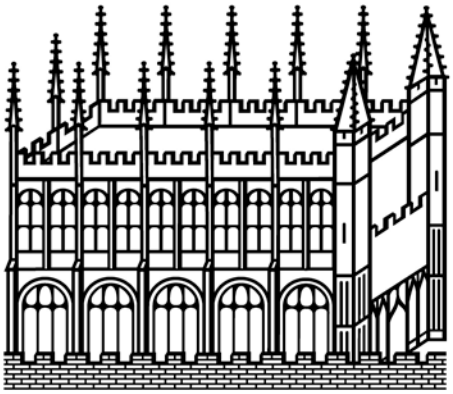


Bodleian Libraries

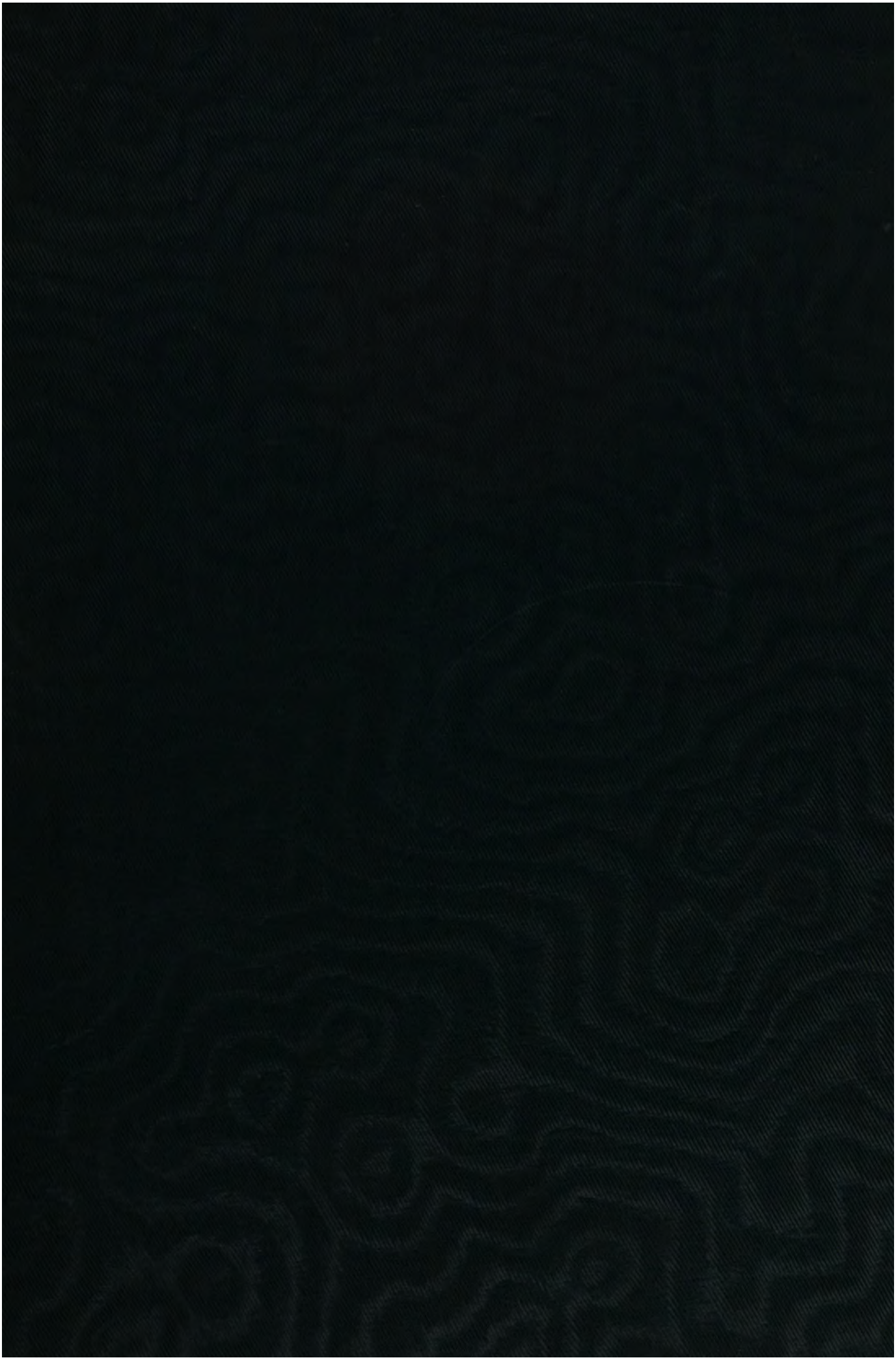
UNIVERSITY OF OXFORD

This book is part of the collection held by the Bodleian Libraries and scanned by Google, Inc. for the Google Books Library Project.

For more information see:

http://www.bodleian.ox.ac.uk/dbooks

This work is licensed under a Creative Commons Attribution-NonCommercial-ShareAlike 2.0 UK: England & Wales (CC BY-NC-SA 2.0) licence.



فضائل القرآن تصنیف حافظ مولوی عبد الغفار مسائل دین مین مطبوعہ گلشن محمدی۔

مجموعہ نسیم جنت قصیدہ بغیتہ خیابان فردوس متضمن فضائل درود۔

اشعۃ اللمعات۔ ترجمہ فارسی مشکوۃ از شاہ عبد الحق محدث دہلوی چار جلد مین نہایت صحت و خوبی خطی سے چھپا۔

درمختار اردو۔ چہار جلد بشرح و ترجمہ مولوی حرم علی مرحوم بہار خلد۔ شرح منظوم شمائل ترمذی تصنیف مولوی کافی علم حدیث مین

صحیح مسلم مع شرح نووی۔ حدیث صحاح ستہ سے دو جلد مبسوط مین ہی تصنیف متن ابو الحسین مسلم شارح اسکے محی الدین ابو بکر زکریا۔

قسطلانی مسمی بارشاد الساری شرح صحیح بخاری تصنیف فاضل اجل و عالم اکمل حجۃ الفقہاء و المحدثین شہاب الدین احمد خطیب قسطلانی دس جلد مین۔

خلاصۃ الکشاف معروف باعراب القرآن مع رسالہ فتح الخبیر کلام اللہ کی لفظ بلفظ تصحیح اور اعراب کی جانچ اور تفسیر تحی کی ہے ایسی عمدہ کتاب نادیدہ و ناشنیدہ ہے تقطیع کلان

کتب دینیہ فقہ وغیرہ

ترغیب الفرقان۔ در فضائل قرآن۔

بعد حمد ہندی۔ فقہ اثنا عشری مین ہے

رموز القرآن۔ اوقاف وغیرہ قرآن کے نکات کا بیان۔

تحفۂ درود ملقب بخیر الکلام۔ مولفۂ مولوی منظور احمد صاحب۔

راہ نجات از مولوی محمد علی صاحب مسائل صوم و صلوۃ

مفتاح الجنت۔ تصنیف مولوی کرامت علی جونپوری

حقیقۃ الصلوۃ نماز و روزہ کی فضیلت کا ذکر ہے

سبیل الجنان مصنفۂ میر علی متخلص بامیر یہ رسالہ

تکمیل الایمان مولفۂ شیخ عبد الحق دہلوی کا ترجمہ و شرح ہے۔

تذکرۃ الجمعہ تصنیف مولوی قطب الدین خان بہادر دہلوی فضیلت جمعہ مین

فلاح دارین۔ آداب معاشرت شرعی کی بیان مین

موضح الحق مسائل جزئیہ ضروری مفید عام طالبان دین

احکام العیدین۔ تالیف مولوی قطب الدین خان مرحوم بیان عیدین۔

ہزار مسئلہ۔

تحفۃ العوام۔ یہ مشہور کتاب مسائل مذہب امامیہ مین ہے

تحریم النساء مصنفۂ مولوی قطب الدین مرحوم

حلیۃ العروس۔ فقہ اثنا عشری کے مسائل فقہیہ مراسم عورات کے لئے عمدہ انتخاب ہوا ہی تصنیف شیخ امراو علی لکھنوی۔

رسالہ کلید باب الحج تصنیف حاجی انور علی احکام حج مین

فضائل الشہور و الصیام تصنیف مولوی محمد رمضان صاحب روزہ اور نماز کی فضیلت مین لاجواب رسالہ ہے

تنبیہ الغافلین۔ شریعت اسلام و مسائل دین مین

فضائل درود و سلام۔ تصنیف مولوی عبد العلی محامد خاتم النبیین۔ اگرچہ یہ دیوان منظوم ہے لیکن ساری غزلین محامد نبی مین ہین تصنیف منشی امیر احمد امیر رامپوری۔

خیر الفقہ۔ فقہ حنفیہ مین سوال و جواب کے طور پر منشی سید ابراہیم حسینی بنگلوری نے ترجمہ کیا۔

فضائل القرآن تصنیف حافظ مولوی عبد الغفار مسائل دین مین مطبوعہ گلشن محمدی

چہل مسائل مصنفۂ مولوی ابراہیم حسینی بنگلوری

اوراد فتحیہ۔ مولفۂ سید علی ہمدانی جسکو محمد نظام شاہ جہانپور نے اردو مین ترجمہ کیا۔

مؤید القرآن۔ تصنیف مولوی علی بخش صاحب صدر الصدور گورکھپور

سے شروع کیا ہے ساتھہ اس جلی قلم کے
بہ تبدیل اور پھر بہ رعایت صنعت کسی مقام پر قصر حروف
بیجا واقع نہین ہوا اور اس صحت کا قائم رہنا آسان
نہین ہے اور مزید بران یہ بھی صنعت ہے کہ اینی رعایت
اور اہتمام پر منزل و ابتدائے ہر منزل ہفت منزل
مین واقع ہوئی ہین فاتحہ سوم اموات مین ہر پارہ
کو جدا جدا اشخاص متعدد بجلسہ واحد پڑھہ سکتے ہین
اور اگر خواہش ہووے تو ہر ایک منزل کو جدا جدا
شیرازہ باندھہ کر مجلد ترتیب دے سکتے ہین پس
اس جامعیت کے ساتھہ کوئی قرآن کم دیکھا ہے
کاغذ گنبدہ ولایتی۔
ایضاً۔ کاغذ فلس کیپ ولایتی چکنا۔
ایضاً۔ کاغذ گلابی۔
ایضاً کاغذ ۲۰ ÷ ۲۶ گنبدہ

ایضاً کاغذ حنائی فلس کیپ۔
ایضاً۔ کاغذ حنائی تقطیع کلان۔
قرآن شریف مترجم فارسی بہ تفسیر فتح الرحمن تصنیف
شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی۔
قرآن مترجم اردو ترجمہ مولوی عبد القادر بحروف
جلی نقل مطبوعۂ مصطفائی۔
ایضاً کاغذ گلابی۔
پارہ عم مترجم جلی تر بخط منشی اشرف علی تخلص اشرف
پارہ الم جلی قلم۔ بخط مولوی ہادی علی مرحوم۔
پارۂ سیقول جلی قلم۔ بخط ایضاً
پارۂ تلک الرسل۔ بخط ایضاً
پارہ عم فارسی ترجمہ۔
پارہ عم سادہ قلم جلی بخط مولوی ہادی علی مرحوم۔
پارہ لن تنالوا سادہ۔ پارۂ چہارم قرآن شریف قلم جلی

کتب دینیہ مذہب اہل اسلام از تفاسیر وغیرہ

تفسیر سورہ یوسف منظوم مشہور و مستند کتاب ہے
تفسیر زاد الآخرت۔ چار جلد مین ہے منظوم مثنوی
مین حامل المتن قرآن شریف ہے چار مصرعی جھپی
ہے تصنیف مولوی عبد السلام بدایونی اور مطبع کا
حق تصنیف ہے
تفسیر سورۂ فاتحہ۔ تصنیف مولوی اکرام الدین صاحب
تفسیر القلندریہ فی تحریر الانوار سلسلۂ قلندریہ کے
بیان مین۔
تفسیر کشاف یہ مشہور تفسیر ہے جو زیر اہتمام شائستہ کاغذ
چھاپہ نفیس و ناگیرہ کلکتہ مین طبع ہوئی ہے مجلد بدو جلد تقطیع کلان
ہفت سورۂ مترجم۔ مطبوعہ اسدی۔

تفسیر حسینی یہ کتاب قرآن مجید کی تفسیر مین
ملا حسین واعظ سی مشہور ہے اگرچہ چند مرتبہ کلکتہ و
بمبئی و دہلی مین چھاپی گئی لیکن اس مطبع مین نہایت
عمدہ طور پر خوشخط اور صحت کامل کے ساتھہ دو جلد
مین تیار ہوئی ہین۔
تفسیر بیضاوی شریف دو جلد مین تصنیف عبد اللہ
بن عمر قاضی بیضاوی مشہور۔
تفسیر جلالین مسمی بہ تفسیر غفاری تصنیف مولوی
حاجی تراب علی مرحوم مطبوعۂ نظامی۔
پنج سورۂ مترجم۔ وظائف و تلاوت کے
لائق

کتب احادیث

تحفۃ الاخیار ترجمۂ مشارق الانوار۔ ترجمہ
احادیث کا نہایت صحیح مولوی خرم علی مغفور کا یادگار
ہے تقطیع کلان۔
مظاہر حق۔ ترجمہ مشکات شریف مولفہ مولوی

قطب الدین خان بہادر دہلوی علم حدیث مین
نہایت عمدہ اور مستند اردو زبان مین ہے چار
مجلد تقطیع کلان۔
شرح چہل حدیث تصنیف میر علیضا ابن حاجی محمد علیضا صاحب

بثلاثة انواع من الاعمال القبيحة وهي الاصرار على انكار الدين الحق والاستهزاء به والسخرية والاستغراق في حب الدنيا وهو المراد بقوله تعالى ذٰلِكُمْ اي العذاب العظيم بِاَنَّكُمُ اتَّخَذْتُمْ اي بتكليف منكم لانفسكم اٰيٰتِ اللّٰهِ اي الملك الاعظم هُزُوًا اي استهزاء بها ولم تتفكروا فيها وقرأ اتخذتم ابن كثير وحفص باظهار الذال عند التاء والباقون بالادغام وَغَرَّتْكُمُ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا ج الدنية لضعف عقولكم فآثرتموها لكونها حاضرة وانتم كلابها فقلتم لا حياة غيرها ولا بعث ولا حساب ولو تعقلتم وصفكم لها لاداكم الى الاقرار بالآخرة فَالْيَوْمَ اي بعد ايوائهم فيها لَا يُخْرَجُوْنَ مِنْهَا اي النار لان الله تعالى لا يخرجهم ولا يقدر غيره على ذلك وقرأ حمزة والكسائي بفتح الياء التحتية وضم الراء والباقون بضم الياء وفتح الراء وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُوْنَ ه اي لا يطلب من طلب ما منهم الاعتاب وهو الاعتذار لانه لا يقبل ذلك اليوم عذر ولا توبة ٭ ولما تم الكلام في المباحث الروحانية ختم السورة بتحميد الله تعالى فقال عز من قائل فَلِلّٰهِ اي الذي له الامر كله الْحَمْدُ اي الاحاطة بجميع صفات الكمال رَبِّ السَّمٰوٰتِ اي ذوات العلو والاتساع والبركات وَرَبِّ الْاَرْضِ اي ذات القبول للواردات رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ه اي خالق ما ذكر اذ الكل نعمة منه دال على كمال قدرته فاحمد والله الذي هو خالق السموات والارضين وخالق كل العالمين من الاجسام والارواح والذوات والصفات فان هذه توجب الحمد والثناء على كل من المخلوقين والمربوبين ٭ ولما افاد ذلك غناه الغني المطلق وسيادته وانه لا كفء له عطف عليه بعض اللوازم لذلك تنبيها على مزيد الاعتناء به لدفع ما يتوهمونه من ادعاء الشركة التي لا يرضونها لانفسهم فقال تعالى وَلَهُ اي وحده الْكِبْرِيَآءُ اي الكبر الاعظم الذي لا نهاية له فِي السَّمٰوٰتِ كلها وَالْاَرْضِ ط جميعا اللتين فيهما اٰيات للموقنين روي عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل الكبرياء ردائي والعظمة ازاري فمن نازعني واحدا منهما ادخلته النار وفي رواية عذبته وفي رواية قصمته وَهُوَ وحده الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ع الذي يضع الاشياء في مواضعها ولا يضع شيئا الا كذلك كما احكم امره ونهيه وجميع شرعه وحكم نظم هذا القرآن

جملا وآيات وفواصل وغايات بعد ان حرر معانيه وتنزيله
فصار معجزا في نظمه ومعناه وما رواه البيضاوي
تبعا للزمخشري من انه صلى الله عليه وسلم قال
من قرأ سورة حم الجاثية ستر الله
عورته وسكن روعته يوم
الحساب حديث
موضوع

تم الجزء الثالث ويليه الجزء الرابع اوله سورة الاحقاف ٭

التاكيد اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ اى الذى كل احد يعلم انه محيط بصفات الكمال حَقٌّ اى ثابت لا محيد عنه مطابق
للواقع من البعث وغيره لان اقل الملوك لا يرضى بان يخلف وعده فكيف به سبحانه وتعالى فكيف اذا
كان الاخلاف فيه مناقضا للحكم وقرأ وَالسَّاعَةُ حمزة بالنصب عطفا على وعد الله والباقون برفعها
وفيه ثلاثة اوجه احدها الابتداء وما بعدها من الجملة المنفية وهو قوله تعالى لَا رَيْبَ اى
لا يشك فِيهَا خبرها ثانيها العطف على محل اسم ان لانه قبل دخولها مرفوع بالابتداء ثالثها
انه عطف على محل ان واسمها معا لان بعضهم كالفارسى والزمخشرى يرون ان لان واسمها موضعا
وهو الرفع بالابتداء قُلْتُمْ اى راضين لانفسكم بحضيض الجهل مَا نَدْرِى اى الآن دراية علم ولو
بذلنا جهدنا فى محاولة الوصول اليه مَا السَّاعَةُ اى لا نعرف حقيقتها فضلا عما تخبروننا به من
احوالها * تنبيه * الساعة هنا مرفوعة باتفاق اِنْ اى ما نَظُنُّ اى نعتقد ما تخبروننا به عنها اِلَّا
ظَنًّا واما وصوله الى درجة العلم فلا وَمَا نَحْنُ واكد النفى فقالوا بِمُسْتَيْقِنِينَ ه اى بموجود عندنا
اليقين فى امرها قال الرازى القوم كانوا فى هذه المسئلة على قولين منهم من كان قاطعا بنفى
البعث والقيامة وهم المذكورون فى قوله تعالى وقالوا ما هى الا حياتنا الدنيا ومنهم من كان
شاكا متحيرا فيه لانهم لكثرة ما سمعوه من الرسل عليهم السلام ولكثرة ما سمعوه من دلائل
القول بصحته صاروا شاكين فيه وهم المذكورون فى هذه الآية ويدل على ذلك انه حكى تعالى
مذهب اولئك القاطعين ثم اتبعه بحكاية قول هؤلاء فوجب كون هؤلاء مغايرين للفريق
الاول * ولما وصلوا الى حد عظيم من العناد التفت الى اسلوب الغيبة اعراضا عنهم ايذانا بشدة
عليهم فقال تعالى وَبَدَا اى ولم يزالوا يقولون ذلك الى ان بدت لهم الساعة بما فيها من الاوجال
والزلازل والاهوال وظهر لهم غاية الظهور سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا فى الدنيا فتمثلت لهم وعرفوا مقدار جزائها
واطلعوا على جميع ما يلزم على ذلك وَحَاقَ اى احاط بِهِمْ على حال القهر والغلبة قال ابو حيان
ولا يستعمل الا فى المكروه مَا كَانُوا جبلة وطبعا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ه اى يوجدون الهزء به على غاية
الشهوة واللذة ايجاد من هو طالب لذلك وهذا كالدليل على ان هذه الفرقة لما قالوا ان نظن
الا ظنا انما ذكروه استهزاء وسخرية فصار هذا الفريق اشر من الفريق الاول لان الاولين كانوا
منكرين وما كانوا مستهزئين وهؤلاء ضموا الى الاصرار على الانكار الاستهزاء وقرأ حمزة فى الوقف بتسهيل
الهمزة بعد الزاى كالواو وله ايضا ابدالها ياء ونقل عنه ايضا غير ذلك وَقِيلَ اى لهم على افظع الاحوال
واشدها قولا لا معقب له فكانه بلسان كل قائل اَلْيَوْمَ نَنْسٰكُمْ اى نترككم فى العذاب
كَمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هٰذَا اى كما تركتم الايمان والعمل للقائه وقيل نجعلكم منزلة الشئ المنسى
غير المبالى به كما لم تبالوا انتم بلقاء يومكم هذا ولم تلتفتوا اليه وَمَأْوٰكُمُ النَّارُ ليس لكم براح
عنها وَمَا لَكُمْ مِنْ نّٰصِرِينَ ه ينقذونكم من ذلك بشفاعة ولا مقاهرة فجمع الله تعالى عليهم من
وجوه العذاب ثلاثة اشياء قطع الرحمة عنهم وتصيير ماواهم النار وعدم الانصار لانهم اتوا

فضائل القرآن تصنیف حافظ مولوی عبد الغفار
مسائل دین مین مطبوعہ گلشن محمدی۔
مجموعۂ نسیم جنت قصیدۂ نغمۂ خیابان فردوس
متضمن فضائل درود۔
اشعۃ اللمعات۔ ترجمۂ فارسی مشکوۃ از شاہ عبد الحق
محدث دہلوی چار جلد مین نہایت صحت و خوبی خطی
سے چھپا۔
درمختار اردو چہار جلد بشرح و ترجمہ مولوی حرم علی مرحوم
بہار خلد۔ شرح منظوم شمائل ترمذی تصنیف
مولوی کافی علم حدیث مین

صحیح مسلم مع شرح نووی۔ حدیث صحاح ستہ سے دو جلد
مبسوط مین ہی تصنیف متن ابو الحسین مسلم شارح
اسکے محی الدین ابو بکر زکریا۔
قسطلانی مسمی بارشاد الساری شرح صحیح بخاری تصنیف
فاضل اجل و عالم اکمل حجۃ الفقہاء و المحدثین شہاب الدین احمد
خطیب قسطلانی دس جلد مین۔
خلاصۃ الکشاف معروف بہ اعراب القرآن مع رسالہ
فتح الخبیر بکلام اللہ کی لفظ بلفظ تصحیح اور اعراب کی جانچ
اور تفسیر بھی کی ہی ایسی عمدہ کتاب نادیدہ و ناشنیدہ
ہے تقطیع کلان

کتب دینیہ فقہ وغیرہ

ترغیب الفرقان۔ در فضائل قرآن۔
معہ محمد ہندی۔ فقہ اثنا عشری مین ہے
رموز القرآن۔ اوقاف وغیرہ قرآن کے نکات
کا بیان۔
تحفۂ درود ملقب بخیر الکلام۔ مولفۂ مولوی
منظور احمد صاحب۔
راہ نجات از مولوی محمد علی صاحب مسائل صوم و صلوۃ
مفتاح الجنت تصنیف مولوی کرامت علی جونپوری
حقیقۃ الصلوۃ نماز و روزہ کی فضیلت کا ذکر ہے
سبیل الجنان مصنفۂ میر علی متخلص بامیر یہ رسالہ
تکمیل الایمان مولفۂ شیخ عبد الحق دہلوی کا ترجمہ
و شرح ہے۔
تذکرۃ الجمعہ تصنیف مولوی قطب الدین خان بہادر
دہلوی فضیلت جمعہ مین
فلاح دارین۔ آداب معاشرت شرعی کی بیان مین
موضح الحق مسائل جزئیہ ضروری مفید عام طالبان دین
احکام العیدین۔ تالیف مولوی قطب الدین خان
مرحوم بیان عیدین۔
ہزار مسئلہ۔
تحفۃ العوام۔ یہ مشہور کتاب مسائل مذہب امامیہ مین ہے

تحریم النساء مصنفۂ مولوی قطب الدین مرحوم
حلیۃ العروس۔ فقہ اثنا عشری کے مسائل فقہیہ
مراسم عورات کے لئے عمدہ انتخاب ہوا ہی تصنیف
شیخ امراو علی لکھنوی۔
رسالۂ کلید باب الحج تصنیف حاجی انور علی احکام حج مین
فضائل الشہور و الصیام تصنیف مولوی محمد رمضان
صاحب روزہ اور نماز کی فضیلت مین لاجواب رسالہ ہی
تنبیہ الغافلین۔ شریعت اسلام و مسائل دین مین
فضائل درود و سلام۔ تصنیف مولوی عبد العلی
محامد خاتم النبیین۔ اگرچہ یہ دیوان منظوم ہی لیکن
ساری غیر لین محامد نبی مین ہین تصنیف منشی امیر احمد
امیر رامپوری۔
حیرت الفقہ۔ فقہ حنفیہ مین سوال و جواب کے طور پر
منشی سید ابراہیم حسینی بنگلوری نے ترجمہ کیا۔
فضائل القرآن تصنیف حافظ مولوی عبد الغفار
مسائل دین مین مطبوعۂ گلشن محمدی
چہل مسائل مصنفۂ مولوی ابراہیم حسینی بنگلوری
اور اد فتحیہ۔ مولفۂ سید علی ہمدانی جسکو محمد نظام شاہجہانپور
نے اردو مین ترجمہ کیا۔
مؤید القرآن۔ تصنیف مولوی علی بخش صاحب قاضی صدر الصدور گورکھپور

INDIAN INSTITUTE OXFORD

سے شروع کیا ہے ساتھہ اس جلی قلم کے	ایضاً کاغذ حنائی فلس کیپ —
بے قید اور پھر بہ رعایت صنعت کسی مقام پر قصر حروف	ایضاً — کاغذ حنائی تقطیع کلان —
بیجا واقع نہین ہوا اور اس صحت کا قائم رہنا آسان	قرآن شریف مترجم فارسی بہ تفسیر فتح الرحمن تصنیف
نہین ہے اور مزید بران یہ بھی صنعت ہے کہ اینی رعایت	شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی —
اور اہتمام پر منزل و ابتدائے ہر منزل ہفت منزل	قرآن مترجم اردو مترجمہ مولوی عبد القادر بخروف
مین واقع ہوئی ہین فاتحہ سوم اموات مین پارہ	جلی نقل مطبوعۂ مصطفائی —
کو جدا جدا اشخاص متعدد بجلسہ واحد پڑھہ سکتے ہین	ایضاً کاغذ گلابی —
اور اگر خواہش ہووے تو ہر ایک منزل کو جدا جدا	پارہ عم مترجم جلی بخط منشی اشرف علی تخلص اشرف
شیرازہ بالذہ کر مجلد ترتیب دے سکتے ہین پس	پارہ الم جلی قلم — بخط مولوی ہادی علی مرحوم —
اس جامعیت کے ساتھہ کوئی قرآن کم دیکھا ہے	پارۂ سیقول جلی قلم — بخط ایضاً
کاغذ گندہ ولاتی —	پارۂ تلک الرسل — بخط ایضاً
ایضاً — کاغذ فلس کیپ ولاتی چکنا —	پارہ عم فارسی ترجمہ —
ایضاً — کاغذ گلابی —	پارہ عم سادہ قلم جلی بخط مولوی ہادی علی مرحوم —
ایضاً کاغذ ۲۰ ÷ ۲۶ گندہ	پارہ لن تنالوا سادہ — پارۂ چہارم قرآن شریف قلم جلی

کتب دینیہ مذہب اہل اسلام از تفاسیر وغیرہ

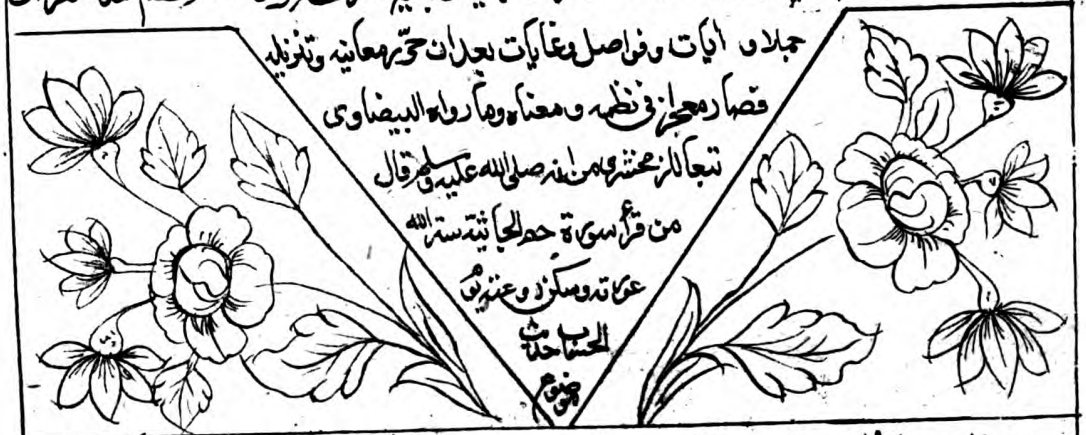
تفسیر سورہ یوسف منظوم مشہور دستند کتاب ہے	تفسیر حسینی یہ کتاب قرآن مجید کی تفسیر مین
تفسیر زاد الآخرت — چار جلد مین ہی منظوم مثنوی	ملا حسین واعظ سی مشہور ہی اگرچہ چند مرتبہ کلکتہ و
مین حامل المتن قرآن شریف ہی چار مصرعی چھپی	بمبئی و دہلی مین چھاپی گئی لیکن اس مطبع مین نہایت
ہی تصنیف مولوی عبد السلام بدایونی اور مطبع کا	عمدہ طور پر خوشخط اور صحت کامل کے ساتھہ دو جلد
حق تصنیف ہے	مین تیار ہوگئی ہین —
تفسیر سورۂ فاتحہ — تصنیف مولوی اکرام الدین صاحب	تفسیر بیضاوی شریف دو جلد مین تصنیف عبد اللہ
تفسیر القلندر فی تحریر الانوار سلسلۂ قلندریہ کے	بن عمر قاضی بیضاوی مشہور —
بیان مین —	تفسیر جلالین مسمی بہ تفسیر غفاری تصنیف مولوی
تفسیر کشاف یہ مشہور تفسیر ہی جو زیر اہتمام شائستہ بکا	حاجی تراب علی مرحوم مطبوعۂ نظامی —
چھاپہ نفیس و بے نظیر کلکتہ مین طبع ہوئی ہی مجلد بدو جلد تقطیع کلان	پنج سورہ مترجم — وظائف و تلاوت کے
ہفت سورہ مترجم — مطبوعہ اسدی —	لائق

کتب احادیث

تحفۃ الاخیار ترجمۂ مشارق الانوار — ترجمہ	قطب الدین خان بہادر دہلوی علم حدیث مین
احادیث کا نہایت صحیح مولوی خرم علی مغفور کا یادگار	نہایت عمدہ اور مستند اردو زبان مین ہے چار
ہے تقطیع کلان —	مجلد تقطیع کلان —
مظاہر حق — ترجمہ مشکات شریف مولفہ مولوی	شرح چہل حدیث تصنیف میر علیضا ابن حافظ محمد علیضا صاحب

بثلاثة انواع من الاعمال القبيحة وهى كاصرار على انكار الدين الحق والاستزاء به والسخرية والاستغراق فى حب الدنيا وهو المراد بقوله تعالى ذٰلِكُمْ اى العذاب العظيم بِاَنَّكُمُ اتَّخَذْتُمْ اى بسبب تكليف منكم لانفسكم اٰيٰتِ اللّٰهِ اى الملك الاعظم هُزُوًا اى استهزاء بها ولم تتفكروا فيها وقرأ اتخذتم ابن كثير وحفص باظهار الذال عند التاء وللباقون بالادغام وَغَرَّتْكُمُ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا بزخارفها الدنيئة لضعف عقولكم فاثرتموها لكونها حاضرة وانتم كالبهائم فقلتم لا حياة غيرها ولا بعث ولا حساب ولو تعقلتم وصفكم لها اداكم الى الاقرار بالآخرة فَالْيَوْمَ اى بعد ايوائهم فيها لَا يُخْرَجُوْنَ مِنْهَا اى النار لان الله تعالى لا يخرجهم ولا يقدر غيره على ذلك وقرأ حمزة والكسائى بفتح الياء التحتية وضم الراء والباقون بضم الياء وفتح الراء وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُوْنَ ۝ اى لا يطلب من ط ما منهم الاعتاب وهو الاعتذار لانه لا يقبل ذلك اليوم عذر ولا توبة ۞ ولما تم الكلام فى المباحث الروحانية ختم السورة بتحميد الله تعالى فقال عز من قائل فَلِلّٰهِ اى الذى له الامر كله الْحَمْدُ اى الاحاطة بجميع صفات الكمال رَبِّ السَّمٰوٰتِ اى ذوات العلو والاتساع والبركات وَرَبِّ الْاَرْضِ اى ذات القبول للموادات رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ اى خالق ما ذكر اذ الكل نعمة منه دال على كمال قدرته فاحمد والله الذى هو خالق السموات والارضين وخالق كل العالمين من الاجسام والارواح والذوات والصفات فان هذه توجب الحمد والثناء على كل من المخلوقين والمربوبين ۞ ولما افاد ذلك غناه الغنى المطلق وسيادته وانه لا كفء له عطف عليه بعض اللوازم لذلك تنبيها على مزيد الاعتناء به لدفع ما يتوهمونه من ادعاء الشركة التى لا يرضونها لانفسهم فقال تعالى وَلَهُ اى وحده الْكِبْرِيَآءُ اى الكبر الاعظم الذى لا نهاية له فِى السَّمٰوٰتِ كلها وَالْاَرْضِ جميعا اللتين فيهما اٰيات للموقنين روى عن ابى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل الكبرياء ردائى والعظمة ازارى فمن نازعنى واحدا منهما ادخلته النار وفى رواية عذبته وفى رواية قصمته وَهُوَ وحده الْعَزِيْزُ الحكيم الذى يضع الاشياء فى مواضعها ولا يضع شيأ الا كذلك كما احكم امره ونهيه وجميع شرعه وحكم نظم هذا القرآن

ع ٤



تم الجزء الثالث ويليه الجزء الرابع اوله سورة الاحقاف ۞

التاكيد اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ اى الذى كل احد يعلم انه محيط بصفات الكمال حَقٌّ اى ثابت لا محيد عنه مطابق للواقع من البعث وغيره لان اقل الملوك لا يرضى بان يخلف وعده فكيف به سبحانه وتعالى فكيف اذا كان الاخلاف فيه مناقضا للحكم وقرأ وَالسَّاعَةُ حمزة بالنصب عطفا على وعد الله والباقون برفعها وفيه ثلاثة اوجه احدها الابتداء وما بعدها من الجملة المنفية وهو قوله تعالى لَا رَيْبَ اى لا يشك فِيهَا خبرها ثانيها العطف على محل اسم ان لانه قبل دخولها مرفوع بالابتداء ثالثها انه عطف على محل ان واسمها معا لان بعضهم كالفارسى والزمخشرى يرون ان لان واسمها موضعا وهو الرفع بالابتداء قُلْتُمْ اى راضين لانفسكم بحضيض الجهل مَّا نَدْرِى اى الآن دراية علم ولو بذلنا جهدنا فى محاولة الوصول اليه مَا السَّاعَةُ اى لا نعرف حقيقتها فضلا عما تخبروننا به من احوالها * تنبيه * الساعة هنا مرفوعة باتفاق اِنْ اى ما نَظُنُّ اى نعتقد ما تخبروننا به عنها اِلَّا ظَنًّا وانما وصوله الى درجة العلم فلا وَمَا نَحْنُ واكد والنفى فقالوا بِمُسْتَيْقِنِينَ ه اى بموجود عندنا اليقين فى امرها قال الرازى القوم كانوا فى هذه المسئلة على قولين منهم من كان قاطعا بنفى البعث والقيامة وهم المذكورون فى قوله تعالى وقالوا ما هى الا حياتنا الدنيا ومنهم من كان شاكا متحيرا فيه لانهم لكثرة ما سمعوه من الرسل عليهم السلام ولكثرة ما سمعوه من دلائل القول بصحته صاروا شاكين فيه وهم المذكورون فى هذه الآية ويدل على ذلك انه حكى تعالى مذهب اولئك القاطعين ثم اتبعه بحكاية قول هؤلاء فوجب كون هؤلاء مغايرين للفريق الاول * ولما وصلوا الى حد عظيم من العناد التفت الى اسلوب الغيبة اعراضا عنهم ايذانا بشدة عليهم فقال تعالى وَبَدَا اى ولم يزالوا يقولون ذلك الى ان بدت لهم الساعة بما فيها من الاوجال والزلازل والاهوال وظهر لهم غاية الظهور سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا فى الدنيا فتمثلت لهم وعرفوا مقدار جزائها واطلعوا على جميع ما يلزم على ذلك وَحَاقَ اى احاط بِهِمْ على حال القهر والغلبة قال ابو حيان ولا يستعمل الا فى المكروه مَّا كَانُوا جبلة وطبعا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ه اى يوجدون الهزء به على غاية الشهوة واللذة ايجاد من هو طالب لذلك وهذا كالدليل على ان هذه الفرقة لما قالوا ان نظن الا ظنا انما ذكروه استهزاء وسخرية فصار هذا الفريق اشر من الفريق الاول لان الاولين كانوا منكرين وما كانوا مستهزئين وهؤلاء ضموا الى الاصرار على الانكار الاستهزاء وقرأ حمزة فى الوقف بتسهيل الهمزة بعد الزاى كالواو وله ايضا ابدالها ياء ونقل عنه ايضا غير ذلك وَقِيلَ اى لهم على افظع الاحوال واشدها قولا لا معقب له فكانه بلسان كل قائل اَلْيَوْمَ نَنْسٰكُمْ اى نترككم فى العذاب كَمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هٰذَا اى كما تركتم الايمان والعمل للقائه وقيل نجعلكم منزلة الشئ المنسى غير المبالى به كما لم تبالوا انتم بلقاء يومكم هذا ولم تلتفتوا اليه وَمَأْوٰكُمُ النَّارُ ليس لكم براح عنها وَمَا لَكُمْ مِّنْ نّٰصِرِينَ ه ينقذونكم من ذلك بشفاعة ولا مقاهرة فجمع الله تعالى عليهم من وجوه العذاب ثلاثة اشياء قطع الرحمة عنهم وتصيير ماواهم النار وعدم الانصار لانهم اتوا

كنتم بما هو لكم كالجبلات تعملون ٥ اى مصرين عليه غير راجعين عنه من خير او شر * فان قيل * الحث على الركب لما يليق بالخائف والمؤمنون لا خوف عليهم يوم القيامة * اجيب * بان الخائف الآمن يشاركه المبطل فى مثل هذه الحالة الى ان يظهر كونه محقا هذا كتبنا اى الذى انزلناه على السنة رسلنا عليهم الصلوة والسلام ينطق اى يشهد شهادة هى فى بيانها كالنطق عليكم بالحق اى الامر الثابت الذى يطابقه الواقع من اعمالكم وذلك بان يقول من عمل كذا فهو عاص ومن عمل كذا فهو مطيع فينطبق ذلك على ما عملتموه سواء بسواء من غير زيادة ولا نقصان وقيل المراد بالكتاب اللوح المحفوظ * ولما كانت العادة جارية فى الدنيا باقامة الحقوق بكتابة الوثائق وكانوا كانهم يقولون ومن يحفظ اعمالنا على كثرتها مع طول المدة وبعد الزمان قال تعالى مجيبا بما يقرب الى عقل من يسأل عن ذلك انا اى على ما لنا من العظمة المغنية عن الكتابة كنا على الدوام نستنسخ ما كنتم طبعا لكم وخلقا تعملون ٥ قولا وفعلا ونية اى ناسر الملائكة عليهم السلام بكتبها واثباتها عليكم وقيل لنستنسخ اى ناخذ نسخه وذلك ان الملكين يرفعان عمل الانسان فينتسخ الله تعالى منه ما كان له من ثواب او عقاب ويطرح منه اللغو نحو قولهم هاد واذهب والاستنساخ من اللوح المحفوظ تنسخ الملائكة كل عام ما يكون من اعمال بنى آدم والاستنساخ لا يكون الا من اصل كما ينسخ من كتاب وقال الضحاك لنستنسخ اى نثبت وقال السدى نكتب وقال الحسن نحفظ ثم بين تعالى احوال المطيعين بقوله تعالى فاما الذين امنوا اى من الامم الجاثية وعملوا اى تصديقا لدعواهم الايمان الصالحات اى الطاعات فوصفهم بالعمل الصالح بعد وصفهم بالايمان يدل على ان العمل الصالح مغاير للايمان زائد عليه فيدخلهم اى فى ذلك اليوم ربهم اى المحسن اليهم بالتوفيق بالايمان فى رحمته التى من جملتها الجنة والنظر الى وجهه الكريم الذى هو الغاية القصوى وتقول لهم الملائكة تشريفا سلام عليكم ايها المؤمنون ودل على عظمة الرحمة بقوله تعالى ذلك اى الادخال العالى المنزله هو اى لا غير الفوز المبين ٥ اى الظاهر الذى لا يخفى على احد شئ من امره كائنة لا يشوبه كدر اصلا ولا نقص بخلاف ما كان من اسبابه فى الدنيا فانها مع كونها كانت فوزا كانت خفية جدا على غير الموقنين * ثم بين تعالى احوال الفريق الآخر بقوله تعالى واما الذين كفروا اى ستروا ما امرالله تعالى به افلم اى فيقال لهم الم تكن تاتيكم رسلى فلم تكن اياتى تتلى اى تواصل قراءتها من اى تال كان فكيف اذا كانت بواسطة الرسل تلاوة مستعلية عليكم لا تقدرون على دفع شئ منها * تنبيه * حذف المقول المعطوف عليه كما تقدم اكتفاء بالمقصود واستغناء بالقرينة فاستكبرتم اى فتسبب عن تلاوتها التى من شانها ايراث الخشوع والانخبات والخضوع ان طلبتم الكبر لا نفسكم اوجدتموه على رسلى واياتى وكنتم قوما اى ذوى تيام وقدرة على ما تحاولونه مجرمين ٥ اى غريقين فى قطع ما يستحق الوصل وذلك هو الخسران المبين واذا اى وكنتم اذا قيل اى من اى قائل كان ولو على سبيل

الدهر فان الدهر هو الله تعالى ولا يقولن للعنب الكرم هو الرجل المسلم ومعنى الحديث ان العرب
كان من شانها ذم الدهر وسبه عند النوازل لانهم كانوا ينسبون اليه ما يصيبهم من المصائب
والمكاره فيقولون اصابتهم قوارع الدهر وابادهم الدهر كما اخبر الله تعالى عنهم فاذا اضافوا الى الدهر
ما نالهم من الشدائد سبوا فاعلها فكان يرجع سبهم الى الله تعالى اذ هو الفاعل فى الحقيقة للامور
التى يضيفونها الى الدهر فهو ما عن سبه وَاِذَا تُتْلٰى اى تتابع بالقراءة من اى تال كان عَلَيْهِمْ اٰيٰتُنَا
اى على ما لها من العظمة فى نفسها وبالاضافة الينا حال كونها بَيِّنٰتٍ اى فى غاية المكنة
فى الدلالة على البعث فلا عذر لهم فى ردها مَا كَانَ اى بوجه من وجوه الكون حُجَّتَهُمْ اى قولهم
الذى ساقوه مساق الحجة اِلَّآ اَنْ قَالُوا ائْتُوْا بِاٰبَآئِنَآ اى احياء اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ه اى فى انا نبعث
وهو لا يستحق ان يسمى شبهة فضلا ان يسمى حجة بزعمهم او كان من كانت حجته هذه فليست له البتة حجة
كقوله * تحية بينهم ضرب وجيع * ثم ان الله تعالى امر نبيه صلى الله عليه وسلم ان يجيبهم بقوله تعالى
قُلِ اللّٰهُ اى المحيط علما وقدرة يُحْيِيْكُمْ اى حين كنتم نطفا ثُمَّ يُمِيْتُكُمْ اى بان يخرج ارواحكم من اجسادكم
فتكونون كما كنتم قبل الاحياء كما تشاهدون ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ اى بعد التمزق فيعيد فيكم ارواحكم
كما كانت بعد طول مدة الرقاد منتهين اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ اى القيامة الكبرى لكونه عاما لجميع الخلائق لَا رَيْبَ اى لا شك
بوجه من الوجوه فِيْهِ بل هو معلوم علما قطعيا ضروريا وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ اى وهم القائلون ما ذكر لَا يَعْلَمُوْنَ ه
اى لا يتجددلهم علم لما لهم من النفوس والتردد والسفول عن اوج العقل الى حضيض الجهل فهم واقفون
مع المحسوسات لا يلوح لهم ذلك مع ما له من الظهور وقوله تعالى وَلِلّٰهِ اى الملك الاعظم وحده مُلْكُ السَّمٰوٰتِ اى كلها وَالْاَرْضِ اى التى ابتدأكم منها تعميم المقدرة بعد تخصيصها وَيَوْمَ تَقُوْمُ السَّاعَةُ
اى توجد وتتحقق القائم الذى هو على كمال تمكنه وتمام امره الناهض باعباء ما يريد ثوكد للتاكيد والتهويل
قوله تعالى يَوْمَئِذٍ اى يوم تقوم يخسرون هكذا كان الاصل ولكنه قال تعالى للتعميم والتعليق بالوصف
يَّخْسَرُ الْمُبْطِلُوْنَ ه اى الداخلون فى الباطل الغريقون فى الاتصاف به الذين كانوا لا يرضون بقضائى بديهية
الحياة والعقل والصحة كانها راس مال والتصرف فيها بطلب السعادة الاخروية يجرى مجرى تصرف
التاجر فى ماله لطلب الربح والكفار قد اتعبوا انفسهم فى تصرفاتهم بالكفر والاباطيل فلم يجدوا
فى ذلك اليوم الا الحرمان ودخول النار وذلك فى الحقيقة نهاية الخسران وَتَرٰى اى فى ذلك
اليوم كُلَّ اُمَّةٍ اى اهل دين جَاثِيَةً اى مجتمعة لا يخالطها غيرها وهى مع ذلك باركة
على الركب رعبا واستيفازا لما لها ما تؤمر به جلسة المخاصم بين يدى الحاكم تنتظر القضاء
الحاتم والامر الجازم اللازم لشدة ما يظهر لها من هول ذلك اليوم كُلُّ اُمَّةٍ من الجاثين
تُدْعٰٓى اِلٰى كِتٰبِهَا اى الذى انزل عليها وتعبدها الله تعالى به والذى نسخته الحفظة عليهم
السلام من اعمالها ليطبق احدهما بالآخر فمن وافق كتابه ما امر به من كتاب ربه نجا ومن خالفه
هلك ويقال لهم حالة الدعاء اَلْيَوْمَ تُجْزَوْنَ اى على وفق الحكمة بايسر امر ما اى عين الذى

خمس ومائة عن مائة وعشرين سنة قال كنا نعبد الحجر فاذا وجدنا حجرا احسن منه القينا
واخذنا الآخر فاذا لم نجد حجرا جمعنا حشة من تراب فحلبنا عليها ثم طفنا بها قال الاصمعي فاتى سئل
ابن المقفع عن الهوى فقال هوان سرقت نونه فنظمه من قال * نون الهوان من الهوى مسروقة *
فاسير كل هوى اسير هوان * وقال اخر ايضا * ان الهوى لهوان بعينه * فاذا هويت
فقد لقيت هوانا * وَأَضَلَّهُ اللَّهُ اى بما له من الاحاطة عَلَىٰ عِلْمٍ منه تعالى اى عالما بانه من
اهل الضلالة قبل خلقه وَخَتَمَ زيادة على الاضلال الخاص عَلَىٰ سَمْعِهِ فلا فهم له فى الآيات
المسموعة وَقَلْبِهِ اى فهوه لا يعي ما من حقه وعيه وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً * اى ظلمة فلا يبصر
الهوى ويقدر هنا المفعول الثانى لرايت اى ايرتدى وقرأ حمزة والكسائى بفتح الغين وسكون الشين
والباقون بكسر الغين وفتح الشين والف بعد الشين واذا صار بهذه المثابة فَمَن يَهْدِيهِ واشار تعالى
الى قدرته عليه بقوله سبحانه وتعالى مِن بَعْدِ اللَّهِ اى ان اراد الله اضلاله الذى له الاحاطة بكل
شئ اى لا يهتدى أَفَلَا تَذَكَّرُونَ * اى لتركين لكم نوع تذكر فتتعظوا وفيه ادغام احدى
التاءين فى الذال وَقَالُوا اى فى انكارهم البعث مع اعترافهم بانه تعالى قادر على كل شئ
مَا هِيَ اى الحياة إِلَّا حَيَاتُنَا اى ايها الناس الدُّنْيَا اى هذه التى نحن فيها نَمُوتُ وَنَحْيَا * فان قيل
الحياة متقدمة على الموت فى الدنيا فمنكرو القيامة كان يجب ان يقولوا نحيا
ونموت فما السبب فى تقديم ذكر الموت على الحياة اجيب من وجوه اولها ان المراد بقولهم
نموت اى حال كونهم نطفا فى اصلاب الآباء وارحام الامهات وبقولهم ونحيا ما حصل بعد ذلك
فى الدنيا ثانيها نموت نحن ونحيا بسبب بقاء اولادنا ثالثها قال الزجاج الواو للاجتماع والمعنى يموت
بعض ويحيا بعض رابعها قال الرازى انه تعالى قدم ذكر الحياة فقال ان هى الا حياتنا
الدنيا ثم قال بعده نموت ونحيا يعنى ان تلك الحياة منها ما يطرا عليها الموت وذلك فى حق الذين
ماتوا ومنها ما لا يطرا عليه الموت بعد ذلك وهو فى حق الاحياء الذين لم يموتوا بعد وقال
البيضاوى يحتمل انهم اراد وا به التناسخ اى وهو ان روح الشخص اذا خرجت تنتقل الى
شخص اخر فيحيا بعد ان لم يكن فانه عقيدة اكثر عبدة الاصنام وَمَا يُهْلِكُنَا اى بعد الحياة
إِلَّا الدَّهْرُ اى مر الزمان الطويل بغلبته علينا وطول العمر واختلاف الليل والنهار من دهره
اذا غلبه وَمَا اى قالوه والحال انه مَا لَهُم بِذَٰلِكَ اى المقول البعيد من الصواب وهو ان لا
لا حياة بعد هذه وان الاهلاك منسوب الى الدهر على انه مؤثر بنفسه واغرق فى النفى فقال تعالى
مِن عِلْمٍ اى كثير ولا قليل إِنْ اى ما هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ * اى بقرينة ان الانسان كلما تقدم
فى السن ضعف وانه لم يرجع احد من الموتى هذا ظنهم الفاسد روى ابو هريرة ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال قال الله تعالى لا يقل ابن ادم يا خيبة الدهر فانى انا الدهر ارسل الليل
والنهار فاذا شئت قبضتهما وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يسب احدكم

لِقَوْمٍ يُّوْقِنُوْنَ ۝ اى ناس فيهم قوة القيام بالوصول الى العلم الثابت وتجديد الترقى فى درجاته الى ما لا نهاية له وقوله تعالى أَمْ حَسِبَ منقطعة فتقدر ببل والهمزة او ببل وحدها او بالهمزة وحدها ومعنى الهمزة فيها انكار الحسبان الَّذِيْنَ اجْتَرَحُوا اى اكتسبوا ومنه الجوارح وفلان جارحة اهله اى كاسبهم وقال تعالى ويعلم ما جرحتم بالنهار السَّيِّاٰتِ اى الكفر والمعاصى اَنْ نَّجْعَلَهُمْ اى بما لنا من العظمة المانعة من الظلم المقتضية للحكمة كَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ تصديقا لاقرارهم اى بان نتركهم بغير حساب للفصل بين المحسن والمسئ ولما كانت المسائلة مجملة بينها استئنافا بقوله تعالى سَوَآءً اى مستويا استواء عظيما مَّحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ اى حياتهم وموتهم وزمان ذلك ومكانه فى الارتفاع والسفول واللذة والكدر وغير ذلك من الاعيان والمعانى وقرأ حمزة والكسائى وحفص سواء بالنصب على الحال من الضمير المستتر فى الجار والمجرور وهما كالذين امنوا ويكون المفعول الثانى للجعل الذين امنوا اى احسبوا ان نجعلهم مثلهم فى حال استواء محياهم ومماتهم ليس الامر كذلك وقرأه الباقون بالرفع على انه خبر ومحياهم ومماتهم مبتدأ ومعطوف والجملة بدل من الكاف والضمير للكفار والمعنى احسبوا ان نجعلهم فى الآخرة فى خير كالمؤمنين اى فى رغد من العيش مساو لمعيشتهم فى الدنيا حيث قالوا للمؤمنين لئن بعثنا لنعطين من الخير مثل ما تعطون قال تعالى على وفق انكاره بالهمزة سَآءَ مَا يَحْكُمُوْنَ ۝ اى ليس الامر كذلك فانهم فى الآخرة فى العذاب على خلاف عيشتهم فى الدنيا والمؤمنون فى الآخرة فى الثواب باعمالهم الصالحات فى الدنيا من الصلوة والزكوة والصيام وغير ذلك وما مصدرية اى بئس حكما حكمهم هذا ولما بين تعالى ان المؤمن لا يساويه الكافر فى درجات السعادة اتبعه بالدلائل الظاهرة على صحة ذلك فقال تعالى وَخَلَقَ اللّٰهُ اى الذى له جميع اوصاف الكمال السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وقوله تعالى بِالْحَقِّ متعلق بخلق وقوله تعالى وَلِتُجْزٰى اى بايسارهم كُلُّ نَفْسٍ اى منكم ومن غيركم معطوف على بالحق فى المعنى لان كلا منهما سبب فعطف العلة على مثلها او انه معطوف على علل محذوف والتقدير خلق هذا العالم اظهارا للعدل والرحمة وذلك لا يتم الا اذا حصل البعث والقيامة وحصل التفاوت بين الدرجات والدركات من المحقين والمبطلين بِمَا اى بسبب ما كَسَبَتْ من خير وشر وَهُمْ اى والحال انهم لَا يُظْلَمُوْنَ ۝ اى لا يوجد من موجدها فى وقت من الاوقات جزاءهم فى غير موضعه هذا على ما جرت به عوائدكم فى العدل والفضل ولو وجد منه سبحانه وتعالى غير ذلك لو كان ظلما منه لانه المالك المطلق والملك الاعظم فلو عذب اهل سمواته واهل ارضه كلهم لكان غير ظالم فى نفس الامر فهذا الخطاب انما هو على ما يتعارفونه من اقامة الحجة فى مخالفة الامر ثم عاد سبحانه وتعالى الى شرح احوال الكفار وقبائح طرائقهم فقال اَفَرَءَيْتَ اى اعلمت علما هو فى تيقنه كالمحسوس مجاسة البصر التى هى اثبت الحواس من اتخذ اى بغاية جهده الهه هَوٰىهُ اى ما يهواه من حجر بعد حجر رياء احسن روى عن ابى رجاء العطاردى وهو ثقة ادرك الجاهلية وهاب سنة

فی غایۃ الوضوح لمن قضینا بسعادتہ وذلک امر یقتضی الالفۃ والاجتماع وقد کانوا متفقین وھم
فی زمن الضلال لا یختلفون الا اختلافا یسیرا لا یضر مثلہ ولا یعد اختلافا فلما جاءھم العلم اختلفوا
کما قال تعالی فَمَا اخْتَلَفُوْا ای اوقعوا الاختلاف والافتراق بغایۃ جھدھم اِلَّا مِنْۢ بَعْدِ مَا جَآءَھُمُ الْعِلْمُ
ای الذی من شانہ الجمع علی المعلوم فکان ما ھو سبب الاجتماع سببا لھم فی الافتراق بَغْیًا ای للمجاوزۃ
فی الحدود التی اقتضاھا لھم طلب الریاسۃ والحسد وغیرھما من نقائص النفوس بَیْنَھُمْ ط ای واقعا فیھم
لم یعدھم الی غیرھم وقد کانوا قبل ذلک وھم تحت ایدی القبط فی غایۃ الاتفاق واجتماع الکلمۃ
علی الرضا بالذل ولذلک استانف قولہ تعالی الذی اقتضاہ الحال علی ما یشاھدہ العباد من افعال الملوک
فیمن خالف امرھم مؤکدا لاجل انکارھم اِنَّ رَبَّکَ ای المحسن الیک یَقْضِیْ بَیْنَھُمْ ای باحصاء
الاعمال والجزاء علیھا یَوْمَ الْقِیٰمَۃِ ای الذی ینکرہ قومک الذین شرفناھم برسالتک فِیْمَا کَانُوْا
ای لما ھو لھم کالجبلۃ فِیْہِ یَخْتَلِفُوْنَ ہ بغایۃ الجھد والمعنی انہ لا ینبغی للمبطل ان یفرح بنعم الدنیا
فانھا وان ساوت نعم المحق او زادت علیھا فانہ سیری فی الآخرۃ ما یسوءہ وذلک
کالزجر لھم ولما بین تعالی انھم اعرضوا عن الحق بغیا وحسدا امر رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم
ان یعدل عن تلک الطریقۃ وان یتمسک بالحق وان لا یکون لہ غرض سوی اظھار الحق فقال تعالی ثُمَّ ای
بعد فترۃ من رسلھم ومجاوزۃ رتب کثیرۃ عالیۃ علی رتبۃ شریعتھم جَعَلْنٰکَ ای بما لنا
من العزۃ والقدرۃ رتب کثیرۃ عالیۃ علی رتبۃ شریعتھم جَعَلْنٰکَ ای بما لنا من العزۃ والقدرۃ
عَلٰی شَرِیْعَۃٍ ای طریقۃ واسعۃ عظیمۃ ظاھرۃ مستقیمۃ سھلۃ الی المقصود ھی جدیرۃ بان یشرع الناس فیھا
ویخالطوھا مبتداۃ مِنَ الْاَمْرِ ای امر الدین الذی ھو حیاۃ الارواح کما ان الارواح حیاۃ الاشباح فَاتَّبِعْھَا
ای اتبع بغایۃ جھدک شریعتک الثابتۃ بالحجج وَلَا تَتَّبِعْ اَھْوَآءَ ای اراء الَّذِیْنَ لَا یَعْلَمُوْنَ ہ ای لا علم لھم او لھم
علم لکنھم یعملون عمل من لیس لھم علم اصلا من کفار العرب وغیرھم قال الکلبی ان رؤساء قریش قالوا للنبی
صلی اللہ علیہ وسلم وھو بمکۃ ارجع الی دین ابائک فھم کانوا افضل منک واسن فانزل اللہ تعالی
ھذہ الآیۃ ثم علل ھذا النھی مھددا بقولہ تعالی مؤکدا اِنَّھُمْ واکد النفی فقال عز من قائل لَنْ یُّغْنُوْا
عَنْکَ ای لا یتجدد لھم نوع اغناء مبتدا مِنَ اللّٰہِ ای المحیط بکل شیء قدرۃ وعلما شَیْئًا ای من اغناء ای ان اتبعتھم
کما انھم لن یقدروا لک علی شیء من اذی ان خالفتھم وناصبتھم وَاِنَّ الظّٰلِمِیْنَ ای الفریقین فی ھذا الوصف
وھم الکفرۃ وکان الاصل وانھم ولکنہ تعالی اظھر للاعلام بوصفھم بَعْضُھُمْ اَوْلِیَآءُ بَعْضٍ اذ الجنسیۃ علۃ الانضمام
فلا تولوھم باتباع اھوائھم وَاللّٰہُ ای الذی لہ صفات الکمال وَلِیُّ الْمُتَّقِیْنَ ہ ای الذین ھمھم الاعظم الاتصاف باتخاذ
الوقایات المنجیۃ لھم من سخط اللہ تعالی والمعنی ان الظالمین یتولی بعضھم بعضا فی الدنیا واما فی الآخرۃ فلا ولی لھم
ینفعھم فی ایصال الثواب وازالۃ العقاب واما المتقون المھتدون فاللہ سبحانہ ولیھم وناصرھم ھٰذَا
ای الوحی المنزل وھو القرآن بَصَآئِرُ ای معالم للنَّاسِ ای فی الحدود والاحکام فیبصروا بھا ما ینفعھم
وما یضرھم وَھُدًی ای قائد الی کل خیر مانع من کل زیغ وَرَحْمَۃٌ ای کرامۃ وفوز ونعمۃ

بمكة فهم عمر ان يبطش به فنزلت بالغفر والتجاوز وذوى ميمون بن مهران ان فنحاص اليهودى لما نزل قوله تعالى من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا قال احتاج رب محمد فسمع ذلك عمر فاشتمل على سيفه وخرج فى طلبه فبعث النبى صلى الله عليه وسلم اليه فرده وقال القرطبى والسدى نزلت فى ناس اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهل مكة كانوا فى اذى كثير من المشركين قبل ان يؤمروا بالقتال فشكوا ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت ثم نسختها اية القتال قال الرازى وانما قالوا بالنسخ لانه يدخل تحت الغفران لا يقتلوا ولا يقاتلوا فلما امر الله تعالى بالمقاتلة كان نسخا والاقرب ان يقال انه محمول على ترك المنازعة وعلى التجاوز فيما يصدر عنهم من الكلمات المؤذية وقال ابن عباس لا يرجون ايام الله اى ثوابه ولا يخافون عقابه ولا يخشون مثل عذاب الامم الماضية وتقدم تفسير ايام الله عند قوله تعالى وذكرهم بايام الله وقوله تعالى لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ علة للامر والقوم هم المؤمنون او الكافرون او كلاهما فيكون التنكير للتعظيم او التحقير او التنويع او الكسب المغفرة او الاساءة او سيئهما وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائى بالنون لنجزى نحن بما لنا من العظمة والباقون بالياء التحتية اى ليجزى الله سبحانه وتعالى ولما رغب سبحانه وتعالى ورهب وقرر انه لا بد من الجزاء زاد فى الترغيب والترهيب بان النفع والضر لا يعدوهم فقال تعالى شارحا للجزاء مَنْ عَمِلَ صَالِحًا قال اوجل فَلِنَفْسِهِ ج اى خاصة عمله يرى جزاءه فى الدنيا والآخرة وهو مثل ضربه الله تعالى للذين يغفرون وَمَنْ أَسَاءَ كذلك فَعَلَيْهَا خاصة اساءته كذلك وهذا مثل ضربه الله تعالى للكفار الذين كانوا يؤذون الرسول والمؤمنين وذلك فى غاية الظهور لانه لا يسوغ فى عقل عاقل ان ملكا يدع عبيده من غير جزاء ولا سيما اذا كان حكيما وان كانت نقائص النفوس غطت على كثير من العقول ذلك ثُمَّ اى بعد الابتلاء بالاملاء فى الدنيا والحبس فى البرزخ إِلَى رَبِّكُمْ اى المالك امالكم لا الى غيره تُرْجَعُونَ ۝ اى تصيرون فيجازى المصلح والمسئ وَلَقَدْ آتَيْنَا اى على ما لنا من العظمة بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ اى الجامع للخيرات وهو يعم التوراة والانجيل والزبور وغيرها مما انزل على انبيائهم عليهم السلام وَالْحُكْمَ اى العلم والعمل الثابتين بثبات الاحكام بحيث لا يتطرق اليهما فساد بما لهم من الزينة بالعمال والعمل من الاتقان بالعلم وَالنُّبُوَّةَ التى تدرك بها الخيرات العظيمة التى لا يمكن ابلاغ الخلق اليها بلوغ الكتاب منهم فاكثرنا فيهم من الانبياء عليهم السلام وَرَزَقْنَاهُمْ بما لنا من العظمة لاقامة ابدانهم مِنَ الطَّيِّبَاتِ اى الحلالات من المن والسلوى وغيرهما وَفَضَّلْنَاهُمْ اى بما لنا من العزة عَلَى الْعَالَمِينَ ۝ قال اكثر المفسرين عالمى زمانهم وقال ابن عباس لم يكن احد من العالمين اكرم على الله ولا احب اليه منهم اى لما اتاهم من الآيات المرئية والمسموعة والكثير فيهم من الانبياء مما لم يفعله بغيرهم ممن سبق وكل ذلك فضيلة ظاهرة وَآتَيْنَاهُمْ مع ذلك بَيِّنَاتٍ مِنَ الْأَمْرِ اى الموحى به الى انبيائهم من الادلة القطعية والاحكام والمواعظ المؤيدة بالمعجزات ومن صفات الانبياء الآتين بعدهم وغير ذلك مما هو

فی غایۃ الوضوح لمن قضینا بسعادتہ وذلک امر یقتضی الالفۃ والاجتماع وقد کانوا متفقین وھم
فی زمن الضلال لا یختلفون الا اختلافا یسیرا لا یضر مثلہ ولا یعد اختلافا فلما جاءھم العلم اختلفوا
کما قال تعالی فَمَا اخْتَلَفُوْا ای اوقعوا الاختلاف والافتراق بغایۃ جھدھم اِلَّا مِنْۢ بَعْدِ مَا جَآءَھُمُ الْعِلْمُ
ای الذی من شانہ الجمع علی المعلوم فکان ما ھو سبب الاجتماع سببا لھم فی الافتراق بَغْیًا ای للمجاوزۃ
فی الحدود التی اقتضاھا لھم طلب الریاسۃ والحسد وغیرھما من نقائص النفوس بَیْنَھُمْ ط ای واقعا فیھم
لم یعدھم الی غیرھم وقد کانوا قبل ذلک وھم تحت ایدی القبط فی غایۃ الاتفاق واجتماع الکلمۃ
علی الرضا بالذل ولذلک استانف قولہ تعالی الذی اقتضاہ الحال علی ما یشاھدہ العباد من افعال الملوک
فیمن خالف امرھم مؤکدا لاجل انکارھم اِنَّ رَبَّکَ ای المحسن الیک یَقْضِیْ بَیْنَھُمْ ای باحصاء
الاعمال والجزاء علیھا یَوْمَ الْقِیٰمَۃِ ای الذی ینکرہ قومک الذین شرفناھم برسالتک فِیْمَا کَانُوْا
ای لما ھو لھم کالجبلۃ فِیْہِ یَخْتَلِفُوْنَ ہ بغایۃ الجھد والمعنی انہ لا ینبغی للمبطل ان یفرح بنعم الدنیا
فانھا وان ساوت نعم المحق او زادت علیھا فانہ سیری فی الآخرۃ ما یسوءہ وذلک
کالزجر لھم ولما بین تعالی انھم اعرضوا عن الحق بغیا وحسدا امر رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم
ان یعدل عن تلک الطریقۃ وان یتمسک بالحق وان لا یکون لہ غرض سوی اظھار الحق فقال تعالی ثُمَّ ای
بعد فترۃ من رسلھم ومجاوزۃ رتب کثیرۃ عالیۃ علی رتبۃ شریعتھم جَعَلْنٰکَ ای بما لنا
من العزۃ والقدرۃ رتب کثیرۃ عالیۃ علی رتبۃ شریعتھم جَعَلْنٰکَ ای بما لنا من العزۃ والقدرۃ
عَلٰی شَرِیْعَۃٍ ای طریقۃ واسعۃ عظیمۃ ظاھرۃ مستقیمۃ سھلۃ الی المقصود ھی جدیرۃ بان یشرع الناس فیھا
ویخالطوھا مبتداۃ مِنَ الْاَمْرِ ای امر الدین الذی ھو حیاۃ الارواح کما ان الارواح حیاۃ الاشباح فَاتَّبِعْھَا
ای اتبع بغایۃ جھدک شریعتک الثابتۃ بالحجج وَلَا تَتَّبِعْ اَھْوَآءَ ای اراء الَّذِیْنَ لَا یَعْلَمُوْنَ ہ ای لا علم لھم او لھم
علم لکنھم یعملون عمل من لیس لھم علم اصلا من کفار العرب وغیرھم قال الکلبی ان رؤساء قریش قالوا للنبی
صلی اللہ علیہ وسلم وھو بمکۃ ارجع الی دین ابائک فھم کانوا افضل منک واسن فانزل اللہ تعالی
ھذہ الآیۃ ثم علل ھذا النھی مھددا بقولہ تعالی مؤکدا اِنَّھُمْ واکد النفی فقال عز من قائل لَنْ یُّغْنُوْا
عَنْکَ ای لا یتجدد لھم نوع اغناء مبتدا مِنَ اللّٰہِ ای المحیط بکل شیء قدرۃ وعلما شَیْئًا ہ ای من اغناء ای ان اتبعتھم
کما انھم لن یقدروا لک علی شیء من اذی ان خالفتھم وناصبتھم وَاِنَّ الظّٰلِمِیْنَ ای الفریقین فی ھذا الوصف
وھم الکفرۃ وکان الاصل وانھم ولکنہ تعالی اظھر للاعلام بوصفھم بَعْضُھُمْ اَوْلِیَآءُ بَعْضٍ ط اذ الجنسیۃ علۃ الانضمام
فلا تولوھم باتباع اھوائھم وَاللّٰہُ ای الذی لہ صفات الکمال وَلِیُّ الْمُتَّقِیْنَ ہ ای الذین ھمھم الاعظم الاتصاف باتخاذ
الوقایات المنجیۃ لھم من سخط اللہ تعالی والمعنی ان الظالمین یتولی بعضھم بعضا فی الدنیا واما فی الآخرۃ فلا ولی لھم
ینفعھم فی ایصال الثواب وازالۃ العقاب واما المتقون المھتدون فاللہ سبحانہ ولیھم وناصرھم ھٰذَا
ای الوحی المنزل وھو القرآن بَصَآئِرُ ای معالم لِلنَّاسِ ای فی الحدود والاحکام فیبصروا بھا ما ینفعھم
وما یضرھم وَھُدًی ای قائد الی کل خیر مانع من کل زیغ وَرَحْمَۃٌ ای کرامۃ وفوز ونعمۃ

بمكة فهم عمران يبطش به فأنزلت بالغفر والتجاوز وذوى ميمون بن مهران ان قتحاص اليهودى لما نزل قوله تعالى من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا قال احتاج رب محمد فسمع ذلك عمر فاشتمل على سيفه وخرج فى طلبه فبعث النبى صلى الله عليه وسلم اليه فرده وقال القرطبى والسدى نزلت فى ناس اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهل مكة كانوا فى اذى كثير من المشركين قبل ان يؤمروا بالقتال فشكوا ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت ثم نسختها اية القتال قال الرازى وانما قالوا بالنسخ لانه يدخل تحت الغفران ان لا يقتلوا ولا يقاتلوا فلما امر الله تعالى بالمقاتلة كان نسخا والاقرب ان يقال انه محمول على ترك المنازعة وعلى التجاوز فيما يصدر عنهم من الكلمات المؤذية وقال ابن عباس لا يرجون ايام الله اى ثوابه ولا يخافون عقابه ولا يخشون مثل عذاب الامم الماضية وتقدم تفسير ايام الله عند قوله تعالى وذكرهم بايام الله وقوله تعالى لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ علة للامر والقوم هم المؤمنون او الكافرون او كلاهما فيكون التنكير للتعظيم او التحقير او التنويع او الكسب المغفرة او الاساءة او ما يعمهما وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائى بالنون لنجزى نحن بما لنا من العظمة والباقون بالياء التحتية اى ليجزى الله سبحانه وتعالى ۝ ولما رغب سبحانه وتعالى ورهب وقرر انه لا بد من الجزاء زاد فى الترغيب والترهيب بان النفع والضر لا يعدوهم فقال تعالى شارحا الجزاء مَنْ عَمِلَ صَالِحًا قل او جل فَلِنَفْسِهِ ۝ اى خاصة عمله يرى جزاءه فى الدنيا والاخرة وهو مثل ضربه الله تعالى للذين يغفرون وَمَنْ أَسَاءَ كذلك فَعَلَيْهَا خاصة اساءته كذلك وهذا مثل ضربه الله تعالى للكفار الذين كانوا يؤذون الرسول والمؤمنين وذلك فى غاية الظهور لانه لا يسوغ فى عقل عاقل ان ملكا يدع عبيده من غير جزاء ولا سيما اذا كان حكيما وان كانت نقائص النفوس غطت على كثير من العقول ذلك ثُمَّ اى بعد الابتلاء بالاملاء فى الدنيا والحبس فى البرزخ إِلَى رَبِّكُمْ اى الذى ما لكم كلكم الى غيره تُرْجَعُونَ ۝ اى تصيرون فيجازى المصلح والمسئ وَلَقَدْ آتَيْنَا اى على ما لنا من العظمة بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ اى الجامع للخيرات وهو يعم التوراة والانجيل والزبور وغيرها مما انزل على انبيائهم عليهم السلام والحكم اى العلم والعمل الثابتين بثبات الاحكام بحيث لا يتطرق اليهما فساد بما للعلم من الزينة بالعمال والعمل من الاتقان بالعلم وَالنُّبُوَّةَ التى تدرك بهما الخيرات العظيمة التى لا يمكن ابلاغ الخلق اليها بلوغ الكتاب منهم فاكثرنا فيهم من الانبياء عليهم السلام وَرَزَقْنَاهُمْ بما لنا من العظمة لاقامة ابدانهم مِنَ الطَّيِّبَاتِ اى الحلالات من المن والسلوى وغيرهما وَفَضَّلْنَاهُمْ اى بما لنا من العزة عَلَى الْعَالَمِينَ ۝ قال اكثر المفسرين عالمى زمانهم وقال ابن عباس لم يكن احد من العالمين اكرم على الله ولا احب اليه منهم اى لما اتاهم من الايات المرئية والمسموعة والكثير فيهم من الانبياء مما لم يفعله بغيرهم ممن سبق وكل ذلك فضيلة ظاهرة وَآتَيْنَاهُمْ مع ذلك بَيِّنَاتٍ مِنَ الْأَمْرِ اى الموحى به الى انبيائهم من الادلة القطعية والاحكام والمواعظ المؤيدة بالمعجزات ومن صفات الانبياء الآتين بعدهم وغير ذلك مما هو

كما تقول زيد رجل اى كامل فى الرجولية وايما رجل لَهُمْ عَذَابٌ كَائِنٌ مِّنْ رِّجْزٍ اى شديد العذاب
اَلِيْمٌ اى بليغ الايلام ٭ ولما ذكر تعالى ذكر الربوبية ذكر بعض آثارها وما فيها من آياته
فقال مستانفا دالا على عظمتها بالاسم الاعظم اَللّٰهُ اى الملك الاعلى المحيط بجميع صفات الكمال
الَّذِىْ سَخَّرَ اى وحده من غير حول منكم ولا قوة فى ذلك بوجه من الوجوه لَكُمُ الْبَحْرَ ايها الناس
بركم وفاجركم بما جعل فيه مما لا يقدر عليه الا واحد لا شريك له فاعل بالاختيار من القابلية
للسير فيه من الرقة والليونة لِتَجْرِىَ الْفُلْكُ اى السفن فِيْهِ بِاَمْرِهٖ اى باذنه ولو كانت موقرة باثقال
الحديد الذى يغوص فيه اخف شئ منه كالابرة وما دونها ففى ذلك دلالة ظاهرة على وحدانيته
لان جريان الفلك على وجه الماء لا يحصل الا بثلاثة اشياء احدها الرياح التى توافق المراد وثانيها
خلق وجه الماء على الملاسة التى تجرى عليها الفلك وثالثها خلق الخشبة على وجه تبقى
طافية على وجه الماء ولا تغرق فيه وهذه الاحوال لا يقدر عليها احد من البشر وَلِتَبْتَغُوْا اى تطلبوا
بشهوة نفس واجتهاد بما تحملون فيه من البضائع وتتوصلون اليه من الاماكن والمقاصد بالصيد والغوص
على اللؤلؤ والمرجان وغير ذلك مِنْ فَضْلِهٖ لم يصنع شيئا منه سواه وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ نعمه
على ذلك وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِى السَّمٰوٰتِ من شمس وقمر ونجم بها وغير ذلك بحيث لا يمكنكم الوصول اليه بوجه
وَمَا فِى الْاَرْضِ من دابة وشجر ونبات وانهار وغيره ولو شاء لجعله كما فى السماء لا وصول لكم اليه وقوله تعالى
جَمِيْعًا توكيد لما دل عليه معنى ما من العموم وقيل حال من ما فى السموات وما فى الارض وقوله تعالى
مِّنْهُ حال اى سخرها كائنة منه تعالى لا منع لاحد غيره فى شئ من ذلك قال ابن عباس كل ذلك رحمة منه
وقال الزجاج كل ذلك تفضل منه واحسان وقال بعض العارفين سخر لك الكل لئلا يسخرك لشئ منها فتكون
مسخرا لمن سخر لك الكل وهو الله تعالى فانه يقبح بالمخدوم ان يخدم خادمه اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ اى الامر العظيم من
تسخيره لنا كل شئ فى الكون لَاٰيٰتٍ اى دلالات واضحات على انهم فى الالتفات الى غيره فى ضلال مبين
بعد تسخيره لنا ما لنا من الاعضاء والقوى على هذا الوجه البديع مع ان من هذا المسخر لنا ما هو اقوى منا
لِّقَوْمٍ اى ناس فيهم اهلية القيام بما يجعل اليهم يَتَفَكَّرُوْنَ ٭ فيعلمون انه لمتوحد باستحقاق الالهية
فلا يشركون به شيئا واختلف فى سبب نزول قوله تعالى قُلْ اى يا افضل الخلق لِّلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا ادعوا
التصديق بكل ما جاءهم عن الله تعالى يَغْفِرُوْا اى يستروا سترا بالغا لِلَّذِيْنَ لَا يَرْجُوْنَ اَيَّامَ اللّٰهِ
اى مثل وقائع الملك الاعظم المحيط بصفة الكمال فقال ابن عباس نزلت فى عمر بن الخطاب
رضى الله عنه وذلك انهم نزلوا فى غزوة بنى المصطلق على بئر يقال لها المريسيع فارسل
عبد الله بن ابى غلامه ليستقى الماء فابطأ عليه فلما اتاه قال له ما حبسك قال غلام عمر قعد على
طرف البئر فما ترك احدا يستقى حتى ملأ قرب النبى صلى الله عليه وسلم وقرب ابى بكر رضى
الله عنه فقال عبد الله ما مثلنا ومثل هؤلاء الا كما قيل سمن كلبك يأكلك فبلغ ذلك عمر فاشتمل
سيفه يريد التوجه اليه فانزل الله تعالى هذه الآية وقال مقاتل ان رجلا من بنى غفار شتم عمر

أفاك اى مبالغ فى صرف الحق عن وجهه آثِيمٍ اى مبالغ فى اكتساب الاثم وهما يبنيان مصرا على الانكار والاستكبار قال المفسرون يعنى النضر بن الحرث والآية عامة فمن كان موصوفا بهذه الصفة وفسر هذا بقوله تعالى يَسْمَعُ آيَاتِ اللّٰهِ اى دلالات الملك الاعظم الظاهرة حال كونها تُتْلٰى عَلَيْهِ بجميع ما فيها وهى القرآن من سهولة فهمها وعذوبة الفاظها وظهور معانيها وجلالة مقاصدها مع الاعجاز وهى القرآن العظيم فكيف اذا كان التالى اشرف الخلق وقرأ حمزة والكسائى بامالة محضة وورش بالفتح وبين اللفظين والباقون بالفتح ثُمَّ يُصِرُّ اى يديم دواما عظيما على قبح ما هو فيه حال كونه مُسْتَكْبِرًا اى طالبا للكبر عن الاذعان وموجدا له كَاَنْ اى كانه لَمْ يَسْمَعْهَا ج اى حاله عند السماع وقبله وبعده على حد سواء فَبَشِّرْهُ اى على هذا الفعل الخبيث بِعَذَابٍ اَلِيْمٍ اى مؤلم والبشارة على الاصل والتهكم وقرأ ابن كثير وحفص اليم بالرفع والباقون بالجر وَاِذَا عَلِمَ اى بلغه مِنْ اٰيٰتِنَا اى القرآن شَيْـًٔا وعلم انه من اياتنا اِتَّخَذَهَا هُزُوًا اى مهزوا بها د تنبيه د فى الضمير المؤنث وجهان احدهما انه عائد على اياتنا يعنى القرآن والثانى انه يعود على شيء وان كان مذكرا لانه بمعنى الآية كقول ابى العالية ما في نفسي بشيء من الدنيا معلقة د الله والقائم المهدى يكفيها لانه اراد بشيء جارية يقال لها عنبة والمعنى اتخذ ذلك الشيء هزوا لانه تعالى قال اتخذها لاشعار بان هذا الرجل اذا احس بشيء من الكلام انه من جملة الآيات المنزلة على محمد صلى الله عليه وسلم خاض فى الاستهزاء بجميع الآيات ولم يقتصر على الاستهزاء بذلك الواحد وقوله تعالى اُولٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِيْنٌ ۝ ٩ اى ذو اهانة اشارة الى معنى كل افاك اثيم ليدخل فيه جميع الآفاكين فحمل اولا على لفظها فافرد ثم على معناها فجمع كقوله تعالى كل حزب بما لديهم فرحون ثم وصف تعالى كيفية ذلك العذاب فقال مِنْ وَّرَآئِهِمْ اى امامهم لانهم فى الدنيا جَهَنَّمُ د قال الزمخشرى والوراء اسم للجهة التى يوارى بها الشخص من خلف او قدام قال د ليس ورائى ان تراخت منيتى د ادب مع الولد ان زحف كالسنر ومنه قوله تعالى من ورائهم اى من قدامهم اهـ ثم بين تعالى ان ما سلكوه فى الدنيا لا ينفعهم بقوله تعالى وَلَا يُغْنِىْ اى ولا يدفع عَنْهُمْ مَّا كَسَبُوْا من الاموال فى رحلهم ومتاجرهم وَلَا اَوْلَادُهُمْ شَيْـًٔا من الاغناء وقوله تعالى وَلَا مَا اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اَوْلِيَآءَ د اى من الاوثان عطف على ما كسبوا وما فيهما اما مصدرية او بمعنى الذى اى لا يغنى عنهم كسبهم ولا اتخاذهم او الذى كسبوه ولا الذى اتخذوه وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ د اى لا يدفع عجهة من جهاتهم ولا زعانا من ازعانهم ولا عضوا من اعضائهم الا ملائكة د فان قيل د قال تعالى فى الاول مهين وفى الثانى عظيم فما الفرق بينهما د اجيب بان كون العذاب مهينا يدل على حصول العذاب مع الاهانة واكونه عظيما يدل على كونه بالغا الى اقصى الغايات فى الضرر وقوله تعالى هٰذَا هُدًى د اشارة الى القرآن يدل عليه قوله تعالى وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِاٰيٰتِ رَبِّهِمْ هى القرآن اى هذا القرآن كامل فى الهداية

التجدد والاستمرار مِنْ دَآبَّةٍ مما لا تعلمون بما في ذلك من مشاركتكم بالاختيار والهداية
للمنافع بادراك الجزئيات ومخالفتكم في الصورة والعقل وادراك الكليات وغير ذلك
من مخالفة الاشكال والطبائع والمنافع وغير ذلك اٰيٰتٌ دالة على قدرة الله تعالى ووحدانيته وقرأ
حمزة والكسائي اٰيات بكسر التاء حملا على اسم ان والباقون بالرفع حملا على محل ان واسمها ولما كانت
اٰيات الانفس ادق وادل على القدرة والاختيار بما لها من التجدد والاختلاف قال تعالى لِّقَوْمٍ
اي فيهم اهلية القيام بما يحاولونه يُّوْقِنُوْنَ ه اي يتجدد لهم العروج في درجات الايمان
الى ان يصلوا الى شرف الايقان فلا يخالجهم شك في وحدانيته وَاخْتِلَافِ الَّيْلِ وَالنَّهَارِ بذهاب
احدهما ووجود الآخر بعد ذهابه على التعاقب اٰية متكررة للدلالة على القدرة على الايجاد بعد
الاعدام بالبعث وغيره وَمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ اي الذي تمت عظمته فنفذت كلمته مِنَ السَّمَآءِ مِنْ رِّزْقٍ
اي مطر وغيره من الاسباب المهيئة لاخراج الرزق فَاَحْيَا بِهِ اي بسببه الْاَرْضَ اي الصالحة للحياة
ولذلك قال تعالى بَعْدَ مَوْتِهَا اي يبسها وتهشيم ما كان فيها من النبات وَتَصْرِيْفِ اي تحويل الرِّيٰحِ
باختلاف جهاتها واحوالها وقرأ حمزة والكسائي بالتوحيد والباقون بالجمع وقوله تعالى اٰيٰتٌ فيه
القراءتان المتقدمتان اما الرفع فظاهر واما الكسر ففيه وجهان احدهما انها معطوفة
على اسم ان والخبر قوله وفي خلقكم كانه قيل وان في خلقكم وما يبث من دابة اٰيات والثاني ان
تكون كررت تاكيدا لاٰيات الاولى ويكون في خلقكم معطوفا على في السموات كرر معه حرف
الجر توكيدا ونظيره ان تقول ان في بيتك زيدا وفي السوق زيدا فزيد الثاني تاكيد للاول كانك
قلت ان زيدا زيدا في بيتك وفي السوق وليس في هذه عطف على معمولي عاملين البتة ولما
كانت هذه الاٰية اوضح دلالة من بقيتها على البعث قال تعالى فيها لِّقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ ه الدليل فيؤمنون
وابدى بعض المفسرين معنى لطيفا فقال ان المنصفين اذا نظروا في السموات والارض وانه لا بد لهما من
صانع امنوا واذا نظروا في خلق انفسهم ونحوها ازدادوا ايمانا فايقنوا فاذا نظروا في سائر الحوادث عقلوا
واستحكم علمهم ولما ذكر هذه الاٰيات العظيمات قال تعالى مشيرا الى علو رتبتها باداة البعد تِلْكَ
اي الاٰيات المذكورة اٰيٰتُ اللّٰهِ اي حجج المحيط بصفات الكمال التي لا شيء اجل منها الدالة على وحدانيته
نَتْلُوْهَا اي نقصها عَلَيْكَ سواء اكانت مرئية او مسموعة ملتبسة بِالْحَقِّ ج اي الامر الثابت
الذي لا يستطاع تحويله ليس بسحر ولا كذب فَبِاَيِّ حَدِيْثٍ اي خبر عظيم صادق يتجدد علمه به
يستحق ان يتحدث به واستغرق كل حديث فقال تعالى بَعْدَ اللّٰهِ اي حديث الملك الاعظم وهو القرآن وَاٰيٰتِهٖ اي حججه يُؤْمِنُوْنَ ه
اي كفار مكة اي لا يؤمنون وقرأ ابن عامر وشعبة والكسائي بتاء الخطاب راوا ان ذلك الخطاب صرف الى خطاب النبي صلى الله
عليه وسلم في قوله تعالى نتلوها عليك بالحق والباقون بياء الغيبة ردوه على قوله وفي خلقكم
وهو اقوى تبكيتا ولما بين الاٰيات للكفار وبين انهم اذا لم يؤمنوا بها بعد ظهورها فباي
حديث بعدها يؤمنون اتبعه بوعيد عظيم لهم فقال تعالى وَيْلٌ لِّكُلِّ

المفضل اعلی من درجات الثواب المستحق لانه تعالی وصفه بکونه فوزا عظیما وایضا فان الملک العظیم اذا اعطی الاجیر اجرته ثم طلع علی انسان اخر فان تلک الطلعة اعلی من اعطاء تلک الاجرة * ولما بین تعالی الدلیل وشرح الوعد والوعید قال تعالی فَاِنَّمَا یَسَّرْنٰهُ ای سهلنا القرآن سهولة کثیرة بِلِسَانِكَ الی هذا العربی المبین وهم عرب سجیتهم الفصاحة لَعَلَّهُمْ یَتَذَكَّرُوْنَ ۝ ای یفهمونه فیتعظون به وان لم یتعظوا به ولم یؤمنوا به فَارْتَقِبْ ای فانتظرهم یحل بهم اِنَّهُمْ مُّرْتَقِبُوْنَ ۝ ای منتظرون ما یحل بک لنفعوک الا ارتقاب محذوف ای فارتقب النصر من ربک انهم مرتقبون بک ما یتمنونه من الدوائر والعوائق وان یضرک ذلک تما رواه البیضاوی تبعا للزمخشری انه صلی الله علیه وسلم قال من قرأ حم الدخان لیلة جمعة اصبح مغفورا له رواه الترمذی وزاد الزمخشری من قرأ حم الدخان فی لیلة اصبح یستغفر له سبعون الف ملک ورواه البغوی عن ابی هریرة قال ابن عادل قال ابو امامة رضی الله تعالی عنه سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من قرأ حم الدخان لیلة الجمعة او یوم الجمعة بنی الله له بیتا فی الجنة والله تعالی اعلم بالصواب

