافۃ ان تفرض علیھم کقولہ صلے اللہ علیہ وسلم لولا ان اشق علی امتی لامرتھم بالسواک مع کل وضوء ومؤخر صلوۃ اللیل ونھیھم عن الوصال وکراھتہ دخول الکعبۃ لیلا لئلا تشق امتہ ورغبتہ لربہ ان یجعل سنتہ لھم رحمۃ لھم انہ کان یسمع بکاء الصبی فیتجوز فی صلوتہ ومن شفقتہ صلے اللہ علیہ وسلم ان دعا بہ رجل فقال ایما رجل سببتہ ولعنتہ فاجعل ذلک لہ زکوۃ ورحمۃ وصلوۃ وطھورا وقربہ تقربہ بھا الیک یوم القیمۃ

الحجۃ والیہم عریکۃ واکرمہم عشیرۃ حدثنا ابو الحسن علی بن مشرف الانماطی فیما اجازنیہ وقراۃ علی غیرہ ثنا ابو اسحق
الحبال ثنا ابو محمد النحاس ثنا ابن الاعرابی ثنا ابو داؤد ثنا ہشام ابو مروان ومحمد بن المثنی قال ثنا الولید بن مسلم
ثنا الاوزاعی قال سمعت یحیی بن ابی کثیر یقول حدثنی محمد بن عبد الرحمن بن اسعد بن زرارۃ عن قیس بن سعد قال زارنا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وذکر قصۃ فی آخرہا فلما اراد الانصراف قرب لہ سعد حمارا وطار علیہ لقطیفۃ فرکب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال سعد یا قیس اصحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال قیس فقال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم ارکب فابیت فقال اما ان ترکب واما ان تنصرف فانصرفت وفی روایۃ اخری ارکب امامی فصاحب الدابۃ اولی
بمقدمہا وکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوقر الفہم ولا ینفرہم ویکرم کریم کل قوم ویولیہ علیہم ویحذر الناس ویحترس منہم
من غیر ان یطوی عن احد منہم بشرہ ولا خلقہ وتفقد اصحابہ ویعطی کل جلسائہ نصیبہ لا یحسب جلیسہ ان احدا اکرم
علیہ منہ من جالسہ او قاربہ لحاجۃ صابرہ حتی یکون ہو المنصرف عنہ ومن سالہ حاجۃ لم یردہ الا بہا او بمیسور
من القول قد وسع الناس بسطہ وخلقہ فصار لہم ابا وصاروا عندہ فی الحق سواء ہذا وصفہ ابن ابی ہالۃ
وقال وکان دائم البشر سہل الخلق لین الجانب لیس بفظ ولا غلیظ ولا صخاب ولا فحاش ولا عیاب ولا مداح
یتغافل عما لا یشتہی ولا یوئس منہ وقال اللہ تعالی فبما رحمۃ من اللہ لنت لہم ولو کنت فظا غلیظ القلب
لانفضوا من حولک وقال اللہ تعالی ادفع بالتی ہی احسن الآیۃ وکان یجیب من دعاہ ویقبل الہدیۃ ولو
کان کراعا ویکافی علیہا وقال انس خدمت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عشر سنین فما قال لی اف قط
وما قال لشیء صنعتہ لم صنعتہ ولا لشیء ترکتہ لم ترکتہ وعن عائشۃ رضی اللہ عنہا ما کان احد احسن خلقا من
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما دعاہ احد من اصحابہ ولا اہل بیتہ الا قال لبیک وقال جریر ابن عبد اللہ ما حجبنی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منذ اسلمت ولا رآنی الا تبسم وکان یمازح اصحابہ ویخالطہم ویحادثہم ویلاعب
صبیانہم ویجلسہم فی حجرہ ویجیب دعوۃ العبد والحر والامۃ والمسکین ویعود المریض فی اقصی المدینۃ ویقبل
عذر المعتذر قال انس ما التقم احد اذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فینحی راسہ حتی یکون الرجل ینحی
راسہ وما اخذ احد بیدہ فیرسل یدہ حتی یرسلہا الآخر ولم یر مقدما رکبتیہ بین یدی جلیس لہ وکان یبدأ
من لقیہ بالسلام ویبدأ اصحابہ بالمصافحۃ لم یر قط ماد رجلیہ بین اصحابہ حتی یضیف لہما علی احد یکرم
من یدخل علیہ وربما بسط لہ ثوبہ ویوثرہ بالوسادۃ التی تحتہ ویعزم علیہ فی الجلوس علیہا ان ابی
ویکنی اصحابہ ویدعوہم باحب اسمائہم تکرمۃ لہم ولا یقطع علی احد منہم حدیثہ حتی یتجوز فیقطعہ بنہی او قیام
ویروی بانتہار او قیام وروی انہ کان یجلس علیہ احد وہو یصلی الاخف صلوتہ ویسالہ عن حاجتہ فاذا
فرغ عاد الی صلوتہ وکان اکثر الناس تبسما وطیبہم نفسا ما لم ینزل علیہ قرآن او یعظ او یخطب قال

عبد الله

قتلناهم رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم راجعا قد سبقهم الی الصوت واستبرأ الخبر علی فرس لابی طلحة معری والسیف فی عنقه وهو یقول لن تراعوا وقال عمر ان بن حصین ما لقی رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کتیبة الا کان اول من یضرب ولما راه ابی بن خلف یوم احد وهو یقول این محمد لا نجوت ان نجا وقد کان یقول للنبی صلے اللہ علیہ وسلم حین انحدر علی فرسه یوم بدر عندی فرس اعلفها کل یوم فرقا من ذرة اقتلک علیها فقال له النبی صلے اللہ علیہ وسلم بل انا اقتلک ان شاء اللہ فلما راه یوم احد شد ابی علی فرسه علی رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم فاعترضه رجال من المسلمین فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انکدوا ای خلوا طریقه وتناول الحربة من الحارث بن الصمة فانتفض بها انتفاضة تطایر عنه تطایر الشعراء عن ظهر البعیر اذا انتفض ثم استقبله النبی صلے اللہ علیہ وسلم فطعنه فی عنقه طعنة تدأدأ منها عن فرسه مرارا وقیل بل کسر ضلعا من اضلاعه فرجع الی قریش یقول قتلنی محمد وهم یقولون لا باس بک فقال لو کان ما بی بجمیع الناس لقتلهم الیس قد قال انا اقتلک واللہ لو بصق علی لقتلنی فمات بسرف فی قفولهم الی مکة

الفصل الخامس عشر واما الحیاء والاعضاء فالحیاء رقة یعتری وجه الانسان عند فعل ما یتوقع کراهته او ما یکون ترکه خیرا من فعله والاعضاء التفاعل عما یکره الانسان بطبیعته وکان النبی صلے اللہ علیه وسلم اشد الناس حیاء واکثرهم عن العورات اغضاء قال اللہ سبحانه ان ذلکم کان یؤذی النبی فیستحیی منکم الآیة وحدثنا ابو محمد بن عتاب رحمه اللہ بقرائتی علیه ثنا ابو القسم حاتم بن محمد ثنا ابو بحر الغالبی ثنا ابو زید المروزی ثنا محمد ابن یوسف ثنا محمد بن اسمعیل ثنا عبدان انا عبد اللہ انا شعبة عن قتادة سمعت عبد اللہ مولی النس یحدث عن ابی سعید الخدری کان رسول اللہ صلے اللہ علیه وسلم اشد حیاء من العذراء فی خدرها وکان اذا کره شیئا عرفناه فی وجهه وکان صلے اللہ علیه وسلم لطیف البشرة رقیق الظاهر للاشیاء احد ابما یکره حیاء وکرم نفس وعن عائشة رضی اللہ عنها کان رسول اللہ صلے اللہ علیه وسلم اذا بلغه عن احد ما یکره لم یقل ما بال فلان یقول کذا ولکن یقول ما بال اقوام یصنعون او یقولون کذا ینهی عنه ولا یسمی فاعله وروی النس انه دخل علیه رجل به اثر صفرة فلم یقل له شیئا وکان لا یواجه احدا بما یکره فلما خرج قال لو قلتم له یغسل هذا ویروی هذا عنها قالت عائشة رضی اللہ عنها فی الصحیح لم یکن النبی صلے اللہ علیه وسلم فاحشا ولا متفحشا ولا صخابا بالاسواق ولا یجزی بالسیئة السیئة ولکن یعفو ویصفح وقد حکی مثل هذا الکلام عن التوریة من روایة ابن سلام وعبد اللہ بن عمرو بن العاص وروی عنه صلے اللہ علیه وسلم انه کان من حیائه انه لا تثبت بصره فی وجه احد ولا انه کان یکنی عن ما اضطره الکلام الیه من ما یکره عن عائشة رضی اللہ عنها ما رایت فرج رسول اللہ صلے اللہ علیه وسلم قط

الفصل السادس عشر واما حسن عشرته واوابه وبسط خلقه صلے اللہ علیه وسلم مع اصناف الخلق فصحیح ما انتشرت به الاخبار الصحیحة قال علی رضی اللہ عنه فی وصفه علیه السلام کان اوسع الناس صدرا واصدق الناس

لہ حمر ما کلمک اللہ تعالیٰ لا تقدر علیہ فکرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذلک فقال رجل من الانصار یا رسول اللہ انفق
ولا تخف من ذی العرش اقلالا فتبسم صلی اللہ علیہ وسلم وعرف البشر فی وجھہ وقال بھذا امرت ذکرہ الترمذی
وذکر عن معوذ بن عفرا اتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم بقناع من رطب یرید بطبقا واجر زغب بیدہ فملاہ کفہ حلیا وذھبا قال انس کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یدخر شیئا لغد والخبز بجوزہ وکرمہ صلی اللہ علیہ
وسلم کثیر وعن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان رجل البنی صلی اللہ علیہ وسلم لیسالہ فاستسلف لہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نصف وسق فجاءہ الرجل یتقاضاہ فاعطاہ وسقا وقال لہ نصفہ قضاء ونصفہ نائل وقد قال ابو علی
الدقاق من شیوخ المتصوفۃ المشاہیر وعلمائہم النحاریر وتکلم فی الفتوۃ علی رائہم واصطلاحہم فی الفاظہم وہو غایۃ الکرم
والایثار ان ہذا الخلق لا یکون بکمالہ الا لمحمد صلی اللہ علیہ وسلم فان کل واحد فی القیمۃ یقول انفسی لنفسی وہو یقول امتی
الفصل الرابع عشر وامّا الشجاعۃ والنجدۃ فالشجاعۃ فضیلۃ قوۃ الغضب وانقیادہا للعقل والنجدۃ
ثقۃ النفس عند استرسالہا الی الموت حیث یحمد فعلہا دون خوف فکان البنی صلی اللہ علیہ وسلم منہما بالمکان
الذی لا یجہل قد حضر المواقف الصعبۃ وفر الکماۃ والابطال عنہ غیر مرۃ وہو ثابت لا یبرح ومقبل لا یدبر
ولا یتزحزح وما شجاع الا وقد احصیت لہ فرۃ وحفظت عنہ جولۃ سواہ حدثنا ابو علی الجیانی فیما کتب لی
قال ثنا القاضی سراج ثنا ابو محمد بن الاصیلی ثنا ابو زید الفقیہ ثنا محمد بن یوسف ثنا محمد بن اسمعیل ثنا ابن بشار
ثنا غندر ثنا شعبۃ عن ابی اسحق سمع البراء وسالہ رجل افررتم یوم حنین عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال
نعم ولکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یفر ثم قال لقد رایتہ علی بغلتہ البیضاء وابو سفیان اخذ
بلجام والنبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول انا النبی لا کذب وزاد غیرہ انا ابن عبد المطلب قیل فما رای یومئذ
احد کان اشد منہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال غیرہ نزل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن بغلتہ وذکر مسلم عن العباس رضی اللہ عنہ
قال فلما التقی المسلمون والکفار ولی المسلمون مدبرین فطفق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرکض بغلتہ نحو الکفار
وانا اخذ بلجامہا اکفہا ان لا تسرع وابو سفین اخذ برکابہ ثم نادی یا للمسلمین الحدیث وقیل کان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اذا غضب لا یقوم لغضبہ شیء وقال ابن عمر ما رایت اشجع ولا انجد ولا اجود
ولا ارضی من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال علی رضی اللہ عنہ انا کنا اذا احمی الباس یرمی اذا
اشتد البا س واحمرت الحدق اتقینا برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فما یکون احد اقرب الی العدو منہ ولقد
رایتنی یوم بدر ونحن نلوذ بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم وہو اقربنا الی العدو وکان من اشد الناس یومئذ باسا
وقیل کان الشجاع ہو الذی یقرب منہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا دنی العدو ویقرب منہ ومن الناس کان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم احسن الناس واجود الناس واشجع الناس لقد فزع اہل المدینۃ لیلۃ فانطلق ناس قبل الصوت

وقد عرفتها فی محمد الا اثنتین لم اخرهما لیسبق علمه جهله ولا تزیده شدة الجهل الا حلما فاختبره بهذا فوجده کما وصف والحدیث عن حلمه علیه السلام وصبره وعفوه عند القدرة اکثر من ان نالتی علیه وحسبک ما ذکرناه من مافی الصحیح والمصنفات الثابتة الی ما بلغ متواترا مبلغ الیقین من صبره علی مقاسات قریش واذی الجاهلیة ومصابرته الشدائد الصعبة معهم الی ان اظفره الله تعالی علیهم وحکمه فیهم وهم لا یشکون فی استیصال شافتهم واباده مخضرائهم فمازاد علی ان عفا وصفح وقال ما تقولون انی فاعل بکم قالوا خیرا اخ کریم وابن اخ کریم فقال اقول کما قال اخی یوسف لا تثریب علیکم الیوم یغفر الله لکم الآیة اذهبوا فانتم الطلقاء وقال انس هبط ثمانون رجلا من التنعیم صلوة الصبح لیقتلوا رسول الله صلی الله علیه وسلم فاخذوا فاعتقهم رسول الله صلی الله علیه وسلم فانزل الله تعالی وهو الذی کف ایدیهم عنکم الآیة وقال لابی سفین وقد سیق الیه لعبد ان جلب الیه الاخزاب وقتل عمه واصحابه ومثل بهم فعفا عنه ولا لطفه فی القول ویحک یا ابا سفین لم یان لک ان تعلم ان لا اله الا الله فقال بابی انت وامی ما احلمک واوصلک واکرمک وکان رسول الله صلی الله علیه وسلم ابعد الناس غضبا واسرعهم رضی صلی الله علیه وسلم

الفصل الثالث عشر

واما الجود والکرم والسخا وفمعانیها متقاربة وقد فرق بعضهم بینها بفروق فجعلوا الکرم الانفاق لطیب النفس فیما یعظم خطره ونفعه وسموه الضیاحریة وهو ضد النذالة والسماحة التجافی عن ما یستحقه المرء عند غیره لطیب نفس وهو ضد الشکاسة والسخا سهولة الانفاق وتجنب الاکتساب بالا یحمد وهو البخل وهو ضد التقتیر کان صلی الله علیه وسلم لا یوازی فی هذه الاخلاق الکریمة ولا یبارمی بهذا وصفه کل من عرفه حدثنا القاضی الشهید ابو علی الصدفی رحمه الله ثنا القاضی الشهید ابو الولید الباجی ثنا ابو ذر الهروی ثنا ابو الهیثم الکشمیهنی وابو محمد السرخسی وابو اسحق البلخی قالوا ثنا ابو عبد الله الفربری ثنا البخاری ثنا محمد بن کثیر ثنا سفین عن ابن المنکدر قال سمعت جابر بن عبد الله یقول ما سئل النبی صلی الله علیه وسلم عن شیء فقال لا وعن انس وسعد بن سهل مثله وقال ابن عباس کان النبی صلی الله علیه وسلم اجود الناس بالخیر واجود ما کان فی شهر رمضان وکان اذا لقیه جبرئیل علیه السلام اجود بالخیر من الریح المرسلة وعن انس ان رجلا سأله فاعطاه غنما بین جبلین فرجع الی قومه فقال اسلموا فان محمدا یعطی عطاء من لا یخشی فاقة واعطی غیر واحد مائة من الابل واعطی صفوان مائة ثم مائة ثم مائة وهذه کانت حاله صلی الله علیه وسلم قبل ان یبعث وقد قال له ورقة ابن نوفل انک تحمل الکل وتکسب المعدوم وترد علی هوازن سبایاها وکانوا ستة الاف واعطی العباس من الذهب ما لم یطق حمله وحمل الیه تسعون الف درهم فوضعت علی حصیر ثم قام الیها یقسمها تمار دسا کما حتی فرغ منها وجاءه رجل فسأله فقال ما عندی شیء ولکن ابتع علی فاذا جاءنا شیء قضیناه فقال

فلقد وطئ ظهرک وادمی وجهک وکسرت رباعیتک فابیت ان تقول الا خیرا فقلت اللهم اغفر لقومی فانهم لا یعلمون
قال القاضی ابو الفضل رضی اللہ عنہ انظر ما فی هذا القول من جماع الفضل ودرجات الاحسان وحسن التخلق
وکرم النفس وغایة الصبر والحلم اذ لم یقتصر صلی اللہ علیہ وسلم علی السکوت عنهم حتی عفی عنهم ثم اشفق علیهم و
رحمهم ودعا وشفع لهم فقال اغفر او اهد ثم اظهر علیهم سبب الشفقة والرحمة بقوله لقومی ثم اعتذر عنهم بجهلهم
فقال فانهم لا یعلمون ولما قال له الرجل اعدل فان هذه قسمة ما اریدبها وجه اللہ لم یزده فی جوابه ان بین له
ما جهله وعظ نفسه وذکرها بما قال له فقال ویحک فمن یعدل ان لم اعدل خبت وخسرت ان لم اعدل ونهی من اراد
من اصحابه قتله ولما تصدی له غورث بن الحارث لیفتک به ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منتبذ تحت شجرة وحده قائلا
والناس قائلون فی غزاة فلم ینتبه رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا وهو قائم والسیف صلتا فی یده فقال من یمنعک
منی فقال اللہ فسقط السیف من یده واخذه النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال من یمنعک منی قال کن خیر آخذ
فترکه وعفی عنه فجاء الی قومه فقال جئتکم من عند خیر الناس ومن عظیم خیره فی العفو عفوه عن الیهودیة التی سمته
فی الشاة بعد اعترافها علی الصحیح من الروایة وانه لم یؤاخذ لبید بن الاعصم او سحره وقد اعلم به واوحی الیه الشرح
امره ولا عتب علیه فضلا عن معاقبته وکذلک لم یؤاخذ عبد اللہ بن ابی واشباهه من المنافقین لعظیم ما نقل
عنهم فی جهته قولا وفعلا بل قال لمن اشار لقتل لبعضهم لا یتحدث ان محمدا یقتل اصحابه وعن انس قال کنت
مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعلیه برد غلیظ الحاشیة فجبذه اعرابی بردائه جبذة شدیدة حتی اثرت حاشیة
البرد فی صفحة عاتقه ثم قال یا محمد احمل لی علی بعیری هذین من مال اللہ الذی عندک فانک لا تحمل لی من
مالک ومال ابیک فسکت النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال المال مال اللہ وانا عبده ثم قال ویقاد منک
یا اعرابی ما فعلت بی قال لا قال لم وآل لانک لا تکافئ بالسیئة السیئة فضحک النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم امر
ان یحمل له علی بعیره شعیر وعلی الآخر تمر قالت عائشة رضی اللہ عنها ما رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
منتصرا من مظلمة ظلمها قط ما لم تکن حرمة من محارم اللہ وما ضرب بیده شیئا قط الا ان یجاهد فی سبیل اللہ
وما ضرب خادما ولا امراة وحتی الیه برجل فقیل له هذا اراد ان یقتلک فقال له النبی صلی اللہ علیہ وسلم لن
تراع لن تراع ولو اردت ذلک لم تسلط علی وجاءه زید بن سعنة قبل اسلامه یتقاضاه دینا علیه فجبذ ثوبه
عن منکبیه واخذ بمجامع ثیابه واغلظ له ثم قال انکم یا بنی عبد المطلب مطل فانتهره عمر وشدد له فی القول
والنبی صلی اللہ علیه وسلم یتبسم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم انا وهو کنا الی غیر هذا احوج منک اخرج یا عمر
تامره بحسن القضاء وتامرنی بحسن التقاضی ثم قال لقد بقی من اجله ثلث وامر عمر لقضیه ماله وزیده
عشرین صاعا لما روعه فکان سبب اسلامه وذلک انه کان یقول ما بقی من علامات النبوة شیء الا