سورة الجاثیة مکیة

الا قول الذین امنوا یغفروا الآیة وهی سبع وثلاثون آیة واربعمائة وثمان وثمانون کلمة والفان ومائة واحد وتسعون حرفا بِسْمِ اللّٰهِ الذی تفرد بتمام القدرة والکبریاء الرَّحْمٰنِ الذی احکم رحمته بالبیان العام للسعداء والاشقیاء الرَّحِیْمِ الذی خص بملابسة طاعته الاولیاء وتقدم الکلام علی قوله تعالی حٰمٓ ثم ان جعلتها اسما مبتدأ مخبرا عنه بقوله تعالی تَنْزِیْلُ الْكِتٰبِ ای الجامع لکل خیر لم یکن بد من حذف مضاف تقدیره تنزیل حم تنزیل الکتاب وقوله تعالی مِنَ اللّٰهِ ای المحیط بصفات الکمال صلة للتنزیل وان جعلتها تعدید الحروف کان تنزیل الکتاب مبتدأ والظرف خبرا الْعَزِیْزِ فی ملکه الْحَكِیْمِ فی صنعه * ولما کانت الحوامیم کما روی ابو عبیدة فی کتاب الفضائل عن ابن عباس لبیان القرآن حذف ما ذکر فی البقرة من قوله تعالی خلق لیکون ما هنا اشمل فقال تعالی اِنَّ فِی السَّمٰوٰتِ ای ذواتها بما لها من الدلالة علی صانعها وخلقها علی ما فیها من العبر بما فیها من المنافع وعظیم الصنعة وما لها من الشعوف الدال علی تعدده بما فیها من الکواکب وَالْاَرْضِ کذلک وبما حوت من المعادن والمعاش لَاٰیٰتٍ ای دلالات علی وجود الاله القادر الفاعل المختار فان من المعلوم انه لابد لکل ذلک من صانع متصف بذلک وقال تعالی لِّلْمُؤْمِنِیْنَ ۝ لانهم هم الذین خوهم فی هذا الوصف الشریف اهل النظر لان ربهم یهدیهم بما یمنحهم من شواهد الربوبیة لهم منها لائحة وادلة الالهیة فیها واضحة * ولما ذکر سبحانه وتعالی النظر فی ایات الآفاق اتبعها ایات الانفس بقوله تعالی وَفِیْ خَلْقِكُمْ ای خلق کل منکم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة الی ان صار انسانا مخالف لخلق الارض التی انتم منوطا بالاختیار والعقل والانتشار وی القدرة علی السار والضار وَمَا ای وفی خلق ما یَبُثُّ ای ینشر ویفرق بالحرکة الاختیاریة علی سبیل

الموتة الاولى قد ذاقوها ثانيها انه متصل وتاولوه بان المؤمن عند موته في الدنيا يصير بلطف
الله كانه في الجنة لاتصاله باسبابها ومشاهدته اياها وما يعطاه من نعيمها فكأنه مات فيها ثالثها ان
الا بمعنى سوى اى سوى الموتة التي ذاقوها في الدنيا كما في قوله تعالى ولا تنكحوا ما نكح اباؤكم من النساء
الا ما قد سلف اى سوى ما قد سلف رابعها ان الا بمعنى بعد اى لا يذوقون فيها الموت بعد الموتة الاولى
في الدنيا واختاره الطبري لكن توهم بان الا بمعنى بعد لم يثبت وقد يجاب بان من حفظ حجة على
من لم يحفظ خامسها قال الزمخشري اريد ان يقال لا يذوقون فيها الموت البتة فوضع قوله الا الموتة
الاولى موضع ذلك لان الموتة الماضية محال ذوقها في المستقبل فهو من باب التعليق بالمحال كانه
قيل ان كانت الموتة الاول يستقيم ذوقها في المستقبل فانهم يذوقون فيها سادسها المراد بالمتقين
اعم من الراسخين وغيرهم وان ضمير فيها يرجع للآخرة فالعاصي اذا اراد الله تعالى تعذيبه بالتاديب يقيه
فيها موتة اخرى كما جاء في الاحاديث الصحيحة فيكون على المجموع سابعها ان الموتة الاولى في الجنة المجازية
فلا يكون ذلك بالمحال وذلك ان المتقي لم يزل فيها في الدنيا قال بعض العلماء الدنيا اذا تحققت في حق المؤمن
التقي فانها جنة صغرى لتوليه سبحانه اياه فيها وقربه منه ونظره اليه وذكره له وعبادته اياه وشغله به
وهو معه اينما كان * فان قيل اهل النار لا يذوقون الموت ابدا فلم يبشر اهل الجنة بهذا مع ان اهل النار
يشاركونهم فيه * اجيب * بان البشارة عامة وغنت بدوام الحياة فقط بل مع حصول تلك الخيرات
والسعادات وافترقا ووقاهم اى المتقين عذاب الجحيم اى التي تقدم انها اكل كفار اتيم واما غير المتقين
من العصاة فيدخل الله تعالى من اراد منهم النار فيعذب كلا منهم على قدر ذنبه ثم يميتهم فيها ويستمرون
الى ان يأذن الله تعالى في الشفاعة فيهم فيخرجهم ثم يحييهم مما يرش عليهم من ماء الحياة ثم يدخلهم الله
تعالى الجنة روى عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يدخل ناس في النار حتى اذا صاروا فحما ادخلوا
الجنة فيقول اهل الجنة من هؤلاء فيقال هؤلاء الجهنميون وروى انه صلى الله عليه وسلم قال يعذب ناس
من اهل التوحيد في النار حتى يكونوا فيها حمما ثم تدركهم الرحمة فيخرجون ويطرحون على ابواب الجنة فيرش
عليهم اهل الجنة الماء فينبتون كما ينبت الغثاء في حمالة السيل ثم يدخلون الجنة وقوله تعالى
فضلا مفعول لاجله اى فعل ذلك بهم لاجل الفضل وجعله ابو البقاء منصوبا بمقدر اى تفضلنا
بذلك فضلا اى تفضلا * تنبيه * احتج اهل السنة بهذه الآية على ان الثواب يحصل من الله تعالى
فضلا واحسانا وان كل ما وصل اليه العبد من الخلاص من النار والفوز بالجنة فانما يحصل بفضل
الله تعالى من ربك اى المحسن اليك بكمال احسانه الى اتباعك احسانا يليق بك

قال الرازي في اللوامع اصل الايمان رؤية الفضل في جميع الاحوال * ولما عظمه الله تعالى
باظهار هذه الصفة مضافة اليه صلى الله عليه وسلم زاد تعظيمه بالاشارة بادنى البعد فقال تعالى
ذلك اى الفضل العظيم الواسع هو اى خاصة الفوز اى الظفر بجميع المطالب العظيم ٥٥
لانه خلاص عن المكاره ولم يدرج جهة من الشرف الا ملاها وهذا يدل على ان

الم يكن فى رسوم قد رسمت بها * من كان موعظة يا زهرة اليمن * وكان هذا الشاعر
قد قال ؎ ابلغ كليبا وابلغ عنك شاعرها * انى الاعز وانى زهرة اليمن *
ويقال لهم اِنَّ هٰذَا اى الذى ترون من العذاب مَا كُنْتُمْ بِهٖ اى جبلة وطبعا تَمْتَرُوْنَ ۝
اى تعالبون انفسكم وتحملونها على الشك فيه وتردونها عما لها من الفطرة الاولى من التصديق
بالممكن لا سيما من جرب صدقه وظهرت خوارق العادات على يده بحيث كنتم لشدة ردكم له
كانكم تخصونه بالشك * ولما ذكر سبحانه وتعالى وعيد الكفار اردفه بآيات الوعد فقال اِنَّ
الْمُتَّقِيْنَ اى الفريقين فى هذا الوصف فِىْ مَقَامٍ اى موضع اقامة لا يريد الحال فيه تحولا عنه
اَمِيْنٍ ۝ اى يامن صاحبه فيه من كل ما لا يعجبه وقرأ نافع وابن عامر بفتح الميم اى فى مجلس
والباقون بضمها على المصدر اى فى اقامة وقوله تعالى فِىْ جَنّٰتٍ اى بساتين تقصر العقول
عن ادراك كل وصفها بدل من قوله تعالى فى مقام امين او خبر ثان وقرأ وَّعُيُوْنٍ ۝
ابن كثير وابن ذكوان وشعبة وحمزة والكسائى بكسر العين والباقون بضمها * ولما
كان لا يتم العيش الا بكسوة البدن اشار الى ذلك بقوله تعالى يَّلْبَسُوْنَ ودل على الكثرة
جدا بقوله تعالى مِنْ سُنْدُسٍ وهو ما رق من الحرير يعمل وجوها وَّاِسْتَبْرَقٍ هو ما غلظ
منه يعمل بطائن وسمى بذلك لشدة بريقه وقوله تعالى مُّتَقٰبِلِيْنَ ۝ اى فى مجلسهم ليستانس
بعضهم ببعض حال وقوله يلبسون حال من الضمير المستكن فى الجار او خبر ثان مستعلق الجار به
او مستانف * فان قيل * الجلوس على هذه الهيئة موحش لان كل واحد منهم يصير مطلعا على
ما يفعل الآخر وايضا فقليل الثواب اذا اطلع على كثيره ينغص عليه * اجيب * بان احوال الآخرة
ليست كاحوال الدنيا وقد قال تعالى ونزعنا ما فى صدورهم من غل وقوله تعالى كَذٰلِكَ
يجوز فيه وجهان احدهما النصب نعتا لمصدر اى نفعل بالمتقين فعلا كذلك اى مثل
ذلك الفعل ثانيهما الرفع على خبر مبتدأ مضمر اى الامر كذلك * ولما كان ذلك لا يتم السرور به
الا بالازواج قال تعالى وَزَوَّجْنٰهُمْ اى قرناهم كما تقرن الازواج وليس المراد به العقد
لان فائدة العقد الحل والجنة ليست بدار تكليف من تحليل او تحريم بِحُوْرٍ اى جوار بيض
حسان نقيات الثياب عِيْنٍ ۝ اى واسعات الاعين قال البيضاوى واختلف فى انهن نساء الدنيا
او غيرهن * ولما كان الشخص فى الدنيا يخشى كلف النفقات وصف ما هنالك من سعة الخيرات
فقال تعالى يَدْعُوْنَ اى يطلبون طلبا هو غاية المسرة فِيْهَا اى الجنة اى يؤتون بِكُلِّ
فَاكِهَةٍ اى لا يمتنع عليهم صنف من الاصناف لبعد مكان ولا فقدان ولا غير ذلك من الشان وفى
ذلك ايذان بانه مع سعته ليس فيه شئ لاقامة البنية وانما هو للتفكه والتلذذ حال كونهم مع ذلك
اٰمِنِيْنَ ۝ فى غاية الامن من كل مخوف لَا يَذُوْقُوْنَ فِيْهَا اى الجنة الْمَوْتَ لانها دار خلود
لا دار فناء وقوله تعالى اِلَّا الْمَوْتَةَ الْاُوْلٰى فيه اوجه احدها انه استثناء منقطع اى لكن

المراد اكرامه الملائكة الاعظم وهم المؤمنون يشفع بعضهم لبعض باذن الله تعالى فى الشفاعة لاحدهم فيكرم الشافع فيه وقال ابن عباس يريد المؤمن فانه يشفع له الانبياء والملائكة * تنبيه * يجوز فى الامن رحمه الله اوجه احدها وهو قول الكسائى انه منقطع ثانيها انه متصل تقديره لا يغنى قريب عن قريب الا المؤمنين فانهم باذن لهم فى الشفاعة ويشفعون فى بعضهم كما مر ثالثها ان يكون مرفوعا على البدلية من مولى الاول ويكون يغنى بمعنى ينفع قاله الحوفى رابعها انه مرفوع المحل ايضا على البدل من واو ينصرون اى لا يمنع من العذاب الا من رحمه الله إِنَّهُ اى وحده هُوَ الْعَزِيزُ اى المنيع الذى لا يقدح فى عزته عفو ولا عقاب بل ذلك دليل على عزته فانه يفعل ما يشاء فيمن يشاء من غير مبالاة بِأَحَدٍ الرَّحِيمُ اى الذى لا يمنع عزته ان يكرم من شاء * ولما وصف تعالى اليوم ذكر بعده وعيد الكفار فقال سبحانه إِنَّ شَجَرَتَ الزَّقُّومِ هى من اخبث الشجر المرّ تهامة ينبتها الله تعالى فى الجحيم وقد مر الكلام عليها فى الصافات ورسمت بالتاء المجرورة فوقف عليها بالهاء ابو عمرو وابن كثير والكسائى ووقف الباقون بالتاء على الرسم طَعَامُ الْأَثِيمِ اى المبالغ فى اكتساب الآثام حتى صارت به الى الكفر قال اكثر المفسرين هو ابو جهل كَالْمُهْلِ اى وهو ما يمهل فى النار حتى يذوب من ذهب او فضة وكل ما فى معناهما من المنطبعات سواء كان من صفر او حديد او رصاص وقيل هو عكر القطران وقيل عكر الزيت وقرأ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ كَغَلْيِ الْحَمِيمِ اى من شدة الحر ابن كثير وحفص بالياء التحتية على ان الفاعل ضمير يعود على طعام وجوز ابو البقاء ان يعود على الزقوم وقيل يعود على المهل نفسه والباقون بالتاء الفوقية على ان الفاعل ضمير الشجرة كَغَلْيِ اى مثل غلى الْحَمِيمِ اى الماء الذى تناهى حره بما يوقد تحته وعن ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لو ان قطرة من الزقوم قطرت فى الدنيا لافسدت على اهل الدنيا معايشهم فكيف بمن تكون طعامه ويقال للزبانية خُذُوهُ اى هذا الاثيم اخذ فهر فلا تدعوه يملك من امره شيأ فَاعْتِلُوهُ اى جروه بقهر بغلظة وعنف وسرعة الى العذاب ولاهانة بحيث يكون كأنه عتل قال البقاعى وقراءة الضم اولى على تناهى الغلظة والشدة من قراءة الكسر إِلَى سَوَاءِ اى وسط الْجَحِيمِ اى النار القوى غاية فى الاضطرام والتوقد وهو موضع خروج الشجرة التى هى طعامه ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ اى ليكون المصبوب محيطا بجميع جسده مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ اى من الحميم الذى لا يفارقه العذاب فهو ابلغ مما فى اية يصب من فوق رؤسهم الحميم ويقال له تو بيخا وتقريعا ذُقْ اى العذاب إِنَّكَ واكد بقوله أَنْتَ اى وحدك دون هؤلاء الذين يخبرون بحقارتك الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ بزعمك وقولك ما بين جبليها اعز واكرم منى وقرأ الكسائى بفتح الهمزة بعد القاف على معنى العلة اى لانك وقيل تقديره ذق عذاب الحميم انك انت العزيز والباقون بالكسر على الاستئناف المفيد للعلة فتحد القراءتان معنى وهذا الكلام الذى على سبيل التهكم اغيظ للمستهزئ أبه ومثله قول جرير لشاعر سمى نفسه نهشل

ع ٢

كَانُوْا اى جبلة وطبعا مُجْرِمِيْنَ ٥ اى غريقين فى الاجرام فليحذر هؤلاء ان ارتكبوا مثل افعالهم من مثل حالهم * ولما انكر تعالى على كفار مكة قولهم ووصفهم بانهم اضعف ممن كان قبلهم ذكر الدليل القاطع على صحة القول بالبعث والقيامة فقال تعالى وَمَا خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ اى على عظمها واتساع كل واحدة منها واحتوائها لما تحتها وجمعها لان العمل كلما زاد كان البعد عن العبث * ولما كان الدليل على تطابق الارض دليلا دقيقا وحدها بقوله تعالى وَالْاَرْضَ اى على ما فيها من المنافع وَمَا بَيْنَهُمَا اى النوعين وبين كل واحدة منهما وما يليها لٰعِبِيْنَ ٥ اى على ما لنا من العظمة التى يدرك من له ادنى عقل تعاليها عن اللعب لانه لا يفعله الا ناقص ولو تركنا الناس يبغى بعضهم على بعض كما تشاهدون ثم لا ناخذ لضعيفهم بحقه من قويهم لكان خلقنا لهم لعبا بل اللعب اخف منه ولم نكن على ذلك التقدير مستحقين للصفة القدسية وقد تقدم تقرير هذا الدليل فى اول سورة يونس وفى اخر سورة المؤمنين عند قوله تعالى افحسبتم انما خلقناكم عبثا وفى ص عند قوله تعالى وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا ذٰلِكَ اى خلقهما اى السموات والارض وما بينهما وقوله تعالى اِلَّا بِالْحَقِّ حال اما من الفاعل وهو الظاهر واما من المفعول اى الا محقين فى ذلك يستدل به على وحدانيتنا وقدرتنا وغير ذلك او متلبسين بالحق وَلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ اى هؤلاء الذين انت بين اظهرهم وهم يقولون ان هى الا موتتنا الاولى وكذا من تقدمهم لَا يَعْلَمُوْنَ ٥ اى انا ما خلقنا الخلق لسبب اقامة الحق عليهم فهم لاجل ذلك يجترؤن على المعاصى ويفسدون فى الارض لا يرجون ثوابا ولا يخافون عقابا ولو تذكروا ما ذكرناه فى خبلاتهم لعلموا علما ظاهرا انه الحق الذى لا معدل عنه كما يتولى حكامهم المناصب لاجل اظهار الحكم بين رعاياهم ويشترطون الحكم بالحق ويؤكدون على انفسهم انهم لا يحابون فيه * ولما ذكر الدليل على اثبات البعث والقيامة ذكر عقبه يوم الفصل فقال تعالى اِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ اى يوم القيامة يفصل الله تعالى فيه بين العباد قال الحسن سمى بذلك لان الله تعالى يفصل فيه بين اهل الجنة والنار وقيل يفصل فيه بين المؤمن وما يكرهه وبين الكافر وما يريده مِيْقَاتُهُمْ اى وقت موعدهم الذى ضرب لهم فى الازل وانزلت فيه الكتب على السنة الرسل اَجْمَعِيْنَ ٥ لا يتخلف عنه احد ممن مات من الجن والانس والملائكة وجميع الحيوانات وقوله تعالى يَوْمَ لَا يُغْنِىْ اى بوجه من الوجوه بدل من يوم الفصل او منصوب باضمار اعنى او صفة لميقاتهم ولا يجوز ان ينتصب بالفصل لفساد ما يلزم من الفصل بينهما بالاجنبى وهو ميقاتهم مَوْلًى اى من قرابة او غيرها عَنْ مَّوْلًى بقرابة او غيرها اى لا يدفع عنه شيئا من الاشياء كثرا وقل وَلَا هُمْ اى القسمان يُنْصَرُوْنَ ٥ اى ليس لهم ناصر يمنعهم من عذاب الله تعالى * تنبيه * المولى اما فى الدين او فى النسب والعتق وكل هؤلاء لا يسمعون بالمولى فلما لم تحصل النصرة منهم فان لا تحصل ممن سواهم اولى ونظير هذه الآية قوله تعالى واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس شيئا الى قوله تعالى ولا هم ينصرون وقال الواحدى المراد بقوله تعالى مولى عن مولى الكفار لانه ذكر بعده المؤمن فقال تعالى اِلَّا مَنْ رَّحِمَ اللّٰهُ اى

كفار قريش كان الكلام فيهم وقصة فرعون وقومه مسوقة للدلالة على انهم مثلهم في الاصرار
على الضلالة والانذار على مثل ما حل بهم ليقولوا ٥ اى بعد قيام الحجة البالغة عليهم مبالغين
في الانكار ان اى ما هي وقولهم الا موتتنا على حذف مضاف اى ما حياة الا حياة موتتنا
الاولى التي كانت قبل نفخ الروح كما سيأتي ان شاء الله تعالى في الجاثية ان هي الا حياتنا الدنيا
وقال الجلال المحلي ان هي ما الموتة التي بعدها الحيوة الا موتتنا الاولى وهم نطف وقرأ حمزة والكسائي
يا كاملة محضة وابو عمرو وبين بين وورش بالفتح وبين اللفظين والباقون بالفتح وما نحن بمنشرين ٥
اى بمبعوثين بحيث نصير ذوي حركة اختيارية تنتشر بها بعد الموت يقال نشره وانشره احياه ثم
احتجوا على نفي الحشر والنشر بقولهم فأتوا اى ايها الزاعمون انا نبعث بعد الموت يا بائنا اى لكوننا نعرفهم
ونعرف وفور عقولهم ان كنتم صادقين ٥ اى تأتوا صدقكم في انا نبعث يوم القيامة
احياء بعد الموت ثم خوفهم الله تعالى بمثل عذاب الامم الخالية فقال تعالى أهم خير اى
في الدين والدنيا ام قوم تبع اى ليسوا خيرا منهم فهو استفهام على سبيل الانكار قال ابو عبيدة ملوك اليمن
كل واحد منهم ليسمى تبعا لان اهل الدنيا كانوا يتبعونه وهو وضع تبع في الجاهلية موضع الخليفة
في الاسلام وهم الاعاظم في ملوك الحرب وقال قتادة هو تبع الحميري وكان من ملوك اليمن سمي بذلك
لكثرة اتباعه وكان هذا يعبد النار فاسلم ودعا قومه وهم حمير الى الاسلام فكذبوه ولذلك
ذم الله تعالى قومه ولم يذمه وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا تسبوا تبعا فانه كان قد اسلم
وعنه صلى الله عليه وسلم ما ادري اكان تبع نبيا او غير نبي وعن عائشة رضي الله عنها قالت لا تسبوا
تبعا فانه كان رجلا صالحا وذكر عكرمة عن ابن عباس انه كان تبع الآخر وهو ابو كرب اسعد بن
مليك وكان سار بالجيوش نحو المشرق وحبر الحبر وبنى قصور سمرقند وملك بقومه الارض طولها والعرض
وكان اقرب الملوكين الى قريش زمانا ومكانا وكان له بمكة المشرفة ما ليس لغيره من
الآثار وقال الرازي في اللوامع هو اول من كسا البيت وحفر بالشعب ستة آلاف بدنة واقام به
ستة ايام وطاف به وحلق قال البغوي بعد ان ذكر قصته مع الانصار لما قتل ابنه غيلة في المدينة
الشريفة وساء عظيه اليهود في الكف عن خراب المدينة لانها مهاجر نبي من قريش انه صدقهم واتبع
دينهم وذلك قبل النسخة عن الرياشي من تبع بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يبعث بسبعمائة
عام فان قيل ما معنى قوله تعالى اهم خير ام قوم تبع مع انه لا خير في الفريقين اجيب بان معناه
اهم غير في القوة والشوكة كقوله تعالى اكفاركم خير من اولئكم بعد ذكر ال فرعون ويجوز في قوله تعالى
والذين من قبلهم اى مشاهير الامم كعاد وثمود واصحاب الايكة والرس وثمود وعاد ثلاثة اوجه احدها ان
يكون معطوفا على قوم تبع ثانيها ان يكون مبتدأ وخبره اهلكناهم اى بعظمتنا وان كانوا اصحاب
مكنة وقوة واما على الاول فاهلكناهم اما مستانف واما حال من الضمير المستكن في الصلة
ثالثها ان يكون منصوبا بفعل مقدر يفسره اهلكناهم ولا محل لاهلكناهم حينئذ انهم

وذلك على سبيل التخييل والتمثيل مبالغة فى وجوب الجزع والبكاء عليه قال الزمخشرى وكذلك
ما يروى عن ابن عباس من بكاء مصلى المؤمن وآثاره فى الارض ومصاعد عمله ومهابط رزقه فى السماء
تمثيل ونفى ذلك عنهم فى قوله تعالى فما بكت عليهم السماء والارض تهكما بهم وبجاههم
المتأنية لحال من يعظم فقده فيقال فيه بكت عليه السماء والارض اه وروى انس بن مالك عن
النبى صلى الله عليه وسلم انه قال ما من مسلم الا وله فى السماء بابان باب يخرج منه رزقه وباب
يدخل منه عمله فاذا مات وفقداه بكيا عليه وتلا هذه الآية وقال على رضى الله عنه ان المؤمن
اذا مات بكى عليه مصلاه من الارض ومصعد عمله من السماء وعن الحسن فما بكى عليهم الملائكة
والمؤمنون بل كانوا هلاكهم مسرورين يعنى فما بكى عليهم اهل السماء واهل الارض وقال عطاء بكاء
السماء حمرة اطرافها وقال السدى لما قتل الحسين بن على رضى الله عنهما بكت عليه السماء
فبكاؤها حمرتها وقرأ ابو عمرو وعليهم فى الوصل بكسر الهاء والميم وحمزة والكسائى
بضمهما والباقون بكسر الهاء وضم الميم واما الوقف فحمزة بضم الهاء والباقون بالكسر وَمَا كَانُوا
مُنْظَرِينَ ۝ اى لما جاء وقت هلاكهم لم يمهلوا الى وقت آخر لتوبة وتدارك تقصير ۞ ولما كان
انقاذ بنى اسرائيل من القبط امرا باهرا لا يكاد يصدق فضلا عن ان يكون باهلاك اعدائهم
اكد سبحانه الاخبار بذلك اشارة الى ما يحق له من العظمة تنبيها على انه قادر ان يفعل
بهذا النبى صلى الله عليه وسلم واتباعه كذلك وان كانت قريش يرون ذلك محالا وانهم
فى بعضهم فقال تعالى وَلَقَدْ نَجَّيْنَا اى بما لنا من العظمة تنجية عظيمة بَنِي إِسْرَائِيلَ عبدنا
المخلص لنا مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ ۝ اى من استعباد فرعون وقتله ابناءهم وقوله تعالى مِنْ فِرْعَوْنَ
بدل من العذاب على حذف المضاف او جعله عذابا لافراطه فى التعذيب او حال من المهين اى
واقعا من جهته إِنَّهُ كَانَ عَالِيًا اى فى جبلته العراقة فى العلو مِنَ الْمُسْرِفِينَ ۝ اى العريقين
فى مجاوزة الحدود وَلَقَدِ اخْتَرْنَاهُمْ اى بنى اسرائيل بما لنا من العظمة عَلَى عِلْمٍ اى عالمين
بانهم احقاء بان يختاروا ويجوز ان يكون المعنى مع علم منا بانهم يزيغون ويفرط منهم الفرطات
فى بعض الاحوال ۞ ثم بين للمفضل عليه بعد ان بين المفضل بقوله تعالى عَلَى الْعَالَمِينَ ۝ اى الموجودين
فى زمانهم بما انزلنا عليهم من الكتب وارسلنا اليهم من الرسل وقيل على الناس جميعا
لكثرة الانبياء منهم وقيل عام دخله التخصيص ثم بين آثار الاختيار بقوله تعالى وَآتَيْنَاهُمْ
اى على ما لنا من العظمة مِنَ الْآيَاتِ اى العلامات الدالة على عظمتنا واختيارنا لهم من
حين اتى موسى عبدنا عليه السلام فرعون الى ان فارقهم بالوفاة وبعد وفاته على ايدى
الانبياء المقررين للشريعة عليهم السلام مَا فِيهِ بَلَاءٌ اى اختبار مثله يميل من ينظره
او يسمعه الى غير ما كان عليه وذلك بفرق البحر وتظليل الغمام وانزال المن والسلوى وغير ذلك
مما راوه من الآيات التسع مُبِينٌ ۝ اى بين فى نفسه موضح لغيره إِنَّ هَؤُلَاءِ اشارة الى

ثلثة ربع

ما يدعى حذف الشرط ولا يجوز الا لدليل واضح كان يتقدمه الامر او ما اشبهه يقال سرى واسرى
لغتان ولما امره بالاسراء امره بما يفعل فيه فقال تعالى وَاتْرُكِ الْبَحْرَ اى اذا سريت بهم
وتبعك العدو ووصلت بعد اليه وامرناك بضربه لينفتح لتدخلوا فيه فدخلتم ونجيتم
رَهْوًا بعد خروجكم منه باجمعكم وفى الرهو وجهان احدهما انه الساكن اى اتركه ساكنا
قال الاعشى ٭ يمشين رهوا فلا الاعجاز خاذلة ٭ ولا الصدور على الاعجاز تتكل ٭
اى مشيا ساكنا على هينة قارا على حاله بحيث يبقى المرتفع من مائه مرتفعا والمنخفض منخفضا
كالجدار وطريقه الذى سرتم به يابسا ذا سير سهل على الحالة التى دخلتم فيها لان موسى لما جاوز البحر
اراد ان يضربه بعصاه فينطبق كما ضربه فانفلق فامر ان يتركه ساكنا على هيئته قارا على حاله ليدخله
القبط فاذا حصلوا فيه اطبقه الله تعالى عليهم والثانى ان الرهو الفجوة الواسعة وعن بعض العرب انه راى جملا
فالجا فقال سبحان الله رهو بين سنامين اى اتركه مفتوحا على حاله منفرجا اِنَّهُمْ جُنْدٌ مُغْرَقُونَ ٭ اى متمكنون
فى هذا الوصف وان كان لهم وصف القوة والتجمع الذى محطه النجدة الموجبة للعلو فى الامور ٭ ولما اخبر تعالى
عن غرقهم اخبر عن متخلفهم بقوله تعالى كَمْ تَرَكُوا اى كثيرا ترك الذين سبق الحكم باغراقهم فغرقوا مِنْ
جَنّٰتٍ اى بساتين هى فى غاية ما يكون من طيب الارض وكثرة الاشجار وزكاء الثمار والنبات
وحسنها الذى يستر الهموم ودل على كرم الارض بقوله تعالى وَعُيُونٍ وَزُرُوعٍ اى ما هو دون الاشجار وقرأ
ابن كثير وابن ذكوان وشعبة وحمزة والكسائى بكسر العين والباقون بضمها ثم اخبر عن منازلهم
بقوله تعالى وَمَقَامٍ كَرِيمٍ اى مجلس شريف هو اهل لان يقوم الانسان فيه لانه فى النهاية فيما
يرضيه وَنِعْمَةٍ وهى اسم للتنعم بمعنى الترفه والعيش اللين الرغد كَانُوا فِيهَا اى دائما فٰكِهِينَ
اى فعلهم فى عيشهم فعل المتفكه المترفه لا فعل من يضطر الى اقامة نفسه وقوله تعالى كَذٰلِكَ
خبر لمبتدأ مضمر اى الامر كما اخبرنا به من تنعيمهم واخراجهم واغراقهم وانهم تركوا جميع ما كانوا
فيه لم يغن عنهم شئ منه فلا يغتر احد بما ابتليناه من النعم لئلا نصنع به من الاهلاك ما صنعنا
بهم وقوله تعالى وَاَوْرَثْنٰهَا اى تلك الامور العظيمة عطف على تركوا قَوْمًا اى ناسا ذوى قوة فى القيام
على ما يحاولونه وحقق انهم غيرهم تحقيقا لاغراقهم بقوله تعالى اٰخَرِينَ ٭ ليسوا منهم فى شئ وهم بنو اسرائيل
وقيل غيرهم لانهم لم يعودوا الى مصر بل سكنوا الارض المقدسة ولما سكن القوم الآخرون بمصر
ورثوا كنوزها واموالها ونعمها ومقامها الكريم وقوله تعالى فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ
وَالْاَرْضُ مجاز عن عدم الاكتراث بهلاكهم لهوانهم واذا لم تبك المساكن فما ظنك بالساكن
الذى هو فيها تقول العرب اذا مات رجل خطير فى تعظيم مهلكه بكت عليه السماء والارض
وبكته الريح واظلمت له الشمس قال الفرزدق ٭ فالشمس طالعة ليست بكاسفة ٭
تبكى عليك نجوم الليل والقمر ٭ وقالت الخارجية ٭ ايا شجر الخابور ما لك مورقا ٭
كانك لم تجزع على ابن طريف ٭ وقال جرير ٭ لما اتى خبر الزبير تواضعت ٭ سور المدينة والجبال الخشع ٭

وَاِنِّيْ عُذْتُ اى اعتصمت وامتنعت بِرَبِّيْ الذى ربانى على ما اقتضاه لطفه واحسانه الىّ وَرَبِّكُمْ الذى
اعاذنى من تكبركم وقوّة مكنتكم اَنْ تَرْجُمُوْنِ ۝ اى ان يتجدّد فى وقت من الاوقات قتل منكم
لى فانى قلت انى اخاف ان يقتلون فقال تعالى سنشدّ عضدك باخيك ونجعل لكما سلطانا فلا يصلون
اليكما بآياتنا فمن اعظم اياتى ان لا تصلوا مع قوّتكم وكثرتكم الى قتلى مع انه لا قوّة لى بغير الله
الذى ارسلنى وقال ابن عباس ان ترجمون بالقول وهو الشتم وتقولوا هو ساحر وقرأ ابو عمرو وحمزة والكسائى
عذب بادغام الذال فى التاء والباقون بالاظهار وقرأ ورش باثبات الياء بعد النون فى ترجمون فى الوصل
دون الوقف والباقون بغير ياء وقفا ووصلا وكذلك فاعتزلون الآتى ولما كان التقدير فان امنتم
بذلك وسلمتم لى افلحتم عطف عليه قوله تعالى وَاِنْ لَّمْ تُؤْمِنُوْا لِيْ اى تصدّقوا لاجل ما اخبرتكم به فَاعْتَزِلُوْنِ ۝
اى كونوا بمعزل منى لا علىّ ولا لى فلا تتعرّضوا لى بسوء فانه ليس جزاء دعائكم الى ما فيه فلاحكم
والفاء فى قوله تعالى فَدَعَا تدل على انه متصل بمحذوف قبله وتأويله انهم كفروا ولم يرضوا فدعا
موسى عليه السلام رَبَّهٗ الذى احسن اليه سياسته وسياسة قومه ثم فسر ما دعا به بقوله اَنَّ
هٰٓؤُلَآءِ اى الحقيرين الاذلين الارذلين قَوْمٌ لهم قوّة على القيام فيما يحاولونه مُّجْرِمُوْنَ ۝ اى
موصوفون بالعراقة فى قطع ما امرت به ان يوصل فان قيل الكفر اعظم حالا من الجرم فما السبب
فى انه جعل الكفار مجرمين حين اراد المبالغة فى ذمّهم اجيب بانّ الكافر قد يكون
عدلا فى دينه وقد يكون فاسقا فى دينه والفاسق فى دينه اخس الناس ثم تسبب عن دعائه
لانه ممن يستجاب دعاؤه قوله تعالى فَاَسْرِ بِعِبَادِيْ اى بنى اسرائيل الذين ارسلناك لاسعادهم
باستنقاذهم ممن يظلمهم وتفريغهم لعبادتى وقوله تعالى لَيْلًا نصب على الظرفية والاسراء سير الليل
فذكر الليل تاكيد بغير اللفظ وانما امره بالسير بالليل لانه اوقع بالقبط موت الابكار ليلا فامر موسى
ان يخرج بقومه فى ذلك الوقت خوفا من ان يموتوا مع القبط ولما علم الله تعالى انهم ان تاخروا الى ان يطلع الفجر
ويرتفع عنهم الموت منعوهم الخروج وان تأخروا الى اخر الليل ادركوهم قبل الوصول الى البحر فقتلوهم علل هذا
الامر بقوله مؤكدا له لانّ حال القبط عند ما امرهم بالخروج كان حال من لا يتهيأ له
الخروج فى قوله اِنَّكُمْ مُّتَّبَعُوْنَ ۝ اى مطلوبون بغاية الجهد من عدوّكم فلا يغرنكم ما هم فيه عند
امركم بالخروج من الجزع من اقامتكم بين اظهرهم وسؤالهم لكم فى الخروج عنهم بسبب وقوع
الموت الناشئ فيهم فانّ القلوب بيد الله تعالى فهو ينسى قلب فرعون بعد رؤية هذه الآيات حين يرتفع
عنهم الموت ويفرغون من دفن موتاهم فيطلبكم لما دبرته فى القدم من سياستكم باغراقهم
اجمعين ليظهر مجدى بذلك وادفع عنكم روع مدافعتهم فانى اعلم انه لا قوّة لكم ولا طاقة
بكم فلم اكلفكم بمباشرة شئ من امرهم وقرأ نافع وابن كثير فاسر بوصل الهمزة بعد
الفاء والباقون بقطعها قال الزمخشرىّ وفيه وجهان اضمار القول بعد الفاء اى فقال اسر بعبادى
وجواب شرط مقدّر كانه قال ان كان الامر كما تقول فاسر بعبادى قال ابو حيان وكثيرا

طلوع الشمس من مغربها روى الشيخان عن ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة
حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت وراها الناس امنوا اجمعون وذلك حين لا ينفع نفسا ايمانا
ثم قرا الاية انى اى كيف ومن اين لهم الذكرى اى هذا التذكر العظيم الذى وصفوا به
انفسهم وقرا حمزة والكسائى انى بالامالة محضة وقرا ابو عمرو بالامالة بين بين وورش بالفتح
وبين اللفظين والباقون بالفتح وامال الذكرى محضة ابو عمرو وحمزة والكسائى وامال ورش
بين بين والباقون بالفتح وكذلك الكبرى وقد اى والحال انه قد جاءهم ما هو اعظم من ذلك وادخل
فى وجوب الطاعة رسول مبين ٥ اى ظاهر غاية الظهور وموضح غاية الايضاح وهو محمد صلى الله
وسلم واظهر دال قد نافع وابن كثير وابن ذكوان وعاصم وادغمها الباقون ثم تولوا عنه اى اطاعوا
ما دعاهم الى الادبار عنه من دواعى الهوى ونوازع الشهوات والحظوظ وقالوا اى زيادة على اساءتهم
بالتولى معلم اى علم غيره القران من البشر قال بعضهم علمه غلام اعجمى لبعض ثقيف وقال اخرون انه
مجنون ٥ اى يلقى الجن اليه هذه الكلمات حال ما يعرض له الغشى انا اى على ما لنا من العظمة كاشفو
العذاب اى بدعاء النبى صلى الله عليه وسلم فانه دعا فرفع عنهم القحط قليلا اى زمنا يسيرا قيل
الى يوم بدر وقيل ما بقى من اعمارهم انكم عائدون ٥ اى ثابت عودكم عقب كشفنا عنكم الى
الكفران لما فى جبلاتكم من العوج وطبائعكم من المبادرة الى الزلل فايمانكم هذا الذى اخبرتم برسوخه
عرض زائل وخيال باطل وقوله تعالى يوم نبطش اى بما لنا من العظمة البطشة الكبرى
اى يوم بدر منصوب اذكر او بدل من يوم تاتى والبطش الاخذ بقوة انا منتقمون اى منهم فى ذلك اليوم وهو
قول ابن عباس واكثر العلماء وفى رواية عن ابن عباس انه يوم القيامة ولقد فتنا اى اختبرنا بما لنا
من العظمة فعل الفاتن وهو المختبر الذى يريد ان يعلم حقيقة الحال بالابلاء والتمكين ثم الارسال قبلهم
اى هؤلاء العرب ليكون ما مضى من خبرهم عبرة لهم قوم فرعون اى مع فرعون لان ما كان
فتنة لقومه كان فتنة له لان الكبير ارسخ فى الفتنة بما احاط به من الدنيا وسياتى التصريح به
فى اخر القصة وجاءهم اى فرعون وقومه زيادة فى فتنتهم رسول كريم ٥ هو موسى عليه السلام قال
الكلبى كريم على ربه بمعنى انه تعالى اعطاه انواعا كثيرة من الاكرام وقال مقاتل حسن الخلق وقال
الفراء يقال فلان كريم قومه قيل ما بعث نبى الا من اشراف قومه واكرمهم ثم فسر ما بلغهم من الرسالة
بقوله ان ادوا الى ما ادعوكم اليه من الايمان اى اظهروا طاعتكم بالايمان لى يا عباد الله او اطلقوا
بنى اسرائيل ولا تعذبوهم وارسلوهم معى كقوله فارسل معنا بنى اسرائيل ولا تعذبهم انى لكم اى
خاصة بسبب ذلك رسول اى من عند الله الذى لا تكون الرسالة الا منه امين ٥ اى بالغ الامانة
لان الملك الديان لا يرسل الا من كان كذلك وقوله عليه السلام وان لا تعلوا معطوف على
ان الاولى وان هذه مقطوعة فى الرسم والمعنى لا تتكبروا على الله تعالى باهانة وحيه ورسوله
انى اتيكم بسلطن اى برهان مبين ٥ اى بين على رسالتى فتوعدوه حين قال لهم ذلك بالرجم فقال

وقف لازم

وقف لازم

لها يوم تأتي السماء بدخان مبين ۝ اى ظاهر يغشى الناس اى المهددين بهذا فقالوا عند اتيانه هذا
عذاب اليم ۝ اى يخلص وجعه الى القلب فيبلغ فى المه كما كنتم تؤلمون من يدعوكم الى الله تعالى
واختلف فى هذا الدخان فروى ابو الصفاء عن مسروق قال بينما رجل يحدث فى كندة قال يجئ
دخان يوم القيامة فياخذ باسماع المنافقين وابصارهم وياخذ المؤمن كهيئة الزكام ففزعنا
فاتينا ابن مسعود وكان متكئا فغضب فجلس فقال من علم فليقل به ومن لم يعلم فليقل الله اعلم فان من
العلم ان تقول لما لا تعلم لا اعلم فان الله تعالى قال لنبيه صلى الله عليه وسلم قل ما اسالكم عليه من اجر وما
انا من المتكلفين فان قريشا ابطؤا عن الاسلام فدعاهم النبى صلى الله عليه وسلم فقال اللهم اعنى عليهم
بسبع كسبع يوسف فاخذتهم سنة حتى هلكوا فيها واكلوا الميتة والعظام ويرى الرجل
ما بين السماء والارض كهيئة الدخان فجاءه ابو سفيان فقال يا محمد جئت تامر بصلة الرحم وان قومك
قد هلكوا فادع الله تعالى لهم فقرأ فارتقب يوم تاتى السماء بدخان مبين الى قوله تعالى عائدون وهذا
قول ابن عباس ومقاتل ومجاهد واختيار الفراء والزجاج وهو قول ابن مسعود وكان ينكر ان يكون الدخان
الا هذا الذى اصابهم من شدة الجوع كالظلمة فى ابصارهم حتى كانوا كانهم يرون دخانا وذكر ابن قتيبة
فى تفسير الدخان فى هذه الحالة وجهين الاول ان فى سنة القحط يعظم يبس الارض فبسبب انقطاع
المطر يرتفع الغبار الكثير ويظلم الهواء وذلك يشبه الدخان ويقولون كان بيننا امر ارتفع له دخان ولهذا
يقال للسنة المجدبة الغبراء الثانى ان العرب يسمون الشئ الغالب بالدخان والسبب فيه ان الانسان اذا
اشتد خوفه او ضعفه اظلمت عيناه ويرى الدنيا كالمملوءة من الدخان ونقل عن على بن ابى طالب انه دخان
يظهر فى العالم وهو احدى علامات القيامة ويروى ايضا عن ابن عباس فى المشهور عنه لما روى
عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال اول الايات الدخان ونزول عيسى بن مريم ونار تخرج من قعر عدن
تسوق الناس الى المحشر تبيت معهم اذا باتوا وتقيل معهم اذا قالوا قال حذيفة يا رسول الله وما
الدخان فتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم الاية وقال يملا ما بين المشرق والمغرب
يمكث اربعين يوما وليلة اما المؤمن فيصيبه كالزكمة واما الكافر فهو كالسكران يخرج من منخريه
واذنيه ودبره وتكون الارض كلها كبيت اوقد فيه النار وقال صلى الله عليه وسلم باكروا بالاعمال
ستا وذكر منها طلوع الشمس من مغربها والدخان والدابة رواه الحسن واحتج الاولون بانه تعالى حكى عنهم انهم
يقولون ربنا اكشف عنا العذاب ثم عللوا ذلك بما علموا انه الموجب للكشف فقالوا مؤكدين انا مؤمنون ۝ اى
غريقون فى وصف الايمان فاذا حمل على القحط الذى وقع بمكة استقام فانه نقل ان الامر لما اشتد على اهل مكة
مشى اليه ابو سفيان فناشده الله والرحم وواعده ان دعا لهم وازال عنهم تلك البلية ان يؤمنوا به فلما ازالها
الله عنهم رجعوا الى شركهم اما اذا حمل على ان المراد منه ظهور علامة من علامات القيامة لم يصح ذلك
لان عند ظهور علامات القيامة لا يمكنهم ان يقولوا ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون ولم يصح ايضا
ان يقال انا كاشفوا العذاب قليلا انكم عائدون قال البقاعى ويصح ان يراد به

طلوع

ما اقتضاہ التعبیر بالرحمۃ عما کان من اسلوب الکلام بالعظمۃ من قولہ منا الی قولہ تعالیٰ مِّنْ رَّبِّكَ
ای المحسن الیک بارسالک وارسال کل نبی مضی من قبلک فان رسالاتھم کانت لب الانوار
فی العباد فی وتمہید الشرائع فی البلاد حتی استنارت القلوب واطمانت النفوس بما صارت تتعہد
من شرع الشرائع وتوطئۃ الادیان فتسہلت طرق الرب لتعمیر رسالتک سعی ملاءت انوارک الآفاق
فکنت نتیجۃ کل من تقدمک من الرفاق وقال ابن عباس معنی رحمۃ من ربک ای رافۃ منی بخلقی
ونعمۃ علیھم بما بعثنا الیھم من الرسل وقال الزجاج انزلناہ فی لیلۃ مبارکۃ للرحمۃ اِنَّهٗ هُوَ ای وحدہ
السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ ای ان تلک الرحمۃ کانت رحمۃ فی الحقیقۃ لان المحتاجین اما ان یذکروا
حاجاتھم بالسنتھم اولم یذکروھا فان ذکروھا فانہ سمیع وان لم یذکروھا فھو تعالیٰ عالم بھا رَبُّ
ای مالک ومنشئ ومدبر السَّمٰوٰتِ ای جمیع الاجرام العالیۃ وَالْاَرْضِ وَمَا بَیْنَهُمَا مما تشاھدون من
ھذا الفضاء وما فیہ من الھواء وغیرہ مما تعلمون من اکساب العباد وغیرھا مما لا یعلمون ومن
المعلوم انہ ذو العرش والکرسی فعلم بھذا انہ مالک کلہ وقرأ عاصم وحمزۃ والکسائی بخفض الباء
الموحدۃ علی البدل او البیان او النعت والباقون برفعھا علی اضمار مبتدأ او علی انہ مبتدأ
خبرہ لا الہ الا ھو والمقصود من ھذہ الآیۃ ان المنزل اذا کان موصوفا بھذہ الجلالۃ والکبریاء
کان المنزل الذی ھو القرآن فی غایۃ الشرف والرفعۃ فان قیل ما معنی الشرط الذی ھو قولہ
تعالیٰ اِنْ كُنْتُمْ مُّوْقِنِیْنَ اجیب بانھم کانوا یقرون بان السموات والارض ربا وخالقا فقیل
لھم ان کنتم یا اھل مکۃ موقنین بانہ تعالیٰ رب السموات والارض فایقنوا بان محمدا عبدہ
ورسولہ ولما ثبت بھذا النظر الصائب فی ربوبیتہ ومعبودیتہ واختلال التدبیر علی طول الزمان وحدانیتہ
انتج ذلک قولہ تعالیٰ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ای ولا ینازعہ فی امرھا منازع او ممکن ان ینازع فیکون محقا جاء
لا محالۃ ولا لدفع عنہ من یمکن نزاعہ لہ بخلافہ ایاہ فلا یکون صالحا للتدبیر والقھر لکل من یخالف رسلہ
ولانجاء لکل من یوافقھم علی ممر الزمان وتطاول الدھر ومر الحدثان علی نظام مستمر وحال ثابت مستقر
ولما ثبت انہ لا مدبر بالوجود غیرہ ثبت قولہ تعالیٰ یُحْیٖ وَیُمِیْتُ ولان ذلک من اجل ما فیھما من التدبیر
وھو تنبیہ علی تمام دلائل التوحید لانہ لا شیء من فیھما یبقی لیسند التدبیر الیہ ویحال شیء من الامر علیہ
وفیھا جملتان الاولی نافیۃ لما اثبتوہ من الشرکۃ والثانیۃ مثبتۃ لما نفوہ من البعث رَبُّكُمْ ای الذی افاض
علیکم ما تشاھدونہ من النعم فی الارواح وغیرھا وَرَبُّ اٰبَآئِكُمُ الْاَوَّلِیْنَ ای الذی افاض علیھم
ما افاض علیکم ثم سلبھم ذلک کما تعلمون فلم یقدر احد منھم علی ممانعۃ ولا طمع فی منازعۃ
بنوع مدافعۃ بَلْ ھُمْ ای بعض ائرھم فِیْ شَكٍّ ای من البعث یَّلْعَبُوْنَ ای یفعلون دائما فعل
التارک لما ھو فیہ من اخذ الجد الذی لا مھربۃ فیہ الی اللعب الذی لا فائدۃ فیہ ولا ثمرۃ لہ بوجہ
استھزاء بک یا اشرف الرسل فقال صلی اللہ علیہ وسلم اللھم اعنی علیھم لیسبع کسبع یوسف
قال تعالیٰ فَارْتَقِبْ ای انتظر بکل جھدک عالیا علیھم ناظرا لاحوالھم نظر من ھو حارس

وقد لازم

ولم تخرج به الملائكة نزل القرآن جملة واحدة من اللوح المحفوظ الى البيت المعمور في السماء الدنيا ثم نزل بعد ذلك في انواع الوقائع حالا فحالا وقال قتادة وابن زيد انزل الله تعالى القرآن في ليلة القدر من ام الكتاب الى السماء الدنيا ثم نزل به جبريل عليه السلام على النبي صلى الله عليه وسلم نجوما في عشرين سنة وقوله تعالى انا اى على ما لنا من العظمة كنا اى دائما لعبادنا منذرين اى مخوفين استئناف بين به المقتضى للانزال وكذلك قوله تعالى فيها اى الليلة المباركة سواء قلنا انها ليلة القدر او ليلة النصف يفرق اى يفصل ويبين ويفصل ويوضح مرة بعد مرة كل امر حكيم اى محكم لا يستطاع ان يطعن فيه بوجه من جميع ما يوحى به من الكتب وغيرها والارزاق والآجال والنصر والهزيمة والخصب والقحط وغيرها من جميع اقسام الحوادث وجزئياتها في اوقاتها واماكنها ويبين ذلك للملائكة من تلك الليلة الى مثلها من العام المقبل فيجدونه سواء فيزدادون بذلك ايمانا قال ابن عباس يكتب في ام الكتاب في ليلة القدر ما هو كائن في السنة من الخير والشر والارزاق والآجال حتى الحاج يقال يحج فلان ويحج فلان وقال الحسن ومجاهد وقتادة يبرم في ليلة القدر في شهر رمضان كل عمل واجل وخلق ورزق وما يكون في تلك السنة وقال عكرمة ليلة النصف من شعبان يبرم فيها امر السنة وتنسخ الاحياء من الاموات فلا يزاد فيهم ولا ينقص منهم احد قال صلى الله عليه وسلم تقطع الآجال من شعبان الى شعبان حتى ان الرجل لينكح النساء ويولد له وقد خرج اسمه في ديوان الموتى وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يقضى الامر في ليلة النصف من شعبان ويسلمها الى اربابها في ليلة القدر وروى ان الله تعالى انزل القرآن من اللوح المحفوظ في ليلة البراءة ووقع الفراغ في ليلة القدر فدفع نسخة الارزاق الى ميكائيل ونسخة الحروب الى جبريل وكذلك الزلازل والصواعق والخسف ونسخة الاعمال قال ابن عادل الى اسرافيل وقال الزمخشري الى اسمعيل صاحب سماء الدنيا وهو ملك عظيم ونسخة المصائب الى ملك الموت قال الزمخشري وعن بعضهم يعطى كل عامل بركات اعماله فيلقى على السنة الخلق ما جرت وعلى قلوبهم هيبته وقوله تعالى امرا اى فرقا حال من فاعل انزلناه او من مفعوله اى انزلناه امرين او ما مصدر به كائنا من عندنا على مقتضى حكمتنا وقوله تعالى انا كنا اى ازلا وابدا مرسلين جواب ثالث او مستأنف او بدل من قوله تعالى انا كنا منذرين اى لنا صفة الارسال بالقدرة عليها في كل حين والارسال لمصالح العباد لا بد فيه من الفرقان بالبشارة والنذارة وغيرهما حتى لا يكون لبس فلا يكون لاحد على الله تعالى حجة قال البقاعي وعد الكلام المنتظم والقول الملتئم بعضه ببعض المتواصف اجمل وصف في وصف ليلة الانزال دال على انه لو ينزل صحيفة ولا كتابا الا في هذه الليلة فيدل على انها ليلة القدر للاحاديث الواردة في ان الكتب كلها انزلت فيها وكذلك قوله تعالى في سورة القدر تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم من كل امر فان الوحي الذي هو جملة ذلك هو روح الامر الحكيم ثم بين تعالى حال الرسالات بقوله تعالى رحمة وعدل لاجل

ما اقتضاه التعبير بالرحمة عما كان من اسلوب التكلم بالعظمة من قوله منا الى قوله تعالى مِّن رَّبِّكَ
اى المحسن اليك بارسالك وارسال كل نبى مضى من قبلك فان رسالاتهم كانت لب الانوار
فى العباد اف وتمهيد الشرائع فى البلاد حتى استنارت القلوب واطمانت النفوس بما صارت تعهد
من شرع الشرائع وتوطئة الاديان فتسهلت طرق الرب لتعميم رسالتك حتى ملأت انوارك الآفاق
فكنت نتيجة كل من تقدمك من الرفاق وقال ابن عباس معنى رحمة من ربك اى رافة منى بخلقى
ونعمة عليهم بما بعثنا اليهم من الرسل وقال الزجاج انزلناه فى ليلة مباركة للرحمة اِنَّهُ هُوَ اى وحده
السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ اى ان تلك الرحمة كانت رحمة فى الحقيقة لان المحتاجين اما ان يذكروا
حاجاتهم بالسنتهم او لم يذكروها فان ذكروها فانه سميع وان لم يذكروها فهو تعالى عالم بها رَبِّ
اى مالك ومنشئ ومدبر السَّمٰوٰتِ اى جميع الاجرام العالية وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا مما تشاهدون من
هذا الفضاء وما فيه من الهواء وغيره مما تعلمون من اكساب العباد وغيرها مما لا يعلمون ومن
المعلوم انه ذو العرش والكرسى فعلم بهذا انه مالك كله وقرأ عاصم وحمزة والكسائى بخفض الباء
الموحدة على البدل او البيان او النعت والباقون برفعها على اضمار مبتدأ او على انه مبتدأ
خبره لا اله الا هو والمقصود من هذه الآية ان المنزل اذا كان موصوفا بهذه الجلالة والكبرياء
كان المنزل الذى هو القرآن فى غاية الشرف والرفعة فان قيل ما معنى الشرط الذى هو قوله
تعالى اِنْ كُنْتُمْ مُّوْقِنِيْنَ ۝ اجيب بانهم كانوا يقرون بان للسموات والارض ربا وخالقا فقيل
لهم ان كنتم يا اهل مكة موقنين بانه تعالى رب السموات والارض فايقنوا بان محمدا عبده
ورسوله ولما ثبت بهذا النظر الصافى ربوبيته وبعدم اختلال التدبير على طول الزمان وحدانيته
انتج ذلك قوله تعالى لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ اى والا لنازعه فى امرهما منازع او امكن ان ينازع فيكون محتاجا
لا محالة والا لدفع عنه من يمكن نزاعه له وخلافه اياه فلا يكون صالحا للتدبير والقهر لكل من يخالف رسله
والانجاء لكل من يوافقهم على ممر الزمان وتطاول الدهر ومر الحدثان على نظام مستمر وحال ثابت مستقر
ولما ثبت انه لا مدبر للوجود غيره ثبت قوله تعالى يُحْيِ وَيُمِيْتُ لان ذلك من اجل ما فيهما من التدبير
وهو تنبيه على تمام دلائل التوحيد لانه لا شئ ممن فيهما يبقى ليسند التدبير اليه ويحال شئ من الامر عليه
فهما جملتان الاولى نافية لما اثبتوه من الشركة والثانية مثبتة لما نفوه من البعث رَبُّكُمْ اى الذى افاض
عليكم ما تشاهدونه من النعم فى الارواح وغيرها وَرَبُّ اٰبَآئِكُمُ الْاَوَّلِيْنَ ۝ اى الذى افاض عليهم
ما افاض عليكم ثم سلبهم ذلك كما تعلمون فلم يقدر احد منهم على ممانعة ولا طمع فى منازعة
بنوع مدافعة بَلْ هُمْ اى بضمائرهم فِيْ شَكٍّ اى من البعث يَّلْعَبُوْنَ ۝ اى يفعلون دائما فعل
التارك لما هو فيه من اخذ الجد الذى لا مرية فيه الى اللعب الذى لا فائدة فيه ولا ثمرة له بوجه
استهزاء بك يا اشرف الرسل فقال صلى الله عليه وسلم اللهم اعنى عليهم بسبع كسبع يوسف
قال تعالى فَارْتَقِبْ اى انتظر بكل جهدك عاليا عليهم ناظرا لاحوالهم نظر من هو حارس

وقف لازم

ولم تخرجوا به لهلكت نزل القرآن جملة واحدة من اللوح المحفوظ الى البيت المعمور في السماء الدنيا ثم نزل
بعد ذلك في انواع الوقاع حالا فحالا وقال قتادة وابن زيد انزل الله تعالى القرآن في ليلة القدر
من ام الكتاب الى السماء الدنيا ثم نزل به جبريل عليه السلام على النبي صلى الله عليه وسلم
نجوما في عشرين سنة وقوله تعالى إِنَّا اى على ما لنا من العظمة كُنَّا اى دائما لعبادنا مُنْذِرِينَ
اى مخوفين استئناف بين به المقتضى للانزال وكذلك قوله تعالى فِيهَا اى الليلة
المباركة سواء قلنا انها ليلة القدر او ليلة النصف يُفْرَقُ اى يتشر ويبين ويفصل ويوضح
مرة بعد مرة كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ اى محكم الامر لا يستطاع ان يطعن فيه بوجه من جميع
ما يوحى به من الكتب وغيرها والارزاق والآجال والنصر والهزيمة والخصب والقحط وغيرها
من جميع اقسام الحوادث وجزئياتها في اوقاتها واماكنها ويبين ذلك للملائكة من تلك
الليلة الى مثلها من العام المقبل فيجدونه سواء فيزدادون بذلك ايمانا قال ابن عباس يكتب
في ام الكتاب في ليلة القدر ما هو كائن في السنة من الخير والشر والارزاق والآجال حتى الحجاج
يقال يحج فلان ويحج فلان وقال الحسن ومجاهد وقتادة يبرم في ليلة القدر في شهر رمضان
كل عمل واجل وخلق ورزق وما يكون في تلك السنة وقال عكرمة ليلة النصف من شعبان
يبرم فيها امر السنة وتنسخ الاحياء من الاموات فلا يزاد فيهم ولا ينقص منهم احد قال صلى الله عليه وسلم
تقطع الآجال من شعبان الى شعبان حتى ان الرجل لينكح النساء ويولد له وقد خرج اسمه في ديوان الموتى وعن
ابن عباس ان الله تعالى يقضي الاقضية في ليلة النصف من شعبان ويسلمها الى اربابها في ليلة القدر وروى
ان الله تعالى انزل القرآن من اللوح المحفوظ في ليلة البراءة ووقع الفراغ في ليلة القدر فدفع نسخة
الارزاق الى ميكائيل ونسخة الحروب الى جبريل وكذلك الزلازل والصواعق والخسف ونسخة
الاعمال قال ابن عادل الى اسرافيل وقال الزمخشري الى اسمعيل صاحب سماء الدنيا وهو ملك عظيم ونسخة
المصائب الى ملك الموت قال الزمخشري وعن بعضهم يعطى كل عامل بركات اعماله فيلقى على السنة الخلق مدحه
وعلى قلوبهم هيبته وقوله تعالى أَمْرًا اى فرقا حال من فاعل انزلناه او من مفعوله اى انزلناه آمرين
او مامورا به كائنا مِّنْ عِنْدِنَا على مقتضى حكمتنا وقوله تعالى إِنَّا كُنَّا اى ازلا وابدا مُرْسِلِينَ
جواب ثالث او مستانف او بدل من قوله تعالى انا كنا منذرين اى لنا صفة الارسال بالقدرة
عليها في كل حين والارسال لمصالح العباد لا بد فيه من الفرقان بالبشارة والنذارة وغيرهما
حتى لا يكون لبس فلا يكون لاحد على الله تعالى حجة قال البقاعي وهذا الكلام المنتظم والقول الملتئم
بعضه ببعض المتراصف اجمل وصف في وصف ليلة الانزال دال على انه لم ينزل صحيفة ولا كتابا
الا في هذه الليلة فيدل على انها ليلة القدر للاحاديث الواردة في ان الكتب كلها نزلت فيها وكذلك قوله
تعالى في سورة القدر تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم من كل امر فان الوحي الذي هو مجمع ذلك
هو روح الامر الحكيم ثم بين تعالى حال الرسالات بقوله تعالى رَحْمَةً وعدل لاجل

فیہ القرآن فقولہ تعالیٰ ھھنا انا انزلناہ فی لیلۃ مبارکۃ یجب ان یکون ھذہ اللیلۃ المبارکۃ
فی رمضان فثبت انھا لیلۃ القدر ثالثھا قولہ تعالیٰ فی صفۃ لیلۃ القدر تنزل الملائکۃ والروح فیھا
باذن ربھم من کل امر وقال تعالیٰ ھھنا فیھا یفرق کل امر حکیم وقال ھھنا رحمۃ من ربک وقال تعالیٰ
فی لیلۃ القدر سلام ھی واذا تقاربت الاوصاف وجب القول بان احدی اللیلتین ھی الاخری رابعھا
نقل محمد بن جریر الطبری فی تفسیرہ عن قتادۃ انہ قال نزلت صحف ابراھیم فی اول لیلۃ من رمضان
والتوراۃ لست لیال منہ والزبور لثنتی عشرۃ لیلۃ مضت منہ والقرآن لاربع وعشرین مضت
من رمضان واللیلۃ المبارکۃ ھی لیلۃ القدر خامسھا ان لیلۃ القدر انما سمیت بھذا
الاسم لان قدرھا وشرفھا عند اللہ عظیم ومعلوم ان قدرھا وشرفھا لیس بسبب نفس الزمان
لان الزمان شئ واحد فی الذات والصفات فیمتنع کون بعضہ اشرف من بعض لذاتہ فثبت
ان شرفہ وقدرہ بسبب انہ حصل فیہ امور شریفۃ لھا قدر عظیم ومن المعلوم ان منصب الدین
اعظم من مناصب الدنیا واعظم الاشیاء واشرفھا شعبا فی الدین ھو القرآن لانہ ثبت نبوۃ محمد صلی اللہ
علیہ وسلم وبہ ظھر الفرق بین الحق والباطل کما قال تعالیٰ فی صفتہ ومھیمنا علیہ وبہ ظھرت درجات
ارباب السعادات ودرکات ارباب الشقاوات فعلی ھذا لا شئ الا والقرآن اعظم قدرا واعلی ذکرا
واعظم منصبا وحیث اطبقوا علی ان لیلۃ القدر ھی التی وقعت فی رمضان علمنا ان القرآن انما انزل
فی تلک اللیلۃ وھذہ ادلۃ ظاھرۃ واضحۃ واحتج الآخرون علی انھا لیلۃ النصف من شعبان بوجوہ
اولھا ان لھا اربعۃ اسماء اللیلۃ المبارکۃ ولیلۃ البراءۃ ولیلۃ الصک ولیلۃ الرحمۃ
وقیل بینھما وبین لیلۃ القدر اربعون لیلۃ وقیل فی تسمیتھا لیلۃ البراءۃ والصک ان البندار
اذا استوفی الخراج من اھلہ کتب لھم البراءۃ وکذلک اللہ تعالیٰ یکتب لعبادہ المؤمنین
البراءۃ فی ھذہ اللیلۃ ثانیھا انھا مختصۃ بخمس خصال الاولی قال تعالیٰ فیھا یفرق کل امر حکیم والثانیۃ فضیلۃ
العبادۃ فیھا روی الزمخشری انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من صلی فی ھذہ اللیلۃ مائۃ رکعۃ ارسل اللہ تعالیٰ
الیہ مائۃ ملک ثلاثون یبشرونہ بالجنۃ وثلاثون یؤمنونہ من عذاب النار وثلاثون یدفعون عنہ آفات
الدنیا وعشرۃ یدفعون عنہ مکاید الشیطان ثالثھا نزول الرحمۃ قال صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ یرحم امتی فی ھذہ
اللیلۃ بعدد شعر اغنام بنی کلب رابعھا حصول المغفرۃ فیھا قال صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ یغفر لجمیع المسلمین
فی تلک اللیلۃ الا الکاھن والساحر ومدمن الخمر وعاق والدیہ والمصر علی الزنا خامسھا انہ تعالیٰ اعطی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فی ھذہ اللیلۃ تمام الشفاعۃ فی امتہ قال الزمخشری وذلک انہ سال لیلۃ
الثالث عشر من شعبان فی امتہ فاعطی الثلث منھا ثم سال لیلۃ الرابع عشر فاعطی الثلثین ثم سال
لیلۃ الخامس عشر فاعطی الجمیع الا من شرد عن اللہ شرود البعیر اھ وروی ان عطیۃ الحروری
سال ابن عباس عن قولہ تعالیٰ انا انزلناہ فی لیلۃ القدر کیف یصح ذلک مع ان اللہ تعالیٰ
انزل القرآن فی جمیع الشھور فقال ابن عباس یا ابن الاسود لو ھلکت انا ووقع فی نفسک ھذا

اھ وجری علی النسج المحلی فقال وھذا قبل ان یؤمر بقتالھم وقولہ تعالی فسوف یعلمون ۵ فیہ تھدیدلھم وتسلیۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وقرأ نافع وابن عامر بتاء الخطاب التفاتا والباقون بیاء الغیبۃ نظرا لما تقدم وما قالہ البیضاوی وتبعہ الزمخشری من ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من قرأ سورۃ الزخرف کان ممن یقال لہ یوم القیامۃ یا عبادی لاخوف علیکم الیوم ولا انتم تحزنون حدیث موضوع

سورۃ الدخان مکیۃ

وقیل الا قولہ تعالی انا کاشفوا العذاب قلیلا الآیۃ وھی ست او سبع او تسع وخمسون اٰیۃ وثلثمائۃ وست او احدی وسبعون کلمۃ والف واربعمائۃ واحد وثلاثون حرفا ۔

بِسْمِ اللّٰہِ الْمَلِکِ الْجَبَّارِ الْوَاحِدِ الْقَھَّارِ الرَّحْمٰنِ الَّذِیْ عَمَّ بِنِعْمَتِہٖ سَائِرَ مَخْلُوْقَاتِہٖ الرَّحِیْمِ ہ بِاَھْلِ وِدَادِہٖ وقولہ تعالی حٰمٓ ۱ قرأہ ابن ذکوان وشعبۃ وحمزۃ والکسائی بامالۃ الحاء محضۃ وقرأہ ورش وابو عمرو بالامالۃ بین بین والباقون بالفتح وتقدمت الاشارۃ الی شیء من اسرار اخواتھا وقولہ تعالی وَالْکِتٰبِ الْمُبِیْنِ ۲ فیہ احتمالان الاقرب ان یکون التقدیر ھذہ حم والکتاب المبین کقولک ھذا زید واللہ الثانی ان یکون التقدیر حم والکتاب المبین انا انزلناہ فیکون فی ذلک تقدیر متمیمین علی شیء واحد ویجوز ان یکون انا انزلناہ جواب القسم وان یکون اعتراضا والجواب قولہ تعالی انا کنا منذرین واختارہ ابن عطیۃ وقیل انا کنا مستانف وفیھا یفرق یجوز ان مستانفا وان یکون صفۃ لیلۃ وما بینھما اعتراض تنبیہ یجوز ان یکون ھذا الکتب المتقدمۃ المنزلۃ علی الانبیاء علیھم السلام کما قال تعالی لقد ارسلنا رسلنا بالبینات وانزلنا معھم الکتاب ویجوز ان یکون المراد بہ اللوح المحفوظ قال اللہ تعالی یمحو اللہ ما یشاء ویثبت وعندہ ام الکتاب وقال تعالی وانہ فی ام الکتاب لدینا لعلی حکیم ویجوز ان یکون المراد بہ القرآن واقتصر علی ذلک البیضاوی وتبعہ الجلال المحلی وعلی ھذا فقد اقسم بالقرآن انہ انزل القرآن فی لیلۃ مبارکۃ وھذا النوع من الکلام یدل علی غایۃ تعظیم القرآن فقد یقول الرجل اذا اراد تعظیم الرجل لہ الیہ حاجۃ اتشفع بک الیک واقسم بحقک علیک وجاء فی الحدیث اعوذ برضاک من سخطک وبعفوک من عقوبتک وبک منک لا احصی ثناء علیک والمبین ھو المشتمل علی بیان ما بالناس من حاجۃ الیہ فی دینھم ودنیاھم فوصفہ بکونہ مبینا وان کانت حقیقۃ الابانۃ للہ تعالی لکن الابانۃ حصلت بہ کقولہ تعالی امر انزلنا علیھم سلطانا فھو یتکلم بما کانوا بہ یشرکون فوصفہ بالتکلم اذ کان غایۃ فی الابانۃ فکانہ ذو لسان ینطق مبالغۃ فی وصفہ واختلف فی قولہ سبحانہ وتعالی فِیْ لَیْلَۃٍ مُّبٰرَکَۃٍ فقال قتادۃ وابن زید واکثر المفسرین ھی لیلۃ القدر وقال عکرمۃ وطائفۃ انھا لیلۃ البراءۃ وھی لیلۃ النصف من شعبان واحتج الاولون بوجوہ الاول قولہ تعالی انا انزلناہ فی لیلۃ القدر فقولہ تعالی انا انزلناہ فی لیلۃ مبارکۃ یجب ان یکون ھی تلک اللیلۃ المسماۃ بلیلۃ القدر لئلا یلزم التناقض ثانیھا قولہ تعالی شھر رمضان الذی انزل

الثانيه وابدالها ايضا الفا وقرأ الباقون بتحقيقهما * تنبيه * كل من الظرفين متعلق بما بعده لان اله بمعنى معبود اى معبود فى السماء ومعبود فى الارض وحينئذ يقال الصلة لا تكون الا جملة او ما فى تقديرها وهو الظرف وعديله ولا شئ منهما هنا اجيب بان المبتدأ حذف لدلالة الخبر عليه وذلك المحذوف هو العائد تقديره وهو الذى هو فى السماء اله وهو فى الارض له وانما حذف لطول الصلة بالمعمول فان الجار متعلق باله ومثله انا بالذى قاتل لك سوأ وهو الحكيم اى البليغ الحكمة فى تدبير خلقه العليم ٥ اى البالغ فى علمه بمصالحهم وتبرك اى وثبت ثباتا لا يشبهه ثبات لانه لا زوال له مع اليمن والبركة وكل كمال فلا شبيه له حتى يدعى انه ولد له او شريك له وصفه تعالى بما يبين تباركه واختصاصه بالالوهية فقال عز من قائل الذى له ملك السموت اى كلها والارض كذلك وما بينهما اى وما بين كل اثنين منهما والدليل على هذا الاجماع القائم على توحيده عند الاضطرار وعنده اى وحده علم الساعة اى العلم بالساعة التى تقوم القيامة فيها واليه اى وحده لا الى غيره ترجعون ٥ ايسارع تحقيقا لملكه وقطعا للنزاع فى وحدانيته وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائى بالياء التحتية على الغيبة والباقون بالفوقية على الالتفات للتهديد ولا يملك اى بوجه من الوجوه فى وقت ما الذين يدعون اى يعبدون اى الكفار من دونه اى الله تعالى الشفاعة كما زعموا انهم شفعاؤهم عند الله وقوله تعالى الا من شهد بالحق اى قال لا اله الا الله فيه قولان احدهما انه متصل ان اريد بالموصول كل ما عبد من دون الله والمعنى لا يقدر هؤلاء ان يشفعوا لاحد الا من شهد بالحق وهم يعلمون ٥ اى بقلوبهم ما شهدوا به بالسنتهم وهم عيسى ومريم وعزير والملائكة فانهم يملكون ان يشفعوا للمؤمنين بتمليك الله تعالى اياهم لها والثانى هو منقطع ان خص بالاصنام ولئن سألتهم اى الكفار مع اداتهم الشريك من خلقهم اى العابدين والمعبودين معا ليقولن الله اى الذى له جميع صفات الكمال لتعذر المكابرة من فرط ظهوره فانى اى فكيف واى جهة بعد ان اثبتوا له الخلق والامر يؤفكون ٥ اى يصرفون عن اتباع رسولنا الآمرهم بتوحيدنا فى العبادة كما انا توحدنا فى الخلق وقرأ وقيله اى قول محمد صلى الله عليه وسلم عاصم وحمزة بخفض اللام والهاء على معنى وعنده علم الساعة وعلم قيله والباقون بنصب اللام ورفع الهاء على المصدر بفعله المقدر اى وقال يا رب ان هؤلاء قوم اى اقوياء على الباطل ولم يضفهم الى نفسه بان يقول قومى ونحو ذلك من العبارات ولا سماهم باسم قبيلتهم لما شأنه من حالهم لا يؤمنون ٥ اى لا يتجدد منهم هذا الفعل اصلا فاصفح اى اعف عفو من اعرض عنهم صفحا فلا تلتفت اليهم بغير التبليغ وقل اى لهم سلم اى شأنى الآن متاركتكم لسلامتكم منى وسلامتى منكم قال ابن عباس وهذا منسوخ بآية السيف وقال الرازى وعندى التزام النسخ فى مثل هذه المواضع مشكل لان الامر لا يقيد بالفعل لا مرة واحدة فسقطت دلالة اللفظ فاى حاجة الى التزام النسخ وايضا فاللفظ المطلق قد يتقيد بحسب العرف فاذا كان كذلك فلا حاجة الى التزام النسخ

شبهة لا مفصلة مع الترجمة عن نفسه بثبات القدم فی باب التوحید وذلک انه علق العبادة بالکینونة
الولد وهی محال فی نفسها فکان المعلق بها محالا مثلها فهو فی صورة اثبات الکینونة والعبادة وفی معنی
نفیهما علی ابلغ الوجوه واقواها ثم قال وقد تحمل الناس بما اخرجوه من هذا الاسلوب الشریف
السلک بالنکت والفوائد المستقل باثبات التوحید علی ابلغ وجوهه فقیل ان کان للرحمن والد
فی زعمکم فانا اول العابدین الموحدین لله الممکن بین قولکم باضافة الولد الیه وقیل ان کان للرحمن
ولد فی زعمکم فانا اول الانفین من ان یکون له ولد من عبد یعبد اذا اشتد انفه فهو عبد وعابد
وقال ابن عباس ان ان نافیة ای ما کان له ولد فانا اول من عبده ربته وما علمت له ولدا ولو کان
له ولدا له لعبدته تقربا الیه بعبادة عبده وروی ان النضر بن عبد الدار ابن قصی قال ان الملائکة بنات الله
تعالی فنزلت فقال النضر الا ترون انه قد صدقنی فقال له الولید بن المغیرة ما صدقک ولکن قال ما کان
للرحمن ولد فانا اول العابدین الموحدین من اهل مکة ان لا ولد له ثم انه تعالی نزه نفسه فقال سُبْحٰنَ رَبِّ
ای مبدع ومالک السمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ای الذین کل ما فیهما ومن فیهما معهود مربوب محتاج لا یصح ان
یکون له منه سبحانه نسبة بغیر العبودیة بالایجاد والتربیة ولما کانت خاصة الملک ان یکون له ما
لا یصل الیه غیره بوجه اصلا قال محققا الملکة لجمیع ما سواه ومن سواه وملکه له ولم یعد العطف کان العرش
من السموات رَبِّ الْعَرْشِ ای المختص بکونه خاصة الملک الذی وسع کرسیه السموات والارض
عَمَّا یَصِفُوْنَ ه ای یقولون من الکذب من ان له ولدا او شریکا وذلک ان الله العالم یجب ان یکون
واجب الوجود لذاته وکل ما کان کذلک فهو لا یقبل التجزی بوجه من الوجوه والولد عبارة عن
ان ینفصل عن الشیء جزء فیتولد عن ذلک الجزء شخص مثله وهذا انما یعقل فیمن تکون ذاته قابلة
للتجزی والتبعیض فاذا کان ذلک محالا فی حق الله العالم امتنع اثبات الوله ولما ذکر تعالی هذا البرهان
القاطع قال تعالی مسببا عن ذلک فَذَرْهُمْ ای اترکهم علی اسماحهم یَخُوْضُوْا ای یفعلوا فی باطلهم
فعل الخائض فی الماء وَیَلْعَبُوْا ای یفعلوا فعل اللاعب فی دنیاهم حَتّٰی یُلٰقُوْا ای یفعلوا بتصمیم اعمارهم
فی مثل ما لا ینفعهم فعل المجتهدین فی ان یلقوا یَوْمَهُمُ الَّذِیْ یُوْعَدُوْنَ ه ای یوعدون لا خلف فیه وهو
یوم القیامة فیظهر فیه وعیدهم والمقصود منه التهدید لانه تعالی ذکر الحجة القاطعة علی فساد ما ذکروه
فلم یلتفتوا الیها لاجل استغراقهم فی طلب المال والجاه والریاسة فاترکهم فی ذلک الباطل واللعب حتی
یصلوا الی ذلک الیوم الموعود به ثم زاد فی التهدید فقال تعالی وَهُوَ الَّذِیْ فِی السَّمَآءِ اِلٰهٌ ای معبود
لا شریک له وَفِی الْاَرْضِ اِلٰهٌ لکونه توجه الرغبات الیه فی جمیع الاحوال وتخلص الیه فی جمیع اوقات
الاضطرار فقد وقع الاجماع من جمیع من فی السماء والارض علی الهیته فثبت استحقاقه لهذه
المرتبة وثبت اختصاصه باستحقاقها فی الشدائد فما بالک فی الاوقات کذلک من
غیر فرق لانه لا مشارک له فی هذا الاستحقاق فعبادة غیره باطلة وقرا قالون والبزی بتسهیلها
مع المد والقصر وقرا ابو عمرو باسقاط الهمزة الاولی مع المد والقصر وقرا ورش وقنبل بتسهیل

اى محكمون امرا فى مجازاتهم اى مبرمون كيدنا كما ابرموا كيدهم كقوله تعالى ام يريدون
كيدا فالذين كفروا هم المكيدون قال مقاتل نزلت فى تدبيرهم المكر فى دار الندوة، تنبيه
ام منقطعة والابرام الاتقان واصله فى الفتل يقال ابرم الحبل اى اتقن فتله وهو الفتل الثانى والاول
يقال له سحيل قال زهير لعمرى لنعم السيدان وجدتما على كل حال من سحيل ومبرم
ام يحسبون انا اى على ما لنا من العظمة المقتضية لجميع صفات الكمال لا نسمع سرهم اى كلامهم
الخفى ولو كان فى الضمائر فيما يغضبنا والسر ما حدث به الشخص نفسه او غيره فى مكان خال ولما كان
ربما وقع فى الاوهام ان المراد بالسمع انما هو العلم لان السر ما يخفى وهو يعلم ما فى الضمائر وهى مما يعلم
حقق ان المراد به حقيقته بقوله تعالى ونجواهم اى تناجيهم فى كلامهم المرتفع فيما بينهم حتى كانه
على نجوة اى مكان عال فعلم ان المراد حقيقة السمع وانه تعالى يسمع كل ما يمكن ان يسمع بلى نسمع
الصنفين كليهما على حد سواء ورسلنا وهم الحفظة من الملائكة على الجميع السلام على ما لهم من العظمة
بنسبتهم الينا لديهم اى عندهم وقرأ حمزة بضم الهاء والباقون بكسرها يكتبون اى يجددون الكتابة
كل ما تجدد ما يقتضيها لان الكتابة اوقع فى التهديد لان من علم ان اعماله محصاة مكتوبة يجتنب ما يخاف
عاقبته وعن يحيى بن معاذ الرازى من ستر عن الناس ذنوبه وابداها للذى لا يخفى عليه شئ فى السموات
فقد جعله اهون الناظرين اليه وهو من علامات النفاق ولما تقدم اول السورة تبكيتهم والتعجيب منهم
فى ادعائهم لله ولدا من الملائكة وهددهم بقوله تعالى ستكتب شهادتهم ويسئلون
امر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم ان يقول لهم قل اى لهؤلاء البعداء البغضاء ان
كان للرحمن اى العام الرحمة ولد ق اى على زعمكم والمراد به الجنس لادعائهم
فى الملائكة وغيرهم فانا اى فى الرتبة وقرأ نافع بمد الالف بعد النون والباقون بغير مد
اول العابدين للرحمن العبادة التى هى العبادة ولا يستحق غيرها ان يسمى عبادة وهى الخالصة اى
فانا لا اعبد غيره ولم يشأ لى الرحمن ان اعبد الولد ولا غيره او يكون المعنى انا اول العابدين
للرحمن على وجه الاخلاص لم اشرك به شيئا اصلا فى وقت من الاوقات بما سميتموه ولدا
او شريكا او غيرهما ولو شاء ما عبدته على وجه الاخلاص ولا شك عندكم وعند
غيركم ان من اخلص لاحد كان اولى من غيره برحمته فلو ان الاخلاص له ممنوع ما شاءه لى ولولا ان
عبادة غير ممنوعة لشاءها لى ولو ان له ولدا لشاء لى عبادته فان عموم رحمته لكافة خلقه لكونهم
خلقه وخصوصها بى لكونى عبده خالصا يمنع على زعمكم من ان يشقينى وانا اخلص له فبطلت
شبهتكم بمثلها بل باقوى منها وهذا مما علق بشئ هو بنقيضه اولى وقال الزمخشرى ان كان
للرحمن ولد وصح ذلك وثبت ببرهان صحيح تورد ونه وحجة واضحة تدلون بها فانا اول من يعظم ذلك
الولد واسبقكم الى طاعته والانقياد له كما يعظم الرجل ولد الملك لتعظيم ابيه وهذا كلام
وارد على سبيل الفرض والتمثيل لغرض وهو المبالغة فى نفى الولد والاطناب فيه وان لا ترك الناطق به

اى النار التى من شانها لقاء د اخلها بالتجهم والكراهة والعبوسة كما كان يعمل عند قطعه لاولياء الله تعالى خٰلِدُوْنَ لان اجزاءهم كان طبعا لهم لا ينفكون عنه اصلا ما بقوا لَا يُفَتَّرُ عَنْهُمْ اى لا يقصد اضعافه بنوع من الضعف فنفى التفتر نفى للفتور من غير عكس قال البيضاوى وهو من فترت عنه الحمى اذا سكنت قليلا والتركيب للضعف وَهُمْ فِيْهِ اى العذاب مُبْلِسُوْنَ اى ساكتون سكوت يأس من النجاة والفرج وعن الضحاك يجعل المجرم فى تابوت من نار ثم يقفل عليه فيبقى خالدا لا يرى ولا يرى وَمَا ظَلَمْنٰهُمْ نوعا من الظلم وَلٰكِنْ كَانُوْا اجبلة وطبعا وعملا وصنعا هُمُ الظّٰلِمِيْنَ لانهم بادروا المنعم عليهم بالعظائم وانهم لا ينفكون عن ذلك ما بقوا والاعمال بالنيات * ولما كان مفهوم الابلاس السكوت بين تعالى انهم ليسوا ساكتين دائما بقوله تعالى ونادوا وبين ان المنادى خازن النار بقوله تعالى مؤكدا لبعد بابائه يٰمٰلِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا اى سل سؤالا حتما ان يقضى القضاء الذى لا قضاء مثله وهو الموت على كل واحد منا وجروا على عادتهم فى العناوة والجلافة فقالوا رَبُّكَ اى المحسن اليك فلم يروا لله تعالى عليهم احسانا وهم فى تلك الحالة ولا شك ان احسانه ما انقطع عن موجود اصلا واقل ذلك انه لا يعذب احدا منهم فوق استحقاقه ولذلك جعل النار دركات كما جعل الجنة درجات فاجاب مالك عليه السلام بان قال مؤكدا قطعا لاطماعهم لان كلامهم هذا هو بحيث يفهم الرجاء واعلاما بان رحمة الله التى موضع الرجاء خاصة بغيرهم اِنَّكُمْ مّٰكِثُوْنَ اى دائما ابدا لا خلاص لكم بموت ولا غيره وليس فى القرآن متى اجابهم هل اجابهم فى الحال او بعد مدة لكن روى ابن عباس ان اهل النار يدعون مالكا خازن النار يقولون ليقض علينا ربك اى يمتنا ربك فنستريح فيجيبهم مالك بعد الف سنة انكم ماكثون اى مقيمون فى العذاب وعن عبد الله بن عمرو بن العاص يجيبهم بعد اربعين وعن غيره مائة سنة واختلفوا فى ان قولهم يا مالك ليقض علينا ربك على اى وجه طلبوه فقال بعضهم على التمنى وقال آخرون على وجه الاستغاثة ولا فرق عندهم بانه لا خلاص لهم من ذلك العذاب ثم انه تعالى ذكر ما هو كالعلة لذلك الجواب بقوله تعالى لَقَدْ جِئْنٰكُمْ اى فى هذه السورة خصوصا وفى جميع القرآن عموما بِالْحَقِّ على لسان الرسل وقرأ نافع وابن كثير وابن ذكوان وعاصم باظهار الدال عند الجيم والباقون بالادغام وَلٰكِنَّ اَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كٰرِهُوْنَ لما فيه من المنع من الشهوات وذلك انكم تقولون انه ليس بحق لاجل كراهتكم فقط لا لاجل ان فى حقيقته نوعا من الخفاء * فان قيل * كيف قال ونادوا يا مالك بعد ان وصفهم بالابلاس * اجيب بانها ازمنة متطاولة واحقاب ممتدة فتختلف بهم الاحوال فيسكتون اوقاتا لغلبة الياس عليهم ويستغيثون اوقاتا لشدة ما بهم روى انه يلقى على اهل النار الجوع حتى يعدل ما هم فيه من العذاب فيقولون ادعوا مالكا فيدعون يا مالك ليقض علينا ربك ولما ذكر تعالى كيفية عذابهم فى الآخرة ذكر بعده كيفية مكرهم وفساد باطنهم فى الدنيا فقال تعالى اَمْ اَبْرَمُوْٓا اى احكموا كتابة مكة اَمْرًا اى فى المكر برسول الله صلى الله عليه وسلم وفى ترك امرنا وعداوة اوليائنا مع علمهم بانا مطلعون عليهم فَاِنَّا مُبْرِمُوْنَ

عن اذى او نحو ذلك وقيل ولا بريق الا انه لا عروة له وقيل انه لا خرطوم له وقيل انه لا عروة له
ولا خرطوم معا قال الجواليقي ليتمكن الشارب من اين شاء فان العروة تمنع من ذلك وقال عدي
متكا تصفق ابوابه * يطوف عليه العبد بالكوب * ثم انه تعالى لما ذكر التفصيل ذكر بيانا كليا فقال وَفِيهَا
اي الجنة مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ من الاشياء المعقولة والمسموعة والملموسة جزاء لهم بما منعوا انفسهم من
الشهوات في الدنيا وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ اي من الاشياء المبصرة التي اعلاها النظر الى وجهه الكريم جزاء ما تحملوه
من مشاق الاشتياق روي ان رجلا قال يا رسول الله افي الجنة خيل فاني احب الخيل فقال ان يدخلك
الله الجنة فلا تشاء ان تركب فرسا من ياقوتة حمراء فتطير بك في اي الجنة شئت الا فعلت
فقال اعرابي يا رسول الله افي الجنة ابل فاني احب الابل فقال يا اعرابي ان ادخلك الله الجنة
اصبت فيها ما اشتهت نفسك ولذت عينك وقرأ نافع وابن عامر وحفص بهاء بعد الياء باثبات
العائد على الموصول كقوله تعالى الذي يتخبطه الشيطان من المس والباقون بغير هاء بعد الياء
كقوله تعالى اهذا الذي بعث الله رسولا وهذه القراءة مشبهة بقوله تعالى وما عملته ايديهم وهذه
الهاء في هذه السورة رسمت في مصاحف المدينة والشام وحذفت من غيرها وقد وقع لابي عبد الله
الفاسي شارح القصيدة وهم فسبق قلمه فكتب الهاء منه محذوفة في مصاحف المدينة
والشام مثبوتة في غيرها فعكس * ولما كان ذلك لا يكمل الا بالدوام قال تعالى عائدا الى الخطاب
لانه اشرف واكد وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ لبقائها وبقاء كل ما فيها فلا كلفة عليهم اصلا
من خوف من زوال ولا خوف من فوات * ثم اشار الى فخامتها باداة البعد فقال تعالى وَتِلْكَ الْجَنَّةُ
اي العالية المقام الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا شبه جزاء العمل بالميراث لانه يخلفه عليه العامل وقرأ
ابو عمرو وهشام وحمزة والكسائي بادغام الثاء المثلثة في المثناة واظهرها الباقون بِمَا اي
بسبب ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ اي مواظبين على ذلك لا تفترون لان العمل كان لهم كالجبلة التي
جبلوا عليها فالمنة لربهم في الحقيقة بما زكى لهم انفسهم * ولما ذكر سبحانه الطعام والشراب ذكر
الفاكهة فقال لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ اي ما يؤكل تفكها وان كان لحما وخبزا كَثِيرَةٌ ودل
على الكثرة وعلى دوام النعمة بقصد التفكه لكل شيء فيها بقوله تعالى مِنْهَا اي لا من غيرها
مما يلحظ فيه القوت تَأْكُلُونَ فلا تنفد ابدا ولا تتأثر باكل الآكلين لانها على صفة الماء
النابع لا يؤخذ منها شيء الا خلف مكانه مثله في الحال ورد في الحديث انه لا ينزع رجل ثمرة الا نبت
مكانها مثلاها * تنبيه * لما بعث الله تعالى نبيه محمدا عليه الصلوة والسلام الى العرب وكانت
في ضيق شديد بسبب المأكول والمشروب والفاكهة ذكر الله تعالى هذه المعاني مرة بعد
اخرى تكميلا لرغباتهم وتقوية لدواعيهم ومن في قوله تعالى منها تأكلون تبعيضية او ابتدائية
وقدم الجار لاجل الفاصلة ولما ذكر سبحانه الوعد اردفه بالوعيد على الترتيب المستمر في القرآن
فقال تعالى إِنَّ الْمُجْرِمِينَ اي الراسخين في قطع ما امر الله به ان يوصل فِي عَذَابِ جَهَنَّمَ

كان يأمرني بطاعتك وطاعة رسولك ويأمرني بالخير وينهاني عن الشر ويخبرني انى ملاقيك يارب فلا تضلله بعدى واهده كما هديتني واكرمه كما اكرمتني فاذا مات خليله المؤمن جمع الله بينهما فيقول ليثن احدكم على صاحبه فيقول نعم الاخ ونعم الخليل ونعم الصاحب قال ويموت احد الكافرين فيقول يارب ان فلانا كان ينهاني عن طاعتك وطاعة رسولك ويأمرني بالشر وينهاني عن الخير ويخبرني انى غير ملاقيك فبئس الاخ وبئس الخليل وبئس الصاحب ثم بين تعالى ما يتلقى به المؤمنين الذين قلنا وافيه سبحانه تشريفهم وتسكينا لما يقتضيه ذلك المقام من الاهوال بقوله تعالى يعبادِ فاضافهم الى نفسه اضافة تشريف كانت عادة القرآن جارية بتخصيص لفظ العباد بالمؤمنين المطيعين المتقين وفيه انواع كثيرة توجب المدح اولها ان الحق سبحانه وتعالى خاطبهم بنفسه من غير واسطة وهذا تشريف عظيم بدليل انه تعالى لما اراد تشريف نبيه محمد صلى الله عليه وسلم قال تعالى سبحان الذى اسرى بعبده وثانيها قوله تعالى لَا خَوْفٌ اى بوجه من الوجوه عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ اى فى يوم الآخرة مما يجريه من الاهوال والامور الشداد والزلزال وثالثها قوله تعالى وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ اى لا يتجدد لكم حزن على شئ فات فى وقت من الاوقات الآتية لانكم لا يفوتكم شئ تتحزنون به وقرأ شعبة بفتح الياء فى الوصل وسكنها نافع وابو عمرو وابن عامر وحذفها الباقون وقفا ووصلا وقوله تعالى الَّذِينَ آمَنُوا اى وجدوا هذه الحقيقة يجوز ان يكون نعتا لعبادى او بدلا منه او عطف بيان له او مقطوعا منصوبا بفعل اى اعنى الذين آمنوا ومرفوعا وخبره مضمر تقديره يقال لهم ادخلوا الجنة قال مقاتل اذا وقع الخوف يوم القيامة نادى منادٍ يا عبادى لا خوف عليكم اليوم فاذا سمعوا النداء رفع الخلائق رؤسهم فيقول الذين آمنوا بِآيَاتِنَا الظاهرة ومعجزاتها فى نفسها اولا وبنسبتها الينا ثانيا وَكَانُوا اى دائما بما هو لهم كالجبلة والخلق مُسْلِمِينَ اى منقادين للاوامر والنواهى انقيادا فبذلك يعدلون الى حقيقة التقوى فينكس اهل الاديان الباطلة رؤسهم فيرجسابهم على احسن الوجوه ثم يقال لهم ادْخُلُوا الْجَنَّةَ ولما كان السرور لا يكمل الا بالرفيق الساتر قال تعالى انْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ اى نساؤكم اللاتى كن مشاكلات لكم فى الصفات واما قرناؤهم من الرجال فدخلوا فى قوله تعالى وكانوا مسلمين تُحْبَرُونَ اى تسرون وتنعمون والحبرة المبالغة فى الاكرام على احسن الوجوه وقوله تعالى يُطَافُ قبله محذوف اى يدخلون يطاف عَلَيْهِمْ اى المتقين الذين جعلناهم بهذا النداء ملوكا بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ فيها من الوان الاطعمة والفواكه والحلوى ما لا يدخل تحت الوهم والصحاف جمع صحفة كجفنة وجفان قال الجوهرى الصحفة كالقصعة والجمع صحاف قال الكسائى اعظم القصاع الجفنة ثم القصعة تليها تشبع العشرة ثم الصحفة تشبع الخمسة ثم المشكلة تشبع الرجلين والثلاثة ثم الصحيفة تشبع الرجل والصحيفة الكتاب والجمع صحف وصحائف ولما كانت آلة الشرب فى الدنيا اقل من آنية الاكل جرى على ذلك المعهود فعبر بجمع القلة فى قوله تعالى وَأَكْوَابٍ جمع كوب وهو كوز مستدير مدور لا عروة له ابدا لانه لا حاجة اصلا الى تعليق شئ لتبريد او صيانة

عن اذی او نحو ذلک وقیل ولا بریق الا انه لا عروة له وقیل انه لا خرطوم له وقیل انه لا عروة له
ولا خرطوم معا قال الجوالیقی لیتمکن الشارب من این شاء فان العروة تمنع من ذلک وقال عدی
متکا تصفق ابوابه یطوف علیه العبد بالکوب ثم انه تعالی لما ذکر التفصیل ذکر بیانا کلیا فقال وَفِیهَا
ای الجنة مَا تَشْتَهِیهِ الْأَنْفُسُ من الاشیاء المعقولة والمسموعة والملموسة جزاء لهم بما منعوا انفسهم من
الشهوات فی الدنیا وَتَلَذُّ الْأَعْیُنُ ای من الاشیاء المبصرة التی اعلاها النظر الی وجهه الکریم جزاء ما تحملوه
من مشاق الاشتیاق روی ان رجلا قال یا رسول الله افی الجنة خیل فانی احب الخیل فقال ان یدخلک
الله الجنة فلا تشاء ان ترکب فرسا من یاقوتة حمراء فتطیر بک فی ای الجنة شئت الا فعلت
فقال اعرابی یا رسول الله افی الجنة ابل فانی احب الابل فقال یا اعرابی ان ادخلک الله الجنة
اصبت فیها ما اشتهت نفسک ولذت عینک وقرأ نافع وابن عامر وحفص بهاء بعد الیاء باثبات
العائد علی الموصول کقوله تعالی الذی یتخبطه الشیطان من المس والباقون بغیر هاء بعد الیاء
کقوله تعالی اهذا الذی بعث الله رسولا وهذه القراءة مشبهة بقوله تعالی وما عملته ایدیهم وهذه
الهاء فی هذه السورة رسمت فی مصاحف المدینة والشام وحذفت من غیرها وقد وقع لابی عبد الله
الفاسی شارح القصیدة وهم فسبق قلمه فکتب الهاء منه محذوفة فی مصاحف المدینة
والشام مثبوتة فی غیرها فعکس ولما کان ذلک لا یکمل الا بالدوام قال تعالی عائدا الی الخطاب
لانه اشرف واکد وَأَنْتُمْ فِیهَا خَالِدُونَ لبقائها وبقاء کل ما فیها فلا کلفة علیهم اصلا
من خوف من زوال ولا خوف من فوات ثم اشار الی فخامتها باداة البعد فقال تعالی وَتِلْکَ الْجَنَّةُ
ای العالیة المقام الَّتِی أُورِثْتُمُوهَا شبه جزاء العمل بالمیراث لانه یخلفه علیه العامل وقرأ
ابو عمرو وهشام وحمزة والکسائی بادغام الثاء المثلثة فی المثناة واظهرها الباقون بِمَا ای
بسبب ما کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ای مواظبین علی ذلک لا تفترون لان العمل کان لهم کالجبلة التی
جبلوا علیها فالمنة لربهم فی الحقیقة بما زکی لهم انفسهم ولما ذکر سبحانه الطعام والشراب ذکر
الفاکهة فقال لَکُمْ فِیهَا فَاکِهَةٌ ای ما یؤکل تفکها وان کان لحما وخبزا کَثِیرَةٌ ودل
علی الکثرة وعلی دوام النعمة بقصد التفکه لکل شیء فیها بقوله تعالی مِنْهَا ای لا من غیرها
مما یلحظ فیه القوت تَأْکُلُونَ فلا تنفد ابدا ولا تتاثر باکل الآکلین لانها علی صفة الماء
النابع لا یؤخذ منها شیء الا خلف مکانه مثله فی الحال ورد فی الحدیث انه لا ینزع رجل ثمرة الا نبت
مکانها مثلاها تنبیه لما بعث الله تعالی نبیه محمدا علیه الصلوة والسلام الی العرب وکانت
فی ضیق شدید بسبب الماکول والمشروب والفاکهة ذکر الله تعالی هذه المعانی مرة بعد
اخری تکمیلا لرغباتهم وتقویة لدواعیهم ومن فی قوله تعالی منها تاکلون تبعیضیة او ابتدائیة
وقدم الجار لاجل الفاصلة ولما ذکر سبحانه الوعد اردفه بالوعید علی الترتیب المستمر فی القرآن
فقال تعالی إِنَّ الْمُجْرِمِینَ ای الراسخین فی قطع ما امر الله به ان یوصل فِی عَذَابِ جَهَنَّمَ

كان يأمرني بطاعتك وطاعة رسولك ويأمرني بالخير وينهاني عن الشر ويخبرني انى ملاقيك يارب فلا تفضله بعدى واهده كما هديتني واكرمه كما اكرمتني فاذا مات خليله المؤمن جمع الله بينهما فيقول ليثن احدكم على صاحبه فيقول نعم الاخ ونعم الخليل ونعم الصاحب قال ويموت احد الكافرين فيقول يارب ان فلانا كان ينهاني عن طاعتك وطاعة رسولك ويأمرني بالشر وينهاني عن الخير ويخبرني انى غير ملاقيك فبئس الاخ وبئس الخليل وبئس الصاحب ثم بين تعالى ما يتلقى به المؤمنين الذين قدموا وافيه سبحانه تشريفهم وتسكينا لما يقتضيه ذلك المقام من الاهوال بقوله تعالى يٰعِبَادِ فاضافهم الى نفسه اضافة تشريف كانت عادة القرآن جارية بتخصيص لفظ العباد بالمؤمنين المطيعين المتقين وفيه انواع كثيرة توجب المدح اولها ان الحق سبحانه وتعالى خاطبهم بنفسه من غير واسطة وهذا تشريف عظيم بدليل انه تعالى لما اراد تشريف نبيه محمد صلى الله عليه وسلم قال تعالى سبحان الذى اسرى بعبده وثانيها قوله تعالى لَا خَوْفٌ اى بوجه من الوجوه عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ اى فى يوم الاخرة مما يجريه من الاهوال والامور الشداد والزلزال وثالثها قوله تعالى وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ اى لا يتجدد لكم حزن على شئ فات فى وقت من الاوقات الآتية لانكم لا يفوتكم شئ تشتهون به وقرأ شعبة بفتح الياء فى الوصل وسكنها نافع وابو عمرو وابن عامر وحذفها الباقون وقفا ووصلا وقوله تعالى الَّذِينَ آمَنُوا اى وجدوا هذه الحقيقة يجوز ان يكون نعتا لعبادى او بدلا منه او عطف بيان له او مقطوعا منصوبا بفعل اى اعنى الذين آمنوا ومرفوعا وخبره مضمر تقديره يقال لهم ادخلوا الجنة قال مقاتل اذا وقع الخوف يوم القيامة نادى منادٍ يا عبادى لا خوف عليكم اليوم فاذا سمعوا النداء رفع الخلائق رؤسهم فيقول الذين آمنوا بِآيَاتِنَا الظاهرة عظمتها فى نفسها اولا وبنسبتها الينا ثانيا وَكَانُوا اى دائما بما هو لهم كالجبلة وَالخلق مُسْلِمِينَ اى منقادين للاوامر والنواهى انقيادا فبذلك يعدلون الى حقيقة التقوى فينكس اهل الاديان الباطلة رؤسهم ويفرح حسادهم على احسن الوجوه ثم يقال لهم ادْخُلُوا الْجَنَّةَ ولما كان السرور لا يكمل الا بالرفيق الساري قال تعالى انتم وَأَزْوَاجُكُمْ اى نساؤكم اللاتى كن مشاكلات لكم فى الصفات واما قرناؤهم من الرجال فدخلوا فى قوله تعالى وكانوا مسلمين تُحْبَرُونَ اى تسرون وتنعمون والحبرة المبالغة فى الاكرام على احسن الوجوه وقوله تعالى يُطَافُ قبله محذوف اى يدخلون يطاف عَلَيْهِمْ اى المتقين الذين جعلناهم بهذا النداء ملوكا بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ فيها من الوان الاطعمة والفواكه والحلوى ما لا يدخل تحت الوهم والصحاف جمع صحفة كجفنة وجفان قال الجوهرى الصحفة كالقصعة والجمع صحاف قال الكسائى اعظم القصاع الجفنة ثم القصعة تليها تشبع العشرة ثم الصحفة تشبع الخمسة ثم المشكلة تشبع الرجلين والثلاثة ثم الصحيفة تشبع الرجل والصحيفة الكتاب والجمع صحف وصحائف ولما كانت آلة الشرب فى الدنيا اقل من آنية الاكل جرى على ذلك المعهود فعبر بجمع القلة فى قوله تعالى وَأَكْوَابٍ جمع كوب وهو كوز مستدير مدور الرأس لا عروة له ايذانا بانه لا حاجة اصلا الى تعليق شئ لتبريد او صيانة

بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ اى الآن فِيهِ ولا تزالون تجدّدون الخلاف بسببه * فان قيل لو لم يبين لهم كل الذى يختلفون فيه * اجيب * بانه بين لهم كل ما يكون من امر الدين لا ما يتعلق بامر الدنيا فان الانبياء لم تبعث لبيانه ولذلك قال نبينا صلى الله عليه وسلم انتم اعلم بامر دنياكم ويحتمل ان يكون المراد انه يبين لهم بعض المتشابه وهو ما يكون بيانه كافيا فى ردّ بقية المتشابه الى المحكم بالقياس عليه فان الشان فى كل كتاب ان يجمع المحكم والمتشابه فالمحكم ما ليس فيه التباس المتشابه ما يكون ملتبسا وفيه ما يردّه الى المحكم لكن على طريق الرمز والاشارة التى لا يذوقها الا اهل البصائر ليتبين بذلك الصادق من الكاذب فالصادق الذى رسخ علما وايمانا يرد المتشابه منه الى المحكم او يعجز فيقول الله اعلم مراده ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا ولا يتزلزل والكاذب يتبع المتشابه فيجريه على ظاهره كاهل الالحاد الجوامد المفتونين او يؤوله بحسب هواه بما لا يتمشى على قواعد العلم ولا يوافق المحكم فيفتتن * ولما بين لهم الاصول والفروع قال فَاتَّقُوا اللَّهَ اى خافوا من له الملك الاعظم من الكفر والاعراض عن دينه لانّ له كل شئ منكم ومن غيركم وهو المعلوم لكل ذى عقل انه لا يتصرّف فى ملك الغير بوجه من الوجوه الا باذنه وَأَطِيعُونِ * اى فيما ابلغه عنه اليكم من التكاليف فطاعتى لامره بما يرضيه هو ثمرة التقوى وكلما ازداد المتقى فى اعمال الطاعة ازدادت تقواه إِنَّ اللَّهَ اى الذى اختص بالجلال والجمال فكان اهلا لان يتقى هُوَ اى وحده رَبِّي وَرَبُّكُمْ اى المحسن الىّ والىكم فَاعْبُدُوهُ اى بما امركم به لانه صدقنى فى امركم باتباعى بما اظهره على يدى فطاعته هو الامر لكم لا انا هَذَا اى الامر العظيم الذى دعوتكم اليه صِرَاطٌ اى طريق واسع جدّا واضح مُسْتَقِيمٌ * لا عوج فيه * ولما كان الطريق الواضح القويم موجبا للاجتماع عليه والوفاق عند سلوكه بين تعالى انهم اختلفوا فيه بقوله تعالى فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ اى الفرق المتحزبة مِنْ بَيْنِهِمْ اى اختلافا ناشئا ابتداء من بنى اسرائيل فى عيسى اهو الله او ابن الله او ثالث ثلاثة وقوله تعالى فَوَيْلٌ كلمة عذاب لِلَّذِينَ ظَلَمُوا اى وضعوا الشئ فى غير موضعه بما قالوه فى عيسى عليه السلام مِنْ عَذَابِ يَوْمٍ أَلِيمٍ * اى مؤلم اذا كان اليوم مؤلما فما الظن بعذابه هَلْ يَنْظُرُونَ اى هل ينظر كفار مكة او الذين ظلموا إِلَّا السَّاعَةَ اى ساعة الموت العام والبعث والقيامة فان ذلك لتحقق امره كانه موجود منظور اليه وقوله تعالى أَنْ تَأْتِيَهُمْ بدل من الساعة * فان قيل * قوله تعالى بَغْتَةً اى فجاة يفيد قوله تعالى وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ * اى بوقت مجيئها قبله اجيب * بانه يجوز ان تاتيهم بغتة وهم يعرفون لسبب انهم ليشاهدون انه الْأَخِلَّاءُ اى الاحباء فى الدنيا على المعصية وقوله تعالى يَوْمَئِذٍ اى يوم القيامة متعلق بقوله تعالى بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ اى يتعادون فى ذلك اليوم لانقطاع العلائق لظهور ما كانوا يتحابون له سببا للعذاب إِلَّا الْمُتَّقِينَ * اى المتحابين فى الله على طاعة الله تعالى وهم الموحدون الذين يخالل بعضهم بعضا على الايمان والتقوى فان خلتهم لا تضير عداوة وروى ابو نوفل عن معمر عن قتادة عن ابى اسحق ان عليا قال فى الآية خليلان مؤمنان وخليلان كافران فمات احد المؤمنين فقال يا رب ان فلانا

العادة في ميلاده وغير ذلك من آياته مثلا اى امرا عجيبا كالمثل لغرابته من انثى فقط بلا واسطة ذكر كما خلقنا آدم من غير ذكر وانثى وشرفناه بالنبوة لبني اسرآءيل ٥ الذين هم اعرف الناس به بعضهم بالمشاهدة وبعضهم بالنقل القريب المتواتر ينعرفون به قدرة الله تعالى على ما يشاء حيث خلقه من غير اب ٥ لو نشآء اى على ما لنا من العظمة لجعلنا ما هو اغرب مما صنعناه من امر عيسى منكم اى جعلا مبتدأ منكم اما بالتوليد كما جعلنا عيسى عليه السلام من انثى من غير ذكر وجعلنا آدم عليه السلام من تراب من غير انثى ولا ذكر واما بالبدلية ملئكة في الارض يخلفون ٥ اى يخلفونكم في الارض والمعنى ان حال عيسى عليه السلام وان كانت عجيبة فالله تعالى قادر على ما هو اعجب من ذلك وان الملائكة مثلكم من حيث انهم ذوات ممكنة يحتمل خلقها توليدا كما جاز خلقها ابداعا فمن اين لهم استحقاق الالوهية والانتساب الى الله تعالى وانه اى عيسى عليه السلام لعلم للساعة اى نزوله سبب للعلم بقرب الساعة التي هي تعم الخلائق كلهم بالموت فنزوله من اشراط الساعة يعلم به قربها وقال صلى الله عليه وسلم يوشك ان ينزل فيكم ابن مريم حكما عادلا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية وتهلك في زمنه الملل كلها الا الاسلام وروى انه ينزل على ثنية بالارض المقدسة يقال لها افيق وبيده حربة وعليه مخصرتان وشعر راسه دهين يقتل الدجال ويأتي بيت المقدس والناس في صلوة العصر وروى في صلوة الصبح فيتأخر الامام فيقدمه عليه السلام ويصلي خلفه على شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ثم يقتل الخنزير ويكسر الصليب ويخرب البيع والكنائس ويقتل النصارى كلا من امن به وقال النبي صلى الله عليه وسلم كيف انتم اذا نزل ابن مريم فيكم وامامكم منكم وقال الحسن وجماعة وانه اى القرآن لعلم للساعة يعلمكم قيامها ويخبركم احوالها واهوالها فلا تمترن بها حذف منه نون الرفع للجزم وواو الضمير لالتقاء الساكنين من المرية وهي الشك اى لا تشكن فيها وقال ابن عباس لا تكذبوا بها واتبعون اى اوجدوا واتبعكم لي هذا اى كل ما امرتكم به من هذا او غيره صراط اى طريق واضح مستقيم ٥ اى لا عوج له وقرأ ابو عمرو باثبات الياء في الوصل دون الوقف والباقون بغير ياء وصلا ووقفا ولا يصدنكم الشيطن اى عن هذا الطريق الواضح الواسع المستقيم الموصل الى المقصود بايسر سعي انه لكم اى عامة واكد الخبر لان افعال التابعين له افعال من ينكر عداوته عدو مبين ٥ اى واضح العداوة في نفسه منادبها وذلك بابلاغه في عداوتنا بكم ادم عليه السلام حتى انزلكم بانزاله عن محل الراحة الى موضع النصب عداوة ناشئة عن الحسد فهي لا تنفك ابدا ولما جآء عيسى اى الى بني اسرائيل بالبينت اى المعجزات اى بآيات الانجيل وبالشرائع الواضحات قال مبينا لهم قد جئتكم بما يدلكم قطعا على انى اية من عند الله وكلمة منه بالحكمة اى الامر المحكم الذي لا يستطاع نقضه ولا يدفع بالمعاندة لاخلصكم بذلك مما وقعتم فيه من الضلال ولابين لكم اى بيانا واضحا

الى النار وَمَثَلًا اى حديثا عجيب الشان سائرا سير المثل لِلْآخِرِينَ مَا اى الذين خلفوا بعدهم من زمنهم
الى آخر الدهر فيكون حالهم عظة للناس واضلالا للآخرين فمن اريد به الخير وفق لمثل خير يرده
عن غيه ومن اريد به الشر اقتدى به فى الشر وقرأ حمزة والكسائى بضم السين واللام والباقون
بفتحهما فاما الاولى فتحتمل ثلاثة اوجه احدها انه جمع سليف كرغيف ورغف وسمع القاسم
بن معن من العرب سليف من الناس كالفريق منهم والثانى انه جمع سالف كصابر وصبير والثالث
انها جمع سلف كاسد واسد واما الثانية فتحتمل وجهين احدهما ان يكون جمعا لسالف كحارس وحرس وخادم
وخدم وهذا فى الحقيقة اسم جمع لا جمع تكسير اذ ليس فى ابنية التكسير صيغة فعل والثانى انه مصدر
يطلق على الجماعة تقول سلف الرجل يسلف سلفا اى تقدم والسلف كل شئ قدمته من عمل صالح
او قرض وسلف الرجل آباؤه المتقدمون والجمع اسلاف وسلاف وقال طفيل سلفوا سلفا فصد
السبيل عليهم صروف المنايا والرجال تغلب واختلف فى سبب نزول قوله تعالى وَلَمَّا ضُرِبَ
ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا فقال ابن عباس رضى الله عنهما واكثر المفسرين نزلت فى مجادلة عبد الله بن الزبعرى
مع النبى صلى الله عليه وسلم فى شان عيسى عليه السلام لما نزل قوله تعالى انكم وما تعبدون من
دون الله حصب جهنم كما تقدم فى سورة الانبياء والمعنى ولما ضرب عبد الله بن الزبعرى عيسى بن
مريم مثلا وجادل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبادة النصارى اياه إِذَا قَوْمُكَ اى من قريش
مِنْهُ اى من هذا المثل يَصِدُّونَ اى يرفع لهم ضجيج فرحا بسبب ما رأوا من سكوت النبى
صلى الله عليه وسلم فان العادة قد جرت بان احد الخصمين اذا انقطع اظهر الخصم الثانى الفرح
والضجيج وقال قتادة يقولون ما يريد محمد منا الا ان نعبده ونتخذه الها كما عبدت النصارى عيسى
وَقَالُوا ءَآلِهَتُنَا اى التى نعبدها من الاصنام خَيْرٌ أَمْ هُوَ قال قتادة يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم
فنعبده ونطيعه ونترك آلهتنا وقال السدى وابن زيد يعنون عيسى عليه السلام قالوا توهم
محمد ان كل ما نعبد من دون الله فهو فى النار فنحن نرضى ان تكون آلهتنا مع عيسى وعزير والملائكة
فى النار قال الله تعالى مَا ضَرَبُوهُ اى المثل لَكَ إِلَّا جَدَلًا اى خصومة بالباطل لعلمهم ان لفظ ما لغير
العاقل فلا يتناول من ذكروه بَلْ هُمْ قَوْمٌ اى اصحاب قوة على القيام فيما يحاولونه خَصِمُونَ اى شديد
الخصام روى الامام احمد عن ابى امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ضل قوم بعد هدى
كانوا عليه الا اوتوا الجدال وقرأ ابن كثير وابو عمرو وعاصم يصدون بكسر الصاد والباقون
بضمها وهما بمعنى واحد يقال صد يصد ويصد كعكف يعكف ويعكف وعرش يعرش ويعرش
وقيل الضم من الصدود وهو الاعراض وقرأ الكوفيون آلهتنا بتحقيق الهمزتين والباقون بتسهيل
الثانية واتفقوا على ابدال الثانية الفا ثم انه تعالى بين ان عيسى عبد من عبيده الذين
انعم عليهم بقوله تعالى إِنْ اى ما هُوَ اى عيسى عليه السلام إِلَّا عَبْدٌ اى وليس هو ما له
أَنْعَمْنَا اى بما لنا من العظمة عَلَيْهِ اى بالنبوة والاقدار على الخوارق وَجَعَلْنَاهُ اى بما خرقنا به

ع ٥

قوله سلفوا السين خ م ١٢

اَسْوِرَةٌ وقرئ بضمتين بسكون السين وبلا الف بعدها كاحمرة والباقون بفتح السين والف بعدها فاسورة جمع سوار كحمار واحمرة وهو جمع قلة واساورة جمع اسوار بمعنى سوار يقال سوار المواة واسوارها والاصل اساوير بالياء فعوض من حرف المد تاء التانيث كزنديق وزنادقة وبطريق وبطارقة * وقيل بل هو جمع اسورة وهي جمع الجمع قاله الزجاج والسوار ما يوضع في المعصم من الحلية مِّنْ ذَهَبٍ ليكون ذلك امارة له على صحة دعواه كما نفعل نحن عند انعامنا على احد من عبيدنا بالارسال الى ناحية من النواحي لمهم من المهمات اذ كان من عادتهم انهم اذا جعلوا واحدا منهم رئيسا لهم سوروه بسوار من ذهب وطوقوه بطوق من ذهب فطلب فرعون من موسى عليه السلام مثل عادتهم أَوْ جَاءَ مَعَهُ اى مصاحبته عند ما جاء الينا بهذا النبا الجسيم والملم العظيم الْمَلٰٓئِكَةُ اى هذا النوع واشار الى كثرتهم بما بين من الحال بقوله مُقْتَرِنِيْنَ اى يقارن بعضهم بعضا بحيث يعاونون القضاء ويكونون في غاية القرب منه بحيث يكون مقارنا لهم ليجاب الى هذا الامر الذي جاء يطلبه كما نفعل نحن اذا ارسلنا رسولا الى امر يحتاج الى دفاع وخصام ونزاع فكان حاصل امره كما ترى انه تعزز باجراء المياه فاهلكه الله تعالى بها ايماء الى ان من تعزز بشيء دون الله تعالى اهلكه الله به واستصغر موسى عليه السلام وعابه بالفقر والعي فسلطه الله تعالى عليه اشارة الى انه ما استصغر احد شيأ الا غلبه افادة القشيري فَاسْتَخَفَّ اى بسبب هذه الخدع التي سحرهم بها في هذا الكلام الذي هو في الحقيقة محقق له من هن لامره قاصر لملكه عند من له لب قَوْمَهُ الذين لهم قوة عظيمة فحملهم بغروره على ما كانوا مهيئين له من خفة الحلم فَاَطَاعُوْهُ اى بان اقروا بملكه واعترفوا بربوبيته وردوا امر موسى عليه السلام اِنَّهُمْ كَانُوْا اى بما في جبلاتهم من الشر قوما فٰسِقِيْنَ اى عريقين في الخروج عن طاعة الله تعالى بمعصيته فلذلك اطاعوا ذلك الفاسق فَلَمَّآ اٰسَفُوْنَا اى اغضبونا فان الاسف في الاصل في الغضب والعصيان منقول من اسف اذا اشتد غضبه حكى ان ابن جريج غضب في شيء فقيل له اتغضب يا ابا خالد فقال قد غضب الذي خلق الاحلام ان الله تعالى يقول فلما اسفونا اى اغضبونا انتقمنا منهم اى اوقعنا بهم على وجه المكافاة بما فعلوا برسولنا عليه السلام عقوبة عظيمة منكرة مكروهة كانها بلاجر فَاَغْرَقْنٰهُمْ اَجْمَعِيْنَ اى اهلاكا نفس واحدة لم يفلت منهم احد على كثرتهم وقوتهم وشدتهم * تنبيه * ذكر لفظ الاسف في حق الله تعالى وذكر لفظ الانتقام كل واحد منهما من المتشابهات التي يجب تاويلها بمعنى الغضب في حق الله تعالى لارادة العذاب ومعنى الانتقام ارادة العقاب بجرم سابق وقال بعض المفسرين معنى اسفونا احزنونا او لياء نا فَجَعَلْنٰهُمْ اى باخذنا لهم عَلى هذه الصورة من الاغراق وغيره مما تقدمه سَلَفًا اى متقدما لكل من يهلك بعدهم اهلاك غضب في الهلاك في الدنيا والعذاب في الآخرة او قدوة لمن يريد العلو في الارض وترتكب معاقبته في الهلاك في الدارين او احداهما فيتعظ بهم كما قال تعالى وجعلناهم ائمة يدعون

عَنْهُمُ الْعَذَابَ اى الذى انزلناه بهم اِذَا هُمْ يَنْكُثُوْنَ ۝ اى فاجؤا الكشف بتجدد النكث باخلاف
بعد اخلاف وَنَادٰى فِرْعَوْنُ اى زيادة على نكثه فِىْ قَوْمِهٖ اى الذين هو فى غاية القيام معه وامرهم
ان يبشيع قوله اشاعة تعم البعيد والقريب فتكون كانها مناداة اعلاما بانه مستمر على الكفر
لعلا يظن بعظهم انه رجع فيرجعون ۝ ولما كان كانه قيل بعنادى لجاب بقوله قَالَ اى
خوفا من ايمان القبط لما راى من ان ما شاهدوه من باهر الآيات مثله يزلزل ويأخذ القلوب يُقَوْمِ
مستعطفا لهم باعلامهم انهم لحمة واحدة ومستنهضا بوصفهم بانهم ذو قوة على ما يحاولونه مقررا
لهم على عذره فى نكثه بقوله اَلَيْسَ لِىْ اى وحدى مُلْكُ مِصْرَ اى كله فلا اعتراض على من بنى اسرائيل
ولا غيرهم وَهٰذِهِ ۝ اى والحال ان هذه الْاَنْهٰرُ اى انهار النيل قال البيضاوى وعظمها اربعة نهر الملك ونهر طولون ونهر ميكا
ونهر تنيس وقال البقاعى كانه كان قد اكثر من تشقيق الخلجان الى بساتينه وقصوره ونحو ذلك
من امور ۝ فقال تَجْرِىْ مِنْ تَحْتِىْ ۝ اى تحت قصورى وامرى او بين يدى فى جنانى وزاد فى التقرير
بقوله اَفَلَا تُبْصِرُوْنَ ۝ اى هذا الذى ذكرته لكم فتعلموا ببصائركم انه لا ينبغى
لاحد ان ينازعنى وهذا العمرى قول من ضعفت قواه وانحلت عراه اَمْ اَنَا خَيْرٌ اى مع ما وصفت
لكم من ضخامتى وما لى من القدرة على اجراء المياه التى بها حياة كل شئ مِّنْ هٰذَا وكنى
باشارة القريب عن تحقيره ثم وصفه بما يبين مراده بقوله الَّذِىْ هُوَ مَهِيْنٌ ۝ اى ضعيف حقير
ذليل لانه يتعاطى اموره بنفسه وليس له ملك ولا قوة يجرى بها نهرا ولا ينفذ بها امرا وَلَا يَكَادُ
يُبِيْنُ ۝ اى لا يقرب من ان يعرب عن معنى من المعانى لما فى لسانه من الحبسة فلا هو قادر فى نفسه
ولا له قوة بلسانه على تصريف المعانى وتنويع البيان ليستجلب القلوب وينعش الالباب
فتكثر اتباعه ويضخم امره وقد كذب فى جميع قوله فقد كان موسى عليه السلام ابلغ
اهل زمانه قولا وفعلا بتقدير الله تعالى الذى ارسله له وامره اياه ولكن اللعين اسند هذا
الى ما بقى فى لسانه من الحبسة تخييلا لاتباعه كان موسى عليه السلام ما دعا بازالة جميع حبسة
بل بعقدة منها فانه قال واحلل عقدة من لسانى يفقهوا قولى ۝ تنبيه ۝ فى ام من قوله ام
انا خير اقوال احدها انها منقطعة تقدر ببل التى لاضراب الانتقال وبالهمزة التى للانكار
والثانى انها بمعنى بل فقط كقوله ۝ بدت مثل قرن الشمس فى رونق الضحى ۝ وصورتها
امرأت فى العين املح ۝ اى بل انت والثالث انها منقطعة لفظا متصلة معنى قال ابو البقاء ام هنا
منقطعة فى اللفظ لوقوع الجملة بعدها فى اللفظ وهى فى المعنى متصلة معادلة اذ المعنى انا خير منه
ام لا وانا خير قال ابن عادل وهذه عبارة غريبة ان تكون منقطعة لفظا متصلة معنى وذلك
انهما معنيان مختلفان فان الانقطاع يقتضى اضرابا اما ابطالا واما انتقالا ثم ان فرعون اللعين
ظن ان القرب من الملوك والغلبة على الامور لا تكون الا بكثرة الاعراض الدنيوية والتحلى
بحلى الملوك ولذا قال فَلَوْلَآ اى فهلا اُلْقِىَ عَلَيْهِ من عند مرسله الذى يدعى انه الملك بالحقيقة

من المرسلين عليهم السلام فاذن جبريل عليه السلام ثم اقام وقال يا محمد تقدم فصل بهم فلما فرغ من الصلوة قال له جبريل عليه السلام وَسْئَلْ مَنْ اَرْسَلْنَا اى على ما لنا من العظمة من قبلك مِنْ رُّسُلِنَآ اَجَعَلْنَا مِنْ دُوْنِ الرَّحْمٰنِ اى غيره اٰلِهَةً يُّعْبَدُوْنَ ۝ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اسأل قد اكتفيت ولست شاكا فيه وهذا قول الزهري وسعيد بن جبير وابي زيد قالوا جمع له الرسل ليلة اسرى به وامر ان يسألهم فلم يسأل ولم يشك وقال اكثر المفسرين سل مؤمني اهل الكتاب الذين ارسلت اليهم الانبياء عليهم السلام هل جاءتهم الرسل الا بالتوحيد وهو قول مجاهد وقتادة والسدي ولم يسأل النبي صلى الله عليه وسلم على واحد من القولين لان المراد من الامر بالسؤال التقرير لمشركي قريش انه لم يات رسول من الله تعالى ولا كتاب بعبادة غير الله تعالى ولما طعن كفار قريش في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بكونه فقيرا عديم الجاه والمال بين الله تعالى ان موسى عليه السلام بعد ان اورد المعجزات القاهرة التي لا يشك في صحتها عاقل ورد عليه فرعون هذه الشبهة التي ذكرها كفار قريش فقال تعالى وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا اى بما اظهر من عظمتنا مُوْسٰى اى الذي كان يرى فرعون انه احق الناس بعظمته لانه ربه وكفله بِاٰيٰتِنَآ التي قهرها عظماء الخلق وحيرتهم فدل ذلك على صحة دعواه اِلٰى فِرْعَوْنَ الذي ادعى انه الرب الاعلى وَمَلَا۟ئِهٖ اى القبط فَقَالَ اى بسبب ارسالنا اِنِّيْ رَسُوْلُ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ اى مالكهم ومدبرهم ومربيهم فقالوا له ائت بآية فاتى بها فَلَمَّا جَآءَهُمْ بِاٰيٰتِنَآ اى بايتي اليد والعصا اللتين شاهد وافيهما عظمتنا ودلهم ذلك على قدرتنا على جميع الآيات اِذَا هُمْ اى باجمعهم مِّنْهَا يَضْحَكُوْنَ ۝ اى فاجئوا المجيء بها من غير توقف ولا تأمل بالضحك سخرية واستهزاء قيل انه لما القى عصاه صارت ثعبانا فلما اخذه وصار عصا كما كانت ضحكوا ۝ ولما اعرض عليهم اليد البيضاء ثم عادت كما كانت ضحكوا وَمَا اى والحال انا ما نُرِيْهِمْ على ما لنا من الجلال والعلو واغرق في النفي باثبات الجار فقال تعالى مِّنْ اٰيَةٍ اى من ايات العذاب كالطوفان وهو ماء دخل بيوتهم ووصل الى حلوق الجالسين سبعة ايام والجراد وغيره ذلك اِلَّا هِيَ اَكْبَرُ اى في الرتبة مِنْ اُخْتِهَا اى التي تقدمت عليها بالنسبة الى علم الناظرين لها وَاَخَذْنٰهُمْ اى اخذ قهر وغلبة بِالْعَذَابِ اى انواع العذاب كالدم والقمل والضفادع والبرد الكبار الذي لم يعهد مثله ملتهبا بالنار وموت الابكار فكانت على صدق موسى عليه السلام بما لها من الاعجاز وعذابا لهم في الدنيا موصولا بعذاب الآخرة فيها لها من قدرة باهرة وحكمة ظاهرة لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ ۝ اى ليكون حالهم عندنا اذا نظرهم الجاهل بالعواقب حال من يرجى رجوعه وَلَمَّا عاينوا العذاب قَالُوْا لموسى اى قال فرعون بالمباشرة واتباعه بالموافقة له يٰٓاَيُّهَ السّٰحِرُ فنادوه بذلك في تلك الحالة لشدة شكيمتهم وفرط حماقتهم او لانهم كانوا يسمون العالم الماهر ساحرا اُدْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ اى بسبب ما عهد عندك اى من كشف العذاب عنا اِنَّنَا لَمُهْتَدُوْنَ ۝ اى مؤمنون فَلَمَّا كَشَفْنَا اى على ما لنا من العظمة التي ترهب الجبال

أَوْ تَهْدِي الْعُمْيَ الَّذِينَ أَعْمَيْنَاهُمْ بِمَا غَشِينَا بِهِ أَبْصَارَ بَصَائِرِهِمْ مِنْ أَغْشِيَةِ الْخَسَارَةِ روى انه صلى الله
عليه وسلم كان يجتهد في دعاء قومه وهم لا يزيدون الا تصميما على الكفر وعنادا في العمى فنزلت
اي هم في النفرة عنك وعن دينك بحيث اذا اسمعتهم القرآن كانوا كالصم واذا اريتهم المعجزات
كانوا كالعمى وقوله تعالى وَمَنْ كَانَ اي جبلة وطبعا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ عطف على العمى باعتبار
تغاير الوصفين وفيه اشعار بان الموجب لذلك تمكنهم في ضلال لا يخفى بين في نفسه انه ضلال
وانه محيط باضال يظهر لكل احد ذلك فهو بحيث لا يخفى على احد فالمعنى ليس شيء من ذلك اليك
بل هو الى الله تعالى القادر على كل شيء واما انت فليس عليك الا البلاغ فلا تتعب نفسك فَإِمَّا نَذْهَبَنَّ
بِكَ اي من بين اظهرهم بموت او غيره وما مزيدة مؤكدة بمنزلة لام القسم في استجلاب النون المؤكدة
فَإِنَّا مِنْهُمْ اي من الذين تقدم التعريض بانهم صم عمي ضلال لم تنفعهم مشاعرهم مُنْتَقِمُونَ ۝ اي
بعد فراقك لان وجودك بين اظهرهم هو سبب تاخير العذاب عنهم أَوْ نُرِيَنَّكَ وانت بينهم الَّذِي
وَعَدْنَاهُمْ اي من العذاب وعبر فيه بالوعد ليدل على الخير بلفظه وعلى الشر باسلوبه فَإِنَّا اي بما لنا
من العظمة التي انت اعلم الخلق بها عَلَيْهِمْ اي على عقابهم مُقْتَدِرُونَ ۝ على كلا التقديرين واكد بان
لان افعالهم افعال من ينكر قدرته وكذا بالاتيان بنون العظمة وصيغة الافتعال فَاسْتَمْسِكْ
اي اطلب واوجد بجد عظيم على كل حال من احوال الامساك بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ من حين نبوتك
الى الان في الانتقام منهم وفي غيره إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ اي طريق واسع واضح جدا مُسْتَقِيمٍ ۝ اي موصل
الى المقصود لا يصح اصلا ان يلحقه شيء من عوج وَإِنَّهُ اي الذي اوحي اليك في الدين والدنيا لَذِكْرٌ
اي لشرف عظيم جدا وموعظة وبيان لَكَ وَلِقَوْمِكَ ۝ قريش خصوصا لنزوله بلغتهم والعرب
عموما وسائر من اتبعك ولو كان من غيرهم روى الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي
صلى الله عليه وسلم كان اذا سئل لمن هذا الامر بعدك لم يخبر بشيء حتى نزلت هذه الآية فكان
بعد ذلك اذا سئل لمن هذا الامر بعدك قال لقريش وروى ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يزال هذا الامر في قريش ما بقي منهم اثنان وروى معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول ان هذا الامر في قريش لا يعاديهم احد الا كبه الله على وجهه ما اقاموا الدين وقال مجاهد القوم هم
العرب فالقرآن لهم شرف اذ نزل بلغتهم ثم يختص بذلك الشرف الاخص فالاخص من العرب حتى يكون
الاكثر لقريش ولبني هاشم وقيل ذكر لك بما اعطاك من الحكمة ولقومك من المؤمنين بما هداهم الله
تعالى به وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ ۝ اي عن القرآن يوم القيامة وعن قيامكم بحقه وكيف كنتم
العمل به والاستجابة له وقال الكلبي تسئلون هل اديتم شكر انعامنا عليكم بهذا الذكر الجميل
وقال مقاتل يقال لمن كذب به لم كذبت فيسئل سؤال توبيخ وقيل يسئلون هل عملتم بما
دل عليه القرآن من التكاليف وروى عطاء عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال لما اسري بالنبي
صلى الله عليه وسلم الى المسجد الاقصى الى السموات العلى بعث له آدم وولده

والباقون بغير مد افرادا أي جاء العاشي قال اي العاشي تندما وتحسرا لا انتفاع له به لفوات محله
وهو دار العمل يٰلَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ اي ايها القرين بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ اي ما بين المشرق والمغرب على
التغليب قاله ابن جرير وغيره او مشرق الشتاء والصيف اي بعد احدهما عن الآخر ثم سبب عن هذا
التمني قوله جامعا له انواع المذام فَبِئْسَ الْقَرِينُ ٥ والمخصوص بالذم محذوف اي انت لانك الذي
قد اضللتني واوصلتني الى هذا العيش الضنك والمحل الدحض قال ابو سعيد الخدري اذا بعث الكافر
زوج بقرينه من الشياطين فلا يفارقه حتى يصيرا الى النار وفي فاعل قوله تعالى وَلَنْ يَنْفَعَكُمُ
الْيَوْمَ قولان احدهما انه ملفوظ به وهو انكم وما في حيزها والتقدير ولن ينفعكم اشتراككم
في العذاب بالتاسي كما ينفعكم الاشتراك في مصائب الدنيا فيتاسى المصاب بمثله ومنه قول الخنساء
ولولا كثرة الباكين حولي * على موتاهم لقتلت نفسي * وما يبكون مثل اخي ولكن *
اعزي النفس عنه بالتاسي * والثاني انه مضمر فقدره بعضهم ضمير التمني المدلول عليه بقوله
يا ليت بيني اي لن ينفعكم تمنيكم البعد وبعضهم اجتماعكم وبعضهم ظلمكم وجحدكم وعبارة من
عبر بان الفاعل محذوف مقصوده الاضمار المذكور لا الحذف اذ الفاعل لا يحذف الا في مواضع ليس هذا
منها والمعنى ولن ينفعكم اليوم في الآخرة اِذْ ظَلَمْتُمْ اي اشركتم في الدنيا اَنَّكُمْ فِي الْعَذَابِ
مُشْتَرِكُونَ ٥ اي لا ينفعكم الاشتراك في العذاب ولا يخفف الاشتراك عنكم لان لكل
واحد من الكفار والشياطين الحظ الاوفر من العذاب وقال مقاتل لن ينفعكم الاعتذار
والندم اليوم فانتم وقرناؤكم اليوم مشتركون في العذاب كما كنتم تشتركون في الدنيا
تنبيه * استشكل المعربون هذه الآية ووجهه ان قوله تعالى اليوم ظرف حالي
واذ ظرف ماضي وينفعكم مستقبل لاقترانه بلن التي لنفي المستقبل والظاهر انه عامل
في الظرفين وكيف يعمل الحدث المستقبل الذي لم يقع الا بعد في ظرف حال وماض هذا
مما لا يجوز * اجيب * عن اعماله في الظرف الحالي على سبيل قربه منه لان الحال قريب من
الاستقبال فيجوز في ذلك قال تعالى فمن يستمع الان يجد له شهابا رصدا وقال الشاعر
ساسعى الآن اذ بلغت اباها * وهو اقناعي والا فالمستقبل يستحيل وقوعه في الحال عقلا
واما قوله تعالى اذ ففيها للناس اوجه كثيرة قال ابن جني راجعت ابا علي فيها مرارا
كثيرة فآخر ما حصلت منه ان الدنيا والآخرة متصلتان وهما سواء في حكم الله تعالى وعلمه فاذ
بدل من اليوم حتى كأنها مستقبلة او كان اليوم ماض والى هذا نحا الزمخشري قال واذ بدل
من اليوم وحمل الزمخشري على معنى اذ تبين وصح ظلمكم ولم يبق لاحد ولا لكم شبهة في انكم كنتم
ظالمين ونظيره * اذا ما انتسبتا لم تلدني لئيمة * اي تبين اني ولد كريمة ولما وصفهم في الآية
المتقدمة بالعشى وصفهم بالصمم والعمى بقوله تعالى اَفَاَنْتَ اي وحدك من غير ارادة
الله تعالى تُسْمِعُ الصُّمَّ وقد اصممناهم بما صببنا في مسامع افهامهم من رصاص الشقاء

INDIAN INSTITUTE OXFORD

الترمذي وقال حديث حسن وعن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر وعن قتادة بن النعمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا احب الله عبدا حماه من الدنيا كما يظل احدكم يحمي سقيمه الماء قال البقاعي ولا يبعد ان يكون ما صار اليه الفسقة والجبابرة من زخرفة الابنية وتذهيب السقوف وغيرها من مبادي الفتنة بان يكون الناس امة واحدة في الكفر قرب الساعة حتى لا تقوم الساعة على من يقول الله او في زمن الدجال لان من يبقى اذ ذاك على الحق في غاية القلة بحيث انه لا اعداد لهم في جانب الكفرة لان كلام الملوك لا يخلو عن حقيقة وان خرج مخرج الشرط فكيف بملك الملوك سبحانه فان قيل لم بين تعالى انه لو فتح على الكافر ابواب النعم لصار ذلك سببا لاجتماع الناس على الكفر فلم لم يفعل ذلك بالمسلمين حتى يصير سببا لاجتماع الناس على الاسلام اجيب بان الناس على هذا التقدير كانوا يجتمعون على الاسلام لطلب الدنيا وهذا الايمان ايمان المنافقين فاقتضت الحكمة ان لا يجعل ذلك للمسلمين حتى ان كل من دخل في الاسلام يدخل لمتابعة الدليل ولطلب رضوان الله تعالى ومن يعش اي يعرض عن ذكر الرحمن اي الذي عمت رحمته فلا رحمة على احد الا وهي منه تعالى كما فعل هؤلاء حين متعناهم واباءهم حتى ابطرهم ذلك وهو شيء يسير جدا فاعرضوا عن الآيات والدلائل فلم ينظروا فيها الا نظرا ضعيفا كنظر من عشا بصره وهو من ساء بصره بالليل والنهار نقيض اي نسبب له عقابا على اعراضه عن ذكر الله تعالى شيطانا اي شخصا ناريا بعيد امر الرحمة يكون غالبا عليه محيطا به مثل قيض البيضة وهو القشر المداخل فهو له قرين اي مشدود به لا يفارقه فلا يمكنه التخلص منه ما دام متعاميا عن ذكر الله تعالى فهو يزين له العمى ويخيل اليه انه على عين الهدى كما ان من يستبصر بذكر الرحمن يسخر له ملك فهو له ولي تشير الى كل خير فذكر الله تعالى حصن حصين من الشيطان الرجيم متى خرج العبد منه اسرع العدو كما ورد في الحديث وانهم اي القرناء ليصدونهم اي العاشين عن السبيل اي الطريق الذي من حاد عنه هلك لانه لا طريق له في الحقيقة سواه ويحسبون اي العاشون مع سيرهم في المهالك لتزيين القرناء باحضار الحظوظ والشهوات وابعاد المواعظ انهم مهتدون اي عريقون في هذا الوصف لما يستدرجون به من التوسعة عليهم والتضييق على الذاكرين تنبيه ذكر الانسان والشيطان بلفظ الجمع لان قوله تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين يفيد الجمع وان كان اللفظ على الواحد قال ابو حيان الظاهر ان ضمير النصب في وانهم ليصدونهم عائدان على من من حيث معناها وانما لفظها اولا فافرد في له وله ثم راعى معناها فجمع في قوله تعالى وانهم ليصدونهم والضمير المرفوع على الشيطان لان المراد به الجنس ولان كل كافر معه قرينه وقرأ ابن عامر وعاصم وحمزة بفتح السين والباقون بكسرها وقرأ حتى اذا جاءنا نافع وابن عامر وابو بكر بمد الهمزة لعبد الجمع على التثنية اي جاء العاشي والشيطان

المال دليل على محبتنا لمن اعطيناه لحبهم الدنيا وجعلها محط انظارهم وهممهم الا من عصمه الله تعالى
لجعلنا اى فى كل زمان واكل مكان بما لنا من العظمة التى لا يقدر احد على معارضتها لحقارة الدنيا
عندنا وبغضنا لها لمن يكفر وقوله تعالى بالرحمن اى العام الرحمة دليل على حقارة الدنيا من جهة اعطائها
الا بعد الممقوت وعلى ان صفة الرحمة مقتضية لتناهى بسط النعم على الكافر لولا العلة التى
ذكرها الله تعالى من الرفق بالمؤمنين وقوله تعالى لبيوتهم بدل من لمن بدل اشتمال باعادة العامل
واللام للاختصاص سقفا من فضة قال البقاعى كانه خصها اى الفضة لافادتها النور وقرأ
ابو عمرو وورش وحفص بضم الباء الموحدة والباقون بكسرها وقرأ ابن كثير وابو عمرو سقفا
بفتح السين وسكون القاف على ارادة الجنس والباقون بضمها جمعا وقوله تعالى ومعارج جمع
معرج وهو السلم اى من فضة ايضا وسميت المصاعد من الدرج معارج لان المشى عليها مثل مشى
الاعرج عليها خاصة لتيسر امرها لهم يظهرون اى يعلون ويرتقون على ظهرها الى المعالى ولبيوتهم
ابوابا اى من فضة ايضا وقوله تعالى وسررا اى من فضة جمع سرير ودل على هدوبالهم وصفاء
اوقاتهم واحوالهم بقوله تعالى عليها يتكئون ودل على ما هو اعظم من الفضة بقوله تعالى وزخرفا
اى ذهبا وزينة كاملة تنبيه زخرفا يجوز ان يكون منصوبا بجعل اى وجعلنا لهم زخرفا وجوز
الزمخشرى ان ينتصب عطفا على محل من فضة كانه قيل سقفا من فضة وذهب فلما حذف
الخافض انتصب اى بعضها كذا وبعضها كذا وقيل الزخرف هو الذهب لقوله تعالى او يكون
لك بيت من زخرف فيكون المعنى ويجعل لهم مع ذلك ذهبا كثيرا وقيل الزخرف الزينة
لقوله تعالى حتى اذا اخذت الارض زخرفها وازينت فيكون المعنى تعطيهم زينة عظيمة فى كل باب
وان كل ذلك اى البعيد من الخير لكونه فى الاغلب مبعدا مما يرضينا لما متاع الحيوة الدنيا اى
التى اسمها دال على دناءتها يتمتع به فيها ثم يزول وقرأ ابن عامر وعاصم وحمزة بتشديد الميم بعد اللام
بمعنى الا حكى سيبويه انشدتك بالله لما فعلت بمعنى الا وتكون ان نافية اى وما كل ذلك الا متاع
الحيوة الدنيا وقرأ الباقون بالتخفيف فتكون ان هى المخففة من الثقيلة اى وانه كل ذلك
لما متاع الحيوة الدنيا والاخرة اى الجنة التى لا دار تعدلها بل لا دار فى الحقيقة الا هى عند ربك اى
المحسن اليك بان جعلك افضل الخلق للمتقين اى الذين هم دائما واقفون عن ادنى تصرف الا بدليل
لا يشاركهم فيها غيرهم من الكفار ولهذا لما ذكر عمر رضى الله عنه كسرى وقيصر وما كانا فيه من النعم قال النبى
صلى الله عليه وسلم الا ترضى ان تكون لهم الدنيا ولنا الاخرة وقال صلى الله عليه وسلم لو كانت
الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ما سقى منها الكافر قطرة ماء وروى المستورد بن شداد
قال كنت فى الركب الذين وقفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على السخلة الميتة فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اترى هذه هانت على اهلها حتى القوها قالوا من هوانها القوها
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فالدنيا اهون على الله من هذه على اهلها اخرجه

نصف ع ٣

الترمذى

العجزة يقسمون اى على التجدد والاستمرار رحمت ربك اى اكرام المحسن اليك وانعامه وتشريفه بانواع اللطف والبر واعظامه بما ربك له من تخصيصك بالارسال اليهم لانقاذهم من الضلال وجعلك وانت افضل العالمين الرسول اليهم ففضلوا بفضيلتك معرفتك اشرفهم نسبا وافضلهم حسبا واعظمهم عقلا واصفاهم لبا وارجحهم قلبا ليتصرفوا فى تلك الرحمة التى هى روح الوجود وسر الامر بحسب شهواتهم وهم لا يقدرون على التصرف فى المتاع الزائل بمثل ذلك كما قال تعالى نحن قسمنا بينهم اى فى الامر الزائل الذى يجمعهم فيجب تخصيص كل منهم بما لديه معيشتهم اى التى يعدونها رحمة ويقصرون عليها النعمة فى الحياة الدنيا التى هى دنى الاشياء عندنا واشرنا بتأنيثها الى انها حياة ناقصة لا يرضاها عاقل واما الآخرة فعبر عنها بالحيوان لانا لو تركنا قسمها اليهم لتفانوا على ذلك فلم يبق منهم احد فكيف يدخل فى الوهم ان نجعل اليهم شيئا من الكلام فى امر النبوة التى هى روح الوجود وبها سعادة الدارين ورفعنا اى بما لنا من نفوذ الامر بعضهم اى وان كان ضعيف البدن قليل العقل فوق بعض وان كان قويا غزير العقل درجت فى الجاه والمال ونفوذ الامر وعظم القدر لينتظم حال الوجود فانه لا بد فى انتظامه من تشارك الموجودين وتعاونهم فتفاوتنا بينهم فى الجنس والقوى والهمم ليقتسموا الصنائع والمعارف ويكون كل ميسرا لما خلق له وجانحا الى ما هيئ لتعاطيه فلم يقدر احد من دنى اوغنى ان يعدو قدره ويرتقى فوق منزلته ثم علل ذلك بما ثمرته عمارة الارض بقوله تعالى ليتخذ اى بغاية جهده بعضهم بعضا سخريا اى ليستخدم بعضهم بعضا فيسخر الاغنياء باموالهم الاجراء الفقراء بالعمل فيكون بعضهم سببا لمعاش بعض هذا بماله وهذا باعماله فيلتئم قوام العالم لان المقادير لو تساوت لتعطلت المعايش فلم يقدر احد منهم ان ينفك عما جعلناه اليه من هذا الامر الدنى فكيف يطمعون فى الاعتراض فى امر النبوة ايتصور عاقل ان نتولى قسم الناقص ونكل العالى الى غيرنا قال ابن الجوزى فاذا كانت الارزاق بقدر الله تعالى لا بحول المخلوق وهى دون النبوة فكيف تكون النبوة اهـ وهذا هو المراد بقوله تعالى صارفا القول عن مظهر العظمة الى الوصف بالاحسان اظهارا لشرف النبى صلى الله عليه وسلم ورحمت ربك اى المربى لك والمدبر لامرك بارسالك وانارة الوجود برسالتك التى هى لعظمها جديرة بان تضاف اليه ولا يسمى غيرها رحمة خير مما يجمعون اى من حطام الدنيا الفانى فانه وان تأتى فيه خير فى استعماله فى وجوه البر بشرطه فهو بالنسبة الى النبوة وما قاربها مما دعا الى الاعراض عن الدنيا متلاش وقيل المراد بالرحمة الجنة وجرى عليه البغوى وتبعه الجلال المحلى وابن عادل وجرى على الاول البيضاوى وتبعه البقاعى وهو الظاهر من الآية الكريمة * فائدة * اتفق القراء هنا على قراءة سخريا بضم السين ثم بين تعالى حقارة الدنيا وخستها التى يفتخرون بها بقوله تعالى ولولا ان يكون الناس اى اهل التمتع بالاموال بما فيهم من الاضطراب والانس بانفسهم امة واحدة اى فى الضلال بالكفر لاعتقادهم ان اعطاءنا

اى خلقنى فانه سيهدين اى يرشدنى لدينه ويوفقنى لطاعته * تنبيه * فى هذا الاستثناء
اوجه احدها انه استثناء منقطع لانهم كانوا عبدة اصنام فقط ثانيها انه متصل لانهم وان
كانوا يشركون مع البارى غيره ثالثها ان تكون الا صفة بمعنى غير على ان تكون ما نكرة موصوفة
قاله الزمخشرى قال ابو حيان وانما اخرجها فى هذا الوجه عن كونها موصولة لانه يرى ان الا بمعنى
غير لا يوصف بها الا النكرة وفيها خلاف وعلى هذا يجوز ان تكون ما موصولة والا بمعنى غير
صفة لها وجعلها اى ابراهيم كلمة اى كلمة التوحيد المفهومة من قوله انتنى الى سيهدين
باقية فى عقبه اى ذريته فلا يزال فيهم من يوحد الله تعالى لانه عليه السلام مجاب الدعوة
وقال ومن ذريتى ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة
ويزكيهم لعلهم اى اهل مكة يرجعون عما هم عليه الى دين ابيهم فانهم اذا ذكروا ان اباهم لاعظم الذى
بنى لهم البيت واورثهم الخ قال ذلك تابعوه قال الله تعالى بل متعت هؤلاء اى الذين يحضرونك من
المشركين واعداء الدين وآباءهم اى مددتهم فى الاعمار مع اسباغ النعم وسلامة الابدان من البلايا والنقم
ولم اعاجلهم بالعقوبة فاغتروا بذلك حتى جاءهم الحق اى القرآن
ورسول مبين اى مظهر لاحكام الشرعية وهو محمد صلى الله عليه وسلم ولما جاءهم الحق اى الكامل
فى حقيقته بمطابقة الواقع اياه من غير التباس ولا اشتباه وهو القرآن العظيم قالوا مكابرة وعنادا
وحسدا من غير وقفة ولا تامل هذا مشيرين الى الحق الذى يطابقه الواقع فلا شىء اثبت منه وهو
القرآن الكريم سحر اى خيال لا حقيقة له وانا به كافرون اى غريقون فى ستره بخصوصه حتى
لا يعرفه احد ولا يكون له تابع ثم ذكر تعالى نوعا آخر من كفرهم بقوله تعالى وقالوا لولا اى هلا نزل يعنى
من المنزل الذى ذكره محمد صلى الله عليه وسلم وعينوا مرادهم ونفوا اللبس فقالوا هذا القرآن الذى
جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وادعى انه جامع لكل خير على رجل من القريتين اى مكة والطائف
عظيم لانهم قالوا منصب الرسالة منصب شريف فلا يليق الا برجل شريف وصدقوا فى ذلك الا انهم ضموا
اليه مقدمة فاسدة وهى ان الرجل الشريف عندهم هو الذى يكون كثير المال والجاه ومحمد صلى الله عليه وسلم
ليس كذلك فلا تليق رسالة الله تعالى به وانما يليق هذا المنصب برجل عظيم الجاه كثير المال
يعنون الوليد بن المغيرة بمكة وعروة بن مسعود بالطائف قال قتادة وقال مجاهد عتبة بن ربيعة
من مكة وعبد ياليل الثقفى من الطائف وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هو الوليد بن
المغيرة من مكة ومن الطائف حبيب بن عمرو بن عمير الثقفى * تنبيه * قوله تعالى من القريتين
فيه حذف مضاف قدره بعضهم من رجلى القريتين وقيل من احدى القريتين وقيل المراد عروة
ابن مسعود الثقفى كان بالطائف وكان يتردد بين القريتين فنسب الى كليهما ثم رد الله تعالى
عليهم اعراضهم منكرا عليهم موبخا لهم بما معناه انه ليس لامر مردود او لا موقوفا عليهم بل
الى الله تعالى وحده والله اعلم حيث يجعل رسالته بقوله تعالى اهم اى اهؤلاء الجهلة

واقتفاء الآثار فلا اعتراض علينا بوجه هذا قولهم في الدين بل في اصوله التي من فضل في شيء منها
هلك ولو ظهر لاحد منهم خلل في سعي ابيه الدنيوي الذي به يحصل الدينار والدرهم ما اقتدى به
اصلا وخالفه اي مخالفة ما هذا الا قصور نظر ومحض عناد ثم اخبر تعالى ان غيرهم قال هذه
المقالة بقوله سبحانه وَكَذٰلِكَ اي ومثل هذه المقالة المتناهية في البشاعة فعلت الامم الماضية
مع اخوانك الانبياء عليهم السلام ثم فسر ذلك بقوله تعالى مَآ اَرْسَلْنَا اي مع ما لنا من العظمة
مِنْ قَبْلِكَ اي في الازمنة السالفة فِي قَرْيَةٍ واغرق في النفي بقوله تعالى مِّنْ نَّذِيْرٍ وبين به
ان موضع الكراهة والخلاف الانذار على مخالفة الاهواء اِلَّا قَالَ مُتْرَفُوْهَآ اي اهل الترفه بالضم
وهي النعمة والطعام الطيب والشيء الظريف يكون خاصا بالمترف وذلك موجب لقلة الهم
وللراحة والبطالة اِنَّا وَجَدْنَآ اٰبَآءَنَا اي وهم اعرف منا بالامور عَلٰٓى اُمَّةٍ اي امر جامع يستحق
ان يقصد ويؤم ثم اكد واكما اكد هؤلاء فقالوا وَّاِنَّا عَلٰٓى اٰثٰرِهِمْ اي لا على غيرها مُّقْتَدُوْنَ ۝ اي
راكبون سنن طريقتهم لازمون لها ففي هذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم قٰلَ اي يا افضل
الخلق لهؤلاء البعداء البغضاء اَوَلَوْ اي اتبعون ذلك ولو جِئْتُكُمْ بِاَهْدٰى اي بامر اعظم
في الهداية واوضح في الدلالة مِمَّا وَجَدْتُّمْ اي ايها المقتدون بالآباء عَلَيْهِ اٰبَآءَكُمْ اي كما تضمن
قولكم انكم تقتفون في اتباعكم الاشياء وهو الدين الذي الخسارة فيه خسارة للنفس وانتم
تخالفونهم في امر نفس الدنيا اذا وجدتم طريقا اهدى في التصرف فيها من طريقتهم ولو امر يسيرا
ويفتخر احدكم بانه ادرك من ذلك ما لم يدرك ابوه فحصل من المال اكثر مما حصل فياله
من نظر ما اقصره ومتجر ما اخسره وقرأ ابن عامر وحفص قال بصيغة الماضي اي قال المنذر
او الرسول وهو النبي صلى الله عليه وسلم والباقون قل بصيغة الامر للنبي صلى الله عليه وسلم
ثم اجابوه بان قَالُوْٓا مؤكدين ردا لما قطع به كل عاقل سمع هذا الكلام من انهم يبادرون النظر
في الدليل والرجوع الى سواء السبيل اِنَّا بِمَآ اُرْسِلْتُمْ بِهٖ اي انت ومن قبلك كٰفِرُوْنَ ۝ اي
ساترون لما ظهر من ذلك جهدنا حتى لا يظهر لاحد ولا يتبعكم فيه مخلوق وان كان اهدى مما كان
عليه اباؤنا فعند هذا لم يبق لهم عذر فلهذا قال تعالى فَانْتَقَمْنَا اي بما لنا من العظمة التي استحقوا
بها مِنْهُمْ فاهلكناهم بعذاب الاستئصال ثم عظم امر النقمة بالامر بالنظر فيها في قوله فَانْظُرْ يا افضل
الرسل كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ اي اخر امر الْمُكَذِّبِيْنَ ۝ لرسلنا فانهم اهلكوا اجمعون ونجا المؤمنون اجمعون فليحذر
من رد رسالتك من مثل ذلك وهذا تهديد عظيم لكفار قريش ثم بين تعالى وجها اخر يدل على فساد
التقليد بقوله تعالى وَاِذْ اي واذكر يا افضل الخلق اذ قَالَ اِبْرٰهِيْمُ اي الذي هو اعظم ابائهم ومحط
فخرهم والمجمع على محبته وحقية دينه منهم ومن اهل الكتاب وغيرهم لِاَبِيْهِ من غير ان يقلده
كما قلدتم انتم اباءكم وَقَوْمِهٖٓ الذين كانوا هم القوم في الحقيقة لاحتوائهم على ملك جميع
الارض اِنَّنِيْ بَرَآءٌ اي بريء مِّمَّا تَعْبُدُوْنَ ۝ اي في الحال والاستقبال اِلَّا الَّذِيْ فَطَرَنِيْ

ع ٢

والكفار عليهم اشهدوا اى حضروا خلقهم اى خلقى اياهم فشاهدوهم اناثا فان ذلك مما يعلم بالمشاهدة وقرأ نافع بهمزتين الاولى مفتوحة والثانية مضمومة مسهلة كالواو وسكون الشين وادخل قالون بينهما الفا والباقون بهمزة واحدة مفتوحة وفتح الشين ستكتب بكتابة من وكلناهم بهم من الحفظة الذين لا يعصوننا فنحن نقدرهم على جميع ما نامرهم به شهادتهم اى قولهم فيهم انهم اناث الذى لا ينبغى ان يكون لانه بعد تمام المشاهدة فهو قول ركيك سخيف ضعيف كما اشار اليه التانيث ويسئلون عنها عند الرجوع الينا قال الكلبى ومقاتل لما قالوا هذا القول سالهم النبى صلى الله عليه وسلم فقال ما يدريكم انهم اناث قالوا سمعنا من اباءنا ونحن نشهد انهم لم يكذبوا فقال تعالى ستكتب شهادتهم ويسئلون عنها فى الاخرة هذا يدل على ان القول بغير دليل منكر وان التقليد حرام يوجب الذم العظيم قال المحققون هؤلاء الكفار كفروا فى هذا القول من ثلاثة اوجه اولها اثبات الولد ثانيها ان ذلك الولد بنت ثالثها الحكم على الملائكة بالانوثة تنبيه قال البقاعى يجوز ان يكون فى السين استعطاف الى التوبة قبل كتابة ما قالوا ولا علم لهم به فانه قد روى ابو امامة ان النبى صلى الله عليه وسلم قال كاتب الحسنات على يمين الرجل وكاتب السيئات على يسار الرجل وكاتب الحسنات امين على كاتب السيات فاذا عمل حسنة كتبها صاحب اليمين عشرا واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه سبع ساعات لعله يسبح الله او يستغفره ثم قرنه سبحانه على انهم عبدوهم مع ادعاء الانوثة فيهم فقال تعالى معجبا منهم فى ذلك وفى جعل قولهم حجة دالة على صحة مذهبهم وهو من اوهى الشبه وقالوا اى بعد عبادتهم لهم ونهيهم عن عبادة غير الله تعالى لو شاء الرحمن اى الذى له عموم الرحمة ما عبدناهم اى الملائكة وعبادتنا اياهم بمشيئته فهو راض بها ولولا انه راض بها لعجل لنا العقوبة فاستدلوا بنفى مشيئة عدم العبادة على الرضا بها وذلك باطل لان المشيئة ترجيح بعض الممكنات على بعض ما مور كان او منهيا حسنا كان او غيره ولذلك جهلهم فقال تعالى ما لهم بذلك اى المقول من الرضا بعبادتنا من علم ان اى ما هم الا يخرصون اى يكذبون فى هذه النتيجة التى زعموا انها دلتهم على رضا الله تعالى بكفرهم فيترتب عليهم العقاب ولما بين تعالى بطلان قولهم بالعقل اتبعه بطلان قولهم بالنقل فقال تعالى ام اتيناهم اى على ما لنا من العظمة كتابا اى جامعا لما يريدون اعتقاده من اقوالهم هذه من قبله اى القرآن اخبرناهم فيه انا جعلنا الملائكة اناثا وانا لا نشاء الا ما هو حق نرضاه ونامر به فهم به اى متمسكون عن هذا الاتيان انهم به وجه متمسكون اى موجود ان الاستمساك به فياخذون بما فيه لم يقع ذلك ولما بين تعالى انه لا دليل لهم على صحة قولهم البتة لا من العقل ولا من النقل بين انه لا حامل لهم يحملهم عليه الا التقليد بقوله تعالى بل قالوا انا وجدنا اباءنا اى وهم ارجح منا عقولا واصح منا افهاما على امة اى طريقة عظيمة يحق لها ان تقصد وتؤم ثم اكد واقطع الرجاء المخالف عن نفوسهم عن ذلك فقالوا وانا على اثرهم اى خاصة لا غيرها مهتدون اى متبعون فلم نات بشئ من عند انفسنا ولا غلطنا فى الاتباع

جُزْءًا ط اى ولدا هو احصرهم فى الانثى احد قسمى الاولاد وكل ولد فهو جزء من والده قال صلى الله عليه وسلم
فاطمة بضعة منى ومن كان له جزء كان محتاجا فلم يكن الها وذلك لقولهم الملائكة بنات الله
فثبت بذلك طيش عقولهم وسخافة آرائهم وقرأ شعبة بضم الزاى والباقون بسكونها وهما لغتان
واذا وقف حمزة نقل حركة الهمزة الى الزاى ولما كان هذا فى غاية الغلط من الكفر قال مؤكد
الانكار هم ان يكون كفرا اِنَّ الْاِنْسَانَ اى هذا النوع الذى هو بعضه لَكَفُوْرٌ مُّبِيْنٌ ۝ اى
بين الكفر فى نفسه مناد عليها بالكفر وقوله تعالى اَمِ اتَّخَذَ اى اعالج هو نفسه فاخذ
هو بعد المعالجة وهو خالق الخلق كلهم مِمَّا يَخْلُقُ اى يجدد ابداعه فى كل وقت بَنٰتٍ استفهام
توبيخ وانكار اى فلم يقدر بعد التكلف والتعب على غير البنات التى هى ابغض الجزئين اليكم
ثم عطف على قوله تعالى اتخذ ليكون منفيا على ابلغ وجه لكونه فى حيز الانكار وَّاَصْفٰىكُمْ
وهو السيد الكامل وانتم عبيده اى خصكم بِالْبَنِيْنَ ۝ اللازم من قولكم السابق ثم بين
كون البنات ابغض اليهم بقوله تعالى وَاِذَا اى جعلوا ذلك والحال انه اذا بُشِّرَ اى من اى مبشر
كان اَحَدُهُمْ اى احد هؤلاء البعداء البغضاء بِمَا ضَرَبَ اى جعل لِلرَّحْمٰنِ الذى لا نعمة على شئ
من الخلق الا وهى منه مَثَلًا اى شبها بنسبة البنات اليه لان الولد يشبه الوالد والمعنى اذا اخبر
احدهم بالبنت تولد له ظَلَّ اى صار وَجْهُهٗ مُسْوَدًّا اى شديد السواد لما يعتريه من الكآبة
وَّهُوَ كَظِيْمٌ ۝ اى ممتلئ غما فكيف تنسب البنات اليه تعالى هذا ما لا يرضى عاقل ان يمر بفكره فضلا عن
ان يتفوه به وقوله تعالى اَوَمَنْ يُّنَشَّؤُا اى على ما جرت به عوائدكم فِى الْحِلْيَةِ يجوز فى من وجهان
احدهما ان تكون فى محل نصب مفعولا بفعل مقدر اى او تجعلون من ينشأ فى الحلية والثانى
انه مبتدأ وخبره محذوف تقديره او من ينشأ جزءا ولد او جعلوه له جزءا والمعنى ان التى
تتزين فى الحلية تكون ناقصة الذات لانه لولا نقصانها فى ذاتها لما احتاجت الى تزيين نفسها
بالحلية وقرأ حمزة والكسائى وحفص بضم الياء وفتح النون وتشديد الشين اى يربى والباقون
بفتح الياء وسكون النون وتخفيف الشين واذا وقف حمزة وهشام ابدلا الهمزة الفا ولهما ايضا
تسهيلها والروم والاشمام ثم بين نقصان حالها بطريق اخر بقوله تعالى وَهُوَ اى والحال انه
وقدم فى افادة الاهتمام قوله تعالى فِى الْخِصَامِ اى المجادلة اذا احتيج اليها فيها غَيْرُ مُبِيْنٍ اى مظهر
حجته لضعفه عنها بالانوثة قال قتادة فى هذه الآية فلما تكلم امرأة فتريد ان تتكلم بحجتها الا تكلمت
بالحجة عليها ثم بين تعالى جرأتهم على ما لا ينبغى لعاقل ان يتفوه به بقوله تعالى وَجَعَلُوا الْمَلٰٓئِكَةَ الَّذِيْنَ هُمْ متصفون
باشرف الاوصاف وهو انهم عِبٰدُ الرَّحْمٰنِ اى العام النعمة الذين ما عصوه طرفة عين اِنَاثًا ط وذلك
ادنى الاوصاف خلقا وخلقا ذاتا وصفة فهذا كفر ثالث كالكفرين قبله وقرأ نافع وابن كثير و
ان عامر بكسر العين وبعدها نون ساكنة ونصب الدال والباقون بعد العين بباء موحدة
مفتوحة وبعدها الف ورفع الدال ثم قال تعالى تهكما بهؤلاء القائلين ذلك وتوبيخا لهم

لكم ومما تعرفونه من غيرها اذا استويتم عليه اى على ما تركبونه وذلك الذكر هو ان يعرف ان الله تعالى خلق البحر وخلق الرياح وخلق جرم السفينة على وجه يمكن الانسان من تصريف هذه السفينة الى اى جانب شاء فاذا تذكر ان خلق البحر وخلق الرياح وخلق السفينة على هذه الوجوه القابلة لتصرف الانسان وليتحركانه انما هو من تدبير الحكيم العليم القدير عرف ان ذلك نعمة من الله تعالى فيحمله ذلك على الانقياد لطاعة الله تعالى وعلى الاشتغال بالشكر لنعم الله تعالى التى لا نهاية لها * ولما كان تذكر النعمة يبعث الجنان واللسان والاركان على الشكر لمن اسداها قال عز من قائل وتقولوا اى بالسنتكم جمعا بين القلب واللسان سُبْحٰنَ الَّذِیْ سَخَّرَ اى بعلمه الكامل وقدرته التامة لَنَا هٰذَا اى الذى ركبناه سفينة كانت او دابة وَمَا اى والحال انا ما كُنَّا لَهٗ مُقْرِنِیْنَ ۝ اى مطيقين والمقرن المطيق للشئ الضابط له من اقرنه اى اطاقه قال الواحدى كان اشتقاقه من قولك صرت له قرنا ومعنى قرن فلان اى مثله فى الشدة وقيل ضابطين وقال ابو عبيدة قرن لفلان اى ضابط له والقرن الحبل ومعنى الآية ليس عندنا من القوة والطاقة ان نقرن هذه الدابة والفلك وان نطيقهما فسبحان من سخرلنا هذا بقدرته وحكمته * روى الزمخشرى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه كان اذا وضع رجله فى الركاب قال بسم الله فاذا استوى على الدابة قال الحمد لله على كل حال سبحان الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانا الى ربنا لمنقلبون وروى احمد وابو داود والترمذى وقال حسن صحيح عن على رضى الله عنه انه وضع رجله فى الركاب وقال بسم الله فلما استوى على الدابة قال الحمد لله سبحان الذى سخر لنا هذا الآية ثم حمد ثلاثا وكبر ثلاثا ثم قال لا اله الا الله ظلمت نفسى فاغفر لى انه لا يغفر الذنوب الا انت ثم ضحك فقيل مم تضحك يا امير المؤمنين قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ما فعلت فقلنا ما يضحكك يا رسول الله قال ان ربك يعجب من عبده اذا قال العبد لا اله الا انت ظلمت نفسى فاغفر لى انه لا يغفر الذنوب الا انت ويقول علم عبدى انه لا يغفر الذنوب غيرى * وروى احمد عن ابن عباس رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اردفه على دابة فلما استقر عليها كبر ثلاثا وحمد الله تعالى ثلاثا وسبح الله ثلاثا ثم هلل الله تعالى واحدة وضحك ثم اقبل عليه فقال ما من امرئ مسلم ركب دابة فيصنع كما صنعت الا اقبل الله عليه يضحك اليه كما ضحكت اليك * ولما كان راكب الفلك فى خطر الهلاك وراكب الدابة كذلك ايضا لان الدابة قد يحصل لها ما يوجب هلاك الراكب كذا السفينة قد تنكسر فوجب على الراكب ان يذكر امر الموت ويقول وَاِنَّاۤ اِلٰی رَبِّنَا المحسن الينا بالاقدار على هذه التنقلات على هذه المراكب لَمُنْقَلِبُوْنَ ۝ اى لصائرون بالموت وما بعده الى الدار الآخرة انقلابا لا اياب معه الى هذه الدار فالآية منبهة بالتنبيه الدنيوى على السير الاخروى واكد لاجل انكارهم البعث * ولما قال تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله بين انهم مع اقرارهم بذلك جعلوا له من عباده جزءا كما قال تعالى وَجَعَلُوْا لَهٗ مِنْ عِبَادِهٖ الذين ابدعهم كما ابدع غيرهم

يتعاونون على دوام ابقائه مَيْتًا اى كان قد يبس نباته وعجز اهله عن ايصال ما عاليه ليحيا به
قال البقاعى ولعله انث البلد وذكر الميت اشارة الى ان بلوغها فى الضعف والموت بلغ الغاية بضعف
ارضه فى نفسها وضعف اهله عن احيائه كَذٰلِكَ اى مثل هذا الاخراج العظيم الذى شاهدتموه
فى النبات تُخْرَجُونَ ه من قبوركم احياء والمعنى ان هذا الدليل كما دل على قدرة الله تعالى وحكمته
فكذلك يدل على قدرته على البعث والقيامة ووجه التشبيه انه جعلهم احياء بعد الاماتة
كهذه الارض التى انتشرت بعد ما كانت ميتة وقيل بل وجه التشبيه ان يعيدهم ويخرجهم من الارض
بماء كالمنى كما تنبت الارض بماء المطر قال ابن عادل وهذا ضعيف لان ظاهر لفظ الاشارة الاعادة
فقط دون هذه الزيادة ثم شرع تعالى فى الكمال ما تقتضيه الحال من الاوصاف فقال عز من قائل
وَالَّذِى خَلَقَ الْاَزْوَاجَ اى الاصناف المتشاكلة التى لا يكمل شئ منها غاية الكمال الا بالآخر على
دبر سبحانه فى نظم هذا الوجود كلها من النبات والحيوان وغير ذلك من سائر الاكوان لم يشارك له
فى شئ منها احد وقال ابن عباس رضى الله عنه الازواج الضروب والانواع كالحلو والحامض والابيض
والاسود والذكر والانثى وقال بعض المحققين كل ما سوى الله تعالى فهو زوج كالفوق والتحت واليمين
واليسار والقدام والخلف والماضى والمستقبل والذوات والصفات والصيف والشتاء والربيع
والخريف وكونها ازواجا يدل على انها ممكنة الوجود فى ذواتها محدثة مسبوقة بالعدم فاما الحق
تعالى فهو الفرد المنزه عن الضد والند والمقابل والمعاضد فلهذا اقال تعالى والذى خلق الازواج
كلها فهو مخلوق فدل هذا على ان خالقها فرد مطلق منزه عن الزوجية قال الرازى وايضا علماء
الحساب يثبتون ان الفرد افضل من الزوج من وجوه الاول ان الاثنين لا توجد الا عند حصول وحدتين
فالزوج محتاج الى الفرد والفرد هو الوحدة وهى غنية عن الزوج والغنى افضل من المحتاج الثانى
ان الزوج يقبل القسمة بقسمين متساويين والفرد لا يقبل القسمة وقبول القسمة انفعال وتاثر عدم
قبولها قوة وشدة فكان الفرد افضل من الزوج ثم ذكر وجوها اخر تدل على ان الفرد افضل من الزوج
واذا كان كذلك ثبت ان الازواج ممكنات ومخلوقات وان الفرد هو القائم بذاته المستقل بنفسه الغنى
عما سواه وَجَعَلَ لَكُمْ مِّنَ الْفُلْكِ اى السفن العظام فى البحر وَالْاَنْعَامِ كالابل فى البر مَا تَرْكَبُونَ ه وحذف
العائد لفهم المعنى تغليبا للمتعدى بنفسه فى الانعام على المتعدى بواسطة فى الفلك والعائد مجرور
فى الاول اى فيه منصوب فى الثانى وذكر الضمير وجمع الظهور فى قوله تعالى لِتَسْتَوٗا عَلٰى ظُهُوْرِهٖ
نظر اللفظ ما ومعناها ه ولما اتم النعمة بخلق ما تدعو اليه الحاجة وجعله على وجه دال على
ما له من الصفات ذكر ما ينبغى ان تكون من غايتها على ما هو المتعارف بينهم من شكر
المنعم فقال دالا على عظم قدر النعمة وبعد غايتها وعلو امر الذكر بحرف التراخى ثُمَّ
تَذْكُرُوْا اى بقلوبكم وصرف القول الى وجه التربية حثا على تذكر احسانه للانتهاء
عن كفرانه والاقبال على شكرانه فقال تعالى نِعْمَةَ رَبِّكُمْ اى الذى احسن اليكم بنعمة تسخيرها

وَكَمْ اَرْسَلْنَا اى على ما كنا من العظمة مِنْ نَّبِيٍّ فِي الْاَوَّلِيْنَ ۝ اى فى الامم الماضية ثم حكى حالهم الماضية بقوله تعالٰى وَمَا اى والحال انه ما يَاْتِيْهِمْ واغرق فى النفى بقوله تعالى مِّنْ نَّبِيٍّ اى فى امة بعد امة اوزمان بعد زمان اِلَّا كَانُوْا اى خلقا وطبعا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ۝ كما استهزأ قومك بك فلا ينبغى ان تتأذى من قومك لسبب تكذيبهم واستهزائهم لان المصيبة اذا عمت خفت