وضرب الامثال وسیات الانام وتقریر الشرائع وتاصیل الاداب النفیسة والشیم الحمیدة الی فنون العلوم التی
اتخذ الیها کلامه علیه السلام فیها قدوة واشارة تحته کالعبارة والطب والحساب والفرائض والنسب وغیر ذلک
مما سنبینه فی معجزاته ان شاء اللہ تعالی دون تعلیم ولا مدارسة ولا مطالعة کتب من تقدم ولا التلمذ
الی علمائهم بل هو نبی امی لم یعرف بشیئ من ذلک حتی شرح اللہ صدره وابان امره وعلمه واقراه یعلم ذلک
بالمطالعة والبحث من حاله ضرورة وبالبرهان القاطع علی نبوته نظرا فلا نطول لسبر والاقاصیص واحاد القضایا
اذ مجموعها مالا یاخذه حصر ولا یحیط به حفظ جامع وبحسب عقله کانت معارفه صلی اللہ علیه وسلم الی سائر
ما علمه اللہ واطلعه علیه من علم ما یکون وما کان وعجائب قدرته وعظیم ملکوته قد قال اللہ تعالی وعلمک مالم تکن
تعلم وکان فضل اللہ علیک عظیما حارت العقول فی تقدیر فضله علیه وخرست الالسن دون وصف بحیط
بذلک او ننتهی الیه

الفصل الثانی عشر واما الحلم والاحتمال مع القدرة والصبر علی ما یکره وبین هذه الالقاب فرق فان الحلم
حاله التوقر وثبات عند الاسباب المحرکات والاحتمال حبس النفس عند الالام والموذیات ومثلها الصبر
معانیها متقاربة واما العفو فهو ترک المواخذة وهذا کله مما ادب اللہ تعالی نبیه محمدا صلی اللہ علیه وسلم فقال
خذ العفو وامر بالعرف الآیة وروی عن النبی صلی اللہ علیه وسلم لما نزلت علیه هذه الآیة سال جبریل
عن تاویلها فقال له لا حتی اسال العالم ثم ذهب واتاه فقال یا محمد ان اللہ یامرک ان تصل من قطعک
وتعطی من حرمک وتعفو عمن ظلمک وقال له واصبر علی ما اصابک الآیة وقال کما صبر اولوا العزم من الرسل
وقال ولیعفوا ولیصفحوا الآیة وقال ولمن صبر وغفر ان ذلک لمن عزم الامور ولا خفاء بما یوثر من حلمه
واحتماله وان کل حلیم قد عرفت منه زلة وحفظت عنه هفوة وهو صلی اللہ علیه وسلم لا یزید مع کثرة الاذی
الا صبرا وعلی اسراف الجاهل الا حلما حدثنا القاضی ابو عبد اللہ محمد بن علی التمیمی وغیره قالوا اثنا
اثنا ابو بکر بن واقد القاضی وغیره قالوا اثنا ابو عیسی بن عبید اللہ اثنا یحیی اثنا مالک عن ابن شهاب عن عروة
عن عائشة قالت ما خیر رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم فی امرین قط الا اختار ایسرهما مالم یکن اثما فان
کان اثما کان ابعد الناس منه وما انتقم رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم لنفسه الا ان تنتهک حرمة اللہ فینتقم
للہ بها وروی ان النبی صلی اللہ علیه وسلم لما کسرت رباعیته وشج وجهه یوم احد شق ذلک علی اصحابه
شدیدا وقالوا لو دعوت اللہ علیهم یا رسول اللہ فقال انی لم ابعث لعانا ولکنی بعثت داعیا ورحمة
اللهم اهد قومی فانهم لا یعلمون وروی عن عمر رضی اللہ عنه انه قال فی بعض کلامه بابی انت وامی یا رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم
لقد دعا نوح علی قومه فقال رب لا تذر علی الارض الآیة ولو دعوت علینا بمثلها لهلکنا من عند آخرنا

المفسرون فی قولہ ولقد اتینا ابراہیم رشدہ من قبل ای ہدیناہ صغیرا قالہ مجاہد وغیرہ وقال ابن عطاء اصطفاہ قبل ابداء خلقہ وقال لبعضہم لما ولد ابراہیم لعبث اللہ الیہ ملکا یامرہ عن اللہ ان یعرفہ بقلبہ وینذرہ بلسانہ فقال قد فعلت ولم یقل افعل فذلک رشدہ وقیل ان القاء ابراہیم علیہ السلام فی النار ومحنتہ کانت وہو ابن ست عشرۃ سنۃ وان ابتلاءہ باسحٰق بالذبح وہو ابن سبع سنین وان استدلال ابراہیم بالکوکب والقمر والشمس کان وہو ابن خمسۃ عشر شہرا وقیل اوحی الی یوسف وہو صبی عند ماہم اخوتہ بالقائہ فی الجب بقول اللہ تعالی واوحینا الیہ لتنبئنہم بامرہم ہذا الآیۃ الی غیر ذلک من اخبارہم وقد حکی اہل السیر ان آمنۃ بنت وہب لما غبرت ان نبینا محمدا صلی اللہ علیہ وسلم ولد حین ولد باسطا یدیہ الی الارض رافعا راسہ الی السماء وقال فی حدیث صلی اللہ علیہ وسلم لما نشأت نعبدت الی الاوثان ویبغض الی الشعر ولم اہم بشیء مما کانت الجاہلیۃ تفعلہ الا مرتین فعصمنی اللہ منہما ثم لم اعد ثم تکین الامر لہم وتبارون نفحات اللہ علیہم وتشرق انوار المعارف فی قلوبہم حتی یصلوا الغایۃ ویبلغوا باصطفاء اللہ تعالی لہم بالنبوۃ فی تحصیل ہذہ الخصال الشریفۃ النہایۃ ودون ممارسۃ ولا ریاضۃ قال اللہ تعالی ولما بلغ اشدہ واستوی اتیناہ حکما وعلما وقد تجد غیرہم یطبع علی بعض ہذہ الاخلاق ودون جمیعہا ویولد علیہا فیسہل علیہ اکتسابہ تمامہا عنایۃ من اللہ تعالی کما نشاہد من خلقۃ بعض الصبیان علی جنس الشہامۃ او الشہامۃ او صدق اللسان او السماحۃ وکما نجد لبعضہم علی ضدہا فبالاکتساب یکمل ناقصہا وبالریاضۃ والمجاہدۃ یستجلب مفقودہا ویعتدل منحرفہا وباختلاف ہذین المحالین تتفاوت الناس فیہا وکل میسر لما خلق لہ ولہذا ما قد اختلف السلف فیہا ہل ہذہ الشخلف جبلۃ او مکتسبۃ حکی الطبری عن بعض السلف ان الخلق الحسن جبلۃ وغریزۃ فی العبد وحکاہ عن عبد اللہ ابن مسعود والحسن وبہ قال ہو والصواب یا اصلنا وقد روی سعد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کل الخلال یطبع علیہا المومن الا الخیانۃ والکذب وقال عمر بن الخطاب فی حدیثہ والجراءۃ والجبن غرائز یضعہا اللہ حیث یشاء وہذہ الاخلاق المحمودۃ والخصال الشریفۃ الجمیلۃ کثیرۃ ولکنا نذکر اصولہا ونشیر الی جمیعہا بتحقق وصفہ بہا صلی اللہ علیہ وسلم انشاء اللہ تعالی

الفصل الحادی عشر اما اصل فروعہا وعنصر ینابیعہا ونقطۃ دائرتہا فالعقل الذی منہ تنبعث العلوم والمعرفۃ وتتفرع عن ہذا الثقوب الراعی وجودۃ الفطنۃ والاصابۃ وصدق الظن وانظر للعواقب ومصالح النفس ومجاہدۃ الشہوۃ وحسن السیاسۃ والتدبیر واقتناء الفضائل وتجنب الرذائل وقد اشرنا الی مکانۃ صلی اللہ علیہ وسلم وبلوغہ منہ ومن العلم الغایۃ التی لم یبلغہا البشر سواہ وان جلالۃ محلہ من ذلک ومن ما تفرع منہ متحقق عند من تتبع مجاری احوالہ واطرافہ سیرہ وطالع جوامع کلامہ وحسن شمائلہ وبدائع سیرہ وحکم حدیثہ وعلمہ بما فی التوریۃ والانجیل والکتب المنزلۃ وحکم الحکماء وسیر الامم الخالیۃ وایامہا

فی الملابس والتزین بها لیست من خصال الشرق والجلالة وهی من سمات النساء والمحمود منها نقاوة الثوب
والتوسط فی جنسه وکونه لبس مثله غیره مسقط المروة جنسه مما لایودی الی الشهرة فی الطرفین وقد ذم الشرع
ذلک وغایة الفخر فیه فی العادة عند الناس انما تعود الی الفخر بکثرة الموجود وفور الحال وکذلک التباهی بجودة
وسعة المنزل وتکثیر آلاته وخدمه ومرکوباته ومن ملک الارض وحیی الیه ما فیها فترک ذلک زهدا وتنزها فهو
جائز لفضیلته المالیة وما لک للفخر بهذه الخصلة ان کانت فضیلة زائدا علیها فی الفخر ومعرق فی المدح باضراته
عنها وزهده فی فانیها وبذلها فی مظانها

الفصل العاشر واما الخصال المکتسبة من الاخلاق الحمیدة والاداب الشریفة التی اتفق جمیع العقلاء علی
تفضیل صاحبها وتعظیم المتصف بالخلق الواحد منها فضلا عما فوقه واثنی الشرع علی جمیعها وامر بها وعد لبسها
الدائمة للمتخلق بها ووصف بعضها بانه من اجزاء النبوة وهی المسماة بحسن الخلق وهو الاعتدال فی قوی
النفس واوصافها والتوسط فیها ودون المیل الی منحرف اطرافها فجمیعها قد کانت خلق نبینا صلی الله علیه
وسلم علی الانتهاء فی کمالها والاعتدال علی غایتها حتی اثنی الله علیه بذلک فقال وانک لعلی خلق
عظیم قالت عائشة رضی الله عنها کان خلقه القرآن یرضی برضاه ویسخط لسخطه وقال علیه السلام لعبثت
لاتمم مکارم الاخلاق وقال انس کان رسول الله صلی الله علیه وسلم احسن الناس خلقا وعن علی بن ابی طالب
رضی الله عنه مثله وکان فیما ذکره المحققون مجبولا علیها فی اصل خلقته واول فطرته لم تحصل له بالکتساب
ولا بریاضة الا بجود الهی وخصوصیة ربانیة وبهذا سائر الانبیاء علیه السلام ومن طالع سیرهم منذ صباهم
الی مبعثهم حقق ذلک کما عرف من حال موسی وعیسی ویحیی وسلیمان وغیرهم علیهم السلام بل غرزت فیهم هذه الاخلاق
فی الجبلة واودعوا العلم والحکمة فی الفطرة قال الله تعالی واتیناه الحکم صبیا وحنانا وقال المفسرون
اعطی یحیی العلم بکتاب الله فی حال صباه وقال معمر کان ابن سنتین او ثلث فقال له الصبیان لم لا
تلعب فقال اللعب خلقت وقیل فی قوله مصدقا بکلمة من الله صدق یحیی لعیسی وهو ابن ثلث سنین
تشهد له انه کلمة الله وروحه وقیل صدقه وهو فی بطن امه وکانت ام یحیی تقول لمریم انی اجد ما فی
بطنی یسجد لما فی بطنک تحیة له وقد نص الله تعالی علی کلام عیسی لامه عند ولادتها ایاه بقوله لها الا
تحزنی علی قراءة من قرأ من تحتها وعلی قول من قال ان المنادی عیسی ونص علی کلامه فی مهده
فقال انی عبد الله اتانی الکتاب وجعلنی نبیا وقال ففهمناها سلیمان وکلا اتینا حکما وعلما وقد ذکر من حکم
سلیمان وهو صبی یلعب فی قصة المرجومة وفی قصة الصبی ما اقتدی به داود وابوه وعلی الطبری ان محمدا
ان حین اوتی الملک اثنی عشر عاما وکذلک قصة موسی مع فرعون واخذه بلحیته وهو طفل وقال

قبل النبوة عند البجا هلية و بعدها و هم يكذبونه و يؤذونه و يقصدون اذاه فى نفسه خفية حتى اذا واجههم
اعظموا امره و قضوا حاجته و اخباره فى ذلك معروفة سيأتى لبعضها و قد كان هيبت و يفرق لرؤيته من لم يره
كما روى عن قبيلة انها لما رأته ارعدت من الفرق فقال يا مسكينة عليك السكينة و فى حديث ابى مسعود ان
رجلا قام بين يديه فارعد فقال له هون عليك فانى لست بملك جبار الحديث فاما عظيم قدره بالنبوة و شريف
منزلته بالرسالة و انافة رتبته بالاصطفاء و الكرامة فى الدنيا فامر هو مبلغ النهاية ثم هو فى الآخرة سيد
ولد آدم و لا فخر و على معنى هذا الفصل نظمنا هذا القسم بأسره

الفصل التاسع و اما الضرب الثالث فهو ما يختلف الحالات فى التمدح به و التفاخر بسببه و التفضل لأجله
كثرة المال فصاحبه على الجملة معظم عند العامة لاعتقادها توصله به الى حاجاته و تمكن اغراضه بسببه و الافليس فضيلة
فى نفسه فمتى كان المال بهذه الصورة و صاحبه منفقا له فى مهماته و مهمات من اعتراه و ايله و تصريفه فى مواضعه
تشهد له العالى و الثناء الحسن و المنزلة من القلوب كان فضيلة فى صاحبه عند اهل الدنيا و اذا صرفه فى وجوه
البر و النفقة فى سبيل الخير و قصد بذلك الله و الدار الآخرة كان فضيلة عند الكل لكل حال و متى كان صاحبه
ممسكا له غير موجه وجوهه حريصا على جمعه عادا كثرته كالعدم و كان منقصة فى صاحبه و لم يقف به على حد و السلامة
بل ارتفعه فى هوة رذيلة البخل و مذمة البذالة فاذا التمدح بالمال و فضيلته عند سفهاء ليست لنفسه و انما
هو للتوصل به الى غيره و لتصريفه فى متصرفاته فجامعه اذا لم يضعه مواضعه و لا وجهه وجوهه غير ملى بالحقيقة و لا غنى
بالمعنى و لا ممدح به عند احد من العقلاء بل هو فقير ابدا غير واصل الى غرض من اغراضه فما بيده من المال الموصل
لها لم يسلط عليه فاشبه خازن مال غيره و لا مال له فكانه ليس فى يده منه شئ و المنفق ملى غنى بتحصيله فوائد
المال و ان لم يبق فى يده من المال شئ فانظر سيرة نبينا محمد صلى الله عليه و سلم و خلفه فى المال تجده قد اوتى
خزائن الارض و مفاتيح البلاد و احلت له الغنائم و لم تحل لنبى قبله و فتح عليه فى حياته صلى الله عليه و سلم بلاد
الحجاز و اليمن و جميع جزيرة العرب و ما دانى ذلك من الشام و العراق و جلبت له من اخماسها و جزيتها و صدقاتها
ما لا يجبى للملوك الا بعضه و ما وفته جماعة من الملوك ملوك الاقاليم فما استأثر لشئ منه و لا امسك منه درهما
بل صرفه مصارفه و اغنى به خيره و قوى به المسلمين و قال مالى فيه ان لى احدا اذا هبا يبيت عندى منها
دينارا الا دينارا ارصده لدين و اتته دنانير مرة فقسمها و بقيت منها قذفعها البعض لنسائه فلم يأخذه لوم
حتى قام و قسمها و قال الآن استرحت و مات و درعه مرهونة فى نفقة عياله و اقتصر من النفقة و
ملبسه و مسكنه على ما تدعوه ضرورته اليه و زهد فيما سواه فكان يلبس ما وجده فيلبس فى الغالب الشملة و الكساء
الخشن و البرد الغليظ و لقسيم على من خضره اقبية الديباج المخوصة بالذهب و يدفع لمن لم يحضره اذا المباهاة

فی الملابس والتزین بها لیست من خصال الشرف والجلالة وهی من سمات النساء والمحمود منها نقاوة الثوب والتوسط فی جنسه وکونه لبس مثله غیره مسقط المروءة جنسه مما لا یودی الی الشهرة فی الطرفین وقد ذم الشرع ذلک وغایة الفخر فیه فی العادة عند الناس انما تعود الی الفخر بکثرة الموجود ونور الحال وکذلک التباهی بجودة المسکن وسعة المنزل وتکثیر الآلة وخدمه ومرکوبا ته ومن ملک الارض وجبی الیه ما فیها فترک ذلک زهدا وتنزها فهو جائز لفضیلة المالیة ومالک للفخر بهذه الخصلة ان کانت فضیلة زائدا علیها فی الفخر ومعرق فی المدح باضرابها عنها وزهده فی فانیها وبذلها فی مظانها