* تنبيه * كم خبرية مفعول مقدم ومن نبى تمييز وفى الاولين متعلق بالارسال او بمحذوف على انه صفة لنبى فَاَهْلَكْنَآ اى فتسبب عن الاستهزاء بالرسل اناهلكنا اَشَدَّ مِنْهُمْ اى من قريش الذين يستهزؤن بك بَطْشًا اى قوة وكان الاصل الاضمار ولكنه اظهر الضمير صارفا اسلوب الخطاب الى الغيبة اقبالا على نبيه صلى الله عليه وسلم تسلية له وابلاغا فى وعيدهم وَمَضٰى اى سبق فى ايات الله مَثَلُ اى صفة الْاَوَّلِيْنَ فى الاهلاك وفى ذلك وعد للرسول صلى الله عليه وسلم ووعيد لهم مثل ما جرى على الاولين واللام فى قوله تعالٰى وَلَئِنْ لام قسم سَاَلْتَهُمْ اى سألت قومك مَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ على علوها وسعتها وَالْاَرْضَ على كثرة عجائبها وعظمها وقوله تعالٰى لَيَقُوْلُنَّ حذف منه نون الرفع لتوالى النونات وواو الضمير لالتقاء الساكنين خَلَقَهُنَّ الَّذِىْ هو موصوف بانه الْعَزِيْزُ اى الذى لا يغالب الْعَلِيْمُ ۝ بما كان وما يكون وتنبيه هذا الجواب مطابق للسؤال من حيث المعنى اذ لو جاء على اللفظ لجىء بجملة ابتدائية كالسؤال وكان الجواب هكذا الله كما فى غيره من الآيات لكنه عدل عنه الى المطابقة المعنوية مكررا للفعل تاكيدا لاعترافهم زيادة فى توبيخهم وتنبيها على عظم غلطهم * ولما تم الاخبار عنهم ابتدأ الاخبار عنه نفسه بذكر مصنوعاته فقال تعالٰى الَّذِىْ جَعَلَ لَكُمُ ولو كان ذلك قولهم لقالوا لنا الْاَرْضَ مَهْدًا اى فراشا فاكرة ثابتة كالمهد للصبى ولو شاء لجعلها مزلة لا تثبت فيها شىء كما ترون من بعض الجبال فلا انتفاع بها انما حصل لكونها واقفة ساكنة فانها لو كانت متحركة ما امكن الانتفاع بها فى الزراعة ولا بنية وستر عيوب الاحياء والاموات ولان المهد موضع راحة الصبى فكانت الارض مهادا لكثرة ما فيها من الراحات وقرأ الكوفيون بفتح الميم وسكون الهاء والباقون بكسر الميم وفتح الهاء والف بعد الهاء وَجَعَلَ لَكُمْ فِيْهَا سُبُلًا اى طرقا تسلكونها وذلك ان انتفاع الناس انما يكمل اذا سعوا فى اقطار الارض فهيأ تعالى تلك السبل ووضع عليها علامات ليحصل الانتفاع ولو شاء لجعلها بحيث لا يسلك فى مكان منها كما جعل بعض الجبال كذلك ثم ذكر الغاية فى ذلك فقال تعالٰى لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ ۝ اى لكى تهتدوا الى مقاصدكم فى الاسفار وغيرها فتتوصلون بها الى الاقطار الشاسعة والاقاليم الواسعة اولتهتدوا الى الحق فى الدين وَالَّذِىْ نَزَّلَ اى بحسب التدريج ولو لا قدرته تعالٰى الباهرة لكان دفعة واحدة اوقريبا منها مِنَ السَّمَآءِ اى المحل العالى مَآءً اى لزرعكم وثماركم وشرابكم وانعامكم بِقَدَرٍ ۝ اى بقدر حاجتكم اليه من غير زيادة ولا نقصان لا كما انزل على قوم نوح بغير قدر حتى اغرقهم فَاَنْشَرْنَا اى احيينا بِهٖ اى الماء بَلْدَةً اى مكانا يجتمع فيه للاقامة يعتنون باحيائه

وصفه بكونه عربيا وانما يكون عربيا لان العرب اختصت بوضع الفاظه فى اصطلاحهم
وذلك يدل على انه مجعول والتقدير حم ورب الكتاب المبين ويؤيد هذا قوله صلى الله
عليه وسلم يا رب طه ويس ويا رب القرآن العظيم واجاب الرازى عن ذلك بان هذا الذى
ذكرتموه حق لانكم استدللتم بهذه الوجوه على كون الحروف المتواليات والكلمات
المتعاقبة محدثة وذلك معلوم بالضرورة ومن الذى ينازعكم فيه لَعَلَّكُمْ اى يا اهل مكة
تَعْقِلُونَ ۝ اى لتكونوا على رجاء عند من يصح منه الرجاء من ان تفهموا معانيه واحكامه
وبديع وصفه ومعجز وضعه ونظامه فترجعوا عن كل ما انتم عليه من المغالبة ولا بد ان يقع هذا
التعقل فان القادر اذا عبر باداة الترجى حقق ما يقع ترجيه ليكون بين كلامه وكلام العاجز فرق
وقوله تعالى وَإِنَّهُ اى القرآن عطف على انا اى مثبت فِي أُمِّ الْكِتَابِ اى اصل الكتب
وهو اللوح المحفوظ وقال قتادة ام الكتاب اصل الكتاب وام كل شئ اصله وقال ابن عباس اول
ما خلق الله تعالى القلم فامره ان يكتب ما يريد ان يخلق فالكتاب مثبت عنده فى اللوح المحفوظ
كما قال تعالى بل هو قرآن مجيد فى لوح محفوظ * فان قيل * ما الحكمة فى خلق هذا اللوح المحفوظ
مع انه تعالى علام الغيوب يستحيل عليه السهو والنسيان اجيب بانه تعالى لما اثبت فى ذلك
احكام حوادث المخلوقات ثم ان الملائكة اذا شاهدوا ان جميع الحوادث انما تحدث على موافقة
ذلك المكتوب استدلوا بذلك على كمال حكمته وعلمه وقيل المراد بام الكتاب الآيات
المحكمة لقوله تعالى هو الذى انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن ام الكتاب والمعنى
ان سورة حم واقعة فى الآيات المحكمة التى هى الاصل والام وقرأ حمزة والكسائى فى الوصل
بكسر الهمزة والباقون بضمها واتفقوا فى الابتداء بالهمزة على الضم وقوله تعالى لَدَيْنَا
اى عندنا بدل من الجار قبله لَعَلِيٌّ اى رفيع الشأن فى الكتب لكونه معجزا من بينها حَكِيمٌ ۝
اى ذو حكمة بالغة او محكم فى ابواب البلاغة والفصاحة أَفَنَضْرِبُ اى انهملكم فنضرب
اى ننحى مجاوزين عَنْكُمُ الذِّكْرَ اى القرآن وفى نصب قوله تعالى صَفْحًا اوجه احدها انه مصدر
معنى نضرب لانه يقال ضرب عن كذا واضرب عنه بمعنى اعرض عنه وصرف وجهه عنه قال طرفة *
اضرب عنك الهموم طارقها * ضربك بالسيف قونس الفرس * واضرب بفتح الباء اصله اضربن
بنون التوكيد الخفيفة فحذفت النون وحركت الباء بالفتح ولطارق ما يطرق بالليل والقونس منبت
شعر الناصية وهو عظم نابت بين اذنى الفرس ثانيها انه منصوب على الحال اى صافحين ثالثها ان يكون
مفعولا من اجله وقيل غير ذلك أَنْ اى انفعل ذلك لان كُنْتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ ۝ اى مشركين
لا نفعل ذلك وهو فى الحقيقة علة مقتضية لترك الاعراض وقرأ نافع وحمزة والكسائى بكسر الهمزة
على ان الجملة شرطية مخرجة للمحقق مخرج المشكوك استجهالا لهم وما قبلها دليل الجزاء وقرأ الباقون
بفتحها وذكر تعالى تأنيسا للنبى صلى الله عليه وسلم وتأسية وتعزية وتسلية قوله سبحانه وتعالى

مقصود واحد فهو كقوله تعالى والله ورسوله احق ان يرضوه وقال ابن عباس رضي الله عنهما يعني الايمان وقال السدي يعني القرآن نَهْدِي على عظمتنا بِهِ مَنْ نَشَاءُ خاصة لا يقدر احد على هدايته بغير مشيئتنا مِنْ عِبَادِنَا بخلق الهداية في قلبه بالتوفيق فهذه لا يقدر عليها احد غير الله تعالى واما الهداية بالتبيين والارشاد فهي قوله تعالى وَإِنَّكَ يا افضل الخلق لَتَهْدِي اي تبين وترشد واكده لانكارهم ذلك إِلَىٰ صِرَاطٍ اي طريق واضح جدا مُسْتَقِيمٍ اي شديد التقوم وهو دين الاسلام وقوله تعالى صِرَاطِ اللَّهِ اي الملك الاعظم الجامع لصفات الكمال وقرأ سراط في الموضعين قنبل بالسين وخلف بالاشمام اي بين الصاد والزاي والباقون بالصاد الخالصة ثم وصف سبحانه وتعالى نفسه بانه مالك لما في السموات والارض بقوله تعالى الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ خلقا وملكا وعبيدا أَلَا إِلَى اللَّهِ اي المحيط بجميع صفات الكمال الذي تعالى عن مثل وند وهو الكبير المتعال لا الى غيره تَصِيرُ اي على الدوام وان كانت في الظاهر في ملك غيره بحيث يظن الجاهل ان ملكها مستقر له قال ابو حيان اخبر بالمضارع والمراد به الديمومة كقوله زيد يعطي ويمنع اي من شاء ذلك والايراد به حينئذ حقيقة المستقبل الْأُمُورُ كلها من الخلق والامر معنى وحسا كما كانت الامور كلها مبتداة منه وحده وفي ذلك وعد للمطيعين ووعيد للمجرمين فيجازي كلا منهم بما يستحقه من ثواب او عقاب وما قاله البيضاوي تبعا للزمخشري من انه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة حم عسق كان ممن تصلي عليه الملائكة ويستغفرون ويسترحمون له حديث موضوع

سورة الزخرف مكية

وهي تسع وتسعون اية وثمانمائة وثلاثون كلمة وثلاثة آلاف واربعمائة حرف

بِسْمِ اللَّهِ اي الذي له مقاليد الامور كلها فهو يعطي من يشاء وان طال سؤله الرَّحْمَٰنِ الذي نال برّه جميع خلقه على حسب منازلهم عنده الرَّحِيمِ الذي يقرب اليه من يشاء زلفى وان وصل في البعد الى الحد الاقصى وقد تقدم الكلام على قوله تعالى حٰمٓ والواو في قوله تعالى وَالْكِتَابِ اي القرآن الْمُبِينِ اي مظهر طريق الهدى وما يحتاج اليه من الشريعة عاطفة ان جعلت حم قسما والا كانت للقسم وقوله تعالى إِنَّا جَعَلْنَاهُ اي اوجدنا هذا الكتاب قُرْآنًا عَرَبِيًّا اي بلغة العرب جواب القسم وهذا عندهم من البلاغة وهو كون القسم والمقسم عليه من واد واحد كقول ابي تمام وثناياك انها اغريض اي طلع وبرد وقيل كل ابيض طري ولآل توم وبرق وميض والتوم جمع تومة وهي حبة تعمل من الفضة كالدرة الوميض مصدر ومض اي لمع لمعا خفيفا تنبيه احتج القائلون بحدوث القرآن بهذه الآية من من وجوه الاول انها تدل على ان القرآن مجعول والمجعول هو المصنوع المخلوق الثاني انه وصفه بكونه قرآنا وهو انما سمي قرآنا لانه جعل بعضه مقرونا بالبعض وما كان كذلك كان مصنوعا الثالث

من وراء اذ تقديره او يسمع من وراء حجاب ووحيا في موضع الحال عطف عليه ذلك المقدر المعطوف
عليه او يرسل والتقدير الا موحيا او مسمعا من وراء حجاب او مرسلا واما القراءة الثانية ففيها ثلاثة
اوجه احدها ان يعطف على المضمر الذي يتعلق به من وراء حجاب اذ تقديره او يكلمه من وراء حجاب
وهذا الفعل المقدر معطوف على وحيا والمعنى الا بوحي او سماع من وراء حجاب او ارسال رسول ولا يجوز
ان يعطف على ان يكلمه لفساد المعنى اذ يصير التقدير وما كان لبشر ان يرسل الله رسولا بل يفسد
لفظا ومعنى وقال مكي لانه يلزم منه نفي الرسل ونفي المرسل اليهم ثانيها ان ينصب بان مضمرة وتكون
هي وما نصبته معطوفين على وحيا ووحيا حال فيكون هذا ايضا حالا والتقدير الا موحيا او مرسلا
ثالثها انه معطوف على معنى وحيا فانه مصدر مقدر بان والفعل والتقدير الا بان يوحي اليه او بان يرسل
ذكره مكي وابو البقاء انه اي هذا الذي له هذا التصرف العظيم في هذا الوحي الكريم علي اي بالغ العلو جد
من صفات المخلوقين حكيم يفعل ما تقتضيه حكمته فيكلم تارة بواسطة وتارة بغير واسطة اما
عيانا واما من وراء حجاب وكذلك اي ومثل ايحائنا الى غيرك من الرسل اوحينا بما لنا من العظمة
اليك يا افضل الرسل روحا قال ابن عباس نبوة وقال الحسن رحمة وقال السدي وحيا وقال
الكلبي كتابا وقال الربيع جبريل وقال مالك بن دينار القرآن وسمي الوحي روحا لانه مدبر الروح
كما ان الروح مدبر للبدن وزاد عظمته بقوله تعالى من امرنا اي الذي نوحيه اليك ثم بين
تعالى حال نبيه محمد صلى الله عليه وسلم قبل الوحي بقوله سبحانه ما كنت اي فيما قبل الاربعين
التي مضت لك وانت بين ظهراني قومك تدري اي تعرف قبل الوحي اليك ما الكتب اي القرآن ولا الايمان
اي تفصيل الشرائع على ما جددناه لك بما اوحيناه اليك وهو صلى الله عليه وسلم وان كان قبل
النبوة قد كان مقرا بوحدانية الله تعالى وعظمته فانه كان يصلي ويحج ويعتمر ويبغض اللات
والعزى ولا ياكل ما ذبح على النصب لكنه لم يكن يعلم الرسل على ما هم عليه ولا شك ان الشهادة
له صلى الله عليه وسلم نفسه بالرسالة ركن الايمان ولم يكن له علم بذلك وكذلك الملائكة فصح
نفي المنفي لفواته بفوات جزئه وقال محمد بن اسحق بن خزيمة الايمان هنا الصلوة لقوله تعالى وما كان الله
ليضيع ايمانكم اي صلاتكم وقيل هذا على حذف ومعناه ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان حين كنت
طفلا في المهد وقيل الايمان عبارة عن الاقرار بجميع ما كلف الله تعالى به وقال بعضهم صفات الله تعالى
على قسمين منها ما يمكن معرفته بمحض دلائل العقول ومنها ما لا يمكن معرفته الا بالدلائل السمعية فهذا
القسم الثاني لم تكن معرفته حاصلة قبل النبوة تنبيه ما الاولى نافية والثانية استفهامية والجملة
الاستفهامية معلقة للدراية فهي في محل نصب لسدها مسد مفعولين والجملة باسرها في محل نصب على
الحال من الكاف في اليك وفي الآية دليل على انه صلى الله عليه وسلم لم يكن متعبدا قبل النبوة بشرع
وفي المسئلة خلاف للعلماء فقيل كان يتعبد على دين ابراهيم عليه السلام وقيل غيره والضمير
في قوله تعالى ولكن جعلناه نورا يعود اما لروحا واما للكتاب واما لهما وهو اولى لانهما

الذكر وفحوى المقصود منه التنبيه على ان الذكر افضل من الانثى واما قوله تعالى او يزوجهم ذكرانا
واناثا فهو اثبات كل شيئين يقترن احدهما بالآخر فهما زوجان وكل واحد منهما يقال له زوج
والكناية في يزوجهم عائدة على الاناث والذكور والمعنى يجعل الذكور والاناث ازواجا
اى يجمع له بينهما فيولد له الذكور والاناث واما الجواب عن قوله تعالى عقيما فالعقيم هو الذى
لا يلد ولا يولد له يقال رجل عقيم وامرأة عقيم واصل العقم القطع ومنه قيل للملك عقيم
لانه تقطع فيه الارحام بالقتل والعقوق واما الجواب عن الرابع فقال ابن عباس رضى الله عنهما
يهب لمن يشاء اناثا يريد لوطا وشعيبا عليهما السلام لم يكن لهما الا البنات ويهب لمن يشاء الذكور
يريد ابراهيم عليه السلام لم يكن له الا الذكور او يزوجهم ذكرانا واناثا يريد محمدا صلى الله عليه وسلم
كان له من البنين ثلاثة على الصحيح القاسم وعبد الله وابراهيم ومن البنات اربعة زينب ورقية
وام كلثوم وفاطمة ويجعل من يشاء عقيما يريد يحيى وعيسى عليهما السلام وقال اكثر المفسرين
هذا على وجه التمثيل واما الحكم عام في كل الناس لان المقصود بيان نفاذ قدرة الله تعالى في تكوين
الاشياء كيف شاء فلا معنى للتخصيص ثم انه تعالى ختم الآية بقوله تعالى انه عليم اى بالغ العلم
بمصالح العباد وغيرها قدير اى شامل القدرة على تكوين ما يشاء ولما بين تعالى حال قدرته وعلمه
وحكمته اتبعه ببيان انه كيف يخص انبياءه بوحيه وكلامه فقال تعالى وما كان اى وما صح لبشر
من الاقسام المذكورة ومحل المصدر المذى هو اسم كان نصب التصريح بالفاعل والمفعول على اتم الوجوه فقال
تعالى ان يكلمه والظاهر موضع الاضمار اعظاما للوحى وتشريفا لمقداره فقال تعالى الله اى يوحد الملك
الاعظم الحاكم بصفات الكمال في قلبه كلاما الا ان يوحى اليه وحيا اى كلاما خفيا يوجده فيه بغير واسطة
بوجه خفى لا يطلع عليه احدا ما بمشافهة كما ورد في حديث المعراج واما بالهام او رؤية منام كما رأى ابراهيم عليه السلام
في المنام ان يذبح ولده او بغير ذلك سواء خلق الله تعالى في المتكلم قوة السماع له وهو اشرف هذه
الاقسام ام لا ومن الثاني قوله تعالى واوحينا الى ام موسى واوحى ربك الى النحل واوحى في كل سماء امرها
او الا من وراء حجاب اى من وجه لا يرى فيه المتكلم مع السماع للكلام على وجه الجهر كما وقع لموسى
عليه السلام او يرسل رسولا من الملائكة اما جبريل عليه السلام او غيره تنبيه تذكر
المفسرون ان اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم لا نكلم الله تعالى ولا تنظر اليه ان كنت
نبيا كما كلم موسى ونظر اليه فقال لم ينظر موسى الى الله عز وجل فانزل الله تعالى وما كان لبشر
ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب او يرسل رسولا فيوحي اى الرسول الى المرسل
اليه ان يكلم باذنه اى الله تعالى ما يشاء اى الله عز وجل وقرأ نافع برفع اللام من يرسل وسكون
الياء من يوحي والباقون بنصب اللام والياء اما القراءة الاولى ففيها ثلاثة اوجه احدها انه
رفع على اضمار مبتدأ اى هو يرسل ثانيها انه عطف عمد وحيا على انه حال لان وحيا اتى
تقدير الحال ايضا فكانه قال الا موحيا اليه او مرسلا ثالثها ان يعطف على ما يتعلق به

لان اكثر الافعال بها فان الانسان اى الانس بنفسه المعرض عن غيره بما هو طبع له بسبب
سيئة تضره كفور اى بليغ الكفران ينسى النعمة رأسا ويذكر البلية ويعظمها فحريا ما مل سببها
وتصدير الشرطية الاولى باذا والثانية بان لان اذاقة النعمة محققة من حيث انها عادة مقضية بالذات
بخلاف اصابة البلية واقامة علة الجزاء مقامه ووضع الظاهر موضع الضمير فى الثانية للدلالة
على ان هذا الجنس موسوم بكفران النعمة فان كان فى نعمة اشر وبطر وان كان فى نقمة اليس وقنط فهذا
حال الجنس من حيث هو ومن وفقه الله تعالى جنبه ذلك كما قال صلى الله عليه وسلم المؤمن ان اصابه
سراء شكر فكان خيرا وان اصابه ضراء صبر فكان خيرا، ولما ذكر تعالى اذاقة الانسان الرحمة
واصابته بعدها السيئة اتبع ذلك بقوله تعالى لله اى الملك الاعظم وحده ملك السموات كلها علوها
وتطابقها وكبرها وعظمها وتباعد اقطارها والارض جميعها على تباينها وتكاتفها واختلاف اقطارها
وسكانها واتساعها يخلق اى على سبيل التجدد والاختيار والاستمرار ما يشاء وان كان على غير الغالب
العباد لئلا يغتر الانسان بما ملكه من المال والجاه بل اذا علم ان الكل ملك الله وملكه وانما
حصل له ذلك القدر انعاما من الله تعالى عليه ميضيره ذلك حاملا له على مزيد الطاعة، ثم ذكر من اقسام
تصرفه تعالى فى العالم انه يخص بعض الناس بالاولاد الاناث والبعض بالذكور والبعض بهما والبعض محروم
من الكل كما قال تعالى يهب اى يخلق لمن يشاء اولادا اناثا فقط ليس معهن ذكر ويهب لمن يشاء
الذكور فقط ليس معهم انثى وقرأ نافع وابن كثير وابو عمرو بتسهيل الهمزة الثانية كالياء وتبدل
ايضا واوا خالصة والباقون بتحقيقهما وفى الابتداء بالجميع بالتحقيق واذا وقف حمزة وهشام ابدلا الهمزة
الفا مع المد والتوسط والقصر ولهما ايضا تسهيلها مع المد والقصر والروم والاشمام او يزوجهم
اى الاولاد فيجعلهم ازواجا اى صنفين حاليكونهم ذكرانا واناثا ويجعل من يشاء عقيما
اى لا يولد له قال الرازى وفى الآية سؤالات الاول انه قدم الاناث فى الذكر على الذكران ثم قدم الذكور
على الاناث ثانيا فما السبب اى فى الحكمة فى هذا التقديم والتاخير الثانى انه نكر الاناث وعرف الذكور
وقال فى الصنفين معا او يزوجهم ذكرانا واناثا الثالث انه لما كان حصول الولد هبة من الله تعالى فيكفى
فى عدم حصوله ان لا يهب ناى حاجة فى عدم حصوله الى قوله تعالى ويجعل من يشاء عقيما
الرابع هل المراد بهذا الحكم جمع معينون او الحكم على الانسان المطلق ثم قال والجواب
عن الاول ان الكريم ايسى فى ان يقع الختم على الخير والرأفة فاذا وهب الانثى اولا ثم اعطى الذكر بعدها
فكانه نقله من الشجى الى الفرح وهذا غاية الكرم اما اذا اعطى الذكر اولا ثم اعطى الانثى ثانيا فكانه
نقله من الفرح الى الغم فذكر الله تعالى هبة الانثى اولا لتوثق هبة الذكر حتى يكون
قد نقله من الغم الى الفرح فيكون اليق بالكرم قيل من يمن المرأة تبكير ها بالانثى قبل الذكر
لان الله تعالى بدأ بالاناث واما تقديم ذكر الذكور على ذكر الاناث ثانيا فلان الذكر اكمل
وافضل من الانثى والافضل مقدم على المفضول واما الجواب عن تنكير الاناث وتعريف

الذين كملت خسارتهم الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ بما استغرقها من العذاب وَأَهْلِيهِمْ بمفارقتهم لهم
اما في اطباق العذاب ان كانوا مثلهم في الخسران او في دار الثواب ان كانوا من اهل الايمان
يَوْمَ الْقِيَامَةِ ط اي هو يوم فوت التدارك لانه للجزاء لا للعمل لفوات شرطه بفوات الايمان بالغيب
لانكشاف الغطاء وهذا القول ان يكون واقعا في الدنيا او يوم القيامة اذا راوهم على تلك الصفة
وقوله تعالى أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ اي الراسخين في هذا الوصف فِي عَذَابٍ مُّقِيمٍ اي دائم يحتمل ان يكون
من تمام كلام المؤمنين وان يكون تصديقا من الله تعالى لهم وَمَا كَانَ اي ما صح ووجد لَهُمْ واغرق
في النفي فقال تعالى مِّنْ أَوْلِيَاءَ اي فما لهم من ولي لان النصرة اذا انتفت من الواحد من باب اولى
يَنصُرُونَهُم اي يوجدون نصرهم في وقت من الاوقات مِّن دُونِ اللَّهِ ط اي الملك الاعظم اي
لا في الدنيا بان يقدروا على انقاذهم من وصف الظلم ولا في الآخرة بانقاذهم من العذاب
وَمَن يُضْلِلِ اللَّهُ اي يوجد اضلاله ايجادا بليغا بما افاده الفك على سبيل الاستمرار بعدم البيان
او بعدم التوفيق بعد البيان فَمَا لَهُ بسبب اضلال من له جميع صفات الكمال واغرق تعالى
في النفي بقوله سبحانه مِن سَبِيلٍ ط اي طريق الى الحق في الدنيا والى الجنة في الآخرة * ولما ذكر
تعالى الوعد والوعيد ذكر بعده ما هو المقصود فقال تعالى اسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُم اي اجيبوه بالتوحيد
والعبادة فانه الذي لم تروا احسانا الا وهو منه مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ هو يوم القيامة لَّا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ
اي الذي له جميع العظمة فانه اذا اتى به لا يرده واذا لم يكن له مرد منه لم يكن له مرد من غيره ومتى
علم ذلك انتج قوله تعالى مَا لَكُم واغرق في النفي بقوله تعالى مِّن مَّلْجَإٍ اي تلجؤن اليه يَوْمَئِذٍ
اي في ذلك اليوم وزاد في التاكيد باعادة النافي وما في حيزه ابلاغا في التحذير فقال تعالى وَمَا لَكُم
مِّن نَّكِيرٍ ه اي انكار لما اقترفتموه لانه مدون في صحائفكم تشهد عليه السنتكم وجوارحكم
فَإِنْ أَعْرَضُوا اي عن الاجابة فيما دعوتهم اليه فَمَا أَرْسَلْنَاكَ اي بما لنا من العظمة عَلَيْهِمْ حَفِيظًا ط اي
تقهرهم على امتثال ما ارسلناك به إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ ط لما ارسلناك به واما الهداية والاضلال فالينا
وهذا كما قال الجلال المحلي قبل الامر بالجهاد وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا اي بالعظمة التي لا يمكن مخالفتها الْإِنسَانَ
اي بما جبلناه عليه من النقص وعدم التمالك مِنَّا رَحْمَةً قال ابن عباس رضي الله عنهما نوعا من انواع
الاكرام من صحة او غنى او نحو ذلك فَرِحَ بِهَا ه اي بتلك الرحمة وافرد ضمير فرح نظرا للفظ الانسان اشارة
الى انه مطبوع على انه ليس عليه الا من نفسه ولو كان اهل الارض كلهم على غير ذلك ونعمة الله تعالى
عليهم وان كانت في الدنيا عظيمة الا انها بالنسبة الى سعادات الآخرة كالقطرة بالنسبة
الى البحر فلذلك سميت ذوقا فبين تعالى ان الانسان اذا حصل له هذا القدر الحقير في الدنيا فرح به
وعظم غروره ووقع في العجب والكبر وظن انه فاز بكل المنى ووصل الى اقصى السعادات وهذه طريقة
من ضعف اعتقاده في سعادات الآخرة وجمع ضمير الانسان في قوله تعالى وَإِن تُصِبْهُمْ باعتبار معناه
سَيِّئَةٌ اي شيء يسوءهم في الحال كالمرض والفقر والقحط بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ اي قدموه وعبر بالايدي

عنها حتى قال النبى صلى الله عليه وسلم دونك فانتصرى فاقبلت عليها حين رايتها قد بيس ريقها فى فمها
ما ترد على شيأ فراى النبى صلى الله عليه وسلم بتهلل وجهه و احتجوا بهذه الآية على ان سراية
العفو مندوبة لانه فعل ماذون فيه فيدخل تحت هذه الآية اِنَّمَا السَّبِيْلُ اى الطريق السالك الذى
لامنع منه اصلا عَلَى الَّذِيْنَ يَظْلِمُوْنَ النَّاسَ اى يوقعون بهم ظلمهم تعمدا عدوانا وَيَبْغُوْنَ
اى يتجاوزون الحدود فِى الْاَرْضِ بما يفسدها بعد اصلاحها بتهيئتها للصلاح طبعا وعلما وعملا
بِغَيْرِ الْحَقِّ اى الكامل لان الفعل قد يكون بغيا وان كان مصحوبا بالحق كالانتصار المقرون
بالتعدى فيه اُولٰٓئِكَ اى البعداء من الله تعالى لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ اى مؤلم يعمهم ايلاما بادائهم
وامرواحهم بما آلموا من ظلموه وَلَمَنْ صَبَرَ اى عن الانتصار من غير انتقام ولا شكوى وَغَفَرَ
اى صبر بإسقاط العقاب والعتاب بمحى عين الذنب واثره اِنَّ ذٰلِكَ اى الفعل الواقع منه
البالغ فى العلو حدا لا يوصف لَمِنْ عَزْمِ الْاُمُوْرِ اى معزوماتها بمعنى المطلوبات شرعا روى انه
صلى الله عليه وسلم قال ما من عبد ظلم مظلمة فعفا عنها لله الا اعزه الله تعالى بها نصرا وَمَنْ
يُّضْلِلِ اللّٰهُ اى الذى له صفات الكمال بان لم يوفقه فَمَا لَهٗ مِنْ وَّلِيٍّ اى يتولى امره فى الهداية
بالبيان لما اخفاه الله تعالى عنه مِّنْۢ بَعْدِهٖ اى من بعد اضلال الله تعالى له وهذا صريح فى جواز
ان الاضلال من الله تعالى وان الهداية ليست فى مقدور احد سوى الله تعالى وقال تعالى وَتَرَى الظّٰلِمِيْنَ
موضع ورائهم لبيان ان الضال لا يضر شيأ فى موضعه ولما كان عذابهم حقا عين عنه بالمضى
فقال لَمَّا رَاَوُا الْعَذَابَ اى يوم القيامة المعلوم مصير الظالم اليه يَقُوْلُوْنَ اى مكررين لما اعتراهم
من الدهش غلب على قلوبهم من الوجل هَلْ اِلٰى مَرَدٍّ اى الى دار العمل مِّنْ سَبِيْلٍ اى طريق نتمنى حينئذ
الرجوع الى الدنيا لنتدارك ما فات من الطاعات الموجبة للنجاة وَتَرٰىهُمْ اى فى ذلك اليوم والضمير فى قوله تعالى
يُعْرَضُوْنَ عَلَيْهَا يعود على النار لدلالة العذاب عليها ثم ذكر حالهم عند عرضهم على النار بقوله تعالى خٰشِعِيْنَ
اى خاضعين حقيرين بسبب ما لحقهم من الذل لانهم عرفوا ذلك ذنوبهم وانكشف لهم عظمة من عصوه
يَنْظُرُوْنَ اى يبتدئ نظرهم المكرر مِنْ طَرْفٍ اى تحريك الاجفان خَفِىٍّ اى ضعيف النظر يسارقون
النظر الى النار خوفا منها وذلة فى انفسهم كما ينظر المقتول الى السيف فلا يقدر يملأ
عينه منه ولا يفتح عينه انما ينظر ببعضها ويصح ان تكون من بمعنى الباء اى بطرف خفى ضعيف
من الذل فان قيل قد قال الله تعالى فى صفة الكفار انهم يحشرون عميا فكيف قال تعالى
هنا انهم ينظرون من طرف خفى فالجواب انهم يكونون فى الابتداء هكذا ثم يصيرون عميا
او ان هذا فى قوم وذاك فى قوم آخرين وقيل ينظرون الى النار بقلوبهم والنظر بالقلب خفى وَلَمَّا
وصف تعالى حال الكفار حكى ما يقوله المؤمنون منهم فقال تعالى وَقَالَ اى فى ذلك
الموقف الاعظم على سبيل التعيير لهم والتبكيت والتوبيخ والتقريع الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اى اوقعوا
هذه الحقيقة سواء كان ايقاعهم لها فى ادنى الرتب او اعلاها اِنَّ الْخٰسِرِيْنَ الَّذِيْنَ

اى ينتقمون من ظلمهم بمثل ظلمه كما قال تعالى وجزاؤا سيئة سيئة مثلها سميت الثانية سيئة لمشابهتها الاولى فى الصورة قال مقاتل يعنى القصاص وهى الجراحات والدماء وقال مجاهد والسدى هو جواب لقبيح اذا قال اخزاك الله يقول اخزاك الله واذا شتمك فاشتمه بمثلها من غير ان تعتدى قال سفيان بن عيينة سألت سفيان الثورى عن ذلك فقال ان شتمك رجل فتشتمه او يفعل كذا فتفعل به فلم اجد عنده شيأ فسألت هشام بن حجر عن ذلك فقال الجارح اذا جرح يقتص منه وليس هو ان يشتمك وتشتمه وقد تكفلت هذه الجمل بامهات الفضائل الثلاث العلم والعفة والشجاعة على احسن الوجوه فالمدح بالاستجابة والصلوة دعاء الى العلم وبالمنفقة الى العفة وبالانتصار الى الشجاعة حتى لا يظن ان اذعانهم لما مضى مجرد ذل والقصر على المماثلة دعاء الى فضيلة التقسيط بين الكل وهى العدل وهذه الاخيرة كافلة بالفضائل الثلاث فان من علم المماثلة كان عالما ومن قصد الوقوف عندها كان عفيفا ومن قسر نفسه على ذلك كان شجاعا وقد نظم هم من المدح بالانتصار بعد المدح بالعفران ان الاول العاجز والثانى للمتغلب المتكبر بدليل البغى فان قيل بهذه الآية مشكلة لوجهين الاول انه لما ذكر قبله واذا ما غضبوا هم يغفرون كيف يليق ان يذكر معه ما يجرى مجرى الضد له وهو والذين اذا اصابهم البغى هم ينتصرون الثانى ان جميع الآيات دالة على ان العفو احسن قال تعالى وان تعفوا اقرب للتقوى وقال تعالى واذا مروا باللغو مروا كراما قال تعالى خذ العفو وامر بالعرف واعرض عن الجاهلين اجيب بان العفو على قسمين احدهما ان يصير العفو سببا لتسكين الفتنة ورجوع الجانى عن جنايته والثانى ان يصير العفو سببا لمزيد جرأة الجانى وقوة غيظه وغضبه فآيات العفو محمولة على القسم الاول وهذه الآية محمولة على القسم الثانى وحينئذ يزول التناقض روى ان زينب قبلت على عائشة تشتمها فنهاها النبى صلى الله عليه وسلم عنها فلم تنته فقال لها النبى صلى الله عليه وسلم سبيها ايضا فانه تعالى لعله يرغب فى الانتصار بل بين انه مشروع فقط ثم بين ان مشروعيته مشروطة برعاية المماثلة بقوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها ثم بين ان العفو اولى بقوله تعالى فمن عفا اى باسقاط حقه كله او ببعضه لتحقق البراءة مما حرم من المجاوزة واصلح اى وقع الاصلاح بين الناس بالعفو والاصلاح لنفسه ليصلح الله ما بينه وبين الناس فيكون بذلك منتصرا من نفسه لنفسه فاجره على الله اى المحيط بجميع صفات الكمال فهو يعطيه على حسب ما يقتضيه مفهوم هذا الاسم الاعظم وهذا اسرفت الكلام اليه عن مظهر العظمة وقوله صلى الله عليه وسلم ما زاد الله بعفو الا عزا انه لا يحب الظالمين اى لا يكرم الواضعين للشئ فى غير محله فيترتب عليهم عقابه ولمن انتصر اى سعى فى نصر نفسه بجهده بعد ظلمه اى بعد ظلم الغير له وليس قاصدا التعدى حقه ولو استغرق انتصاره جميع زمان التعدى فاولئك اى المنتصرون لاجل دفع الظالم عنهم ما عليهم من حرج واكد باثبات الجار فقال تعالى من سبيل اى عتاب لانهم فعلوا ما ابيح لهم من الانتصار روى النسائى عن عائشة قالت ما علمت حتى دخلت على زينب وهى غضبى فاقبلت على فاعرضت

واما الآخرة فهي خير وأبقى والباقي خير من الخسيس الفاني ثم بين تعالى ان هذه الخيرية انما
تحصل لمن كان موصوفا بصفات الصفة الاولى قوله وتعالى لِلَّذِينَ آمَنُوا اى اوجدوا
هذه الحقيقة وَعَلَى اى والحال انهم على رَبِّهِمْ اى الذى لم يروا احسانا قط الا منه وحده
بما رباهم من الاخلاص يَتَوَكَّلُونَ ۝ اى يحملون جميع امورهم عليه كما يحمل غيرهم متاعه على
من يتوسم منه قوة على الحمل ولا يلتفتون فى ذلك الى شئ غيره اصلا لينتفى عنهم بذلك الشرك
الخفى كما انتفى بالايمان الشرك الجلى وهذا يرد على من زعم ان الطاعة توجب الثواب لانه يتوكل على عمل
نفسه لا على الله تعالى فلا يدخل تحت الآية الصفة الثانية قوله عز وجل وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ اى يكلفون
انفسهم ان يجانبوا كَبَائِرَ الْإِثْمِ اى جنس الفعال الكبائر التى لا توجد الا فى ضمن افرادها ويحصل
بها دنس النفس فيوجب عقابها مع الجسم وعطف على كبائر قوله تعالى وَالْفَوَاحِشَ وهى ما انكره
الشرع والعقل والطبع والكبائر كل ذنب تعظم عقوبته كالقتل والزنا والسرقة والفواحش ما عظم
قبحه من الاقوال والافعال وقال مقاتل ما يوجب الحد وقد تقدم الكلام على ذلك فى سورة النساء
وقرأ حمزة والكسائى بكسر الباء الموحدة قبل الياء الساكنة وهى للجنس فهى بمعنى قراءة الجمع كما
قرأ الباقون بفتح الموحدة والف بعدها وبعد الالف همزة مكسورة والاولى ابلغ لشمولها المفردة
الصفة الثالثة قوله تبارك وتعالى وَإِذَا مَا غَضِبُوا اى غضبا هو على حقيقته امر مغضب فى العادة
وبين بضمير الفصل ان بواطنهم فى غفرهم كظواهرهم فقال تعالى هُمْ يَغْفِرُونَ ۝ اى هم الاخصاء والاحقاء
بانهم كلما تجدد لهم غضب جددوا غفرا اى محوا للذنوب عينا واثرا مع القدرة على الانتقام فسجاياهم
تقتضى الصفح دون الانتقام ما لم يكن من الظالم بغى لانه لا يؤاخذ على مجرد الغضب الا متكبر والتكبر
لا يصلح لغير الاله وفى الصحيح انه صلى الله عليه وسلم ما انتقم لنفسه قط الا ان تنتهك حرمات
الله تعالى وروى ابن ابى حاتم عن ابراهيم النخعى قال كان المؤمنون يكرهون ان يستذلوا وكانوا اذا
قدروا غفروا الصفة الرابعة قوله تعالى وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا اى اوجدوا الاجابة بما لهم من العلم الهادى
الى سبيل الرشاد لِرَبِّهِمْ اى الداعى لهم الى اجابة احسانه اليهم قال الرازى المراد من هذا تمام الانقياد
فان قيل اليس انه لما جعل الايمان فيه شرطا قد دخل فى الايمان اجابة الله تعالى اجيب بانه يحمل هذا
على الرضا بقضاء الله تعالى من صميم القلب وان لا يكون فى قلبه منازعة الصفة الخامسة قوله سبحانه
وتعالى وَأَقَامُوا اى اداموا الصَّلَوٰةَ الواجبة وَأَمْرُهُمْ اى كل ما ينوبهم مما يحوجهم الى تدبير شُورَىٰ
بَيْنَهُمْ اى يتشاورون فيه مشاورة عظيمة مبالغين بما لهم من قوة الباطن ولا يعجلون فى امورهم
والشورى مصدر كالفتيا بمعنى التشاور الصفة السادسة قوله تعالى وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ اى اعطيناهم
بعظمتنا من غير حول منهم ولا قوة يُنْفِقُونَ ۝ اى يديمون الانفاق فى سبيل الله تعالى
كرما منهم وان قل ما بايديهم اعتمادا على فضل الله تعالى لا يقبضون ايديهم كالمنافقين
وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ اى وقع بهم واثر فيهم وهو التمادى على الرمى بالشر هُمْ يَنْتَصِرُونَ

السفن الجاریۃ فی البحر کالاعلام ۳۲ ای کالجبال قالت الخنساء فی مرثیۃ اخیہا صخر ۔ وان صخرا التاتم الہداۃ بہ ۔ کانہ علم فی راسہ نار ۔ ای جبل فی راسہ نار شبہت بہ اخاہا روی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم استنشد قصیدتہا ہذہ فلما وصل الراوی ہذا البیت قال قاتلہا اللہ تعالی ما ارضیت بتشبیہہ بالجبل حتی جعلت فی راسہ نارا او قال محامد الاعلام الغضور واحدہا علم وقال الخلیل بن احمد کل شیء مرتفع عند العرب فہو علم فان قیل الصفۃ متی لم تکن خاصۃ بموصوفہا امتنع حذف الموصوف فلا تقول مررت بماش لان المشی عام وتقول مررت بمہندس وکاتب والجری لیس من الصفات الخاصۃ فما وجہ ذلک ۔ اجیب بان قولہ تعالی فی البحر قرینۃ دالۃ علی الموصوف فلذلک حذف ویجوز ان تکون ہذہ صفۃ غالبۃ کالابطح والابرق فوليت العوامل دون موصوفہا وقرأ نافع وابو عمرو باثبات الیاء وصلا ووقفا وابن کثیر وہشام باثباتہا وقفا بخلاف عن ہشام والباقون بحذفہا وقفا ووصلا وامال الجواری محضۃ الدوری عن الکسائی وفتح الباقون ان یشا ای اللہ الذی حملکم فیہا علی ظہر الماء آیۃ بینۃ سقط اعتبارہا عندکم لشدۃ الفکم لہا لیسکن الریح الذی یسیرہا وانتم مقرون بان امرہا لیس الا بیدہ وقرأ نافع بالف بعد الیاء جمعا والباقون بغیر الف افرادا فیظللن ای فیتسبب عن ذلک انہن یظللن ای یصرن لیلا کان او نہارا رواکد ای ثوابت لا تجری علی ظہرہ ای البحر ان فی ذلک ای ما ذکر فی حال السفن فی سیرہا ورکوبہا بما لا یقدر علیہ الا اللہ تعالی بدلیل ما للناس الاجماع علی التوجہ فی ذلک الیہ خاصۃ والانخلاع مما سواہ لآیات ای علی احاطتہ سبحانہ بجمیع صفات الکمال لکل صبار ای علی البلاء والشدۃ شکور ۃ ای علی نعمائہ وہو المؤمن الکامل یصبر فی الشدۃ ویشکر فی الرخاء فان الایمان نصفان نصف صبر ونصف شکر او ای ویشا فی کل وقت اراد یوبقہن ای یہلکہن بعصف الریح باہلہن بما کسبوا او اہلہن من الذنوب ویعف عنہ او ان یشا یعف عن کثیر ۃ من ذنوبہم فلا یعاقب فینجیہم بعوم او حمل علی خشبۃ او غیر ذلک وان یشا یرسل الریح طیبۃ فینجیہا ویبلغہا اقصی المراد الی غیر ذلک من المقادیر الداخلۃ تحت المشیئۃ وقولہ تعالی ویعلم قرأہ نافع وابن عامر برفع المیم مستانفا والباقون بالنصب معطوف علی تعلیل مقدر ای لیغرقہم لینتقم منہم ولیعلم الذین یجادلون ای عند النجاۃ بالعفو فی آیاتنا ای یکذبون القرآن ای علم ظہور للناس ما لہم من محیص ۃ ای مہرب من العذاب وجملۃ النفی سدت مسد مفعولی یعلم او النفی معلق عن العمل وقولہ تعالی فما اوتیتم خطاب للمؤمنین وغیرہم من شیء ای من اثاث الدنیا فمتاع الحیوۃ الدنیا ای القریبۃ الدنیۃ لا نفع فیہ لاحد الا مدۃ حیاتہ وذلک حقیر بالاعراض عنہ وعما یسببہ من الاعمال الا ما تقرب بہ الی اللہ تعالی وما ای والذی عند اللہ ای الملک الاعظم المحیط بکل شیء قدرۃ وعلما من نعم الدارین خیر ای فی نفسہ واشد خیریۃ من النعم الدنیویۃ المحضۃ لانقطاع نفعہ فسماہ متاعا تنبیہا علی قلتہ وحقارتہ وجعلہ من متاع الدنیا تنبیہا علی انقراضہ

او مضمنة معناه وامامن اسقطها فقد استغنى بما فى الباء من معنى السببية فان قيل الكسب لا يكون باليد بل بالقدرة القائمة بها اجيب بان المراد من لفظ اليد ههنا القدرة واذا كان هذا المجاز مشهورا مستعملا كان لفظ اليد فى حق الله تعالى يجب حمله على القدرة تنزيها لله تبارك وتعالى عن الاعضاء واختلفوا فيما يحصل فى الدنيا من الآلام والاسقام والقحط والغرق والمصائب هل هى عقوبات على ذنوب سلفت او لا فمنهم من انكر ذلك لوجوه اولها قوله تعالى اليوم تجزى كل نفس بما كسبت بين تعالى ان ذلك انما يحصل يوم القيامة وقال تعالى مالك يوم الدين اى يوم الجزاء واجمعوا ان المراد منه يوم القيامة ثانيها مصائب الدنيا ليشترك فيها الزنديق والصديق فيمتنع ان تكون عقوبة على الذنوب بل حصول المصائب للصالحين والمتقين اكثر منه للمذنبين ولهذا قال صلى الله عليه وسلم خص البلاء بالانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل ثالثها ان الدنيا دار تكليف فلو حصل الجزاء فيها لكانت دار تكليف ودار جزاء معا وهو محال وقال اخرون هذه المصائب قد تكون اجزية على ذنوب متقدمة لهذه الآية ولما روى الحسن قال لما نزلت هذه الآية قال صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده ما من خدش عود ولا عثرة قدم ولا اختلاج عرق الا بذنب وما يعفو الله اكثر وقال على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه الا اخبركم بافضل اية فى كتاب الله تعالى حدثنا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وما اصابكم من مصيبة الآية قال صلى الله عليه وسلم وسأفسرها لك يا على ما اصابكم من مرض او عقوبة او بلاء فى الدنيا فبما كسبت ايديكم والله سبحانه وتعالى اكرم من ان يثنى عليكم العقوبة فى الآخرة وما عفا الله عنه فى الدنيا فانه احلم من ان يعود بعد عفوه وتمسكوا ايضا بقوله تعالى بعد هذه الآية او يوبقهن بما كسبوا وذلك تصريح بان ذلك الاهلاك لسبب كسبهم قيل لابى سليمان الدارانى ما بال العقلاء ازالوا اللوم عن اسماء اليهم قال انهم علموا ان الله تعالى انما ابتلاهم بذنوبهم وقرأ هذه الآية ولجواب الاولون بان حصول هذه المصائب يكون من باب لا امتحان فى التكليف لا من باب العقوبة كما فى حق الانبياء بل ذلك لزيادة درجات وفضائل وخصوصيات لا يصلون اليها الا بها كان اعمالهم لم تبلغها فهى خير من الله تعالى لهم ويحمل قوله تعالى فبما كسبت ايديكم على ان الاصلح عندنا يأتيكم بذلك الكسب ثم نزال هذه المصائب عليكم ويعفوا عن كثير اى من الذنوب بفضله ورحمته فلا يعاقب عليها ولو لا عفوه وتجاوزه ما ترك على ظهرها من دابة قال الواحدى بعد ان روى حديث على وهذه ارجى اية فى كتاب الله تعالى جعل ذنوب المؤمنين صنفين صنف كفر عنهم بالمصائب وصنف عفا عنهم فى الدنيا وهو كريم لا يرجع فى عفوه فهذه سنة الله تعالى مع المؤمنين واما الكافر فانه لا تعجل له عقوبة ذنبه حتى يوافى به يوم القيامة وما انتم بمعجزين اى فائتين ما قضى عليكم من المصائب فى الارض وما لكم من دون الله ولا فى شئ اراده سبحانه منكم كائنا ما كان من ولى اى يكون متوليا لشئ من امركم بالاستقلال ولا نصير يدفع عنكم شيأ يريده سبحانه بكم ومن ايته اى الدالة على تمام قدرته واختياره ووحدانيته الجوار اى

اى لا غيره الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ اى المطر الذى يغاث به الناس وقرأ نافع وابن عامر وحمزة والكسائى
بفتح النون وتشديد الزاى والباقون بسكون النون وتخفيف الزاى مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا اى يئسوا
من نزوله وعملوا انه لا يقدر على انزاله غيره ولا يقصد فيه سواه ليكون ذلك ادعى لهم
الى الشكر وقال تعالى وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ ط اى يبسط مطره كما قال تعالى وهو الذى يرسل الرياح نشرا بين يدى
رحمته وان كان الاصل ينشره لانه بين انه غيث فقال رحمته بيانا وتعميما فينزل من السحاب المحمول
بالريح من الماء ما لو اجتمع عليه الخلائق ما اطاقوا عمله فتصبح الارض ما بين غدران وانهار ونبات نجم
واشجار وزهر وحب وثمار وغير ذلك من المنافع الصغار والكبار فلله ما اعلى هذه القدرة الباهرة
والآية الظاهرة فيخرج من الارض التى هى من صلابتها تعجز عنها المناول نجما هو فى لينه الين من الحرير وفى
لطافته الطف من النسيم ومن سوف الاشجار التى تنثنى فيها المناقير اغصانا الطف من السنة العصافير
فما اجلف من ينكر اخراجه الموتى من القبور او يحيد عن ذلك بنوع من الغرور وَهُوَ اى لا غيره الْوَلِيُّ
الذى لا احد اقرب منه الى عباده فى شئ من الاشياء الْحَمِيدُ ه الذى يستحق مجامع الحمد مع انه يحمد من
يطيعه فيزيده من فضله ويصل حبله دائما بحبله وَمِنْ آيَاتِهِ اى العظيمة على استحقاقه لجميع صفات
الكمال خَلْقُ السَّمٰوَاتِ التى تعلمون انها متعددة لما ترون من امور الكواكب وَالْأَرْضِ اى جنسها على
ما هما عليه من الهيآت وما اشتملا عليه من المنافع والخيرات وقوله تعالى وَمَا بَثَّ اى فرق ونشر يجوز
ان يكون مجرور المحل عطفا على السموات او مرفوعه عطفا على خلق على حذف مضاف اى وخلق ما بث
قال ابو حيان وفيه نظر لانه يؤل الى جره بالاضافة لخلق المقدر فلا يعدل عنه فِيهِمَا اى فى السموات
والارض مِنْ دَابَّةٍ ه اى شئ فيه اهلية الدبيب بالحياة والحركة من الانس والجن والملائكة وسائر
الحيوانات على اختلاف الوانهم واصنافهم واشكالهم ولغاتهم وطباعهم واجناسهم وانواعهم واقطارهم
ونواحيهم * فان قيل * كيف يجوز اطلاق الدابة على الملائكة * اجيب * بوجوه اولها ما مر من ان الدابة
عبارة عما فيه الروح والحركة والملائكة لهم الروح والحركة ثانيها انه قد يضاف الفعل الى جماعة وان كان
فاعله واحدا منهم ومنه قوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان ثالثها قال ابن عادل لا يبعد ان يقال
انه تعالى خلق فى السموات انواعا من الحيوانات يمشون مشى الاناسى على الارض وروى العباس
رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بين السماء السابعة والعرش بحر بين اسفله
واعلاه كما بين السماء والارض ثم فوق ذلك ثمانية اوعال بين ركبهن واظلافهن كما بين السماء والارض
ثم فوق ذلك العرش الحديث وَهُوَ اى لا غيره عَلَىٰ جَمْعِهِمْ اى هذه الدواب من ذوى العقول وغيرهم
للمحشر بعد تفريقهم بالقلوب والابدان بالموت وغيره إِذَا اى وقت يَشَاءُ قَدِيرٌ ه اى بالغ القدرة
كما كان بالغ القدرة عند الايجاد من العدم يجمعهم فى صعيد واحد يسمعهم الداعى وينفذهم
البصر ثم خاطب المؤمنين بقوله تعالى وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ اى بلية وشدة فَبِمَا كَسَبَتْ
أَيْدِيكُمْ اى من الذنوب وقرأ نافع وابن عامر بغير فاء والباقون بالفاء لان ما شرطية

ع ربع

ويزيدهم من فضله سوى ثواب اعمالهم تفضلا منه وروى ابو صالح عنه يشفعهم ويزيدهم من فضله قال فى لغة اخوانهم ثم اتبع المؤمنين بذكر ضدهم فقال تعالى وَالْكٰفِرُوْنَ اى الغريقون فى هذا الوصف القاطع الذين منعتهم عراقبتهم من التوبة والايمان لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيْدٌ بدل مما للمؤمنين من الثواب والتفضل ولا يجيب دعاءهم وما دعاء الكافرين الا فى ضلال فالآية من الاحتباك ذكر الاستجابة اولا دليلا على ضدها ثانيا والعذاب ثانيا دليلا على ضده اولا ولما قال تعالى انه يجيب دعاء المؤمنين ورد سؤال وهو ان المؤمن قد يكون فى شدة وبلية وفقر شديد عن فلا يظهر اثر الاجابة فكيف الجمع بينه وبين قوله تعالى ويستجيب الذين امنوا فاجاب تعالى عنه بقوله تعالى وَلَوْ اى وهو يقبل ويستجيب والحال انه لو بَسَطَ اللّٰهُ الرِّزْقَ لهم هكذا كان الاصل لكن قال لِعِبَادِهٖ لئلا يظن خصوصية ذلك بالتائبين اذ لا فرق بين التائب وغيره لَبَغَوْا اى طغوا فِى الْاَرْضِ اى لصاروا يريدون كل ما يشتهون فيكثر القتل والسلب والنهب ونحو ذلك من انواع الفساد قال خباب بن الارت فينا نزلت هذه الآية وذلك انا نظرنا الى اموال بنى قريظة والنضير وبنى قينقاع وتمنيناها فنزلت وذكر فى كون بسط الرزق موجبا للطغيان وجوها الاول ان الله تعالى لو سوى فى الرزق بين الكل امتنع كون البعض محتاجا الى البعض وذلك موجب خراب العالم وتعطيل المصالح الثانى ان هذه الآية مختصة بالعرب فانه كلما اتسع رزقهم ووجدوا من ماء المطر ما يروى بهم ومن الكلا ومن العشب ما يشبعهم قدموا على النهب والغارة الثالث ان الانسان متكبر بالطبع فان وجد الغنى والقدرة عاد الى مقتضى خلقته الاصلية وهو التكبر واذا وقع فى شدة وبلية ومكروه انكسر وعاد الى التواضع والطاعة وقال ابن عباس رضى الله عنهما بغيهم طلبهم منزلة بعد منزلة ومركبا بعد مركب وملبسا بعد ملبس وَلٰكِنْ يُّنَزِّلُ اى لعباده من الرزق وقرأ ابن كثير وابو عمرو بسكون النون وتخفيف الزاى والباقون بفتح النون وتشديد الزاى بِقَدَرٍ اى بتقدير لهم مَّا يَشَآءُ اى ما اقتضته مشيئته اِنَّهٗ وقال تعالى بِعِبَادِهٖ ولم يقل بهم لئلا يظن ان الامر خاص بمن وسع عليهم او ضيق عليهم خَبِيْرٌۢ بَصِيْرٌ يعلم جميع ظواهر امورهم وبواطنها فيقيم كل احد فيما يصلح له من صلاح وفساد وعدل وبغى روى انس بن مالك عن النبى صلى الله عليه وسلم عن جبريل عليه السلام عن الله عز وجل فى حديث طويل وفيه يقول الله عز وجل ما ترددت فى شئ انا فاعله ترددى فى قبض روح عبدى المؤمن يكره الموت واكره مساءته ولا بد له منه وان من عبادى المؤمنين من لا يصلح ايمانه الا الغنى ولو افقرته لافسده ذلك وان من عبادى المؤمنين من لا يصلح ايمانه الا الفقر ولو اغنيته لافسده ذلك وان من عبادى المؤمنين من لا يصلح ايمانه الا الصحة ولو اسقمته لافسده ذلك وان من عبادى المؤمنين من لا يصلح ايمانه الا السقم ولو اصححته لافسده ذلك وذلك انى ادبر امر عبادى بعلمى بقلوبهم انى عليم خبير وقرأ ما يشاء انه نافع وابن كثير وابو عمرو بتسهيل الهمزة الثانية كالياء ولهم ايضا ابدالها واوا والباقون بتحقيقهما واذا وقف حمزة وهشام ابدلا الهمزة الفا مع المد والقصر والروم والاشمام وَهُوَ

اللھم انی استغفرك واتوب الیك وکبر فلما فرغ من صلاته قال له علی رضی الله تعالی عنه یا هذا ان سرعة الاستغفار باللسان توبة الکذابین فقال یا امیر المؤمنین ما التوبة قال اسم یقع علی ستة اشیاء علی الماضی من الذنوب الندامة ولتضییع الفرائض الاعادة ورد المظالم واذاقة النفس مرارة الطاعة کما اذقتها حلاوة المعصیة واذابتها فی الطاعة کما ربیتها فی المعصیة والبکاء بدل کل ضحك ضحکته وقال سهل بن عبد الله التوبة الانتقال من الاحوال المذمومة الی الاحوال المحمودة وقال بعضهم هی الندم علی الماضی والترك فی الحال والعزم علی ان لا یعود الیه فی المستقبل وعن ابی هریرة قال سمعت رسول الله صلی الله علیه یقول والله انی لاستغفر الله واتوب الیه فی الیوم اکثر من سبعین مرة وروی انه صلی الله علیه وسلم قال یا ایها الناس توبوا الی الله فانی اتوب الیه فی الیوم مائة مرة وعن ابی موسی الاشعری ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ان الله عز وجل یبسط یده باللیل لیتوب مسیء النهار ویبسط یده بالنهار لیتوب مسیء اللیل حتی تطلع الشمس من مغربها وروی انه صلی الله علیه وسلم قال ان الله جعل فی المغرب بابا عرضه مسیرة سبعین عاما للتوبة لا یغلق حتی تطلع الشمس من مغربها وروی ان الله تعالی یقبل توبة العبد ما لم یغرغر وما کان القبول فقد یکون فی المستقبل مع الاخذ بما مضی قال الله تعالی تفضلا منه ورحمة وَيَعْفُوا عَنِ السَّيِّئَاتِ ای التی کانت التوبة منها صغیرة کانت او کبیرة وعن غیرها فلا یؤاخذ بها ان شاء کان التوبة تجب ما قبلها کما ان الاسلام الذی هو توبة خاصة یجب ما کان قبله وروی انس عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال لله اشد فرحا بتوبة عبده حین یتوب الیه من احدکم کان هو وراحلته بارض فلاة فانفلتت منه وعلیها طعامه وشرابه فالتمس منها فاتی شجرة فاضطجع فی ظلها وقد ایس من راحلته فبینما هو کذلك اذ هو بها قائمة عنده فاخذ بخطامها ثم قال من شدة الفرح اللهم انت عبدی وانا ربك خطا من شدة الفرح وَيَعْلَمُ ای والحال انه یعلم کل وقت ما تَفْعَلُونَ لا فیجازیکم به ویحاسبکم عن اتقان وحکمة وقرأ حمزة والکسائی وحفص بتاء الخطاب اقبالا علی الناس عامة وهذا خطاب للمشرکین وقرأ الباقون بالغیبة نظرا الی قوله تعالی عن عباده وقال تعالی بعد ویزیدهم من فضله ولما رغب بالعفو زاد بالاکرام فقال تعالی وَيَسْتَجِيبُ ای یوجد باعانة العنایة والطلب اجابة الَّذِينَ آمَنُوا ای دعاء الذین اقروا بالایمان فی کل ما دعوا به او شفعوا عنده فیه کانه لولا ارادته لهم الاکرام بالایمان ما آمنوا وعدی الفعل بنفسه وثم یقل ویستجیب للذین آمنوا تنبیها علی زیادة برهم وصلهم به وَعَمِلُوا تصدیقا لدعواهم الایمان الصَّالِحَاتِ فیثیبهم النعیم المقیم وَيَزِيدُهُمْ ای مع ما دعوا به مالم یدعوا به ولم یخطر علی قلوبهم مِنْ فَضْلِهِ ای تفضلا منه علیهم ویجوز ان یکون الموصول فاعلا ای یجیبون ربهم اذا دعاهم کقوله تعالی استجیبوا لله وللرسول اذا دعاکم واستجاب کاجاب ومنه سمع الله دعاء من یجیب الی الدعاء فلم یستجبه عندك وقال عطاء عن ابن عباس رضی الله عنهما معناه ویثیب الذین آمنوا وعملوا الصالحات

ویزیدهم

ویخالط ویعمل بجد واجتهاد وتعمد وعلاج حَسَنَةً ای ولو صغرت نَزِدْ بما لنا من العظمة لَهُ فِيهَا اے فی الحسنة حُسْنًا ای بمضاعفة الثواب ومن الزیادة ان یکون له مثل اجر من اقتدی به فیها الی یوم القیامة لاینقص من اجورهم شئ قیل نزلت هذه الآیة فی ابی بکر الصدیق رضی الله عنه وقیل المراد بها العموم فی ای حسنة کانت الا انها لما ذکرت عقب ذکر المودة القربی دل ذلک علی ان المقصود التاکید فی تلک المودة اِنَّ اللّٰهَ ای الذی لا یتعاظمه شئ غَفُوْرٌ لکل ذنب منه صاحبه وکان غیر الشرک وان لم یتب منه ان شاء فلا یصدن احدا سیئة عملها عن الاقبال علی الحبیب شَكُوْرٌ ه ای فهو یجزی بالحسنة اضعافها وان قلت والشکور فی حق الله تعالی مجاز والمعنی انه تعالی یحسن الی المطیعین فی ایصال الثواب الیهم وفی ان یزید علیه انواعا کثیرة من التفضل ثم ذکر الله تعالی الجواب عن طعن الکفرة فی النبی صلی الله علیه وسلم بقوله تعالی اَمْ ای بل یَقُوْلُوْنَ اَفْتَرٰی ای محمد صلی الله علیه وسلم عَلَى اللّٰهِ الذی احاط بصفات الکمال فله العلم الشامل لمن یتقول علیه والقدرة التامة علی عقابه کَذِبًا حین زعم ان هذا القرآن من عنده وانه ارسله بهذا الدین فَاِنْ یَّشَاِ اللّٰهُ ای الذی له الاحاطة بالکمال یَخْتِمْ ای یربط عَلٰى قَلْبِكَ ه بالصبر علی اذاهم بهذا القول وغیره وقد فعل وقال قتادة یعنی یطبع علی قلبک فینسیک القرآن وما اتاک فاخبرهم انه لو افتری علی الله کان بالفعل به مما اخبر عنه فی هذه الآیة ای انه لا یجترئ علی افتراء الکذب الا من کان فی هذه الحالة والمقصود من هذا الکلام المبالغة فی تقریر الاستبعاد ومثاله ان ینسب رجل بعض الامناء الی الخیانة فیقول الامین ذلک لعل الله خذلنی اعمی قلبی وهو لا یرید اثبات الخذلان وعمی القلب لنفسه وانما یرید استبعاد صدور الخیانة عنه وقوله تعالی وَيَمْحُ اللّٰهُ ای الذی له الامر کله الْبَاطِلَ وهو قولهم افتری مستانف غیر داخل فی جزاء الشرط لانه تعالی یمحو الباطل مطلقا وسقطت الواو منه لفظا لالتقاء الساکنین فی الدرج وخطا حملا للخط علی اللفظ کما کتبوا سندع الزبانیة علیه واما الحق فانه ثابت شدید مضاعف فلذا قال وَيُحِقُّ ای یثبت علی وجه لا یمکن زواله الْحَقَّ ای کل ما من شانه الثبات لانه اذن فیه واقره بِكَلِمٰتِهٖ ای التی لو کان البحر مدادا لها لنفد وقد فعل الله تعالی ذلک فمحا باطلهم واعلی کلمة الاسلام علیهم اِنَّهٗ عَلِيْمٌ ای بالغ العلم بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ه ای ما هو فیها مما یعلمه صاحبها ومما لا یعلمه فیبطل باطله ویثبت حقه وان کره الخلائق ذلک ولتعلمن نبأه بعد حین ولقد صدق الله تعالی فاثبت ببرکة هذا القرآن کل ما کان یقوله صلی الله علیه وسلم وابطل بسیف هذا البرهان کل ما کانوا یخالفونه فیه ومن اصدق من الله قیلا قال ابن عباس لما نزل قل لا اسالکم علیه اجرا الا المودة فی القربی وقع فی قلوب قوم منها شئ وقالوا یرید ان یخلطنا علی اقاربه من بعده فنزل جبریل علیه السلام فاخبره انهم اتهموه فانزل الله تعالی هذه الآیة فقال القوم یا رسول الله فانا نشهد انک صادق فنزل وَهُوَ ای لا غیره الَّذِيْ یَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهٖ بالتجاوز عما تابوا عنه سئل ابو الحسن البوشنجی عن التوبة فقال اذا ذکرت الذنب فلا تجد له حلاوة فی قلبک وترویٰ جابر ان اعرابیا دخل مسجد النبی صلی الله علیه وسلم فقال

لوجوه احدها انه تعالى حكى عن اكثر الانبياء التصريح بنفي طلب الاجر فقال تعالى في قصة نوح وما
اسالكم عليه من اجر الآية وكذا في قصة هود وصالح ولوط وشعيب عليهم الصلوة والسلام
ورسولنا افضل الانبياء فان لا يطلب الاجر على النبوة والرسالة اولى ثانيها انه صلى الله عليه وسلم
صرح بنفي طلب الاجر فقال قل ما اسالكم عليه من اجر وما انا من المتكلفين وقل ما سالتكم
من اجر فهو لكم ثالثها ان التبليغ كان واجبا عليه قال تعالى بلغ ما انزل اليك من ربك الآية
وطلب الاجر على اداء الواجب لا يليق باقل الناس فضلا عن اعلم العلماء رابعها ان النبوة افضل
من الحكمة وقال تعالى ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا ووصف الدنيا بانها متاع
قليل قال تعالى قل متاع الدنيا قليل فكيف يحسن بالعقل مقابلة اشرف الانبياء باخس الاشياء
خامسها ان طلب الاجر يوجب التهمة وذلك ينافي القطع بصحة النبوة فثبت بهذه الوجوه انه لا يجوز
من النبي صلى الله عليه وسلم ان يطلب اجرا البتة على التبليغ والرسالة وههنا قد ذكر ما يجري
مجرى طلب الاجر وهو المودة في القربى اجيب بانه لا نزاع في انه لا يجوز طلب الاجر على التبليغ واما قوله
تعالى الا المودة في القربى فالجواب عنه من وجهين الاول ان هذا من باب قوله ولا عيب
فيهم غير ان سيوفهم بهن فلول من قراع الكتائب يعني اني لا اطلب منكم الا هذا وهذا
في الحقيقة ليس اجرا لان حصول المودة بين المسلمين امر واجب قال تعالى والمؤمنون والمؤمنات
بعضهم اولياء بعض وقال صلى الله عليه وسلم المؤمنون كالبنيان يشد بعضه بعضا والآيات
والاخبار في هذا كثيرة واذا كان حصول المودة بين المسلمين واجبا فحصولها في حق اشرف
المرسلين اولى فقوله الا المودة في القربى تقديره والمودة في القربى ليست اجرا فرجع الحاصل الى انه
لا اجر البتة الثاني ان هذا استثناء منقطع كما مر تقديره في الآية وتم الكلام عند قوله قل لا
اسالكم عليه اجرا ثم قال الا المودة في القربى اي اذكركم قرابتي فيكم فكانه في اللفظ اجر وليس
باجر واختلفوا في قرابته صلى الله عليه وسلم فقيل هم فاطمة وعلي وابناؤهما وفيهم نزل انما يريد الله
ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا وروى زيد بن ارقم عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال اني تارك فيكم كتاب الله واهل بيتي اذكركم الله في اهل بيتي قيل لزيد بن ارقم فمن اهل بيتي
فقال هم آل علي وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس وروى ابن عمر عن ابي بكر رضي الله عنه قال ارقبوا محمدا
في اهل بيته وقيل هم الذين تحرم عليهم الصدقة من اقاربه ويقسم فيهم الخمس وهم بنو هاشم
وبنو المطلب الذين لم يفترقوا جاهلية ولا اسلاما وقيل هذه الآية منسوخة واليه ذهب
الضحاك بن مزاحم والحسين بن الفضل قال البغوي وهذا قول غير مرضي لان مودة النبي صلى الله
عليه وسلم وكف الاذى عنه ومودة اقاربه والتقرب الى الله تعالى بالطاعة والعمل الصالح
من فرائض الدين ولما كان التقدير فمن يقترف سيئة فعليه وزرها ولكنه طوى لان المقام
للبشارة كما يدل عليه ختم الآية عطف عليه قوله تعالى ومن يقترف اي يكتسب

مهيأة والعندية مجاز * تنبيه * عند ربهم يجوز ان يكون ظرفا ليشاؤن قاله الحوفي
او للاستقرار العامل في لهم قاله الزمخشري وقوله تعالى ذلك اي الخير العظيم الرتبة الجليل
القدر هو الفضل الكبير اي الذي يصغر ما لغيرهم في الدنيا يدل على ان الجزاء المرتب على
العمل انما حصل بطريق الفضل من الله تعالى لا بطريق الوجوب والاستحقاق وقوله تعالى ذلك اي الجزاء
العظيم من الجنة ونعيمها مبتدأ خبره الذي يبشر الله اي الملك الاعظم والعائد وهو به محذوف
تفخيما للمبشر به لان السياق لتعظيمه بالاشارة وبجعلها باداة البعد وبالوصف بالذي وذكر الاسم
الاعظم والتعبير بلفظ العباد في قوله تعالى عباده مع الاضافة الى ضميره سبحانه * ولما اشعر
بصلاحهم بالاضافة نص عليه بقوله تعالى الذين امنوا اي صدقوا بالغيب وعملوا تحقيقا لايمانهم
الصلحت قرأ نافع وابن عامر وعاصم بضم الياء وفتح الباء الموحدة وكسر الشين مشددة والباقون
بفتح الياء وسكون الباء الموحدة وضم الشين مخففة من بشره * ولما كان كانه قيل فما نطلب في هذه
البشارة لان الغالب ان المبشر وان لم يسأل يعطى بشارة كما وقع لكعب لما اذن الله تعالى بتوبته
ركض راكض على فرس وسعى ساع على رجليه فاوفى على جبل سلع ونادى يا كعب بن مالك ابشر فقد
تاب الله عليك فكان الصوت اسرع من الفرس فلما جاءه الذي سمع صوته خلع عليه ثوبيه وهو لا يملك
يومئذ غيرهما واستعار له ثوبين قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم قل اي لمن توهم فيك ما جرت به
عادة المبشرين لا اسئلكم اي الآن ولا في مستقبل الزمان عليه اي البلاغ بشارة او نذارة اجرا
اي وان قل الا اي لكن اسالكم المودة اي المحبة العظيمة الواسعة في القربى اي مظروفة فيها
بحيث تكون القربى موضعا للمودة وظرفا لها لا يخرج شيء من محبتكم عنها * تنبيه * في الآية ثلاثة
اقوال اولها قال الشعبي اكثر الناس علينا في هذه الآية فكتبنا الى ابن عباس نسأله عن ذلك فكتب
ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان وسط النسب من قريش ليس بطن من بطونهم
الا وقد ولده وكان له فيهم قرابة فقال الله عز وجل قل لا اسالكم عليه اجرا على ما ادعوكم اليه الا ان
تودوا القربى اي تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة والمعنى انكم قربى واحق من اجابني واطاعني فاذ قد
ابيتم ذلك فاحفظوا حق القربى وصلوا رحمي ولا تؤذوني والى هذا ذهب مجاهد وقتادة وغيرهما
ثانيها روى الكلبي عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة كانت تنوبه نوائب
وحقوق وليس في يده سعة فقالت الانصار ان هذا الرجل هداكم وهو ابن اخيكم وجاركم في بلدكم
فاجمعوا له طائفة من اموالكم ففعلوا ثم اتوه بها فردها عليهم ونزل قوله تعالى قل لا اسالكم عليه
اي على الايمان اجرا الا المودة في القربى اي لا تؤذوا قرابتي وعترتي واحفظوني فيهم قاله سعيد بن
جبير وعمرو ابن شعيب ثالثها قال الحسن معناه الا ان تودوا الله تعالى وتتقربوا اليه بالطاعة
والعمل الصالح فالقربى على القول الاول القرابة التي بمعنى الرحم وعلى الثاني بمعنى الاقارب وعلى
الثالث فعلى بمعنى القرب والتقرب والزلفى * فان قيل * طلب الاجر على تبليغ الوحي لا يجوز

فى التناقض والانقضاء قال الرازى فى اللوامع اهل الارادة على اصناف مريد الدنيا ومريد الاخرة
ومريد الحق جل وعلا وعلامة ارادة الدنيا ان يرضى فى زيادة دنياه بنقص دينه والاعراض
عن فقراء المسلمين وان تكون حاجاته فى الدنيا مقصورة على الدنيا وعلامة ارادة الاخرة
بعكس ذلك واما علامة ارادة الله تعالى كما قال تعالى يريدون وجهه فطرح الكونين والعزلة عن الخلق
والخلاص من يد النفس انتهى وحاصله ان يستغرق اوقاته فى التوفية بحقوق الحق وحقوق الخلق
وتزكية النفس لا طمعا فى جنة ولا خوفا من نار بل امتثالا لاجل الملك الاعلى لانه اهل لذلك مع
اعترافه بانه لن يقدر الله تعالى حق قدره ولما بين تعالى اعمال الاخرة والدنيا اتبعه بيان ما هو الاصل
فى باب الضلالة والشقاوة فقال تعالى اَمْ اى بل لَهُمْ اى كفار مكة شُرَكٰٓؤُا اى على زعمهم وهم
شياطينهم شَرَعُوْا اى سنوا بالتزيين لَهُمْ اى الكفار مِنَ الدِّيْنِ اى الفاسد فى العبادات والعادات مَا لَمْ يَاْذَنْ
بِهِ اللّٰهُ اى الملك الذى لا امر لاحد معه كالشرك وانكار البعث والعمل للدنيا وقيل شركاؤهم
اوثانهم وانما اضيفت اليهم لانهم هم الذين اتخذوها شركاء لله ولما كانت سببا لضلالهم
جعلت شارعة لدين ضلالتهم كما قال ابراهيم عليه السلام رب انهن اضللن كثيرا من الناس وقال
ابن عباس شرعوا لهم دينا غير دين الاسلام وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ اى القضاء السابق بتاخير الجزاء او
ولولا الوعد بان الفصل يكون بينهم يوم القيمة لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ اى بين الذين امتثلوا امره والتزموا
شرعه وبين الذين اتبعوا ما شرعوه لمن سموهم شركاء فى اقرب وقت ولكنه قد سبق القضاء
فى الازل بمقادير الاشياء وتحديدها على وجوه الحكمة فهى تجرى على ما حد لها لا يتقدم شئ منها
ولا يتأخر ولا يتبدل ولا يتغير وستنكشف لهم الامور وتظهر مخبات المقدور فلا يقع الفصل الا
فى الاخرة كما سبق به القضاء وَاِنَّ الظّٰلِمِيْنَ بشرع ما لم ياذن به الله من الشرك وغيره لَهُمْ عَذَابٌ
اَلِيْمٌ اى مؤلم بليغ ايلامه ثم انه تعالى ذكر احوال اهل العقاب واحوال اهل الثواب مبتدئا بالاول
منها بقوله تعالى تَرَى اى فى ذلك اليوم الظّٰلِمِيْنَ اى الواضعين الاشياء فى غير مواضعها مُشْفِقِيْنَ
اى خائفين اشد الخوف كما هو حال من يحاسبه من هو اعلى منه وهو مقصر مِمَّا كَسَبُوْا اى عملوا
معتقدين انه غاية ما ينفعهم وَهُوَ اى جزاؤه ووباله الذى من جنسه حتى كانه هو وَاقِعٌ بِهِمْ
لا محالة سواء اشفقوا ام لم يشفقوا ثم ذكر الثانى بقوله تعالى وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ وهى التى
اذن الله تعالى فيها غير خائفين مما كسبوا لانهم ماذون لهم فى فعله وهو مغفور لهم ما فرطوا
فيه فِيْ رَوْضٰتِ الْجَنّٰتِ اى فى الدنيا بما يلذذهم به الله تعالى من لذائذ الاقوال والافعال والمعارف
والاحوال وفى الاخرة حقيقة بلا زوال وروضة الجنة اطيب بقعة فيها وفيه تنبيه على ان عصاة
المؤمنين من اهل الجنة لانه خص الذين امنوا وعملوا الصالحات بانهم فى روضات الجنات وهى البقاع
الشريفة من الجنة فالبقاع التى دون تلك الروضات لابد وان تكون مخصوصة بمن كان دون الذين
امنوا وعملوا الصالحات وقوله تعالى لَهُمْ مَا يَشَآءُوْنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يدل على ان تلك الاشياء حاضرة عنده

واجتناب معاصیہ اَلَآ اِنَّ الَّذِیْنَ یُمَارُوْنَ ای یخاصمون ویجادلون فِی السَّاعَۃِ ای القیمۃ وما تحتوی علیہ لَفِیْ ضَلٰلٍ ای ذھاب حائد عن الحق بَعِیْدٍ جدًا عن الصواب فان لھا من الادلۃ الظاھرۃ ما الحقھا بالمحسوسات کما قال القائل لو کشف الغطا مما ازددت یقینا ولما انزل اللہ علیھم الکتاب المشتمل علی ھذہ الدلائل اللطیفۃ کان ذلک من لطف اللہ تعالی بعبادہ کما قال عز من قائل اَللّٰہُ ای الذی لہ الامر کلہ لَطِیْفٌ ای بالغ فی اللطف والعلم وایقاع الاحسان بِعِبَادِہٖ وقال ابن عباس خفی بھم وقال عکرمۃ بارّ بھم وقال السدی رفیق بھم وقال القشیری اللطیف العالم بدقائق الامور وغوامضھا وقال الرازی ھو اسم مرکب من علم ورحمۃ ورفق خفی اما لطفہ بالمؤمنین فواضح واما الکافر فاقل لطفہ بہ انہ لا یعاجلہ فی الدنیا ولا یعذبہ فوق ما یستحق فی الاخری وقال مقاتل لطیف بالبر والفاجر حیث لم یھلکھم جوعا بمعاصیھم بدلیل قولہ تعالی یَرْزُقُ مَنْ یَّشَآءُ ای مھما شاء علی سبیل من السعۃ والضیق او التوسعۃ لا مانع لہ من شئ من ذلک فکل من رزقہ اللہ تعالی من مؤمن وکافر وذی روح فھو ممن یشاء اللہ تعالی ان یرزقہ قال جعفر الصادق اللطف فی الرزق من وجھین احدھما انہ جعل رزقک من الطیبات والثانی انہ لم یدفعہ الیک مرۃ واحدۃ وَھُوَ الْقَوِیُّ ای القادر علی ما یشاء الْعَزِیْزُ فلا یقدر احد ان یمنعہ عن شئ یریدہ ع ۲

ولما بین بھذا ان الرزق لیس لاحد فی یدہ اتبعہ ما یزھد فی طلب رزق البدن ویرغب فی رزق الروح فقال تعالی علی سبیل الاستئناف مَنْ کَانَ ای من شریف او دنی یُرِیْدُ ای بعملہ حَرْثَ الْاٰخِرَۃِ ای اعمالھا والحرث فی اللغۃ الکسب نَزِدْ لَہٗ ای بعظمتنا التی لا یقدر احد علی تحویلھا فِیْ حَرْثِہٖ قال مقاتل بان یعینہ علی الاعمال الصالحۃ ویضاعف بالواحدۃ عشرۃ الی ما شاء اللہ من الزیادۃ وقال الزمخشری انہ تعالی سمی ما یعملہ العامل مما یطلب بہ الفائدۃ حرثا علی سبیل المجاز وَمَنْ کَانَ ای من قوی او ضعیف یُرِیْدُ ای بعملہ حَرْثَ الدُّنْیَا ای ارزاقھا التی تطلب بالکد والسعی وتستعنی بہ مکتفیا بہ مؤثرا لہ علی الاخرۃ نُؤْتِہٖ مِنْھَا ای ما قسمناہ لہ ولو تھاون بہ ولم یطلبہ لاتاہ وقرأ ابو عمرو وشعبۃ وحمزۃ بسکون الھاء واختلس قالون کسرۃ الھاء وعن ھشام اختلاس الکسرۃ فی الھاء والاشباع والباقون باشباع الکسرۃ وَمَا ای والحال ان طالب الدنیا بعملہ مالہ فِی الْاٰخِرَۃِ مِنْ نَّصِیْبٍ لان الاعمال بالنیات ولکل امرئ ما نوی روی ابی بن کعب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال بشر ھذہ الامۃ بالسناء والرفعۃ والنصرۃ والتمکن فی الارض فمن عمل منھم عمل الاخرۃ للدنیا لم یکن لہ فی الاخرۃ من نصیب لان ھذا تھاون بالاخرۃ فلم ینلھا وھی اشرف من ان تقبل علی من اعرض عنھا فانھا ضرۃ الدنیا وضدھا فالدنیا بخساستھا تقبل علی من اعرض عنھا وتبعد عمن اقبل علیھا حتی تھلکہ فی مھاویھا والاخرۃ تقبل علی من اقبل علیھا اضعاف اقبالہ وتنادی من ادبر عنھا لینتھی عن غیہ وضلالہ فلما سمی اللہ تعالی کلا القسمین حرثا علمنا ان کل واحد منھما لا یحصل الا بتحمل المشاق والمتاعب وصرف ھذہ المتاعب الی ما یکون فی الزائل الباقی اولی من صرفھا لما یکون

کان ظهور المعجزة یدل علی الصدق فهنا یجب الاعتراف بنبوة محمد صلی الله علیه وسلم وان کان لایدل علی الصدق وجب فی حق موسٰی ان لایقر وا بنبوته بظهور المعجزات لانه یکون تناقضا +تنبیه+ والذین یحاجون مبتدأ وحجتهم مبتدأ ثان وداحضة خبر المبتدأ الثانی والثانی وخبره خبر الاول واعرب مکی حجتهم بدلا من الموصول بدل اشتمال +ولما قرر تعالی هذه الدلائل خوف المنکرین بعذاب القیمة فقال وَعَلَیْهِمْ ای زیادة علی قطع الاحسان غَضَبٌ ای عقوبة تلیق بما لهم المذموم ووصفهم المذموم ومنه الطرد فهم مطرودون عن بابه مبعدون عن جنابه مهانون بحجابه وَلَهُمْ مع ذلک عَذَابٌ شَدِیْدٌ فی الاخرة لاتصلون الی حقیقة وصفه اَللّٰهُ ای الذی له جمیع الملک الَّذِیْ اَنْزَلَ الْکِتٰبَ ای جنس الکتاب بِالْحَقِّ ای متلبسا علی اکمل الوجوه الامر الثابت الذی لایبدل وَالْمِیْزَانَ ای الشرع الذی توزن به الحقوق ویسوی بین الناس او العدل قال مجاهد سمی العدل میزانا لان المیزان آلة للانصاف والتسویة وقال ابن عباس امر الله تعالی بالوفاء ونهی عن البخس فیجب علی العاقل ان یجتهد فی النظر والاستدلال ویترک طریقة اهل الجهل والتقلید +ولما کان صلی الله علیه وسلم یهددهم بیوم القیمة ولم یردوا لذلک اثرا قالوا علی سبیل السخریة متی تقوم الساعة وانتهاقامت حتی یظهر لنا الحق اهو الذی نحن علیه ام الذی علیه محمد واصحابه قال تعالی وَمَا یُدْرِیْکَ ای یا اکمل الخلق لَعَلَّ السَّاعَةَ ای التی یستعجلون بها قَرِیْبٌ وذکر قریب وان کان صفة لمؤنث لان الساعة فی معنی الوقت او البعث او علی معنی النسب ای ذات قرب او علی حذف مضاف ای مجیء الساعة قال مکی ولان تانیثها مجازی وهذا ممنوع اذ لایجوز الشمس طالع ولا القدر فائر +تنبیه+ لعل معلق للفعل عن العمل ای ما بعده سد مسد المفعولین ولما ذکر النبی صلی الله علیه وسلم الساعة وعنفه قوم من المشرکین وقالوا مستهزئین متی الساعة تقوم نزل قوله تعالی یَسْتَعْجِلُ بِهَا ای یطلب ان تکون قبل الوقت المضروب لها الَّذِیْنَ لَایُؤْمِنُوْنَ بِهَا ای لایتجدد لهم ذلک اصلا وهم غیر مشفقین منها ویظنون کذب القائل بها وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وان کانوا فی اول درجات الایمان مُشْفِقُوْنَ ای خائفون خوفا عظیما مِنْهَا لان الله تعالی هداهم بایمانهم فصارت صدورهم معادن المعارف وقلوبهم منابع الانوار فایقنوا بما فیها من الاهوال الکبار فخافوا لطافتهم ان یکونوا مع صلاحهم من اهل النار وَیَعْلَمُوْنَ اَنَّهَا الْحَقُّ اعلاما بانهم علی بصیرة من امرها فهم لایستعجلون بها فالایة من الاحتباک ذکر الاستعجال اولا دلیلا علی حذف ضده ثانیا والاشفاق ثانیا دلیلا علی حذف ضده اولا +فائدة+ روی ان رجلا سأل النبی صلی الله علیه وسلم بصوت جهوری فی بعض اسفاره فناداه یا محمد فقال له صلی الله علیه وسلم نحوا من صوته هاؤم فقال متی الساعة فقال له صلی الله علیه وسلم ویحک انها کائنة فما اعددت لها فقال حب الله تعالی وحب رسوله فقال انت مع من احببت والغرض انه لم یجبه عن وقت الساعة بل امره بالاستعداد لها ومن احب الله تعالی ورسوله فعل ما امر به واجتنب ما نهیا عنه فهی المحبة الکاملة نسأل الله الکریم من فضله ان یوفقنا واجابنا لطاعته

او کیف الایمان قال الایمان علی اربع دعائم علی الصبر والیقین والعدل والجهاد والصبر علی اربع شعب علی الشوق والشفق والزهادة والترقب فمن اشتاق الی الجنة سلا عن الشهوات ومن اشفق من النار رجع من المحرمات ومن زهد فی الدنیا تهاون بالمصائب ومن ارتقب الموت سارع الی الخیرات والیقین علی اربع شعب تبصرة الفطنة وتاویل الحکمة وموعظة العبرة وسنة الاولین فمن تبصرة الفطنة تاول الحکمة ومن تاول الحکمة عرف العبرة ومن عرف العبرة عرف السنة ومن عرف السنة فکانما کان فی الاولین والعدل علی اربع شعب علی غامض الفهم وزهرة الحلم وروضة العلم وعلم الحکم فمن فهم جمع العلم ومن علم لم یضل فی الحکم ومن حلم عرف شرائع الحلم ومن حلم لم یفرط امره وعاش فی الناس والجهاد علی اربع شعب علی الامر بالمعروف والنهی عن المنکر والصدق فی المواطن فمن شنان الفاسقین فمن امر بالمعروف شد ظهره ومن نهی عن المنکر ارغم انف المنافقین ومن صدق فی المواطن قضی الذی علیه ومن شنئ الفاسقین غضب لله تعالی وغضب الله تعالی له فقام الرجل وقبل رأسه وامرت ای ممن له الامر کله لاعدل ای لاجل ان اعدل بینکم ایها المفترقون فی الادیان من العرب والعجم من الانس والجن ثم علل ذلک بقوله الله ای الذی له الملک کله ربنا وربکم ای موجدنا ومتولی جمیع امورنا فلهذا امرنا بالعدل علی سبیل العموم لان الکل عباده لنا اعمالنا خاصة بنا لا تعدونا الی غیرنا ولکم اعمالکم خاصة بکم لا تعدوکم الی غیرکم فکل مجازی بعمله لا حجة ای لا خصومة بیننا وبینکم وهذا قبل ان یؤمر بالجهاد کما قاله الجلال المحلی وقال ابن الخازن هذه الایه منسوخه بایة القتال وکذا قال البغوی ولکن قال البیضاوی ولیس فی الایة ما یدل علی متارکته رأسا حتی تکون منسوخة بایة القتال الله ای الذی هو احکم الحاکمین یجمع بیننا ای فی المعاد لفصل القضاء والیه ای لا الی غیره المصیر ای المرجع حسا ومعنی لتمام عزته وشمول عظمته والذین یحاجون فی الله ای یوردون تشکیکا فی دین الملک الاعظم لیعیدوا الناس بعد ما دخلوا فی نور الهدی الی ظلام الضلال من بعد ما استجیب له ای استجاب الله تعالی لرسوله صلی الله علیه وسلم فاظهر دینه علی الدین کله قال قتادة هم الیهود قالوا کتابنا قبل کتابکم ونبینا قبل نبیکم فنحن خیر منکم فهذه خصومتهم وتشکیکهم او من بعد ما استجاب للرسول صلی الله علیه وسلم الناس فاسلموا ودخلوا فی دینه لظهور معجزته حجتهم ای التی زعموها حجة داحضة ای زائلة باطلة عند ربهم ای المحسن الیهم باضافة العقل الذی جعلهم به فی احسن تقویم وقال الرازی تلک المخاصمة هی ان الیهود قالوا انتم تقولون ان الاخذ بالمتفق علیه اولی من الاخذ بالمختلف فیه فنبوة موسی علیه السلام وحقیة التوراة معلومة بالاتفاق ونبوة محمد صلی الله علیه وسلم لیست متفقا علیها فوجب الاخذ بالیهودیة فبین تعالی فساد هذه الحجة وذلک ان الیهود اجمعوا علی انه انما وجب الایمان بموسی علیه السلام لاجل ظهور المعجزات علی قوله وهذه ظهرت المعجزات علی وفق قول محمد صلی الله علیه وسلم والیهود قد شاهدوا تلک المعجزات فان