الفصل العاشر واما الخصال المکتسبة من الاخلاق الحمیدة والاداب الشریفة التی اتفق جمیع العقلاء علی تفضیل صاحبها وتعظیم المتصف بالخلق الواحد منها فضلا عما فوقه واثنی الشرع علی جمیعها وامر بها وحد لها الدائمة للمتخلق بها ووصف بعضها بانه من اجزاء النبوة وهی المسماة بحسن الخلق وهو الاعتدال فی قوی النفس واوصافها والتوسط فیها ودون المیل الی منحرف اطرافها فجمیعها قد کانت خلق نبینا صلی الله علیه وسلم علی الانتهاء فی کمالها والاعتدال علی غایتها حتی اثنی الله علیه بذلک فقال وانک لعلی خلق عظیم قالت عائشة رضی الله عنها کان خلقه القرآن یرضی برضاه ویسخط لسخطه وقال علیه السلام لعثت لاتمم مکارم الاخلاق وقال انس کان رسول الله صلی الله علیه وسلم احسن الناس خلقا وعن علی بن ابیطالب رضی الله عنه مثله وکان فیما ذکره المحققون مجبولا علیها فی اصل خلقته واول فطرته لم تحصل له بالکتساب ولا بریاضة الا بجود الهی وخصوصیة ربانیة وهکذا سائر الانبیاء علیهم السلام ومن طالع سیرهم منذ صباهم الی مبعثهم حقق ذلک کما عرف من حال موسی وعیسی ویحیی وسلیمان وغیرهم علیهم السلام بل غرائزهم فیهم من الاخلاق فی الجبلة واودعوا العلم والحکمة فی الفطرة قال الله تعالی واتیناه الحکم صبیا وحنانا وقال المفسرون اعطی یحیی العلم بکتاب الله فی حال صباه وقال معمر کان ابن سنتین او ثلث فقال له الصبیان لم لا تلعب فقال اللعب خلقت وقیل فی قوله مصدقا بکلمة من الله صدق یحیی لعیسی وهو ابن ثلث سنین فشهد له انه کلمة الله وروحه وقیل صدقه وهو فی بطن امه وکانت ام یحیی تقول لمریم انی اجد ما فی بطنی یسجد لما فی بطنک تحیة له وقد نص الله تعالی علی کلام عیسی لامه عند ولادتها ایاه بقوله لها الا تحزنی وعلی قراءة من قرأ من تحتها وعلی قول من قال ان المنادی عیسی ونص علی کلامه فی مهده فقال انی عبد الله اتانی الکتاب وجعلنی نبیا وقال فهمناها سلیمان وکلا اتینا حکما وعلما وقد ذکر من حکم سلیمان وهو صبی یلعب فی قصة المرجومة وفی قصة الصبی ما اقتدی به داود وابوه وعلی الطبری ان عمره کان حین اوتی الملک اثنی عشر عاما وکذلک قصة موسی مع فرعون واخذه بلحیته وهو طفل وقال

قبل النبوة عند الجاهلية وبعدها وهم يكذبونه ويؤذون اصحابه ويقصدون اذاه في نفسه خفية حتى اذا جهم اعظموا امره وقصدوا حاجته واخباره في ذلك معروفة مستفاضة لبعضها وقد كان سبب وليفرق لرويه من لم يره كما روي عن قبله انها لما رأته ارعدت من الفرق فقال يا مسكينة عليك السكينة وفي حديث ابي مسعود ان رجلا قام بين يديه فارعد فقال له هون عليك فاني لست بملك جبار الحديث فاما عظيم قدره بالنبوة وشريف منزلته بالرسالة وانافة رتبته بالاصطفاء والكرامة في الدنيا فامر هو مبلغ النهاية ثم هو في الآخرة سيد ولد آدم ولا فخر وعلى معنى هذا الفصل نظمنا هذا القسم بأسره

الفصل التاسع واما الضرب الثالث فهو ما يختلف الحالات في التمدح به والتفاخر بسببه والتفضيل لاجله كثرة المال فصاحبه على الجملة معظم عند العامة لاعتقادها توصله به الى حاجاته وتمكن اغراضه بسببه والافليس فضيلة في نفسه فمتى كان المال بهذه الصورة وصاحبه منفقا له في مهماته ومهمات من اعتراه وابله والتعريفه في مواضعه تشهر به العالي والثناء الحسن والمنزلة من القلوب كان فضيلة في صاحبه عند اهل الدنيا واذا صرفه في وجوه البر والنفقة في سبيل الخير وقصد بذلك الله والدار الآخرة كان فضيلة عند الكل بكل حال ومتى كان صاحبه ممسكا له غير موجه وجوهه حريصا على جمعه عادكثرة كالعدم وكان منقصة في صاحبه ولم يقف به على حد السلامة بل اوقعه في هوة رذيلة البخل ومذمة النذالة فاذا التمدح بالمال وفضيلة عند سفهاء ليست لنفسه وانما هو للتوصل به الى غيره والتعريفه في متصرفاته فجامعه اذا لم يضعه مواضعه ولا وجهه وجوهه غير ملي بالحقيقة ولا غني بالمعنى ولا ممدح به عند احد من العقلاء بل هو فقير ابدا غير واصل الى غرض من اغراضه فما بيده من المال الموصل لحاله لم يسلط عليه فاشبه خازن مال غيره ولا مال له فكانه ليس في يده منه شيء والمنفق على غنى بتحصيله فوائد المال وان لم يبق في يده من المال شيء فانظر سيرة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وخلقه في المال تجده قد اوتي خزائن الارض ومفاتيح البلاد واحلت له الغنائم ولم تحل لنبي قبله وفتح عليه في حياته صلى الله عليه وسلم بلاد الحجاز واليمن وجميع جزيرة العرب وما دانى ذلك من الشام والعراق وجلبت له من اخماسها وجزيتها وصدقاتها ما لا يجبى للملوك الا بعضه وما وثق جماعة من الملوك ملوك الاقاليم فما استأثر لشيء منه ولا امسك منه درهما بل صرفه مصارفه واغنى به غيره وتقوى به المسلمين وقال ما ليسرني ان لي احدا ذهبا يبيت عندي منها دينارا الا دينارا ارصده لدين وأتته دنانير مرة فقسمها ولقيت منها فاخذ فعها لبعض لنسائه فلم ياخذه لوم حتى قام وقسمها وقال الآن استرحت ومات ودرعه مرهونة في نفقة عياله واقتصر من النفقة والملبسة ومسكنه على ما تدعوه ضرورته اليه وزهد فيما سواه فكان يلبس ما وجده فيلبس في الغالب الشملة والكساء الخشن والبرد الغليظ ويقسم على من حضره اقبية الديباج المنسوجة بالذهب ويدفع لمن لم يحضره او المباهاة

هذا حذاق المفسرين ونقاد العلماء وقالوا لبعضهم هذه نقيصة وعيب لا يليق هذا بالانبياء وانما معناه انه معصوم
من الذنوب اى لا يأتيها كانه حصر عنها وقيل مانعا نفسه من الشهوات وقيل ليست له شهوة فى النساء فقد بان
لك بهذا ان عدم القدرة على النكاح نقص وانما الفضل فى كونها موجودة ثم قمعها ومجاهدة كثيرة كعيسى عليه السلام
واما بكفاية من الله كيحيى عليه السلام فضيلة زائدة لكونها شاغلة فى كثير من الاوقات حاطة الى الدنيا ثم هى
فى حق من اقدر عليها وملكها وقام بالواجب فيها ولم تشغله عن ربه درجة عليا وهى درجة نبينا صلى الله عليه
وسلم الذى لم تشغله كثرتهن عن عبادة ربه بل زادته ذلك عبادة لتحصينهن وقيامه بحقوقهن وكتسابه
لهن وهدايته اياهن بل صرح انها ليست من حظوظ دنياه هو وان كانت من حظوظ دنيا غيره فقال حبب الى
من دنياكم فدل على ان حبه لما ذكره من النساء والطيب الذين ربما من امور دنيا غيره واستعماله لذلك ليس لدنيا
بل لاخرته للفوائد التى ذكرناها فى التزويج ولقاء الملائكة فى الطيب ولانه ايضا مما يحض على الجماع ويعين
عليه ويحرك اسبابه وكان حبه لهاتين الخصلتين لاجل غيره وقمع شهوته وكان حبه الحقيقى المختص بذاته فى
مشاهدة جبروت مولاه ومناجاته ولذلك ميز بين الحبين وفصل بين الحالين فقال وجعلت قرة عينى فى الصلوة
فقد ساوى يحيى وعيسى فى كفاية فتنتهن وزاد فضيلة بالقيام بهن وكان النبى صلى الله عليه وسلم ممن اقدر
على القوة فى هذا واعطى الكثير منه ولهذا ابيح له من عدد النكاح ما لم يبح لغيره وقد روينا عن انس رضى الله عنه
انه عليه السلام كان يدور على نسائه فى الساعة من الليل والنهار وهن احدى عشرة وقال انس وكنا نتحدث
انه اعطى قوة ثلثين رجلا اخرجه النسائى وروى نحوه عن ابى رافع وعن طاوس انه اعطى عليه السلام قوة اربعين
رجلا فى الجماع ومثله عن صفوان ابن سليم وقالت سلمى مولاته طاف النبى صلى الله عليه وسلم ليلة على نسائه
التسع واطهر من كل واحدة قبل ان يأتى الاخرى وقال هذا اطهر واطيب وروى نحوه عن ابى رافع وقد قال
سليمان عليه السلام لاطوفن الليلة على مائة امراة او تسع وتسعين وانه فعل ذلك قال ابن عباس كان فى
ظهر سليمان مائة رجل وكانت له ثلثمائة امراة وثلثمائة سرية وحكى النقاش وغيره سبعمائة امراة وثلثمائة سرية
وقد كان لداود عليه السلام على زهده واكله من عمل يده تسع وتسعون امراة وتمنت له بزوج اوريا مائة وقد نبه
على ذلك فى كتابه العزيز لقوله تعالى ان هذا اخى له تسع وتسعون نعجة وفى حديث انس عنه عليه السلام قال
فضلت على الناس باربع بالسخاء والشجاعة وكثرة الجماع وقوة البطش واما النجاء فمحمود عند العقلاء عادة
والقدر جامعه عظمه فى القلوب وقد قال فى صفة عيسى عليه السلام وجيها فى الدنيا والاخرة لكن آفاته
كثيرة فى محض لبعض الناس لعقبى الآخرة فلذلك ذمه من ذمه ومدح ضده وورد فى الشرع مدح النزول
ورسم العلو فى الارض وكان صلى الله عليه وسلم قد رزق من الحشمة والمكانة فى القلوب والعظمة

امی کثرۃ الایدی وعن عائشۃ رضی اللہ عنہا لم یمتلئ جوف النبی صلی اللہ علیہ وسلم شبعا قط وانہ کان فی اہلہ لا یسالہم طعاما ولا یتشہاہ ان اطعموہ اکل وما اطعموہ قبل ما سقوہ شرب ولا یعترض علی ہذا الحدیث بحدیث بریرۃ وقولہ الم ار البرمۃ فیہا لحم اذ لعل سبب سوالہ ظنہ صلی اللہ علیہ وسلم اعتقادہم انہ لا یحل لہ فاراد بیان سنۃ اذ لعلہم لم یقفوا علیہ مع علمہ انہم لا یستاثرون بہ علیہ فصدق علیہم ظنہ وبین لہم ما جہلوہ من امرہ بقولہ ہو لہا صدقۃ ولنا ہدیۃ وفی حکمۃ لقمن یا بنی اذا امتلأت المعدۃ نامت الفکرۃ وخرست الحکمۃ وقعدت الاعضاء عن العبادۃ وقال سحنون لا یصلح العلم لمن یاکل حتی یشبع وفی صحیح الحدیث قولہ صلی اللہ علیہ وسلم اما انا فلا اکل متکئا والاتکاء ہو التمکن للاکل والتقعد وہو الجلوس لہ کالمتربع وشبہہ من تمکن المجلسات التی یعتمد فیہا الجالس علی ما تحتہ والجالس علی ہذہ الہیئۃ یستدعی الاکل ویستکثر منہ وانما نہی صلی اللہ علیہ وسلم انما کان جلوسہ للاکل جلوس المستوفز المقعی القعود صلی اللہ علیہ وسلم انما انا عبد اکل کما یاکل العبد واجلس کما یجلس العبد ولیس معنی الحدیث فی الاتکاء المیل علی شق عند المحققین وکذلک نومہ صلی اللہ علیہ وسلم کان قلیلا شہدت بذلک الآثار الصحیحۃ ومع ذلک فقد قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان عینی تنامان ولا ینام قلبی وکان نومہ علی جانبہ الایمن استظہارا علی قلۃ النوم لانہ علی جانب الایسر اعضاء الہضم والقلب وما یتعلق بہ من الاعضاء الباطنۃ حینئذ لمیلہا الی الجانب الایسر فیشتد علی ذلک الاستغال فیہ والطول واذا نام النائم علی الایمن لتعلق القلب وقلق

فاسرع الافاقۃ ولم یغمرہ الاستغراق

الفصل الثامن والضرب الثانی ما یتفق التمدح بکثرتہ والفخر بوفورہ کالنکاح والسجاۃ اما النکاح فمتفق فیہ شرعا وعادۃ فانہ دلیل الکمال وصحۃ الذکوریۃ ولم یزل التفاخر بکثرتہ عادۃ معروفۃ والتمادح بہ سیرۃ ماضیۃ واما فی الشرع فسنۃ ماثورۃ وقد قال ابن عباس رضی اللہ عنہما افضل ہذہ الامۃ اکثرہا نساء مشیرا الیہ صلی اللہ علیہ وسلم وقد قال علیہ السلام تناکحوا تناسلوا فانی مباہ بکم الامم یوم القیمۃ ونہی عن التبتل مع ما فیہ من قمع الشہوۃ وغض البصر اللذین نبہ علیہما بقولہ صلی اللہ علیہ وسلم من کان ذا طول فلیتزوج فانہ اغض للبصر واحصن للفرج حتی لم یرہ العلماء مما یقدح فی الزہد قال سہل بن عبد اللہ قد حبب الی سید المرسلین فکیف یزہد فیہن ونحوہ لابن عیینۃ وقد کان زہاد الصحابۃ کثیری الزوجات والسراری کثیری النکاح وحکی ذلک عن علی والحسن وابن عمر وغیرہم رضی اللہ عنہم غیر شیء وقد ذکرہ غیر واحد ان للہ عز وجل عزبا فان قلت کیف یکون النکاح وکثرتہ من الفضائل وہذا عیسی بن مریم علیہ السلام تبتل من النساء ولو کان کما قررتہ لنکح فاعلم ان ثناء اللہ عز وجل علی یحیی علیہ السلام بانہ حصور لیس کما قال بعضہم انہ کان ہیوبا او لا ذکر لہ فقد انکر

واصطفى من بنى كنانة قريشا واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفانى من بنى هاشم ثم قال الترمذى وهذا حديث حسن صحيح وفى حديث عن ابن عمر رضى الله عنهما رواه الطبرى ان صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى اختار خلقه فاختار منهم بنى آدم ثم اختار بنى آدم فاختار منهم العرب ثم اختار العرب فاختار منهم قريشا ثم اختار قريشا فاختار منهم بنى هاشم ثم اختارنى من بنى هاشم ازل خيارا من خيار الا من احب العرب فبحبى احبهم ومن ابغض العرب فببغضى ابغضهم وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان قريشا كانت نورا بين يدى الله تعالى قبل ان يخلق آدم بالفى عام يسبح ذلك النور ويسبح الملائكة بتسبيحه فلما خلق الله آدم القى ذلك النور فى صلبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاهبطنى الله الى الارض فى صلب آدم وجعلنى فى صلب نوح فى سفينته وقذف بى النار فى صلب ابراهيم ثم لم يزل الله تعالى ينقلنى من الاصلاب الكريمة الى الارحام الطاهرة حتى اخرجنى من بين ابوى لم يلتقيا على سفاح قط ويشهد لصحة هذا النحو شعر العباس فى مدح النبى صلى الله عليه وسلم المشهور بيته

الفصل السابع واما ما تدعو ضرورة الحيوة الدالية مما فصلناه فعلى ثلثة ضروب ضرب الفضل فى قلته وضرب الفضل فى كثرته وضرب مختلف الاحوال فيه فاما ما التمدح والكمال لقلته اتفاقا وعلى كل حال عادة وشرعية كالغذاء والنوم ولم يزل العرب والحكماء تتمادح لقلتهما وتذم بكثرتهما لان كثرة الاكل والشرب دليل على النهم والحرص والشره وغلبة الشهوة مسبب لمضار الدنيا والاخرة غالب لادواء الجسد وخثارة النفس واشتباه الدماغ وقلة دليل على الفناء وملك النفس وقمع الشهوة مسبب للصحة وصفاء الخاطر وحدة الذهن كما ان كثرة النوم دليل على الفسولة والخساسة والضعف وعدم الذكاء والفطنة مسبب للكسل وعادة العجز وتضييع العمر فى غير نفع وقساوة القلب وغفلته وموته والشاهد على هذا بالعلم ضرورة وبالوجد بمشاهدة وبالنقل متواترا من كلام الامم المتقدمة والحكماء السالفين واشعار العرب واخبارها وصحيح الحديث وآثار من سلف وخلف مما لا يحتاج الى الاستشهاد عليه لاختصاره واقتصارا على اشتهار العلم به وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اخذ من هذين القسمين بالاقل هذا مما لا يدفع من سيرته وهو الذى امر به وحض عليه لاسيما بارتباط احدهما بالآخر حدثنا ابو على الصدفى الحافظ بقراءتى عليه ثنا ابو الفضل الاصبهانى ثنا ابو نعيم الحافظ ثنا سليمان بن احمد ثنا ابو بكر بن سهل ثنا عبد الله بن صالح قال حدثنا معوية بن صالح ان يحيى بن جابر حدثه عن المقدام بن معدى كرب رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما ملأ ابن آدم وعاء شرا من بطنه حسب ابن آدم لقيمات يقمن صلبه فان كان لا محالة فثلث لطعامه وثلث لشرابه وثلث لنفسه ولان كثرة النوم من كثرة الاكل والشرب قال سفيان الثورى لقلة الطعام يملك سهر الليل وقال بعض السلف لا تاكلوا كثيرا فتشربوا كثيرا فتناموا كثيرا فتخسروا كثيرا وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم انه كان احب الطعام اليه ما كان على ضفف

جرک مرتین وان احبکم الی واقربکم منی مجالس یوم القیمۃ احاسنکم اخلاقا الموطئون اکنافا الذین یالفون ویولفون وقولہ لعلہ کان یتکلم بالا یعنیہ ویبخل بالا یغنیہ وقولہ ذوالوجہین لایکون عند اللہ وجیہا ونہیہ عن قیل وقال وکثرۃ السوال واضاعۃ المال ومنع وہات وعقوق الامہات ووادالبنات وقولہ اتق اللہ حیث کنت واتبع السیئۃ الحسنۃ تمحہا وخالق الناس بخلق حسن وخیر الامور اوساطہا وقولہ احبب حبیبک ہونا ما عسی ان یکون بغیضک یوما ما وقولہ صلے اللہ علیہ وسلم الظلم ظلمات یوم القیمۃ وقولہ فی بعض دعائہ اللہم انی اسالک رحمۃ تہدی بہا قلبی وتجمع بہا امری وتلم بہا شعثی وتصلح بہا غائبی وترفع بہا شاہدی وتزکی بہا عملی وتلہمنی بہا رشدی وترد بہا الفتی وتعصمنی بہا من کل سوء اللہم انی اسالک الفوز فی القضاء ونزل الشہداء وعیش السعداء والنصر علی الاعداء الی غیر ذلک الکافۃ عن الکافۃ من مقاماتہ ومحاضراتہ وخطبہ واوعیتہ ومخاطباتہ وعہودہ مما لاخلاق انزل من ذلک مرتبتہ لایقاس بہا غیرہ ولا ینازع فیہا سبقا لایقدر قدرہ وقد جمعت من کلامہ الذی لم یسبق الیہا ولا قدر احد ان یفرع فی قالبہ علیہا کقولہ ہلک الوطیس ومات حتف انفہ ولا یلدغ المومن من جحر مرتین والسعید من وعظ بغیرہ فی اخوانہا ما یدرک الناظر العجب وفی مضمنہا ویذہب بہ الفکر فی اوانی حکمہا وقد قال لہ اصحابہ ما رایناک الذی ہو افصح منک فقال وما ینبغنی وانما انزل القران بلسان عربی مبین وقال مرۃ اخری بیدانی من قریش ونشاءت فی بنی سعد فجمع لہ بذلک صلے اللہ علیہ وسلم قوۃ عارضۃ البادیۃ وجزالتہا ولصاحۃ الفاظ الحاضرۃ ورونق کلامہا الی التائید الالہی الذی مدرہ الوحی الذی لایحیط العلم لبشری وقالت ام معبد فی وصفہا لہ حلو المنطق فصل لانزر ولا ہذر کان منطقہ خرزات نظمن وکان جہیر الصوت حسن النغمۃ صلے اللہ علیہ وسلم

الفصل السادس من قال رضی اللہ عنہ واما شرف فیہ وکرم بلدہ ومنشاءہ فما لا یحتاج الی اقامۃ دلیل علیہ ولا بیان مشکل ولا خفی منہ فانہ نخبۃ بنی ہاشم وافضل سلالۃ قریش وصمیمہا واشرف العرب والعجم خلاصہ واعزہم نفرا من قبل ابیہ وامہ ومن اہل مکۃ من اکرم بلاد اللہ علی اللہ وعلی عباد حدثنا قاضی القضاۃ حسین بن محمد الصدفی ثنا القاضی ابو الولید سلیمان بن خلف ثنا ابو ذر عبد بن احمد ثنا ابو محمد بن السرخسی وابو اسحق وابو الہیثم قالوا ثنا محمد بن یوسف ثنا محمد بن اسمعیل ثنا قتیبۃ بن سعید ثنا یعقوب بن عبد الرحمن عن عمرو عن سعید بن المقبری عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم قال بعثت من خیر قرون بنی ادم قرنا فقرنا حتی کنت من القرن الذی کنت منہ وعن العباس رضی اللہ قال قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ان اللہ خلق الخلق فجعلنی من خیرہم من خیر قبیلہم ثم تخیر القبائل فجعلنی من خیر قبیلہ ثم تخیر البیوت فجعلنی من خیر بیوتہم فانا خیرہم نفسا وخیرہم بیتا وعن واثلۃ بن الاسقع قال قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ان اللہ اصطفی من ولد ابراہیم اسمعیل واصطفی من ولد ابراہیم واصطفی من ولد اسمعیل من بنی کنانۃ

الافضل والموضع الذی لایجهل مع سلاسة طبع وبراعة منزع وایجاز مقطع ولصاعة لفظ وجزالة قول وصحة
معان وقلة تکلف اوتی جوامع الکلم وخص ببدایع الحکم وعلم السنة العرب والعجم وقد کان یخاطب کل امة منها
بلسانها ویجاورها بلغتها ویباریها فی منزع بلاغتها حتی کان کثیر من اصحابه لیسألونه فی غیر موطن عن شرح کلامه لقصر
قوله ومن تامل حدیثه وسیره علم ذلک وتحققه ولیس کلامه مع قریش والانصار واهل الحجاز هو بنجد ککلامه مع ذی
المشعار الهمدانی وطهفة النهدی وقطن بن الحارثة العلیمی والاشعث بن قیس ووائل بن حجر الکندی وغیرهم
من اقیال حضرموت وملوک الیمن وانظر کتابه الی همدان ان لکم فراعها وما طحا وعسر ازماتا وکلون علاها
وترعون عفارها لنا من وفدهم وصرامهم ما سلموا بالمیثاق والامانة ولهم من الصدقة الثلث والناب والفصیل
والفارض والداجن والکبش الحوری والاوعلیهم فیها الصالغ والقارح وقوله للنهد اللهم بارک لهم فی محضها وسندها
وبعلها والبعث راعیها فی الدثر وافجر له الثمد وبارک لهم فی المال والولد من اقام الصلوة کان مسلما ومن
اتی الزکوة کان محسنا ومن شهد ان لا اله الا الله کان مخلصا لکم یا بنی نهد ووالع الشرک وضایع الملک لا تلطط
فی الربوة ولا تلحد فی الحیوة ولا تتثاقل عن الصلوة وکتب له فی الوظیفة الفریضة ولکم الفارض والفریش
وفرو العنان ولا یعضد اکریوب والفلو الضبیس لا یمنع سرحکم ولا یعضد طلحکم ولا یحبس درکم مالم تضمروا
الرماق وتاکلوا الربایق ومن اوفر له الوفاء بالعهد والذمة ومن ابا فعلیه الربوة ومن کتابه ابی وائل بن حجر
الی الاقیال العباهلة والارواع المشاهیب وفیه فی المتبعة شاة لا مقورة الالیاط ولا ضناک ولا النطوا التیوس
وفی السبوب الخمس ومن زنا منهم بکر فاصقعوه مائة واستوفضوه عاما ومن زنا منهم ثیب فضرجوه بالاضامیم
ولا تؤضیم فی الدین ولا غمة فی فرائض الله وکل مسکر حرام ووائل بن حجر یرفل علی الاقیال ابن هذا من
کتب بلاس فی الصدقة المشهورة ولما کان کلام هؤلاء علی هذا النحو وبلاغتهم علی هذا النمط واکثر استعمالهم
هذه الالفاظ استعملها معهم لیبین للناس ما نزل الیهم ولیحدث الناس بما یعلمون وکقوله فی حدیث عطیة السعدی
فان الید العلیا هی المنطیة والید السفلی هی المنطاة قال فکلمنا رسول الله صلی الله علیه وسلم بلبتنا و
قوله فی حدیث العامری حین سأله فقال له الجئ صلی الله علیه وسلم سل عنک ای سل عمن شئت وهی لغة
بنی عامر وامثالها کلامه المعتاد وفصاحته المعلومة وجوامع کلمه وحکمه المأثورة فقد الف الناس فیها الدواوین
فیما وجمعت فی الفاظها ومعانیها الکتب ومنها ما لا یوازی فصاحة ولا یبازی بلاغة کقوله علیه السلام المسلمون
تتکافأ دماؤهم ویسعی بذمتهم ادناهم ویجیر علیهم من سواهم وقوله الناس کاسنان المشط والمرء مع من
احب ولا خیر فی صحبة من لا یری لک مثل ما تری له والناس معادن وما ملاک امرء عرف قدره والمستشار
مؤتمن وهو بالخیار مالم یتکلم ورحم الله عبدا قال خیرا فغنم او سکت فسلم وقوله اسلم تسلم واسلم یؤتک الله

الفصل الرابع واما وفور عقله وذكائه ولبه وقوة حواسه وفصاحة لسانه واعتدال حركاته وحسن شمائله فلامة انه كان اعقل الناس وازكاهم ومن تامل تدبيره وامر لوباطن الخلق وظواهرهم وسياسته العزمة والخاصة مع عجيب شمائله وقوة بنهاته وبديع سيره فضلا عما افاضه من العلم وقرره من الشرع دون تعلم سبق ولا ممارسة تقدمت ولا مطالعة للكتب منه لم يمتر فى رجحان عقله وثقوب فهمه لاول بديهة وهذا ما لا يحتاج الى تقريره لتحققه وقد قال وهب بن منبه قرات فى احد وسبعين كتابا فوجدت فى جميعها ان البنى صلى الله عليه وسلم ارجح الناس عقلا وافضلهم رايا وفى رواية اخرى فوجدت فى جميعها ان الله لم يعط جميع الناس من بداء الدنيا الى انقضائها من العقل فى جنب عقله صلى الله عليه وسلم الا كحبة رمل من بين رمال الدنيا وقال مجاهد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام فى الصلوة يرى من خلفه كما يرى من بين يديه وفسر قوله تعالى وتقلبك فى الساجدين وفى الموطا عنه عليه السلام انى لاراكم من وراء ظهرى ونحوه عن انس بن مالك فى الصحيحين وعن عائشة رضى الله عنها مثله قالت زيادة زادها الله ايانا فى حجته وفى بعض الروايات انى لا انظر من ورائى كما انظر الى من بين يدى وفى اخرى انى لابصر من قفاى كما ابصر من بين يدى وحكى بقى بن مخلد عن عائشة رضى الله عنها قالت كان البنى صلى الله عليه وسلم يرى فى ظلمة كما يرى فى الضوء والاخبار كثيرة صحيحة فى رويته صلى الله عليه وسلم للملائكة والشياطين ورفع النجاشى له حتى صلى عليه وبيت المقدس حين وصفه لقريش والكعبة حين فسجده وقد حكى عنه انه كان يرى فى الثريا احد عشر نجما وهذا كله محمول على رويته العين وهو قول احمد بن حنبل وغيره وذهب بعضهم الى رويا العلم والظواهر وتخالفه ولا محالة فى ذلك وهى من خواص الانبياء وخصائصهم كما اخبرنا ابو محمد عبد الله بن احمد العدل من كتابه حدثنا ابو الحسن المقرئ الفرغانى ثنا ام القسم بنت ابى بكر عن ابيها ثنا الشريف ابو الحسن على بن محمد بن الحسن ثنا محمد بن سعيد ثنا محمد بن احمد بن سليمان ثنا محمد بن محمد بن زنوق ثنا همام ثنا الحسن عن قتادة عن يحيى بن وثاب عن ابى هريرة رضى الله عنه ان البنى صلى الله عليه وسلم قال لما تجلى الله لموسى عليه السلام كان يبصر النملة على الصفا فى الليلة الظلماء سيرة عشرة فراسخ ولا يبعد على هذا ان تخيص نبينا صلى الله عليه وسلم بما ذكرناه من هذا الباب لبعد الاسراء والخطوة بما راى من آيات ربه الكبرى وقد جاءت الاخبار بانه صرع وكانه اشد اهل وقته وكان دعاه الى الاسلام وصارع ابا ركانة فى الجاهلية وكان شديدا وعاوده ثلاث مرات كل ذلك يصرعه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابو هريرة رضى الله عنه ما رايت احدا اسرع من رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مشيته كانما الارض تطوى له انا لنجهد انفسنا وهو غير مكترث وغير صفته ان ضحكه كان تبسما واذا التفت التفت معا واذا مشى مشى تقلعا كانما ينحط من صبب

الفصل الخامس واما فصاحة اللسان وبلاغة القول فقد كان صلى الله عليه وسلم من ذلك بالمحل

صلے اللہ علیہ وسلم عن ذلک فقالت نجعلہ فی طیبنا وھو من اطیب الطیب وذکر البخاری فی تاریخہ الکبیر عن جابر رضی اللہ عنہ لم یکن النبی صلے اللہ علیہ وسلم یسیر فی الطریق فیتبعہ احد الا عرف انہ سلک من طیبہ وذکر اسحق بن راہویہ ان ملاک کانت رائحتہ بلا طیب صلے اللہ علیہ وسلم وروی المزنی عن جابر رضی اللہ عنہ قال ارد فنی رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم فالتقمت خاتم النبوۃ الخ وکان یفیء علی مسکا وقد حکی بعض المعتنین باخبارہ وشمائلہ صلے اللہ علیہ وسلم انہ اذا اراد ان ینفوح ان شقت الارض فابعرت نما طتہ وبولہ وفاحت لذلک رائحۃ طیبۃ صلے اللہ علیہ وسلم واسند محمد بن سعد کاتب الواقدی فی ہذا خبرا عن عائشۃ رضی اللہ عنہا انہا قالت للنبی صلے اللہ علیہ وسلم انک تاتی الخلا فلا نری منک شیئا من الاذی فقال عائشۃ او ما علمت ان الارض تبتلع ما یخرج من الانبیاء فلا یری منہ شیئ وہذا الخبر وان لم یکن مشہورا فقد قال قوم من اہل العلم لطہارۃ الحدثین منہ صلے اللہ علیہ وسلم وہو قول بعض اصحاب الشافعی حکاہ الامام ابو النصر بن الصباغ فی شاملہ وقد حکے القولین عن العلماء فی ذلک ابو بکر بن سابق المالکی فی کتابہ البدیع فی فروع المالکیۃ وتخریج ما لم یقع لہم منہا علے مذہبہم من تفاریع الشافعیۃ وشاہد ہذا انہ صلے اللہ علیہ وسلم لم یکن من شئ یکرہ ولا غیر طیب ومنہ حدیث علی رضی اللہ عنہ غسلہ النبی صلے اللہ علیہ وسلم فذہبت انظر ما یکون من المیت فلم اجد شیئا فقلت طبت حیا ومیتا قال وسطعت منہ ریح طیبۃ لم نجد مثلہا قط ومثلہ قال ابو بکر رضی اللہ عنہ حین قبل النبی صلے اللہ علیہ وسلم بعد موتہ ومنہ شرب مالک ابن سنان دمہ یوم احد ومصہ ایاہ ولتسویغہ صلے اللہ علیہ وسلم ذلک وقولہ لن تصیبہ النار ومثلہ شرب عبد اللہ ابن الزبیر دم حجامتہ فقال لہ صلے اللہ علیہ وسلم ویل لک من الناس وویل لہم منک ولم ینکرہ علیہ وقد روے نحو من ہذا فی امراۃ شربت بولہ فقال لہا لن تشتکی وجع فی بطنک ابدا ولم یامر احدا منہم بغسل فم ولا نہاہ عن عودہ بہا وحدیث ہذہ المراۃ التی شربت بولہ صحیح الزمہ الدارقطنی مسلما والبخاری اخراجہ فی الصحیح واسم ہذہ المراۃ برکۃ واختلف فی نسبہا وقیل ہی ام ایمن وکانت تخدم رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم قالت وکان لرسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم قدح من عیدان یوضع تحت سریرہ یبول فیہ من اللیل فبال فیہ لیلۃ ثم فقدہ فلم یجد فیہ شیئا فسال برکۃ عنہ فقالت قمت وانا عطشانۃ فشربتہ وانا لا اعلم روی حدیثہا ابن جریج وغیرہ وکان النبی صلے اللہ علیہ وسلم فی بعض الروایات قد ولد مختونا مقطوع السرۃ وروی عن امہ امنۃ انہا قالت ولدتہ نظیفا ما بہ قذر وعن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت ما رایت فرج رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم قط وعن علی رضی اللہ عنہ قال ما وصانی النبی صلے اللہ علیہ وسلم لا یغسلہ احد غیری فانہ لا یری احد عورتی الا طمست عیناہ وفی حدیث عکرمۃ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما انہ صلے اللہ علیہ وسلم نام حتے سمع لہ غطیط فقام رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم فصلے ولم یتوضا قال عکرمۃ لانہ کان صلے اللہ علیہ وسلم محفوظا

الکریم حبی وحبک انک اذا نظرت الی خصال الکمال التی ہی غیر مکتسبۃ فی جبلۃ المخلوقۃ وجدتہ جائزا الجمیعہا محیطا
بنہایاتہا صحاسنہا دون خلاق بین نقلۃ الاخبار لذلک بل قد بلغ بعضہا مبلغ القطع امالصورۃ وجمالہا وتناسب
اعضائہ فی حسنہا فقد جائت الآثار الصحیحۃ والمشہورۃ الکثیرۃ بذلک من حدیث علی وانس بن مالک وابی ہریرۃ
والبراء بن عازب وعائشۃ ام المومنین وابن ابی ہالۃ وابی جحیفۃ وجابر بن سمرۃ وام معبد وابن عباس ومعرض
بن معیقب ابی الطفیل والعلاء بن خالد وخزیم بن فاتک وحکیم ابن حزام وغیرہم رضی اللہ عنہم من انہ صلی اللہ
علیہ وسلم کان ازہر اللون او عجل اشکل اہدب الاشفار ابلج ازج اقنی اقلح مدور الوجہ واسع الجبین کث
اللحیۃ تملا صدرہ سواء البطن والصدر واسع الصدر عظیم المنکبین ضخم العظام عبل العضدین والزراعین الاشاجع
رحب الکفین والقدمین سائل الاطراف الانور مجرد دقیق المسربۃ لبعۃ القدمین لیس بالطویل البائن ولا
بالقصیر المتردد مع ذلک فلم یکن بمباشیۃ احد ینسیب ای الطول الا طالہ صلی اللہ علیہ وسلم رجل الشعر اذا افرقہا
افترعن سنا البرق وعن مثل حب الغمام اذا تکلم رئی کالنور یخرج من بین ثنایاہ احسن الناس غنقا لیس بمطہم ولا
مکلثم شثن الکفین والقدمین ضخم الکراکر سائل الاطراف او قال الاشاجع اذا مشی تقلع کانما ینحط فی صبب
وان التفت التفت جمیعا بین کتفیہ خاتم النبوۃ وہو خاتم النبیین اجود الناس صدرا واصدق الناس لہجۃ
والینہم عریکۃ وکریمہم عشرۃ من رآہ بدیہۃ ہابہ ومن خالطہ معرفۃ احبہ یقول ناعتہ لم ار قبلہ ولا بعدہ مثلہ والاحادیث فی لسبط صفتہ مشہورۃ کثیرۃ فلا تطول لسببہا وقد اختصرنا فی صفتہ نکتا مما جاء فیہا وجملا
مما فیہ الکفایۃ فی القصد الی المطلوب وقد ختمنا ہذہ الفصول بحدیث جامع لذلک نقف علیہ منہا ان شاء اللہ تعالی

الفصل الثالث

واما النظافۃ بجسمہ وطیب ریحہ وعرقہ ونزاہتہ عن الاقذار وعورات الجسد فکان قد
خصہ اللہ تعالی فی ذلک بخصائص لم توجد فی غیرہ ثم تممہا بنظافۃ الشرع وخصال الفطرۃ العشرۃ وقال
محی الدین علی انتظافۃ حدثنا سفیان بن العاصی وغیر واحد قالوا ثنا احمد بن عمر ثنا ابو العباس الرازی
قال ثنا ابو احمد المجلودی ثنا سفین ثنا ابو مسلم ثنا قتیبۃ ثنا جعفر بن سلیمن عن ثابت عن انس رضی اللہ
عنہ قال ما شممت عنبرا قط ولا مسکا ولا شیئا اطیب من ریح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعن جابر
ابن سمرۃ انہ مسح خدہ قال فوجدت تلیدہ بردا وریحا کما نما اخرجہا من جونۃ عطار وقال غیرہ ومسہا بطیب
او لم یمسہا یصل فی المصافح فیظل یومہ یجد ریحہا ویضع یدہ علی راس الصبی فیعرف من بین الصبیان بریحہا
ونام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی دار انس فعرق فجاءت امہ لقارورۃ تجمع فیہا عرقہ فسالہا

الشرعية واما المكتسبة الاخروية فسائر الاخلاق العلية والاداب الشرعية من الدين والعلم والحلم والصبر والشكر والعدل والزهد والتواضع والعفو والعفة والجود والشجاعة والحياء والمروة والصمت والتؤدة والوقار والرحمة وحسن الاداب والمعاشرة واخواتها وهي التي جماعها حسن الخلق وقد يكون من هذه الاخلاق ما هو في الغريزة واصل الجبلة لبعض الناس ولبعضهم لا تكون فيه فيكتسبها ولكنه لابد ان يكون فيه من اصولها في اصل الجبلة شعبة كما سنبينه ان شاء الله تعالى وقد تكون هذه الاخلاق وغيرها اذا لم يرد بها وجه الله والدار الاخرة ولكنها كلها محاسن وفضائل باتفاق اصحاب العقول السليمة وان اختلفوا في موجب حسنها وتفضيلها