ضاقت به صدورهم ما تدعوهم اليه ايها النبى الفاتح الخاتم من الاجتماع ابدا على ما اجتمعوا عليه وقت الاضطرار من وحدانية الواحد القهار فلاجل كبرة عليهم هم يسعون فى تفرقكم فان تفرقتم كنتم تابعتم العدو والحسود وخالفتم الولى الودود + ثم نبه تعالى على ان الامور كلها بيده بقوله تعالى اَللّٰهُ الذى له مجامع العظمة ونفوذ الامر يَجْتَبِيْٓ اى يختار اِلَيْهِ اى الى هذا الدين الذى تدعوهم اليه مَنْ يَّشَآءُ اجتباءه وَيَهْدِيْٓ اِلَيْهِ بالتوفيق للطاعة مَنْ يُّنِيْبُ اى من يقبل الى طاعته + ولما بين تعالى امر كل الانبياء عليهم السلام والامم بالاخذ بالدين المتفق عليه كان لقائل ان يقول فلماذا نجدهم متفرقين اجاب بقوله تعالى وَمَا تَفَرَّقُوْٓا اى المشركون من قبلكم من اهل الكتاب وغيرهم اِلَّا مِنْۢ بَعْدِ مَا جَآءَهُمُ الْعِلْمُ اى بالتوحيد او بمبعث الرسول صلى الله عليه وسلم او بان التفرق ضلال متوعد عليه بَغْيًۢا بَيْنَهُمْ اى فعلوا ذلك للبغى وطلب الرياسة فحملتهم الحمية النفسانية على ان ذهبت كل طائفة الى مذهب ودعوا الناس اليه وقبحوا ما سواه طلبا للذكر والرياسة فصار ذلك سببا لوقوع الاختلاف ثم اخبر تعالى انهم استحقوا العذاب بسبب هذا الفعل الا انه تعالى اخر عنهم العذاب لان لكل عذاب عنده اجلا مسمى اى وقتا معلوما وهذا معنى قوله تعالى وَلَوْلَا كَلِمَةٌ اى لا تبديل لها سَبَقَتْ اى فى الازل مِنْ رَّبِّكَ اى المحسن اليك بجعلك خير الخلائق واما مهم بتاخيرهم اِلٰٓى اَجَلٍ مُّسَمًّى ضربه لاجالهم ثم يجمعهم فى الاخرة لَقُضِىَ على ايسر وجه واسهله بَيْنَهُمْ حين الافتراق باهلاك الظالم وانجاء المحق قال ابن عباس والذين اريد وابهذه الصفة هم اليهود والنصارى لقوله تعالى فى آل عمران وما اختلف الذين اوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم وقوله تعالى فى سورة لم يكن وما تفرق الذين اوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة وكذلك فى قوله تعالى وَاِنَّ الَّذِيْنَ اُوْرِثُوا الْكِتٰبَ مِنْۢ بَعْدِهِمْ اى المتفرقين هم اليهود والنصارى الذين كانوا فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل هم هذه الامة الذين اورثوا القرآن ولما نسخ كتابهم ما تقدمه كان غيرهم كانه مات فورثوه كما قال تعالى ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فكان حالهم فى تمكنهم من التصرف فى الكتاب بالحفظ والفهم وعدم المنازعة فى ادعائه حال الوارث فى الموروث منه لَفِىْ شَكٍّ مِّنْهُ اى من كتاب لا يعلمونه كما هو ولا يؤمنون به حق الايمان او من القرآن فيقولون انه سحر وشعر وكهانة ونحو ذلك وقيل فى شك من محمد صلى الله عليه وسلم وجرى على ذلك الجلال المحلى مُرِيْبٍ اى موقع فى التهمة فلذلك اى التوحيد فَادْعُ يا اشرف الخلق الناس وَاسْتَقِمْ اى على الدعوة كَمَآ اُمِرْتَ اى امرك الله تعالى وَلَا تَتَّبِعْ اى بعمل اَهْوَآءَهُمْ فى شئ فان الهوى لا يدعو الى خير والمقصود من كل احد ان يفعل ما امر به وَقُلْ لجميع اهل الفرق وكل من يمكن له القول فانك ارسلت الى جميع الخلق اٰمَنْتُ بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ اى الذى له العظمة الكاملة مِنْ كِتٰبٍ اى جميع الكتب المنزلة لا كالكفار الذين اٰمنوا ببعض وكفروا ببعض روى ان رجلا اتى عليا فقال يا امير المؤمنين ما الايمان

او کیف الایمان قال الایمان علی اربع دعائم علی الصبر والیقین والعدل والجهاد والصبر علی اربع شعب علی الشوق والشفق والزهادة والترقب فمن اشتاق الی الجنة سلا عن الشهوات ومن اشفق من النار رجع من المحرمات ومن زهد فی الدنیا تهاون بالمصائب ومن ارتقب الموت سارع الی الخیرات والیقین علی اربع شعب تبصرة الفطنة وتاویل الحکمة وموعظة العبرة وسنة الاولین فمن تبصر الفطنة تاول الحکمة ومن تاول الحکمة عرف العبرة ومن عرف العبرة عرف السنة ومن عرف السنة فکانما کان فی الاولین والعدل علی اربع شعب علی غامض الفهم وزهرة الحلم وروضة العلم وعلم الحکم فمن فهم جمع العلم ومن علم لم یضل فی الحکم ومن حلم عرف شرائع الحلم ومن حلم لم یفرط امره وعاش فی الناس والجهاد علی اربع شعب علی الامر بالمعروف والنهی عن المنکر والصدق فی المواطن وشنان الفاسقین فمن امر بالمعروف شد ظهر المؤمن ومن نهی عن المنکر ارغم انف المنافقین ومن صدق فی المواطن قضی الذی علیه ومن شنئ الفاسقین غضب لله تعالی وغضب الله تعالی له فقام الرجل وقبل رأسه وامرت ای ممن له الامر کله لاعدل ای لاجل ان اعدل بینکم ایها المفترون فی الادیان من العرب والعجم من الانس والجن ثم علل ذلک بقوله الله ای الذی له الملک کله ربنا وربکم ای موجدنا ومتولی جمیع امورنا فلهذا امرنا بالعدل علی سبیل العموم لان الکل عباده لنا اعمالنا خاصة بنا لا تتعدونا الی غیرنا ولکم اعمالکم خاصة بکم لا تتعدوکم الی غیرکم فکل مجازی بعمله لا حجة ای لا خصومة بیننا وبینکم وهذا قبل ان یؤمر بالجهاد کما قاله الجلال المحلی وقال ابن الخازن هذه الایه منسوخه بایة القتال وکذا قال البغوی ولکن قال البیضاوی ولیس فی الایة ما یدل علی متارکته رأسا حتی تکون منسوخة بایة القتال الله ای الذی هو احکم الحاکمین یجمع بیننا ای فی المعاد لفصل القضاء والیه ای لا الی غیره المصیر ای المرجع حسا ومعنی لتمام عزته وشمول عظمته والذین یحاجون فی الله ای یوردون تشکیکا فی دین الملک الاعظم لیعیدوا الناس بعد ما دخلوا فی نور الهدی الی ظلام الضلال من بعد ما استجیب له ای استجاب الله تعالی لرسوله صلی الله علیه وسلم فاظهر دینه علی الدین کله قال قتادة هم الیهود قالوا کتابنا قبل کتابکم ونبینا قبل نبیکم فنحن خیر منکم فهذه خصومتهم وتشکیکهم او من بعد ما استجاب للرسول صلی الله علیه وسلم الناس فاسلموا ودخلوا فی دینه لظهور معجزته حجتهم ای التی زعموها حجة داحضة ای زائلة باطلة عند ربهم ای المحسن الیهم باضافة العقل الذی جعلهم به فی احسن تقویم وقال الرازی تلک المخاصمة هی ان الیهود قالوا الستم تقولون ان الاخذ بالمتفق علیه اولی من الاخذ بالمختلف فیه فنبوة موسی علیه السلام وحقیة التوراة معلومة بالاتفاق ونبوة محمد صلی الله علیه وسلم لیست متفقا علیها فوجب الاخذ بالیهودیة فبین تعالی فساد هذه الحجة وذلک ان الیهود اجمعوا علی انه انما وجب الایمان بموسی علیه السلام لاجل ظهور المعجزات علی قوله وهذه ظهرت المعجزات علی وفق قول محمد صلی الله علیه وسلم والیهود قد شاهدوا تلک المعجزات فان

ضاقت به صدورهم ما تدعوهم اليه ايها النبى الفاتح الخاتم من الاجتماع ابدا على ما اجتمعوا عليه
وقت الاضطرار من وحدانية الواحد القهار فلاجل كبره عليهم هم يسعون فى تفرقكم فان تفرقتم
كنتم تابعتم العدو والحسود وخالفتم الولى الودود + ثم نبه تعالى على ان الامور كلها بيده بقوله تعالى
اَللّٰهُ الذى له مجامع العظمة ونفوذ الامر يَجْتَبِيْٓ اى يختار اِلَيْهِ اى الى هذا الدين الذى تدعوهم اليه
مَنْ يَّشَآءُ اجتباءه وَيَهْدِيْٓ اِلَيْهِ بالتوفيق للطاعة مَنْ يُّنِيْبُ اى من يقبل الى طاعته + ولما بين
تعالى امر كل الانبياء عليهم السلام والامم بالاخذ بالدين المتفق عليه كان لقائل ان يقول فلماذا
نجدهم متفرقين اجاب بقوله تعالى وَمَا تَفَرَّقُوْٓا اى المشركون من قبلكم من اهل الكتاب وغيرهم
اِلَّا مِنْۢ بَعْدِ مَا جَآءَهُمُ الْعِلْمُ اى بالتوحيد او بمبعث الرسول صلى الله عليه وسلم او بان التفرق
ضلال متوعد عليه بَغْيًۢا بَيْنَهُمْ اى فعلوا ذلك للبغى وطلب الرياسة فحملتهم الحمية النفسانية على
ان ذهبت كل طائفة الى مذهب ودعوا الناس اليه وتجوا ما سواه طلبا للذكر والرياسة
فصار ذلك سببا لوقوع الاختلاف ثم اخبر تعالى انهم استحقوا العذاب بسبب هذا الفعل الا
انه تعالى اخر عنهم العذاب لان لكل عذاب عنده اجلا مسمى اى وقتا معلوما وهذا معنى قوله
تعالى وَلَوْلَا كَلِمَةٌ اى لا تبديل لها سَبَقَتْ اى فى الازل مِنْ رَّبِّكَ اى المحسن اليك بجعلك
خير الخلائق واما مهم بتاخيرهم اِلٰٓى اَجَلٍ مُّسَمًّى ضربه لاجالهم ثم يجمعهم فى الاخرة لَقُضِىَ
على ايسر وجه واسهله بَيْنَهُمْ حين الافتراق باهلاك الظالم وانجاء المحق قال ابن عباس
والذين اريد وابهذه الصفة هم اليهود والنصارى لقوله تعالى فى آل عمران وما اختلف الذين
اوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم وقوله تعالى فى سورة لم يكن وما تفرق الذين اوتوا
الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة وكذلك فى قوله تعالى وَاِنَّ الَّذِيْنَ اُوْرِثُوا الْكِتٰبَ مِنْۢ بَعْدِهِمْ
اى المتفرقين هم اليهود والنصارى الذين كانوا فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل هم
هذه الامة الذين اورثوا القرآن ولما نسخ كتابهم ما تقدمه كان غيرهم كانه مات فورثوه كما قال
تعالى ثم اورثنا الكتاب لذين اصطفينا من عبادنا فكان حالهم فى تمكنهم من التصرف فى الكتاب بالحفظ
والفهم وعدم المنازعة فى ادعائه حال الوارث فى الموروث منه لَفِىْ شَكٍّ مِّنْهُ اى من كتاب لا يعلمونه كما هو
ولا يؤمنون به حق الايمان او من القرآن فيقولون انه سحر وشعر وكهانة ونحو ذلك وقيل فى
شك من محمد صلى الله عليه وسلم وجرى على ذلك الجلال المحلى مُرِيْبٍ اى موقع فى التهمة فَلِذٰلِكَ
اى التوحيد فَادْعُ يا اشرف الخلق للناس وَاسْتَقِمْ اى على الدعوة كَمَآ اُمِرْتَ اى امرك الله تعالى وَلَا تَتَّبِعْ
اى بعمل اَهْوَآءَهُمْ فى شئ فان الهوى لا يدعو الى خير والمقصود من كل احد ان يفعل ما امر
به وَقُلْ لجميع اهل الفرق وكل من يمكن له القول فانك ارسلت الى جميع الخلق اٰمَنْتُ بِمَآ
اَنْزَلَ اللّٰهُ اى الذى له العظمة الكاملة مِنْ كِتٰبٍ اى جميع الكتب المنزلة لا كالكفار
الذين امنوا ببعض وكفروا ببعض روى ان رجلا اتى عليا فقال يا امير المؤمنين ما الايمان

وحده مقاليد السموت والارض اى خزائنهما ومفاتيح خزائنهما من الامطار والانبات وغيرهما وقد ثبت انه ابتدعهما وان له جميع ما فيهما مما اتخذ من دونه وليا وغيره قال القشيرى والمفاتيح الخزائن وخزائنه هى مقدوراته اه ولما حصر الامر فيه دل عليه بقوله تعالى يَبْسُطُ الرِّزْقَ اى يوسعه لِمَنْ يَشَاءُ امتحانا وَيَقْدِرُ اى يضيقه لمن يشاء ابتلاء كما وسع على فارس والروم وضيق على العرب وفاوت فى الاغراد بين افراد من وسع عليهم ومن ضيق عليهم فدل ذلك قطعا على انه لاشريك له وانه هو المتصرف وحده فقطع بذلك انكار الموقنين من عباده عن غيره ليقبلوا عليه ويتفرغوا له فان عبادته هى المقاليد بالحقيقة استغفروا ربكم انه كان غفارا الآيات ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يدخله جنات تجرى من تحتها الانهار ولو ان اهل القرى امنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض ولو ان اهل الكتاب امنوا واتقوا لكفرنا عنهم سيئاتهم ولادخلناهم جنات النعيم الآية ثم علل ذلك بقوله تعالى اِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ اى فلا نعمل له الا وهو جار على اتقن ما يكون من قوانين الحكمة فيفعله على ما ينبغى + ولما عظم وحيه الى محمد صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى كذلك يوحى اليك والى الذين من قبلك الله العزيز الحكيم ذكر تفصيل ذلك بقوله تعالى شَرَعَ لَكُمْ اى طرق وسن طريقا ظاهرا بينا واضحا لكم ايتها الامة الخاتمة من الطرق المستقيمة مِنَ الدِّيْنِ وهو ما يعمل فيجازى عليه مَا الذى وَصّٰى بِهٖ توصية عظيمة بعد اعلامه بانه شرعه نُوْحًا فى الزمان الاقدم وهو اول انبياء الشريعة قال مجاهد اوصينا اياه يا محمد دينا واحدا وَالَّذِىْ اَوْحَيْنَآ اِلَيْكَ اى من القرآن وشرائع الاسلام وَمَا وَصَّيْنَا اى بما لنا من العظمة الباهرة التى ظهرت بها تلك المعجزات بِهٖٓ اِبْرٰهِيْمَ الذى نجيناه من كيد نمرود بالنار وغيرها ووهبنا له على الكبر اسمعيل واسحق وقرأ هشام بفتح الهاء والف بعدها والباقون بكسر الهاء وياء بعدها وَمُوْسٰى الذى انزلنا عليه التورلة موعظة وتفصيلا لكل شئ وَعِيْسٰى الذى انزلنا عليه الانجيل هدى ونورا وموعظة وادخرناه فى سمائنا لتاييد شريعة الفاتح الخاتم صلى الله عليه وسلم ثم بين المشروع الموصى به والموحى الى محمد صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى اَنْ اَقِيْمُوا اى ايها المشروع لهم من هذه الامة الخاتمة ومن الامم الماضية الدِّيْنَ وهو الايمان ما يجب تصديقه والطاعة فى احكام الله تعالى ومحله النصب على البدل من مفعول شرع او الرفع على الاستئناف كانه جواب ما ذلك المشروع او الجر على البدل من هاء به + ولما عظمه بالامر بالاجتماع اتبعه بالتعظيم بالنهى عن الافتراق بقوله تعالى وَلَا تَتَفَرَّقُوْا فِيْهِ اى ولا تختلفوا فى هذا الاصل اما فروع الشرائع المختلفة فقال تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وقال قتادة الموصى به تحليل الحلال وتحريم الحرام وقال الحكم تحريم الامهات والبنات والاخوات وقال مجاهد لم يبعث الله تعالى نبيا الا وصاه باقامة الصلوة وايتاء الزكوة والاقرار لله تعالى بالطاعة فذلك دينه الذى شرعه وقيل هو التوحيد والبراءة من الشرك وجرى على هذا الجلال المحلى والكل يرجع اليه كَبُرَ اى عظم وشق عَلَى الْمُشْرِكِيْنَ حتى

اى يمجد داحياءها فى كل وقت يشاؤه وَهُوَ وحده عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ فهو الحقيق بان يتخذ وليا
دون من لايقدر على شئ + ولما منع تعالى نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم ان يحمل الكفار على الايمان
منع المؤمنين ان يشرعوا معهم فى المخاصمات والمنازعات بقوله تعالى وَمَا اخْتَلَفْتُمْ اى انتم
والكفار فِيْهِ مِنْ شَيْءٍ اى من امور الدنيا والدين فَحُكْمُهٗ اِلَى اللّٰهِ اى مفوض الى الذى هو الولى
لاغير يميز المحق من المبطل بالنصر والاثابة والمعاقبة وقيل ما اختلفتم فيه من تاويل المتشابه
فارجعوا فيه الى المحكم من كتاب الله ذٰلِكُمُ اللّٰهُ اى المحيط بجميع صفات الكمال رَبِّيْ اى الذى لامربى
لى غيره فى ماض ولاحال ولا استقبال عَلَيْهِ اى وحده تَوَكَّلْتُ اسلمت جميع امرى وَاِلَيْهِ لا الى
غيره اُنِيْبُ اى ارجع بالتوبة اذا قصرت فى شئ من فروع شرعه وارجع الى كتابه اذا نابنى امر
من الامور فاعرف منه حكمه فافعلوا انتم كذلك واجعلوه الحكم تفلحوا ولاتعدلوا عنه فى شئ
من الاشياء تهلكوا وقوله تعالى فَاطِرُ اى مبدع السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ خبر اخر لذلكم او مبتدأ
خبره جَعَلَ لَكُمْ اى بعد ان خلقكم من الارض مِنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا حيث خلق حواء من ضلع ادم
فيكون بالسكون اليها بقاء نوعكم وَمِنَ اى وجعل لكم اى لاجلكم من الْاَنْعَامِ التى هى اموالكم
وجمالكم وبها اعظم اقواتكم اَزْوَاجًا اى ذكورا واناثا يكون بها ايضا بقاء نوعها يَذْرَؤُكُمْ
بالمجمة اى يخلقكم ويكثركم من الذرء وهو البث فِيْهِ اى فى هذا التدبير وهو جعل الناس
والانعام ازواجا ليكون بينهم تولد فانه كالمنبع للبث والتكثير فالضمير للانام فى الانعام
بالتغليب واختلف فى الكاف فى قوله تعالى لَيْسَ كَمِثْلِهٖ شَيْءٌ فجرى الجلال المحلى على انها زائدة
لانه تعالى لامثل له وجرى غيره على انها ليست زائدة لانه اذا نفى عمن يناسبه ويسد مسده كان
نفيه عنه اولى وحاصله كما قال التفتازانى ان قولنا ليس كذاته شئ وقولنا ليس كمثله شئ عبارتان كلاهما
من معنى واحد وهو نفى المماثله عن ذاته الاولى صريحا والثانية كناية مشتملة على مبالغة وهى ان المماثلة
منفية عمن يكون مثله وعلى صفته فكيف عن نفسه وهذا لايستلزم وجود المثل الاترى ان قولهم
مثل الامير يفعل كذا ليس اعترافا بوجود المثل له فالمعنى هنا ان مثل مثله تعالى منفى فكيف بمثله
وايضا مثل المثل مثل فيلزم من نفيه نفيهما وقال البغوى المثل صلة اى ليس كهو شئ فادخل المثل
للتوكيد كقوله تعالى فان امنوا بمثل ما امنتم به اه وهذا كالتاويل الاول وقيل ان المراد بالمثل الصفة
وذلك ان المثل بمعنى المثل والمثل الصفة كقوله تعالى مثل الجنة فيكون المعنى ليس كصفته
تعالى شئ من الصفات التى لغيره واما قوله تعالى وله المثل الاعلى فمعناه ان له الوصف الاعلى
الذى ليس لغيره مثله ولايشاركه فيه احد وَهُوَ اى والحال انه هو لاغيره السَّمِيْعُ الْبَصِيْرُ اى الكامل
فى السمع والبصر بكل مايسمع ويبصر فان قيل هذا يفيد الحصر مع ان العباد ايضا موصوفون بكونهم
سميعين بصيرين اجيب بان السمع والبصر لفظان مشعران بحصول هاتين الصفتين على سبيل
الكمال كما مر والكمال فى كل الصفات ليس الا لله تعالى فهذا هو المراد من هذا الحصر له اى

وفريق فى ظلمات الشرك وعقوبات الجحد والشك فكذلك غداهم فريقان فريق هم اهل اللقاء وفريق هم اهل البلاء والشقاء روى الامام احمد عن عبد الله بن عمرو قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم قابضا على كفيه ومعه كتابان فقال اتدرون ما هذان الكتابان قلنا لا يا رسول الله فقال للذى فى يده اليمنى هذا كتاب من رب العالمين باسماء اهل الجنة واسماء آبائهم وعشائرهم وعددهم قبل ان يستقروا نطفا فى الاصلاب وقبل ان يستقروا نطفا فى الارحام اذهم فى الطينة منجدلون فليس يزاد فيهم ولا ينقص منهم اجمال من الله عليهم الى يوم القيمة ثم قال للذى فى يده اليسرى هذا كتاب من رب العالمين باسماء اهل النار واسماء آبائهم وعشائرهم وعددهم قبل ان يستقروا نطفا فى الاصلاب وقبل ان يستقروا نطفا فى الارحام اذهم فى الطينة منجدلون فليس يزاد فيهم ولا ينقص منهم اجمال من الله تعالى اليهم الى يوم القيمة فقال عبد الله بن عمرو ففيم العمل اذن فقال اعملوا وسددوا وقاربوا فان صاحب الجنة يختم له بعمل اهل الجنة وان عمل اى عمل وان صاحب النار يختم له بعمل اهل النار وان عمل اى عمل ثم قال فريق فى الجنة وفريق فى السعير عدل من الله تعالى اخرجه احمد بن حنبل فى مسنده وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ اى المحيط بجميع اوصاف الكمال لَجَعَلَهُمْ اى المجموعين اُمَّةً وَّاحِدَةً للثواب او للعذاب ولكنه لم يشاء ذلك بل شاء ان يكونوا فريقين مقسطين وظالمين ليظهر فضله وعدله وانه اله جبار واحد قهار لا يبالى باحد وهو معنى قوله تعالى وَلٰكِنْ يُّدْخِلُ مَنْ يَّشَآءُ ادخاله فِىْ رَحْمَتِهٖ بخلق الهداية فى قلبه فتكون افعالهم فى مواضعها وهم المقسطون ويدخل من يشاء فى نقمته بخلق الضلالة فى قلوبهم فيكونوا ظالمين فلا تكون افعالهم فى مواضعها فالمقسطون ما لهم من عدو ولا نكير وَالظّٰلِمُوْنَ اى الغريقون فى الظلم الذين ساء ظلمهم وهم الكافرون فيدخلهم فى لعنته مَا لَهُمْ مِّنْ وَّلِىٍّ اى يلى امورهم فيجتهد فى اصلاحها فيدافع عنهم العذاب وَّلَا نَصِيْرٍ ينصرهم من الهوان فيمنعهم من النار وعلى هذا التقدير فالاية من الاحتباك وهو ظاهر ذكر الرحمة اولا دليلا على اللعنة ثانيا والظلم ومانعه ثانيا دليلا على اضداده اولا وهذا تقدير لقوله تعالى لفعله لانه اقدر منك لكنه تعالى جعل البعض مؤمنا والبعض كافرا ولما حكى الله تعالى عنهم اولا انهم اتخذوا من دونه اولياء ثم قال لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم لست عليهم بوكيل اى لا يجب عليك ان تحملهم على الايمان فان الله تعالى لو شاء لفعله اعاد ذلك الكلام على سبيل الانكار بقوله تعالى اَمِ اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِهٖٓ اَوْلِيَآءَ كالاصنام وهذه ام المنقطعة فتقدر ببل التى للانتقال وبهمزة الانكار او بالهمزة فقط او ببل فقط اى ليس المتخذون اولياء فَاللّٰهُ اى المختص بصفات الكمال هُوَ وحده الْوَلِىُّ قال ابن عباس وليك يا محمد وولى من اتبعك والفاء جواب الشرط المقدر كانه قال ان ارادوا اولياء بحق فالله هو الولى لا ولى سواه وقيل هى لمجرد العطف وجرى على هذا الجلال المحلى وعلى الاول الزمخشرى وَهُوَ اى ومن شان هذا الولى يُحْىِ الْمَوْتٰى

بالعقاب كما فى قوله تعالى ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا الى ان قال تعالى انه كان حليما غفورا الرابع يجوز ان يقال انهم يستغفرون لكل من فى الارض اما فى حق الكفار فبطلب الايمان لهم واما فى حق المؤمنين فبالتجاوز عن سيأتهم فانا نقول اللهم اهد الكفار وزين قلوبهم بنور الايمان وازل عن خواطرهم وحشة الكفر وهذا استغفار فى الحقيقة وقوله تعالى اَلَآ اِنَّ اللّٰهَ اى الذى له الاحاطة بصفات الكمال هُوَ اى وحده الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ تنبيه على ان الملائكة وان كانوا يستغفرون للبشر الا ان المغفرة المطلقة لله تعالى وهذا يدل على انه تعالى يعطى المغفرة التى طلبوها ويضم اليها الرحمة وَالَّذِيْنَ اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِهٖٓ اى غير الله تعالى اَوْلِيَآءَ اى اندادا وشركاء يعبدونهم كالاصنام اللّٰهُ اى المحيط بصفات الكمال حَفِيْظٌ اى رقيب ومراع وشهيد عَلَيْهِمْ اى على اعمالهم ولا يغيب عنه شئ من اعمالهم فهو ان شاء ابقاهم على كفرهم وجازاهم عليه بما اعد للكافرين وان شاء تاب عليهم ومحا ذلك عينا واثرا ولم يعاقبهم وان شاء محاه عينا وابقى الاثر حتى يعاقبهم وَمَآ اَنْتَ يا اشرف الرسل عَلَيْهِمْ بِوَكِيْلٍ اى حتى يلزمك ان تراعى جميع احوالهم من اقوالهم وافعالهم فتحفظها وتقسرهم على تركها ونحو ذلك مما يتولاه الوكيل بما يقوم فيه مقام الموكل سواء قالوا لا تسمعوا لهذا القرآن ام قالوا قلوبنا فى اكنة مما تدعونا اليه وغير ذلك اذ ما عليك الا البلاغ وَكَذٰلِكَ اى ومثل ذلك الايحاء اَوْحَيْنَآ اى بما لنا من العظمة اِلَيْكَ قُرْاٰنًا اى جامعا لكل حكمة مع الفرق لكل ملتبس عَرَبِيًّا فهو بين الخطاب واضح الصواب معجز الجناب لِّتُنْذِرَ اى به اُمَّ الْقُرٰى اى اهل مكة التى هى ام الارض واصلها منها دحيت وشرفها او قم الفعل عليها عدا لها عداد العقلاء او غير ذلك اذ ما عليك الا البلاغ وقوله تعالى وَمَنْ حَوْلَهَا معطوف على اهل المقدر قبل ام القرى والمفعول الثانى محذوف اى العذاب والمراد بمن حولها قرى الارض كلها من اهل البدو والحضر واهل المدر والوبر والانذار التخويف وَتُنْذِرَ اى الناس يَوْمَ الْجَمْعِ اى يوم القيمة يجمع الله تعالى فيه الاولين والآخرين واهل السموات والارضين ويجمع الارواح بالاجساد ويجمع بين العامل وعمله ويجمع بين الظالم والمظلوم لَا رَيْبَ اى لا شك فِيْهِ لانه ركز فى فطرة كل احد وقوله تعالى فَرِيْقٌ يجوز فيه وجهان احدهما انه مبتدأ وساغ هذا فى النكرة لانه مقام تفصيل وخبره فِى الْجَنَّةِ اى تفضلا منه ورحمة وهم الذين قبلوا الانذار وبالغوا فى الحذار ويجوز ان يكون الخبر مقدرا تقديره منهم فريق وساغ الابتداء بالنكرة حينئذ لشيئين تقديم خبرها جارا ومجرورا ووصفها بالجار بعدها والثانى انه خبر مبتدأ مضمر اى هم اى المجموعون فريق دل على ذلك قوله تعالى يوم الجمع وقوله تعالى وَفَرِيْقٌ فِى السَّعِيْرِ اى عدلا منه فيما مر وهم الذين خذلهم الله تعالى وكلهم الى انفسهم فان قيل يوم الجمع يقتضى كون القوم مجتمعين والجمع بين الصنفين محال اجيب بانهم يجتمعون اولا ثم يصيرون فريقين قال القشيرى كما انهم فى الدنيا فريقان فريق فى راحات الطاعات وحلاوات العبادات

والجملة تائمة مقام الفاعل وان يكون العزيز الحكيم خبرين او نعتين والجملة من قوله تعالى له ما فى السموات اى من الذوات والمعانى وما فى الارض كذلك خبر اول او ثان على حسب ما تقدم فى العزيز الحكيم قال الزمخشرى لم يقل تعالى اوحى اليك ولكن قال يوحى اليك على لفظ المضارع ليدل على ان ايحاءه مثله عادة وكونه عزيزا يدل على كونه قادرا على ما لا نهاية له وكونه حكيما يدل على كونه عالما بجميع المعلومات غنيا عن جميع الحاجات وقوله تعالى له ما فى السموات وما فى الارض يدل على كونه متصفا بالقدرة الكاملة النافذة فى جميع اجزاء السموات وفى الارض على عظمتها وسعتها بالايجاد والاعدام وان ما فى السموات وما فى الارض خلقه وملكه * ولما كان العلو مستلزما للقدرة قال تعالى وَهُوَ الْعَلِيُّ على كل شئ علو رتبة وعظمة ومكانة لا علو مكان وملابسة الْعَظِيمُ بالقدرة والقهر والاستعلاء وقوله تعالى تَكَادُ السَّمٰوٰتُ قرأها والكسائى بالياء التحتية والباقون بالفوقية وقوله تعالى يَتَفَطَّرْنَ اى يتشققن قرأه شعبة وابو عمرو بعد الياء بنون ساكنة وكسر الطاء مخففة والباقون بعد الياء بتاء فوقية مفتوحة وفتح الفاء مشددة وقوله تعالى مِنْ فَوْقِهِنَّ فى ضميره ثلاثة اوجه احدها انه عائد على السموات اى كل واحدة منهن تنفطر فوق التى تليها من عظمة الله تعالى او من قول المشركين اتخذ الله ولدا كما فى سورة مريم اى يبتدئ انفطارهن من هذه الجهة فمن لابتداء الغاية متعلقة بما قبلها الثانى انه يعود على الارضين لتقدم ذكر الارض الثالث انه يعود على فرق الكفار والجماعات الملحدين قاله الاخفش الصغير وقال الزمخشرى كلمة الكفر اى على التفسير الثانى انما جاءت من الذين تحت السموات فكان القياس ان يقال ينفطرن من تحتهن اى من الجهة التى جاءت منها الكلمة ولكنه بولغ فى ذلك فجعلت مؤثرة فى جهة الفوق كانه قيل يكدن ينفطرن اى من الجهة التى فوقهن دون الجهة التى تحتهن ونظيره فى المبالغة قوله عز وجل يصب من فوق رؤسهم الحميم يصهر به ما فى بطونهم فجعل الحميم مؤثرا فى جزائهم الباطنة اهـ ولما بين تعالى ان سبب كدودة انفطارهن جلال العظمة التى منها كثرة الملائكة وشناعة الكفر بين لها سببا اخر وهو عظم قول الملائكة فقال تعالى وَالْمَلٰٓئِكَةُ يُسَبِّحُونَ اى يوقعون التنزيه لله تعالى متلبسين بِحَمْدِ رَبِّهِمْ اى باثبات الكمال المحسن لهم تسبيحا يليق بجلالهم فلهم بذلك زجل واصوات لا تحملها العقول ولا تثبت لها الجبال * تنبيه * عدل عن التانيث ولم يقل يسبحن مراعاة للفظ التذكير وضمير الجمع الجمع اشارة الى قوة التسبيح وكثرة المسبحين فان قيل قوله تعالى وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِى الْاَرْضِ عام فيدخل فيه الكفار ولقد لعنهم الله تعالى فقال سبحانه اولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين فكيف يكونون لاعنين لهم ومستغفرين لهم اجيب بوجوه الاول انه عام مخصوص بآية غافر ويستغفرون للذين امنوا الثانى ان قوله تعالى لمن فى الارض لا يفيد العموم لانه يصح ان يقال استغفر البعض من فى الارض دون البعض ولو كان صريحا فى العموم لما صح ذلك الثالث يجوز ان يكون المراد بالاستغفار لا يعاجلهم

ضبط قوله والاستغفار لبعض الكفار اسقاط اللفظ لبعض الكفار من النسخة فحذفناه

اَلَآ اِنَّهُمْ اى هؤلاء الكفرة فِىْ مِرْيَةٍ اى جحد وجدال وشك وضلال عن البعث مِّنْ لِّقَآءِ رَبِّهِمْ
اى المحسن اليهم بان خلقهم ورزقهم لانكارهم البعث ثم كرر كونه قادرا على البعث وغيره بقوله
تعالى اَلَآ اِنَّهٗ اى هذا المحسن اليهم بِكُلِّ شَىْءٍ اى من الاشياء جملتها وتفصيلها كلياتها وجزئياتها
اصولها وفروعها غيبها وشهادتها ملكها وملكوتها مُحِيْطٌ قدرة وعلما بكثير الاشياء
وقليلها كلياتها وجزئياتها فيجازيهم بكفرهم وقول البيضاوى تبعا للزمخشرى عن النبى
صلى الله عليه وسلم من قرأ السجدة اعطاه الله بكل حرف عشر حسنات حديث موضوع

سورة الشورى مكية

وهى ثلاث وخمسون اية وثمانمائة وست ستون كلمة وثلاثة الاف وخمسمائة وثمانية وثمانون حرفا
بِسْمِ اللّٰهِ الذى احاط بصفات الكمال الرَّحْمٰنِ الذى عمت رحمته سائر عباده الرَّحِيْمِ الذى خص
اوليائه بما ترضاه الهيته من رحمته وقوله تعالى حٰمٓ عٓسٓقٓ تقدم الكلام فى امثال هذه الفواتح
وسئل الحسن بن الفضل لم قطع حم عسق ولم يقطع كهيعص فقال لانها سورة اولها حم فجرت
مجرى نظائرها فكان حم مبتدأ وعسق خبره ولانهما عدا ايتين واخواتها مثل كهيعص والمص
والمر عدت اية واحدة وقيل لان اهل التاويل لم يختلفوا فى كهيعص واخواتها انها حروف تهجى
لا غير واختلفوا فى حم فاخرجها بعضهم من حيز الحروف وجعلها فعلا وقيل معناها حم اى قضى
ما هو كائن روى عكرمة عن ابن عباس انه قال ح حلمه م مجده ع علمه س سناؤه ق قدرته
اقسم الله تعالى بها وقال شهر بن حوشب وعطاء بن ابى رباح ح حرب قريش يعز فيها الذليل
ويذل فيها العزيز فى قريش م ملك يتحول من قوم الى قوم ع عدو لقريش يقصدهم س
سنين كسنى يوسف تكون فيهم ق قدرة الله تعالى النافذة فى خلقه وروى عن ابن عباس
انه قال ليس من نبى صاحب كتاب الا واوحيت اليه حم عسق فلذلك قال تعالى كَذٰلِكَ اى
مثل هذا الايحاء العظيم الشان يُوْحِىْٓ اِلَيْكَ اى ما دمت حيا لا يقطع ذلك عنك وَاِلَى اى
واوحى الى الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكَ اى من الرسل الكرام والانبياء الاعلام ومن جملة ما اوحى اليهم
ان امتك اكثر الامم وانك اشرف الانبياء واخذ على كل منهم العهد باتباعك وان يكونوا من
انصارك واتباعك وقوله تعالى اللّٰهُ اى الذى له الاحاطة باوصاف الكمال فاعل الايحاء + ولما كان
نفوذ الامر دائرا على العزة والحكمة قال تعالى الْعَزِيْزُ اى الذى يغلب كل شئ ولا يغلبه شئ
الْحَكِيْمُ الذى يصنع ما يصنعه فى اتقن محاله فلذلك لا يقدر احد على نقض ما ابرمه ولا نقض
ما احكمه + تنبيه + ما تقرر من ان الله تعالى فاعل الايحاء هو على قراءة كسر الحاء من يوحى وهى قراءة
غير ابن كثير واما على قراءة ابن كثير بفتح الحاء فيجوز ان يرتفع بفعل مضمر كانه قيل من يوحيه
فقيل الله كيسبح له فيها بالغدو والاصال رجال ويجوز ان يرتفع بالابتداء وما بعده خبر

فى الآفات حكى افعاله ايضا فقال وَاِذَآ اَنْعَمْنَا اى بما لنا من العظمة عَلَى الْاِنْسَانِ اى الواقف مع نفسه نعمة تليق بعظمتنا اَعْرَضَ اى عن التعظيم لامر الله تعالى والشفقة على خلق الله تعالى وَنَاٰ اى ابعد بعدا اجعل بيننا وبينه حجابا عظيما بِجَانِبِهٖ اى ثنى عطفه متبخترا وَاِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ اى هذا النوع قليله كثيره فَذُوْ دُعَآءٍ اى فى كشفه وربما كان نعمة باطنة وهو لا يشعر ولا يدعو الا عند المس وقد كان ينبغى له ان يشرع فى الدعاء عند التوقع بل قبله تعرفا الى الله تعالى فى الرخاء يعرفه فى الشدة وهو خلق شريف لا يفعله الا افراد خصهم الله بلطفه عَرِيْضٍ اى مديد العرض جدا واما طوله فلا يسئل عنه وهذا كناية عن النهاية فى الكثرة تقول العرب اطال فلان الدعاء واعرض اى اكثر ثم امر الله تعالى نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى قُلْ اى لهؤلاء المعرضين اَرَءَيْتُمْ اى اخبرونى اِنْ كَانَ اى هذا القرآن مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ اى الذى له الاحاطة بجميع صفات الجلال والجمال ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهٖ اى من غير نظر واتباع دليل مَنْ اَضَلُّ مِنْكُمْ هكذا كان الاصل ولكنه قال مِمَّنْ هُوَ فِىْ شِقَاقٍ اى خلاف لاولياء الله تعالى بَعِيْدٍ اى عن الحق تنبيها على انهم صاروا كذلك ومن صار كذلك فقد عرض نفسه لسطوات الله عز وجل سَنُرِيْهِمْ اٰيٰتِنَا فِى الْاٰفَاقِ قال ابن عباس يعنى منازل الامم الخالية وَفِىْٓ اَنْفُسِهِمْ اى بالبلايا والامراض وقال قتادة يعنى وقائع الله تعالى فى الامم الخالية وفى انفسهم يوم بدر وقال مجاهد فى الآفاق ما ينتح الله تعالى من القرى على محمد صلى الله عليه وسلم وفى انفسهم فتح مكة وقال عطاء فى الآفاق يعنى اقطار السموات والارض من الشمس والقمر والنجوم فى افلاك الليل والنهار والاضواء والظلال والظلمات والنبات والاشجار والانهار وفى انفسهم من لطائف الصنعة وبدائع الحكمة فى كيفية تكوين الاجنة فى ظلمات الارحام وحدوث الاعضاء العجيبة والتركيبات الغريبة كقوله تعالى وفى انفسكم افلا تبصرون + تنبيه قال النووى فى تهذيبه قال اهل اللغة الآفاق النواحى الواحد افق بضم الهمزة والفاء وافق باسكان الفاء + ولما كان التقدير ولا تزال نكرر عليهم هذه الدلائل عطف عليه حَتّٰى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ غاية البيان بنفسه من غير اعمال فكر اَنَّهُ اى القرآن الْحَقُّ اى الكامل فى الحقية الذى يطابق الواقع المنزل من الله تعالى بالبعث والحساب والعقاب فيعاقبون على كفرهم به وبالجانى به وقيل الضمير فى انه للدين الاسلام وقيل لمحمد صلى الله عليه وسلم اَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ اى المحسن اليك بهذا البيان المعجز للانس والجان شهادة بان القرآن من عند الرحمن + تنبيه + الباء زائدة للتاكيد كانه قيل اولم تحصل الكفاية به ولا تكاد تزاد فى الفاعل الا مع كفى وقوله تعالى اَنَّهٗ عَلٰى كُلِّ شَىْءٍ شَهِيْدٌ بدل من ربك والمعنى اولم يكفهم فى صدقك ان ربك لا يغيب عنه شئ مما وقد شهد لك فيه بالاعجاز لجميع الخلق بكل ما تضمنته اياته ونطقت به كلماته ففيه اعظم بشارة بتمام الدين وظهوره على المعتدين ولما لم يبق بعد هذا التبين مقال ولا شبهة اصلا لضال قال تعالى منادیا على من جحد واستمر على عناده

باد خال الجار علی المبتدا المؤخر فقال مِّنْ مَّحِيْصٍ ای مهرب وملجا ومعدل ولما بین تعالی من حال هؤلاء الکفار انهم بعد ان کانوا مصرین علی القول باثبات الشرکاء والاضداد لله تعالی فی الدنیا تبرؤا عن تلک الشرکاء فی الاخرة بین تعالی ان الانسان فی جمیع الاوقات متغیر الاحوال فان احس بخیر وقدرة تعاظم وان احس ببلاء ومحنة ذل بقوله تعالی لَا يَسْئَمُ ای لا یمل ولا یعجز الْاِنْسَانُ ای الانس بنفسه الناظر فی اعطافه الذی لم یتاهل للمعارف الالهیة والطرق الشرعیة مِنْ دُعَآءِ الْخَيْرِ ای لا یزال یسأل ربه المال والصحة وغیرهما وَاِنْ مَّسَّهُ الشَّرُّ ای من فقر وشدة وغیرهما فَيَئُوْسٌ من فضل الله تعالی قَنُوْطٌ من رحمة الله تعالی والمعنی ان الانسان فی حال الاقبال لا ینتهی الی درجة الاویطلب لزیادة علیها وفی حال الادبار والحرمان یصیر ایسا قانطا وهذه صفة الکافر لقوله تعالی لا ییأس من روح الله الا القوم الکافرون + تنبیه + فی قوله تعالی یؤس قنوط مبالغة من وجهین احدهما من طریق فعول والثانی من طریق التکرار والیأس من صفة القلب والقنوط تظهر اثاره الیأس فی الوجه الاحوال الظاهرة ثم بین تعالی حال هذا الذی صار ایسا قانطا بقوله تعالی وَلَئِنْ اللام لام القسم اَذَقْنٰهُ ای اتینا ذلک الانسان رَحْمَةً ای غنی وصحة مِّنَّا ای بما لنا من العظمة والقدرة مِنْ بَعْدِ ضَرَّآءَ ای شدة وبلاء مَسَّتْهُ فانه یاتی بثلاثة انواع من الاقاویل الفاسدة الموجبة للکفر والبعد من الله تعالی الاول منها ما حکاه الله بقوله سبحانه لَيَقُوْلَنَّ بمجرد ذوق تلک الرحمة علی انها ربما کانت بلاء عظیما لکونها استدراجا الی الهلاک هٰذَا الامر العظیم لی ای حقی مختص بی وصل الی لانی استوجبته بعلمی وعملی ولا یعلم المسکین ان احدا لا یستحق علی الله تعالی شیئا لانه ان کان عاریا من الفضائل فکلامه ظاهر الفساد وان کان موصوفا بشیء من الفضائل والصفات الحمیدة فهی انما حصلت بفضل الله واحسانه النوع الثانی من کلامه الفاسد قوله وَمَآ اَظُنُّ السَّاعَةَ ای القیمة قَآئِمَةً ای ثابتا قیامها فقطع الرجاء منها سواء عبر عن ذلک بلسان قاله او بلسان حاله لکونه یفعل افعال الشاک فیها النوع الثالث من کلامه الفاسد قوله وَلَئِنْ اللام لام القسم رُّجِعْتُ ای علی سبیل الفرض ای ان هذا الکافر یقول لست علی یقین من البعث وان کان الامر علی ذلک وردد ت اِلٰى رَبِّیْ ای الذی احسن الی بهذا الخیر الذی انا فیه اِنَّ لِیْ عِنْدَهٗ لَلْحُسْنٰى ای الحالة الحسنی من الکرامة وهی الجنة فلما اعطانی فی الدنیا سیعطینی فی الاخرة ولما حکی الله تعالی عنهم هذه الاقوال الثلاثة الفاسدة قال تعالی شانه فَلَنُنَبِّئَنَّ ای فلنخبرن الَّذِيْنَ كَفَرُوْا ای ستروا ما دلت علیه العقول وصرائح النقول بِمَا عَمِلُوْا لا ندع منه کثیرا ولا قلیلا صغیرا ولا کبیرا نریهم عیانا ضد ما ظنوه فی الدنیا من ان لهم الحسنی وقدمنا الی ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا وقال ابن عباس رضی الله عنهما لنوقفنهم علی مساوی اعمالهم وَلَنُذِيْقَنَّهُمْ ای بعد اقامة الحجة علیهم بموازین القسط الوافیة کما تقدم مِّنْ عَذَابٍ غَلِيْظٍ ای شدید لا یدرک جهة من اجسامهم الاحاطة بها + ولما حکی الله تعالی اقوال الذی انعم علیه بعد وقوعه

فتقع ايمانهم يعود اليهم وان كفروا فضرر كفرهم يعود اليهم والله سبحانه وتعالى يوصل الى كل احد
ما يليق به من الجزاء وَمَا رَبُّكَ اى المحسن اليك بارسالك لتتميم مكارم الاخلاق بِظَلَّامٍ اى بذى ظلم
لِلْعَبِيدِ اى هذا الجنس فلا يتصور ان يقع ظلم لاحد منهم اصلا لان له الغنى المطلق والحكمة البالغة
اِلَيْهِ اى المحسن اليك لا الى غيره يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ اى اى لا سبيل الى معرفة وقت ذلك اليوم
ولا يعلمه الا الله تعالى وكذا العلم بحدوث الحوادث المستقبلة فى اوقاتها المعينة ليس الا عند الله
ثم ذكر من امثلة هذا الباب مثالين احدهما قوله تعالى وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ اى فى وقت
من الاوقات وقرأ نافع وابن عامر وحفص بالف بعد الراء جمعا والباقون بغير الف افرادا
وقوله تعالى مِنْ اَكْمَامِهَا جمع كم وكمامة قال البقاعى تبعا للزمخشرى بالكسر فيهما وهو وعاء الطلع
وكل ما غطى على وجه الاحاطة شيئا من شانه ان يخرج فهو كم وقال الراغب الكم ما يغطى البدن
من القميص وما يغطى الثمرة وجمعه اكمام وهذا يدل على انه مضموم الكاف او جعله مشتركا بين
كم القميص وكم الثمرة ولا خلاف فى كم القمص انه بالضم فيجوز ان يكون فى وعاء الثمرة لغتان دون كم القميص
جمعا بين القولين والمثال الثانى قوله تعالى وَمَا تَحْمِلُ مِنْ اُنْثٰى حملا ناقصا او تاما واكد النفى باعادة النافى
ليشهد كل على حياله وَلَا تَضَعُ حملا حيا او ميتا اِلَّا حال كونه متلبسا بِعِلْمِهِ ولا علم لاحد غيره بذلك
ومن ادعى علما به فليخبر بان ثمرة الحديقة الفلانية والبستان الفلانى والبلد الفلانى تخرج
فى الوقت الفلانى او لا تخرج العام شيئا والمرأة الفلانية تحمل فى وقت الفلانى وتضع فى وقت كذا
او لا تحمل العام شيئا ومن المعلوم انه لا يحيط بهذا علما الا الله تعالى فان قيل قد يقول الرجل الصالح
من اصحاب الكشوف قولا فيصيب فيه وكذلك الكهان والمنجمون اجيب بان اصحاب الكشوف
اذا قالوا قولا فهو من الهام الله تعالى واطلاعه اياهم عليه فكان من عمله الذى يرد اليه
واما الكهان والمنجمون فلا يمكنهم القطع والجزم فى شئ مما يقولونه البتة وانما غايتهم ادعاء ظن
ضعيف قلما يصيب وعلم الله تعالى هو العلم اليقين المقطوع به الذى لا يشاركه فيه احد جل ربنا
وعلا وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ اى المشركين بعد بعثهم من القبور للفصل بينهم فى سائر الامور اَيْنَ
شُرَكَائِىْ اى الذين زعمتم انهم يشفعون لكم فى هذا اليوم ويحمونكم من العقاب واللوم قَالُوْا
اى المشركون اٰذَنّٰكَ اى علمناك مَا مِنَّا واكدوا النفى بادخال الجار فى المبتدأ مِنْ شَهِيدٍ
اى يشهد ان لك شريكا وذلك لما رأوا العذاب تبرؤا من الاصنام وقيل معناه ما منا
احد يشاهدهم لانهم ضلوا عنهم وضلت عنهم الهتهم فلا يبصرونها فى ساعة التوبيخ وقيل هذا
كلام الاصنام كان الله تعالى يحييها وانها تقول ما منا من شهيد اى احد يشهد بصحة ما اضافوا الينا من
الشركة وعلى هذا التقدير فمعنى ضلالتهم عنهم انهم لا ينفعونهم فكانهم ضلوا عنهم وهو معنى قوله تعالى
وَضَلَّ اى ذهب وغاب وخفى عَنْهُمْ مَا كَانُوْا اى دائما يَدْعُوْنَ فى كل حين على وجه العبادة مِنْ قَبْلُ
فهم لا يرونه فضلا عن انهم يجدون نفعه وَظَنُّوْا اى فى ذلك الحال مَا لَهُمْ وابلغ فى النفى

٢٥ الجزء الخامس والعشرون

وقولهم ءَاَعْجَمِيٌّ اى اقران اعجمى وَنبىّ عَرَبِىٌّ استفهام انكار منهم وقال مقاتل كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يدخل على يسار غلام عامر بن الحضرمى وكان يهوديا اعجميا يكنى ابا فكيهة
فقال المشركون انما يعلمه يسار غلام عامر فضربه سيده وقال انك تعلم محمدا فقال هو يعلمنى فانزل
الله تعالى هذه الاية وقرأ قالون وابو عمرو بتحقيق الهمزة الاولى وتسهيل الثانية وادخال الف
بينهما وورش وابن كثير وابن ذكوان وحفص بتسهيل الثانية ولا ادخال واسقط هشام الاولى
والباقون بتحقيقهما وقوله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قُلْ هُوَ اى هذا القران لِلَّذِينَ
اٰمَنُوْا اى اردنا وقوع الايمان منهم هُدًى اى بيان لكل مطلوب وَشِفَاءٌ اى لما فى صدورهم
من داء الكفر والهوا وقيل من الاوجاع والاسقام متعلق كما قال الرازى بقولهم وقالوا قلوبنا فى
اكنة مما تدعونا اليه الاية كانه تعالى يقول هذا الكلام ارسلته اليكم بلغتكم لا بلغة اجنبية عنكم
فلا يمكنكم ان تقولوا قلوبنا فى اكنة منه بسبب جهلنا هذه اللغة فكل من اعطاه الله تعالى طبعا
مائلا الى الحق وقلبا داعيا الى الصدق فان هذا القران يكون فى حقه هدى وشفاء واما من
غرق فى بحر الخذلان وشغف بمتابعة الشيطان فهو فى ظلمة وعمى كما قال تعالى وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ
فِىْ اٰذَانِهِمْ وَقْرٌ اى ثقل فلا يسمعون سماعا ينفعهم وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى فلا يبصرون الداعى حق الابصار
ثم قال الرازى وكل من انصف علم ان التفسير على هذا الوجه الذى ذكرناه اولى مما ذكروه
اى انه متعلق بما قبله لان السورة تصير بذلك من اولها الى اخرها كلاما واحدا منتظما مسوقا
لغرض واحد انتهى ولما بين بهذا بعدهم عن عليائه وطردهم عن فنائه قال تعالى اُولٰٓئِكَ اى البعداء
البغضاء مثالهم مثال من يُنَادَوْنَ اى يناديهم من يريد نداءهم غير الله تعالى مِّنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ
اى هم كالمنادى من مكان بعيد لا يسمع ولا يفهم ما ينادى به وَلَقَدْ اٰتَيْنَا اى على ما لنا من العظمة
مُوسَى الْكِتٰبَ اى التورية فَاخْتُلِفَ اى وقع الاختلاف فِيْهِ وجه تعلقه بما قبله كانه قيل
انا لما اتينا موسى الكتاب فقبله بعضهم وهم اصحاب الهدى ورده بعضهم فكذلك اتيناك الكتاب
فقبله بعضهم وهم اصحابك ورده اخرون وهم الذين يقولون قلوبنا فى اكنة مما تدعون اليه
وَلَوْلَا كَلِمَةٌ اى ارادة سَبَقَتْ فى الازل مِنْ رَّبِّكَ اى المحسن اليك بتاخير الحساب والجزاء
للخلائق الى يوم القيمة لَقُضِىَ بَيْنَهُمْ اى فى الدنيا فيما اختلفوا فيه من انصاف المظلوم من ظالمه
قال تعالى بل الساعة موعدهم ولكن نؤخرهم الى اجل مسمى وَاِنَّهُمْ لَفِىْ شَكٍّ اى المكذبين
محيط بهم مِنْهُ اى القضاء يوم الفصل مُرِيْبٍ اى موقع فى الريب وهو التهمة والاضطراب
بحيث لا يقدرون على التخلص من دائرته اصلا ثم قال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم
مَنْ عَمِلَ صٰلِحًا اى كائنا من كان فَلِنَفْسِهٖ اى فنفع عمله لها لا لاحد يتعداها والنفس فقيرة
الى التزكية بالاعمال الصالحة لانها محل النقائص فلذا عبر بها وَمَنْ اَسَآءَ فى عمله
فَعَلَيْهَا اى على نفسه خاصة ليس عليك منه شئ فخفف عن نفسك اعراضهم فانهم ان امنوا

ع

مصیر المسیئ والمحسن تهدید لمن اراد شیئا من الجزاءین فلیعمل اعماله فانه ملاقیه وقوله تعالی
اِنَّهٗ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ای فی کل وقت بَصِیْرٌ ای عالم باعمالکم فیه وعید بالمجازاة وقوله تعالی اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا
بِالذِّکْرِ ای القرآن لَمَّا جَآءَهُمْ بدل من قوله تعالی ان الذین یلحدون اومستأنف وخبرانّ محذوف
مثل معاندون اوهالکون اواولئك ینادون ولما بالغ تعالی فی تهدید الملحدین فی آیات القرآن
اتبعه ببیان تعظیم القرآن فقال تعالی وَاِنَّهٗ ای والحال انه لَکِتٰبٌ ای جامع لکل خیر عَزِیْزٌ
ای فهو کثیر النفع عدیم النظیر یغلب کل ذکر ولا یغلبه ذکر ولا یقرب منه ذلك ویعجز کل معارض
ولا یعجز عن اعداد مناهض وقال الکلبی عن ابن عباس رضی الله عنهما کریم علی الله تعالی وقال
قتادة اعزّه الله تعالی لَا یَاْتِیْهِ الْبَاطِلُ لانه یمتنع منه بمتانة وصفه وجزالة نظمه وحلاوة معانیه
فلا یلحقه تغییر مِنْۢ بَیْنِ یَدَیْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهٖ ای یتطرق الیه الباطل من جهة من الجهات
لان قدام اوضح مایکون وخلف اخفی مایکون فما بین ذلك من باب اولی والعبارة کنایة عن ذلك لان صفة الله تعالی
لا وراء لها ولا امام لها علی الحقیقة ومثل ذلك لیس وراء الله تعالی مرمی ولا دونه منتهی
وقال قتادة والسدی الباطل هو الشیطان لا یستطیع ان یغیره او یزید فیه او ینقص منه
وقال الزجاج معناه انه محفوظ من ان ینقص منه فیأتیه الباطل من بین یدیه او یزاد فیه
فیأتیه الباطل من خلفه وعلی هذا فمعنی الباطل الزیادة او النقصان وقال مقاتل لا یأتیه
التکذیب من الکتب التی قبله ولا یأتی بعده کتاب فیبطله ثم علل ذلك بقوله تعالی تَنْزِیْلٌ ای
بحسب التدریج لاجل المصالح مِنْ حَکِیْمٍ ای بالغ الحکمة فهو یضع کل شئ منه فی اتم محله من وقت
النزول وسیاق النظم حَمِیْدٍ ای بالغ الاحاطة بلوصاف الکمال من الحکمة وغیرها والتطهر
والتقدیس عن کل شائبة نقص یحمده کل خلقه بلسان حاله ان لم یحمده بلسان قاله فان قیل
اما طعن فیه الطاعنون وتأوله المبطلون اجیب بان الله تعالی حماه عن تعلق الباطل به بان قیض
قوما عارضوهم بابطال تاویلهم وافساد اقاویلهم فلم یخلوا طعن طاعن الا ممحوقا ولا قول مبطل
الا مضمحلا ونحو هذا قوله تعالی انا نحن نزلنا الذکر وانا له لحافظون ثم سلی نبیه محمدا صلی الله
علیه وسلم بقوله تعالی مَا یُقَالُ ای من الکفار او من غیرهم لَكَ یا اکرم الخلق مما یحصل به ضیق
صدر وتشویش فکر اِلَّا مَا ای شئ قَدْ قِیْلَ ای حصل قوله علی ذلك لوجه لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ فصبروا
علی ما اوذوا فاصبر کما صبروا اِنَّ رَبَّكَ ای المحسن الیك بارسالك وانزال کتابه الیك ومن
یکرم بمثل هذا لا ینبغی له ان یحزن لشئ یعرض له لَذُوْ مَغْفِرَةٍ ای لمن تاب وامن بك وَذُوْ عِقَابٍ
اَلِیْمٍ ای مؤلم لمن اصر علی التکذیب وعلی هذا فقوله تعالی ان ربك الآیة مستأنف وقیل مفسر للمقول
کانه قیل للرسل ان ربك لذو مغفرة وجری علی ذلك الزمخشری ونزل جوابا لقولهم هلا انزل القرآن
بلغة العجم وَلَوْ جَعَلْنٰهُ ای هذا الذکر بما لنا من العظمة قُرْاٰنًا ای علی ما هو علیه من الجمع اَعْجَمِیًّا ای لا یفصح
لَقَالُوْا ای هؤلاء المتعنتون لَوْلَا ای هلا ولم لا فُصِّلَتْ ای بینت اٰیٰتُهٗ حتی نفهمها

بلو نهم مواظبين على التسبيح اقوام معينون من الملائكة + تنبيه + اختلف فى مكان السجدة فقيل هو عند قوله تعالى اياه تعبدون وهو قول ابن مسعود والحسن رضى الله عنهما حكاه الرازى عن ابى حنيفة واحمد رضى الله تعالى عنهما لانه ذكر السجدة بقبيله والصحيح عند الشافعى رضى الله تعالى عنه عند قوله تعالى لا يسأمون وهو قول ابن عباس وابن عمر وسعيد بن المسيب وقتادة وحكاه الزمخشرى عن ابى حنيفة رضى الله عنه لان عنده تم الكلام + ولما ذكر تعالى الدلائل الاربعة الفلكية اتبعها بالدلائل الارضية فقال تعالى وَمِنْ اٰيٰتِهٖٓ الدالة على قدرته ووحدانيته اَنَّكَ اى ايها الانسان تَرَى الْاَرْضَ اى بعضها بحاسة البصر وبعضها بعين البصيرة قياسا على ما ابصرت خٰشِعَةً اى يابسة لا نبات فيها والخشوع التذلل والتقاصر فاستعير لحال الارض اذا كانت قحطة لا نبات فيها كما وصفها بالهمود فى قوله تعالى وترى الارض هامدة وهو خلاف وصفها بالاهتزاز والربو كما قال تعالى فَاِذَآ اَنْزَلْنَا اى بما لنا من العظمة عَلَيْهَا الْمَآءَ من الغمام او غيره اهْتَزَّتْ اى تحركت حركة عظيمة كثيرة شريعة فكان لكن يعالج ذلك بنفسه وَرَبَتْ اى تشققت فارتفع ترابها وخرج منها النبات وسما فى الجو مغطيا لوجهها وتشعبت عروقه وغلظت سوقه فصار يمنع سلوكها على ما كانت فيه من السهولة وتزخرفت بذلك النبات كانها بمنزلة المختال فى زيه بعد ما كانت قبل ذلك كالذليل الكاسف البال فى الاطمار الرثة وقرأ السوسى ترى الارض فى الوصل بالامالة بخلاف عنه والباقون بالفتح وفى الوقف امال محضة ابو عمرو وحمزة والكسائى وورش بين بين والباقون بالفتح ثم استدل بذلك على القدرة على البعث فقال تعالى اِنَّ الَّذِيْٓ اَحْيَاهَا اى بما اخرج من نباتها بعد ان كانت ميتة لَمُحْيِ الْمَوْتٰى كما فعل بالنبات من غير فرق اِنَّهٗ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ فهو قادر على احياء الارض بعد موتها وعلى احياء هذه الاجساد بعد موتها لان الممكنات بالنسبة الى القدرة متساوية فالقادر قدرة تامة على شئ منها قادر على غيره ثم انه تعالى هدد من يجادل فى اياته بالقاء الشبهات فيها بقوله تعالى اِنَّ الَّذِيْنَ يُلْحِدُوْنَ فِيْٓ اٰيٰتِنَا اى القرآن على ما لها من العظمة بالطعن والتحريف والتاويل الباطل والانكار فيها وقرأ حمزة بفتح الياء والحاء من لحد والباقون بضم الياء وكسر الهاء من الحد يقال لحد الحافر والحد اذا مال عن الاستقامة يحفر فى شق فالملحد هو المخرف ثم اختص فى العرف بالمخرف عن الحق الى الباطل قال مجاهد يلحدون فى اياتنا بالمكاء والتصدية واللغو واللغط وقال السدى يعاندون ويشاقون لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا اى فى وقت من الاوقات ونحن قادرون على اخذهم متى شئنا اخذناهم ولا يعجل الامن يخشى الفوات قال مقاتل نزلت فى ابى جهل وقوله تعالى اَفَمَنْ يُّلْقٰى فِى النَّارِ اى على وجهه بايسر امر خَيْرٌ اَمْ مَّنْ يَّاْتِيْٓ اٰمِنًا يَوْمَ الْقِيٰمَةِ استفهام بمعنى التقرير والغرض منه التنبيه على ان الملحدين فى الايات يلقون فى النار ان المؤمنين بالايات يأتون امنين يوم القيمة حين يجمع الله تعالى عباده للعرض عليه للحكم بينهم بالعدل قال البغوى قيل هو حمزة وقيل عثمان وقيل عمار بن ياسر + فائدة + ام من فى الرسم مقطوعة وقوله تعالى اِعْمَلُوْا مَا شِئْتُمْ اى فقد علمتم

فنفع ايمانهم يعود اليهم وان كفروا فضرر كفرهم يعود اليهم والله سبحانه وتعالى يوصل الى كل احد
ما يليق به من الجزاء ومَا رَبُّكَ اى المحسن اليك بارسالك لتتميم مكارم الاخلاق بِظَلَّامٍ اى بذى ظلم
لِلْعَبِيدِ اى هذا الجنس فلا يتصور ان يقع ظلم لاحد منهم اصلا لان له الغنى المطلق والحكمة البالغة
الجزء الخامس والعشرون ٢٥
إِلَيْهِ اى المحسن اليك لا الى غيره يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ اى لا سبيل الى معرفة وقت ذلك اليوم
ولا يعلمه الا الله تعالى وكذا العلم بحدوث الحوادث المستقبلة فى اوقاتها المعينة ليس الا عند الله
ثم ذكر من امثلة هذا الباب مثالين احدهما قوله تعالى وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ اى فى وقت
من الاوقات وقرأ نافع وابن عامر وحفص بالف بعد الراء جمعا والباقون بغير الف افرادا
وقوله تعالى مِنْ أَكْمَامِهَا جمع كم وكمامة قال البقاعى تبعا للزمخشرى بالكسر فيهما وهو وعاء الطلع
وكل ما غطى على وجه الاحاطة شيئا من شانه ان يخرج فهو كم وقال الراغب الكم ما يغطى ابتداء
من القميص وما يغطى الثمرة وجمعه اكمام وهذا يدل على انه بضم الكاف وجعله مشتركا بين
كم القميص وكم الثمرة والاختلاف فى كم القمص انه بالضم فيجوز ان يكون فى وعاء الثمرة لغتان وكم القميص
جميعا بين القولين والمثال الثانى قوله تعالى وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى حملا ناقصا وتاما واكد النفى باعادة النافى
ليشهد كل على حياله وَلَا تَضَعُ حملا حيا او ميتا الا حال كونه متلبسا بِعِلْمِهِ ولا علم لاحد غيره بذلك
ومن ادعى علما به فليخبر بان ثمرة الحديقة الفلانية والبستان الفلانى والبلد الفلانى تخرج
فى الوقت الفلانى او لا تخرج العام شيئا والمرأة الفلانية تحمل فى وقت الفلانى وتضع فى وقت كذا
او لا تحمل العام شيئا ومن المعلوم انه لا يحيط بهذا علما الا الله تعالى فان قيل قد يقول الرجل الصالح
من اصحاب الكشوف قولا فيصيب فيه وكذلك الكهان والمنجمون اجيب بان اصحاب الكشوف
اذا قالوا قولا فهو من الهام الله تعالى واطلاعه اياهم عليه فكان من علمه الذى يرد اليه
واما الكهان والمنجمون فلا يمكنهم القطع والجزم فى شئ مما يقولونه البتة وانما غايتهم ادعاء ظن
ضعيف قلما يصيب وعلم الله تعالى هو العلم اليقين المقطوع به الذى لا يشاركه فيه احد جل ربنا
وعلا وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ اى المشركين بعد بعثهم من القبور للفصل بينهم فى سائر الامور أَيْنَ
شُرَكَائِي اى الذين زعمتم انهم يشفعون لكم فى هذا اليوم ويحمونكم من العقاب واللوم قَالُوا
اى المشركون آذَنَّاكَ اى علمناك مَا مِنَّا واكدوا النفى بادخال الجار فى المبتدأ مِنْ شَهِيدٍ
اى يشهد ان لك شريكا وذلك لما رأوا العذاب تبرؤا من الاصنام وقيل معناه ما منا
احد يشاهدهم لانهم ضلوا عنهم وضلت عنهم آلهتهم فلا يبصرونها فى ساعة التوبيخ وقيل هذا
كلام الاصنام كان الله تعالى يحييها وانها تقول ما منا من شهيد اى احد يشهد بصحة ما اضافوا الينا من
الشركة وعلى هذا التقدير فمعنى ضلالتهم عنهم انهم لا ينفعونهم فكانهم ضلوا عنهم وهو معنى قوله تعالى
وَضَلَّ اى ذهب وغاب وخفى عَنْهُمْ مَا كَانُوا اى دائما يَدْعُونَ فى كل حين على وجه العبادة مِنْ قَبْلُ
فهم لا يرونه فضلا عن انهم يجدون نفعه وَظَنُّوا اى فى ذلك الحال مَا لَهُمْ وابلغ فى النفى

وقولهم ءَاَعْجَمِيٌّ اى اقران اعجمى وَنَبِيٌّ عَرَبِيٌّ استفهام انكار منهم وقال مقاتل كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يدخل على يسار غلام عامر بن الحضرمى وكان يهوديا اعجميا يكنى ابا فكيهة
فقال المشركون انما يعلمه يسار غلام عامر فضربه سيده وقال انك تعلم محمدا فقال هو يعلمنى فانزل
الله تعالى هذه الاية وقرأ قالون وابو عمرو بتحقيق الهمزة الاولى وتسهيل الثانية وادخال الف
بينهما وورش وابن كثير وابن ذكوان وحفص بتسهيل الثانية ولا ادخال واسقط هشام الاولى
والباقون بتحقيقهما وقوله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قُلْ هُوَ اى هذا القران لِلَّذِينَ
اٰمَنُوْا اى اردنا وقوع الايمان منهم هُدًى اى بيان لكل مطلوب وَشِفَآءٌ اى لما فى صدورهم
من داء الكفر والهوا وقيل من الاوجاع والاسقام متعلق كما قال الرازى بقولهم وقالوا قلوبنا فى
اكنة مما تدعونا اليه الاية كانه تعالى يقول هذا الكلام ارسلته اليكم بلغتكم لا بلغة اجنبية عنكم
فلا يمكنكم ان تقولوا قلوبنا فى اكنة منه بسبب جهلنا هذه اللغة فكل من اعطاه الله تعالى طبعا
مائلا الى الحق وقلبا داعيا الى الصدق فان هذا القران يكون فى حقه هدى وشفاء واما من
غرق فى بحر الخذلان وشغف بمتابعة الشيطان فهو فى ظلمة وعمى كما قال تعالى وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ
فِىْ اٰذَانِهِمْ وَقْرٌ اى ثقل فلا يسمعون سماعا ينفعهم وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى فلا يبصرون الداعى حق الابصار
ثم قال الرازى وكل من انصف علم ان التفسير على هذا الوجه الذى ذكرناه اولى مما ذكروه
اى انه متعلق بما قبله لان السورة تصير بذلك من اولها الى اخرها كلاما واحدا منتظما مسوقا
لغرض واحد انتهى ولما بين بهذا بعدهم عن عليائه وطردهم عن فنائه قال تعالى اُولٰٓئِكَ اى البعداء
البغضاء مثالهم مثال من يُنَادَوْنَ اى يناديهم من يريد نداءهم غير الله تعالى مِّنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ
اى هم كالمنادى من مكان بعيد لا يسمع ولا يفهم ما ينادى به وَلَقَدْ اٰتَيْنَا اى على ما لنا من العظمة
مُوسَى الْكِتٰبَ اى التورية فَاخْتُلِفَ اى وقع الاختلاف فِيْهِ وجه تعلقه بما قبله كانه قيل
انا لما اتينا موسى الكتاب فقبله بعضهم وهم اصحاب الهدى ورده بعضهم فكذلك اتيناك الكتاب
فقبله بعضهم وهم اصحابك ورده اخرون وهم الذين يقولون قلوبنا فى اكنة مما تدعون اليه
وَلَوْلَا كَلِمَةٌ اى ارادة سَبَقَتْ فى الازل مِنْ رَّبِّكَ اى المحسن اليك بتاخير الحساب والجزاء
للخلائق الى يوم القيمة لَقُضِىَ بَيْنَهُمْ اى فى الدنيا فيما اختلفوا فيه من انصاف المظلوم من ظالمه
قال تعالى بل الساعة موعدهم ولكن نؤخرهم الى اجل مسمى وَاِنَّهُمْ لَفِىْ شَكٍّ اى المكذبين
محيط بهم مِنْهُ اى القضاء يوم الفصل مُرِيْبٍ اى موقع فى الريب وهو التهمة والاضطراب
بحيث لا يقدرون على التخلص من دائرته اصلا ثم قال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم
مَنْ عَمِلَ صٰلِحًا اى كائنا من كان فَلِنَفْسِهٖ اى فنفع عمله لها لا لاحد يتعداها والنفس فقيرة
الى التزكية بالاعمال الصالحة لانها محل النقائص فلذا عبر بها وَمَنْ اَسَآءَ فى عمله
فَعَلَيْهَا اى على نفسه خاصة ليس عليك منه شئ فخفف عن نفسك اعراضهم فانهم ان امنوا

ع

مصیر المسیئ والمحسن تهدید لمن اراد شیئا من الجزاءین فلیعمل اعماله فانه ملاقیه وقوله تعالی
اِنَّهٗ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ای فی کل وقت بَصِیْرٌ ای عالم باعمالکم فیه وعید بالمجازاة وقوله تعالی اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا
بِالذِّکْرِ ای القرآن لَمَّا جَآءَهُمْ بدل من قوله تعالی ان الذین یلحدون او مستأنف وخبر اِنَّ محذوف
مثل معاندون اوهالکون او اولئک ینادون ولما بالغ تعالی فی تهدید الملحدین فی آیات القرآن
اتبعه ببیان تعظیم القرآن فقال تعالی وَاِنَّهٗ ای والحال انه لَکِتٰبٌ ای جامع لکل خیر عَزِیْزٌ
ای فهو کثیر النفع عدیم النظیر یغلب کل ذکر ولا یغلبه ذکر ولا یقرب منه ذلک ویعجز کل معارض
ولا یعجز عن اعداد مناهض وقال الکلبی عن ابن عباس رضی الله عنهما کریم علی الله تعالی وقال
قتادة اعزه الله تعالی لَا یَاْتِیْهِ الْبَاطِلُ لانه یمتنع منه بمتانة وصفه وجزالة نظمه وحلاوة معانیه
فلا یلحقه تغییر مِنْۢ بَیْنِ یَدَیْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهٖ ای یتطرق الیه الباطل من جهة من الجهات
لان قدام اوضح ما یکون وخلف اخفی ما یکون فما بین ذلک من باب اولی والعبارة کنایة عن ذلک لان صفة الله تعالی
لا وراء لها ولا امام لها علی الحقیقة ومثل ذلک لیس وراء الله تعالی مرمی ولا دونه منتهی
وقال قتادة والسدی الباطل هو الشیطان لا یستطیع ان یغیره او یزید فیه او ینقص منه
وقال الزجاج معناه انه محفوظ من ان ینقص منه فیأتیه الباطل من بین یدیه او یزاد فیه
فیأتیه الباطل من خلفه وعلی هذا فمعنی الباطل الزیادة او النقصان وقال مقاتل لا یأتیه
التکذیب من الکتب التی قبله ولا یأتی بعده کتاب فیبطله ثم علل ذلک بقوله تعالی تَنْزِیْلٌ ای
بحسب التدریج لاجل المصالح مِّنْ حَکِیْمٍ ای بالغ الحکمة فهو یضع کل شئ منه فی اتم محله من وقت
النزول وسیاق النظم حَمِیْدٍ ای بالغ الاحاطة بلوصاف الکمال من الحکمة وغیرها والتطهر
والتقدیس عن کل شائبة نقص یحمده کل خلقه بلسان حاله ان لم یحمده بلسان قاله فان قیل
اما طعن فیه الطاعنون وتأوله المبطلون اجیب بان الله تعالی حماه عن تعلق الباطل به بان قیض
قوما عارضوهم بابطال تاویلهم وافساد اقاویلهم فلم یخلوا طعن طاعن الا ممحوقا ولا قول مبطل
الا مضمحلا ونحو هذا قوله تعالی انا نحن نزلنا الذکر وانا له لحافظون ثم سلی نبیه محمدا صلی الله
علیه وسلم بقوله تعالی مَا یُقَالُ ای من الکفار او من غیرهم لَکَ یا اکرم الخلق مما یحصل به ضیق
صدر وتشویش فکر اِلَّا مَا ای شئ قَدْ قِیْلَ ای حصل قوله علی ذلک الوجه لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِکَ فصبروا
علی ما اوذوا فاصبر کما صبروا اِنَّ رَبَّکَ ای المحسن الیک بارسالک وانزال کتابه الیک وبما
یکرم بمثل هذا لا ینبغی له ان یحزن لشئ یعرض له لَذُوْ مَغْفِرَةٍ ای لمن تاب وامن بک وَذُوْ عِقَابٍ
اَلِیْمٍ ای مؤلم لمن اصر علی التکذیب وعلی هذا فقوله تعالی ان ربک الآیة مستأنف وقیل مفسر للمقول
کانه قیل للرسل ان ربک لذو مغفرة وجری علی ذلک الزمخشری ونزل جوابا لقولهم هلا انزل القرآن
بلغة العجم وَلَوْ جَعَلْنٰهُ ای هذا الذکر بما لنا من العظمة قُرْاٰنًا ای علی ما هو علیه من الجمع اَعْجَمِیًّا ای لا یفصح
لَقَالُوْا ای هؤلاء المتعنتون لَوْلَا ای هلا ولم لا فُصِّلَتْ ای بینت اٰیٰتُهٗ حتی نفهمها

بكونهم مواظبين على التسبيح اقوام معينون من الملائكة + تنبيه + اختلف فى مكان السجدة
فقيل هو عند قوله تعالى اياه تعبدون وهو قول ابن مسعود والحسن رضى الله عنهما حكاه الرازى
عن ابى حنيفة واحمد رضى الله تعالى عنهما لانه ذكر السجدة قبيله والصحيح عند الشافعى رضى الله تعالى
عنه عند قوله تعالى لا يسأمون وهو قول ابن عباس وابن عمر وسعيد بن المسيب وقتادة وحكاه الزمخشرى
عن ابى حنيفة رضى الله عنه لان عنده تم الكلام + ولما ذكر تعالى الدلائل الاربعة الفلكية اتبعها بذكر
الدلائل الارضية فقال تعالى وَمِنْ اٰيٰتِهٖٓ الدالة على قدرته ووحدانيته اَنَّكَ اى ايها الانسان
تَرَى الْاَرْضَ اى بعضها بحاسة البصر وبعضها بعين البصيرة قياسا على ما ابصرت خٰشِعَةً اى يابسة
لا نبات فيها والخشوع التذلل والتقاصر فاستعير لحال الارض اذا كانت قحطة لا نبات فيها كما
وصفها بالهمود فى قوله تعالى وترى الارض هامدة وهو خلاف وصفها بالاهتزاز والربو
كما قال تعالى فَاِذَآ اَنْزَلْنَا اى بما لنا من العظمة عَلَيْهَا الْمَآءَ من الغمام او غيره اهْتَزَّتْ اى تحركت
حركة عظيمة كثيرة شريفة فكان كمن يعالج ذلك بنفسه وَرَبَتْ اى تشققت فارتفع ترابها وخرج منها
النبات وسما فى الجو مغطيا لوجهها وتشعبت عروقه وغلظت سوقه فصار يمنع سلوكها على ما كانت
فيه من السهولة وتزخرفت بذلك النبات كانها بمنزلة المختال فى زيه بعد ما كانت قبل ذلك
كالذليل الكاسف البال فى الاطمار الرثة وقرأ السوسى ترى الارض فى الوصل بالامالة بخلاف عنه
والباقون بالفتح وفى الوقف امال محضة ابو عمرو وحمزة والكسائى وورش بين بين والباقون بالفتح
ثم استدل بذلك على القدرة على البعث فقال تعالى اِنَّ الَّذِىٓ اَحْيَاهَا اى بما اخرج من نباتها بعد ان كانت
ميتة لَمُحْىِ الْمَوْتٰى كما فعل بالنبات من غير فرق اِنَّهٗ عَلٰى كُلِّ شَىْءٍ قَدِيْرٌ فهو قادر على احياء الارض بعد
موتها وعلى احياء هذه الاجساد بعد موتها لان الممكنات بالنسبة الى القدرة متساوية فالقادر قدرة
تامة على شىء منها قادر على غيره ثم انه تعالى هدد من يجادل فى اياته بالقاء الشبهات فيها بقوله تعالى
اِنَّ الَّذِيْنَ يُلْحِدُوْنَ فِىْٓ اٰيٰتِنَا اى القرآن على ما لها من العظمة بالطعن والتحريف والتاويل الباطل والالحاد
فيها وقرأ حمزة بفتح الياء والحاء من لحد والباقون بضم الياء وكسر الحاء من الحد يقال لحد الحافر
والحد اذا مال عن الاستقامة يحفر فى شق فالملحد هو المخرف ثم اختص فى العرف بالمخرف عن الحق
الى الباطل قال مجاهد يلحدون فى اياتنا بالمكاء والتصدية واللغو واللغط وقال السدى يعاندون
ويشاقون لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا اى فى وقت من الاوقات ونحن قادرون على اخذهم متى شئنا اخذنا
ولا يعجل الا من يخشى الفوات قال مقاتل نزلت فى ابى جهل وقوله تعالى اَفَمَنْ يُّلْقٰى فِى النَّارِ اى
على وجهه بايسر امر خَيْرٌ اَمْ مَّنْ يَّاْتِىْٓ اٰمِنًا يَوْمَ الْقِيٰمَةِ استفهام بمعنى التقرير والغرض منه التنبيه
على ان الملحدين فى الايات يلقون فى النار ان المؤمنين بالايات يأتون امنين يوم القيمة حين
يجمع الله تعالى عباده للعرض عليه للحكم بينهم بالعدل قال البغوى قيل هو حمزة وقيل عثمان
وقيل عمار بن ياسر + فائدة + ام من فى الرسم مقطوعة وقوله تعالى اِعْمَلُوْا مَا شِئْتُمْ اى فقد علمتم

فى الآفات حتى افعاله ايضا فقال وَإِذَا أَنْعَمْنَا اى بما لنا من العظمة عَلَى الْإِنْسَانِ اى الواقف مع نفسه نعمة تليق بعظمتنا أَعْرَضَ اى عن التعظيم لامر الله تعالى والشفقة على خلق الله تعالى وَنَأَا اى ابعد بعدا اجعل بيننا وبينه حجابا عظيما بِجَانِبِهِ اى ثنى عطفه متبخترا وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ اى هذا النوع قليله كثيرة فَذُو دُعَاءٍ اى فى كشفه وربما كان نعمة باطنة وهو لا يشعر ولا يدعو الا عند المس وقد كان ينبغى له ان يشرع فى الدعاء عند التوقع بل قبله تعرفا الى الله تعالى فى الرخاء يعرفه فى الشدة وهو خلق شريف لا يفعله الا افراد خصهم الله بلطفه عَرِيضٍ اى مديد العرض جدا واما طوله فلا يسئل عنه وهذا كناية عن النهاية فى الكثرة تقول العرب اطال فلان الدعاء واعرض اى اكثر ثم امر الله تعالى نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى قُلْ اى لهؤلاء المعرضين أَرَأَيْتُمْ اى اخبرونى إِنْ كَانَ اى هذا القرآن مِنْ عِنْدِ اللَّهِ اى الذى له الاحاطة بجميع صفات الجلال والجمال ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ اى من غير نظر واتباع دليل مَنْ أَضَلُّ مِنْكُمْ هكذا كان الاصل ولكنه قال مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ اى خلاف لاولياء الله تعالى بَعِيدٍ اى عن الحق تنبيها على انهم صاروا كذلك ومن صار كذلك فقد عرض نفسه لسطوات الله عز وجل سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ قال ابن عباس يعنى منازل الامم الخالية وَفِي أَنْفُسِهِمْ اى بالبلايا والامراض وقال قتادة يعنى وقائع الله تعالى فى الامم الخالية وفى انفسهم يوم بدر وقال مجاهد فى الآفاق ما يفتح الله تعالى من القرى على محمد صلى الله عليه وسلم وفى انفسهم فتح مكة وقال عطاء فى الآفاق يعنى اقطار السموات والارض من الشمس والقمر والنجوم فى آفاق الليل والنهار والاضواء والظلال والظلمات والنبات والاشجار والانهار وفى انفسهم من لطائف الصنعة وبدائع الحكمة فى كيفية تكوين الاجنة فى ظلمات الارحام وحدوث الاعضاء العجيبة والتركيبات الغريبة كقوله تعالى وفى انفسكم افلا تبصرون + تنبيه قال النووى فى تهذيبه قال اهل اللغة الآفاق النواحى الواحد افق بضم الهمزة والفاء وافق باسكان الفاء + ولما كان التقدير ولا نزال نكرر عليهم هذه الدلائل عطف عليه حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ غاية البيان بنفسه من غير اعمال فكر أَنَّهُ اى القرآن الْحَقُّ اى الكامل فى الحقية الذى يطابق الواقع المنزل من الله تعالى بالبعث والحساب والعقاب فيعاقبون على كفرهم به وبالجائى به وقيل الضمير فى انه لدين الاسلام وقيل لمحمد صلى الله عليه وسلم أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ اى المحسن اليك بهذا البيان المعجز للانس والجان شهادة بان القرآن من عند الرحمن + تنبيه + الباء زائدة للتاكيد كانه قيل اولم تحصل الكفاية به ولا تكاد ترد فى الفاعل الا مع كفى وقوله تعالى أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ بدل من ربك والمعنى اولم يكفهم فى صدقك ان ربك لا يغيب عنه شئ مما وقد شهد لك فيه بالاعجاز لجميع الخلق بكل ما تضمنته آياته ونطقت به كلماته ففيه اعظم بشارة بتمام الدين وظهوره على المعتدين ولما لم يبق بعد هذا التعنت مقال ولا شبهة اصلا لضال قال تعالى منادیا على من جحد واستمر على عناده

باد خال الجار علی المبتدا المؤخر فقال مِّنْ مَّحِيْصٍ ای مهرب وملجا ومعدل ولما بین تعالی من حال هؤلاء الکفار انهم بعد ان کانوا مصرین علی القول باثبات الشرکاء والاضداد لله تعالی فی الدنیا تبرؤا عن تلک الشرکاء فی الاخرة بین تعالی ان الانسان فی جمیع الاوقات متغیر الاحوال فان احس بخیر وقدرة تعاظم وان احس ببلاء ومحنة ذل بقوله تعالی لَا يَسْئَمُ ای لا یمل ولا یعجز الْاِنْسَانُ ای الانس بنفسه الناظر فی اعطافه الذی لم یتاهل للمعارف الالهیة والطرق الشرعیة مِنْ دُعَآءِ الْخَيْرِ ای لا یزال یسأل ربه المال والصحة وغیرهما وَاِنْ مَّسَّهُ الشَّرُّ ای من فقر وشدة وغیرهما فَيَئُوْسٌ من فضل الله تعالی قَنُوْطٌ من رحمة الله تعالی والمعنی ان الانسان فی حال الاقبال لا ینتهی الی درجة الا ویطلب لزیادة علیها وفی حال الادبار والحرمان یصیر ایسا قانطا وهذه صفة الکافر لقوله تعالی لا ییأس من روح الله الا القوم الکافرون + تنبیه + فی قوله تعالی یؤس قنوط مبالغة من وجهین احدهما من طریق فعول والثانی من طریق التکرار والیأس من صفة القلب والقنوط تظهر اثاره الیأس فی الوجه الاحوال الظاهرة ثم بین تعالی حال هذا الذی صار ایسا قانطا بقوله تعالی وَلَئِنْ اللام لام القسم اَذَقْنٰهُ ای اتینا ذلک الانسان رَحْمَةً ای غنی وصحة مِّنَّا ای بما لنا من العظمة والقدرة مِنْ بَعْدِ ضَرَّآءَ ای شدة وبلاء مَسَّتْهُ فانه یاتی بثلاثة انواع من الاقاویل الفاسدة الموجبة للکفر والبعد من الله تعالی الاول منها ما حکاه الله بقوله سبحانه لَيَقُوْلَنَّ بمجرد ذوق تلک الرحمة علی انها ربما کانت بلاء عظیما لکونها استدراجا الی الهلاک هٰذَا الامر العظیم لی ای حقی مختص بی وصل الی لانی استوجبته بعلمی وعملی ولا یعلم المسکین ان احدا لا یستحق علی الله تعالی شیئا لانه ان کان عاریا من الفضائل فکلامه ظاهر الفساد وان کان موصوفا بشیء من الفضائل والصفات الحمیدة فهی انما حصلت بفضل الله واحسانه النوع الثانی من کلامه الفاسد قوله وَمَآ اَظُنُّ السَّاعَةَ ای القیمة قَآئِمَةً ای ثابتا قیامها فقطع الرجاء منها سواء عبر عن ذلک بلسان قاله او بلسان حاله لکونه یفعل افعال الشاک فیها النوع الثالث من کلامه الفاسد قوله وَلَئِنْ اللام لام القسم رُّجِعْتُ ای علی سبیل الفرض ای ان هذا الکافر یقول لست علی یقین من البعث وان کان الامر علی ذلک وردد ت اِلٰى رَبِّيْ ای الذی احسن الی بهذا الخیر الذی انا فیه اِنَّ لِيْ عِنْدَهٗ لَلْحُسْنٰى ای الحالة الحسنی من الکرامة وهی الجنة فلما اعطانی فی الدنیا سیعطینی فی الاخرة ولما حکی الله تعالی عنهم هذه الاقوال الثلاثة الفاسدة قال تعالی شانه فَلَنُنَبِّئَنَّ ای فلنخبرن الَّذِيْنَ كَفَرُوْا ای ستر واما دلت علیه العقول وصرائح النقول بِمَا عَمِلُوْا لا ندع منه کثیرا ولا قلیلا صغیرا ولا کبیرا فیرون عیانا ضد ما ظنوه فی الدنیا من ان لهم الحسنی وقدمنا الی ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا وقال ابن عباس رضی الله عنهما لنوقفنهم علی مساوی اعمالهم وَلَنُذِيْقَنَّهُمْ ای بعد اقامة الحجة علیهم بموازین القسط الوافیة کما قیل الذر مِنْ عَذَابٍ غَلِيْظٍ ای شدید لا یدری کنهه من اجسامهم الا احاطة بها + ولما حکی الله تعالی اقوال الذی انعم علیه بعد وقوعه

فنفع ايمانهم يعود اليهم وان كفروا فضرر كفرهم يعود اليهم والله سبحانه وتعالى يوصل الى كل احد ما يليق به من الجزاء ومَا رَبُّكَ اى المحسن اليك بارسالك لتتميم مكارم الاخلاق بِظَلَّامٍ اى بذى ظلم لِلْعَبِيدِ اى هذا الجنس فلا يتصور ان يقع ظلم لاحد منهم اصلا لان له الغنى المطلق والحكمة البالغة

الجزء الخامس والعشرون ٢٥

إِلَيْهِ اى المحسن اليك لا الى غيره يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ اى لا سبيل الى معرفة وقت ذلك اليوم ولا يعلمه الا الله تعالى وكذا العلم بحدوث الحوادث المستقبلة فى اوقاتها المعينة ليس الا عند الله ثم ذكر من امثلة هذا الباب مثالين احدهما قوله تعالى وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ اى فى وقت من الاوقات وقرأ نافع وابن عامر وحفص بالف بعد الواو جمعا والباقون بغير الف افرادا وقوله تعالى مِنْ أَكْمَامِهَا جمع كم وكمامة قال البقاعى تبعا للزمخشرى بالكسر فيهما وهو وعاء الطلع وكل ما غطى على وجه الاحاطة شيئا من شانه ان يخرج فهو كم وقال الراغب الكم ما يغطى اليد من القميص وما يغطى الثمرة وجمعه اكمام وهذا يدل على انه بضمتين الكاف او جعله مشتركا بين كم القميص وكم الثمرة ولا خلاف فى كم القمص انه بالضم فيجوز ان يكون فى وعاء الثمرة لغتان وكم القميص جمعا بين القولين والمثال الثانى قوله تعالى وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى حملا ناقصا او تاما واكد النفى باعادة الناقى ليشمل كل حيوان وَلَا تَضَعُ حملا حيا او ميتا إِلَّا بِعِلْمِهِ ولا علم لاحد غيره بذلك ومن ادعى علما به فليخبر بان ثمرة الحديقة الفلانية والبستان الفلانى والبلد الفلانى تخرج فى الوقت الفلانى او لا تخرج العام شيئا والمرأة الفلانية تحمل فى وقت الفلانى وتضع فى وقت كذا او لا تحمل العام شيئا ومن المعلوم انه لا يحيط بهذا كله الا الله تعالى فان قيل قد يقول الرجل الصالح من اصحاب الكشوف قولا فيصيب فيه وكذلك الكهان والمنجمون اجيب بان اصحاب الكشوف اذا قالوا قولا فهو من الهام الله تعالى واطلاعه اياهم عليه فكان من علمه الذى يرد اليه واما الكهان والمنجمون فلا يمكنهم القطع والجزم فى شئ مما يقولونه البتة وانما غايتهم ادعاء ظن ضعيف قلما يصيب وعلم الله تعالى هو العلم اليقين المقطوع به الذى لا يشاركه فيه احد جل ربنا وعلا وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ اى المشركين بعد بعثهم من القبور للفصل بينهم فى سائر الامور أَيْنَ شُرَكَائِي اى الذين زعمتم انهم يشفعون لكم فى هذا اليوم ويحمونكم من العقاب واللوم قَالُوا اى المشركون آذَنَّاكَ اى علمناك مَا مِنَّا وادخل الجار فى المبتدأ مِنْ شَهِيدٍ اى يشهد ان لك شريكا وذلك لما رأوا العذاب تبرؤا من الاصنام وقيل معناه ما منا احد يشاهدهم لانهم ضلوا عنهم وضلت عنهم آلهتهم فلا يبصرونها فى ساعة التوبيخ وقيل هذا كلام الاصنام كان الله تعالى يحييها وانها تقول ما منا من شهيد اى احد يشهد بصحة ما اضافوا الينا من الشركة وعلى هذا التقدير فمعنى ضلالتهم عنهم انهم لا ينفعونهم فكانهم ضلوا عنهم وهو معنى قوله تعالى وَضَلَّ اى ذهب وغاب وخفى عَنْهُمْ مَا كَانُوا اى دائما يَدْعُونَ فى كل حين على وجه العبادة مِنْ قَبْلُ فهم لا يرونه فضلا عن انهم يجدون نفعه وَظَنُّوا اى فى ذلك الحال مَا لَهُمْ وابلغ فى النفى

وقولهم ءَاَعْجَمِيٌّ اى اقرآن اعجمى وَنبى عَرَبِيٌّ استفهام انكار منهم وقال مقاتل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل على يسار غلام عامر بن الحضرمى وكان يهوديا اعجميا يكنى ابا فكيهة فقال المشركون انما يعلمه يسار غلام عامر فضربه سيده وقال انك تعلم محمدا فقال هو يعلمنى فانزل الله تعالى هذه الآية وقرأ قالون وابو عمرو بتحقيق الهمزة الاولى وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما وورش وابن كثير وابن ذكوان وحفص بتسهيل الثانية ولا ادخال واسقط هشام الاولى والباقون بتحقيقهما وقوله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قُلْ هُوَ اى هذا القرآن لِلَّذِينَ اٰمَنُوا اى اردنا وقوع الايمان منهم هُدًى اى بيان لكل مطلوب وَشِفَآءٌ اى لما فى صدورهم من داء الكفر والهوا وقيل من الاوجاع والاسقام متعلق كما قال الرازى بقولهم وقالوا قلوبنا فى اكنة مما تدعونا اليه الاية كانه تعالى يقول هذا الكلام ارسلته اليكم بلغتكم لا بلغة اجنبية عنكم فلا يمكنكم ان تقولوا قلوبنا فى اكنة منه بسبب جهلنا هذه اللغة فكل من اعطاه الله تعالى طبعا مائلا الى الحق وقلبا داعيا الى الصدق فان هذا القرآن يكون فى حقه هدى وشفاء واما من غرق فى بحر الخذلان وشغف بمتابعة الشيطان فهو فى ظلمة وعمى كما قال تعالى وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِىٓ اٰذَانِهِمْ وَقْرٌ اى ثقل فلا يسمعون سماعا ينفعهم وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى فلا يبصرون الداعى حق الابصار ثم قال الرازى وكل من انصف علم ان التفسير على هذا الوجه الذى ذكرناه اولى مما ذكروه اى انه متعلق بما قبله لان السورة تصير بذلك من اولها الى اخرها كلاما واحدا منتظما صحيحا لغرض واحد انتهى ولما بين بهذا بعدهم عن علمائه وطردهم عن فنائه قال تعالى اُولٰٓئِكَ اى البعداء البغضاء مثالهم مثال من يُنَادَوْنَ اى يناديهم من يريد نداءهم غير الله تعالى مِنْ مَّكَانٍۭ بَعِيدٍ اى هم كالمنادى من مكان بعيد لا يسمع ولا يفهم ما ينادى به وَلَقَدْ اٰتَيْنَا اى على ما لنا من العظمة مُوسَى الْكِتٰبَ اى التوراة فَاخْتُلِفَ اى وقع الاختلاف فِيهِ وجه تعلقه بما قبله كانه قيل انا لما اتينا موسى الكتاب فقبله بعضهم وهم اصحاب الهدى وردّه بعضهم فكذلك اتيناك الكتاب فقبله بعضهم وهم اصحابك وردّه آخرون وهم الذين يقولون قلوبنا فى اكنة مما تدعونا اليه وَلَوْلَا كَلِمَةٌ اى ارادة سَبَقَتْ فى الازل مِنْ رَّبِّكَ اى المحسن اليك بتاخير الحساب والجزاء للخلائق الى يوم القيمة لَقُضِىَ بَيْنَهُمْ اى فى الدنيا فيما اختلفوا فيه من انصاف المظلوم من ظالمه قال تعالى بل الساعة موعدهم ولكن نؤخرهم الى اجل مسمى وَاِنَّهُمْ لَفِى شَكٍّ اى المكذبين محيط بهم مِنْهُ اى القضاء يوم الفصل مُرِيبٍ اى موقع فى الريب وهو التهمة والاضطراب بحيث لا يقدرون على التخلص من دائرته اصلا ثم قال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم مَنْ عَمِلَ صَالِحًا اى كائنا من كان فَلِنَفْسِهِ اى ففعل عمله لها لا لاحد يتعداها والنفس فقيرة الى التزكية بالاعمال الصالحة لانها محل النقائص فلذا عبر بها وَمَنْ اَسَآءَ فى عمله فَعَلَيْهَا اى على نفسه خاصة ليس عليك منه شئ فخفف عن نفسك اعراضهم فانهم ان اعنوا

ع

فنفع

مصیر المسیٔ والمحسن تهدید لمن اراد شیئا من الجزاءین فلیعمل اعماله فانه ملاقیه وقوله تعالی
اِنَّهٗ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ای فی کل وقت بَصِیْرٌ ای عالم باعمالکم فیه وعید بالمجازاة وقوله تعالی اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا
بِالذِّکْرِ ای القرآن لَمَّا جَآءَهُمْ بدل من قوله تعالی ان الذین یلحدون او مستأنف وخبرانّ محذوف
مثل معاندون اوهالکون او اولئك ینادون ولما بالغ تعالی فی تهدید الملحدین فی آیات القرآن
اتبعه ببیان تعظیم القرآن فقال تعالی وَاِنَّهٗ ای والحال انه لَکِتٰبٌ ای جامع لکل خیر عَزِیْزٌ
ای فهو کثیر النفع عدیم النظیر یغلب کل ذکر ولا یغلبه ذکر ولا یقرب منه ذلك ویعجز کل معارض
ولا یعجز عن اعداد مناهض وقال الکلبی عن ابن عباس رضی الله عنهما کریم علی الله تعالی وقال
قتادة اعزّه الله تعالی لَا یَاْتِیْهِ الْبَاطِلُ لانه یمتنع منه بمتانة وصفه وجزالة نظمه وحلاوة معانیه
فلا یلحقه تغییر مِنْۢ بَیْنِ یَدَیْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهٖ ای یتطرق الیه الباطل من جهة من الجهات
لان قدام اوضح ما یکون وخلف اخفی ما یکون فما بین ذلك من باب التعبیر کنایة عن ذلك لان صفة الله تعالی
لا وراء لها ولا امام لها علی الحقیقة ومثل ذلك لیس وراء الله تعالی مرمی ولا دونه منتهی
وقال قتادة والسدی الباطل هو الشیطان لا یستطیع ان یغیره او یزید فیه او ینقص منه
وقال الزجاج معناه انه محفوظ من ان ینقص منه فیأتیه الباطل من بین یدیه او یزاد فیه
فیأتیه الباطل من خلفه وعلی هذا فمعنی الباطل الزیادة او النقصان وقال مقاتل لا یأتیه
التکذیب من الکتب التی قبله ولا یأتی بعده کتاب فیبطله ثم علل ذلك بقوله تعالی تَنْزِیْلٌ ای
بحسب التدریج لاجل المصالح مِّنْ حَکِیْمٍ ای بالغ الحکمة فهو یضع کل شیء منه فی اتم محله من وقت
النزول وسیاق النظم حَمِیْدٍ ای بالغ الاحاطة بأوصاف الکمال من الحکمة وغیرها والتطهر
والتقدیس عن کل شائبة نقص یحمده کل خلقه بلسان حاله ان لم یحمده بلسان قاله فان قیل
اما طعن فیه الطاعنون وتأوله المبطلون اجیب بان الله تعالی حماه عن تعلق الباطل به بان قیض
قوما عارضوهم بابطال تاویلهم وافساد اقاویلهم فلم یخلوا طعن طاعن الا محوقا ولا قول مبطل
الا مضمحلا ونحو هذا قوله تعالی انا نحن نزلنا الذکر وانا له لحافظون ثم سلی نبیه محمدا صلی الله
علیه وسلم بقوله تعالی مَا یُقَالُ ای من الکفار ومن غیرهم لَكَ یا اکرم الخلق مما یحصل به ضیق
صدر وتشویش فکر اِلَّا مَا ای شیء قَدْ قِیْلَ ای حصل قوله علی ذلك لوجه لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ فصبروا
علی ما اوذوا فاصبر کما صبروا اِنَّ رَبَّكَ ای المحسن الیك بارسالك وانزال کتابه الیك وان
یکرم بمثل هذا لا ینبغی له ان یحزن لشیء یعرض له لَذُوْ مَغْفِرَةٍ ای لمن تاب امن بك وَذُوْ عِقَابٍ
اَلِیْمٍ ای مؤلم لمن اصر علی التکذیب وعلی هذا فقوله تعالی ان ربك الآیة مستأنف وقیل مفسر للمقول
کانه قیل للرسل ان ربك لذو مغفرة وجری علی ذلك الزمخشری ونزل جوابا لاقوالهم هلا انزل القرآن
بلغة العجم وَلَوْ جَعَلْنٰهُ ای هذا الذکر بما لنا من العظمة قُرْاٰنًا ای علی ما هو علیه من الجمع اَعْجَمِیًّا ای لا یفصح
لَقَالُوْا ای هؤلاء المتعنتون لَوْلَا ای هلا ولم لا فُصِّلَتْ ای بینت اٰیٰتُهٗ حتی نفهمها

بکونهم مواظبین علی التسبیح اقوام معینون من الملائکة + تنبیه + اختلف فی مکان السجدة فقیل هو عند قوله تعالی ایاه تعبدون وهو قول ابن مسعود والحسن رضی الله عنهما حکاه الرازی عن ابی حنیفة واحمد رضی الله تعالی عنهما لانه ذکر السجدة بتبیله والصحیح عند الشافعی رضی الله تعالی عنه عند قوله تعالی لایسأمون وهو قول ابن عباس وابن عمر وسعید بن المسیب وقتادة وحکاه الزمخشری عن ابی حنیفة رضی الله عنه لان عنده تم الکلام + ولما ذکر تعالی الدلائل الاربعة الفلکیة اتبعها بذکر الدلائل الارضیة فقال تعالی وَمِنْ اٰیٰتِهٖۤ الدالة علی قدرته ووحدانیته اَنَّكَ ای ایها الانسان تَرَی الْاَرْضَ ای بعضها بحاسة البصر وبعضها بعین البصیرة قیاسا علی ما ابصرت خٰشِعَةً ای یابسة لانبات فیها والخشوع التذلل والتقاصر فاستعیر لحال الارض اذا کانت قحطة لانبات فیها کما وصفها بالهمود فی قوله تعالی وتری الارض هامدة وهو خلاف وصفها بالاهتزاز والربو کما قال تعالی فَاِذَاۤ اَنْزَلْنَا ای بما لنا من العظمة عَلَیْهَا الْمَآءَ من الغمام او غیره اهْتَزَّتْ ای تحرکت حرکة عظیمة کثیرة شدیدة فکان کمن یعالج ذلک بنفسه وَرَبَتْ ای تشققت فارتفع ترابها وخرج منها النبات وسما فی الجو مغطیا لوجهها وتشعبت عروقه وغلظت سوقه فصار یمنع سلوکها علی ما کانت فیه من السهولة وتزخرفت بذلک النبات کانها بمنزلة المختال فی زیه بعد ما کانت قبل ذلک کالذلیل الکاسف البال فی الاطمار الرثة وقرأ السوسی ترِی الارض فی الوصل بالامالة بخلاف عنه والباقون بالفتح وفی الوقف امال محضة ابو عمرو وحمزة والکسائی وورش بین بین والباقون بالفتح ثم استدل بذلک علی القدرة علی البعث فقال تعالی اِنَّ الَّذِیْۤ اَحْیَاهَا ای بما اخرج من نباتها بعد ان کانت میتة لَمُحْیِ الْمَوْتٰی کما فعل بالنبات من غیر فرق اِنَّهٗ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ فهو قادر علی احیاء الارض بعد موتها وعلی احیاء هذه الاجساد بعد موتها لان الممکنات بالنسبة الی القدرة متساویة فالقادر قدرة تامة علی شیء منها قادر علی غیره ثم انه تعالی هدد من یجادل فی اٰیاته بالقاء الشبهات فیها بقوله تعالی اِنَّ الَّذِیْنَ یُلْحِدُوْنَ فِیْۤ اٰیٰتِنَا ای القرآن علی ما لها من العظمة بالطعن والتحریف والتاویل الباطل والالحاد فیها وقرأ حمزة بفتح الیاء والحاء من لحد والباقون بضم الیاء وکسر الحاء من الحد یقال لحد الحافر والحد اذا مال عن الاستقامة یحفر فی شق فالملحد هو المخرف ثم اختص فی العرف بالمخرف عن الحق الی الباطل قال مجاهد یلحدون فی اٰیاتنا بالمکاء والتصدیة واللغو واللغط وقال السدی یعاندون ویشاقون لَا یَخْفَوْنَ عَلَیْنَا ای فی وقت من الاوقات ونحن قادرون علی اخذهم متی شئنا اخذناهم ولا یعجل الامن یخشی الفوات قال مقاتل نزلت فی ابی جهل وقوله تعالی اَفَمَنْ یُّلْقٰی فِی النَّارِ ای علی وجهه بایسر امر خَیْرٌ اَمْ مَّنْ یَّاْتِیْۤ اٰمِنًا یَوْمَ الْقِیٰمَةِ استفهام بمعنی التقریر والغرض منه التنبیه علی ان الملحدین فی الایات یلقون فی النار ان المؤمنین بالایات یاتون امنین یوم القیمة حین یجمع الله تعالی عباده للعرض علیه للحکم بینهم بالعدل قال البغوی قیل هو حمزة وقیل عثمان وقیل عمار بن یاسر + فائدة + ام من فی الرسم مقطوعة وقوله تعالی اِعْمَلُوْا مَا شِئْتُمْ ای فقد علمتم

على الله تعالى انه هو اى وحده السميع اى لكل مسموع من استعاذتك وغيرها العليم اى بكل معلوم من نزغه وغيره فهو القادر على رد كيده وتوهين امره ثم استدل على ذلك بقوله تعالى وَمِنْ اٰيٰتِهِ الدالة على وحدانيته وانه سميع عليم اَلَّيْلُ وَالنَّهَارُ باختلاف هيئتهما على قدرته على البعث وكل مقدور وقدم الليل على ذكر النهار تنبيها على ان الظلمة عدم والنور وجود والعدم سابق على الوجود وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ اللذان هما الليل والنهار وقدم الشمس على ذكر القمر للكثرة لنفعها وثبت انه تعالى المنفرد بالخلق قال سبحانه لَا تَسْجُدُوْا لِلشَّمْسِ التى هى من اعظم اوثانكم واعاد النافى تاكيدا فقال وَلَا لِلْقَمَرِ فانهما الان على وجود الاله مخلوقان مسخران فلا ينبغى السجود لهما الان السجود عبارة عن نهاية التعظيم وهو لا يليق الا بالذى اوجدهما من العدم كما قال تعالى وَاسْجُدُوْا لِلّٰهِ اى الذى له كل كمال من غير شائبة نقص واختلف فى عود الضمير فى قوله تعالى الَّذِىْ خَلَقَهُنَّ على اوجه اولاها عوده للاٰيات الاربع كما جرى عليه الجلال المحلى وقيل يرجع لليل والنهار والشمس والقمر قال الزمخشرى لان حكم جماعة ما لا يعقل حكم الانثى والاناث يقال الاقلام بريتها وبريتهن وناقشه ابو حيان من حيث انه لم يفرق بين جمع القلة والكثرة فى ذلك لان الافصح فى جمع القلة ان يعامل معاملة الاناث وفى جمع الكثرة ان يعامل معاملة الانثى والافصح ان يقال الاجذاع كسرتهن والجذوع كسرتها واجاب بعضهم بان الزمخشرى ليس فى مقام بيان الفصيح من الافصح بل فى مقام كيف يجئ الضمير ضمير اناث بعد تقدم ثلاثة اشياء مذكرات وواحد مؤنث والقاعدة تغليب المذكر على المؤنث وقال البغوى انما قال خلقهن بالتانيث لانه اجراها على طريق جمع التكسير ولم يجر على طريق التغليب للمذكر على المؤنث ولما ظهر ان الكل عبيده وكان السيد لا يرضى باشراك عبده عبدا اخر فى عبادة سيده قال تعالى اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ اى خاصة بغاية الرسوخ تَعْبُدُوْنَ كما هو صريح قولكم فى الدعاء فى وقت الشدائد لا سيما فى البحر وفى الاية اشارة الى الحث على صيانة الاديمين عن ان يقع منهم سجود لغيره رفعا لمقامهم عن ان يكونوا ساجدين لمخلوق بعد ان كانوا مسجودا لهم فانه تعالى امر الملائكة عليهم السلام الذين هم اشرف خلقه بالسجود لادم عليه السلام وهم فى طهرة فتكبر ابليس فابعد لعنته الى يوم القيمة فَاِنِ اسْتَكْبَرُوْا اى اوجدوا التكبر عن اتباعك فيما امرتهم به من التوحيد فلم ينزهوا الله تعالى عن الشريك فَالَّذِيْنَ عِنْدَ رَبِّكَ اى من الملائكة قال الرازى ليس المراد بهذه العندية قرب المكان بل كما يقال عند الملك من الجند لكذا وكذا ويدل عليه قوله تعالى انا عند ظن عبدى بى وانا عند المنكسرة قلوبهم من اجلى يُسَبِّحُوْنَ لَهٗ بِالَّيْلِ وَالنَّهَارِ اى دائما لقوله تعالى وَهُمْ لَا يَسْئَمُوْنَ اى لا يملون ولقوله سبحانه وتعالى يسبحون الليل والنهار لا يفترون فان قيل اشتغالهم بهذا العمل على الدوام يمنعهم من الاشتغال بسائر الاعمال مع انهم يترلون الى الارض كما قال تعالى نزل به الروح الامين على قلبك وقال تعالى عن الذين قالوا يوم بدر يمدكم ربكم بخمسة الاف من الملائكة مسومين اجيب بان الذين ذكرهم الله تعالى ههنا

سجدہ ۱۱

عند قدومه الى ان يهيأ له ما يضاف به واما ما يعطون فهو مما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا
خطر على قلب بشر ولما كان من حوسب عذب فلا يدخل احد الجنة الا برحمة الله تعالى اشار الى ذلك
بقوله تعالى مِنْ اى كائن ذلك النزل من غَفُورٍ له صفة المحو للذنوب عينا واثرا على غاية لا يمكن
وصفها رَحِيمٍ اى بالغ الرحمة وهو الله تعالى واختلف فى تفسير قوله تعالى وَمَنْ اَحْسَنُ قَوْلًا اى من ع ٤
جهة القول مِمَّنْ دَعَا اِلَى اللّٰهِ اى الذى عم بصفات كماله جميع الخلق فقال ابن سيرين والسدى هو
رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الى شهادة ان لا اله الا الله وقال الحسن هو المؤمن الذى اجاب الله
تعالى دعوته ودعا الناس الى ما اجاب اليه وَعَمِلَ اى والحال انه قد عمل صَالِحًا فى نفسه ليكون ذلك
امكن لدعائه وَقَالَ اِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ تفاخر به وقطعا لطمع المفسدين وقال عكرمة هم المؤذنون
وقالت عائشة رضى الله عنها ان هذه الاية نزلت فى المؤذنين وقال ابو امامة الباهلى رضى الله تعالى
عنه وعمل صالحا صلى ركعتين بين الاذان والاقامة وعن عبد الله بن مغفل رضى الله تعالى عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بين كل اذانين صلوة ثلاث مرات ثم قال فى الثالثة لمن شاء
وعن انس بن مالك رضى الله عنه قال الدعاء بين الاذان والاقامة لا يرد وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ
وَلَا السَّيِّئَةُ اى الصبر والغضب والحلم والجهل والعفو والاساءة فى الجزاء وحسن العاقبة تنبيه فى
الاولى والثانية وجهان احدهما انها زائدة للتاكيد كقوله تعالى ولا الظل ولا الحرور لان الاستواء لا يكتفى بواحد
الثانى انها مؤسسة غير مؤكدة اذ المراد بالحسنة والسيئة الجنس اذ لا تستوى الحسنات فى انفسها فانها متفاوتة
ولا تستوى السيئات ايضا فرب واحدة اعظم من اخرى وهو ماخوذ من كلام الزمخشرى ادفع كل
ما يمكن ان يضرك من نفسك ومن الناس بِالَّتِي اى بالخصال والاحوال التى هِيَ اَحْسَنُ على قدر
الامكان من الاعمال الصالحات والعفو عن المسئ حسن والاحسان اليه احسن منه فَاِذَا الَّذِي
بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ عظيمة فاجأته حال كونه كَاَنَّهُ وَلِيٌّ اى قريب فاعل ما يفعله القريب حَمِيمٌ اى
فى غاية القرب لا يدع مهما الا قضاه وسهله ويسره وشفى علله وقرب بعيده وازال دربه كما
يزيل الماء الحار الوسخ وقيل نزلت فى ابى سفيان بن حرب وكان عدوا مؤذيا لرسول الله
صلى الله عليه وسلم فاسلم وصار وليا مصافيا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نبه على عظيم فضل هذه
الخصلة بقوله تعالى وَمَا يُلَقَّاهَا اى على ما هى عليه من العظمة اِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلَقَّاهَا اِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ
من الفضائل النفسانية وقال قتادة الحظ العظيم الجنة اى وما يلقاها الا من وجبت له الجنة وقوله تعالى وَاِمَّا
فيه ادغام نون ان الشرطية فى ما الزائدة يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطٰنِ نَزْغٌ قال الزمخشرى النزغ والنسغ
بمعنى واحد وهو شبيه النخس والشيطان ينزغ الانسان كانه ينخسه فيبعثه على ما لا ينبغى وجعل النزغ
نازعا كما قيل جد جده او اريد واما ينزغنك نازغ وصفا للشيطان بالمصدر او تسويله والمعنى ان
صرفك الشيطان عما وصيت به من الدفع بالتى هى احسن فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ اى استجر بالملك الاعلى من
شر الشيطان واطلب منه الدخول فى عصمته مبادرا الى ذلك وامض على شانك ولا تطعه وتوكل

واجتنبوا معصیتہ وقال مجاهد وعكرمة استقاموا على شهادة ان لا اله الا الله حتى لحقوا بالله وقال قتادة كان الحسن اذا تلا هذه الآية قال اللهم ربنا ارزقنا الاستقامة وقال سفيان بن عبد الله الثقفي قلت يا رسول الله اخبرني بامر اعتصم به قال قل ربي الله ثم استقم فقلت ما اخوف ما تخاف علي فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بلسان نفسه فقال هذا قال ابو حيان قال ابن عباس رضي الله عنهما نزلت هذه الآية في ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلٰٓئِكَةُ قال ابن عباس عند الموت وقال قتادة اذا قاموا من قبورهم وقال وكيع بن الجراح البشرى تكون في ثلاثة مواطن عند الموت وفي القبر وعند البعث وهي اَلَّا تَخَافُوْا قال مجاهد لا تخافوا ما تقدمون عليه من امر الآخرة وَلَا تَحْزَنُوْا على ما خلفتم من اهل وولد فانا نخلفكم في ذلك كله وقال عطاء بن ابي رباح لا تخافوا من ذنوبكم ولا تحزنوا فاني اغفرها لكم والخوف غم يلحق لتوقع المكروه والحزن يلحق لوقوعه من فوات نافع او حصول ضار والمعنى ان الله تعالى كتب لكم الامن من كل غم فلن تذوقوه ابدا + تنبيه + يجوز في ان تكون المخففة او المفسرة او الناصبة ولا ناهية على الوجهين الاولين ونافية على الثالث وَاَبْشِرُوْا اى املؤا صدوركم سرورا يظهر اثره على بشرتكم بتهلل الوجه ويعم سائر الجسد بِالْجَنَّةِ الَّتِيْ كُنْتُمْ اى كونا عظيما على السنة الرسل عليهم السلام تُوْعَدُوْنَ اى يتجدد لكم ذلك كل حين بالكتب والرسل + تنبيه + فيما ذكر دلالة على ان المؤمن عند الموت وفي القبر وعند البعث يكون فارغا من الاهوال والفزع الشديد فان قيل البشارة عبارة عن الخبر الاول بحصول المنافع فاما اذا اخبر الشخص بحصول المنفعة ثم اخبر ثانيا بحصولها كان الاخبار الثاني اخبارا ولا يكون بشارة والمؤمن قد يسمع بشارات الخير فاذا سمع المؤمن هذا الخبر من الملائكة وجب ان يكون هذا اخبارا ولا يكون بشارة فما السبب في تسمية هذا الخبر بشارة اجيب بان المؤمن قد يسمع بشارات الخير ولم يعلم بان له الجنة فيكون ذلك بشارة اما اذا علم انه من اهل الجنة باخبار نبي فانه اذا سمع هذا الكلام من الملائكة فانه يكون اخبارا + ولما اثنوا لهم الخير ونفوا عنهم الضير علوه بقولهم نَحْنُ اَوْلِيٰٓؤُكُمْ اى اقرب الاقرباء اليكم فنحن نفعل معكم كل ما يمكن ان يفعله القريب فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا نجلب لكم المسرات وندفع عنكم المضرات ونحملكم على جميع الخيرات فنوقظكم من المنام ونحملكم على الصلوة والصيام ونبعدكم عن الآثام ضد ما تفعله الشياطين مع اوليائهم وَفِي الْاٰخِرَةِ كذلك حيث تتعادى الاخلاء الا الاتقياء قال السدي تقول الملائكة عليهم السلام نحن الحفظة الذين كنا معكم في الدنيا ونحن اولياؤكم في الآخرة اى لانفاركم حتى تدخلوا الجنة وَلَكُمْ فِيْهَا اى في الآخرة اى في الجنة وقبل دخولها في جميع اوقات المحشر مَا تَشْتَهِيْٓ وَلَوْ على ادنى وجوه الشهوات كما يرشد اليه حذف المفعول اَنْفُسُكُمْ من اللذائذ لاجل ما منعتموها من الشهوات في الدنيا وَلَكُمْ فِيْهَا اى في الآخرة مَا تَدَّعُوْنَ اى تتمنون من الدعاء بمعنى الطلب وهو اعم من القول وقوله تعالى نُزُلًا حال مما تدعون اى هذا كله يكون لكم نزلا كما يقدم الى الضيف

ما فى النار بقوله تعالى لَهُمْ فِيهَا اى النار دَارُ الْخُلْدِ اى فانها دار اقامة قال الزمخشرى فان قلت
ما معنى قوله لهم فيها دار الخلد قال قلت ان النار فى نفسها دار الخلد كقوله تعالى لقد كان لكم فى
رسول الله اسوة حسنة اى الرسول هو نفس الاسوة وقال البيضاوى هو كقولك فى هذه الدار
دار سرور يعنى بالدار عينها على ان المقصود هو الصفة قال ابن عادل فى هذا نظر اذ الظاهر وهو
معنى صحيح منقول ان فى النار دارا تسمى دار الخلد والنار محيطة بها اه وهذا اولى وقوله تعالى جَزَاءً
منصوب بالمصدر الذى قبله وهو جزاء اعداء الله والمصدر ينصب بمثله كقوله تعالى فان جهنم
جزاؤكم جزاء موفورا بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا اى على ما لنا من العظمة يَجْحَدُونَ اى يلغون فى القراءة و
سماه جحدا لانهم لما علموا ان القرآن بالغ الى حد الاعجاز خافوا من انه لو سمعه الناس لآمنوا فاستخرجوا
تلك الطريقة الفاسدة وذلك يدل على انهم علموا كونه معجزا وانهم جحدوا حسدا + ولما بين
تعالى ان الذى حملهم على الكفر الموجب للعذاب الشديد مجالسة قرناء السوء بين ما يقولون
فى النار بقوله تعالى وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا اى عظوا انوار عقولهم داعين بما لا يسمع لهم فهو زيادة
فى عقوبتهم وحكايته لها وعظ وتحذير رَبَّنَا اى يا ايها الذى لم يقطع قط احسانه عنا أَرِنَا
الصنفين اللَّذَيْنِ أَضَلَّانَا اى عن المنهج الموصل الى محل الرضوان مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ لان الشيطان
على ضربين جنى وانسى قال تعالى وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا شياطين الانس والجن
وقال تعالى الذى يوسوس فى صدور الناس من الجنة والناس وقيل هما ابليس وقابيل بن
ادم الذى قتل اخاه لان الكفر سنة ابليس والقتل بغير حق سنة قابيل فهما سنا المعصية وقرأ
ابن كثير والسوسى وابن عامر وشعبة بسكون الراء من ارنا واختلس الدورى كسر الراء وكسرها
الباقون وشدد ابن كثير النون من اللذين نَجْعَلْهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا فى النار اذلالا لهما كما جعلانا
تحت امرهما لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ قال مقاتل اسفل منا فى النار وقال الزجاج ليكونا فى الدرك
الاسفل من النار اى من اهل الدرك الاسفل وممن هو دوننا كما جعلانا كذلك فى الدنيا فى
حقيقة الحال باتباعنا لهما وقال بعض الحكماء المراد باللذين اضلانا الشهوة والغضب والمراد بجعلهما تحت
اقدامهم كونهما مسخرين للنفس مطيعين لها وان لا يكونا مستوليين عليها ظاهرين عليها + ولما ذكر تعالى الوعيد
اردفه بذكر الوعد كما هو الغالب فقال تعالى إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا اى قولا حقيقيا مذعنين به بالجنان وناطقين باللسان
تصديقا لداعى الله تعالى فى الدنيا رَبُّنَا اى المحسن الينا اللَّهُ اى المختص بالجلال والاكرام وحده لا شريك له
وثم فى قوله تعالى ثُمَّ اسْتَقَامُوا لتراخى الرتبة فى الفضيلة فان الثبات على التوحيد ومصححاته الى الممات
امر فى علو رتبته لا يرام الا بتوفيق ذى الجلال والاكرام سئل ابو بكر الصديق رضى الله عنه
عن الاستقامة فقال ان لا تشرك بالله شيئا وقال عمر رضى الله عنه الاستقامة ان تستقيم على الامر
والنهى ولا تروغ روغان الثعلب وقال عثمان رضى الله عنه اخلصوا العمل لله وقال على رضى الله عنه
ادوا الفرائض وقال ابن عباس رضى الله عنهما استقاموا على امر الله تعالى بطاعته

يحملونه على المخالفات ويدعونه اليها ومن ذلك الشيطان وشرمنه النفس وبئس القرين تدعو اليوم
الى ما فيه الهلاك وتشهد غدا عليه واذا اراد الله بعبده خيرا قيض له قرناء خير يعينونه على الطاعة
ويحملونه عليها ويدعونه اليها وروى عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اراد الله بعبد
شرا قيض له قبل موته شيطانا فلا يرى حسنا الا قبحه عنده ولا قبيحا الا حسنه عنده وعن عائشة
اذا اراد الله بالوالي خيرا قيض له وزير صدق ان نسي ذكره وان ذكر اعانه وان اراد غير ذلك
جعل له وزير سوء ان نسي لم يذكره وان ذكر لم يعنه وعن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ما بعث الله من نبي ولا استخلف من خليفة الا كانت له بطانة تامره بالمعروف
وتحضه عليه وبطانة تامره بالشر وتحضه عليه والمعصوم من عصمة الله تعالى + تنبيه + في الاية دلالة على
انه تعالى يريد الكفر من الكافرين لانه تعالى قيض لهم قرناء سوء فزينوا لهم الباطل وهذا يدل
على انه تعالى اراد منهم الكفر ولكن لا يرضاه كما قال تعالى ولا يرضى لعباده الكفر وَحَقَّ اى وجب
وثبت عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ اى كلمة العذاب وقرأ ابو عمرو في الوصل بكسر الهاء والميم وحمزة والكسائي بضم
الهاء والميم والباقون بكسر الهاء وضم الميم وقوله تعالى فِي أُمَمٍ محله نصب على الحال من الضمير في
عليهم اى حق عليهم القول كائنين في جملة امم كثيرة وفي بمعنى مع قَدْ خَلَتْ اى لم تتعظ امة منهم بالاخرى
مِنْ قَبْلِهِمْ اى في الزمان مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ قد عملوا مثل اعمالهم وقوله تعالى إِنَّهُمْ اى جميع
المذكورين منهم ومن قبلهم كَانُوا خَاسِرِينَ تعليل لاستحقاقهم العذاب وقوله تعالى وَقَالَ الَّذِينَ
كَفَرُوا اصله وقالوا اى المعرضون ولكنه قال ذلك تنبيها على الوصف الذي اوجب اعراضهم
لَا تَسْمَعُوا اى شيئا من مطلق السماع لِهَذَا الْقُرْآنِ وعينوه بالاشارة احترازا عن غيره من الكتب
القديمة كالتوراة قال القشيري لانه مقلب القلوب وكل من استمع له صبا اليه وَالْغَوْا اى اهزوا
فِيهِ اى اجعلوا ظرفا للغو بان تكثروا من الخرافات والهذيانات واللغط واللغو والتصدية
اى التصفير والتصفيق وغيرها وقال ابن عباس كان بعضهم يعني قريشا يعلم بعضا اذا رأيتم
محمدا يقرأ فعارضوا بالرجز والشعر واللغو وهو من باب لغى يلغى بالكسر يلغى بالفتح اذا تكلم بما لا فائدة
فيه لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ اى ليكون حالكم حال من يرجى له ان يغلب ويظفر بمراده في ان لا يميل اليه
احد وسكت ونسي ما كان يقول وهذا يدل على انهم عارفون بان من يسمعه مال اليه واقبل
بكليته عليه وقد فضحوا انفسهم بهذا فضيحة لا مثل لها فَلَنُذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اظهر في موضع
الاضمار اذ اصله فلنذيقنهم لكنه اظهر تعميما وتعليقا بالوصف عَذَابًا شَدِيدًا في الدنيا بالحرمان وما يتبعه
من فنون الهوان وفي الاخرة بالنيران وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ اى باعمالهم أَسْوَأَ اى سوء العمل الَّذِي
كَانُوا يَعْمَلُونَ اى مواظبين عليه ذَلِكَ اى الجزاء الاسوأ العظيم جدا جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ اى الملك
الاعظم ثم بينه بقوله تعالى النَّارُ وقرأ نافع وابن كثير وابو عمرو في الوصل بابدال الهمزة الثانية
المفتوحة واوا خالصة والباقون بتحقيقهما واما الابتداء بالثانية فالجميع بالتحقيق ثم فصل بعض

ع ٣

لا يعلم اى فى وقت من الاوقات كثيرا مما تعملون وهو الخفيات من اعمالكم روى عن ابن مسعود قال كنت مستترا باستار الكعبة فدخل ثلاثة نفر ثقفيان وقرشى او قرشيان وثقفى كثير شحم بطونهم قليل فقه قلوبهم فقال احدهم اترون الله يسمع ما نقول فقال الاخر يسمع ان جهرنا وقال الاخر ان كان يسمع اذا جهرنا يسمع اذا اخفينا فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى وما كنتم تستترون الاية قيل التقى عبد ياليل وحنناة القرشيان ربيعة وصفوان بن امية وقوله تعالى وذلكم اشارة الى ظنهم هذا وهو مبتدأ او قوله تعالى ظنكم بدل منه وقوله تعالى الذى ظننتم بربكم نعت البدل والخبر اردىكم اى اهلككم وفى هذا تنبيه على ان من حق المؤمن ان لا يذهب عنه ولا يزول عن ذهنه ان عليه من الله تعالى عينا كالئة ورقيبا مهيمنا حتى يكون فى اوقاته وخلواته من ربه اهيب واحسن احتشاما واوفر تحفظا وتصورا منه مع الملا والبسط فى سره مراقبة من التشبه بهؤلاء الظانين + ولما كان الصباح محل رجاء الافراج فكان شرا الاتراح ما كان فيه قال تعالى فاصبحتم اى بسبب ما اعطيتموه من النعم للتسنقذوا انفسكم به من الهلاك كان سبب هلاككم من الخسرين اى الفريقين فى الخسارة المحكوم بخسارتهم فى جميع ذلك اليوم قال المحققون الظن قسمان احدهما حسن والاخر فاسد فالحسن ان يظن بالله تعالى الرحمة والفضل والاحسان قال صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى انا عند ظن عبدى بى وقال صلى الله عليه وسلم لا يموتن احدكم الا وهو يحسن الظن بالله والظن الفاسد ان يظن ان الله تعالى يغرب عن علمه بعض هذه الاحوال وقال قتادة الظن ظنان احدهما ينجى ومردى فالمنجى قوله انى ظننت انى ملاق حسابيه وقوله تعالى الذين يظنون انهم ملاقوا ربهم وانهم اليه راجعون والمردى هو قوله تعالى وذلكم ظنكم الذى ظننتم بربكم ارداكم فان يصبروا فالنار مثوى اى منزل لهم اى ان امسكوا عن الاستغاثة لفرج ينتظرونه لم يجدوا ذلك وتكون النار مقاما لهم وان يستعتبوا اى يسألوا العتبى وهو الرجوع لهم الى ما يحبون جزعا مما هم فيه فما هم من المعتبين اى الجابين اليها ونحوه قوله عز وجل اجزعنا ام صبرنا ما لنا من محيص + ولما ذكر وعيدهم فى الدنيا والاخرة اتبعه سبب لفرهم الذى هو سبب الوعيد فقال تعالى وقيضنا قال مقاتل هيأنا وقال الزجاج سببنا لهم اى للكفرة واصل التقييض التيسير والتهيئة يقال قيضته للشر هيأته له وبسرته وهذان لونان قيضان اى كل منهما مكافئ للاخر فى الثمن وقوله تعالى قرناء اى نظراء من الشياطين حتى اضلوهم جمع قرين قال تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين فزينوا لهم اى من القبائح ما بين ايديهم اى من امر الدنيا حتى اثروها على الاخرة وما خلفهم اى من امر الاخرة انه لا بعث الى التكذيب وانكار البعث وقال الزجاج زينوا لهم ما بين ايديهم من امر الاخرة انه لا بعث ولا جنة ولا نار وما خلفهم من امر الدنيا بان الدنيا قديمة ولا صانع الا الطبائع والافلاك قال القشيرى اذا اراد الله بعبده سوأ قيض له اخوان سوء وقرناء سوء

اقوال او لها ان الله تعالى يخلق الفهم والقدرة والنطق فيها فتشهد كما يشهد الرجل على ما يعرفه
ثانيها انه تعالى يخلق فى تلك الاعضاء الاصوات والحروف الدالة على تلك المعانى ثالثها ان يظهر فى تلك
الاعضاء احوالا تدل على صدور تلك الاعمال من ذلك الانسان وتلك الامارات تسمى شهادات كما
يقال يشهد هذا العالم بتغيرات احواله على حدوثه فان قيل ما السبب فى تخصيص هذه الاعضاء الثلاثة
بالذكر مع ان الحواس خمسة وهى السمع والبصر والشم والذوق واللمس اجيب بان الذوق داخل
فى اللمس من بعض الوجوه لان ادراك الذوق انما يتاتى بان تصير جلدة اللسان مماسة لجرم
الطعام وكذلك الشم لا يتاتى حتى تصير جلدة الانف مماسة لجرم المشموم فكانا داخلين فى جنس اللمس
وقال ابن عباس رضى الله عنهما المراد من شهادة الجلود شهادة الفروج وهو من باب الكنايات
كما قال تعالى لا تواعدوهن سرا واراد النكاح وقال تعالى او جاء احد منكم من الغائط والمراد قضاء
الحاجة وقال صلى الله عليه وسلم اول ما يتكلم من الادمى فخذه وكفه وعلى هذا التقدير تكون الاية
وعيدا شديدا فى اتيان الزنا لان مقدمة الزنا انما تحصل بالفخذ وقال مقاتل تنطق جوارحهم
بما كتمت الانفس من علمهم وعن انس بن مالك قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك فقال
هل تدرون مم اضحك قلنا الله ورسوله اعلم قال من مخاطبة العبد ربه فيقول يا رب الم تجرنى من
الظلم فيقول بلى قال فيقول فانى لا اجيز اليوم على نفسى الا شاهدا منى قال فيقول كفى بنفسك اليوم عليك
حسيبا وبالكرام الكاتبين عليك شهودا قال فيختم على فيه ويقال لاركانه انطقى فتنطق باعماله ثم يخلى
بينه وبين الكلام فيقول بعدا لكن سحقا فعنكن كنت اناضل وَقَالُوا اى الكفار الذين يحشرون الى
النار لِجُلُودِهِمْ مخاطبين لها مخاطبة العقلاء لما فعلت فعل العقلاء لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا مع انا كنا نحاج
عنكم قَالُوا مجيبين لهم معتذرين اَنْطَقَنَا اللّٰهُ الَّذِى اَنْطَقَ كُلَّ شَىْءٍ اراد نطقه على وجه لم يقدر
على التخلف عنه فليس بعجب من قدرة الله الذى له مجامع العز وَهُوَ خَلَقَكُمْ اَوَّلَ مَرَّةٍ والعلم
القطعى حاصل عندكم بانكم كنتم عدما ثم نطفا لا تقبل النطق فى مجارى العادات بوجه ثم طورتم
فى ادوار الاطوار كذلك الى ان اوصلكم الى حيز الادراك فقسركم على النطق بحيث لو اردتم سلبه
عن انفسكم ما قدرتم وَاِلَيْهِ لا الى غيره تُرْجَعُونَ فينبئكم بما كنتم تعملون + تنبيه + اختلف فى قوله تعالى
وهو خلقكم الاية فقيل هو من كلام الجلود وقيل هو من كلام الله تعالى كالذى بعده وموقعه
تقريب ما قبله بان القادر على انشائكم ابتداء وعلى اعادتكم بعد الموت احياء قادر على انطاق جلودكم
واعضائكم وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ اى عند ارتكابكم الفواحش خفية اَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ والكلام
بتكرير النافى فقال وَلَا اَبْصَارُكُمْ جمع وافرد لما مضى وَلَا جُلُودُكُمْ والمعنى انكم تستترون بالحيطان
والحجب عند ارتكاب الفواحش وما كان استتاركم ذلك خيفة ان تشهد عليكم جوارحكم لانكم
كنتم غير عالمين بشهادتها عليكم بل كنتم جاحدين بالبعث جهلا منكم وَلٰكِنْ انما استتاركم
لانكم ظَنَنْتُمْ بسبب انكار البعث جهلا منكم اَنَّ اللّٰهَ الذى له جميع صفات الكمال

وعلی کل شئ فلا شریک لنا وکان بیان ذلک بالناقۃ غایۃ البیان فابصروا ذلک بابصارھم التی ھی سبب ابصار بصائرھم غایۃ الابصار فکرھوا ذلک لما یلزمہ من ترکھم طریق اٰبائھم واقبلوا علی لزوم طریق اٰبائھم فَاسْتَحَبُّوا ای اختاروا الْعَمٰی ای الکفر عَلَی الْھُدٰی ای الایمان قال القشیری قیل انھم اٰمنوا وصدّقوا ثم ارتدوا وکذبوا فاجراھم مجری اخوانھم فی الاستبدال فان قیل الیس معنی ھدیتہ حصلت فیہ الھدی والدلیل علیہ قولک ھدیتہ فاھتدی وبعضی تحصیل البغیۃ وحصولھا کما تقول ردعتہ فارتدع فکیف ساغ استعمالہ فی الدلالۃ المجردۃ اجیب بانہ لما مکنھم واراح علیھم ولم یبق لھم عذرا ولا علۃ فکانہ حصل البغیۃ فیھم تحصیل ما یوجبھا ویقتضیھا فَاَخَذَتْھُمْ صٰعِقَۃُ الْعَذَابِ ای بسبب ذلک اخذتھم وھوان الْھُوْنِ ای ذی الھون وھو الذی یھینھم بِمَا کَانُوْا ای دائما یَکْسِبُوْنَ ای من شرکھم وتکذیبھم صالحا علیہ السلام + ولما انھی اللہ تعالی الخبر عن الکافرین من الفریقین اتبعہ الخبر عن مؤمنیھم بشارۃ لمن اتبع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ونذارۃ لمن صدّ عنہ فقال تعالی وَنَجَّیْنَا ای تنجیۃ عظیمۃ بما لنا من القدرۃ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا ای اوجدوا ھذا الوصف من الفریقین وَکَانُوْا ای کونا عظیما یَتَّقُوْنَ ای یتجدد لھم ھذا الوصف فی کل حرکۃ وسکون فلا یقدمون علی شئ بغیر دلیل فان قیل کیف یجوز للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ان ینذر قومہ مثل صاعقۃ عاد وثمود مع العلم بان ذلک لا یقع فی امتہ وقد صرح تعالی بذلک فقال عز من قائل وما کان اللہ لیعذبھم وانت فیھم وجاء فی الحدیث الصحیح ان اللہ تعالی رفع عن ھذہ الامۃ ھذہ الانواع اجیب بانھم لما عرفوا کونھم مشارکین لعاد وثمود فی الکفر عرفوا کونھم مشارکین لعاد وثمود فی استحقاق مثل تلک الصاعقۃ وان السبب الموجب للعذاب واحد وبما یکون العذاب النازل من جنس ذلک العذاب وان کان اقل درجۃ وھذا القدر یکفی فی التخویف + ولما بین تعالی کیفیۃ عقوبۃ اولئک الکفار فی الدنیا اردفہ ببیان کیفیۃ عقوبتھم فی الاٰخرۃ لیحصل تمام الاعتبار فی الزجر والتحذیر فقال تعالی وَیَوْمَ ای واذکر یوم یُحْشَرُ ای یجمع بکرہ بامر قاھر لا کلفۃ فیہ اَعْدَآءُ اللہِ ای الملک الاعظم اِلَی النَّارِ وقرأ نافع بنون مفتوحۃ وضم الشین ونصب اعداء علی البناء للفاعل وھو اللہ تعالی والباقون بیاء الغیبۃ مضمومۃ وفتح الشین علی البناء للمفعول ورفع اعداء لقیامہ مقام الفاعل وجہ الاول انہ معطوف علی نجینا فحسن ان یکون علی وفقہ فی اللفظ ووجہ الثانی موافقۃ قولہ تعالی فَھُمْ ای بسبب حشرھم یُوْزَعُوْنَ ای یساقون ویدفعون الی النار وقال قتادۃ یحبس اولھم علی اٰخرھم لیتلاحقوا ای یوقف سوابقھم حتی تصل الیھم توالیھم + ولما بین تعالی اھانتھم بالوزع بین غایتھا بقولہ تعالی حَتّٰی اِذَا مَا جَآءُوْھَا ای النار التی کانوا بھا یکذبون فما زائدۃ لتاکید اتصال الشھادۃ بالحضور کما قال تعالی شَھِدَ عَلَیْھِمْ وبین الشاھد وعدہ بقولہ تعالی سَمْعُھُمْ وافرد السمع لعدم تفاوت الناس فیہ وَاَبْصَارُھُمْ وجمعھا لعظم تفاوت الناس فیھا وَجُلُوْدُھُمْ بِمَا کَانُوْا یَعْمَلُوْنَ ای یجددون عملہ مستمرین علیہ + تنبیہ + فی کیفیۃ تلک الشھادۃ ثلاثۃ

ما هو شعر ولا سحر ولا كهانة يا معشر قريش اطيعوني خلوا بينكم وبين هذا الرجل وبين ما هو فيه فاعتزلوه والله ليكونن لقوله الذي سمعت منه نبأ فان تصبه العرب فقد كفيتموه بغيركم وان يظفر على العرب فملكه ملككم وعزه عزكم وانتم اسعد الناس به قالوا سحرك والله يا ابا الوليد بلسانه قال هذا رأيي لكم فاصنعوا ما بدا لكم * ولما جمعهم الله فيما اجتمعوا فيه حتى كانهم تواصوا به فصلهم وفصل ما اختلفوا فيه فقال مسببا عما مضى من مقالاتهم فَاَمَّا عَادٌ اى قوم هود عليه السلام فَاسْتَكْبَرُوْا اى طلبوا الكبر واوجدوه فِى الْاَرْضِ اى كلها التى كانوا فيها بالفعل وغيرها بالقوة او فى الكل بالفعل لكونهم ملكوها كلها ثم بين كبرهم انه بِغَيْرِ الْحَقِّ اى الذى لم يطابق الواقع ثم ذكر تعالى سبب الاستكبار بقوله تعالى وَقَالُوْا مَنْ اَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً وذلك ان هودا عليه السلام هددهم بالعذاب فقالوا نحن نقدر على دفع العذاب بفضل قوتنا وكانوا ذوى اجسام طوال طول الطويل منهم اربعمائة ذراع كما سيأتى فى سورة الفجر قال الله تعالى ردا عليهم اَوَلَمْ يَرَوْا اى يعلموا علما هو كالمشاهدة اَنَّ اللّٰهَ اى المحيط بكل شئ قدرة وعلما الَّذِىْ خَلَقَهُمْ ولم يكونوا شيئا هُوَ اَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً ومن علم ان غيره اقوى منه وكان عاقلا انقاد له فيما ينفعه ولا يضره وقوله تعالى وَكَانُوْا بِاٰيٰتِنَا يَجْحَدُوْنَ اى يعرفون انها حق وينكرونها عطف على فاستكبروا فَاَرْسَلْنَا اى بسبب ذلك على سالف من العظمة عَلَيْهِمْ رِيْحًا اى عظيمة صَرْصَرًا اى شديد البرد والصوت والعصوف حتى كانت تجمد البدن ببردها فتكون كانها تصره اى تجمعه فى موضع واحد فتمنعه التصرف بقوتها وتقطع القلب بصوتها فتقهر شجاعته وتحق بشدة بردها كل ما مرت عليه وقوله تعالى فِىْ اَيَّامٍ نَحِسَاتٍ اى مشؤمات جمع نحسة وقرأ ابن عامر والكوفيون بكسر الحاء من نحس نحسا نقيض سعد سعدا فهو نحس والباقون بسكونها فهو اما مخفف نحس او صفة على فعل او وصف بمصدر قال الضحاك امسك الله تعالى عنهم المطر ثلاث سنين وكانت الرياح عليهم من غير مطر روى ان الايام كانت اخر شوال من الاربعاء الى الاربعاء قال البيضاوى وما عذب قوم الا فى يوم الاربعاء وعن عبد الله بن عباس انه قال الرياح ثمان اربع منها عذاب وهى العاصفة والصرصر والعقيم والقاصف واربع منها رحمة وهى المبشرات والناشرات والمرسلات والذاريات وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان الله تعالى ما ارسل على عاد من الريح الا قدر خاتمى وفعلنا ذلك بهم لِنُذِيْقَهُمْ عَذَابَ الْخِزْىِ اى الذل والهوان فِى الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا كما استكبروا فى الارض بغير الحق فيذلوا عند من تعظموا عليه فى الدار التى اغتروا بها فتعظموا فيها فان ذلك ادل على القدرة عند من تقيد بالوهم وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَةِ اى الذى اعد للمتكبرين فى الاخرة بغير الحق اَخْزٰى اى اشد اهانة وهو فى الاصل صفة المعذب وانما وصف به العذاب على الاسناد المجازى للمبالغة وَهُمْ لَا يُنْصَرُوْنَ اى لا يوجد ولا يتجدد لهم نصر ابدا بوجه من الوجوه * ولما انهى تعالى امر صاعقة عاد شرع فى بيان صاعقة ثمود فقال تعالى وَاَمَّا ثَمُوْدُ وهم قوم صالح عليه السلام فَهَدَيْنٰهُمْ اى بينا لهم طريق الهدى من الضلال وردناهم على العشر

قريشا كانوا يمرون على بلادهم ثم علل ايقاع ذلك بقوله تعالى اِذْ يجوز ان يكون ظرفا لصاعقة
وظرفيته لا تنافي عليته اى حين جَآءَتْهُمُ اى عادا وثمود الرُّسُلُ لان الزمان الطويل يجوز نسبة
ما وقع في جزء منه اليه مِنْ بَيْنِ اَيْدِيْهِمْ اى من قبلهم لان نذير الاول نذير لكل من اتى بعده
بانه ان واقع ما واقعه اتاه ما عذب به وَمِنْ خَلْفِهِمْ وهم من اتى اليهم لانهم لم يكونوا يعلمون اتيانهم
فالخلف كناية عن الخفاء والقدام عن الجلاء وانهم اتوهم من كل جانب واجتهدوا بهم فاعملوا
فيهم كل حيلة فلم يروا منهم الا العتو والاعراض كما حكى الله تعالى عن الشيطان لآتينهم من بين
ايديهم ومن خلفهم اى لآتينهم من كل جهة وعن الحسن انذروهم من وقائع الله تعالى فيمن قبلهم
من الامم وعذاب الآخرة لانهم اذا حذروهم ذلك فقد جاؤهم بالوعظ من جهة الزمن الماضي وما جرى
فيه على الكفار ومن جهة المستقبل وما سيجرى عليهم واتوهم مقبلين عليهم ومدبرين عنهم وقرأ نافع
وابن كثير وابن ذكوان وعاصم باظهار الذال عند الجيم وادغمها الباقون اَنْ اى بان لَّا تَعْبُدُوْا اِلَّا اللّٰهَ
اى الذى له صفات الكمال جميعا قَالُوْا اى الكفار لرسلهم لَوْ شَآءَ رَبُّنَا الذى ربانا احسن تربية
ان يرسل الينا رسولا لَاَنْزَلَ الينا مَلٰٓئِكَةً فارسلهم الينا بما يريده منا لكنه لم يرسل ملائكة
فلم يشا ان يرسل رسولا فَاَنَا بِمَا اى بسبب ما اُرْسِلْتُمْ بِهٖ اى على زعمكم بانكم رسل كٰفِرُوْنَ اذ انتم
بشر مثلنا لا فضل لكم علينا روى ان ابا جهل قال في ملأ قريش التبس علينا امر محمد فلو التمستم
لنا رجلا عالما بالسحر والشعر والكهانة وكلمه ثم اتانا ببيان من امره فقال عتبة ابن ربيعة والله لقد
علمت الشعر والسحر والكهانة وعلمت من ذلك علما وما يخفى علىّ فاتاه فقال له يا محمد انت خير
ام هاشم انت خير ام عبد المطلب انت خير ام عبد الله فلم تشتم الهتنا وتضلل آباءنا فان كنت
تريد الرياسة عقدنا لك اللواء فكنت رئيسنا وان كنت اردت الباه زوجناك عشر نسوة تختارهن
من اىّ بنات قريش شئت وان كنت تريد المال جمعنا لك ما تستعين به على ذلك ورسول الله
صلى الله عليه وسلم ساكت فلما فرغ قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم افرغت قال نعم قال فاسمع
ثم ان النبىّ صلى الله عليه وسلم تعوّذ ثم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب
فصلت آياته الى ان بلغ قوله تعالى فان اعرضوا فقل انذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود فامسك
عتبة على فيه وناشده بالرحم الا ما سكت ثم رجع الى اهله ولم يخرج الى قريش فلما احتبس عنهم قالوا
ما نرى عتبة الا قد صبأ فانطلقوا اليه وقالوا يا عتبة ما حبسك عنا الا انك قد صبأت الى محمد واعجبك
طعامه فان كان بك حاجة جمعنا لك من اموالنا ما يغنيك عن طعام محمد فغضب عتبة واقسم لا يكلم محمدا
ابدا وقال والله لقد علمتم انى من اكثر قريش مالا ولكنى اتيته وقصصت عليه القصة وجاءنى بشئ والله
ما هو شعر ولا كهانة ولا سحر وقرأ السورة الى قوله تعالى فان اعرضوا فقل انذرتكم صاعقة مثل صاعقة
عاد وثمود فامسكت بفيه وناشدته الرحم حتى سكت ولقد علمتم ان محمدا اذا قال شيئا لم يكذب فخفت
ان ينزل عليكم العذاب وفى رواية لمحمد بن كعب انه قال انى سمعت قرآنا والله ما سمعت بمثله قط

منه فخلق اول ساعة من هذه الثلاثة الآجال حتى يموت من مات وفى الثانية القى الآفة على كل شئ مما ينتفع به وفى الثالثة خلق آدم فاسكنه الجنة وامر ابليس بالسجود له واخرجه منها فى اخر ساعة قالت اليهود ثم ماذا يا محمد قال ثم استوى على العرش قالوا قد اصبت لو اتممت قالوا ثم استراح فغضب النبى صلى الله عليه وسلم غضبا شديدا فنزل ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما فى ستة ايام وما مسنا من لغوب فاصبر على ما يقولون فان قيل اليوم عبارة عن النهار والليل وذلك انما يحصل بطلوع الشمس وغروبها وقبل حدوث السموات والشمس والقمر كيف يعقل حصول اليوم اجيب بان معناه انه مضى من المدة ما لو حصل هناك فلك وشمس لكان المقدار مقدار اليوم كامر وقضاء الشئ اتمامه والفراغ منه قال ابن جرير وانما سمى الجمعة لان الله تعالى جمع فيه خلق آدم وخلق السموات والارض اى فرغ من ذلك واتمه وَاَوْحٰى اى القى بطريق خفى وحكم بثبوت قوى فِىْ كُلِّ سَمَآءٍ اَمْرَهَا اى الامر الذى دبرها ودبر منافعها به على نظام محكم لا يختل ونرام مبرم لا يحل وقال عطاء عن ابن عباس رضى الله عنهما خلق فى كل سماء خلقها من الملائكة وما فيها من البحار وجبال البرد وما لا يعلمه الا الله تعالى وقال السدى يعنى خلق فيها شمسها وقمرها ونجومها ولله فى كل سماء بيت تحج اليه وتطوف به الملائكة كل واحد منها مقابل الكعبة بحيث لو وقعت منه حصاة لوقعت على الكعبة + ولما عم خص التى تلينا اشارة الى تشريفنا فقال تعالى صارفا القول الى مظهر العظمة تنبيها على ما فى هذه الاية من العظم وَزَيَّنَّا اى بالنا من العظمة السَّمَآءَ الدُّنْيَا اى القربى اليكم لاجلكم بِمَصَابِيْحَ وهى النيرات التى خلقها الله فى السموات وخص كل واحدة بضوء معين وطبيعة معينة لا يعلمها الا الله تعالى ولا يناف كون الدنيا مزينة بذلك ان تكون النجوم فى غيرها مما هو اعلى منزلا لان السياق دل على انها زينة وقوله تعالى وَحِفْظًا فى نصبه وجهان احدهما انه منصوب على المصدر بفعل مقدر اى وحفظناها بالثواقب من الكواكب حفظا والثانى انه مفعول من اجله على المعنى فان التقدير وخلقنا الكواكب زينة وحفظا قال ابو حيان وهو تكلف وعدول عن السهل البين فى المعنى وحفظناها من الشياطين الذين يسترقون السمع بالشهب او من الآفات ذٰلِكَ اى الامر الرفيع والشان البديع تَقْدِيْرُ الْعَزِيْزِ اى الذى لا يغلبه شئ وهو يغلب كل شئ الْعَلِيْمِ اى المحيط علما بكل شئ فالعزيز اشارة الى كمال القدرة والعليم اشارة الى كمال العلم + ولما كان التمادى على اعراضه كانه جدد اعراضا غير اعراضه الاول قال تعالى مفصلا بعد قوله تعالى فاعرض اكثرهم فَاِنْ اَعْرَضُوْا اى استمروا على اعراضهم بعد هذا الشان واعرض غيرهم عن قبول ما جئتهم به من الذكر بعد هذا البيان الواضح فى هذه الآيات التى دلت على الوحدانية والعلم والقدرة وغيرها من صفات الكمال تم دلالة فَقُلْ اى لهم اَنْذَرْتُكُمْ صٰعِقَةً اى فحذرهم ان يصيبهم عذاب شديد لواقع كانه صاعقة مِّثْلَ صٰعِقَةِ عَادٍ وَّثَمُوْدَ وقال المبرد الصاعقة المرة المهلكة لاى شئ كان والانذار التخويف وانما خص هاتين القبيلتين لانهما

والكره قال طائعين فى موضع طائعات نحو قوله ساجدين + تنبيه + جمع الامر لهما فى الاخبار لا يدل
على جمعه فى الزمان بل قد يكون القول لهما متعاقبا فان قيل ان الله تعالى امر السماء والارض
فاطاعتا كما ان الله تعالى انطق الجبال مع داود عليه السلام فقال تعالى يا جبال اوبى معه والطير
وانطق الايدى والارجل فقال تعالى يوم تشهد عليهم السنتهم وايديهم وارجلهم بما كانوا يعملون
وقوله تعالى وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا انطقنا الله الذى انطق كل شئ واذا كان كذلك
فكيف يستبعد ان يخلق الله تعالى فى ذات السموات والارض حياة وعقلا ثم يوجه الامر والتكليف
عليهما ووجه هذا بوجوه الاول ان الاصل حمل اللفظ على ظاهره الا ان يمنع منه مانع وههنا
لا مانع الثانى انه تعالى جمعها جمع العقلاء فقال تعالى قالتا اتينا طائعين الثالث قوله تعالى انا عرضنا
الامانة على السموات والارض والجبال فابين ان يحملنها واشفقن منها وهذا يدل على كونها عارفة
بالله تعالى عالمة بتوجه تكليف الله تعالى واجاب الرازى عن هذا بان المراد من قوله تعالى ائتيا
طوعا او كرها الاتيان الى الوجود والحدوث والحصول وعلى هذا التقدير فحال توجه هذا الامر
كانت السموات والارض معدومة اذ لو كانت موجودة لم يجز فثبت ان حال توجه هذا الامر
كانت السموات والارض معدومة واذا كانت معدومة لم تكن عارفة ولا فاهمة للخطاب فلم يجز
توجه الامر اليها فان قيل روى مجاهد وطاؤس عن ابن عباس انه قال قال الله للسموات والارض
اخرجا ما فيكما من المنافع لمصالح العباد اما انت يا سماء فاطلعى شمسك وقمرك ونجومك وانت
يا ارض فشقى انهارك واخرجى ثمارك ونباتك وقال لهما افعلا ما امرتكما طوعا والا الجأتكما
الى ذلك حتى تفعلاه وعلى هذا لا يكون المراد من قوله اتينا طائعين حدوثهما فى ذاتهما بل
يصير المراد من هذا الامر ان يظهرا ما كان مودعا فيهما اجيب بان هذا لم يثبت لانه تعالى قال
فَقَضٰىهُنَّ اى خلقهن خلقا ابداعيا سَبْعَ سَمٰوٰتٍ وهذا يدل على ان حصول السماء انما حصل
بعد قوله ائتيا طوعا او كرها + تنبيه + الضمير للسماء على المعنى كما قال تعالى طائعين ونحوه اعجاز
نخل خاوية ويجوز ان يكون ضميرا مبهما مفسرا بسبع سموات وسبع سموات حال على الاول
وتمييز على الثانى وقوله تعالى فِىْ يَوْمَيْنِ قال اهل الاثر ان الله تعالى خلق الارض يوم الاحد
والاثنين وخلق سائر ما فى الارض يوم الثلاثاء والاربعاء وخلق السموات وما فيها فى يوم الخميس
والجمعة وفرغ فى اخر ساعة من يوم الجمعة فخلق فيها ادم عليه السلام وهى الساعة التى تقوم فيها
القيمة ولذلك لم يقل هنا سواء ووافق هذا ايات خلق السموات والارض فى ستة ايام وعن
ابن عباس رضى الله عنه ان اليهود اتت النبى صلى الله عليه وسلم فسألته عن خلق السموات
والارض فقال خلق الله الارض يوم الاحد والاثنين وخلق الجبال وما فيهن من المنافع يوم
الثلاثاء وخلق يوم الاربعاء الشجر والماء والمعايش والعمران والخراب فهذه اربعة وخلق
يوم الخميس السماء وخلق يوم الجمعة النجوم والشمس والقمر والملائكة الى ثلاث ساعات بقين

منه

بسواء بمعنى مستويات للسائلين ثانيها انه متعلق بقدر اى قدر فيها اقواتها لاجل الطالبين لها المحتاجين المقتاتين ثالثها انه متعلق بمحذوف كانه قيل هذا الحصر لاجل من سأل فى كم خلقت الارض وما فيها ولما كانت السموات اعظم من الارض فى ذاتها باتساعها وزينتها ودوران افلاكها وارتفاعها نبه على ذلك بالتعبير باداة التراخى ولفظ الاستواء وحرف الغاية الدال على عظم الغاية فقال تعالى ثُمَّ اسْتَوٰى اى قصد قصدا هو القصد منتهيا قصده اِلَى السَّمَآءِ وَهِىَ اى والحال انها دُخَانٌ قال المفسرون هذا الدخان بخار الماء وذلك ان عرش الرحمن كان على الماء قبل خلق السموات والارض كما قال تعالى وكان عرشه على الماء ثم ان الله تعالى احدث فى ذلك الماء اضطرابا فاز بد وارتفع فخرج منه دخان فاما الزبد فبقى على وجه الماء فخلق منه اليبوسة واحدث منه الارض واما الدخان فارتفع وعلا فخلق منه السموات فان قيل هذه الاية مشعرة بان خلق الارض كان قبل خلق السموات وقوله تعالى والارض بعد ذلك دحاها مشعر بان خلق الارض بعد خلق السموات وذلك يوجب التناقض اجيب بان المشهور انه تعالى خلق الارض اولا ثم خلق بعدها السموات ثم بعد خلق السماء دحا الارض ومدها وحينئذ فلا تناقض قال الرازى وهذا الجواب مشكل لان الله تعالى خلق الارض فى يومين ثم انه فى اليوم الثالث جعل فيها رواسى من فوقها وبارك فيها وقدر فيها اقواتها وهذه الاحوال لا يمكن ادخالها فى الوجود الا بعد ان صارت الارض منبسطة ثم انه تعالى قال بعد ذلك ثم استوى الى السماء فهذا يقتضى ان الله تعالى خلق السماء بعد خلق الارض وبعد ان جعلها مدحوة وحينئذ يعود السؤال ثم قال والمختار عندى ان يقال خلق السماء مقدم على خلق الارض وتاويل الاية ان يقال الخلق ليس عبارة عن التكوين والايجاد والدليل عليه قوله تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل ادم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون فلو كان الخلق عبارة عن الايجاد والتكوين لصار تقدير الاية اوجده من تراب ثم قال له كن فيكون وهذا محال فثبت ان الخلق ليس عبارة عن الايجاد والتكوين بل عبارة عن التقدير والتقدير فى حق الله تعالى هو كلمته بان سيوجده واذا ثبت هذا فنقول قوله تعالى خلق الارض فى يومين معناه انه قضى بحدوثها فى يومين وقضاء الله تعالى انه سيحدث كذا فى مدة كذا لا يقتضى حدوث ذلك الشئ فى الحال فقضاء الله تعالى بحدوث الارض فى يومين قد تقدم على احداث السماء وحينئذ يزول السؤال فَقَالَ لَهَا اى للسماء عقب الاستواء وَلِلْاَرْضِ ائْتِيَا اى تعاليا واقبلا منقادتين وقوله تعالى طَوْعًا اَوْ كَرْهًا مصدران فى موضع الحال اى طائعتين او كارهتين قَالَتَآ اَتَيْنَا اى نحن وما فينا وما بيننا طَآئِعِيْنَ اى اتينا على الطوع لا على الكره والغرض تصوير اثر قدرته فى المقدورات لا غير من غير ان يحقق شيئا من الخطاب والجواب ونحو ذلك قول القائل قال الجدار للوتد لم تشقنى قال الوتد سل من يدقنى فان قيل هلا قال طائعتين على اللفظ او طائعات على المعنى لانهما سموات وارضون اجيب بانه لما جعلهن مخاطبات ومجيبات ووصفهن بالطوع

اى اقواتا تنشأ منها بان خص حدوث كل قوت بقطر من اقطارها فاضاف القوت الى الارض لكونه متولدا من تلك الارض حادثا فيها لان النحاة قالوا يكفى فى جنس الاضافة ادنى سبب فالشئ يضاف الى فاعله تارة والى محله اخرى اى قدر الاقوات التى يختص حدوثها بها وذلك لانه تعالى جعل كل بلدة معدة لنوع من الاشياء المطلوبة حتى ان اهل هذه البلدة يحتاجون الى الاشياء المتولدة فى تلك البلدة وبالعكس فصار هذا المعنى سببا لرغبة الناس فى التجارات واكتساب الاموال لتنتظم عمارة الارض كلها باحتياج بعضهم الى بعض فكان جميع ما تقدم من ابداعها وايداعها ما ذكر من متاعها دفعة واحدة على مقدار لا يتعداه ومنهاج بديع دبره فى الازل وارتضاه وقدره فامضاه لا ينقص عن حاجة المحتاجين اصلا وانما ينقص توصلهم او توصل بعضهم اليه فلا يجد له حينئذ ما يكفيه وفى الارض اضعاف اضعاف كفايته ثم ذكر فذلكة خلق الارض وما فيها فقال تعالى فِىْ اَرْبَعَةِ اَيَّامٍ اى مع اليومين الماضيين كقولك بنيت بيتى فى يوم واكملته فى يومين اى بالاول وقال ابو البقاء فى تمام اربعة ايام ولولا هذا التقدير لكانت ثمانية يومان فى الاول وهو قوله تعالى خلق الارض فى يومين ويومان فى الآخر وهو قوله تعالى فقضاهن سبع سموات فى يومين واربعة فى الوسط وهو قوله تعالى فى اربعة ايام فان قيل انه تعالى ذكر خلق الارض فى يومين فلو ذكر انه خلق هذه الانواع الثلاثة الباقية فى يومين آخرين كان ابعد عن الشبهة وعن الغلط فلم ترك التصريح بذكر الكلام المجمل اجيب بان قوله تعالى فى اربعة ايام سَوَآءً اى استوت الاربعة استواء لا يزيد ولا ينقص فيه فائدة زائدة على ما اذا قال خلقت هذه الثلاثة فى يومين لانه لو قال تعالى خلقت هذه الاشياء فى يومين لا يفيد هذا الكلام كون اليومين مستغرقين بتلك الاعمال لانه قد يقال عملت هذا العمل فى يومين مع ان اليومين ما كانا مستغرقين بذلك العمل بخلافه لما ذكر خلق الارض وخلق هذه الاشياء ثم قال فى اربعة ايام سواء دل على ان هذه الايام الاربعة صارت مستغرقة فى تلك الاعمال من غير زيادة ولا نقصان ولم يفعل تعالى ذلك فى اقل من لمح البصر مع تمام القدرة عليه لان هذا دل على الاختيار وادخل فى الابتلاء والاختبار ليضل به كثيرا ويهدى به كثيرا فيكون اعظم لاجورهم لانه ادل على تسليمهم وجعل مدة خلقها ضعف مدة خلق السموات مع كونها اصغر من السموات دلالة على انها هى المقصودة بالذات لما فيها من الثقلين الانس والجن فزادت لما فيها من كثرة المنافع وتباين اصناف الاعراض والجواهر لان ذلك ادخل فى المنة على سكانها والاعتناء بشانهم وشانها وزادت ايضا لما فيها من الابتلاء بالمعاصى والمجاهدات والمجادلات والمعالجات كل ذلك دلالة على ان المدة ما هى لاجل القدرة بل لاجل التنبيه على ما فى القدرة من المقدور وعجائب الامور قال البقاعى ولعل تخصيص السماء بقصر المدة دون العكس لاجراء امرها على ما نتعارفه من ان بناء السقف اخف من بناء البيت تنبيها على انه بنى امر دارنا هذه على الاسباب تعلما للتانى وتدريبا للسكينة والبعد عن العجلة وقوله تعالى لِلسَّآئِلِيْنَ فيه ثلاثة اوجه احدها انه متعلق

الاحد والاثنين وخلق الجبال يوم الثلاثاء ولذلك يقول الناس انه يوم ثقيل وخلق مواضع الانهار والشجر والقرى يوم الاربعاء وخلق الطير والوحش والسباع والهوام والآفة يوم الخميس وخلق الانسان يوم الجمعة وفرغ من الخلق يوم السبت ولكن فى حديث مسلم عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدى فقال خلق الله التربة يوم السبت وخلق فيها الجبال يوم الاحد وخلق الشجر يوم الاثنين وخلق المكروه يوم الثلاثاء وخلق النور يوم الاربعاء وبث فيها الدواب يوم الخميس وخلق ادم بعد العصر من يوم الجمعة فى اخر الخلق فى اخر ساعة من النهار فيما بين العصر الى الليل فان قيل الايام انما كانت بدوران الافلاك وانما كان ذلك بعد تمام الخلق بالفعل اجيب بان المراد فى مقدار يومين او نوبتين خلق فى كل نوبة ما خلق فى اسرع ما يكون قال البيضاوى ولعل المراد من الارض ما فى جهة السفل من الاجرام البسيطة ومن خلقها فى يومين انه خلق لها اصلا مشتركا ثم خلق لها صورا بها صارت انواعها وكفرهم بالله تعالى فى ذاته تعالى وصفاته وقرأ قالون وابو عمرو وهشام بتسهيل الثانية بخلاف عن هشام وادخل بين الهمزة المحققة والمسهلة القاورش وابن كثير بتسهيل الثانية من غير ادخال والباقون بتحقيقهما من غير ادخال * ولما ذكر كفرهم بالبعث وغيره عطف على تكفرون قوله تعالى وَتَجْعَلُونَ اى مع هذا الكفر لَهُ اَنْدَادًا من الخشب المنحور ومن الحجر المنحوت شركاء فى المعبودية ولما بكتهم على قبح معتقدهم عظم ذلك بتعظيم شانه سبحانه فقال تعالى ذٰلِكَ اى الاله العظيم رَبُّ الْعٰلَمِيْنَ اى موجدهم ومربيهم وذلك يدل قطعا على جميع ما له من صفات الكمال * ولما ذكر تعالى ما هم به مقرون من ابداعها اتبعه بثلاثة انواع من الصنع العجيب والفعل البديع بعد ذلك فالاول قوله تعالى وَجَعَلَ فِيْهَا رَوَاسِىَ اى جبالا ثوابت وهو مستأنف ولا يجوز عطفه على صلة الموصول للفصل بينهما باجنبى وهو قوله تعالى وتجعلون فانه معطوف على لتكفرون كما مر فان قيل ما الفائدة فى قوله تعالى مِنْ فَوْقِهَا ولم يقتصر قوله وجعل فيها رواسى كما اقتصر على قوله تعالى فيها رواسى شامخات وقوله تعالى وجعلنا فى الارض رواسى ان تميد بكم وقوله تعالى وجعل فيها رواسى اجيب بانه تعالى لو قال وجعل لها رواسى من تحتها لاوهم ذلك ان تلك الاساطين المحافظة هى التى امسكت هذه الارض الثقيلة عن النزول ولكنه تعالى قال جعلت هذه الجبال الثقال فوق الارض ليرى الانسان بعينه ان الارض والجبال الثقال على ثقلها مفتقرة الى ممسك وحافظ وما ذاك الحافظ المدبر الا الله تعالى * ولما هيأ الارض لما يراد منها ذكر ما اودعها وهو النوع الثانى بقوله تعالى وَبٰرَكَ فِيْهَا اى بما خلق من البحار والانهار والاشجار والثمار وغير ذلك وقال ابن عباس يريد شق الانهار وخلق الجبال وخلق الاشجار والثمار وخلق اصناف الحيوانات وكل ما يحتاج اليه من الحيوانات * النوع الثالث قوله تعالى وَقَدَّرَ فِيْهَا اَقْوَاتَهَا اى اقوات اهلها بان عين لكل نوع ما يصلحه ويغنى به وقال محمد بن كعب قدر الاقوات قبل ان يخلق الخلق والابدان

وصدق نيته ونصوح طويته الا ترى الى قوله تعالى ومثل الذين ينفقون اموالهم ابتغاء مرضاة الله وتثبيتا من انفسهم اى يثبتون انفسهم ويدلون على ثباتها بانفاق الاموال وما خدع المؤلفة قلوبهم الا بلمظة من الدنيا فقرت عصبيتهم ولانت شكيمتهم واهل الردة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تظاهروا الا بمنع الزكوة فنصبت لهم الحروب وجوهدوا وفيه بعث للمؤمنين على اداء الزكوة وتخويف شديد فى منعها حيث جعل المنع من اوصاف المشركين وقرن بالكفر بالاخرة وقال ابن عباس هم الذين لا يقولون لا اله الا الله وهى زكوة الانفس والمعنى لا يطهرون انفسهم من الشرك بالتوحيد وقال الحسن وقتادة لا يقرون بالزكوة ولا يرون ايتاءها واجبا وكان يقال الزكوة قنطرة الاسلام فمن قطعها نجا ومن تخلف عنها هلك وقال الضحاك ومقاتل لا ينفقون فى الطاعة ولا يتصدقون وقال مجاهد لا يزكون اعمالهم + ولما ذكر تعالى ما للجاهلين وعيدا وتحذيرا ذكر ما لاضدادهم وعدا وتبشيرا فقال تعالى مجيبا لمن تشوق لذلك مؤكدا لانكار من ينكره اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اى بما اتاهم الله تعالى من العلم النافع وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ من الزكوة وغيرها من انواع الطاعات لَهُمْ اَجْرٌ اى عظيم غَيْرُ مَمْنُوْنٍ اى غير مقطوع جزاء على سماحهم بالفانى اليسير من اموالهم فى الزكوة وغيرها وما امر الله تعالى من اقوالهم وافعالهم فى الاخرة والدنيا والممنون المقطوع من مننت الحبل اذا قطعته ومنه قولهم قد منه السفر اى قطعه وقال مقاتل غير منقوص ومنه المنون لانه ينقص منه الانسان وقوته وانشد والذى الاصبع العدوانى

انى لعمرك ما بابى بذى غلق + على الصديق ولا اجرى بممنون +

وقيل غير ممنون به عليهم لان عطاء الله تعالى لا يمن به انما يمن المخلوق وقال السدى نزلت فى المرضى والزمنى اذا عجزوا عن الطاعة كتب لهم الاجر كما صح ما كانوا يعملون فيه روى عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان العبد اذا كان على طريقة حسنة من العبادة ثم مرض قيل للملك الموكل به اكتب له مثل عمله اذا كان طليقا حتى اطلقه او الفته الى ولما ذكر سبحانه وتعالى سفههم فى كفرهم بالاخرة شرع فى ذكر الادلة على قدرته عليها وعلى كل ما يريد كخلق الاكوان وما فيها الشامل لهم ولمعبوداتهم من الجمادات وغيرها الدال على انه واحد لا شريك له فقال منكرا عليهم ومقررا بالوصف لانهم كانوا عالمين باصل الخلق قُلْ يا اشرف الرسل لمن انكر الخلق منكرا عليه بقولك اَئِنَّكُمْ واكد لانكارهم التصريح بما يلزمهم من الكفر بقوله تعالى لَتَكْفُرُوْنَ اى توجدون حقيقة الستر لانوار العقول الظاهرة بِالَّذِىْ خَلَقَ الْاَرْضَ اى على سعتها وعظمها من العدم فِىْ يَوْمَيْنِ فتنكرون قدرته على اعادة ما خلقه منها ابتداء مع اعترافكم بانه ابتدأ خلقها وخلق ذلك منها وهذان اليومان الاحد والاثنين كما قاله ابن عباس وعبد الله بن سلام قال ابن الجوزى والاكثرون قال ابن عباس ان الله خلق يوما فسماه الاحد ثم خلق ثانيا فسماه الاثنين ثم خلق ثالثا فسماه الثلاثاء ثم خلق رابعا فسماه الاربعاء ثم خلق خامسا فسماه الخميس فخلق الله الارض فى يوم