الفصل الاول قال القاضي اذا كانت خصال الكمال والاجلال ما ذكرناه وجدنا الواحد منا يشرق بواحدة منها او اثنتين ان اتفقت له في كل عصر اما من نسب او جمال او قوة او علم او حلم او شجاعة او سماحة مما يعظم قدره ويضرب باسمه الامثال وتقرر له بالوصف بذلك في القلوب اثره وعظمة وهو مثل خصوم خوال رصم بوال فما ظنك بتعظيم قدر كل من اجتمعت فيه كل هذه الخصال الى ما لا يأخذه عد ولا يعبر عنه مقال ولا ينال بكسب ولا حيلة الا بتخصيص الكبير المتعال من فضله النبوة والرسالة والخلة والمحبة والاصطفاء والاسراء والرؤية والقرب والدنو والوحي والشفاعة والوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة والمقام المحمود والبراق والمعراج والبعث الى الاحمر والاسود والصلوة بالانبياء والشهادة بين الانبياء والامم وسيادة ولد آدم ولواء الحمد والبشارة والنذارة والمكانة عند ذي العرش والطاعة ثم والامانة والهداية ورحمة للعالمين واعطاء الرضى والسؤال والكوثر وسماع القول والتمام النعمة والعفو عما تقدم وتأخر وشرح الصدر ووضع الوزر ورفع الذكر وعزة النصر ونزول السكينة والتأييد بالملائكة وانتباء الكتاب والحكمة والسبع المثاني والقرآن العظيم وتزكية الامة والدعاء الى الله وصلوة الله وملائكته والحكم بين الناس بما اراه الله ووضع الاصر والاغلال عنهم والقسم باسمه واجابة دعوته وتكليم الجمادات والعجم واحياء الموتى واسماع الصم ونبع الماء من بين اصابعه وتكثير القليل والشقاق القمر ورد الشمس وتقلب الاعيان والنصر بالرعب والاطلاع على الغيب وظل الغمام وتسبيح الحصا وابراء الاسقام والعصمة من الناس الى ما لا يحيط به محتفل ولا يحيط بعلمه الا مانحه ذلك ومفضله به لا آله غيره الى ما اعد له سبحانه في الدار الآخرة من منازل الكرامات ودرجات القدس ومراتب السعادة والتحسين والزيادة التي تقف دونها العقول وتحار دون ادنيها الوهم

الفصل الثاني ان قلت اكرمك الله اخفاء على القطع بالجملة انه صلى الله عليه وسلم افضل الناس قدرا واعظمهم سحلا واكملهم محاسنا وفضلا وقد ذهبت في تفاصيل خصال الكمال مذهبا جميلا شوقني الى ان اقف عليها من اوصافه صلى الله عليه وسلم تفصيلا فاعلم نور الله قلبك وضاعف في هذا النبي

وقیل نهر فی الجنة وقیل الخیر الکثیر وقیل الشفاعة وقیل المعجزات الکثیرة وقیل النبوة وقیل المعرفة ثم اجاب عنه عدوه
ورد علیه قوله فقال ان شانئک هو الابتر ای عدوک ومبغضک لا الابتر الحقیر الذلیل او الفرد الوحید او الذی
لا خیر فیه وقال الله تعالی ولقد اتیناک سبعا من المثانی والقرآن العظیم قیل سبع المثانی السور الطوال الاول
والقرآن العظیم ام القرآن وقیل السبع المثانی ام القرآن والقرآن العظیم سائره وقیل السبع المثانی ما فی القرآن
من امر ونهی وبشارة وانذار وضرب مثل واحداث ونعم واتیناک ثناء القرآن العظیم وقیل سمیت ام القرآن مثانی
لانها تثنی فی کل رکعة وقیل بل الله استثنانا لمحمد صلی الله علیه وسلم وادخرها له دون الانبیاء وقد سمی القرآن
مثانی لان القصص تثنی فیه وقیل لسبع المثانی اکرمناک لسبع کرامات الهدی والنبوة والرحمة والشفاعة والولایة
والقرابة والتعظیم والسکینة وقال الله تعالی وانزلنا الیک الذکر الآیة وقال الله تعالی وما ارسلناک الا کافة للناس
بشیرا ونذیرا وقال الله تعالی قل یا ایها الناس انی رسول الله الیکم جمیعا الآیة قال الفقیه القاضی فهذه
من خصائصه وقال الله تعالی وما ارسلناک الا رحمة للعالمین وقال الله تعالی وما ارسلنا من رسول الا بلسان
قومه لیبین لهم فخصهم لقومهم وبعث محمدا صلی الله علیه وسلم الی الخلق کافة کما قال علیه السلام بعثت الی الاحمر
والاسود وقال الله تعالی النبی اولی بالمؤمنین من انفسهم وازواجه امهاتهم قال اهل التفسیر اولی بالمؤمنین
من انفسهم ای هو انفذ فیهم من امر نفوسهم فهو امر فیهم ماض علیهم کما یمضی حکم السید علی عبده وقیل اتباع امره اولی من اتباع
رای النفس وازواجه امهاتهم ای هن فی الحرمة کالامهات حرم نکاحهن علیهم بعده تکرمة له وخصوصیته و
لانهن له ازواج فی الاخرة وقد قرئ وهو اب لهم وبالقراءة الان لمخالفة المصحف وقال الله تعالی فانزل
الله علیک الکتاب والحکمة الآیة قیل فضل العظیم بالنبوة وقیل بما سبق له فی الازل واشار الواسطی الی انها
اشارة الی احتمال الرویة التی لم یحتملها موسی صلوات الله علیهما

الباب الثانی فی تکمیل الله تعالی له المحاسن خلقا وخلقا وقرانه جمیع الفضائل الدینیة والدنیویة

فیه نسقا اعلم ایها المحب لهذا النبی الکریم الباحث عن تفاصیل جمل قدره العظیم ان خصالا الجلال الکمال
فی البشر نوعان ضروری ودنیوی اقتضته الجبلة وضرورة الحیوة الدنیا ومکتسب دینی وهو ما یحمد فاعله
ویقرب الی الله زلفی ثم هی علی ضربین الفیا منها ما تخلص لاحد الوصفین ومنها ما یتمازج ویتداخل فاما
الضروری المحض فما لیس للمرء فیه اختیار ولا اکتساب مثل ما کان فی جبلته من کمال خلقته وجمال صورته وقوة
عقله وصحة فهمه وفصاحة لسانه وقوة حواسه واعضائه واعتدال حرکاته وشرف نسبه وغرة قومه وکرم ارضه
ویلحق به ما تدعوه ضرورة حیوته الیه من غذائه ونومه وملبسه ومسکنه ومنکحه وماله وجاهه وقد یلحق هذه الخصال
الاخرة بالاخرویة اذا قصد بها التقوی ومعونة البدن علی سلوک طریقها وکانت علی حدود الضرورة و

سبقت له من الله الحسنى وتعزروه اى تجلوه وقيل تنصروه وقيل تبالغون فى تعظيمه وتوقروه اى تعظموه وقرأ
بعضهم وتعزروه بزايين من العز والاكثر والاظهر ان هذا فى حق محمد صلى الله عليه وسلم ثم قال الله تعالى وتسبحوه
فهذا راجع الى الله تعالى قال ابن عطاء رجع للنبى صلى الله عليه وسلم فى هذه السورة نعم مختلفة من الفتح المبين
وهو من اعلام الاجابة والمغفرة وهى من اعلام المحبة وتمام النعمة وهى من اعلام الاختصاص والهداية
وهى من اعلام الولاية فالمغفرة تبرية من العيوب وتمام النعمة ابلاغ الدرجة الكاملة والهداية وهى
الدعوة الى المشاهدة وقال جعفر بن محمد من تمام نعمته عليه ان جعله حبيبه واقسم بحياته ونسخ به شرائع غيره و
عرج به الى المحل الاعلى وخصه فى المعراج حتى ما زاغ البصر وما طغى ولبثه الى الاسود الاحمر واحل له
ولامته الغنائم وجعله شفيعا مشفعا وسيد ولد آدم وقرن ذكره بذكره ورضاه برضاه وجعله احد ركنى التوحيد
ثم قال الله تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يعنى بيعة الرضوان اى انما يبايعون الله ببيعتهم
اياك يد الله فوق ايديهم يريد عند البيعة قبل قوة الله وقيل ثوابه وقيل منته وقيل عقده وهذه استعارة
وتجنيس فى الكلام وتاكيد لعقد بيعتهم اياه وعظم شان المبايع صلى الله عليه وسلم وقد يكون من هذا قوله
تعالى فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وان كان الاول فى باب المجاز وهذا
فى باب الحقيقة لان القاتل والرامى حقيقة هو الله تعالى وهو خالق فعله ورميه وقدرته عليه وسببه
لانه ليس فى قدرة البشر توصيل تلك الرمية حيث وصلت حتى لم يبق منهم من لم تملأ عينيه وكذلك قتل
الملائكة لهم حقيقة وقد قيل فى هذه الآية الاخرى انها على المجاز العرفى ومقابلة اللفظ ومناسبة اى
ما قتلتموهم وما رميتهم انت اذ رميت وجوههم بالحصباء والتراب ولكن الله رمى قلوبهم بالجزع اى ان
منفعة الرمى كانت من فعل الله فهو القاتل والرامى بالمعنى وان نسبت ابالاسم

الفصل العاشر فيما اظهره الله تعالى فى كتابه العزيز من كرامته عليه ومكانته عنده وما خصه به من

ذلك سوى ما انتظم فيما ذكرناه وقبل من ذلك ما قصه الله تعالى من قصة الاسراء فى سورة سبحان الذى
والنجم وما انطوت عليه القصة من عظيم منزلته وقربه ومشاهدته وما شاهد من العجائب ومن ذلك عصمته
من الناس بقوله تعالى والله يعصمك من الناس وقوله واذ يمكر بك الذين كفروا الآية وقوله الا تنصروه فقد
نصره الله وما دفع الله به عنه فى هذه القصة من اناهم بعد تحزبهم لمهلكه وخلوصهم نجيا فى امره والاخذ
على ابصارهم عنه بمخروجه عليهم وزيغ لهم عن طلبه فى الغار وانظر فى ذلك من الآيات ونزول السكينة عليهم
وقصة سراقة بن مالك حسب ما ذكره اهل الحديث والسير فى قصة الغار وحديث الهجرة ومنه قوله تعالى
انا اعطيناك الكوثر فصل لربك وانحر ان شانئك هو الابتر اعلمه الله عز وجل بما اعطاه والكوثر حوضه

عن ابیہ قال قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم انزل اللہ علی امانین لامتی وما کان اللہ لیعذبہم وانت فیہم وما کان اللہ معذبہم وہم یستغفرون فاذا مضیت ترکت فیکم الاستغفار وبخوہ قولہ تعالی وما ارسلناک الا رحمۃ للعالمین قال علیہ السلام انا امان لاصحابی قیل من البدع وقیل من الاختلاف والفتن فیہم قال لبعضہم الرسول صلے اللہ علیہ وسلم ہو الامان الاعظم ما عاش وما دامت سنتہ باقیۃ فہو باق فاذا امتیت سنتہ فانتظروا البلاء والفتن وقال اللہ تعالی ان اللہ وملائکتہ یصلون علی النبی الآیۃ ابان اللہ تعالی فضل نبیہ محمد صلے اللہ علیہ وسلم بالصلاۃ علیہ ثم بصلاۃ ملائکتہ وامر عبادہ بالصلوۃ والتسلیم علیہ وقد حکی ابو بکر بن فورک ان بعض العلماء تاول قولہ علیہ السلام وجعلت قرۃ عینی فی الصلوۃ علی ہذا فی صلوۃ اللہ علی وملائکتہ وامرہ الامۃ بذلک الی الیوم القیمۃ فی الصلوۃ من الملائکۃ ومسالۃ الدعاء ومن اللہ رحمۃ وقیل لصلیون یبارکون وقد فرق النبی صلے اللہ علیہ وسلم بین علم الصلوۃ علیہ بین لفظ الصلوۃ والبرکۃ وسنذکر حکم الصلوۃ علیہ وذکر بعض المتکلمین فی تفسیر حروفہا یعنی ان الکاف من کاف ای کفایۃ اللہ تعالی لنبیہ قال الیس اللہ بکاف عبدہ والہاء ہدایتہ ولہ قال اللہ تعالی وہدیک صراطا مستقیما والیاء تائیدہ لہ قال وایدک بنصرہ والعین عصمتہ لہ قال اللہ تعالی واللہ یعصمک من الناس والصاد صلوتہ علیہ وقال ان اللہ وملائکتہ یصلون علی النبی وقال وان تظاہرا علیہ فان اللہ ہو مولیہ ای ولیہ وناصرہ وجبریل وصالح المؤمنین قیل الانبیاء وقیل الملائکۃ وقیل ابو بکر وعمر وقیل علی وقیل المؤمنون علی ظاہرہ

الفصل التاسع فیما تضمنتہ سورۃ الفتح من کرامتہ

قال اللہ تعالی انا فتحنا لک فتحا مبینا الی قولہ ید اللہ فوق ایدیہم تضمنت ہذہ الآیات من فضلہ والثناء علیہ وکریم منزلتہ عند اللہ تعالی ولعمتہ لدیہ ما یقصر الوصف عن الانتہاء الیہ فابتداء جل جلالہ باعلامہ بما قضاہ لہ من القضاء المبین لظہورہ وغلبتہ علی عدوہ وعلو کلمتہ وشریعتہ وانہ مغفور لہ غیر مواخذ بما کان ومایکون قال بعضہم اراد بغفران ما وقع وما لم یقع ای انک مغفور لک قال وقد جعل المنۃ سببا للمغفرۃ وکل من عندہ لا الہ غیرہ منۃ بعد منۃ وفضلا بعد فضل ثم قال وتیم نعمتہ علیک قیل بخضوع من تکبر لک وقیل بفتح مکۃ والطائف وقیل برفع ذکرک فی الدنیا وینصرک ویغفر لک فاعلمہ بتمام نعمتہ علیہ بخضوع متکبری عدوہ فتح اہم البلاد علیہ واجبالہ ورفع ذکرہ وہدایتہ الصراط المستقیم المبلغ النجاۃ والسعادۃ ونصرہ النصر العزیز ومنتہ علی امتہ المومنین بالسکینۃ والطمانینۃ التی جعلہا فی قلوبہم وبشارتہم بمالہم لعبدہ وفوزہم العظیم والعفو عنہم والستر لذنوبہم وہلاک عدوہ فی الدنیا والآخرۃ ولعنہم ولعبدہم من رحمتہ وسوء منقلبہم ثم قال انا ارسلناک شاہدا ومبشرا ونذیرا الآیۃ فعدد محاسنہ وخصائصہ من شہادتہ علی امتہ لنفسہ بتبلیغہ الرسالۃ لہم وقیل شاہدا لہم بالتوحید ومبشرا لامتہ بالثواب وقیل بالمغفرۃ ومنذرا عدوہ بالعذاب وقیل محذرا من الضلالات لیومن باللہ ثم بہ من

بن ابی طالب رضی اللہ عنہ لم یبعث اللہ نبیا من ادم فمن بعدہ الا اخذ علیہ العہد فی محمد صلے اللہ وسلم لئن بعث وہو حی لیؤمنن بہ ولینصرنہ ویاخذ العہد بذلک علی قومہ ونحوہ عن ابی ہریرۃ وقتادۃ فی ای تضمنت فضلہ من غیر وجہ واحد قال اللہ تعالی واذ اخذنا من النبیین میثاقہم ومنک ومن نوح وابراہیم وموسی وعیسی بن مریم وقال انا اوحینا الیک کما اوحینا الی نوح الی قولہ شہیدا روی عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ انہ قال فی کلام سمعہ من النبی صلے اللہ علیہ وسلم فقال بابی انت وامی یا رسول اللہ لقد بلغ من فضیلتک عند اللہ ان لقنک عند اللہ آخر الانبیاء وذکرک فی اولہم فقال واذ اخذنا من النبیین میثاقہم ومنک ومن نوح وابراہیم والآیۃ بابی انت وامی یا رسول اللہ لقد بلغ من فضیلتک عندہ ان اہل النار یودون ان یکونوا اطاعوک وہم بین اطباقہا یعذبون یقولون یالیتنا اطعنا اللہ واطعنا الرسولا قال قتادۃ ان النبی صلے اللہ علیہ وسلم قال کنت اول الانبیاء فی الخلق واخرہم فی البعث فلذلک وقع ذکرہ مقدما منہا قبل نوح وغیرہ قال السمرقندی فی ہذا التفضیل نبینا علیہ السلام لتخصیصہ بالذکر قبلہم وہو آخرہم المعنی اخذ اللہ علیہم المیثاق اذ اخرجہم من ظہر آدم کالذر وقال اللہ تعالی تلک الرسل فضلنا بعضہم علی بعض الآیۃ قال اہل التفسیر اراد بقولہ ورفع بعضہم درجات محمدا صلے اللہ علیہ وسلم لانہ بعث الی الاحمر والاسود واحلت لہ الغنائم وظہرت علی یدیہ المعجزات ولیس احد من الانبیاء ہنا فضیلۃ او کرامۃ الا وقد اعطی محمد صلے اللہ علیہ وسلم مثلہا قال بعضہم ومن فضلہ ان اللہ تعالی خاطب الانبیاء باسمائہم وخاطبہ بالنبوۃ والرسالۃ فی کتابہ تعالی فقال یا ایہا النبی ویا ایہا الرسول وحکی السمرقندی عن الکلبی فی قولہ تعالی وان من شیعتہ لابراہیم ان الہاء عائدۃ علی محمد صلے اللہ علیہ وسلم ای من شیعۃ محمد لابراہیم ای علی دینہ ومنہاجہ واختارہ الفراء وحکاہ عنہ مکی وقیل المراد نوح علیہ السلام

الفصل الثامن فی اعلام اللہ تعالی خلقہ الصلاۃ علیہ وولایتہ لہ ورفعہ العذاب بسببہ

قال اللہ تعالی وما کان اللہ لیعذبہم وانت فیہم ای ما کنت بمکۃ فلما خرج النبی صلے اللہ علیہ وسلم من مکۃ وبقی فیہا من المؤمنین من نزل وما کان اللہ معذبہم وہم یستغفرون وہذا مثل قولہ تعالی لو تزیلوا الآیۃ وقولہ ولولا رجال مؤمنون الآیۃ فلما ہاجر المؤمنون نزلت وما لہم ان لا یعذبہم اللہ وہذا من ابین ما یظہر مکانۃ صلے اللہ علیہ وسلم ومدار بہ العذاب عن اہل مکۃ بسببہ کونہ فیہم ثم کون اصحابہ بعدہ بین اظہرہم فلما خلت مکۃ منہم عذبہم اللہ بتسلیط المؤمنین علیہم وغلبتہم ایاہم وحکم فیہم سیوفہم واورثہم ارضہم ودیارہم واموالہم وفی الآیۃ ایضا تاویل اخر حدثنا القاضی الشہید ابو علی رحمہ اللہ لفظا فی علیہ حدثنا ابو الفضل بن خیرون وابو الحسین الصیرفی قالا ثنا ابو یعلی بن زوج الحرۃ ثنا ابو علی التنیسی ثنا محمد بن احمد بن محبوب المروزی ثنا ابو عیسی الحافظ ثنا سفیان بن وکیع ثنا ابن نمیر عن اسمعیل ابن ابراہیم بن مہاجر عن عباد بن یوسف عن ابی بردۃ ابن ابی موسی عن ابیہ