ثلثة ارباع

الی الوصول الیها لتفقه اصلا فان قیل هلا قالوا علی قلوبنا اکنة کما قالوا وَفِیْ اٰذَانِنَا ای التی نسمع بها وهی احد الطرق الموصلة الی القلوب وَقْرٌ ای ثقل قد اصمها عن سماعه لیکون علی نمط واحد اجیب بانه علی نمط واحد لانه لافرق فی المعنی بین قولك قلوبنا فی اکنة وعلی قلوبنا اکنة والدلیل علیه قوله تعالی انا جعلنا علی قلوبهم اکنة ولو قیل انا جعلنا قلوبهم فی اکنة لم یختلف المعنی والمعنی انا فی ترك القبول عنك بمنزلة لایفهم ولایسمع وَمِنْ بَیْنِنَا وَبَیْنِكَ حِجَابٌ ای حاجز من جبل اونحوه فلا تلاقی ولاتری فَاعْمَلْ ای علی دینك اِنَّنَا عٰمِلُوْنَ علی دیننا او فاعمل فی ابطال امرنا اننا عاملون فی ابطال امرك فان قیل هل لزیادة من فی قولهم من بیننا وبینك حجاب فائدة اجیب بنعم لانهم لو قالوا وبیننا وبینك حجاب لکان المعنی ان حجابا ما حاصل وسط بین الجهتین واما بزیادة من فالمعنی ان الحجاب ابتداء منّا وابتداء منك فالمسافة المتوسطة لجهتنا وجهتك کلها مستوعبة بالحجاب لافراغ فیها + ولما اخبروا باعراضهم وعللوا بعدم فهمهم لما یدعوا الیه امر الله سبحانه وتعالی نبیه محمدا صلی الله علیه وسلم بجواب یبین انهم علی محض العناد فقال تعالی قُلْ ای لهؤلاء الذین عجزوا عن ردّ شئ من امرك بشئ یقبله ذو عقل فاعجزوا ما ینادی علیهم بالعجز اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ ای لست غیر بشر مما لایری کالملك والجنی بل واحد منکم والبشر یری بعضهم بعضا ویسمعه ویبصره فلا وجه لما تقولونه اصلا یُوْحٰۤی اِلَیَّ ای بطریق تخفی علیکم ولولا الوحی ما دعوتکم اَنَّمَاۤ اِلٰهُكُمْ ای الذی یستحق لعبادة اِلٰهٌ وَّاحِدٌ لاغیر واحد وهذا ما دلت علیه الفطرة الاولی السویة وقامت علیه الادلة العقلیة وایدتها فی کل عصر الطرق النقلیة وانعقد علیه الاجماع فی اوقات الضرورة النفسانیة قال الحسن علمه الله تعالی التواضع لله تعالی قطع حجتهم وازال علتهم لتسبب عن ذلك قوله صلی الله علیه وسلم فَاسْتَقِیْمُوْۤا اِلَیْهِ ای غیر معوجین اصلا علی نوع شرك بشفیع ولاغیره وعدی بالی لتضمنه معنی توجهوا والمعنی وجهوا استقامتکم الیه بطاعته ولاتمیلوا عن سبیله وَاسْتَغْفِرُوْهُ ای اطلبوا منه غفران ذنوبکم وهو محوها عینا واثرا حتی لاتعاقبوا علیها ولاتعاتبوا بالندم علیها والاقلاع عنها حالا ومالا ثم هدد علی ذلك فقال وَوَیْلٌ کلمة عذاب او واد فی جهنم لِّلْمُشْرِكِیْنَ ای من فرط جهالتهم واستخفافهم بالله تعالی الَّذِیْنَ لَایُؤْتُوْنَ الزَّكٰوةَ ای لبخلهم وعدم اشفاقهم علی الخلق وذلك من اعظم الرذائل وَهُمْ بِالْاٰخِرَةِ ای الحیوة التی بعد هذه ولابعدها هُمْ كٰفِرُوْنَ واحتج من قال ان الکفار مخاطبون بفروع الشریعة بهذه الایة فقالوا ان الله تعالی توعدهم بامرین احدهما کونهم مشرکین والثانی لایؤتون الزکوة فوجب ان یکون لکل واحد من هذین تاثیر فی حصول الوعید وذلك یدل علی ان لعدم ایتاء الزکوة مع الشرك تاثیرا عظیما فی زیادة الوعید وهو المطلوب فان قیل لم خص تعالی من اوصاف المشرکین منع الزکوة مقرونا بالکفر بالاخرة اجیب بان احب شئ الی الانسان ماله وهو شقیق روحه فاذا بذله فی سبیل الله فذلك اقوی دلیل علی ثباته واستقامته

والمحتاجين والقرآن مشتمل على كل ما يحتاج اليه المرضى من الادوية وعلى ما يحتاج اليه الاصحاء من الاغذية فكان اعظم النعم من الله تعالى على اهل هذا العالم انزال القرآن عليه وثالثها كونه كتابا وهذا الاسم مشتق من الكتب وهو الجمع فسمي كتابا لانه جمع فيه علوم الاولين والآخرين ورابعها قوله تعالى فصلت آياته اى ميزت وجعلت تفاصيل فى معان مختلفة فبعضها وصف ذات الله تعالى وصفات التنزيه والتقديس وشرح كمال قدرته وعلمه وحكمته ورحمته وعجائب احوال خلقه من السموات والكواكب وتعاقب الليل والنهار وعجائب احوال النبات والحيوان والانسان وبعضها فى المواعظ والنصائح وبعضها فى تهذيب الاخلاق ورياضة النفس وبعضها فى قصص الانبياء عليهم السلام وتواريخ الماضيين وبالجملة فمن انصف علم انه ليس فى بدء الخلق كتاب اجتمع فيه من العلوم المختلفة مثل ما فى القرآن وخامسها قوله تعالى قرآنا وقد مر توجيه هذا الاسم وسادسها قوله تعالى عربيا اى انما نزل بلغة العرب ويؤيده قوله تعالى وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه وسابعها قوله تعالى لقوم يعلمون اى جعلناه قرآنا لاجل انا انزلناه على قوم عرب بلغتهم ليفهموا منه المراد وثامنها وتاسعها قوله تعالى بَشِيرًا اى لمن اتبع وَنَذِيرًا اى لمن امتنع وانقطع وعاشرها قوله تعالى فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ اى عن تدبره وقبوله فَهُمْ لذلك لَا يَسْمَعُونَ اى يفعلون فعل من لم يسمع لانهم لا يسمعون سماع تامل وطاعة فهذه صفات عشر وصف الله تعالى القرآن بها واحتج القائلون بخلق القرآن بهذه الآية من وجوه اولها انه تعالى وصف القرآن بكونه منزلا وتنزيلا والمنزل والتنزيل مشعر بالتغير من حال الى حال فوجب ان يكون مخلوقا ثانيها ان التنزيل مصدر هو المفعول المطلق باتفاق النحويين ثالثها ان المراد بالكتاب ما الكتاب وهو المصدر الذى هو المفعول المطلق واما المكتوب الذى هو المفعول رابعها ان قوله تعالى فصلت آياته يدل على ان متصرفا تصرف فيه بالتفصيل وذلك لا يليق بالقديم خامسها انما سمى قرآنا لانه قرن بعض اجزائه ببعض وذلك يدل على كونه مفعولا فاعل ومجعول جاعل سادسها وصفه بكونه عربيا وانما صحت هذه النسبة لان هذه الالفاظ انما دلت على هذه المعانى بحسب وضع العرب واصطلاحاتهم وما حصل بجعل جاعل وفعل فاعل فلا بد وان يكون محدثا ومخلوقا واجاب اهل السنة بان كل هذه الوجوه المذكورة عائدة الى اللغات والى الحروف والكلمات وهى حادثة وذهب قوم الى ان فى القرآن من سائر اللغات كالاستبرق والسجل فانهما فارسيان والمشكاة فانها حبشية والقسطاس فانه لغة الروم وهذا فاسد لقوله تعالى قرآنا عربيا وقوله تعالى وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه ولما وصف الله تعالى القرآن بانهم اعرضوا عنه ولم يلتفتوا اليه بين انهم صرحوا بهذه النفرة وذكروا ثلاثة اشياء مذكورة عنهم فى قوله تعالى وَقَالُوا اى عند اعراضهم ممثلين فى عدم قبولهم قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ اى اغشية محيطة بها والاكنة جمع كنان كاغطية جمع غطاء والكنان هو الذى تجعل فيه السهام والمعنى لا نفقه ما تقول مما تدعونا اليها المخبر بانه بنبي اليه فلا سبيل

والكسائى بالهاء والباقون بالتاء وامال الكسائى الهاء فى الوقف وَخَسِرَ اى هلك اى تحقق وتبين انه خسر هُنَالِكَ الْكٰفِرُوْنَ اى الغريقون فى هذا الوصف فلا انفكاك بينهم وبين الكفر تنبيه هنالك فى الاصل اسم مكان قيل استعير هنا للزمان ولا حاجة له فالمكانيه فيه ظاهرة وقول البيضاوى تبعا للزمخشرى عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المؤمن لم يبق روح نبى ولا صديق ولا شهيد ولا مؤمن الا صلى عليه واستغفر له حديث موضوع وعن ابن سيرين رأى رجل فى المنام سبع جوار حسان فى مكان واحد لم ير احسن منهن فقال لهن لمن انتن فقلن لمن يقرأ حم

سورة حٰمٓ السجدة مكيّة

وتسمى فصلت وهى اربع وخمسون اية وسبعمائة وتسعة وتسعون كلمة وثلاثة الاف وثلثمائة وخمسون حرفا بِسْمِ اللّٰهِ الذى له اوصاف الكمال الرَّحْمٰنِ الذى وسع كل شئ رحمة وعلما الرَّحِيْمِ الذى فصل الكتاب تفصيلا وبينه غاية البيان وتقدم الكلام على قوله تعالى حٰمٓ ثم ان جعلتها اسما للسورة كانت فى موضع الابتداء وخبره تَنْزِيْلٌ مِّنَ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ وان جعلتها تعديدا للحروف كان تنزيل خبر المبتدأ محذوف اى هذا تنزيل وقال الاخفش تنزيل رفع بالابتداء وخبره كِتٰبٌ فصلت وجرى على ذلك الجلال المحلى فُصِّلَتْ اى بينت اياته بالاحكام والقصص والمواعظ بيانا شافيا فى اللفظ والمعنى حال كونه قُرْاٰنًا اى جامعا مع التفصيل وهو مع جمع اللفظ وضبط منثور اللؤلؤ منتشر المعانى لا الى حد ولا نهاية عديل كلما دقق النظر جل المفهوم ولذلك قال تعالى عَرَبِيًّا لان لسان العرب اوسع الالسن ساحة واعمقها عمقا واغمرها باحة وارفعها بناء وافصحها لفظا وابينها معنى واجلها فى النفوس وقعا وفى ذلك امتنان لسهولة قرأته وفهمه وقوله تعالى لِقَوْمٍ يَّعْلَمُوْنَ اى العربية اولاهل العلم وهو النظر وهو متعلق بفصلت اى فصلت لهؤلاء وبينت لهم لانهم هم المنتفعون بها وان كانت مفصلة فى نفسها لجميع الناس ومحذوف صفة لقرانا اى كائنا لهؤلاء خاصة لما تقدم من المعنى تنبيه حكم الله على هذه السورة باشياء او لها كونها تنزيلا والمراد المنزل والتعبير عن المفعول بالمصدر مجاز مشهور كقولك هذا بناء الامير اى مبنيه وهذا الدرهم ضرب السلطان اى مضروبه ومعنى كونها منزلة ان الله تعالى كتبها فى اللوح المحفوظ وامر جبريل عليه السلام ان يحفظ الكلمات ثم ينزل بها على محمد صلى الله عليه وسلم ويؤدّيها اليه فلما حصل تفهم هذه الكلمات بواسطة جبريل عليه السلام سمى لذلك تنزيلا وثانيها كون ذلك لتنزيل من الرحمن الرحيم وذلك يدل على ان ذلك التنزيل نعمة عظيمة من الله تعالى لان الفعل المقرون بالصفة لابدّ وان يكون مناسبا لتلك الصفة فكونه تعالى رحمانا رحيما صفتان دالتان على كمال الرحمة والتنزيل المضاف الى هاتين الصفتين لابدّ وان يكون دالا على اعظم وجوه الرحمة والنعمة والامر كذلك لان الخلق فى هذا العالم كالمرضى

عن علومهم كما روى عن بقراط انه سمع بمجئ بعض الانبياء عليهم السلام فقيل له لو هاجرت اليه فقال نحن قوم مهتدون فلا حاجة بنا الى من يهدينا وقيل المراد علمهم بامر الدنيا ومعرفتهم بتدبيرها كقوله تعالى يعلمون ظاهرا من الحيوة الدنيا وهم عن الاخرة هم غافلون ذلك مبلغهم من العلم فلما جاءت الرسل عليهم السلام بعلوم الديانات ومعرفة الله عز وجل ومعرفة المعاد وتطهير النفس من الرذائل لم يلتفتوا اليها واستهزؤا بها واعتقدوا ان لا علم انفع واجلب للفوائد من علمهم ففرحوا به ويجوز ان يكون المراد علم الانبياء وفرح الكفار به ضحكهم واستهزاؤهم به ويؤيده قوله تعالى وَحَاقَ اى احاط على وجه الشدة بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ اى من الوعيد الذى كانوا قاطعين ببطلانه والوجه الثانى انه عائد على الرسل وفيه وجهان احدهما ان تفرح الرسل اذا رأوا من قوم جهلا كاملا واعراضا عن الحق وعلموا سوء غفلتهم وما يلحقهم من العقوبة على جهلهم واعراضهم فرحوا بما اوتوا من العلم وشكروا الله تعالى وحاق بالجاهلين جزاء جهلهم واستهزائهم الثانى ان المراد ان الرسل فرحوا بما عند الكفار من العلم فرح ضحك واستهزاء فَلَمَّا رَأَوْا اى عاينوا بَأْسَنَا اى عذابنا الشديد ومنه قوله تعالى بعذاب بئيس قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ اى الذى له مجامع العظمة ومعاقد العز ونفوذ الكلمة وَحْدَهُ لا نشرك به شيئا وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا اى جبلة وطبعا بِهِ مُشْرِكِينَ يعنون الاصنام اى لانا علمنا انه لا يغنى من دون الله شئ + ولما كان الكفر بالغيب سببا لعدم قبول الايمان عند الشهادة قال تعالى فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ اى لم يصح ولم يقبل بوجه من الوجوه إِيمَانُهُمْ اى لا يتجدد لهم نفعه بعد ذلك لانه ايمان الجاء واضطرار لا ايمان طواعية واختيار لَمَّا رَأَوْا وأظهر موضع الاضمار زيادة فى التهويل فقال تعالى شانه بَأْسَنَا اى عذابنا لامتناع قبول الايمان حينئذ لانه لا يتحقق ولا يتصور الامن الغيب واما عند الشهادة فقد كشفت سريرته على انه قد فاتت حقيقته وصورته ولو رد والعاد والما نهوا عنه فان قيل اى فرق بين قوله تعالى فلم يك ينفعهم ايمانهم وبينه لو قيل فلم ينفعهم ايمانهم اجيب بانه من كان فى نحو قوله تعالى ما كان لله ان يتخذ من ولد والمعنى فلم يصح ولم يستقم ان ينفعهم ايمانهم فان قيل كيف ترادفت هذه الفاءات اجيب بان قوله تعالى فما اغنى عنهم نتيجة قوله تعالى كانوا اكثر منهم واما قوله تعالى فلما جاءتهم رسلهم فجار مجرى البيان والتفسير لقوله تعالى فما اغنى عنهم كقولك رزق زيد المال فمنع المعروف فلم يحسن الى الفقراء وقوله تعالى فلما رأوا باسنا تابع لقوله تعالى فلما جاءتهم كانه قال فكفروا فلما رأوا باسنا امنوا فكذلك فلم يك ينفعهم ايمانهم تابع لايمانهم لما رأوا باس الله تعالى وقوله تعالى سُنَّتَ اللَّهِ اى الملك الاعظم يجوز انتصابها على المصدر المؤكد لمضمون الجملة اى الذى فعله الله تعالى بهم سنة سابقة من الله تعالى ويجوز انتصابها على التحذير اى احذروا سنة الله تعالى فى الممكنين بين الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ وتلك لسنة انهم اذا عاينوا العذاب امنوا ولم ينفعهم ايمانهم فائدة + رسمت سنة بتاء مجرورة ووقف عليها ابن كثير وابو عمرو

الوجهان كانت لفظة على اولى حتى تتم المزاوجة فى قوله تعالى وعليها وعلى الفلك تحملون وقال بعضهم ان لفظ فيها هناك اليق لان سفينة نوح عليه السلام كما قيل مطبقة عليهم وهى محيطة بهم كالوعاء واما غيرها فالاستعلاء فيه واضح لان الناس على ظهرها ولما كانت هذه اية عظيمة جعلها الله سبحانه وتعالى مشتملة على ايات كثيرة قال تعالى وَيُرِيكُمْ اى فى كل لحظة اٰيٰتِهٖ اى دلائل قدرته فَاَىَّ اٰيٰتِ اللّٰهِ اى المحيط بصفات الكمال الدالة على وحدانيته تُنْكِرُوْنَ حتى تتوجه لكم المجادلة فى اياته وهذا استفهام توبيخ + تنبيه + اى منصوب بتنكرون وقدم وجوبا لان له صدر الكلام وتذكيره اشهر من تانيثه قال الزمخشرى وقولك اية ايات الله قليل لان التفرقة بين المذكر والمؤنث فى الاسماء غير الصفات نحو حمار وحمارة غريب وهو فى اى اغرب لابهامه قال ابو حيان ومن قلة تانيثه اى قول الشاعر + باى كتاب ام باية سنة + ترى حبهم عارا علىّ وتحسب + قال ابن عادل وقوله وهو فى اى اغرب ان عنى ايا على الاطلاق فليس بصحيح لان المستفيض فى النداء ان تؤنث فى نداء المؤنث كقوله تعالى يا ايتها النفس المطمئنة ولا نعلم احدا ذكر تذكيرها فيه فيقول يا ايها المرأة الاصاحب البديع فى النحو ان عنى غير المناداة فكلامه صحيح يقل تانيثها فى الاستفهام وموصولة وشرطية + ولما وصل الامر الى حد من الوضوح لا يخفى على احد تسبب عن لفت الخطاب عنهم دلالة على الغضب الموجب للعقاب المقتضى للرهب فقال تعالى اَفَلَمْ يَسِيْرُوْا اى هؤلاء الذين هم افضل من الانعام لما حصل فى صدورهم من الكبر العظيم طلبا للرياسة والتقديم على الغير فى المال والجاه فِى الْاَرْضِ اى ارض كانت سير اعتبار فَيَنْظُرُوْا نظر تفكر فيما سلكوه من سبلها ونواحيها كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ اى اخر الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ اى مع قرب الزمان والمكان او بعد ذلك كَانُوْٓا اَكْثَرَ مِنْهُمْ عددا وعدادا ومالا وجاها وَاَشَدَّ قُوَّةً فى الابدان كقوم هود عليه السلام وبناء وَاٰثَارًا فِى الْاَرْضِ بنحت البيوت فى الجبال وحفر الابار وبناء المصانع الجليلة وغير ذلك فَمَآ اَغْنٰى عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ بقوة ابدانهم وعظم عقولهم واحتيالهم ومارتبوا من المصانع لنجاتهم حين جاءهم الموت بل كانوا كامس الذاهب + تنبيه + ما الاولى نافية او استفهامية منصوبة بالغنى والثانية موصولة او مصدرية مرفوعة به فَلَمَّا جَآءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ اى الذين قد ارسلناهم اليهم وهم يعرفون صدقهم واماناتهم بِالْبَيِّنٰتِ اى المعجزات الظاهرات الدالة على صدقهم لا محالة واختلف فى عود ضمير فرحوا فى قوله تعالى فَرِحُوْا بِمَا عِنْدَهُمْ مِّنَ الْعِلْمِ على وجهين احدهما انه عائد الى الكفار واختلف فى ذلك العلم الذى فرحوا به فقيل هو الاشياء التى كانوا يسمونها علما وهى الشبهات المحكية عنهم فى القرآن كقولهم ما يهلكنا الا الدهر وقولهم لو شاء الله ما اشركنا ولا اباؤنا وقولهم من يحيى العظام وهى رميم ولئن رددت الى ربى لاجدن خيرا منها منقلبا فكانوا يفرحون بذلك ويدفعون به علوم الانبياء كما قال تعالى كل حزب بما لديهم فرحون وقيل المراد علم الفلاسفة فانهم كانوا اذا سمعوا بوحى الله تعالى دفعوه وصغروا علوم الانبياء

اى بكثرة مِنْ قَبْلِكَ اى اممهم ليبلغوا عنا ما امرناهم به مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا بما لنا من العظمة عَلَيْكَ
اى اخبارهم واخبار اممهم وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ لا اخبارهم ولا اخبار اممهم ولا ذكرناهم لك
باسمائهم وان كان لنا العلم التام والقدرة الكاملة روى ان الله تعالى بعث ثمانية آلاف
نبى اربعة آلاف من بنى اسرائيل واربعة آلاف من سائر الناس وَمَا اى ارسلناهم والحال انه ما
كَانَ لِرَسُوْلٍ اصلا اَنْ يَأْتِيَ بِاٰيَةٍ اى ملجئة او غير ملجئة مما يطلب الرسول استعجالا لاتباع قومه له
او اقتراحا من قومه عليه اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ اى بامره وتمكينه فان له الاحاطة بكل شئ فلا يخرج شئ
عن امره وهم عبيد مربوبون + تنبيه + معنى الآية ان الله تعالى قال لنبيه صلى الله عليه وسلم انت
كالرسل من قبلك وقد ذكرنا حال بعضهم لك ولم نذكر حال الباقين وليس منهم احد اعطاه الله
آيات ومعجزات الا وقد جادله قومه وكذبوه فيها فصبروا وكانوا ابدا يقترحون على انبيائهم
عليهم السلام اظهار المعجزات الزائدة على الحاجة عنادا وعبثا وما كان لرسول ان ياتى باية الا
باذن الله تعالى والله سبحانه علم الصلاح فى اظهار ما اظهروه دون غيره ولم يقدح ذلك فى نبوتهم
فكذلك الحال فى اقتراح قومك عليك المعجزات الزائدة لما لم يكن اظهارها صلاحا لاجرم ما اظهرناها
فَاِذَا جَآءَ اَمْرُ اللّٰهِ اى المحيط بكل شئ قدرة وعلما بنزول العذاب على الكفار قُضِيَ اى بامره على
ايسر وجه واسهله بين الرسل ومكذبيهم بِالْحَقِّ الامر الثابت وَخَسِرَ هُنَالِكَ اى فى ذلك الوقت
العظيم الْمُبْطِلُوْنَ ع اى المنسوبون الى ايثار الباطل على الحق المعاندون الذين يجادلون فى آيات الله
فيقترحون المعجزات الزائدة على قدر الحاجة تعنتا وعبثا وقرأ قالون والبزى وابو عمرو باسقاط
الهمزة الاولى مع المد والقصر وسهل ورش وقنبل الهمزة الثانية وابدلاها ايضا الفا وقرأ
الباقون بتحقيق الهمزتين + ولما ذكر تعالى الوعيد عاد الى ذكر ما يدل على وجود الاله القادر
الحكيم والى ذكر ما يصلح ان يعد انعاما على العباد فقال تعالى اَللّٰهُ اى الملك الاعظم الَّذِيْ جَعَلَ
لَكُمُ اى لا غيره الْاَنْعَامَ اى الازواج الثمانية بالتذلل والتسخير وقال الزجاج الانعام الابل خاصة
لِتَرْكَبُوْا مِنْهَا وهى الابل مع قوتها ونفرتها وقد تركب البقر ايضا وَمِنْهَا اى من الانعام كلها تَاْكُلُوْنَ
ولما كان التصرف فيها غير منضبط اجمله بقوله تعالى وَلَكُمْ فِيْهَا اى كلها مَنَافِعُ اى كثيرة بغير
ذلك من الدر والوبر والصوف وغيرها وَلِتَبْلُغُوْا عَلَيْهَا وهى فى غاية الذل والطواعية ونبهم
على نقصهم وعظم نعمته عليهم بقوله تعالى حَاجَةً وقوله تعالى فِيْ صُدُوْرِكُمْ اشارة الى ان
حاجة واحدة ضاقت عنها قلوب الجميع حتى فاضت منها فملأت مساكنها وَعَلَيْهَا اى
الابل فى البر وَعَلَى الْفُلْكِ اى فى البحر تُحْمَلُوْنَ اى تحملون امتعتكم الثقيلة من مكان
الى مكان آخر واما حمل الانسان نفسه فقد مر بالركوب فان قيل لم لم يقل وفى الفلك كما
قال تعالى فى سورة هود قلنا احمل فيها من كل زوجين اثنين اجيب بان كلمة على للاستعلاء
فالشئ الذى يوضع على الفلك كما صح ان يقال وضع فيه صح ان يقال وضع عليه ولما صح

ع

ناصرا يخلصهم ولا شافعا يخصصهم أَيْنَ والكف عن التعبير عنهم بأداة ما لا يعقل في قوله تعالى مَا كُنْتُمْ أي دائما تُشْرِكُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أي معه وهي الأصنام قَالُوا ضَلُّوا أي غابوا عنا فلا نراهم كما ضللنا نحن في الدنيا عما ينفعنا وذلك قبل أن تقرن آلهتهم أو ضاعوا عنا فلم نجد منهم ما كنا نتوقع منهم بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا أي لم يكن ذلك في طباعنا مِنْ قَبْلُ أي قبل هذه الإعادة شَيْئًا لنكون قد أشركنا به أنكروا عبادتهم إياها كقولهم في سورة الأنعام والله ربنا ما كنا مشركين وقال الحسن بن الفضل أي لم نكن نصنع من قبل شيئا أي ضاعت عبادتنا لها كما يقول من ضاع عمله ما كنت أعمل شيئا ثم يقرنون بآلهتهم كما قال تعالى إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أي وقودها كَذَلِكَ أي مثل إضلال هؤلاء المكذبين يُضِلُّ اللَّهُ أي المحيط علما وقدرة عن القصد النافع من حجة وغيرها الْكَافِرِينَ أي الذين ستروا مرائي بصائرهم لئلا يجلي فيها الحق ثم صار لهم ذلك دينا ذَلِكُمْ أي الجزاء العظيم بِمَا كُنْتُمْ أي دائما تَفْرَحُونَ أي تبالغون في السرور وتستغرقون فِيهِ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ من الأشر وإنكار البعث فاشعر ذلك أن السرور لا ينبغي إلا إذا كان مع كمال هذه الحقيقة وهي الثبات دائما للمفروح به وذلك لا يكون إلا في الجنة وَبِمَا أي وبسبب ما كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ أي تبالغون في الفرح مع الأشر والبطر والنشاط الموجب للاختيال والتبختر والخفة بعدم احتمال الفرح + تنبيه + قوله تعالى تفرحون وتمرحون من باب التجنيس المحرف وهو أن يقع الفرق بين اللفظين بحرف + ولما كان السياق للدم الجدال وكان الجدال إنما يكون عن الكبر قال تعالى ادْخُلُوا أي أيها المكذبون أَبْوَابَ جَهَنَّمَ أي الأبواب السبعة المقسومة لكم قال تعالى لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم وسميت جهنم لأنها تلقى صاحبها بتكبر وعبوس وتجهم خَالِدِينَ فِيهَا أي مقدرين الخلود فَبِئْسَ مَثْوَى أي مأوى الْمُتَكَبِّرِينَ أي عن الحق والمخصوص بالذم محذوف أي مثواكم فإن قيل كان قياس النظم أن يقول فبئس مدخل المتكبرين كما تقول زرت بيت الله فنعم المزار وصليت في المسجد فنعم المصلى أجيب بأن الدخول لا يدوم وإنما يدوم المثوى فلذلك خصه بالذم وإن كان الدخول أيضا مذموما + ولما زيف تعالى طريقة المجادلين في آيات الله أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بالصبر بقوله فَاصْبِرْ أي على إذاهم بسبب المجادلة وغيرها إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ أي الجامع لصفات الكمال حَقٌّ أي بنصرتك في الدارين فلا بد من وقوعه فَإِمَّا نُرِيَنَّكَ قال الزمخشري أصله فإن نرك وما مزيدة لتأكيد معنى الشرط ولذلك لحقت النون بالفعل الإثراك لا تقول إن تكرمني أكرمك ولكن إما تكرمني أكرمك قال أبو حيان وما ذكره من تلازم النون وما الزائدة ليس مذهب سيبويه إنما هو مذهب البرد والزجاج ونص سيبويه على التخيير بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ به من العذاب في حياتك وجواب الشرط محذوف أي فذاك أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ أي قبل تعذيبهم فَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ أي فنعذبهم أشد العذاب فالجواب المذكور للمعطوف فقط وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا أي بما لنا من العظمة رُسُلًا

عم فعله وكان الجعبي ولا يخفى ما فيه اه

الاشدية او قبل هذه الاحوال اذا خرج تنبيه + قوله تعالى لتبلغوا اشدكم متعلق قال الزمخشري
بفعل محذوف تقديره ثم يبقيكم لتبلغوا اشدكم وكذلك لتكونوا واما قوله وَلِتَبْلُغُوا اى كل واحد
منكم اَجَلًا مُسَمًّى فمعناه ويفعل ذلك لتبلغوا اجلا مسمى وهو وقت الموت وقيل يوم القيمة وَلَعَلَّكُمْ
تَعْقِلُوْنَ اى ما فى ذلك من العبر والحجج وتستدلون بهذه الاحوال العجيبة على وحدانية الله تعالى
+ ولما ذكر تعالى انتقال الاجسام من كونها ترابا الى ان بلغت الشيخوخة واستدل بهذه التقديرات
على وجود الاله القادر الخ قوله تعالى هُوَ اى لاغيره الَّذِىْ يُحْىٖ وَيُمِيْتُ لما تشاهدونه فى انفسكم
فكما ان الانتقال من صفة الى صفة اخرى من الصفات المتقدمة يدل على الاله القادر فكذلك
الانتقال من الحيوة الى الموت وبالعكس يدل على الاله القادر + ولما كانت ارادته لا تتكون الا ثامة
تسبب عن ذلك قوله تعالى فَاِذَا قَضٰٓى اَمْرًا اى اراد اى امر كان من القيمة او غيرها فَاِنَّمَا يَقُوْلُ
لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ فلا يحتاج فى تكوينه الى عدة وتحشم كلفة وقرأ ابن عامر بنصب النون والباقون
بالرفع وتقدم توجيه ذلك فى سورة البقرة ثم انه تعالى عاد الى ذم الذين يجادلون فى ايات الله
مخاطبا بذلك نبيه صلى الله عليه وسلم فقال اَلَمْ تَرَ اى يا انور الناس قلبا واصفاهم لبا اِلَى الَّذِيْنَ
يُجَادِلُوْنَ اى بالباطل فِىْٓ اٰيٰتِ اللّٰهِ اى الملك الاعظم اَنّٰى اى كيف ومن اى وجه يُصْرَفُوْنَ
اى عن التصديق وتكرير ذم المجادلة بتعداد المجادل والمجادل فيه او للتوكيد وقوله تعالى
اَلَّذِيْنَ كَذَّبُوْا يجوز ان يكون بدلا من الموصول قبله او بيانا او نعتا او خبر مبتدأ محذوف ومنصوبا
على الذم بِالْكِتٰبِ اى بسببه فى جميع ما له من الشئون التى تفوق الحصر وهو القرآن او بجنس
الكتب السماوية وَبِمَآ اَرْسَلْنَا اى على ما لنا من العظمة بِهٖ رُسُلَنَا اى من جميع الملل والشرائع
بكتاب كان او بغيره ولما تسبب عنه تهديدهم فى قوله تعالى فَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ اى بوعد صادق
لا خلف فيه ما يحل بهم من سطواتنا وقوله تعالى اِذِ الْاَغْلٰلُ فِىْٓ اَعْنَاقِهِمْ ظرف ليعلمون
فان قيل سوف للاستقبال واذ للماضى فهو مثل قولك سوف اصوم امس اجيب بان
المعنى على اذ الآن الامور المستقبلة لما كانت فى اخبار الله تعالى متيقنة مقطوعا بها عبر عنها
بلفظ ما كان ووجد والمعنى على الاستقبال قالوا ولما تقع اذا موقع اذ فى قوله تعالى واذا رأوا
تجارة او لهوا انفضوا اليها كذلك تقع اذ موقعها وقوله تعالى وَالسَّلٰسِلُ عطف على الاغلال فتكون
فى الاعناق والسلسلة مجرورة او مبتدأ خبره محذوف تقديره فى ارجلهم وخبره يُسْحَبُوْنَ
والعائد محذوف اى بها والسحب الجر بعنف والسحاب من ذلك لان الريح تجره او انه يجر الماء
فِى الْحَمِيْمِ اى الماء الحار الذى يكسب لو جوه سوادا ولو الاعراض عارا والارواح عذابا والاجسام نارا ثُمَّ
فِى النَّارِ يُسْجَرُوْنَ اى يلقون فيها وتوقد بهم مكودسين كما يسجر التنور بالحطب كما قال تعالى وقودها
الناس والحجارة والسجير الخليل الذى يسجر فى مودة خليله كقولهم فلان يحترق فى مودة فلان
هذه كيفية عقابهم ثُمَّ قِيْلَ لَهُمْ تبكيتا اى بعد ان طال عذابهم وبلغ منهم كل مبلغ ولم يجدوا

ع

رضی اللہ عنہما من قال لا الہ الا اللہ فلیقل علی اثرہا الحمد للہ رب العالمین + ولما اورد علی المشرکین تلک الادلۃ الدالۃ علی اثبات العالم امرہ بقولہ تعالی قُلْ ای لہؤلاء الذین یجادلونک فی البعث مقابلا لہ لانکارہم بالتوکید اِنِّیْ نُہِیْتُ ای ممن لا انہی لغیرہ نہیا عاما بالبراہین العقول ونہیا خاصا بادلۃ النقل اَنْ اَعْبُدَ الَّذِیْنَ تَدْعُوْنَ ای تعبدون مِنْ دُوْنِ اللّٰہِ ای الذی لہ الکمال کلہ قال البقاعی ودل علی انہ ما کان متعبدا قبل البعثۃ بشرع احد بقولہ لَمَّا جَآءَنِیَ الْبَیِّنٰتُ ای الحجج وہی ما تقدم من الدلائل الدالۃ علی ان الہ العالم قد ثبت کونہ موصوفا بصفات الجلال والعظمۃ وصریح العقل یشہد بان العبادۃ لا تلیق الا لہ واما الاحجار المنحوتۃ والاخشاب المصورۃ فلا تصح ان تکون شرکاء لہ + ثم نبہ علی انہ تعالی کما یستحق الافراد بالعبادۃ لذاتہ یستحقہا شکرا لاحسانہ بقولہ مِنْ رَّبِّیْ ای المربی لی تربیۃ خاصۃ ہی اعلی من کل مخلوق سوای فانا اعبدہ عبادۃ تفوق عبادۃ کل عابد + ولما امرہ بما ینہی عنہ امرہ بما یتحلی بہ فقال وَاُمِرْتُ اَنْ اُسْلِمَ ای حین دعی الی الکفر لِرَبِّ الْعٰلَمِیْنَ لان کل ما سواہ مربوب لہ فالاقبال علیہ خسار واذا نہی صلی اللہ علیہ وسلم عن ذلک وامر بہذا الکون الامر والناہی ہو رب العالمین کان غیرہ مشارکا لہ فی ذلک لا محالۃ + ولما استدل تعالی علی اثبات الالہیۃ بدلیل الآفاق وذکر منہا اللیل والنہار والارض والسماء ثم ذکر الدلیل علی اثبات الاہ القادر بخلق الانفس وہو نوعان احدہما احسن الصورۃ ورزق الطیبات ذکر النوع الثانی وہو کیفیۃ تکوین البدن من ابتداء کونہ نطفۃ وجنینا الی آخر الشیخوخۃ والموت فقال تعالی ہُوَ ای لا غیرہ الَّذِیْ خَلَقَکُمْ مِّنْ تُرَابٍ ای بخلق ابیکم ادم علیہ السلام منہ قال الرازی وعندی لا حاجۃ الی ذلک لان کل انسان فہو مخلوق من المنی ومن دم الطمث والمنی مخلوق من الدم والدم انما یتولد من الاغذیۃ والاغذیۃ اما حیوانیۃ واما نباتیۃ والحال فی ذلک الحیوان کالحال فی تکوین الانسان فکانت الاغذیۃ کلہا منتہیۃ الی النبات والنبات انما یکون من التراب والماء فثبت ان کل انسان متکون من التراب ثم ان ذلک التراب یصیر نطفۃ کما قال تعالی ثُمَّ مِنْ نُّطْفَۃٍ او من منی ثُمَّ مِنْ عَلَقَۃٍ ای دم غلیظ متباعد حالہ عن حال النطفۃ کما کان حال النطفۃ متباعدا عن حال التراب ثُمَّ بعد ان جرت شؤن اخری یُخْرِجُکُمْ ای یجدد اخراجکم شیئا بعد شیء طِفْلًا ای اطفالا والتوحید لارادۃ الجنس او علی تاویل کل واحد منکم لا تملکون شیئا ولا تعلمون شیئا ثُمَّ یدرجکم فی مدارج التربیۃ صاعدین بالقوۃ فی اوج الکمال طورا بعد طور وحالا بعد حال لِتَبْلُغُوْٓا اَشُدَّکُمْ ای تکامل قوتکم من الثلاثین سنۃ الی الاربعین وعن الشعبی صغر الغلام لسبع سنین ویحتلم لاربع عشرۃ وینتہی طولہ لاحدی وعشرین وینتہی عقلہ لثمان وعشرین ویبلغ اشدہ لثلاث وثلاثین ثُمَّ بہبطکم بالضعف والوہن فی مہاوی السفول لِتَکُوْنُوْا شُیُوْخًا ضعفاء غرباء قد مانت قوتکم ووہنت ارکانکم وقرأ نافع وابو عمرو وہشام وحفص بضم الشین والباقون بکسرہا وَمِنْکُمْ مَّنْ یُّتَوَفّٰی بقبض روحہ مِنْ قَبْلُ ای قبل حال الشیخوخۃ وقبل حال

ایها المخاطبون الله ای الملک الاعظم المعلوم لکل احد المتمیز عن کل شئ بالافعال التی لایشارکه
وقف لازم
فیها احد ربکم ای المربی لکم المحسن الیکم خالق کل شئ ای بما ثبت من تمام قدرته لانه لااله الا هو
ای هو الجامع لهذه الاوصاف من الالهیة والربوبیة فهی اخبار متراد فة واذا کان خالق کل شئ
فانی ای فکیف ومن ای وجه تؤفکون ای تصرفون عن عبادته الی عبادة غیره کذلک ای
مثل هذا الصرف البعید عن مناهج العقلاء یؤفک ای یصرف الذین کانوا ای مطبوعین علی
انهم بایت الله ای ذی الجلال والکمال یجحدون ای ینکرون عنادا ومکابرة + ولما کان
دلائل وجوده تعالی اما ان تکون من دلائل الآفاق وهی غیر الانسان وهی اقسام وذکر
منها احوال اللیل والنهار کما تقدم ذکر ایضا منها ههنا الارض والسماء فقال تعالی الله ای الذی
له احاطة الکاملة بکل شئ الذی جعل ای وجد لکم الارض ای مع کونها فراشا ممهدا قرارا
مع کونها فی غایة الثقل ولا ممسک لها سوی قدرته والسماء ای علی علوها وسعتها مع کونها افلاکا
دائرة بنجوم طول الزمان سائرة ینشأ عنها اللیل والنهار والاظلام بناء مظلة کالقبة من غیر عماد
وحامل + ثم ذکر دلائل النفس وهی دلالة احوال بدن الانسان علی وجود الصانع القادر الحکیم
بقوله تعالی وصورکم والتصویر علی غیر نظام واحد لایکون الا بقدرة قادر تام القدرة مختار
فاحسن صورکم علی اشکال واحوال مع انها احسن الصور لیس فی الوجود ما یشبهها ثم یخلق الله
تعالی حیوانا احسن صورة من الانسان کما قال تعالی فی احسن تقویم قال ابن عباس رضی الله عنهما
خلق الانسان قائما معتدلا یاکل ویتناول بیده وغیر ابن ادم یتناول بفیه + ولما ذکر تعالی
المساکن والساکن ذکر ما یحتاج الیه فی مدة السکن فقال سبحانه ورزقکم من الطیبت ای
الشهیة الملائمة للطباع وقیل هو ما خلق الله تعالی لعباده من المآکل والمشرب من غیر رزق
الدواب وعن الحسن انه قال لما خلق الله تعالی ادم علیه السلام وذریته قالت الملائکة علیهم السلام
ان الارض لا تسعهم قال الله تعالی فانه جاعل موتا قالوا اذا لا یهنأ لهم العیش قال تعالی فانی
جاعل املا + ولما دل هذا علی التفرد قال تعالی علی وجه الانتاج ذلکم ای الرفیع الدرجات الله
ای المالک لجمیع الملک ربکم ای المحسن الیکم لا غیره تبارک ای ثبت ثباتا عظیما مع الیمن والخیر
وحسن المدد والفیض الله المختص بالکمال رب العلمین کلهم فهو المحسن الیهم بالتربیه وغیرها
ثم نبه تعالی بقوله سبحانه هو الحی بما یفید الحصر بانه لاحی علی الدوام الا هو ثم نبه تعالی علی
وحدانیته بقوله سبحانه لااله الا هو ثم امر العباد بالاخلاص فی الدعاء فقال تعالی فادعوه
ای اعبدوه مخلصین له الدین ای من کل شرک جلی او خفی + ولما کان تعالی موصوفا
بصفات الجلال والعزة استحق لذاته ان یقال له الحمد ای الاحاطة باوصاف الکمال لله ای
المسمی بهذا الاسم الجامع لجوامع معانی الاسماء الحسنی رب العلمین ای الذی ربا هم هذه
التربیة وقال الفراء هو خبر وفیه اضمار الامر ومجازه فادعوه واحمدوه وعن ابن عباس

صلی اللہ علیہ وسلم یقول علی المنبر الدعاء ھو العبادۃ ثم قرأ الآیۃ فان قیل کیف قال تعالی ادعونی استجب لکم وقد یدعو الانسان کثیرا فلا یستجاب لہ اجاب الکعبی بان الدعاء انما یصح بشرط ومن دعا کذلک استجیب لہ وذلک الشرط ھو ان یکون المطلوب بالدعاء مصلحۃ وحکمۃ ثم سأل نفسہ فقال ان اللہ تعالی یفعل ما ھو الاصلح بغیر دعاء فما فائدۃ الدعاء واجاب عنہ بان فیہ الفزع والانقطاع الی اللہ تعالی واجاب الرازی عن الاول بان کل من دعا اللہ تعالی وفی قلبہ ذرۃ من الاعتماد علی مالہ وجاھہ واصدقائہ واجتھادہ فھو فی الحقیقۃ ما دعا اللہ تعالی الا باللسان واما القلب فھو یعول فی تحصیل ذلک المطلوب علی غیر اللہ تعالی فھذا انسان ما دعا ربہ واما اذا دعا فی وقت لا یکون القلب فیہ ملتفتا الی غیر اللہ تعالی فالظاھر انہ یستجاب لہ اھ وقال القشیری الدعاء مفتاح الاجابۃ واسنانہ لقمۃ الحلال وقرأ ابن کثیر وشعبۃ بضم یاء سیدخلون وفتح الخاء والباقون بفتح الیاء وضم الخاء ۔ ولما امر اللہ تعالی بالدعاء فکانہ قیل الاشتغال بالدعاء لابد وان یکون مسبوقا بحصول المعرفۃ فما الدلیل علی وجود الاله القادر فقال تعالی مفتتحا بالاسم الاعظم اَللّٰهُ ای المحیط بصفات الکمال الَّذِیْ جَعَلَ لَكُمُ لاغیرہ اَلَّیْلَ ای مظلما لِتَسْكُنُوْا فِیْهِ راحۃ ظاھرۃ بالنوم الذی ھو الموت الاصغر وراحۃ حقیقیۃ بالعبادۃ التی ھی الحیوۃ الدائمۃ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا لتنظروا فیہ بالیقظۃ التی ھی احیاء بالمعنی فالآیۃ من الاحتباک حذف الظلام اولا لکونہ لیس من النعم المقصودۃ فی نفسہا الدال علیہ من الابصار الذی ھو المقصود من نعمۃ الضیاء المقصود فی نفسہ وحذف الانتشار لانہ بعض ما ینشأ عن نعمۃ الابصار المدلول علیہ من السکون الذی ھو المقصود الاعظم من اللیل للراحۃ لمن ارادھا والعبادۃ لمن اعتمدھا واستزادھا فان قیل ھلا قیل بحسب رعایۃ النظم ھو الذی جعل لکم اللیل لتسکنوا فیہ والنھار لتبصروا فیہ او یقال جعل لکم اللیل ساکنا والنھار مبصرا ولکنہ لم یقل ذلک فما الحکمۃ فیہ وفی تقدیم ذکر اللیل اجیب عن الاول بان اللیل والنوم فی الحقیقۃ طبیعۃ عدمیۃ فھو غیر مقصود بالذات واما النور والیقظۃ فامور وجودیۃ مقصودۃ بالذات وقد بین الشیخ عبد القادر فی دلائل الاعجاز ان دلالۃ صیغۃ الاسم علی التمام والکمال اقوی من دلالۃ صیغۃ الفعل علیہا فھذا ھو السبب فی الفرق واجیب عن الثانی بان الظلمۃ طبیعۃ عدمیۃ والنور طبیعۃ وجودیۃ والعدم فی المحدثات مقدم علی الوجود فلھذا السبب قال تعالی فی سورۃ الانعام وجعل الظلمات والنور اِنَّ اللّٰهَ ای ذا الجلال والاکرام لَذُوْ فَضْلٍ ای عظیم جدا باختیارہ عَلَی النَّاسِ ای کافۃ باختلاف اللیل والنھار وما یحتویان علیہ من المنافع وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا یَشْكُرُوْنَ اللہ فلا یؤمنون وینسبون افعالہ سبحانہ الی غیرہ جھلا ویعملون بما یسلب عنھم اسم الشکر من الشرک وغیرہ فان قیل ما الحکمۃ فی قولہ تعالی ولکن اکثر الناس ولم یقل ولکن لکثرھم ولا یکرر ذکر الناس اجیب بان فی ھذا التکرار تخصیصا للکفران النعمۃ بھم وانھم ھم الذین یکفرون فضل اللہ تعالی ولا یشکرونہ کقولہ تعالی ان الانسان لظلوم کفار ۔ ولما بین تعالی بتلک الدلائل المذکورۃ وجود الاله القادر قال تعالی ذٰلِكُمُ ای

مسلم قالت قلت یارسول الله ما مکثه فی الارض قال اربعون یوما یوم کسنة ویوم کشهر ویوم کجمعة وسائر ایامه کایامکم قلنا یارسول الله فذلک الیوم الذی کسنة یکفینا فیه صلوة یوم قال لا اقدروا له قدره قلنا یارسول الله وما اسراعه فی الارض قال کالغیث استدبرته الریح وفی روایة ابی داود فمن ادرکه منکم فلیقرأ علیه فواتح سورة الکهف فانها جوارکم من فتنته ومنه ثم ینزل عیسی علیه السلام عند المنارة البیضاء شرقی دمشق فیدرکه عند باب لد فیقتله وعن حذیفة قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ان مع الدجال اذا خرج ماء ونارا فاما الذی یری الناس انه نار فماء بارد واما الذی یری الناس انه ماء فنار تحرق فمن ادرک ذلک منکم فلیقع فی الذی یری الناس انه نار فانه ماء عذب بارد وعن ابی هریرة الا احدثکم حدیثا عن الدجال ما حدث به نبی قومه انه اعور وانه یجیء بمثال الجنة والنار فالتی یقول انها الجنة هی النار وانی انذرکم کما انذر نوح قومه وعن المغیرة بن شعبة قال ما سأل احد رسول الله صلی الله علیه وسلم عن الدجال اکثر مما سألته وانه قال لی ما یضرک قلت انهم یقولون ان معه جبال خبز ونهرا قال هو اهون علی الله من ذلک ای اهون علی الله من ان یجعل ما خلق الله بیده مضلا للمؤمنین ومشککا لقلوبهم بل انما جعله الله تعالی لیزدادوا ایمانا وتثبت الحجة علی الکافرین والمنافقین لیس معناه لیس معه شیء من ذلک لما مر فی الحدیث ان معه ماء ونارا وذکر فیه احادیث کثیرة وفی هذا القدر تذکرة لاولی الالباب جارنا الله تعالی واحبابنا من فتنته امین + ولما بین تعالی ان القول بالقیمة حق وکان من المعلوم بالضرورة ان الانسان لا ینتفع فی یوم القیمة الا بطاعة الله والتضرع الیه لاجرم کان الاشتغال بالطاعة من اهم المهمات + ولما کان اشق انواع الطاعات الدعاء والتضرع لاجرم امر الله تعالی به فقال سبحانه وَقَالَ رَبُّكُمُ ای المحسن الیکم بهدایتکم ووعدکم النصرة ادْعُونِي ای اعبدونی دون غیری أَسْتَجِبْ لَكُمْ ای اثبکم واغفر لکم بقرینة قوله تعالی إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ ای یوجدون الکبر عَنْ عِبَادَتِي ای عن الاستجابة لی فیما دعوت الیه من العبادة بالمجادلة فی ایاتی والاعراض عن دعائی سَيَدْخُلُونَ ای یوعدلا خلف فیه جَهَنَّمَ فتلقاهم جزاء علی کفرهم بالتجهم والعبوسة والکراهة دَاخِرِينَ ای صاغرین حقیرین ذلیلین وان فسر الدعاء بالسؤال کان الاستکبار الصارف عنه منزلا منزلته للمبالغة والمراد بالعبادة الدعاء فانه من اقوالها روی عن انس ان النبی صلی الله علیه وسلم قال الدعاء مخ العبادة وعن ابی هریرة رضی الله عنه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من لم یسأل الله تعالی یغضب علیه فان قیل انه صلی الله علیه وسلم قال حکایة عن ربه عز وجل من شغله ذکری عن مسئلتی اعطیته افضل ما اعطی السائلین فهذا یقتضی ان ترک الدعاء افضل فکیف من لم یسأل الله یغضب اجیب بانه ان کان مستغرقا فی الثناء علی الله تعالی فهو افضل من الدعاء لان الدعاء طلب الجنة والاستغراق فی معرفة الله تعالی وجلاله افضل من طلب الجنة والا فالدعاء افضل وعن النعمان بن بشیر قال سمعت رسول الله

التساوی لمجیئه بعد صفة الذم فی قوله ولکن اکثر الناس لا یعلمون وقرأ الکوفیون بالتاء علی تغلیب المخاطب او الالتفات للمذکورین بعد الاخبار عنهم او امر لرسول الله صلی الله علیه وسلم بالمخاطبة والباقون بیاء الغیبة نظرا لقوله تعالی ان الذین یجادلون وهم الذین التفت الیهم فی قراءة الخطاب + ولما قرر الدلیل علی امکان وجود یوم القیمة ردفه بالاخبار عن وقوعها فقال تعالی اِنَّ السَّاعَةَ ای القیمة التی یجادل فیها المجادلون لَاٰتِیَةٌ ای للحکم بالعدل بین المسیئ والمحسن لانه لا یسوغ فی الحکمة عند احد من الخلق ان یساوی بین محسن عبیده ومسیئهم لَا رَیْبَ ای لا شک فِیْهَا ای فی اتیانها + ولما حصل الحال فی امرها الی حد لا خفاء به اصلا نفی الایمان دون العلم فقال تعالی وَلٰکِنَّ اَکْثَرَ النَّاسِ لَا یُؤْمِنُوْنَ ای لا یصدقون بها وما ذاک الا لعناد بعضهم ولقصور نظر الباقین علی الحس + تنبیه + یأتی قبل قیام الساعة فتن اعظمها فتنة المسیح الدجال فعن هشام بن عامر قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ما بین خلق ادم علیه السلام الی قیام الساعة اکبر من خلق الدجال معناه اکبر فتنة واعظم شوکة من الدجال وعن ابن عمر رضی الله عنه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم ذکر الدجال فقال انه اعور عین الیمنی کانها عنبة طافیة ولابی داود والترمذی عنه قال قام رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الناس فاثنی علی الله تعالی بما هو اهله ثم ذکر الدجال فقال انی انذرکموه وما من نبی الا انذر قومه ولکن ساقول لکم فیه قولا لم یقله نبی لقومه تعلمون انه اعور والله سبحانه لیس باعور وعن انس رضی الله تعالی عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما من نبی الا وانذر قومه وامته الاعور الدجال الا وانه اعور وان ربکم لیس باعور مکتوب بین عینیه کافر وفی روایة مسلم بین عینیه ک ف ر یقرؤه کل مسلم وعن اسماء بنت یزید الانصاریة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم فی بیتی فذکر الدجال فقال ان بین یدیه ثلاث سنین سنة تمسک السماء ثلث قطرها والارض ثلث نباتها والثانیة تمسک السماء ثلثی قطرها والارض ثلثی نباتها والثالثة تمسک السماء قطرها کله والارض نباتها کله فلا تبقی ذات ظلف ولا ذات ضرس من البهائم الا هلکت ومن اشد فتنته ان یاتی الاعرابی فیقول ارایت ان احییت لک ابلک الست تعلم انی ربک فیقول بلی فیمثل له شیطان ابله کاحسن ما تکون ضرعا واسنمة ویاتی الرجل قد مات اخوه ومات ابوه فیقول ان احییت لک اباک واحییت لک اخاک الست تعلم انی ربک فیقول بلی فیمثل له الشیطان نحو ابیه ونحو اخیه قالت ثم خرج رسول الله صلی الله علیه وسلم لحاجته ثم رجع والقوم فی اهتمام وغم مما حدثهم فاخذ بلحمتی الباب فقال مهیم اسماء قلت یا رسول الله قد خلعت افئدة اناس بذکر الدجال قال ان یخرج وانا حی فانا حجیجه والا فربی خلیفتی علی کل مؤمن قالت فقلت یا رسول الله انا لنعجن عجیننا فما نخبزه حتی نجوع فکیف بالمؤمنین حینئذ قال یجزیهم ما یجزی اهل السماء من التسبیح والتقدیس وروی البغوی بسنده عنها انها قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یمکث الدجال فی الارض اربعین سنة لسنة کالشهر والشهر کالجمعة والجمعة کالیوم والیوم کاضطرام السعفة فی النار انتهی والذی جاء فی صحیح

وحده السَّمِيعُ اى لاقوالهم الْبَصِيرُ اى لافعالهم ولما وصف تعالى جدالهم فى الآيات بانه بغير سلطان ولاحجة ذكر لهذا مثالا فقال لَخَلْقُ السَّمٰوٰتِ اى على عظمها وارتفاعها وكثرة منافعها واتساعها وَالْاَرْضِ اى على ماترون من عجائبها وكثرة منافعها اَكْبَرُ عند كل من يفعل مِنْ خَلْقِ النَّاسِ اى خلق الله تعالى لهم لانهم شعبة يسيرة من خلقهما فعلم قطعا ان الذى قدر على ابتدائه مع عظمه قادر على اعادة الناس على حقارتهم وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ وهم الذين ينكرون البعث وغيره لَا يَعْلَمُوْنَ اى لاعلم لهم اصلا بل هم كالبهائم لغلبة الغفلة عليهم +تنبيه+ تقدير هذا الكلام ان الاستدلال بالشئ على غيره ينقسم ثلاثة اقسام احدها ان يقال لما قدر على الاضعف وجب ان يقدر على الاقوى وهذا فاسد ثانيها ان يقال لما قدر على الشئ قدر على مثله فهذا الاستدلال صحيح لما ثبت فى الاصول ان حكم الشئ حكم مثله ثالثها ان يقال لما قدر على الاقوى الاكمل قدر على الاقل الارذل بالاولى وهذا الاستدلال فى غاية الصحة والقوة ولايرتاب فيه عاقل البتة ثم ان هؤلاء القوم يسلمون ان خالق السموات والارض هو الله تعالى ويعلمون بالضرورة ان خلق السموات والارض اكبر من خلق الناس وكان من حقهم ان يقروا بان القادر على خلق السموات والارض يكون قادرا على اعادة الانسان الذى خلقه اولا فهذا برهان كلى فى افادة هذا المطلوب ثم ان هذا البرهان على قوته صار لايعرفه اكثر الناس والمراد منه الذين ينكرون الحشر والنشر فظهر بهذا المثال ان هؤلاء الكفار يجادلون فى آيات الله بغير سلطان اتاهم ولاحجة بل بمجرد الحسد والكبر والغضب +ثم لما بين تعالى ان الجدال المقرون بالكبر والحسد والجهل كيف يكون وان الجدال بالحجة والبرهان كيف يكون نبه تعالى على الفرق بين البيانين بذكر مثال فقال تعالى وَمَا يَسْتَوِى اى بوجه من الوجوه من حيث البصر الْاَعْمٰى وَالْبَصِيْرُ اى ومايستوى المستدل والجاهل المقلد وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اى اوجدوا حقيقة الايمان وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ اى تحقيقا لايمانهم وَلَا الْمُسِيْٓءُ اى ومايستوى المحسن والمسيئ فلا زائدة للتوكيد لانه لما طال الكلام بالصلة بعد قسم المؤمنين اعاد معه لا توكيدا والمراد بالاول التفاوت بين العالم والجاهل وبالثانى التفاوت بين الآتى بالاعمال الصالحة وبين الآتى بالاعمال السيئة الباطلة +ولما تقرر هذا على هذا النحو من الوضوح الذى لامانع للانسان من فهمه ورسوخه قال تعالى قَلِيْلًا مَّا تَتَذَكَّرُوْنَ اى يتعظ المجادلون وان كانوا يعلمون ان العلم خير من الجهل وان العمل الصالح خير من العمل الفاسد الا انه قليلا مايتذكرون فبين فى النوع الاول المعنى من الاعتقاد انه علم اوجهل وفى النوع الثانى المعنى من العمل انه عمل صالح اوفاسد +تنبيه+ التقابل يأتى على ثلاث طرق احداها ان يجاور المناسب ماينا سبه كهذه الآية والثانية ان يتأخر المتقابلان كقوله تعالى مثل الفريقين كالاعمى والاصم والبصير والسميع الثالثة ان يقدم مقابل الاول ويؤخر مقابل الاخر كقوله تعالى ومايستوى الاعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور كل ذلك تفنن فى البلاغة وقدم الاعمى فى نفى

وَلَهُمْ اى خاصة اللَّعْنَةُ اى البعد عن كل خير مع الاهانة بكل ضير وَلَهُمْ اى خاصة سُوْءُ الدَّارِ
اى الآخرة اى اشد عذابها + ولما بين تعالى انه ينصر الانبياء والمؤمنين فى الدنيا والآخرة ذكر نوعا
من انواع تلك النصرة فى الدنيا فقال تعالى وَلَقَدْ اٰتَيْنَا اى بما لنا من العزة مُوْسَى الْهُدٰى اى
ما يهتدى به فى الدنيا من المعجزات والصحف والشرائع وَاَوْرَثْنَا اى بما لنا من العظمة
بَنِيْ اِسْرَآئِيْلَ اى بعد ما كانوا فيه من الذل الْكِتٰبَ اى الذى انزلناه عليه واتيناه الهدى به
وهو التورية اتياء هو الارث لا ينازعهم فيه احد توارثوه خلفا عن سلف ولا اهل له فى ذلك
الزمان غيرهم واورثناه لهم من بعد موسى عليه السلام حال كونه هُدًى اى بيانا عاما لكل من
تبعه وَذِكْرٰى اى عظة عظيمة لِاُولِي الْاَلْبَابِ اى القلوب الصافية والعقول الوافية الشافية + ولما بين
تعالى انه ينصر رسله وينصر المؤمنين فى الدنيا والآخرة وضرب المثال فى ذلك بحال موسى عليه
السلام خاطب بعد ذلك محمدا صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى فَاصْبِرْ اى يا اشرف الخلق على
اذى قومك كما صبر موسى عليه السلام على اذى فرعون اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ اى الذى له الكمال كله حَقٌّ
اى فى اظهار دينك واهلاك اعدائك قال الكلبى نسخت اية القتل اية الصبر وقوله تعالى
وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ اما ان يكون المصدر مضافا للمفعول اى لذنب امتك فى حقك واما ان يكون
ذلك تعبدا من الله تعالى ليزيده به درجة وليصير سنة يستن به من بعده وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ
هو من بعد الزوال وَالْاِبْكَارِ قال الحسن رضى الله عنه يعنى صلوة العصر وصلوة الفجر وقال ابن عباس
رضى الله عنهما الصلوات الخمس وذلك ان العشى من زوال الشمس الى غروبها والابكار من طلوع
الفجر الى طلوع الشمس ولما ابتدأ بالرد على الذين يجادلون فى ايات الله واتصل الكلام بعضه
ببعض على الترتيب المتقدم الى هنا نبه تعالى على الماهية التى تحمل الكفار على تلك المجادلة فقال تعالى
اِنَّ الَّذِيْنَ يُجَادِلُوْنَ اى يناصبون العداوة فِيْ اٰيٰتِ اللّٰهِ اى الملك الاعظم الدالة على تمام قدرته
اللازم منه قدرته على البعث الذى فى تذكره صلاح الدين والدنيا بِغَيْرِ سُلْطٰنٍ اى برهان
اَتٰىهُمْ اِنْ اى ما فِيْ صُدُوْرِهِمْ اى بصدهم عن سواء السبيل قال ابن عادل ما حملهم على تكذيبك
اِلَّا كِبْرٌ اى تكبر عن الحق وتعظم عن التفكر والتعلم واذن ذكر الصدور دون القلوب بعظمه جدا فانه
قد ملأ القلوب وفاض منها حتى شغل الصدور التى هى مساكنها مَا هُمْ بِبَالِغِيْهِ قال مجاهد
ما هم ببالغى مقتضى ذلك الكبر لان الله تعالى مذلهم وقال ابن قتيبة ان فى صدورهم الا كبر
على محمد صلى الله عليه وسلم وطمع ان يغلبوه وما هم ببالغى ذلك قال المفسرون نزلت فى اليهود
وذلك انهم قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم ان صاحبنا المسيح بن داود يعنون الدجال يخرج فى
اخر الزمان فيبلغ سلطانه البر والبحر ويرد الملك علينا قال الله تعالى فَاسْتَعِذْ اى اعتصم بِاللّٰهِ
اى المحيط بكل شئ من فتنة الدجال ومن كيد من يحسدك ويبغى عليك وغير ذلك كما عاذ
به موسى عليه السلام لينجز لك ما وعدك به كما انجز له ثم علل ذلك بقوله تعالى اِنَّهٗ هُوَ اى

من قولهم بئر جهنام اى بكسر الجيم والهاء وتشديد النون بعيد القعر وقال بعض اهل اللغة هى مشتقة من الجهومة وهى الغلظ سميت بذلك لغلظ عذابها وهى عجمية منعت من الصرف للتعريف والعجمة وقيل عربية ومنعت من الصرف للتعريف والتانيث ادْعُوا رَبَّكُمُ اى المحسن اليكم بانكم لاتجدون الما من النار يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا اى قدر يوم مِنَ الْعَذَابِ اى شيأ فيوما ظرف يخفف ومفعول يخفف محذوف اى يخفف عنا شيأ من العذاب فى يوم ويجوز ان يكون من العذاب هو المفعول يخفف ومن تبعيضية ويوما ظرفا سألوا ان يخفف عنهم بعض العذاب لا كله فى يوم ما لا فى كل يوم ولا فى يوم معين قَالُوا اى الخزنة لهم اَوَلَمْ تَكُ تَاْتِيكُمْ على سبيل التبكيت شيأ فى اثر شئ رُسُلُكُمْ اى الذين هم منكم وانتم جديرون بالاصغاء اليهم والاقبال عليهم لان الجنس الى الجنس اميل والانسان من مثله اقبل بِالْبَيِّنٰتِ اى التى لاشئ اوضح منها اراد وابذلك الزامهم الحجة وتوبيخهم على اضاعتهم اوقات الدعاء وتعطيلهم اسباب الاجابة وقرأ ابو عمرو باسكون السين والباقون بضمها وكذلك رسلنا ورسلهم قَالُوا اى الكفار بَلٰى اى اتونا كذلك قَالُوا اى الخزنة لهم فَادْعُوا اى انتم فانا لاتشفع لكافر وَمَا دُعٰٓؤُا الْكٰفِرِينَ اى الذين ستروا مرای عقولهم عن انوار الحق اِلَّا فِى ضَلٰلٍ اى ذهاب فى غير طريق موصل كما كانوا هم فى الدنيا كذلك فان الدنيا مزرعة الاخرة من زرع شيأ فى الدنيا حصده فى الاخرة والاخرة ثمرة الدنيا لاتثمر الا من جنس ما غرس فى الدنيا وفى هذا افناطهم عن الاجابة + ولما ذكر تعالى وقاية موسى عليه السلام وذلك المؤمن من فرعون وقومه من بقوله تعالى اِنَّا اى بما لنا من العظمة لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا اى على من عاداهم وَالَّذِينَ اٰمَنُوا اى اتصفوا بهذا الوصف فِى الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا اى بالزامهم طريق الهدى الكفيلة بكل فوز وبالحجة والغلبة وان غلبوا فى بعض الاحيان فان العاقبة تكون لهم ولو بان يقبض الله تعالى لاعدائهم من يقتص منهم ولو بعد حين وقل ان يتمكن اعداؤهم من كل مايريدون منهم وَيَوْمَ يَقُومُ الْاَشْهَادُ وهو جمع شاهد كصاحب واصحاب والمراد بهم من يقوم يوم القيمة للشهادة على الناس من الملائكة والانبياء والمؤمنين اما الملائكة فهم الكرام الكاتبون يشهدون للرسل بالتبليغ وعلى الكفار بالتكذيب واما الانبياء عليهم الصلوة والسلام فقال تعالى فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا واما المؤمنون فقال تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس وقوله تعالى يَوْمَ بدل من يوم قبله او بيان له او نصب باضمار اعنى يوم لَا يَنْفَعُ الظّٰلِمِينَ اى الذين كانوا غريقين فى وضع الاشياء فى غير موضعها مَعْذِرَتُهُمْ اى اعتذارهم فان قيل هذا يدل على انهم يذكرون الاعذار ولكن تلك الاعذار لاتنفعهم فكيف هذا مع قوله تعالى ولا يؤذن لهم فيعتذرون اجيب بان هذا لايدل على انهم ذكروا الاعتذار بل ليس فيه الا ان ليس عندهم عذر مقبول وهذا لايدل على انهم ذكروه ام لا وايضا يوم القيمة يوم طويل فيعتذرون فى وقت ولايعتذرون فى وقت اخر وقرأ نافع والكوفيون بالياء التحتية والباقون بتاء الخطاب

طيور سود يعرضون على النار كل يوم مرتين تغدو وتروح الى النار ويقال يا ال فرعون هذه منازلكم حتى تقوم الساعة وقال قتادة تعرض روح كل كافر على النار بكرة وعشيا ما دامت الدنيا وروى ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان احدكم اذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي ان كان من اهل الجنة فمن اهل الجنة وان كان من اهل النار فمن اهل النار فيقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله تعالى اليه يوم القيمة + ثم اخبر الله تعالى عن مستقر ال فرعون يوم القيمة بقوله سبحانه وتعالى وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقَالُ لهم اَدْخِلُوا اى يا ال فِرْعَوْنَ اى هو بنفسه واتباعه لاجل اتباعهم له فيما اضلهم به اَشَدَّ الْعَذَابِ وهو عذاب جهنم اجارنا الله تعالى نحن واحبائنا منها فانه اشد مما كانوا فيه او اشد عذاب جهنم وهذه الاية تص على اثبات عذاب القبر كما نقل عن عكرمة ومحمد بن كعب وقرأ نافع وحفص وحمزة والكسائي بقطع الهمزة مفتوحة وكسر الخاء وصلا وابتداء على امر الملائكة بادخالهم النار والباقون بوصل الهمزة وضم الخاء وصلا وفي الابتداء بضم الهمزة واختلف في العامل في قوله تعالى وَاِذْ على ثلاثة اوجه احدها انه معطوف على غدوا فيكون معمولا ليعرضون على النار في هذه الاوقات كلها قاله ابو البقاء ثانيها انه معطوف على قوله اذ القلوب لدى الحناجر قال الطبرسي وتظرفيه لبعد ما بينهما وثالثها انه منصوب باضمار اذكر اي واذكر يا اشرف الخلق لقومك اذ يَتَحَاجُّونَ اى الكفار فِي النَّارِ اى يتخاصمون فيها اتباعهم ورؤساؤهم مما لا يغنيهم فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ اى الاتباع لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا اى طلبوا ان يكونوا كبراء هم الرؤساء اِنَّا كُنَّا لَكُمْ اى دون غيركم تَبَعًا اى اتباعا فتكبرتم على الناس بنا فَهَلْ اَنْتُمْ اَيُّهَا الكبراء مُغْنُونَ اى كافون ومجزئون وحاملون عَنَّا نَصِيبًا مِنَ النَّارِ + تنبيه + تبعا اسم جمع لتابع ونحوه خادم وخدم قال البغوي والتبع يكون واحدا وجمعا في قول اهل البصرة واحده تابع وقال الكوفيون هو جمع لا واحد له وجمعه اتباع وقيل انه مصدر واقع موقع اسم الفاعل اى تابعين وقيل مصدر ولكنه على حذف مضاف اى ذوي تبع ونصيبا منصوب بفعل مقدر يدل عليه قولهم مغنون وتقديره هل انتم دافعون عنا نصيبا وقيل منصوب على المصدر قال البقاعي كما كان شيئا كذلك الا ترى الى قوله تعالى لن تغني عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئا في موضع غنى فكذلك نصيبا ومن النار صفة لنصيبا قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا اى من شدة ما هم فيه اِنَّا كُلٌّ اى نحن وانتم فيها فكيف نغني عنكم ولو قدرنا اغنينا عن انفسنا اِنَّ اللَّهَ اى المحيط بأوصاف الكمال قَدْ حَكَمَ بالعدل بَيْنَ الْعِبَادِ اى فادخل اهل الجنة دارهم واهل النار دارهم فلا يغني احد عن احد شيئا فعند ذلك يحصل اليأس للاتباع من المتبوعين فيرجعون كلهم الى خزنة جهنم يسألونهم كما حكى الله عنهم بقوله سبحانه وتعالى وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ اى جميع الاتباع والمتبوعون لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ اى لخزنتها فوضع جهنم موضع المضمر للتهويل او لبيان محلهم فيها قال البيضاوي ويحتمل ان تكون جهنم البعد دركاتها

تتبرأ من عابديها ثم قال وَاَنَّ مَرَدَّنَا اى مرجعنا اِلَى اللّٰهِ اى الذى له الاحاطة بصفات الكمال فيجازى كل احد بما يستحقه وَاَنَّ الْمُسْرِفِيْنَ اى المجاوزين للحدود الغريقين فى هذا الوصف قال قتادة وهم المشركون لقوله تعالى هُمْ اى خاصة اَصْحٰبُ النَّارِ اى ملازموها وعن مجاهد هم السفاكون للدماء بغير حلها وقيل الذين غلب شرهم هم المسرفون * ولما بالغ هذا المؤمن فى هذا الشان ختم كلامه بخاتمة لطيفة هى قوله فَسَتَذْكُرُوْنَ اى تطعا بوعد لاخلف فيه مع القرب مَآ اَقُوْلُ لَكُمْ حين لاينفعكم الذكر فى يوم الجمع الاعظم والزحام الذى يكون فيه القدم على القدم اذا رأيتم الاهوال والنكال والزلزال ان قبلتم نصحى اولم تقبلوه * ولما خوفهم بذلك توعدوه وخوفوه بالقتل فعول فى دفع تخويفهم وكيدهم ومكرهم على الله تعالى بقوله وَاُفَوِّضُ اى انا الان بسبب انه لادعوة لغير الله فى اى فيما تمكرونه بى اِلَى اللّٰهِ اى الذى احاط بكل شئ قدرة وعلما فهو يحمى منكم من شاء وهو انما تعلم هذه الطريقة من موسى عليه السلام حين خونه فرعون بالقتل فرجم موسى عليه السلام فى دفع ذلك الشر الى الله تعالى فقال انى عذت بربى وربكم من كل متكبر لايؤمن بيوم الحساب وقرأ نافع وابو عمرو بفتح الياء والباقون بالسكون * ولما علق تفويضه بالاسم العلم الجامع المقتضى للاحاطة علل ذلك بقوله اِنَّ اللّٰهَ اى الذى لايخفى عليه شئ بَصِيْرٌ اى بالغ العلم بالعباد ظاهرا وباطنا فيعلم من يستحق النصرة فينصره لاتصافه باوصاف الكمال ويعلم من يمكر فيرد مكره عليه بماله من الاحاطة قال مقاتل فلما قال هذه الكلمات قصدوا قتله فَوَقٰىهُ اللّٰهُ اى حصل له وقاية تنجيه منهم جزاء على تفويضه سَيِّاٰتِ اى شدائد مَا مَكَرُوْا دينا ودنيا فنجاه مع موسى عليه السلام قال قتادة وكان قبطيا تصديقا لوعده سبحانه بقوله تعالى انتما ومن اتبعكما الغالبون * ولما كان المكر السيئ لايحيق الا باهله قال تعالى وَحَاقَ اى نزل محيطا بعد احاطة الاغراق بِاٰلِ فِرْعَوْنَ اى فرعون واتباعه لاجل اصرارهم على الكفر ومكرهم هذا ان قلنا ان الال مشترك بين الشخص واتباعه وان لم نقل ذلك فالاضافة لفرعون من باب اولى لان العادة جرت انه لايوصل الى جمع اتباع الانسان الابعد اذلاله واخذه سُوْٓءُ الْعَذَابِ اى الغرق فى الدنيا والنار فى الاخرة فان قيل قوله تعالى وحاق بال فرعون سوء العذاب معناه انه رجع اليهم ماهموا به من المكر بالمسلمين كقول العرب من حفر لاخيه جبا وقع فيه منكبا فاذا فسر سوء العذاب بالغرق فى الدنيا ونار جهنم فى الاخرة لم يكن مكرهم راجعا اليهم لانهم لايعذبون بذلك اجيب بانهم هموا بشر فاصابهم ماوقع عليه اسم السوء ولايشترط فى الحيق ان يكون الحائق ذلك السوء بعينه وقوله تعالى اَلنَّارُ فى اعرابه ثلاثة اوجه احدها انه بدل من سوء العذاب قاله الزجاج ثانيها انه خبر مبتدأ محذوف اى هو اى سوء العذاب النار لانه جواب لسؤال مقدر وقوله تعالى يُعْرَضُوْنَ على هذين الوجهين يجوز ان يكون حالا من النار وان يكون حالا من ال فرعون ثالثها انه مبتدأ وخبره يُعْرَضُوْنَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَّعَشِيًّا اى صباحا ومساء قال ابن مسعود ارواح ال فرعون فى اجواف

فَاُولٰٓئِكَ اى العالو الرتبة والهمة يَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ اى بامر من له الامر كله بعد ان تضاعف لهم اعمالهم وقرأ ابن كثير وابو عمرو وشعبة بضم الياء وفتح الخاء والباقون بفتح الياء وضم الخاء يُرْزَقُوْنَ فِيْهَا اى الجنة من غير احتياج الى تحيل ولا الى اسباب بِغَيْرِ حِسَابٍ لخروج ما فيها لكثرته عن الحصر فان ادنى اهلها منزلة لو اضاف كل اهل الارض لكفاهم من غير ان ينقص من ملكه شئ وهذا من باب الفضل وفضل الله لاحد له ورحمته غلبت غضبه واما جزاء السيئة فمن باب العدل فلذلك قدم الحساب فيها لئلا يقع الظلم قال الاصبهانى فاذا عارضنا عمومات الوعيد بعمومات الوعد ترجح الوعد بسبق الرحمة الغضب فانهدمت قواعد المعتزلة ثم كرر الوعظ عليهم بقوله وَيٰقَوْمِ اى اى شئ من الحظوظ والمصالح لِىْ فى انى اَدْعُوْكُمْ اِلَى النَّجٰوةِ والجنة شفقة عليكم ورحمة لكم واعتوا بحقكم وَتَدْعُوْنَنِىْٓ اِلَى النَّارِ والهلاك بالكفر فالآية من الاحتباك ذكر النجاة الملازمة للايمان اولا دليلا على حذف الهلاك الملازم للكفر ثانيا والنار ثانيا دليلا على حذف الجنة اولا وقرأ نافع وابن كثير وابو عمرو وهشام بفتح يا - مالى والباقون بسكونها واتفقوا على سكون الياء من تدعوننى * ولما اخبر ذلك المؤمن بقلة انصافهم اجمالا بينه بقوله تَدْعُوْنَنِىْ اى توقعون دعائى الى معبوداتكم لِاَكْفُرَ اى لاجل ان اكفر بِاللّٰهِ الذى له مجامع القهر والعز والعظمة والكبرياء وَاُشْرِكَ بِهٖ اى اجعل له شريكا مَا لَيْسَ لِىْ بِهٖ اى بربوبيته عِلْمٌ اى نوع من العلم بصلاحيته لشئ من الشركة فهو دعاء الى الكذب فى شئ لا يحل الاقدام عليه الا بالدليل القطعى الذى لا يحتمل نوعا من الشرك فالمراد بنفى العلم نفى الاله كانه قال واشرك به ما ليس باله وما لا يليق بالله كيف يعقل جعله شريكا للاله * ولما بين انهم يدعون الى الكفر بين انه يدعوهم الى الايمان بقوله وَاَنَا اَدْعُوْكُمْ اى ارتقب دعاءكم الآن وقبله وبعده اِلَى الْعَزِيْزِ اى البالغ العزة الذى يغلب كل شئ ولا يغلبه شئ واما فرعون فهو فى غاية العجز فكيف يكون الها واما الاصنام فانها اجمار منحوتة فكيف يعقل كونها آلهة وقرأ نافع وانا بالمد بعد النون وقالون يمد ويقصر وورش بالمد لا غير والباقون بغير مد وقوله الْغَفَّارِ اى الذى يتكرر منه دائما محو الذنوب عينا واثرا اشارة الى انهم يجب عليهم ان لا ييأسوا من رحمة الله تعالى بسبب اصرارهم على الكفر مدة مديدة فان الاله العالم وان كان عزيزا لا يغلب قادرا لا يعارض لكنه غفار يغفر كفر سبعين سنة بايمان ساعة واحدة وقوله لَا جَرَمَ ردما ادعوه اليه وجرم فعل بمعنى حق وفاعله اَنَّمَا اى الذى تَدْعُوْنَنِىْٓ اِلَيْهِ من هذه الانداد لَيْسَ لَهٗ دَعْوَةٌ بوجه من الوجوه فانه لا ادراك له هذا ان اريد ما لا يعقل فلا دعوة له مقبولة بوجه فانه لا يقوم عليها دليل بل ولا شبهة موهمة فِى الدُّنْيَا اى التى هى محل الاسباب الظاهرة وَلَا فِى الْاٰخِرَةِ اى ليس له استجابة دعوة يفهم ما فسمى استجابة الدعوة دعوة اطلاقا لاسم احد المتضايفين على الآخر كقوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها وكقولهم كما تدين تدان وقيل ليس له دعوة اى عبادة فى الدنيا لان الاوثان لا تدعى الربوبية ولا تدعو الى عبادتها وفى الآخرة

تعالى وكيفية اسبابه وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ اى موسى عليه السلام كَاذِبًا فى دعوى الرسالة وفى ان له الها
غيرى قال فرعون ذلك تمويها وَكَذَٰلِكَ اى مثل ذلك التزيين العظيم الشان زُيِّنَ اى زين
المزين النافذ الامر وهو الله تعالى حقيقة بخلقه والزامه لان كل ما دخل فى الوجود من المحدثات
فهو خلقه والشيطان مجازا بالتسبب بالوسوسة التى هى بخلق الله تعالى لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ فى
جميع امره فاقبل عليه راغبا فيه مع بعده عن عقل اقل ذوى العقول فضلا عن ذوى الهمم منهم
فضلا عن الملوك واطاعه فيه قومه وقرأ غير الكوفيين وَصُدَّ بفتح الصاد اى نفسه ومنع غيره وقرأ
الكوفيون بضمها اى منعه الله تعالى عَنِ السَّبِيلِ اى طريق الهدى وهى الموصلة الى الله تعالى
وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ اى فى ابطال ما جاء به موسى عليه السلام إِلَّا فِي تَبَابٍ اى خسار وهلاك
عظيم يحيط به لا يقدر على الخروج منه ولما كان فساد ما قال فرعون اظهر من ان يحتاج الى بيان
اعرض المؤمن عنه وَقَالَ الَّذِي آمَنَ اى مشيرا الى وهن قول فرعون بالاعراض عنه بقوله
يَا قَوْمِ اى من لا يتام لى الا بهم وانا غير متهم فى نصيحتهم اتَّبِعُونِ اى كلفوا انفسكم اتباعى لان
السعادة غالبا تكون فيما يكره الانسان اهْدِكُمْ سَبِيلَ اى طريق الرَّشَادِ اى الهدى لانه مع
سهولته واتساعه موصل ولا يله الى المقصود واما ما قال فرعون مدعيا انه سبيل الرشاد فلا يوصل
الا الى النار فهو تعريض به بشبيه بالتصريح به وفى هذا اشارة الى انه ينبغى لادنى اهل الايمان ان
لا يخلى نفسه عن الوعظ لغيره وقرأ ابن كثير باثبات الياء بعد النون وقفا ووصلا واثبتها قالون وابو عمرو
وصلا لا وقفا وحذفها الباقون وصلا ووقفا ثم ان ذلك المؤمن زهدهم فى الدنيا وكرر ليقومهم كما كرر
ابراهيم عليه السلام يا ابت زيادة فى استعطافهم بقوله إِنَّمَا هَٰذِهِ الْحَيَاةُ وحقرها بقوله الدُّنْيَا اشارة
الى دناءتها بقوله مَتَاعٌ اشارة الى انها جيفة لانها فى اللغة من جملة مدلولات المتاع فلا يتناول
منها الا كما يتناول المضطر من الجيفة لانها دار النقلة والزوال والتزود والارتحال والاخلاد
اليها هو اصل الشر كله ومنه تشعب جميع ما يؤدى الى سخط الله تعالى ويجلب الشقاوة فى العاقبة
ثم رغبهم فى الاخرة بقوله وَإِنَّ الْآخِرَةَ اى لكونها مقصودة بالذات هِيَ دَارُ الْقَرَارِ اى التى
لا تحول منها اصلا لانها الوطن المستقر قال بعض العارفين لو كانت الدنيا ذهبا فانيا والاخرة
خزفا باقيا لكانت الاخرة خيرا من الدنيا فكيف والدنيا خزف فان والاخرة ذهب باق بل اشرف
واحسن وكما ان النعيم فيها دائم فكذلك العذاب فكان الترغيب فى نعيم الجنان والترهيب من
عذاب النيران من اعظم وجوه الترغيب والترهيب والاية من الاحتباك ذكر المتاع اولا دليلا
على حذفه ثانيا والقرار ثانيا دليلا على حذف الارتحال اولا ثم قال ذلك المؤمن لقومه
مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً اى ما يسوء من اى صنف كان الذكور والاناث المؤمنين والكافرين فَلَا يُجْزَىٰ
اى من الملك الذى لا ملك سواه إِلَّا مِثْلَهَا عدلا منه لا يزاد عليها مقدار ذرة ولا اصغر منها
وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا اى ولو قل مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ اى والحال انه مُؤْمِنٌ اذ لا يصح عمل بدن ان ايمان

ع ۴

وغيرهم وما زال اهل البلاء يتوقعون الرخاء واهل الرخاء يتوقعون البلاء ونبه بقوله في الارض اى ارض مصر على الاحتياج ترهيبا لهم وعرفها لانها كالارض كلها لحسنها وجمعها للمنافع ثم حذرهم من سخط الله تعالى فقال فمن ينصرنا اى انا وانتم ادرج نفسه فيهم عند ذكر الشر بعد افراده لهم بالملك ابعاد التهمة وحثا على قبول النصيحة من باس الله اى الذى له الملك كله ان جاءنا اى غضبا لهذا الذى يدعى انه ارسله فلا تفسدوا امركم ولا تتعرضوا لباس الله تعالى بقتله فانه ان جاءنا لم يمنعنا منه احد + ولما قال المؤمن هذا الكلام قال فرعون اى لقومه جوابا لما قاله هذا المؤمن ما اريكم من الاراء الا ما ارى اى انه صواب على قدر مبلغ علمى ولا ارى لكم الا ما ارى لنفسى وقال الضحاك ما اعلمكم الا ما اعلم وما اهديكم اى بما اشرت به عليكم من قتل موسى وغيره الا سبيل الرشاد اى الذى ارى انه صواب لا اظهر شيئا وابطن غيره ولما ظهر لهذا المؤمن ان فرعون ذل لكلامه ارتفع الى اصرح من الاسلوب الاول كما اخبرنا الله تعالى بقوله وقال الذى امن اى بعد قول فرعون هذا الكلام الذى دل على عجزه وجهله وذله يا قوم واكد لما راى عندهم من انكار امره وخاف منهم اتهامه فقال انى اخاف عليكم اى من المكابرة فى امر موسى عليه السلام مثل يوم الاحزاب اى ايام الامم الماضية يعنى وقائعهم وجمع الاحزاب مع التفسير اغنى عن جمع اليوم مع ان افراده اردع واقوى فى التخويف وافظع للاشارة الى قوة الله تعالى وانه قادر على اهلاكهم فى اقل زمان ولما اجمل فصل وبين او ابدل بعد ان هول بقوله مثل دأب اى عادة قوم نوح اى فيما ذهبهم من الهلاك الذى لحقهم فلم يطيقوه مع ما كان فيهم من قوة المجادلة والمقاومة لما يريد وعاد وثمود مع ما بلغكم من جبروتهم + تنبيه + لابد من حذف مضاف يريد مثل جزاء دأبهم + ولما كان هؤلاء اقوى الامم اكتفى بهم واجمل من بعدهم فقال والذين من بعدهم اى بالقرب من زمانهم كقوم لوط وما الله اى الذى له الاحاطة باوصاف الكمال يريد ظلما للعباد اى فلا يهلكهم الا بعد اقامة الحجة عليهم ولا يهلكهم بغير ذنب ولا يخل الظالم منهم بغير انتقام وهو اسلم من قوله تعالى وما ربك بظلام للعبيد من حيث ان المنفى فيه حدوث تعلق ارادته بالظلم + ولما اشرق من افاق هذا الوعظ شمس البعث ونور الحشر قال ويا قوم انى اخاف عليكم وقوله يوم التناد اجمع المفسرون انه يوم البعث وفى تسميته بهذا الاسم وجوه اولها ان اصحاب النار ينادون اصحاب الجنة واصحاب الجنة ينادون اصحاب النار كما حكى الله تعالى عنهم ثانيها قال الزجاج هو قوله تعالى يوم ندعو كل اناس بامامهم ثالثها ينادى بعض الظالمين بعضا بالويل والثبور فيقولون يا ويلنا ادعها ينادون الى المحشر خامسها ينادى المؤمن هاؤم اقرؤا كتابيه والكافر يا ليتنى لم اوت كتابيه سادسها ينادى باللعنة على الظالمين سابعها يجاء بالموت على صورة كبش املح ثم يذبح بين الجنة والنار ثم ينادى يا اهل الجنة خلود فلا موت ويا اهل النار خلود فلا موت ثامنها ينادى بالسعادة والشقاوة الا ان فلان بن فلان سعد سعادة لا يشقى بعدها ابدا وفلان بن فلان شقى شقاوة لا يسعد بعدها ابدا وهذا الامور كلها