الفصل السادس فیما ورد من قولہ تعالیٰ فی حقہ علیہ السلام مورد الشفقۃ والاکرام قال اللہ تعالیٰ طٰہٰ ما انزلنا علیک القرآن لتشقیٰ قیل طٰہٰ اسم من اسمائہ علیہ السلام وقیل ہو اسم اللہ تعالیٰ وقیل معناہ یا رجل وقیل معناہ یا انسان وقیل ہے حروف مقطعۃ لمعان قال الواسطی اراد یا طاہر یا ہادی وقیل ہو امر من الوطی والہاء کنایۃ عن الارض ای اعتمد علی الارض لقدمیک ولا تتعب نفسک بالاعتماد علی قدم واحدۃ وہو قولہ تعالیٰ طٰہٰ ما انزلنا علیک القرآن لتشقیٰ نزلت الآیۃ فیما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یکلفہ من السہر والتعب وقیام اللیل اخبرنا القاضی ابو عبد اللہ محمد بن عبد الرحمن وغیرہ واحد عن القاضی ابی الولید الباجی اجازۃ ومن اصلہ نقلت قال حدثنا ابو ذر الحافظ قال حدثنا ابو محمد النحوی ثنا ابراہیم بن خزیم الشاشی ثنا عبد بن حمید ثنا ہاشم بن القسم عن ابی جعفر عن الربیع بن انس قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی قام علی رجل واحدۃ ورفع الاخری فانزل اللہ تعالیٰ طٰہٰ یعنی طئ الارض یا محمد ما انزلنا علیک القرآن لتشقیٰ الآیۃ ولاخفاء بما فی ہذا کلہ من الاکرام وحسن المعاملۃ وان جعلناہ من اسمائہ علیہ السلام کما قیل او جملت قسما لحق الفضل بما قبلہ ومثل ہذا من نمط الشفقۃ والبرۃ قولہ تعالیٰ فلعلک باخع نفسک علی آثارہم ان لم یؤمنوا بہذا الحدیث اسفا ای قاتل نفسک لذلک غضبا وغیظا او جزعا ومثلہ قولہ الضا لعلک باخع نفسک الا یکونوا مؤمنین وقال ان نشا ننزل علیہم من السماء آیۃ فظلت اعناقہم لہا خاضعین ومن ہذا الباب قولہ تعالیٰ فاصدع بما تؤمر واعرض عن المشرکین الی قولہ ولقد نعلم انک یضیق صدرک بما یقولون الی آخر السورۃ وقولہ ولقد استہزئ برسل من قبلک الآیۃ قال مکی سلاہ اللہ تعالیٰ بما ذکر وہون علیہ ما یلقی من المشرکین واعلمہ ان من تماوی علی ذلک یجل بہ ما حل بمن قبلہ ومثل ہذہ التسلیۃ قولہ تعالیٰ وان یکذبوک فقد کذبت رسل من قبلک ومن ہذہ قولہ تعالیٰ کذلک ما اتی الذین من قبلہم من رسول الا قالوا ساحر او مجنون عزاہ اللہ بما اخبر بہ عن الامم السالفۃ ومقالہا لانبیائہم قبلہ ومحنتہم بہم وسلاہ بذلک عن محنۃ بمثلہ من کفار مکۃ وانہ لیس اول من لقی ذلک ثم طیب نفسہ وابان عذرہ بقولہ تعالیٰ فتول عنہم ای اعرض عنہم فانت علیہم ملوم ای فی اداء ما بلغت وابلاغ ما حملت ومثلہ قولہ تعالیٰ واصبر لحکم ربک فانک باعیننا ای اصبر علی اذاہم فانک بحیث نریک ونحفظک سلاہ اللہ تعالیٰ بہذا کفی ای کثیرۃ من ہذا المعنی

الفصل السابع فیما اخبرہ تعالیٰ بہ فی کتابہ العزیز من عظیم قدرہ وشریف منزلتہ علی الانبیاء وخطوۃ رتبتہ قولہ واذ اخذ اللہ میثاق النبیین لما آتیتکم من کتاب وحکمۃ الی قولہ من الشاہدین قال ابو الحسن القابسی اختص اللہ تعالیٰ محمدا صلی اللہ علیہ وسلم بالفضل لم یوتہ غیرہ ابانہ بہ وہو ما ذکرہ فی ہذہ الآیۃ قال المفسرون اخذ اللہ المیثاق بالوحی علی کل نبی بعثہ ولم یبعث نبیا الا ذکر لہ محمدا ولغتہ واخذ علیہ میثاقہ ان ادرکہ لیؤمنن بہ وقیل ان یبینہ لقومہ ویاخذ میثاقہم ان یبینوہ لمن بعدہم وقولہ ثم جاءکم رسول الخطاب لاہل الکتاب المعاصرین لمحمد صلی اللہ علیہ وسلم قال علی

المصطفٰی وتنزیهه عن الهوی وصدقه فیما تلی وانه وحی یوحی اوصله الیه عن اللہ تعالی جبرئیل وہو شدید القوی ثم اخبره اللہ تعالی عن فضیلته لقصته الاسراء وانتهائه به الی سدرة المنتهی والتصدیق لبصره فیما راٰی وانه راٰی من آیات ربه الکبری وقد نبه علی مثل ہذا سبحانه تعالی فی اول سورة الاسراء ولما کان ما کاشفه علیه السلام من ذلک الجبروت وشاہده من عجائب الملکوت لاتحیط به العبارات ولاتستقل بحمل سماع اذناه العقول رفر تعالی بالایماء والکنایة الدالة علی التعظیم فقال فاوحی الی عبده ما اوحی وہذا النوع من الکلام یسمیه اہل النقد والبلاغة بالوحی والاشارة وہو عندہم ابلغ ابواب الایجاز وقال لقد راٰی من آیات ربه الکبری انحصرت الافہام عن تفصیل ما اوحی وتاہت الاحلام فی تعبیر تلک الآیات الکبری قال الفقیه القاضی ابو الفضل واشتملت ہذه الآیة علی اعلام اللہ تعالی بتزکیة حملته علیہم السلام وعصمتہا عن الآفات فی ہذا المسری فزکی فواده ولسانه وجوارحه وقلبه بقوله ما کذب الفؤاد ما راٰی ولسانه بقوله وما ینطق عن الهوی لبصره بقوله ما زاغ البصر وقال اللہ تعالی فلا اقسم بالخنس الجوار الکنس الی قوله وما ہو علی الغیب بضنین وما ہو بقول شیطان رجیم لا اقسم ای اقسم انه لقول رسول کریم ای کریم عند مرسله ذی قوة علی تبلیغ ما حمله من الوحی مکین ای متمکن المنزلة ممن ہو فوقه مطاع ثم ای فی السماء امین علی الوحی وقال علی بن عیسی وغیره الرسول الکریم ہنا محمد علیه السلام فجمیع الاوصاف لبعد علی ہذا له وقال غیره ہو جبرئیل فمرجع الاوصاف له ولقد راٰه یعنی محمدا قیل راٰی ربه وقیل راٰی جبرئیل فی صورته وما ہو علی الغیب بظنین بمتہم ومن قراٰه بالضاد فمعناه ما ہو ببخیل بالدعاء به واللہ اعلم بکلامه وبهذه المحمدة صلی اللہ علیه وسلم بالمنافق ومحال اللہ تعالی ان یعلم الآیات اقسم اللہ تعالی بما اقسم به من عظیم قسمه علی تنزیه المصطفٰی مما غمصته الکفرة به وتکذیبهم له فانسه وبسطه اکله بقوله لمحسنا خلقا ما انت بنعمة ربک بمجنون وہذه نہایة المبرة فی المخاطب والعلی درجات الآداب فی المحاورة ثم اعلمه بما له عنده من النعیم دائم وثواب غیر منقطع لا یأخذه عد ولا یمتن به علیه فقال وان لک لاجرا غیر ممنون ثم اثنی علیه بما منحه من ہباته وہداه الیه واکد ذلک تمیما للتمجید بحرف التاکید فقال وانک لعلی خلق عظیم قیل القرآن وقیل الاسلام وقیل الطبع الکریم وقیل لیس لک ہمة الا اللہ قال الواسطی اثنی علیه بحسن قبوله لما اسداه الیه من نعمه وفضله بذلک علی غیره لانه جبله علی ذلک الخلق سبحان اللطیف الکریم المحسن الجواد المجید الذی یسیر للخیر ویہدی الیه ثم اثنی علی فاعله ومجازاه علیه سبحانه ما اعمر نواله واوسع افضاله ثم سلاه عن قولهم لعبد ہذا بما وعده به من عقابهم بهجره وتوعدہم بقوله فستبصر ویبصرون الثلاث الآیات ثم عطف بعد مدحه علی ذم عدوه وذکر سوء خلقه وحد معائبه متولیا ذلک لفضله ومنتصرا لنبیه صلی اللہ علیه وسلم فذکر بضع عشرة خصلة من خصال الذم فیه بقوله فلا تطع المکذبین الی قوله اساطیر الاولین ثم ختم ذلک بالوعید الصادق تمام ثنائه وخاتمة بزاره بقوله سنسمه علی الخرطوم فکانت نصرة اللہ له اتم من نصرته لنفسه ورده تعالی علی عدوه ابلغ من رده وانبت فی دیوان مجده

فیہ لعلق حالہ وقیل ہو اسم للقرآن وقیل ہو اسم اللہ وقیل ہو جبل محیط بالارض وقیل غیر ہذا وقال جعفر بن محمد
فی تفسیرہ والنجم اذا ہوی قلب محمد صلی اللہ علیہ وسلم وقال النجم قلب محمد ہوی الشرح من الانوار وقیل القطع
عن غیر اللہ وقال ابن عطاء فی قولہ والفجر ولیال عشر الفجر ہو محمد لان منہ تفجر الایمان

الفصل الخامس فی قسمہ تعالی جدہ لہ لتحقق مکانتہ عندہ قال جل اسمہ والضحی واللیل اذا سجی الی آخر السورۃ
اختلف فی سبب نزول ہذہ السورۃ فقیل کان ترک النبی صلی اللہ علیہ وسلم قیام اللیل لعذر نزل بہ فتکلمت
امراۃ فی ذلک بکلام وقیل بل تکلم بہ المشرکون عند فترۃ الوحی فنزلت ہذہ السورۃ قال القاضی الامام
ابو الفضل تضمنت ہذہ السورۃ من کرامۃ اللہ تعالی لہ وتنویہہ بہ وتعظیمہ ایاہ ستۃ وجوہ الاول القسم لہ عما
اخبرہ بہ من حالہ بقولہ والضحی واللیل اذا سجی ای ورب الضحی ہذا من اعظم درجات المبرۃ للنبوۃ الثانی بیان
مکانتہ عندہ وخطوتہ لدیہ بقولہ ما ودعک ربک وما قلی ای ترکک وما ابغضک وقیل وما اہملک اللہ لعد ان
اصطفاک الثالث قولہ وللآخرۃ خیر لک من الاولی قال ابن اسحق ای مالک فی مرجعک عند اللہ اعظم
مما اعطاک من کرامۃ الدنیا وقال سہل ای ما ادخرت لک من الشفاعۃ والمقام المحمود خیر لک مما اعطیتک
فی الدنیا الرابع قولہ ولسوف یعطیک ربک فترضی وہذہ آیۃ جامعۃ لوجوہ الکرامۃ وانواع السعادۃ وشتات
الانعام فی الدارین والزیادۃ قال ابن اسحق یرضیہ بالفلج فی الدنیا والثواب فی الاخرۃ وقیل یعطیہ الحوض
والشفاعۃ وروی عن بعض آل النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال لیس آیۃ فی القرآن ارجی منہا ولا یرضی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یدخل احد من امتہ النار الخامس ما عدہ تعالی علیہ من نعمہ وقدرہ من
الانۃ قبلہ فی بقیۃ السورۃ من ہدایتہ الی ما ہداہ لہ او ہدایۃ الناس بہ علی اختلاف التفاسیر ولا مال لہ فاغناہ
بما اتاہ او بما جعلہ فی قلبہ من القناعۃ والغنی ویتیما فحدب علیہ عمہ وآواہ الیہ وقیل آواہ الی اللہ وقیل
یتیما لا مثال لک فاوی الیہ وقیل المعنی الم یجدک فہدانا بک ضالا واغنی بک عائلا وآوی بک یتیما ذکرہ
بہذہ المنن وانہ علی المعلوم من التفسیر لم یمہلہ فی حال صغرہ وعیلتہ یتیمہ وقیل معرفتہ بہ لا وہبہ لا قلاہ فکیف بعد اختصاصہ
وصطفائہ السادس امرہ باظہار نعمتہ علیہ وشکر ما شرفہ بہ ونبشرہ واشارۃ ذکرہ بقولہ واما بنعمۃ ربک
فحدث فان من شکر النعمۃ التحدیث بہا وہذا خاص لہ وعام لامتہ وقال اللہ تعالی والنجم اذا ہوی الی
قولہ لقد رای من آیات ربہ الکبری اختلف المفسرون فی قولہ والنجم باقاویل معروفۃ منہا النجم علی
ظاہرہ ومنہا القرآن وعن جعفر ابن محمد الصادق محمد صلی اللہ علیہ وسلم وقال سہل ہو قلب محمد صلی اللہ علیہ وسلم
وقد قیل فی قولہ والسماء والطارق وما ادراک ما الطارق النجم الثاقب ان النجم ہنا ایضا محمد صلی اللہ
علیہ وسلم حکاہ السلمی تضمنت ہذہ الآیات من فضلہ وشرفہ العدد الیق دونہ العدد واقسم جل جلالہ علی ہدایۃ

ومعناه وبقائك يا محمد وقيل وعيشك يا محمد وقيل وحياتك وهذه نهاية التعظيم وغاية فى البر والتشريف قال ابن عباس رضى الله عنهما ما خلق الله وما ذرأ وما برأ نفسا اكرم عليه من محمد عليه السلام وما سمعت الله اقسم بحياة احد غيره قال ابو الجوزاء ما اقسم الله بحياة احد غير محمد صلى الله عليه وسلم لانه اكرم البرية عند الله وقال الله تعالى يس والقرآن الحكيم الآية اختلف المفسرون فى معنى ليس على اقوال فحكى ابو محمد مكى انه روى عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ان لله عند ربى عشرة اسماء ذكر ان منها طه ويس اسمان له وحكى ابو عبد الرحمن السلمى عن جعفر الصادق رضى الله عنهم انه اراد يا سيد مخاطبة لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وعن ابن عباس رضى الله عنه يس يا انسان اراد محمدا وقيل هو قسم وهو اسم من اسماء الله تعالى وقال الزجاج قيل معناه يا محمد وقيل يا رجل وقيل بالسنان وعن محمد بن الحنفية يس يا محمد وعن كعب ليس قسم اقسم الله به قبل ان يخلق السماء والارض بالفى عام يا سيد انك لمن المرسلين ثم قال والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين فان قدر انه من اسمائه عليه السلام وصح فيه انه قسم كان فيه من التعظيم ما تقدم ويؤكد فيه القسم عطف القسم الآخر عليه وان كان بمعنى النداء فقد جاء قسم آخر لعدة لتحقيق رسالته والشهادة بهدايته اقسم الله تعالى باسمه وكتابه انه لمن المرسلين لوحيه الى عباده وعلى صراط مستقيم من ايمانه اى طريق لا اعوجاج فيه ولا عدول عن الحق قال النقاش لم يقسم الله تبارك وتعالى لاحد من انبيائه بالرسالة فى كتابه الا له وفيه من تعظيمه وتمجيده على تأويل من قال انه يا سيد ما فيه وقد قال عليه السلام انا سيد ولد آدم ولا فخر قال الله تعالى لا اقسم بهذا البلد وانت حل بهذا البلد قيل لا اقسم به انا لم تكن فيه لعذر وحجة منه حكاه مكى وقيل لازائدة اى اقسم به وانت به يا محمد حلال او حل لك ما فعلت فيه على التفسيرين والمراد بالبلد عند هو لاء مكة وقال الواسطى اى تحليف لك بهذا البلد الذى شرفته بمكانك فيه حيا وبركتك ميتا يعنى المدينة والاول اصح لان السورة مكية وما بعده يصححه قوله وحل بهذا البلد ونحوه قول ابن عطاء فى تفسير قوله وهذا البلد الامين قال آمنها الله بمقامه فيها وكونه بها لان كونه بها ان حيث كان ثم قال الله تعالى والد وما ولد من قال اراد آدم فهو عام ومن قال هو ابراهيم وما ولد فعلى اشارة الى محمد صلى الله عليه وسلم فتضمن القسم به نفى موضعين وقوله تعالى الم ذلك الكتاب لا ريب فيه قال ابن عباس هذه الحروف اقسام اقسم الله تعالى بها وعنه وعن غيره وفيها غير ذلك وقال سهل بن عبد الله التسترى الالف هو الله تعالى واللام جبريل والميم محمد صلى الله عليه وسلم وحكى هذا القول السمرقندى ولم ينسبه الى سهل وجعل معناه الله انزل جبريل على محمد هذا القرآن الذى لا ريب فيه وعلى الوجه الاول يحتمل القسم ان هذا الكتاب حق لا ريب فيه ثم فيه من فضيلة قرآن اسمه باسمه نحو ما تقدم وقال ابن عطاء فى قوله تعالى ق والقرآن المجيد اقسم لقوة قلب حبيبه صلى الله عليه وسلم حيث حمل الخطاب والمشاهدة ولم يؤثر ذلك

الصادق فی عذره من الکاذب فیه وفی هذا من عظیم منزلته عند الله ما لا یخفی علی ذی لب من اکرامه ایاه وبره به ما ینقطع دون معرفة غائیة نیاط القلب قال لفطویه ذهبنا س الی ان النبی صلی الله علیه وسلم عاتب بهذه الآیة وحاشاه من ذلک بل کان مخیرا فلما اذن لهم اعلمه الله انه لو لم یاذن لهم لقعدوا لنفاقهم وانه لا حرج علیه فی الاذن لهم قال القاضی ابو الفضل رحمه الله یجب علی المسلم المجاهد نفسه الرائض بزمام الشریعة خلقه ان یتاب باداب القرآن فی قوله وفعله ومعاملاته ومحاوراته فهو عنصر المعارف الحقیقیة وروضة الآداب الدینیة والدنیویة ولیتامل هذه الملاطفة العجیبة فی السوال من رب الارباب المنعم علی الکل المستغنی عن الجمیع ولیتنشر ما فیها من الفوائد وکیف ابتداء بالاکرام قبل العتب والانس بالعفو قبل ذکر الذنب ان کان ثم ذنب وقال الله تعالی ولولا ان ثبتناک لقد کدت ترکن الیهم شیئا قلیلا قال بعض المتکلمین عاتب الله الانبیاء لعبد الذلات وعاتب نبینا علیه السلام قبل وقوعه لیکون بذلک اشد انتهاء واحفظ له لشرائط المحبة وهذه نهایة العنایة ثم انظر کیف بداء بتنبیاته وسلامته قبل ذکر ما عاتبه علیه وخفیف ان یرکن الیه ففی اثناء عتبه براته وفی طی تخویفه تامینه وکرامته ومثله قوله تعالی قد نعلم انه لیحزنک الذی یقولون فانهم لا یکذبونک الآیة قال علی رضی الله عنه قال ابو جهل للنبی صلی الله علیه وسلم انا لا نکذبک ولکن نکذب بما جئت به فانزل الله فانهم لا یکذبونک الا وروی ان النبی صلی الله علیه وسلم لما کذبه قومه حزن فجاءه جبریل علیه السلام فقال ما یحزنک فقال کذبنی قومی فقال انهم لیعلمون انک صادق فانزل الله الآیة ففی هذه الآیة منزع لطیف الماخذ من تسلیته تعالی له علیه السلام والطافه فی القول بان قرب عنده انه صادق عندهم وانهم غیر مکذبین له معترفون لیصدقه قولا واعتقادا وقد کانوا یسمونه قبل النبوة الامین فرفع بهذا التقریر ارتماض نفسه لسمة الکذب ثم جعل الذم لهم بتسمیتهم جاحدین ظالمین فقال الله تعالی ولکن الظالمین بایات الله یجحدون فما شاء من الوصم وطوقهم بالمعاندة بتکذیب الآیات حقیقة الظلم اذ الجحد انما یکون ممن علم الشیء ثم انکره کقوله وجحدوا بها واستیقنتها انفسهم ظلما وعلوا ثم غراه وانسه بما ذکره عمن قبله ووعده النصر لقوله ولقد کذبت رسل من قبلک الآیة فمن قراء یکذبونک بالتخفیف فمعناه لا یجدونک کاذبا وقال الفراء والکسائی لا یقولون انک کاذب وقیل لا یحتجون علی کذبک ولا یثبتونه ومن قراء بالتشدید فمعناه لا ینسبونک الی الکذب وقیل لا یعتقدون کذبک وما ذکر من خصائصه وبر الله به ان الله خاطب جمیع الانبیاء باسمائهم فقال یا آدم یا نوح یا ابراهیم یا داود یا موسی یا زکریا یا یحیی ولم یخاطب هو الا بیا ایها النبی یا ایها الرسول یا ایها المزمل یا ایها المدثر

الفصل الرابع فی قسمه تعالی بتعظیم قدره

قال الله تعالی لعمرک انهم لفی سکرتهم یعمهون اتفق اهل التفسیر فی هذا انه قسم من الله تعالی بحیوة محمد صلی الله علیه وسلم وصلاحهم لهین من العمر ولکنها فتحت لکثرة الاستعمال

والعفو والمعروف خلقه والعدل سيرته والحق شريعته والهدى امامه والاسلام ملته واحمد اسمه اهدى به بعد الضلالة واعلم به بعد الجهالة وارفع به بعد الخمالة واسمى به بعد النكرة واكثر به بعد القلة واغنى به بعد العيلة واجمع به بعد الفرقة وائتلف به بين قلوب مختلفة واهواء متشتتة وامم متفرقة واجعل امته خير امة اخرجت للناس وفي الحديث اخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صفته في التورية عبدي احمد المختار مولده بمكة ومهاجره بالمدينة وقال طيبة امته الحمادون لله على كل حال وقال الله تعالى الذين يتبعون الرسول النبي الامي الآيتين وقد قال الله تعالى فبما رحمة من الله لنت لهم الآية وقال السمرقندي فذكرهم الله منته انه جعل رسوله رحيما بالمؤمنين رؤفا لين الجانب ولو كان فظا غليظ الشفا في القول لتفرقوا من حوله لكن جعله سمحا سهلا للقلوب لطيفا بهذا قاله الضحاك وقال الله تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا قال ابو الحسن القابسي ابانا الله تعالى فضل نبينا محمد عليه السلام وفضل امته بهذه الآية وقد قال الله تعالى في الآية الاخرى وفي هذا ليكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء على الناس وكذلك قوله تكليفه اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا وقوله وسطا اي عدولا خيارا ومعنى هذه الآية وكما هديناكم فكذلك خصصناكم وفضلناكم بان جعلناكم امة وسطا خيارا عدولا لتشهدوا للانبياء على امهم وليشهد لكم الرسول بالصدق وقيل ان الله جل جلاله اذا سال الانبياء هذا بلغتم فيقولون لا فتقول امهم ما جاءنا من بشير ولا نذير فتشهد امة محمد للانبياء وتزكيهم النبي صلى الله عليه وسلم وقيل معنى الآية انهم حجة على كل من خالفكم والرسول حجة عليكم حكاه السمرقندي وقال الله تعالى وبشر الذين امنوا ان لهم قدم صدق عند ربهم قال قتادة والحسن وزيد بن اسلم قدم صدق هو محمد صلى الله عليه وسلم يشفع لهم وعن الحسن ايضا هي مصيبتهم بنبيهم محمد صلى الله عليه وسلم وعن ابي سعيد الخدري هي شفاعة نبيهم محمد صلى الله عليه وسلم هو شفيع صدق عند ربهم وقال سهل ابن عبد الله التستري هي سابقة رحمة او دعوة في محمد صلى الله عليه وسلم وقال محمد بن علي الترمذي هو امام الصادقين والصديقين يشفع المطاع والسائل المجاب محمد صلى الله عليه وسلم حكاه السلمي

الفصل الثالث فيما ورد في خطابه اياه مورد الملاطفة والمنة من ذلك قوله تعالى عفا الله عنك لم اذنت لهم قال ابو محمد المكي قيل هذا افتتاح كلام بمنزلة اصلحك الله واعزك الله وقال عون بن عبد الله اخبره بالعفو قبل ان يخبره بالذنب وحكى السمرقندي عن بعضهم ان معناه عافاك الله يا سليم القلب لم اذنت لهم وقال ولو بدا للنبي صلى الله عليه وسلم لقوله لم اذنت لهم تخفيف عليه ان يشق قلبه من يبتديه بهذا الكلام لكن الله تعالى برحمته اخبره بالعفو حتى سكن قلبه ثم قال له لم اذنت لهم بالتخلف حتى يتبين لك

قل اطیعوا اللہ والرسول فقرن طاعتہ لطاعتہ رغما لہم وقد اختلف المفسرون فی معنی قولہ فی ام الکتاب اہدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم فقال ابو العالیۃ والحسن البصری الصراط المستقیم ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وخیار اہل بیتہ واصحابہ حکاہ عنہما ابو الحسن الماوردی وحکی مکی عنہما نحوہ وقال ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصاحباہ ابو بکر وعمر رضی اللہ عنہما وحکی ابو اللیث السمرقندی مثلہ عن ابی العالیۃ فی قولہ تعالی صراط الذین انعمت علیہم قال فبلغ ذلک الحسن فقال صدق واللہ ونصح وحکی الماوردی ذلک فی تفسیر صراط الذین انعمت علیہم عن عبد الرحمن بن زید وحکی ابو عبد الرحمن السلمی عن بعضہم فی تفسیر قولہ تعالی فقد استمسک بالعروۃ الوثقی انہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم وقیل الاسلام وقیل شہادۃ التوحید وقال سہل رحمہ اللہ فی قولہ تعالی وان تعدوا نعمۃ اللہ لا تحصوہا قال لنعمتہ بمحمد صلی اللہ علیہ وسلم وقال اللہ تعالی والذی جاء بالصدق وصدق بہ اولئک ہم المتقون الآیتین اکثر المفسرین علی ان الذی جاء بالصدق ہو محمد صلی اللہ علیہ وسلم قال بعضہم ہو الذی صدق بہ وقراء صدق بالتخفیف وقال غیرہم الذی صدق بہ المؤمنین وقیل ابو بکر رضی اللہ عنہ وقیل علی رضی اللہ عنہ وقیل غیرہما من الاقوال وعن مجاہد رضی اللہ عنہ فی قولہ تعالی الا بذکر اللہ تطمئن القلوب قال بمحمد صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ

الفصل الثانی فی وصفہ تعالی لہ بالشہادۃ وما تعلق بہا من الثناء والمدح والکرامۃ قال اللہ تعالی یا ایہا النبی انا ارسلناک شاہدا ومبشرا ونذیرا الآیۃ جمع اللہ لہ فی ہذہ الآیۃ ضروبا من رتب الاثرۃ وجملۃ اوصاف من المدحۃ فجعلہ شاہدا علی امتہ بنفسہ بابلاغہم الرسالۃ فہی من خصائصہ علیہ السلام ومبشرا لاہل طاعتہ ونذیرا لاہل معصیتہ وداعیا الی توحیدہ وعبادتہ وسراجا منیرا یہتدی بہ للحق حدثنا الشیخ ابو محمد بن عتاب قال حدثنا ابو القاسم حاتم بن محمد حدثنا ابو الحسن القابسی حدثنا ابو زید المروزی حدثنا ابو عبد اللہ محمد بن یوسف حدثنا البخاری حدثنا محمد بن سنان حدثنا فلیح قال حدثنا ہلال عن عطاء بن یسار قال لقیت عبد اللہ بن عمرو بن العاص فقلت اخبرنی عن صفۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اجل واللہ انہ لموصوف فی التوریۃ ببعض صفتہ فی القرآن یا ایہا النبی انا ارسلناک شاہدا ومبشرا ونذیرا وحرزا للامیین انت عبدی ورسولی سمیتک المتوکل لیس بفظ ولا غلیظ ولا صخاب فی الاسواق ولا یدفع بالسیئۃ السیئۃ ولکن یعفو ویغفر ولن یقبضہ اللہ حتی یقیم بہ الملۃ العوجاء بان یقولوا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ویفتح بہ اعینا عمیا وقلوبا غلفا وآذانا صما وذکر مثلہ عن عبد اللہ بن سلام وکعب الاحبار وفی بعض طرقہ عن ابن اسحق ولا صخاب فی الاسواق ولا متزین بالفحش ولا قوال للخنا راسدوہ لکل جمیلۃ واسوا به لکل خلق کریم ثم اجعل السکینۃ لباسہ والبر شعارہ والتقوی ضمیرہ والحکمۃ معقولہ والصدق والوفاء طبیعتہ

قال الفقیہ القاضی ابو الفضل ہذا التقریر من التدجل اسمہ لنبیہ محمد صلے اللہ علیہ وسلم علی عظیم نعمہ لدیہ وشریف
منزلتہ عندہ وکرامتہ علیہ بان شرح قلبہ للایمان والہدایۃ ووسعہ لوعی العلم وحمل الحکمۃ ورفع عنہ ثقل امور الجاہلیۃ
وبعضہ لیسیر ہاو ما کانت علیہ لظہور دینہ علی الدین کلہ وحط عنہ عہدۃ اعباء الرسالۃ وہو النبوۃ لتبلیغہ للناس ما نزل
الیہم وتنویہہ لعظیم مکانہ وجلیل رتبتہ ورافعۃ ذکرہ وقرانہ مع اسمہ قال قتادۃ رفع اللہ ذکرہ فی الدنیا والآخرۃ
فلیس خطیب ولا متشہد ولا صاحب صلوۃ الا یقول اشہد ان لا الہ الا اللہ وان محمدا رسول اللہ وروی ابو سعید
الخدری رضی اللہ عنہ صلے اللہ علیہ وسلم قال اتانی جبرئیل علیہ السلام فقال ان ربی وربک یقول اتدری
کیف رفعت ذکرک قلت اللہ ورسولہ اعلم قال اذا ذکرت ذکرت معی قال ابن عطاء جعلت تمام الایمان
بذکری معک وقال ایضا جعلتک ذکرا من ذکری فمن ذکرک ذکرنی قال جعفر بن محمد الصادق لا یذکرک
احد بالرسالۃ الا ذکرنی بالربوبیۃ واشار لبعضہم بذلک الی الشفاعۃ ومن ذکرہ معہ تعالی ان قرن طاعتک
بطاعتہ واسمہ باسمہ فقال واطیعوا اللہ والرسول وآمنوا باللہ ورسولہ فجمع بینہما بالواو العطف المشترکۃ
ولا یجوز حمل ہذا الکلام فی غیر حقہ علیہ السلام قال الشیخ ابو علی الحسین بن محمد بن البجاری الحافظ فیما اجازہ
وقراتہ علی الفقیہ عنہ وقال اخبرنا ابو عمر النمری قال حدثنا ابو محمد بن عبد الرحمن حدثنا ابو بکر بن داسۃ
حدثنا ابو داود السجزی حدثنا ابو الولید الطیالسی حدثنا شعبۃ عن منصور عن عبد اللہ بن لبسار عن
جذلیۃ عن النبی صلے اللہ علیہ وسلم قال لا یقولن احدکم ما شاء اللہ وشاء فلان ولکن ما شاء اللہ ثم شاء
فلان قال الخطابی ارشدہم صلے اللہ علیہ وسلم الی الادب فی تقدیم مشیۃ اللہ تعالی علی مشیۃ من سواہ
واختار ثم التی ہی للتنسق وللتراخی بخلاف الواو التی ہی للاشتراک ومثلہ الحدیث الآخر ان خطیبا خطب
عند النبی صلے اللہ علیہ وسلم فقال من یطع اللہ ورسولہ فقد رشد ومن یعصہما فقد غوی فقال لہ النبی صلی اللہ
علیہ وسلم بئس خطیب القوم انت قم او قال اذہب قال ابو سلیمان کرہ منہ الجمع بین الاسمین بحرف الکنایۃ
لما فیہ من التسویۃ وذہب غیرہ الی انہ انما کرہ لہ الوقوف علی لعصیانہما وقول ابی سلیمان اصح لما روی فی الحدیث
الصحیح انہ قال ومن یعصہما فقد غوی ولم یذکر الوقوف علی لعصیانہما وقد اختلف المفسرون واصحاب المعانی
فی قولہ تعالی ان اللہ وملائکتہ یصلون علی النبی ہل یصلون واجبۃ علی اللہ والملائکۃ ام لا فاجازہ بعضہم
ومنعہ آخرون لعلۃ التشریک وخصوا الضمیر بالملائکۃ وقد روا الآیۃ ان اللہ یصلی وملائکتہ یصلون
وقد روی عن عمر رضی اللہ عنہ انہ قال من فضیلتک عند اللہ ان جعل طاعتک طاعتہ فقال من یطع الرسول
فقد اطاع اللہ وقد قال اللہ تعالی قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحببکم اللہ الآیتین وقد روی انہ لما
نزلت ہذہ الآیۃ قالوا ان محمدا یرید ان نتخذہ ربا کما اتخذت النصاری عیسی فانزل اللہ عز وجل

المبسة من لغة الرافة والرحمة واخرجه الى التخلف سفيرا صادقا وجعل طاعته وموافقته فقال من يطع الرسول فقد اطاع الله وقال الله تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين قال ابو بكر بن طاهر زين الله محمدا ابن بنية الرحمة فكان كونه رحمة وجميع شمائله وصفاته رحمة على الخلق فمن اصابه شيئ من رحمته فهو الناجي في الدارين من كل مكروه والواصل ضيما الى كل محبوب الا ترى ان الله تعالى يقول وما ارسلناك الا رحمة للعالمين فكانت حيوته رحمة ومماته رحمة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم حياتي خير لكم وموتي خير لكم وكما قال اذا اراد الله رحمة بامة قبض نبيها قبله فجعله لها فرطا وسلفا قال السمرقندي رحمة للعالمين يعني للجن والانس وقيل لجميع الخلق للمؤمنين رحمة بالهداية ورحمة للمنافق بالامان من القتل ورحمة للكافر تباخير العذاب قال ابن عباس هو رحمة للمؤمنين والكافرين اذ عوفوا مما اصاب غيرهم من الامم المكذبة وعلى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لجبريل عليه السلام هل اصابك من هذه الرحمة شئ قال نعم كنت اخشى العاقبة فامنت لثناء الله تعالى علي لقوله ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم امين وروى عن جعفر بن محمد الصادق في قوله تعالى فسلام لك من اصحاب اليمين اي بك انما وقعت سلامتهم من اجل كرامتهم على محمد صلى الله عليه وسلم وقال الله تعالى الله نور السموات والارض الآية قال كعب وابن جبير المراد النور الثاني منها محمد صلى الله عليه وسلم وقوله مثل نوره اي نور محمد وقال سهل بن عبد الله المعنى الله الهادي اهل السموات والارض ثم قال مثل نور محمد اذ كان مستودعا في الاصلاب كمشكوة صفتها كذا واراد بالمصباح قلبه والزجاجة صدره اي كانه كوكب دري لما فيه من الايمان والحكمة توقد من شجرة مباركة اي من نور ابراهيم وضرب الله المثل بالشجرة المباركة وقوله تعالى يكاد زيتها يضئ اي يكاد نبوة محمد عليه السلام تبين للناس قبل كلامه كهذا الزيت قال ابو عبيد الخزاز اراد بالمشكوة جوف محمد صلى الله عليه وسلم والزجاجة قلبه والمصباح النور الذي جعله الله فيه وقد قيل في هذه الآية غير هذا والله اعلم وقد سماه الله تعالى في القرآن في غير هذه المواضع نورا وسراجا منيرا فقال قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين وقال انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا ومن هذا قوله الم نشرح لك صدرك الى آخر السورة شرح وسع والمراد بالصدر هنا القلب قال ابن عباس رضي الله عنهما شرحا بالاسلام وقال سهل بنور الرسالة وقال الحسن ملاه حكما وعلما وقيل معناه الم ننظر قلبك حتى لا يوذيك الوسواس وضعنا عنك وزرك الذي انقض ظهرك قيل ما سلف من ذنبك يعني قبل النبوة وقيل اراد ثقل ايام الجاهلية وقيل اراد ما اثقل ظهره من الرسالة حتى بلغها حكاه الماوردي والسلمي وقيل عصمناك ولولا ذلك لاثقلت الذنوب ظهرك حكاه السمرقندي ورفعنا لك ذكرك قال يحيى ابن آدم بالنبوة وقيل اذا ذكرت ذكرت معي يعني قول لا اله الا الله محمد رسول الله وقيل في الآذان والاقامة والتشهد

وتائیده بالمعجزات الباهرة والبراهین الواضحة والکرامات البینة التی شاهدها من عاصره ورآها من ادرکه وعلمها علم الیقین من جاء بعده حتی انتهی علم حقیقة ذلک الینا وفاضت انواره علینا صلی اللہ علیه وسلم تسلیما کثیرا حدثنا القاضی الشهید ابو علی الحسین بن محمد الحافظ رحمة اللہ علیه قراءة منی علیه قال حدثنا ابو الحسین المبارک بن عبد الجبار وابو الفضل احمد بن خیرون قالا حدثنا ابو یعلی البغدادی قال حدثنا ابو علی البسنجی قال حدثنا محمد بن احمد بن محبوب حدثنا ابو عیسی ابن سورة الحافظ قال حدثنا اسحق بن منصور حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن قتادة عن انس ان النبی صلی اللہ علیه وسلم اتی بالبراق لیلة اسری به فلجما مسرجا فاستصعب علیه فقال له جبرئیل بمحمد تفعل هذا فما رکبک احد اکرم علی اللہ منه قال فرفض عرقا

الباب الاول فی ثناء اللہ تعالی علیه واظهاره عظیم قدره لدیه اعلم ان اللہ تعالی ذکر فی کتابه العزیز آیات کثیرة مفصحة بجمیل ذکر المصطفی وعدد محاسنه وتعظیم امره وتنویه قدره اعتمدنا منها علی ما ظهر معناه وبان فحواه وجمعنا ذلک فی عشرة فصول

الفصل الاول فیما جاء به من ذلک یجب المدح والثناء وتعداد المحاسن کقوله تعالی لقد جاءکم رسول من انفسکم الآیة قال السمرقندی وقراء بعضهم من انفسکم بفتح الفاء وقراءة الجمهور بالضم قال القاضی الامام ابو الفضل وفقه اللہ تعالی اعلم اللہ تعالی المؤمنین والعرب واهل مکة او جمیع الناس علی اختلاف المفسرین من المواجه بهذا الخطاب انه لبعث فیهم رسولا من انفسهم یعرفونه ویتحققون مکانه ویعلمون صدقه وامانته فلا یتهمونه بالکذب وترک النصیحة لهم لکونه منهم وانه لم تکن فی العرب قبیلة الا ولها علی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم ولادة او قرابة وکونه من اشرفهم وارفعهم وافضلهم علی قراءة الفتح ومنه نهایة المدح ثم وصفه لعباده باوصاف حمیدة وانعم علیه بمحامد کثیرة من حرصه علی هدایتهم ورشدهم واسلامهم وشدة ما یعنتهم ویضیرهم فی دنیاهم واخراهم ورغبته علیهم ورأفته ورحمته بمؤمنیهم قال بعضهم اعطاه اللہ اسمین من اسمائه رؤف الرحیم ومثله فی الآیة الاخری قوله تعالی لقد من اللہ علی المؤمنین اذ بعث فیهم رسولا من انفسهم الآیة وفی الآیة الاخری هو الذی بعث فی الامیین رسولا منهم وقوله تعالی کما ارسلنا فیکم رسولا منکم الآیة وروی عن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنه عن النبی صلی اللہ علیه وسلم فی قوله تعالی من انفسکم قال نسبا وصهرا وحسبا لیس فی آبائی من لدن آدم علیه السلام سفاح کلنا نکاح قال ابن الکلبی کتبت للنبی علیه السلام اکثر من خمسمائة ام فما وجدت فیهن سفاحا ولا شیئا مما کان علیه اهل الجاهلیة وعن ابن عباس رضی اللہ عنهما فی قوله تعالی وتقلبک فی الساجدین قال من نبی الی نبی حتی اخرجتک نبیا وقال جعفر بن محمد علم اللہ عز وجل خلقه عن طاعته فعرفهم ذلک لکی یعلموا انهم لا ینالون الصفو من خدمته الا بتبعیته منهم فاقام اللہ بینهم وبینه مخلوقا من جنسهم فی الصورة

الباب الاول فی فرض الایمان به ووجوب طاعته واتباع سنته وفیه خمسة فصول الباب الثانی فی لزوم محبته ومناصحته وفیه ستة فصول الباب الثالث فی تعظیم امره ولزوم توقیره وبره وفیه سبعة فصول الباب الرابع فی حکم الصلوة علیه والتسلیم وفرض ذلک وفضیلته وفیه عشرة فصول القسم الثالث فیما یستحیل فی حقه وما یجوز علیه وما یمتنع ویصح من الامور البشریة ان یضاف الیه وهذا القسم اکرمک الله مدرک سر الکتاب ولباب ثمرة هذه الابواب وما قبله له کالقواعد والتمهیدات والدلائل علی ما نورده من النکت البینات وهو الحاکم علی ما بعده والمنجز من غرض هذا التالیف وعده وعند التقضی لموعدته والتقضی عن عهدته لیشرف صدر العدو اللعین ولیشرق قلب المؤمن بالیقین وتحلا انواره جوانح صدره ولیقدر العاقل النبی حق قدره وتحریر الکلام فیه فی ما بین الباب الاول فیما یختص بالامور الدینیة وتثبیته. القول فی العصمة وفیه ستة عشر فصلا الباب الثانی فی احواله الدنیویة وما یجوز طروه علیه من الاعراض البشریة وفیه تسعة فصول القسم الرابع فی تصرف وجوه الاحکام علی من ینقصه او سبه علیه السلام وتقسیم الکلام فیه فی ما بین الباب الاول فی بیان ما هو فی حقه سب ونقص من تعریض او نص وفیه عشرة فصول الباب الثانی فی حکم شانیه وموذیه ومنقصیه وعقوبته وذکر استتابته والصلوة علیه ورحمته وفیه عشرة فصول وختمناه بباب الثالث جعلناه تکملة لهذه المسئلة ووصلة للبابین اللذین قبله فی حکم من سب الله تعالی ورسوله وملائکته وکتبه وآل النبی صلی الله علیه وسلم وصحبه واختصر الکلام فیه فی خمسة فصول وتمامها ینتجز الکتاب وتتم الاقسام والابواب ویلوح فی غرة الایمان لمعة منیرة وفی تاج التراجم درة خطیرة یزیح کل لبس ویوضح کل تخمین وحدس ویشفی صدور قوم مؤمنین ویصدع بالحق ویعرض عن الجاهلین وبالله تعالی لا الهه استعین وعلیه التوکل وهو المعین وهو حسبنا ونعم الوکیل

القسم الاول

فی تعظیم المعلی الاعلی لقدر هذا النبی المصطفی قولا وفعلا قال الفقیه القاضی الامام ابو الفضل رضی الله عنه لا خفاء علی من مارس شیئا من العلم او خص بادنی لمحة من فهم بتعظیم الله تعالی قدر نبینا علیه السلام وخصوصه ایاه بفضائل ومحاسن ومناقب لا تنضبط لزمام وتنویهه من عظیم قدره بما تکل عنه الالسنة والاقلام فمنها ما صرح به تعالی فی کتابه ونبه به علی جلیل نصابه واثنی به علیه من اخلاقه واداه به وحض العباد علی التزامه وتقلد ایجابه فکان جل جلاله هو الذی تفضل واولی ثم طهر وزکی ثم مدح بذلک واثنی ثم اثاب علیه الجزاء الاوفی فله الفضل بدءا وعودا والحمد لله اولی واخری ومنها ما ابرزه للعیان من خلقه علی اتم وجوه الکمال والاجلال وتخصیصه بالمحاسن الجمیلة والاخلاق الحمیدة والمذاهب الکریمة والفضائل العدیدة و

وائیتنا فی ذلک من مقال وأبینه تنزیل صور واشال فاعلم الکریم الدیان حملتنی من ذلک امرا امرارهقتنی
فیماند تبنی الیه عسرا وارقیتنی سبا کلفتنی مرتقی صعبا ملا رقلبی رعبا فان الکلام فی ذلک یستدعی تقریر اصول و
تحریر فصول والکشف عن غوامض ودقائق من علم الحقائق مما یجب للنبی ویضاف الیه او یمتنع او یجوز علیه ومعرفة
النبی والرسول والرسالة والنبوة والمحبة والخلة وخصائص هذه الدرجة العلیة وههنا مهامه فیح تحار فیها القطا
وتقصر بها الخطا ومجاهل تضل فیها الاحلام ان لم تهتد بعلم علم ونظر سدید ومداحض تزل بها الاقدام ان لم
تعتمد علی توفیقه من الله وتائید لکنی لما رجوت علی ولک فی هذا السوال والجواب من نوال وثواب بتعریف قدره
الجسیم وخطره العظیم وبیان خصائصه التی لم تجتمع قبل فی مخلوق وما یدان الله تعالی به من حقه الذی هو ارفع الحقوق
لیتیقن الذین اوتوا الکتاب ویزداد الذین امنوا ایمانا ولما اخذ الله علی الذین اوتوا الکتاب لیبیننه للناس
ولا یکتمونه ولما حدثنا به ابو الولید هشام بن احمد الفقیه بقرأتی علیه قال ذنا الحسین ابن محمد ثنا ابو عمر النمری
ثنا ابو محمد بن عبد المؤمن ثنا ابو بکر محمد ابن بکر ثنا سلیمان بن الاشعث ثنا موسی بن اسمعیل ثنا حماد ثنا علی
بن الحکم عن عطاء عن ابی هریرة رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من سئل عن علم فکتمه
الجمه الله یلجام من نار یوم القیمة فبادرت الی نکت سافرة عن وجه الغرض هو دیا من ذلک الحق
المفترض مختلستها علی استعجال لما الم بصدده من شغل البدن والبال بساط وقه الانسان من مقالید المحنة
التی استلبنی بها فکادت تشغل عن کل فرض ونفل وتردد بعد حسن التقویم الی اسفل سفل ولو اراد الله بالانسان
خیرا لجعله شغله وهمه کله فیما یجد غدا او یدوم محله فلیس ثم حضرت النعیم او عذاب الجحیم ولکان علیه نجو بصیرة واستنقاذ
مهجته وعمل صالح لیستزیده وعلم نافع لیفیده او لیستفیده جبر الله صدع قلوبنا وغفر عظیم ذنوبنا وجعل بیت العدد افنا
لعادنا وتوفر دواعینا فیما ینجینا ویقربنا الیه تعالی زلفی ویحطینا بمنه ورحمته ولما توجهت تقریبه ودرجت
بتوبیه ومهدت تاصیله وخلصت لتفصیله وتلخیصه حصره وتحصیله ترجمته بالشفا بتعریف حقوق المصطفی وحصرت
الکلام فیه فی اربعة اقسام القسم الاول فی تعظیم العلی الاعلی لقدر هذا النبی الکریم المصطفی قولا وفعلا
ولتوجه الکلام فی اربعة ابواب الباب الاول فی ثنائه تعالی علیه واظهاره عظیم قدره لدیه وفیه
عشرة فصول الباب الثانی فی تکمیله تعالی له المحاسن خلقا وخلقا وقرانه جمیع الفضائل الدینیة
والدنیویة فیه لنسقا وفیه سبعة وعشرون فصلا الباب الثالث فیما ورد من صحیح الاخبار ومشهورها
بتعظیم قدره عند ربه ومنزلته وما خصه الله به فی الدارین من کرامته وفیه اثنا عشر فصلا الباب الرابع
فیما اظهر الله تعالی علی یدیه من الآیات والمعجزات وشرفه به من الخصائص والکرامات وفیه ثلثون فصلا
القسم الثانی فیما یجب علی الانام من حقوقه علیه السلام وترتب المقول فیه فی اربعة ابواب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المتفرد باسمه الاسمى المختص بالملك الاعز الاحمى الذى ليس دونه منتهى ولا وراءه مرمى الظاهر لا بحيلا
ودوهما والباطن تقدسا لاحدما وسع كل شئ رحمته وعلما واسبغ على اوليائه نعما عما وبعث فيهم رسولا من انفسهم
عربا وعجما واز كاهم محتدا ومنما وارجحهم عقلا وحلما واوفرهم علما وفهما واقواهم يقينا وعزما واشدهم بهم رافة
ورحما زكاه روحا وحبما وحاشاه عيبا ووصما واتاه حكمة وحكما وفتح به اعينا عميا وقلوبا غلفا واذانا
صما فامن به وعزره ونصره من جعل الله له فى مغنم السعادة قسما وكذب به وصدف عن اياته من
كتب الله عليه الشقاء حتما ومن كان فى هذه اعمى فهو فى الآخرة اعمى صلى الله عليه وسلم صلاة تنمى وتسمى
وعلى آله وسلم تسليما اما بعد اشرق الله قلبى وقلبك بانوار اليقين ولطف لى ولك بما لطف به
لاوليائه المتقين الذين شرفهم بنزل قدسه واوحشهم من الخليقة بانسه وخصهم من معرفته ومشاهدة
عجائب ملكوته واثار قدرته بما ملأ قلوبهم حيرة وذهلة عقولهم فى عظمته حيرة فجعلوا هممهم به واحدا واهم ما يرى فى
الدارين غير فهم مشاهدة كماله وجلاله يتنعمون وبين آثار قدرته وعجائب عظمته يتردد دون وبالانقطاع
اليه والتوكل عليه يتعززون لهجين بصادق قوله قل الله ثم ذرهم فى خوضهم يلعبون فانك كررت
على السوال فى مجموع يتضمن التعريف بقدر المصطفى عليه السلام وما يجب له من توقير واكرام
وما حكم من لم يوف واجب عظيم ذلك القدر او قصر فى حق منصبه الجليل قلامة ظفر وان اجمع لك ما لا سلافنا

قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ

قد الطبع هذا الكتاب كما تجعل بخانه شفا عياض للصدور شفاء وليس الفضل قد جوار خفاء المسمى

بالشفا

بتعريف

حقوق المصطفى

الامام الهمام والبحر الفهمام القاضي ابو الفضل عياض بن عمرو رضي الله عنهما

وقد تمت بعون الله تعالى على يد ابو الشكور وفقه

المطبعة العامرة الدينية المنشئة الواقعة بكانفور

اطلاع

اس مطبع مین ہر فن کی کتب موجود ہین شایقین کو فہرست مطول سے جو علیحدہ موجود ہے اور درخواست کرنے سے مل سکتی ہے معلوم ہو سکتا ہے کہ قیمت اس سامان مین نہایت ارزان مقرر ہوئی ہے ہم صرف کتب دینیہ مذہب اہل اسلام عربی و فارسی وغیرہ ذیل مین درج کرتے ہین شایقین ملاحظہ فرما کر حظ وافی اوٹھائین ۔

کتب مذہب اسلام عربی و فارسی و اردو

تذکرۃ المعاد ۔ منظوم ۔ مسائل فقہ مین ہے ۔

تذکرۃ المعاد ۔ قاضی ثناء اللہ پانی پتی کی تصنیف ہے بیان معاد

نام حق ۔ مشہور کتاب مسائل فقہ کی ۔

مائۃ مسائل ۔ اسمین شرک و بدعت کی مسائل مرقوم ہین ۔

فتوح الحرمین ۔ منظوم فارسی ہم تکشفات از کلام حضرت عبد القادر جیلانی ۔

ایضاً ۔ کاغذ خانی ۔

شرح وقایع فارسی ہم تحفۃ الاکبر مشہور ترجمہ موسومہ بہ عبد الحق ہر ۔

تفسیر القلندر فی تحریر الانور سلسلۂ قلندریہ کے بیان مین ۔

تطہیر الاسلام ۔ مشہور نظہیر الدین اسمین فوائد آیات و تنبیہ بعنوان کلمۃ الرباب تحقیق صوفیہ صافیہ قسم قسم کے لکھے ہین نادر فائدہ مند کتاب ہے ۔

مدارج النبوۃ ۔ تصنیف شاہ عبد الحق دہلوی مشہور کتاب ہے ۔

منتہی الکلام ۔ مولوی حیدر علی فیض آبادی مناظرہ مذہب شیعہ و سنی

مدار الحق فی رد معیار الحق ۔ تصنیف شاہ محمد شاہ حنفی جسکو مولوی صاحب موصوف نے حسب ایماے جناب حاجی مولوی قطب الدین مرحوم کی با ترجمہ اردو لکھا اور اصل معیار الحق رد مین تنویر الحق کی ہے جسکا رد مدار الحق لکھا گیا اور اس کتاب مین مباحث تقلید و عقائد وغیرہ لکھے ہین ۔

مسالک المتقین ۔ منظوم علماء ولایت نو اکثین مسائل حنفیہ فقہ کے بسولہ مندرج کیے ہین ۔

تفسیر سراج المنیر ۔ یہ تفسیر قرآن مجید کی ہے نہایت مستند چار جلد مین نقل چھاپہ منفرد ہی مصنفہ مولانا محمد شربینی خطیب ۔

جامع ترمذی ۔ محشی علم حدیث مین داخل صحاح ستہ بصحت علماے فرنگی محل چھپی ۔

ہدایہ مع الکفایہ محشی ۔ علم فقہ مین حاشیہ ہدایہ کا ہے جلد مین اول لیز عبادات مین یعنے کتاب الطہارۃ سے کتاب الحج تک

پہلی جلد اور کتاب النکاح سے تا کتاب الوقف دوسری جلد بصحت و تحشی علماے فرنگی محل چھپی ۔

حسامی محشی ۔ متن متین اصول علم فقہ مین نادر مصنفہ مولانا حسام الحق مرحوم بصحت علماے فرنگی محل چھپی ۔

کتاب التحقیق شرح حسامی محشی معروف بکفایۃ التحقیق یہ شرح اصول علم فقہ مین مستند از مولانا عبد العزیز بن احمد البخاری بصحت علماے فرنگی محل نہایت اہتمام سے طبع ہوئی ۔

مالابد منہ ۔ مصنفہ قاضی ثناء اللہ پانی پتی فقہ مین ۔

تفسیر حسینی ۔ یہ کتاب قرآن مجید کی تفسیر مین ملا حسین واعظ سے مشہور ہے نہایت خوشخط ۔

ایضاً ۔ کاغذ رنگین عمدہ ولایتی ۔

روضۃ الشہداء ۔ تصنیف ملا حسین واعظ ۔

فتاوی برہنہ ۔ اسمین مسائل دینیہ فقہیہ مذہب ابو حنیفہ کا صاف صاف بیان ہی مصنفہ محمد نصیر الدین مرحوم مفتی لاہور کی چھاپا خوشخط اہتمام بلیغ سے طبع ہوا ۔

فتاوی عالمگیری ۔ یہ فتاوے لاجواب ہے کہ بخارا افغانستان اور حرمین شریفین کے فتوؤن کا مدار اس فتاوی پر ہے اسکی چار جلدین ہین ۔

اصول شاشی محشی ۔ اصول فقہ مین بہت نادر کتاب ہی تصحیح فرنگی محل چھپی ۔

حاشیہ میر زاہد ۔ شرح مواقف یہ حاشیہ نادر درسی تصنیف مولوی محمد زاہد ہی مشہور ہے ۔

شرح عقائد نسفی محشی ۔ علم عقائد مین مشہور درسی کتاب از ملا سعید الدین تفتازانی

حاشیہ چلپی محشی بر شرح عقائد نسفی نادر و نایاب شرح عقائد کا درسی ہی دقائق علم عقائد کو خوب لکھا ہی اور مواقف کا ساتھ پڑھے ہین ۔

قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ

قد الطبع هذا الكتاب كما تجعل بخانه شفا حياض للصدور شفاء اولي الفضل قد حواه غفاره المسمى

بالشفا

بتعريف

حقوق المصطفى

للامام الهمام والبحر الفهام القاضي ابو الفضل عياض بن عمرو رضي الله عنهما

وقد تم طبعه بالمطبعة العامرة التي بمدينة قسطنطينية المشتهر بالواقع كلفو

53 D 88

Indian Institute, Oxford.

The Lucknow Sparks Library.

Presented

by

Munshi Newul Kishore.

53 D 88

Indian Institute, Oxford.

The Lucknow Sparks Library.

Presented

by

Munshi Newul Kishore.