صلى الله عليه وسلم حتى غشي عليه فقام ابو بكر فجعل ينادي ويلكم اتقتلون
رجلا ان يقول ربي الله قالوا من هذا ابن ابي قحافة قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
والاثر اعلم كان اسم الرجل حزقيل وقال ابن اسحق جبريل وقيل حبيب + ولما حكى
الله تعالى عن موسى عليه السلام انه ما زاد في دفع فرعون وشره على الاستعاذة بالله تعالى
بين انه تعالى قيض له انسانا اجنبيا حتى ذب عنه باحسن الوجوه وبالغ في تسكين تلك الفتنة
فقال اَتَقْتُلُوْنَ رَجُلًا اى هو عظيم في الرجال حسا ومعنى ثم علل قتلهم له بما ينافيه فقال اَنْ
اى لاجل ان يَّقُوْلَ قولا على سبيل الانكار رَبِّيَ اى المربي والمحسن اِلَى اللّٰهُ اى الجامع لصفات
الكمال وَقَدْ اى والحال انه قَدْ جَآءَكُمْ بِالْبَيِّنٰتِ اى الآيات الظاهرات من غير لبس
مِنْ رَّبِّكُمْ اى الذي لا احسان عندكم الا منه ثم ذكر ذلك المؤمن حجة ثانية على ان الاقدام على
قتله غير جائز وهي حجة مذكورة على طريق التقسيم فقال وَاِنْ يَّكُ اى هذا الرجل كَاذِبًا فَعَلَيْهِ
اى خاصة كَذِبُهٗ اى كان وبال كذبه عليه وليس عليكم منه ضرر فاتركوه وَاِنْ يَّكُ صَادِقًا
يُّصِبْكُمْ بَعْضُ الَّذِيْ يَعِدُكُمْ اى العذاب عاجلا وله صدقه ينفعه ولا ينفعكم شيئا فان قيل لم قال
بعض الذي يعدكم وهو نبي صادق لابد لما يعدان يصيبهم كله اجيب بانه انما قال ذلك
ليهضم موسى بعض حقه في ظاهر الكلام فيريهم انه ليس بكلام من اعطاه حقه وافيا فضلا
عن ان يتعصب له وهذا اولى من قول ابي عبيدة وغيره ان بعض بمعنى كل وانشد قول البيد
ـه تراك امكنة اذا لم ارضها + او ترتبط بعض النفوس حمامها + وانشد ايضا قول عمرو بن سهم
ـه قد يدرك المتاني بعض حاجته + وقد يكون مع المستعجل الزلل + وقال الاخفش ان الامور
اذا الاحداث برها + دون الشيوخ ترى في بعضها خللا + وقوله اِنَّ اللّٰهَ اى الذي له الجامع العظيمة
لَا يَهْدِيْ الى ارتكاب ما ينفع واجتناب ما يضر مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ باظهار الفساد ويتجاوز
الحدود كَذَّابٌ فيه احتمالان احدهما ان هذا اشارة الى الرمز والتعريض بعلو شان
موسى عليه السلام والمعنى ان الله تعالى هدى موسى عليه السلام الى الاتيان بالمعجزات
الباهرة ومن هداه الله تعالى الى الاتيان بالمعجزات لا يكون مسرفا كذابا فدل على ان موسى
عليه السلام ليس من المسرفين الكذابين ثانيهما ان يكون المراد ان فرعون مسرف
في عزمه على قتل موسى عليه السلام كذاب في ادعائه الالهية والله تعالى لا يهدي
من هذا شانه وصفته بل يبطله ويهدم امره + ولما استدل مؤمن ال فرعون على انه
لا يجوز قتل موسى عليه السلام خوف فرعون وقومه ذلك العذاب الذي توعدهم به
في قوله يصبكم بعض الذي يعدكم فقال يٰقَوْمِ وعبر باسلوب الخطاب دون التكلم تصريحا
بالمقصود فقال لَكُمُ الْمُلْكُ ونبه على ما يعرفونه من تقلبات الدهر بقوله الْيَوْمَ واشار الى
ما عهدوه من الخذلان في بعض الازمان بقوله ظٰهِرِيْنَ اى عالين على بني اسرائيل

وقرأ ابن كثير بفتح الياء والباقون بالسكون + ثم ذكر فرعون السبب الموجب لقتل موسى عليه السلام وهو اما فساد الدين او فساد الدنيا فقال اِنِّيْٓ اَخَافُ اى ان تركته اَنْ يُّبَدِّلَ دِيْنَكُمْ اَوْ اَنْ يُّظْهِرَ فِى الْاَرْضِ الْفَسَادَ اى لابد من وقوع احد الامرين اما فساد الدين واما فساد الدنيا اما فساد الدين فلان القوم اعتقدوا ان الدين الصحيح هو دينهم الذى كانوا عليه فلما كان موسى عليه السلام ساعيا فى افساده اعتقدوا انه ساع فى افساد الدين الحق واما فساد الدنيا فهو ان يجتمع عليه اقوام ويصير ذلك سببا فى وقوع الخصومات واثارة الفتن وبدأ فرعون بذكر الدين اولا لان حب الناس لاديانهم فوق حبهم لاموالهم + ولما توعد فرعون موسى عليه السلام بالقتل لم يأت فى دفع شره الا بان استعان بالله واعتمد على فضله كما قال تعالى وَقَالَ مُوْسٰٓى اِنِّيْ عُذْتُ اى اعتصمت بكم عند ابتداء الرسالة بِرَبِّيْ ورغبهم فى الاعتصام به وشبههم بقوله وَرَبِّكُمْ اى المحسن الينا اجمعين وارسلنى لاستنقاذكم من اعداء الدين والدنيا مِّنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ اى عات طاغ متعظم على الحق هذا وغيره لَا يُؤْمِنُ اى لا يتجدد له تصديق بِيَوْمِ الْحِسَابِ من ربه له وهو يعلم انه لابد من حسابه هو لمن تحت يده من رعاياه وعبيده فيحكم على ربه بما لا يحكم به على نفسه وبهذين الامرين يقدم الانسان على اتقاء الناس لان المتكبر القاسى القلب قد يحمله طبعه عن ايذاء الناس لانه اذا كان مقرا بالبعث والحساب صار خوفه من الحساب مانعا له عن الجرى على موجب تكبره فاذا لم يحصل له الايمان بالبعث والقيامة كان طبعه داعيا له الى الايذاء لان المانع وهو الخوف من السؤال والحساب زائل فلاجرم تعظم القسوة والايذاء + واختلف فى الرجل المؤمن فى قوله تعالى وَقَالَ رَجُلٌ مُّؤْمِنٌ اى راسخ الايمان مِّنْ اٰلِ فِرْعَوْنَ اى من وجوههم ورؤسائهم يَكْتُمُ اِيْمَانَهٗ اى يخفيه خفاء شديدا خوفا على نفسه فقال مقاتل والسدى كان قبطيا ابن عم فرعون وهو الذى حكى الله تعالى عنه وجاء رجل من اقصى المدينة يسعى وقيل كان اسرائيليا وعن ابن عباس لم يكن فى ال فرعون غيره وغير امرأة فرعون وغير المؤمن الذى انذر موسى عليه السلام الذى قال ان الملأ يأتمرون بك ليقتلوك وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال الصديقون حبيب النجار مؤمن ال يس ومؤمن ال فرعون الذى قال اتقتلون رجلا ان يقول ربى الله والثالث ابو بكر الصديق وهو افضلهم وعن جعفر بن محمد ان مؤمن ال فرعون قال ذلك سرا وقال ابو بكر رضى الله تعالى جهارا اتقتلون رجلا ان يقول ربى الله وروى عن عروة بن الزبير قال قلت لعبد الله بن عمرو بن العاص اخبرنى باشد ما صنعه المشركون برسول الله صلى الله عليه وسلم قال جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم لفناء الكعبة اذ اقبل عقبة بن ابى معيط فاخذ بمنكب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلوى ثوبه فى عنقه فخنقه خنقا شديدا وقال له انت الذى تنهانا عما كان يعبد اباؤنا قال انا ذلك فاقبل ابو بكر رضى الله تعالى عنه فاخذ بمنكبه ودفع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اتقتلون رجلا ان يقول ربى الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم فكان ابو بكر اشد منى لك وعن انس بن مالك قال ضربوا رسول الله

ع ۳

کذبوا الانبیاء علیہم السلام قبلہ وبمشاہدۃ آثارہم سلاہ ایضا بذکر قصۃ موسی علیہ السلام المذکورۃ
فی قولہ تعالی وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا ای علی ما لنا من العظمۃ مُوْسٰی بِاٰیٰتِنَا ای الدالۃ علی جلالنا وَسُلْطٰنٍ
ای امر قاہر عظیم جدا لاحیلۃ لہم فی مدافعۃ شئ منہ مُّبِیْنٍ ای بین فی نفسہ یتبین لکل من
یمکن الطلاعہ علیہ انہ ظاہر وذلک الامر ہو الذی کان یمنع فرعون من الوصول الی اذاۃ
مع مالہ من القوۃ والسلطان اِلٰی فِرْعَوْنَ ای ملک مصر وَہَامٰنَ ای وزیرہ وَقَارُوْنَ ای
قریب موسی فَقَالُوْا ای ہؤلاء ومن معہم ہو سٰحِرٌ لعجزہم عن مقاومتہ اما من عدا قارون
فاولا واخرا بالقوۃ والفعل واما قارون ففعلہ اخرا بین انہ مطبوع علی الکفر وان امن
اولا وان ہذا کان قولہ وان لم یقلہ بالفعل فی ذلک الزمان فقد قالہ فی النیۃ فدل ذلک علی انہ
لم یزل قائلا بہ لانہ لم یتب منہ ثم وصفوہ بقولہم کَذَّابٌ لخوفہم من تصدیق الناس لہ فَلَمَّا جَآءَہُمْ
بِالْحَقِّ ای بالامر الثابت الذی لاطاقۃ لاحد بتغییر شئ منہ کائنا مِنْ عِنْدِنَا علی ما لنا من القہر فامن
معہ طائفۃ من قومہ قَالُوا ای فرعون واتباعہ اقْتُلُوْا ای قتلا حقیقیا بازالۃ الروح اَبْنَآءَ الَّذِیْنَ
اٰمَنُوْا بِہٖ ای فکانوا مَعَہٗ ای خصوہم بذلک واترکوا من عداہم فلعلہم یکذبونہ وَاسْتَحْیُوْا
نِسَآءَہُمْ ای اطلبوا حیاتہن بان لا تقتلوہن قال قتادۃ ہذا غیر القتل الاول لان فرعون کان
قد امسک عن قتل الولدان فلما بعث موسی علیہ السلام اعاد القتل علیہم فمعناہ اعیدوا
علیہم القتل لئلا ینشؤا علی دین موسی فیقوی بہم وہذہ العلۃ مختصۃ بالبنین فلہذا امر بقتل
الابناء واستحیاء نسائہم وَمَا ای والحال انہ ما کَیْدُ الْکٰفِرِیْنَ تعمیما وتعلیقا بالوصف اِلَّا فِیْ ضَلٰلٍ
ای مجانبۃ للسداد الموصل الی الظفر والفوز لانہ ما افادہم اولا فی الحذر من موسی علیہ السلام
ولا اخرا فی شئ من امن بہ مرادہم بل کان فیہ تبارہم وہلاکہم وکذا افعال الفجرۃ مع اولیاء اللہ تعالی
ما حفر احد منہم لاحد منہم حفرۃ ملکوا الا ارکسہ اللہ تعالی فیہا وَقَالَ فِرْعَوْنُ ای اعظم الکفرۃ
فی ذلک الوقت لوقساء اتباعہ عند ما علم انہ عاجز عن قتلہ وملأتہ مما رای منہ خوفا دافعا
عن نفسہ ما یقال من انہ ما ترک موسی علیہ السلام مع استہانتہ بہ الا لعجزہ عنہ وہم ان قومہم الذین
یردونہ عنہ وانہ لولا ذلک لقتلہ ذَرُوْنِیْ ای اترکونی علی ای حالۃ کانت اَقْتُلْ مُوْسٰی وزادوا فی ایہامہم
للاغبیاء والمناداۃ علی نفسہ عند البصراء بقولہ وَلْیَدْعُ رَبَّہٗ ای الذی یدعوہ ویدعی احسانہ
الیہ بما یظہر علی یدیہ من ہذہ الخوارق وقیل کان فی خاصۃ قوم فرعون من یمنعہ من قتل موسی
وفی منعہ من قتلہ وجوہ اولہا لعلہ کان فیہم من یعتقد بقلبہ کون موسی صادقا فیحیل فی منع فرعون
من قتلہ وثانیہا قال الحسن ان اصحابہ قالوا لا تقتلہ فانما ہو ساحر ضعیف ولا یمکن ان یغلب سحرنا فان
قتلتہ ادخلت الشبہۃ علی الناس ویقولون انہ کان محقا وعجزوا عن جوابہ فقتلوہ وثالثہا انہم کانوا یختالون
فی منعہ من قتلہ لاجل ان یبقی فرعون مشغول القلب بموسی فلا یتفرغ لتادیب تلک الاقوام لان
من شان الامراء ان یشغلوا قلب ملکہم بخصم ناہج حتی یصیروا امنین من قبل ذلک الملک

شركاء الله تعالى وقرأ نافع وهشام تدعون بتاء الخطاب للمشركين والباقون بياء الغيبة اخبارا
عنهم بذلك * ولما اخبر تعالى انه لا فعل لشركائهم وان الامر له وحده قال تعالى موكدا لاجل ان
افعالهم تقتضي انكار ذلك اِنَّ اللّٰهَ اى المنفرد بصفات الكمال هُوَ اى وحده السَّمِيْعُ اى لجميع
اقوالهم الْبَصِيْرُ اى بجميع افعالهم ففي ذلك تقرير لعلمه تعالى بخائنة الاعين وقضائه بالحق ووعيد ع ۲
لهم على ما يقولون ويفعلون وتعريض بحال ما يدعون من دونه فثبت ان الامر له وحده
فما تنفعهم شفاعة الشافعين ولا تقبل فيهم من احد شفاعة بعد الشفاعة العامة التي هي خاصة
بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم وهي المقام المحمود الذي يغبطه به الاولون والآخرون فان كل احد
يحجم عنها حتى يصل الامر اليه صلى الله عليه وسلم فيقول انا لها انا لها ثم يذهب الى المكان الذي اذن
له فيه فيشفعه الله تعالى فيفصل سبحانه وتعالى بين الخلائق ثم يذهب كل احد الى داره جنته
او ناره * ولما اوعدهم سبحانه بصادق الاخبار عن قوم نوح ومن تبعهم من الكفار وختمه بالانذار
بما يقع في دار القرار للظالمين الاشرار اتبعه الوعظ والتخويف بالمشاهدة ممن تتبع الديار والاعتبار
بما كان لهم فيها من عجائب الآثار فقال عاطفا على قائل اَوَلَمْ يَسِيْرُوْا فِى الْاَرْضِ اى في اى ارض
سارو ايمها فَيَنْظُرُوْا اى نظر اعتبار كما هو شان اهل البصائر كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ اى اخر امر الَّذِيْنَ
كَانُوْا اى سكانا للارض عريقين في عمارتها مِنْ قَبْلِهِمْ اى قبل زمانهم من الكفار كعاد وثمود
كَانُوْا هُمْ اى المتقدمون لما لهم من القوة الظاهرة والباطنة اَشَدَّ مِنْهُمْ اى من هؤلاء قُوَّةً اى
ذوات ومعاني وانما جمع بالفصل وحقه انه يقع بين معرفتين لمضارعة افعل من المعرفة في امتناع
دخول اللام عليه وقرأ ابن عامر منكم بكاف والباقون بهاء الغيبة وَ اشد اٰثَارًا فِى الْاَرْضِ لان اثارهم
لم يندرس بعضها الى هذا الزمان وقد مضى عليه الوف من السنين واما المتاخرون فتطمس
اثارهم في اقل من قرن ومع قوتهم فَاَخَذَهُمُ اللّٰهُ اى الذي له صفات الكمال اخذ غلبة
وقهر وسطوة بِذُنُوْبِهِمْ اى بسببها وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ شركائهم الذين ضلوا بهم هؤلاء ومن غيرهم
مِنَ اللّٰهِ اى المتصف بجميع صفات الكمال مِنْ وَاقٍ اى يقيهم عذابه والمعنى ان العاقل من اعتبر
بغيره وان الذين مضوا من الكفار كانوا اشد قوة من هؤلاء * ولما كذبوا رسلهم اهلكهم الله
تعالى عاجلا وقرأ ابن كثير في الوقف بالياء بعد القاف والباقون بغير ياء واتفقوا على التنوين
في الوصل ثم ذكر تعالى سبب اخذهم بقوله تعالى ذٰلِكَ اى الاخذ العظيم بِاَنَّهُمْ اى الذين كانوا من قبل
كَانَتْ تَاْتِيْهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ اى الآيات الدالة على صدقهم دلالة هي من وضوح الامر
بحيث لا يسع منصفا انكارها وقرأ ابو عمرو بسكون السين والباقون بضمها ولما كان مطلق الكفر
كافيا في العذاب عبر بالماضي فقال تعالى فَكَفَرُوْا اى سببوا عن اتيان الرسل عليهم السلام اليهم الكفر
بهم فَاَخَذَهُمُ اللّٰهُ اى الملك الاعظم اخذ غضب اِنَّهٗ قَوِىٌّ اى متمكن مما يريد غاية التمكن شَدِيْدُ
الْعِقَابِ لا يؤبه بعقاب دون عقابه * ولما سلى تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بذكر الكفار الذين

ومنها يوم التلاق لما مر ومنها يوم التغابن لغبن الكثر من فيه وخسرانه وقيل المراد بيوم الآزفة مشارفتهم دخول النار فان عند ذلك ترفع قلوبهم عن مقارها من شدة الخوف وقال ابو مسلم هو يوم حضور الاجل فان يوم الموت بالقرب اولى من وصف يوم القيمة بالقرب + ولما ذكر تعالى اليوم هوّل امره بما يحصل فيه من المشاق بقوله تعالى إِذِ الْقُلُوبُ اى من كل من حضرة ترتفع لَدَى اى عند الْحَنَاجِرِ اى حناجر المجموعين فيه وهو جمع حنجور وهو الحلقوم يعنى انها زالت عن اماكنها صاعدة من كثرة الرعب حتى كادت تخرج + ثم استدل بما يسند للعقلاء فقال تعالى كٰظِمِينَ اى ممتلئين خوفا ورعبا وحزنا مكروبين فقد اشتدت مجارى انفاسهم واخذ بجميع احساسهم + ولما كان من المعهود ان الصداقات تنفع فى مثل ذلك الشفاعات قال تعالى مستأنفا مَا لِلظّٰلِمِينَ اى الغريقين فى الظلم مِنْ حَمِيمٍ اى قريب صادق فى مودتهم مهتم بامورهم مزيل للكروبهم وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ينشفع لهم + تنبيه + احتج المعتزلة بهذه الآية على نفى الشفاعة عن المذنبين فقالوا نفى حصول شفيع لهم يطاع يوجب ان لا يحصل لهم هذا الشفيع واجيبوا بوجوه اولها انه تعالى نفى ان يحصل لهم شفيع يطاع وهذا لا يدل على نفى الشفيع كقولك ما عندى كتاب يباع لا يقتضى نفى الكتاب فهذا ينفى ان لهم شفيعا يطيعه الله تعالى ما من شفيع الا من بعد اذنه ثانيها ان المراد بالظالمين فى هذه الآية ههنا الكفار لانها وردت فى زجر الكفار قال تعالى ان الشرك لظلم عظيم ثالثها ان لفظ الظالمين اما ان يفيد الاستغراق او لا فان كان المراد جميعهم فيدخل فيه الكفار وعندنا انه ليس لهذا الجمع شفيع لان بعضه كفار وليس لهم شفيع فحينئذ لا يكون لهذا الجمع شفيع وان لم يفد الاستغراق كان المراد من الظالمين بعض الموصوفين بهذه الصفة ليس لهم شفيع + ولما امر الله تعالى بانذار يوم الآزفة وما يعرض فيه من شدة الغم والكرب وان الظالم لا يجد من يحميه ولا شفيع له ذكر اطلاعه على جميع ما يصدر من الخلق سرا وجهرا فقال تعالى يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ اى خياناتها التى هى اخفى ما يقع من افعال الظاهر جعل الخيانة مبالغة فى الوصف وهو الاشارة بالعين قال ابو حيان من كسر عين وغمز ونظر يفهم المراد + ولما ذكر اخفى افعال الظاهر اتبعه اخفى افعال الباطن فقال تعالى وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ اى القلوب فعلم من ذلك ان الله تعالى عالم بجميع افعالهم لان الافعال على قسمين افعال الجوارح وافعال القلوب فاما افعال الجوارح فاخفاها خيانة الاعين والله تعالى عالم بها فكيف الحال فى سائر الاعمال واما افعال القلوب فهى معلومة لله تعالى لقوله عز وجل وما تخفى الصدور وقوله تعالى وَاللّٰهُ اى المتصف بجميع صفات الكمال يَقْضِي بِالْحَقِّ اى الثابت الذى لا ينبغى ان يوجب عظيم الخوف لان الحاكم اذا كان عالما بجميع الاحوال وثبت انه لا يقضى الا بالحق فى كل ما دق وجل كان خوف المذنب منه فى الغاية القصوى ولما عوّل الكفار فى دفع العقاب عن انفسهم على شفاعة هذه الاصنام بين الله تعالى انه لا فائدة فيها البتة فقال تعالى وَالَّذِينَ يَدْعُونَ اى يعبدون مِنْ دُونِهِ وهم الاصنام لَا يَقْضُونَ لهم بِشَيْءٍ من الاشياء اصلا فكيف يكونون

السرائر والاولى ايضا ان تفسر الاية بما يشمل الجميع كما قال تعالى لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ اى المحيط علما وقدرة
مِنْهُمْ اى من اعمالهم واحوالهم شَيْءٌ وان دق وخفى ويقول الله تعالى فى ذلك اليوم بعد فناء الخلق
لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ اى يا من كانوا يعملون اعمال من يظن انه لا يقدر عليه احد فلا يجيبه
احد فيجيب نفسه فيقول تعالى لِلَّهِ اى الذى له جميع صفات الكمال ثم دل على ذلك بقوله
تعالى الْوَاحِدِ اى الذى لا يمكن ان يكون له ثان بشركة ولا قسمة ولا غيرهما الْقَهَّارِ اى الذى
قهر الخلق بالموت وقيل يجيبونه بلسان الحال او المقال فيقولون ذلك وقال الرازى لا يبعد
ان يكون السائل والمجيب هو الله تعالى ولا يبعد ايضا ان يكون السائل جمعا من الملائكة
والمجيب جمعا اخرين وليس على التعيين فان قيل الله تعالى لا يخفى عليه شئ منهم فى جميع الايام
فما معنى تقييد هذا العلم بذلك اليوم اجيب بانهم كانوا يتوهمون فى الدنيا انهم اذا استتروا بالحيطان
والحجب ان الله تعالى لا يراهم وتخفى عليه اعمالهم فهم فى ذلك اليوم صائرون من البروز والانكشاف
الى حال لا يتوهمون فيها مثل ما يتوهمون فى الدنيا كما قال تعالى ولكن ظننتم ان الله لا يعلم كثيرا مما
تعملون وقال تعالى يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم وهو معنى قوله تعالى
وبرزوا لله الواحد القهار + ولما اخبر تعالى عن اذعان كل نفس بانقطاع الاسباب اخبرهم
بما يزيد رعبهم ويبعث رغبتهم وهو نتيجة تفرده بالملك فقال تعالى الْيَوْمَ تُجْزَىٰ اى تقضى وتكافأ
كُلُّ نَفْسٍ بِمَا اى بسبب ما كَسَبَتْ اى عملت لا تترك نفس واحدة لان العلم قد شملهم والقدرة
قد احاطت بهم وعمتهم والحكمة قد منعت من اهمال احد منهم فيجزى المحسن باحسانه والمسئ باساءته
لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ اى بوجه من الوجوه إِنَّ اللَّهَ اى التام القدر الشامل للعلم سَرِيعُ الْحِسَابِ اى بليغ
السرعة فيه لا يشغله حساب احد عن حساب غيره فى وقت حساب ذلك الغير ولا يشغله
شان عن شان لانه تعالى لا يحتاج الى تكلف عد ولا يفتقر الى مراجعة كتاب ولا شئ فكان فى
ذلك ترجية وخوف الفريقين لان المؤمن يرجو اسراع البسط بالثواب والظالم يخشى اسراع الاخذ
بالعذاب وعن ابن عباس اذا اخذ فى حسابهم لم يقل اهل الجنة الا فيها ولا اهل النار الا فيها
+ ثم نبه تعالى بقوله سبحانه وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ اى القيمة على ان يوم القيمة قريب ونظيره
قوله تعالى اقتربت الساعة قال الزجاج انما قيل لها ازفة لانها قريبة وان استبعد الناس
مداها لان ما هو كائن قريب والازفة فاعلة من ازف الامر اذا دنا وحضر كقوله تعالى فى صفة
القيمة ازفت الازفة اى قربت قال النابغة + ازف الترحل غير ان ركابنا + لما تزل برحالنا
وكان وقد وقال كعب بن زهير ؎ بان الشباب وهذا الشيب قد ازفا + ولا ارى لشباب بائن
خلفا + تنبيه + الازفة نعت لمحذوف مؤنث كيوم القيمة الازفة او يوم المجازاة الازفة قال
القفال واسماء القيمة تجرى على التأنيث كالطامة والحاقة لانها مرجع معناها على الداهية
ويوم القيمة له اسماء كثيرة تدل على اهواله باعتبار مواقفه واحواله منها يوم البعث وهو ظاهر

تامًّا فيتعظ بهذه الآيات اِلَّا مَنْ يُّنِيْبُ اى يرجع الى الله تعالى ويقبل بكليته الى الله تعالى فى جميع
اموره فيعرض عن غير الله تعالى ولهذا قال عزّ من قائل فَادْعُوْا وصرح بالاسم الاعظم فقال
تعالى اللّٰهَ الذى له صفات الكمال اى فاعبدوه مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ اى الافعال التى يقع الجزاء
عليها فمن كان يصدّق بالجزاء وبان ربه غنى لا يقبل الا خالصا اجتهد فى تصفية اعماله فيأتى
بها فى غاية الخلوص عن كل ما يمكن ان يكدّر من غير شائبة شرك جلى او خفى كما ان معبوده
واحد من غير شائبة نقص وَلَوْ كَرِهَ اى الدعاء منكم الْكٰفِرُوْنَ اى الساترون لانوار عقولهم
+ ولما ذكر تعالى من صفات كبريائه كونه مظهر الآيات ذكر ثلاثة اخرى من صفات الجلال
والعظمة وهى قوله تعالى رَفِيْعُ الدَّرَجٰتِ وهذا يحتمل ان يكون المراد منه الرافع وان يكون المراد منه
المرتفع فان حملناه على الاول ففيه وجهان اولها انه تعالى يرفع درجات الانبياء والاولياء
ثانيها يرفع درجات الخلق فى العلوم والاخلاق الفاضلة فجعل لكل احد من الملائكة درجة معينة
كما قال تعالى عنهم وما منا الا له مقام معلوم وجعل لكل واحد من العلماء درجة معينة فقال تعالى
يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات وعين لكل جسم درجة معينة فجعل بعضها سفلية
كدرة وبعضها فلكية وبعضها من جواهر العرش والكرسى وايضا جعل لكل واحد مزية معينة فى الخلق
والخلق والرزق والاجل فقال تعالى وهو الذى جعلكم خلائف الارض ورفع بعضكم فوق بعض
درجات وجعل لكل واحد من السعداء والاشقياء فى الدنيا درجة معينة من موجبات السعادة
وموجبات الشقاوت وفى الآخرة تظهر تلك الآثار وان حملنا الرفيع على المرتفع فهو سبحانه وتعالى ارفع
الموجودات فى جميع صفات الكمال والجلال + تنبيه + فى رفيع وجهان احدهما انه مبتدأ والخبر
ذُو الْعَرْشِ اى الكامل الذى لا عرش فى الحقيقة الا هو فهو محيط بجميع الاكوان ومادّة لكل جماد
وحيوان وعال بجلاله وعظمته عن كل ما يخطر فى الاذهان وقوله تعالى يُلْقِي الرُّوْحَ اى الوحى
سماه روحا لانه تحيا به القلوب كما تحيا الابدان بالارواح مِنْ اَمْرِهٖ قال ابن عباس اى رضاه
وقوله يلقى يجوز ان يكون خبرا ثانيا وان يكون حالا ويجوز ان تكون الثلاثة اخبارا لقوله تعالى
هو الذى يريكم آياته + ولما كان امره تعالى غالبا على كل امر اشار الى ذلك باداة الاستعلاء
فقال تعالى عَلٰى مَنْ يَّشَآءُ اى يختار مِنْ عِبَادِهٖ للنبوّة وفى هذا دليل على انها عطائية وقوله لِيُنْذِرَ
اى يخوف غاية الالقاء والفاعل هو الله تعالى او الروح او من يشاء او الرسول والمنذر به محذوف
تقديره لينذر العذاب يَوْمَ التَّلَاقِ اى يوم القيمة فان فيه تتلاقى الارواح والاجساد واهل
السماء والارض وقال مقاتل يلتقى الخلق والخالق تعالى وقال ميمون بن مهران يلتقى الظالم والمظلوم
وقيل يلتقى العابدون والمعبودون وقيل يلتقى فيه المرء عمله والاولى ان تفسر الآية بما يشمل الجميع
يَوْمَ هُمْ بَارِزُوْنَ اى خارجون من قبورهم وقيل ظاهرون لا يسترهم شئ من جبل او شجر او تلال
او غير ذلك وقيل بارزون كناية عن ظهور حالهم وانكشاف اسرارهم كما قال تعالى يوم تبلى

قوله ويجوز ان تكون الثلاثة اخبارا الخ يؤخذ منه الوجه الثانى اه

وقتادة والضحاك كانوا امواتا فى اصلاب آبائهم فاحياهم الله تعالى فى الدنيا ثم اماتهم الموتة الاولى التى لابد منها ثم احياهم للبعث يوم القيمة فهما موتتان وحياتان وهو كقوله تعالى كيف تكفرون بالله وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم وقال السدى اميتوا فى الدنيا ثم احيوا فى قبورهم للمسئلة ثم اميتوا فى قبورهم ثم احيوا فى الآخر وقيل واحدة عند انقضاء الآجال فى الحيوة الدنيا واخرى بالصعق بعد البعث او الارقاد بعد سؤال القبر ورد بان الصعق ليس بموت وما فى القبر ليس بحيوة حتى يكون عنه موت وانما هو اقدار على الكلام كما اقدر سبحانه الحصا على التسبيح والحجر على التسليم والضب على الشهادتين فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا اى بكفرنا بالبعث فَهَلْ إِلَىٰ خُرُوجٍ من النار الى الدنيا فنصلح اعمالنا ونعمل بطاعتك مِّن سَبِيلٍ اى طريق ونظيره هل الى مرد من سبيل والمعنى انهم لما عرفوا ان الذى كانوا عليه فى الدنيا كان فاسدا باطلا تمنوا الرجوع الى الدنيا ليشتغلوا بالاعمال الصالحة فان قيل الفاء فى قوله تعالى فاعترفنا بذنوبنا تقتضى ان تكون الاماتة مرتين والاحياء مرتين سببا لهذا الاعتراف فما وجه هذه السببية اجيب بانهم كانوا منكرين البعث فلما شاهدوا هذا الاحياء بعد الاماتة مرتين لم يبق لهم عذر فى الاقرار بالبعث فلاجرم وقع هذا الاقرار كالمسبب عن تلك الاماتة والاحياء + ولما كان الجواب قطعا لا سبيل الى ذلك علله بقوله تعالى ذَٰلِكُمْ اى القضاء النافذ العظيم العالى بتخليدكم فى النار مقتاضه لكم بِأَنَّهُ اى كان بسبب انه إِذَا دُعِيَ اللَّهُ اى الملك الاعظم من اى داع وفى اعراب قوله تعالى وَحْدَهُ وجهان احدهما انه مصدر فى موضع الحال وجاز مع كونه معرفة لفظا لكونه فى قوة النكرة كانه قيل منفردا ثانيهما وهو قول يونس انه منصوب على الظرف والتقدير دعى على حدته وهو مصدر محذوف الزوائد والتقدير اوحدته ايحادا كَفَرْتُمْ بتوحيده وَإِن يُشْرَكْ بِهِ اى يجعل له تعالى شريك تُؤْمِنُوا اى تصدقوا بالاشراك فَالْحُكْمُ اى فتسبب عن القطع بانه لا رجعة وان الكفار ما ضروا الا انفسهم مع ادعائهم العقول الراجحة ونحو ذلك ان الحكم كله لِلَّهِ اى المحيط بصفات الكمال الْعَلِيِّ اى عن ان يكون له شريك الْكَبِيرِ اى الذى لا يليق الكبر الا له + ولما قصر الحكم عليه دل على ذلك بقوله تعالى هُوَ اى وحده الَّذِي يُرِيكُمْ اى بالبصر والبصيرة آيَاتِهِ اى علاماته الدالة على تفرده بصفات الكمال وانه لا يجوز جعل هذه الاحجار المنحوتة والخشب المصور شركاء الله عز وجل فى العبودية ومن آياته الدالة على كمال القدرة والعظمة قوله تعالى وَيُنَزِّلُ لَكُم مِّنَ السَّمَاءِ اى جهة العلو الدالة على قهر ما نزل منها بامساكه الى حين الحكم بنزوله رِزْقًا اى اسباب رزق كالمطر لاقامة ابدانكم لان اهم المهمات رعاية مصالح الاديان ومصالح الابدان والله تعالى راعى مصالح اديان العباد باظهار البينات والآيات وراعى مصالح ابدانهم بانزال الرزق من السماء فموقع الآيات من الاديان كموقع الارزاق من الابدان عند حصولها يكمل الانعام الكامل وقرأ ابن كثير وابو عمرو بسكون النون وتخفيف الزاى والباقون بفتح النون وتشديد الزاى وَمَا يَتَذَكَّرُ ذلك تذكرا

الميم والهاء وحمزة والكسائي بضم الهاء والميم والباقون بكسر الهاء وضم الميم ثم قالت الملائكة
وَمَنْ تَقِ السَّيِّاٰتِ اى جزاء ها كلها يَوْمَئِذٍ اى يوم تدخل فريقا الجنة وفريقا النار المسببة
عن السيات وهو يوم القيمة فَقَدْ رَحِمْتَهٗ اى الرحمة الكاملة التى لا يستحق غيرها معها ان يسمى
رحمة فان تمام النعيم لا يكون الا بها لزوال التحاسد والتباغض والنجاة من النار باجتناب
السيات ولذلك قالوا وَذٰلِكَ اى الامر العظيم جدا هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ اى النعيم الذى لا ينقطع
فى جوار ملك لا تصل العقول الى كنه عظمته وابطال له هذا اخر دعاء الملائكة للمؤمنين قال مطرف
انصح عباد الله تعالى للمؤمنين الملائكة واغش الخلق للمؤمنين هم الشياطين ثم انه تعالى بعد ان
ذكر احوال المؤمنين عاد الى ذكر احوال الكافرين المجادلين فى ايات الله تعالى وهم المذكورون
فى قوله تعالى ما يجادل فى ايات الله الا الذين كفروا فقال تعالى مستأنفا موكدا لانكارهم
ايات الله تعالى اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اى وقع الكفر ولو لفظه يُنَادَوْنَ يوم القيمة وهم فى النار وقد
مقتوا انفسهم حين عرض عليهم سيئاتهم وعاينوا العذاب فيقال لهم لَمَقْتُ اللّٰهِ اى الملك الاعظم
اياكم اَكْبَرُ والتقدير لمقت الله لانفسكم اكبر مِنْ مَّقْتِكُمْ اَنْفُسَكُمْ فاستغنى بذكرها مرة وقوله تعالى
اِذْ تُدْعَوْنَ اِلَى الْاِيْمَانِ فَتَكْفُرُوْنَ منصوب بالمقت الاول والمعنى انه يقال لهم يوم القيمة
كان الله تعالى يمقت انفسكم الامارة بالسوء والكفر حين كان يدعوكم الى الايمان فتابون
قبوله وتختارون عليه الكفر اشد ما تمقتونهن اليوم وانتم فى النار اذا وقعتم فيها باتباعكم
هواهن وذكروا فى تفسير مقتهم انفسهم وجوها اولها انهم اذا شاهدوا القيمة والجنة
والنار مقتوا انفسهم على اصرارهم على التكذيب بهذه الاشياء فى الدنيا ثانيها ان الاتباع
يشتد مقتهم للرؤساء الذين يدعونهم الى الكفر فى الدنيا والرؤساء ايضا يشتد مقتهم للاتباع
فعبر عن مقت بعضهم بعضا بانهم مقتوا انفسهم كقوله تعالى اقتلوا انفسكم والمراد ان يقتل بعضكم
بعضا ثالثها قال محمد بن كعب اذ خطبهم ابليس وهو فى النار بقوله ما كان لى عليكم من سلطان الى
قوله ولوموا انفسكم ففى هذه الحالة مقتوا انفسهم واما الذين ينادون الكفار بهذا الكلام فهم خزنة
جهنم وعن الحسن لما رأوا اعمالهم الخبيثة مقتوا انفسهم فنودوا لمقت الله اكبر وقيل معناه
لمقت الله اياكم الآن اكبر من مقت بعضكم لبعض كقوله تعالى يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا
واذ تدعون تعليل والمقت اشد البغض وذلك فى حق الله تعالى محال فالمراد منه ابلغ الانكار
واشده وعن مجاهد مقتوا انفسهم حين رأوا اعمالهم ومقت الله تعالى اياهم فى الدنيا اذ يدعون
الى الايمان فيكفرون اكبر وقال الفراء معناه ينادون ان مقت الله يقال نادى فلان ان زيدا قائم
ونادى لزيد قائم وقرأ ابو عمرو وهشام وحمزة والكسائى بادغام الذال فى التاء والباقون بالاظهار
ثم انه تعالى بين ان الكفار اذا خوطبوا بهذا الخطاب قَالُوْا رَبَّنَا اى ايها المحسن الينا بما تقدم
فى دار الدنيا اَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ اى اماتتين وَاَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ اى احياءتين قال ابن عباس

ع

كل شئ والكثير ما يكون الدعاء بذكر الرب لان الملائكة قالوا في هذه الآية وقال آدم عليه السلام ربنا ظلمنا
انفسنا وقال نوح عليه السلام رب ان قومي كذبون وقال رب اغفر لي ولوالدي وقال ابراهيم عليه
السلام رب ارني كيف تحيي الموتى وقال ربنا واجعلنا مسلمين لك وقال يوسف عليه السلام رب قد
آتيتني من الملك وقال موسى عليه السلام رب ارني انظر اليك وقال رب اني ظلمت نفسي فاغفر لي
وقال سليمان عليه السلام رب اغفر لي وهب لي ملكا وقال عيسى عليه السلام ربنا انزل علينا مائدة
من السماء وقال تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم وقل رب اعوذ بك من همزات الشياطين فان قيل
لفظ الله اعظم من لفظ الرب فلم خص لفظ رب بالدعاء اجيب بان العبد يقول كنت في العدم المحض
والنفي الصرف فاخرجتني الى الوجود وربيتني فاجعل تربيتك واحسانك سببا لاجابة دعائي فاغفر
لِلَّذِينَ تَابُوا اي رجعوا اليك عن ذنوبهم برحمتك لهم بان تمحوها عينا واثرا فلا عقاب ولا عتاب ولا ذكر لها
وَاتَّبَعُوا اي كلفوا انفسهم على ما لها من العوج ان لزموا سَبِيلَكَ المستقيم الذي لا ليس فيه ولما كان
الغفران قد يكون لبعض الذنوب كان سبحانه وتعالى له ان يعذب من لا ذنب له وان يعذب من غفر ذنبه قالوا وَقِهِمْ
عَذَابَ الْجَحِيمِ اي اجعل بينهم وبينه وقاية بان تلزمهم الاستقامة وتتم نعمتك عليهم فانك وعدت
من كان كذلك بذلك ولا يبدل القول لديك وان كان يجوز ان تفعل ما تشاء وان الخلق
عبيدك ولما طلبوا من الله سبحانه وتعالى ازالة العذاب عنهم وكان ذلك لا يستلزم الثواب قالوا
مكررين صفة الاحسان زيادة في الرقة في طلب الامتنان رَبَّنَا اي المحسن الينا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنٍ
اي اقامة الَّتِي وَعَدْتَهُمْ اي اياها وقولهم وَمَنْ صَلَحَ معطوف على هم في وعدتهم وقدموا قولهم
مِنْ آبَائِهِمْ على قولهم وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ لان الآباء احق الناس بالاجلال وقدموا الازواج
في اللفظ على الذرية لانهم اشد الصاقا بالشخص وطلبوا لهم ذلك لان الانسان لا يتم نعيمه الا باهله
قال سعيد بن جبير يدخل الجنة المؤمن فيقول اين ابي اين ولدي وزوجتي فيقال له انهم
لم يعملوا مثل عملك فيقول اني كنت اعمل لي ولهم فيقال ادخلوهم الجنة إِنَّكَ أَنْتَ اي وحدك
الْعَزِيزُ اي فانت تغفر لمن شئت الْحَكِيمُ فكل فعلك في اتم مواضعه فلا يتهيأ لاحد نقضه ولا نقصه
وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ اي بان تجعل بينهم وبينها وقاية بان تطهرهم من الاخلاق الحاملة عليها فان
قيل هذا مكرر مع قوله وقهم عذاب الجحيم اجيب بان التغاير حاصل من وجهين احدهما
ان يكون قولهم وقهم عذاب الجحيم دعاء مذكورا للاصول وقولهم وقهم السيئات دعاء مذكورا
للفروع وهم الآباء والازواج والذريات ثانيهما ان يكون قولهم وقهم عذاب الجحيم مقصورا على ازالة عذاب
الجحيم وقولهم وقهم السيئات يتناول عذاب الجحيم وعذاب موقف يوم القيامة والسؤال والحساب
فيكون تعميما بعد تخصيص وهذا اولى وقال بعض المفسرين ان الملائكة طلبوا ازالة عذاب النار عنهم بقولهم وقهم
عذاب الجحيم وطلبوا ايصال الثواب اليهم بقولهم وادخلهم جنات عدن ثم طلبوا بعد ذلك ان يصونهم
الله تعالى في الدنيا من العقائد الفاسدة بقولهم وقهم السيئات وقرأ ابو عمرو في الوصل بكسر

فی العرش کحلقة فی فلاة وقال مجاهد بین السماء السابعة والعرش سبعون الف حجاب حجاب نور وحجاب ظلمة وحجاب نور وحجاب ظلمة وقیل ان العرش قبلة اهل السماء کما ان الکعبة قبلة اهل الارض واما من حول العرش فهم الکروبیون وهم سادات الملائکة قال وهب بن منبه ان حول العرش سبعین الف صف من الملائکة صف خلف صف یطوفون بالعرش یقبل هؤلاء ویقبل هؤلاء فاذا استقبل بعضهم بعضا هلل هؤلاء وکبر هؤلاء ومن ورائهم سبعون الف صف قیام ایدیهم علی عاتق قد وضعوها علی عواتقهم فاذا سمعوا تکبیر هؤلاء وتهلیلهم رفعوا اصواتهم فقالوا سبحانک وبحمدک ما اعظمک واجلک انت الله لا اله غیرک انت الاکبر الخلق کلهم لک راجعون ومن وراء هؤلاء وهؤلاء مائة الف صف من الملائکة قد وضعوا الیمنی علی الیسری لیس منهم احد الا یسبح بتحمید لا یسبحه الاخر ما بین جناحی احدهم مسیرة ثلثمائة عام وما بین شحمة اذنیه الی عاتقه اربعمائة عام وقد احتجب الله عز وجل عن الملائکة الذین حول العرش بسبعین حجابا من نار وسبعین حجابا من ظلمة وسبعین حجابا من نور وسبعین حجابا من درابیض وسبعین حجابا من یاقوت احمر وسبعین حجابا من زبرجد اخضر وسبعین حجابا من ثلج وسبعین حجابا من ماء وسبعین حجابا من برد وما لا یعلم عدده الا الله تعالی فسبحان من له هذا الملک العظیم ولما کان تعالی لا یحیط به علما احد من خلقه اشار الی انهم مع قربهم کغیرهم لا فرق فی ذلک بینهم وبین من فی الارض السفلی بقوله تعالی وَيُؤْمِنُونَ بِهٖ لان الایمان انما یکون بالغیب فهم یصدقون بانه واحد لا شریک له ولا مثل له ولا نظیر له فان قیل ما فائدة قوله تعالی ویؤمنون به ولا یخفی علی احد ان حملة العرش ومن حوله من الملائکة الذین یسبحون بحمده مؤمنون اجیب بان فائدته اظهار شرف الایمان وفضله والترغیب فیه کما وصف الانبیاء علیهم الصلوة والسلام فی غیر موضع من کتابه بالصلاح لذلک وکما عقب اعمال الخیر بقوله تعالی ثم کان من الذین امنوا فابان بذلک فضل الایمان ولما کانوا اقرب خلق الله اشد الخلق خوفا لانه علی قدر القرب من تلک الحضرات یکون الخوف کان اقرب ما یتقرب به الی الملک لتقربه الی اهل ودّه نبه سبحانه بقوله تعالی وَيَسْتَغْفِرُوْنَ ای یطلبون محو الذنوب عینا واثر لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا ای اوتعوا هذه الحقیقة فهم یستغفرون لمن فی مثل حالهم وصفتهم وفی ذلک تنبیه علی ان الاشتراک فی الایمان یجب ان یکون ادعی شیء الی النصیحة وابعث علی امحاض الشفقة وان تفاوتت الاجناس وتباعدت الاماکن فلا تجانس بین ملک وانسان ولا بین سماوی وارضی قط ولکن لما جاء جامع الایمان جامعه التجانس الکلی ولسابب الحقیقی حتی استغفروا من حول العرش لمن فوق الارض قال تعالی ویستغفرون لمن فی الارض واستغفارهم بان یقولوا رَبَّنَا ای ایها المحسن الینا بالایمان وغیره فهو معمول لقول مضمر فی محل نصب علی الحال من فاعل یستغفرون او خبر بعد خبر وَسِعْتَ کُلَّ شَیْءٍ رَّحْمَةً وَّعِلْمًا ای وسعت رحمتک کل شیء وعلمک کل شیء فازیل الکلام عن اصله بان اسند الفعل الی صاحب الرحمة والعلم واخرجا منصوبین علی التمییز للاغراق فی وصفه بالرحمة والعلم کان ذاته رحمة وعلم واسعان

ویرون اثرهم وهذا تقریع فیه معنی التعجب + تنبیه بحذف یاء المتکلم اشارة الی ان ادنی شیٔ من عذابه بادنی نسبة کاف فی المراد ولما کان التقدیر فحقت علیهم کلمة الله تعالی عطف علیه وَكَذٰلِكَ ای ومثل ماحقت علیهم کلمتنا بالاخذ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ ای المحسن الیك وهی لاملأن جهنم الایه عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا لکفرهم وقرأ نافع وابن عامر بالف بعد المیم علی الجمع والباقون بغیر الف علی الافراد وقوله اَنَّهُمْ اَصْحٰبُ النَّارِ فی محل رفع بدل من کلمة ربك ای مثل ذلك الوجوب وجب علی الکفرة کونهم من اصحاب النار ومعناها کما وجب اهلاکهم فی الدنیا بالعذاب المستأصل کذلك وجب هلاکهم بعذاب النار فی الاخرة او فی محل نصب بحذف لام التعلیل وایصال الفعل لما بین تعالی ان الکفار بالغوا فی اظهار العداوة للمؤمنین بقوله مایجادل فی ایات الله وما بعده بین تعالی ان الملائکة الذین هم حملة العرش والحافون حوله یبالغون فی اظهار المحبة والنصر للمؤمنین فقال تعالی اَلَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وهو مبتدأ وقوله وَمَنْ حَوْلَهٗ عطف علیه وقوله تعالی يُسَبِّحُونَ خبره بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ای المحسن الیهم قال شهر بن حوشب حملة العرش ثمانیة اربعة منهم یقولون سبحانك اللهم وبحمدك فلك الحمد علی حلمك بعد علمك واربعة منهم یقولون سبحانك اللهم وبحمدك فلك الحمد علی عفوك بعد قدرتك قال وکانهم یرون ذنوب بنی ادم وقیل انهم الیوم اربعة فاذا کان یوم القیمة امر الله تعالی باربعة اخر کما قال تعالی ویحمل عرش ربك فوقهم یومئذ ثمانیة وهم من اشراف الملائکة وافضلهم لقربهم من محل رحمة ربهم قال ابن الخازن وجاء فی الحدیث ان لکل ملك منهم وجه رجل ووجه اسد ووجه ثور ووجه نسر ولکل واحد منهم اربعة اجنحة جللها منها علی وجهه مخافة ان ینظر الی العرش فیضعف وجناحان یهفو بهما فی الهواء لیس لهم کلام غیر التسبیح والتحمید والتکبیر والتمجید مابین اطلاقهم الی ربهم کمابین سماء الی سماء وقال ابن عباس حملة العرش مابین کعب احدهم الی اسفل قدمیه مسیرة خمسمائة عام ویروی ان اقدامهم فی تخوم الارض والارضون والسموات الی حجزتهم وهم یقولون سبحان ذی العزة والجبروت سبحان ذی الملك والملکوت سبحان الحی الذی لایموت سبوح قدوس رب الملائکة والروح وقال میسرة بن عرفة ارجلهم فی الارض السفلی ورؤسهم خرقت العرش وهم خشوع لایرفعون طرفهم وهم اشد خوفا من اهل السماء السابعة واهل السماء السابعة اشد خوفا من اهل سماء التی تلیها والتی تلیها اشد خوفا من التی تلیها وقال مجاهد بین الملائکة والعرش سبعون الف حجاب من نور وسبعون الف حجاب من ظلمة وعن جابر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذن لی ان احدث عن ملك من الملائکة الله تعالی من حملة العرش ان مابین شحمة اذنه الی عاتقه مسیرة سبعمائة عام واما صفة العرش فقیل انه من جوهرة خضراء وهو من اعظم المخلوقات خلقا روی جعفر بن محمد عن ابیه عن جده انه قال بین القائمة من قوائم العرش والقائمة الثانیة خفقان الطائر المسرع ثلاثین الف عام ویکسی العرش کل یوم بعین الف لون من نور لایستطیع ان ینظر الیه خلق من خلق الله تعالی کلها والاشیاء کلها

وقف لازم

فاصنعوا اذا رأيتم اخلكم تذل زله فسددوه ووقفوه وادعوا له الله تعالى ان يتوب عليه ولا تكونوا اعوانا للشيطان عليه ۔ ولما قرر تعالى ان القرآن كتاب انزله ليهتدى به فى الدين ذكر احوال من يجادل لغرض ابطاله فقال مَا يُجَادِلُ اى يخاصم ويمارى اى يفتل الامور الى مراده فِي آيَاتِ اللهِ اى فى ابطال انوار الملك الاعظم المحيط بصفات الكمال الدال كالشمس على انه تعالى اليه المصير بان يغش نفسه بالشك فى ذلك إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا قال ابو العالية آيتان ما اشدهما على الذين يجادلون فى القرآن قوله تعالى ما يجادل فى آيات الله الا الذين كفروا وقوله تعالى وان الذين اختلفوا فى الكتاب لفى شقاق بعيد وعن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم ان جدالا فى القرآن كفر وعن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قوما يتمارون فى القرآن فقال انما اهلك من كان قبلكم انهم ضربوا كتاب الله بعضه ببعض فما علمتم منه فقولوه وما جهلتم عنه فكلوه الى عالمه وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال هاجرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فسمعت اصوات رجلين اختلفا فى آية فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف فى وجهه الغضب فقال انما اهلك من كان قبلكم باختلافهم فى الكتاب ۔ تنبيه ۔ الجدال نوعان جدال فى تقرير الحق وجدال فى تقرير الباطل اما الاول فهو حرفة الانبياء عليهم الصلوة والسلام قال تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وجادلهم بالتى هى احسن وحكى عن قوم نوح قولهم يا نوح قد جادلتنا فاكثرت جدالنا وأما الثانى فهو مذموم وهو المراد بهذه الآية فجادلهم فى آيات الله هو قولهم مرة هذا سحر ومرة هذا شعر ومرة هو قول الكهنة ومرة اساطير الاولين ومرة انما يعلمه بشر واشباه هذا ۔ ولما اثبت ان الحشر لا بد منه وان الله تعالى قادر كل القدرة لانه لا شريك له وهو محيط بجميع اوصاف الكمال تسبب عن ذلك قوله تعالى فَلَا يَغْرُرْكَ تَقَلُّبُهُمْ اى تنقلهم بالتجارات والفوائد والجيوش والعساكر واقبال الدنيا عليهم فِي الْبِلَادِ بلاد الشام واليمن فانهم مأخوذون عما قريب بكفرهم اخذ من قبلهم كما قال تعالى كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وقد كانوا فى غاية القوة والقدرة على القيام بما يحاولونه وكانوا حزبا واحدا لم يفرقهم شئ ولما كان الناس من بعدهم قد كثروا وفرقهم اختلاف الالسنة والاديان وكان للاجمال من الردع فى بعض المواطن ما ليس للتفصيل قال تعالى وَالْأَحْزَابُ اى الامم المتفرقة الذين لا يحصون عددا ودل على قرب زمان الكفر من الانجاء من الغرق بقوله مِنْ بَعْدِهِمْ كعاد وثمود وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ اى من هؤلاء بِرَسُولِهِمْ اى الذى ارسلناه اليهم لِيَأْخُذُوهُ اى ليتمكنوا من اصابته بما ارادوه من تعذيب او قتل ويقال للاسير اخيذ وقال ابن عباس ليقتلوه ويهلكوه وَجَادَلُوا بِالْبَاطِلِ اى بالامر الذى لا حقيقة له وليس له من ذاته الا الزوال كما تفعل قريش ومن ضاهاهم من العرب ثم بين علة مجادلتهم بقوله تعالى لِيُدْحِضُوا اى ليزيلوا بِهِ الْحَقَّ اى الذى جاءت به الرسل عليهم السلام فَأَخَذْتُهُمْ اى اهلكتهم وهم صاغرون وقرأ ابن كثير وحفص باظهار الذال والباقون بالادغام فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ لهم اى هو واقع موقعه وهم يمرون على ديارهم

كغافر الذنب وقابل التوب فان اضافته محضة تفيد التعريف قال سيبويه كل ما اضافته غير محضة
يجوز ان تجعل محضة وتوصف به المعارف الا الصفة المشبهة ولم يستثن الكوفيون شيئا اجيب بان
شديد معناه مشدد كاذين بمعنى ماذون فتتمحض اضافته او الشديد عقابه فحذف اللام للازدواج
مع امن الالتباس او بالتزام مذهب الكوفيين وهو ان الصفة المشبهة يجوز ان تتمحض اضافتها ايضا فتكون
معرفة يقولون في نحو حسن الوجه يجوز ان تصير اضافته محضة وقال الرازي لا نزاع في جعل غافر
وقابل صفتين وانما كان كذلك لانهما يفيدان معنى الدوام والاستمرار فكذلك شديد العقاب
لان صفاته منزهة عن الحدوث والتجدد فمعناه كونه بحيث يقال شديد عقابه وهذا المعنى حاصل
ابدا فلا يوصف بان حصل بعد ان لم يكن قال ابو حيان وهذا كلام من لم يقف على علم النحو ولا نظر فيه
ويلزمه ان يكون حكيم عليم ومليك مقتدر معارف لتنزيه صفاته عن الحدوث والتجدد ولانها
صفات لم تحصل بعد ان لم تكن ويكون تعريف صفاته بال وتنكيرها سواء وهذا لا يقوله مبتدئ في علم النحو
فكيف من يصنف فيه ويقدم على تفسير كتاب الله تعالى اه قال الزمخشري فان قلت ما بال الواو في
قوله وقابل التوب قلت فيها نكتة جليلة وهي افادة الجمع للمذنب التائب بين رحمتين بين ان يقبل
توبته فيكتبها له طاعة من الطاعات وان يجعلها محاءة للذنوب كان لم يذنب كانه قال جامع المغفرة
والقبول اه قال ابن عادل وبعد هذا الكلام الانيق وابراز هذه المعاني الحسنة قال ابو حيان وما اكثر
تبجح هذا الرجل وشقشقته والذي افادته الواو الجمع وهذا معلوم من ظاهر علم النحو اه وانشد بعضهم
وكم من عائب قولا صحيحا ۞ وآفته من الفهم السقيم ۞ وقال آخر قد تنكر العين ضوء الشمس
من رمد ۞ وينكر الفم طعم الماء من سقم ۞ ولما اتم الترغيب بالعفو والترهيب بالعقوبة اتبعه
التشويق الى الفضل فقال تعالى ذِي الطَّوْلِ اي سعة الفضل والانعام والقدرة والغنى والسعة
والمنة فلا يماثله في شيء في ذلك احد ولا يدانيه قال ابن عباس غافر الذنب لمن قال لا اله الا الله
وقابل التوب ممن قال لا اله الا الله شديد العقاب لمن لا يقول لا اله الا الله ذي الغنى عمن لا يقول
لا اله الا الله وقال الحسن ذو الفضل وقال قتادة ذو النعم ثم علل تمكنه من كل شيء من ذلك بوحدانيته
فقال تعالى لَا إِلٰهَ إِلَّا هُوَ إِلَيْهِ وحده الْمَصِيرُ اي المرجع فلو جعل معه الها آخر يشاركه في صفة
الرحمة والفضل لما كانت الحاجة الى عبوديته شديدة فكان الترغيب والترهيب الكاملان حاصلين
بسبب هذا التوحيد وقوله تعالى اليه المصير مما يقوي الرغبة في الاقرار بالعبودية له روي ان عمر
رضي الله تعالى عنه افتقد رجلا ذا بأس شديد من اهل الشام فقيل له تتابع في هذا الشراب
فقال عمر لكاتبه اكتب من عمر الى فلان سلام عليك وانا احمد اليك الله الذي لا اله الا هو بسم الله الرحمن
الرحيم حم الى قوله تعالى اليه المصير وختم الكتاب وقال لرسوله لا تدفع اليه حتى تجده صاحيا ثم امر من
عنده بالدعاء له بالتوبة فلما اتته الصحيفة جعل يقرأها ويقول قد وعدني الله ان يغفر لي وحذرني
عقابه فلم يبرح يرددها حتى بكى ثم نزع واحسن النزوع وحسنت توبته فلما بلغ عمر امره قال هكذا

وثمانون اية والف ومائة وتسع وتسعون كلمة واربعة الاف وتسعمائة وستون حرفا بسم الله
الملك الاعظم الذى يعطى كلا من عباده ما يستحقه فلا يقدر احد ان يناقض فى شئ من ذلك
ولا يعارض الرحمن الذى عمهم برحمته فى الدنيا بالخلق والرزق والبيان الذى لا خفاء معه
الرحيم الذى يخص برحمته من يشاء من عباده فيجعله حكيما وفى ملك الارض وملكوت السموات
عليما وقوله تعالى حم قرأه ابن ذكوان وشعبة وحمزة والكسائى بامالة الحاء محضة وورش وابو عمرو
بين بين والباقون بالفتح وقد سبق الكلام فى حروف التهجى وقال ابن عباس حم اسم الله الاعظم
وعنه قال الر وحم ون حروف الرحمن مقطعة وقيل حم اسم السورة وقيل الحاء افتتاح اسمائه
حليم وحميد وحى وحكيم وحنان والميم افتتاح اسمائه ملك مجيد منان وقال الضحاك والكسائى
معناه قضى ما هو كائن كانهما اشارا الى ان معنى حم حم بضم الحاء وتشديد الميم وهل يجوز
ان يجمع حم على حواميم نقل ابن الجوزى عن شيخه الجواليقى انه خطأ وليس بصواب بل الصواب
ان يقول قرأت ال حم وفى الحديث عن ابن مسعود عن النبى صلى الله عليه وسلم اذا وقعت
فى ال حم وقعت فى روضات وقال الكميت ؎ وجدنا لكم فى ال حم اية + تاولها منا تقى ومعرب
ومنهم من جوزه وروى فى ذلك احاديث منها قوله صلى الله عليه وسلم الحواميم ديباج القران
وقوله صلى الله عليه وسلم الحواميم سبع وابواب جهنم سبع جهنم والحطمة ولظى والسعير وسقر والهاوية
والجحيم فتجئ كل حم منهن يوم القيمة على باب من هذه الابواب فتقول لا يدخل النار من كان
يؤمن بى ويقرؤنى وقوله صلى الله عليه وسلم لكل شئ ثمرة وثمرة القران ذوات حم هن روضات
حسان مخصبات متجاورات فمن احب ان يرتع فى رياض الجنة فليقرأ الحواميم وقوله صلى الله عليه
وسلم الحواميم فى القران كمثل الحبرات فى الثياب وقال ابن عباس لكل شئ لباب ولباب القران
الحواميم قال ابن عادل فان صحت هذه الاحاديث فهى الفصل فى ذلك اى فتدل على جواز الجمع
وقال البيضاوى فى حم السجدة ولعل افتتاح هذه السبع بحم وتسميتها به لكونها مصدرة ببيان
الكتاب متشاكلة فى النظم والمعنى اى اخذا هما قيل ان حم اسم من اسماء القران وقوله تعالى
تنزيل الكتب اى الجامع من الحدود والاحكام والمعارف والاكرام اما خبر لحم ان كانت مبتدأ
واما خبر لمبتدأ مضمر واما مبتدأ وخبره من الله اى الجامع لجميع صفات الكمال ولما كان النظر هنا من
بين جميع الصفات الى العزة والعلم اكثر لاجل ان المقام لاثبات الصدق وعدا ووعيدا قال تعالى العزيز
اى فى ملكه العليم بخلقه فبين تعالى انه بقدرته وعلمه انزل القران الذى يتضمن المصالح والاعجاز
ولولا كونه عزيزا عالما صح ذلك غافر الذنب اى بتوبة وغير توبة للمؤمن ان شاء واما الكافر فلا بد
من توبة بالاسلام وقابل التوب اى ممن عصاه وهو يحتمل ان يكون اسما مفردا مرادا به الجنس
كالذنب وان يكون جمعا لتوبة كتمر وتمرة شديد العقاب اى على الكافر فان قيل ان شديد
صفة مشبهة فاضافته غير محضة بكل حال بخلاف اسم الفاعل اذا لم يرد به الحال ولا الاستقبال

فى الجنة حيث شاؤا او اراد وافان قيل كيف يتبوّأ احدهم مكان غيره اجيب بان لكل واحد منهم جنة لا توصف سعة وزيادة على الحاجة فيتبوّأ من جنته حيث شاء ولا يحتاج الى جنة غيره ولا يشتهى احد الامكانه مع ان فى الجنة مقامات معنوية لا يتمانع واردوها ولما كانت بهذا الوصف الجليل تسبب عنه مدحها بقوله فَنِعْمَ اى اجرنا هكذا كان الاصل ولكنه قال اَجْرُ الْعٰمِلِيْنَ ترغيبا فى الاعمال وحثا على عدم الاتكال ولما ذكر سبحانه الذين اكرمهم من المتقين وما وصلوا اليه من المقامات اتبعهم اهل الكرامات الذين لا شغل لهم عن العبادات فقال تعالى صارفا الخطاب لعلوّ الخبر الى اعلى الخلق لانه لا يقوم بحق هذه الرؤية غيره وَتَرَى الْمَلٰٓئِكَةَ اى القائمين بجميع ما عليهم من الحقوق وقوله تعالى حَآفِّيْنَ حال اى محدقين مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ اى من جوانبه التى يمكن الحفوف بها بالقرب منها يسمع لحفوفهم صوت التسبيح والتحميد والتقديس والاهتزاز خوفا من ربهم فادخل من يفهم مع كثرتهم الى حد لا يحصيه الا الله تعالى انهم لا يملؤن حوله وهذا اولى من قول البيضاوى ان من زائدة وقوله تعالى يُسَبِّحُوْنَ حال من ضمير حافين بِحَمْدِ رَبِّهِمْ اى متلبسين بحمده يقولون سبحان الله وبحمده فهم ذاكرون له بوصفى جلاله واكرامه تلذذا به وفيه اشعار بان منتهى درجات العليين واعلى لذائذهم هو الاستغراق فى صفات الحق وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ اى بين جميع الخلق بِالْحَقِّ اى العدل فيدخل المؤمن الجنة والكافر النار وبين الملائكة باقامتهم فى منازلهم على حسب تفاضلهم وَقِيْلَ اى وقال المؤمنون من المقضى بينهم والملائكة وطى ذكرهم لتعينهم وتعظيمهم اَلْحَمْدُ اى الاحاطة بجميع اوصاف الكمال وعدل بالقول الى ما هو احق بهذا المقام فقال لِلّٰهِ ذى الجلال والاكرام علمنا ذلك فى هذا اليوم عين اليقين كما كنا فى الدنيا نعلمه علم اليقين ولما كان هذا اليوم احق الايام بمعرفة شمول الربوبية لاجتماع الخلائق وانفتاح البصائر وسعة الضمائر قال واصفا له سبحانه باقرب الصفات الى الاسم الاعظم رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ اى الذين ابتدأهم اول مرة من العدم واقامهم ثانيا بما ربّاهم به من التدبير واعادهم ثالثا بعد افنائهم باكل قضاء وتقدير وابقاهم رابعا الى اخير وقيل ان الله تعالى ابتدأ ذكر الخلق بالحمد لله فى قوله سبحانه الحمد لله الذى خلق السموات والارض وختم بالحمد فى اخر الامر وهو استقرار الفريقين فى منازلهم فنبه بذلك على تحميده فى بداية كل امر ونهايته والله اعلم بمراده واسرار كتابه وقول البيضاوى تبعا للزمخشرى عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الزمر لم يقطع الله رجاءه يوم القيمة واعطاه الله ثواب الخائفين حديث موضوع وقوله عن عائشة رضى الله عنها وعن ابيها انه عليه الصلوة والسلام كان يقرأ كل ليلة بنى اسرائيل والزمر رواه الترمذى وغيره

ع ربع

سورة المؤمن مكيّة

قال الحسن الا قوله وسبح بحمد ربك لان الصلوات نزلت بالمدينة وقد قيل فى الحواميم انها كلها مكية عن ابن عباس وابن الحنفية وتسمى سورة الطول وسورة غافر وهى خمس وقيل ثنتان

ان یأتی سبحانه بکلمة فی حق الکفار فتدل علی هوانهم بعقابهم و یأتی بتلك الکلمة بعینها و هیئتها فی حق المؤمنین فتدل علی اکرامهم بحسن ثوابهم فسبحان من انزله معجزا لمبانی متمکن المعانی عذب الموارد و المثانی وقیل ان الحجة و الصداقة باقیة بین المتقین الی یوم القیمة کما قال تعالی الاخلاء یومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقین فاذا قیل لواحد منهم اذهب الی الجنة فیقول لا ادخلها الا مع اخ لی واصدقائی یتاخرون لهذا السبب فحینئذ یحتاجون الی السوق الی الجنة * و لما ذکر تعالی السوق ذکر غایته بقوله تعالی حَتّٰی اِذَا جَآءُوْهَا اختلف فی جواب اذا علی اوجه احدها قوله تعالی وَفُتِحَتْ اَبْوَابُهَا والواو زائدة و هو رای الکوفیین و الاخفش و انما جیء هنا بالواو دون التی قبلها لان ابواب السجون مغلقة عادة الی ان یجیئها صاحب الجریمة فتفتح له ثم تغلق علیه فناسب ذلك عدم الواو فیها بخلاف ابواب السرور و الفرح فانها تفتح انتظارا لمن یدخلها فعلی هذا ابواب جهنم تکون مغلقة لا تفتح الا عند دخول اهلها فیها فاما ابواب الجنة ففتحها یکون مقدما علی دخولهم الیها کما قال تعالی جنات عدن مفتحة لهم الابواب فلذلك جیء بالواو و کانه قال حتی اذا جاؤها و قد فتحت ابوابها ثانیها قوله تعالی وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا ای بزیادة الواو ایضا ای حتی اذا جاؤها و قال لهم خزنتها ثالثها قال الزجاج القول عندی ان الجواب محذوف تقدیره دخلوها بعد قوله تعالی حتی اذا جاؤها و فتحت ابوابها و قال لهم خزنتها ای حین الوصول سَلٰمٌ عَلَیْکُمْ تجیلا للمسرة بالبشارة بالسلامة التی لا تعب فیها طِبْتُمْ ای صلحتم لسکناها لانها دار طهرها الله تعالی من کل دنس و طیبها من کل قذر فلا یدخلها الا مناسب لها موصوف بصفتها فما ابعد احوالنا من تلك المناسبة و ما اضعف سعینا فی اکتساب تلك الصفة الان یهب لنا الوهاب الکریم توبة نصوحا تنقی النفس من درن الذنوب و تمیط وضر هذه القلوب ثم سببوا عن ذلك فَادْخُلُوْهَا خٰلِدِیْنَ ای مقدرین الخلود و سمی بعضهم الواو فی قوله تعالی و فتحت واو الثمانیة قال لان ابواب الجنة ثمانیة و کذا قالوا فی قوله تعالی و ثامنهم کلبهم و قیل تقدیر الجواب حتی اذا جاؤها و فتحت ابوابها یعنی ان الجواب بلفظ الشرط و لکنه بزیادة تقییده بالحال فلذلك صح و قدره الجلال المحلی بقوله دخلوها و قال ان قوله تعالی وَقَالُوا عطف علی دخلوها المقدر اَلْحَمْدُ ای الاحاطة باوصاف الکمال لِلّٰهِ ای الملك الاعظم الَّذِیْ صَدَقَنَا وَعْدَهٗ فی قوله تعالی تلك الجنة التی نورث من عبادنا من کان تقیا فطابق قوله الواقع الذی وجدناه فی هذه الساعة وَاَوْرَثَنَا کما وعدنا الْاَرْضَ ای الارض التی لا ارض فی الحقیقة غیرها و هی ارض الجنة التی لا کدر فیها بوجه و فیها کل ما تشتهیه الانفس و تلذ الاعین و قولهم نَتَبَوَّاُ ای ننزل مِنَ الْجَنَّةِ حَیْثُ نَشَآءُ جملة حالیه و حیث ظرف علی بابها و قیل مفعول به و انما عبر عن ارض الجنة بالارض لوجهین احدهما ان الجنة کانت فی اول الامر لادم علیه السلام لانه تعالی قال فکلا منها رغدا حیث شئتما فلما عادت الجنة الی اولاد ادم علیه السلام کان ذلك سببا لکلا ارث ثانیهما ان الوارث یتصرف فیما ورثه کیف شاء من غیر منازع فکذلك المؤمنون یتصرفون

والدفع إِلَىٰ جَهَنَّمَ كما قال تعالى يوم يدعون الى نار جهنم دعا اى يدفعون اليها دفعا وقوله تعالى زُمَرًا
حال اى جماعات فى تفرقة بعضهم على اثر بعض كل امة على حدة حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا اى على صفة
الذل والصغار واجاب اذا بقوله تعالى فُتِحَتْ أَبْوَابُهَا اى السبعة وكانت مغلقة قبل ذلك وانما
تفتح عند وصول الكفار اليها وقرأ الكوفيون فتحت وفتحت الآتية بالتخفيف والباقون بالتشديد
على التكثير وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا انكارا عليهم وتقريعا وتوبيخا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ اى من جنسكم
لان قيام الحجة بالجنس اقوى يَتْلُونَ اى يتلون مرة بعد مرة وشيئا فى اثر شئ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ
اى المحسن اليكم من القرآن وغيره وَيُنذِرُونَكُمْ اى يخوفونكم لِقَاءَ يَوْمِكُمْ وقولهم هَٰذَا اشارة الى
يوم البعث فان قيل لم اضيف اليهم اليوم اجيب بانهم ارادوا لقاء وقتكم هذا وهو وقت دخولهم
النار لا يوم القيمة قال الزمخشرى وقد جاء استعمال اليوم والايام مستفيضا فى اوقات الشدة
ويجوز ان يراد باليوم يوم البعث كله وجرى عليه البقاعى وهو اولى ولما قال لهم الخزنة ذلك
قَالُوا بَلَىٰ اتونا وتلوا علينا وحذرونا وَلَٰكِنْ حَقَّتْ اى وجبت كَلِمَةُ الْعَذَابِ اى التى سبقت
فى الازل علينا هكذا كان الاصل ولكنهم قالوا عَلَى الْكَافِرِينَ تخصيصا باهل هذا الوصف
وبيانا لانه موجب دخولهم وهو تغطيتهم الانوار التى اتتهم بها الرسل عليهم الصلوة والسلام
+ تنبيه + فى الآية دليل على انه لا وجوب قبل مجئ الشرع لان الملائكة بينوا لهم انهم ما بقى لهم
عذر ولا علة بعد مجئ الرسل عليهم الصلوة والسلام فلو لم يكن مجئ الرسل شرطا فى استحقاق العذاب
لما بقى فى هذا الكلام فائدة وقيل كلمة العذاب هى قوله تعالى لاملأن جهنم من الجنة والناس
اجمعين ثم كانه قيل فماذا وقع بعد هذا التقريع قِيلَ وقع ان الملائكة قالت لهم ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ
اى طبقاتها المتجهمة لداخلها خَالِدِينَ اى مقدرين الخلود فِيهَا ولما كان سبب كفرهم بالآيات
هو التكبر قالوا لهم فَبِئْسَ مَثْوَى اى منزل ومقام الْمُتَكَبِّرِينَ اى الذين اوجب تكبرهم حقوق
كلمة العذاب عليهم فلذلك تعاطوا اسبابها + ولما ذكر تعالى احوال الكافرين اتبعه احوال
اضدادهم فقال عز من قائل وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ اى الذين كلما زادهم احسانا زادوا له
هيبة إِلَى الْجَنَّةِ وقوله تعالى زُمَرًا حال اى جماعات اهل الصلوة المستكثرين منها على حدة
واهل الصوم كذلك الى غير ذلك من الاعمال التى تظهر آثارها على الوجوه فان قيل السوق فى
اهل النار معقول لانهم لما امروا بالذهاب الى موضع العذاب لابد وان يساقوا اليه واما اهل الثواب فاذا
امروا بالذهاب الى موضع السعادة والراحة فاى حاجة فيه الى السوق اجيب بان المراد بسوق اهل النار
طردهم اليها بالهوان والعنف كما يفعل بالاسارى والخارجين على السلطان اذا سيقوا الى حبس او
قتل والمراد بسوق اهل الجنة سوق مراكبهم لانه لا يذهب بهم الا راكبين سراعا الى دار الكرامة
والرضوان كما يفعل بمن يشرف ويكرم من الوافدين على بعض الملوك فشتان ما بين السوقين
هذا سوق تشريف واكرام وذاك سوق اهانة وانتقام وهذا من بدائع انواع البديع وهو

ربع

فِي الْأَرْضِ واختلف فيمن استثنى الله تعالى بقوله سبحانه إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ فقال الحسن هو الله وحده وقال ابن عباس جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت عليهم السلام ثم يميت الله تعالى ميكائيل واسرافيل وجبريل وملك الموت وقيل حملة العرش وقيل الحور والولدان وقيل الشهداء لقوله تعالى بل احياء عند ربهم يرزقون وروى ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال هم الشهداء متقلدون اسيافهم حول العرش وقال جابر هو موسى عليه السلام لانه صعق فلا يصعق ثانيا وقال قتادة الله اعلم بهم وليس في القرآن والاخبار ما يدل على انهم من هم وهذا اسلم ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ اى في الصور نفخة أُخْرَى اى نفخة ثانية فَإِذَا هُمْ اى جميع الخلائق الموتى قِيَامٌ اى قائمون يَنْظُرُونَ اى يقلبون ابصارهم في الجهات نظر المبهوت اذا فاجأه خطب جسيم وقيل ينتظرون امر الله تعالى فيهم وهذا يدل على ان هذه النفخة متاخرة عن النفخة الاولى لان لفظة ثم للتراخي وروى ابو هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما بين النفختين اربعون قالوا اربعون يوما قال ابو هريرة ابيت قالوا اربعون شهرا قال ابيت قالوا اربعون سنة قال ابيت قال ثم ينزل الله تعالى من السماء ماء فينبتون كما ينبت البقل ليس من الانسان شئ الا يبلى الا عظم واحد وهو عجب الذنب ومنه يركب الخلق يوم القيمة وقوله تعالى فاذا هم يدل على ان قيامهم يحصل عقب هذه النفخة الاخيرة في الحال من غير تراخ لان الفاء تدل على التعقيب + ولما ذكر تعالى اقامتهم بالحياة التي هي نور البدن اتبعه بنور ارض القيمة فقال وَأَشْرَقَتِ اى اضاءت اضاءة عظيمة مالت بها الى الحمرة الْأَرْضُ اى التي اوجدت لحشرهم وليست بارضنا الآن لقوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض بِنُورِ رَبِّهَا اى خالقها وذلك حين يتجلى الرب لفصل القضاء بين خلقه قال صلى الله عليه وسلم سترون ربكم وقال كما لا تضارون في الشمس في يوم الصحو وقال الحسن والسدي بعدل ربها وَوُضِعَ الْكِتَابُ اى كتاب الاعمال للحساب لقوله تعالى وكل انسان الزمناه طائره في عنقه ونخرج له يوم القيمة كتابا يلقاه منشورا وقوله تعالى ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها وقيل الكتاب اللوح المحفوظ تقابل به الصحف وقيل الكتاب الذي انزل الى كل امة تعمل به وانتصر على هذا البقاعي وَجِيءَ بِالنَّبِيِّينَ اى للشهادة على امهم واختلف في قوله تعالى وَالشُّهَدَاءِ فقال ابن عباس يعني الذين يشهدون للرسل بتبليغ الرسالة وهم محمد صلى الله عليه وسلم واصحابه لقوله تعالى جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس وقال عطاء ومقاتل يعني الحفظة لقوله تعالى وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد وقيل هم المستشهدون في سبيل الله + ولما بين تعالى انه يوصل الى كل واحد حقه عبر عن هذا المعنى باربع عبارات اولها قوله تعالى وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ اى العباد بِالْحَقِّ اى العدل ثانيها قوله تعالى وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ اى لا يزاد في سياتهم ولا ينقص من حسناتهم ثالثها قوله تعالى وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ اى جزاء ما عملته رابعها قوله تعالى وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ اى فلا يفوته شئ من افعالهم ثم فصل التوفية بقوله تعالى مقدما اهل الغضب وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا اى بالعنف ع

يدل على انه اذا حاول تخريب الارض فكانه يقبض قبضته وذلك يدل على كمال الاستغناء السؤال
الثالث حاصل القول بالقبضة واليمين هو القدرة الكاملة الوافية بحفظ هذه الاجسام العظيمة فكما
ان حفظها وامساكها يوم القيمة ليس الا بقدرته تعالى فكذلك الآن فما الفائدة فى تخصيص هذه
الاحوال بيوم القيمة واجاب بانه انما خصص تلك الحالة بيوم القيمة ليدل على انه كما ظهر كمال
قدرته فى الايجاد عند عمارة الدنيا يظهر كمال قدرته فى الاعدام عند خراب الدنيا ولما كان هذا
انما هو تمثيل بما يعهد والمراد به الغاية فى القدرة نزه نفسه المقدس عما ربما نسبه له الجسم والمشبه
فقال تعالى سُبْحٰنَهٗ اى تنزه من هذه القدرة قدرته عن كل شائبة نقص وَتَعٰلٰى علوا لا يحاط به
عَمَّا يُشْرِكُوْنَ معه لانه لو كان له شريك ينازعه فى هذه القدرة او بعضها لمنعه شيئا منها وهذه
معبوداتهم لا قدرة لها على شئ البتة روى البخارى فى صحيحه فى التوحيد وغيره عن عبد الله بن
مسعود قال جاء حبر من الاحبار الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اذا كان يوم القيمة
جعل الله تعالى السموات على اصبع والارضين على اصبع والماء والثرى على اصبع والخلائق على
اصبع ثم يهزهن ثم يقول انا الملك فلقد رأيت النبى صلى الله عليه وسلم يضحك حتى بدت نواجذه
تعجبا وتصديقا لقول الحبر ثم قرأ النبى صلى الله عليه وسلم وما قدروا الله حق قدره الآية وانما
ضحك صلى الله عليه وسلم وتعجب لانه لم يفهم منه الا ما فهم علماء البيان من غير تصور امساك
ولا اصبع ولا هز ولا شئ من ذلك وانما يدل ذلك على القدرة الباهرة وان الافعال العظام التى تتحير فيها
الاذهان هينة عليه هوانا لا يصل السامع الى الوقوف عليه الا باجراء العبارة فى مثل هذه الطريقة
على التخييل وروى الشيخان عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم يطوى الله السموات يوم القيمة ثم يأخذهن بيده اليمنى ثم يقول انا الملك اين الجبابرة
اين المتكبرون ثم يطوى الارضين ثم يأخذهن بشماله ثم يقول انا الملك اين الجبارون اين المتكبرون
وللبخارى عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال يقبض الله الارض يوم القيمة ويطوى
السماء بيمينه ثم يقول انا الملك اين ملوك الارض قال ابو سليمان الخطابى ليس فيما يضاف الى الله عز
وجل من وصف اليدين شمال لان الشمال محل النقص والضعف وقد ورد كلتا يديه يمين وليس
عندنا معنى اليد الجارحة وانما هى صفة جاء بها التوقيف فنحن نطلقها على ما جاءت ولا نكيفها
وننتهى حيث انتهى بنا الكتاب والاخبار المأثورة الصحيحة وهذا مذهب اهل السنة والجماعة
رضى الله تعالى عنهم وقال سفيان بن عيينة كل ما وصف الله تعالى به نفسه فى كتابه فتفسيره تلاوته
والسكوت عليه انتهى وقد قدمنا ان السلف يجرون المتشابه على ما هو عليه وان الخلف يؤولونه
والاول اسلم والثانى احكم ولما ذكر تعالى كمال قدرته وعظمته بما سبق ذكره اردفه بذكر طريق آخر
يدل ايضا على كمال العظمة وهو شرح مقدمات يوم القيمة فقال وَنُفِخَ فِى الصُّوْرِ اى القرن
النفخة الاولى لان نفخ الصور يكون قبل ذلك اليوم فَصَعِقَ اى مات مَنْ فِى السَّمٰوٰتِ وَمَنْ

والاخريان للجواب * ولما كان التقدير لا تشرك بنا عطف عليه قوله تعالى بَلِ اللّٰهَ اى اخصص بصفات الكمال وحده فَاعْبُدْ اى فاخلص له العبادة وَكُنْ مِّنَ الشّٰكِرِيْنَ اى الفريقين فى هذا الوصف لانه جعلك خير الخلائق اجمعين * ولما حكى الله تعالى عن المشركين انهم امروا الرسول بعبادة الاصنام ثم انه تعالى اقام الدلائل على فساد قولهم وامر الرسول ان يعبد الله ولا يعبد سواه وبين انهم لو عرفوا الله تعالى حق معرفته لما جعلوا هذه الاشياء الخسيسة مشاركة له فى العبودية قال وَمَا قَدَرُوا اللّٰهَ اى الملك الاعظم حَقَّ قَدْرِهٖ اى ما عظموه حق عظمته حين اشركوا به غيره مع انهم لو استغرقوا الزمان كله فى عبادته وخالص طاعته بحيث لم يخل شئ منه عنها لما كان ذلك حق قدره فكيف اذا خلا بعضه عنها فكيف اذا عدل به غيره ولما بين انهم ما عظموه تعظيما لائقا اردفه بما يدل على كمال عظمته بقوله تعالى وَالْاَرْضُ جَمِيْعًا قَبْضَتُهٗ وهو مبتدأ وخبر فى محل نصب على الحال اى ما عظموه حق عظمته والحال انه موصوف بهذه القدرة الباهرة كقوله تعالى كيف تكفرون بالله وكنتم امواتا فاحياكم اى كيف تكفرون بمن هذا وصفه وحال ملكه كذا وجميعا حال وهى دالة على ان المراد بالارض الارضون لان هذا التاكيد لا يحسن ادخاله الا على الجمع وقدم الارض على السموات لمباشرتهم لها ومعرفتهم بحقيقتها * ولما كان فى هذه الدنيا من يدعى الملك والقهر والعظمة والقدرة وكان الامر فى الآخرة بخلاف هذا لانقطاع الاسباب قال تعالى يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ولا قبضة هناك لا حقيقة ولا مجازا وكذا الطى واليمين وانما هو تمثيل وتخييل لتمام القدرة * ولما كانوا يعلمون ان السموات سبع مطابقة بما يشاهدونه من سير النجوم جمع ليكون مع جميعا كالتصريح فى جمع الارض ايضا فى قوله تعالى وَالسَّمٰوٰتُ مَطْوِيّٰتٌ اى مجموعات بِيَمِيْنِهٖ قال الامام الرازى وههنا سؤالات الاول ان العرش اعظم من السموات السبع والارضين السبع ثم انه تعالى قال فى صفة العرش وترى الملائكة حافين من حول العرش يسبحون بحمد ربك فوقهم يومئذ ثمانية فاذا وصف الملائكة بكونهم حاملين العرش لعظمه فكيف يجوز تقرير عظمة الله عز وجل بكونه حاملا للسموات والارض واجاب بان مراتب التعظيم كثيرة فاولها تقرير عظمة الله بكونه قادرا على هذه الاجسام العظيمة كما ان حفظها وامساكها يوم القيمة عظيم ثم بعده تقرير عظمته بكونه قادرا على امساك اولئك الملائكة الذين يحملون العرش السؤال الثانى قوله تعالى والارض جميعا قبضته يوم القيمة والسموات مطويات بيمينه شرح حال لا تحصل الا فى القيمة والقوم ما شاهدوا ذلك فان كان هذا الخطاب مع المصدقين للانبياء فهم معترفون بانه لا يجوز القول بجعل الاصنام شركاء الله فلا فائدة فى ايراد هذه الحجة عليهم وان كان الخطاب مع المكذبين بالنبوة فهم ينكرون قوله تعالى والارض جميعا قبضته يوم القيمة فكيف يمكن الاستدلال به على ابطال القول بالشرك واجاب عنه بان المقصود منه ان المتولى لابقاء السموات والارضين من وجوه العمارة فى هذا الوقت هو المتولى لتخريبها وافنائها يوم القيمة وذلك يدل على حصول قدرة تامة على الايجاد والاعدام ويدل ايضا على كونه قادرا على الاطلاق فانه

وبحمده واستغفر الله ولا حول ولا قوة الا بالله هو الاول والآخر والظاهر والباطن بيده الخير يحيي ويميت وهو على كل شئ قدير اه وروى هذا الطبراني بسند ضعيف بل رواه ابن الجوزي في الموضوعات ثم قال الزمخشري وتاويله على هذا ان الله تعالى في هذه الكلمات يوحد بها ويمجد وهي مفاتيح خير السموات والارض من تكلم بها من المتقين اصابه وقال قتادة ومقاتل مفاتيح السموات والارض بالرزق والرحمة وقال الكلبي خزائن المطر والنبات ولما وصف الله تعالى بالصفة الالهية والجلالة وهو كونه خالقا للاشياء وكونه مالكا لمقاليد السموات والارض اسرها فقال بعدا وَالَّذِينَ كَفَرُوا اى بالسوا ما اتضح من الدلالات وجحدوا بِآيَاتِ اللَّهِ اى دلائل قدرته الظاهرة الباهرة أُولَئِكَ اى البعداء البغضاء هُمُ الْخَاسِرُونَ لانهم خسروا انفسهم وكل شئ متصل بها على وجه النفع وقال الزمخشري والذين كفروا متصل بقوله ويحيي الله الذين اتقوا بمفازتهم واعترض بينهما بانه خالق الاشياء كلها وان له مقاليد السموات والارض واعترضه الرازي بان يحيي جملة فعلية والذين كفروا جملة اسمية وعطف الجملة الاسمية على الفعلية لا يجوز واعترض الاخير بانه لا مانع من ذلك + ولما دعا كفار قريش النبي صلى الله عليه وسلم الى دين ابائهم قال الله تعالى قُلْ اى لهم أَفَغَيْرَ اللَّهِ اى الملك الاعظم تَأْمُرُونِّي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ اى الغريقون في الجهل لان الدليل القاطع قد قام بان الله تعالى هو المستحق للعبادة فمن عبد غيره فهو جاهل وقرأ نافع بتخفيف النون وفتح الياء وابن كثير بتشديد النون وسكون الياء وابن عامر بنونين الاولى مفتوحة والثانية مكسورة وسكون الياء والباقون بتشديد النون وسكون الياء وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ اى الذي عملته قبل الشرك فان قيل الموحى اليهم جماعة فكيف قال لئن اشركت على التوحيد اجيب بان تقدير الاية اوحي اليك لئن اشركت ليحبطن عملك والى الذين من قبلك مثله اى اوحي اليك والى كل واحد منهم لئن اشركت كما تقول كسانا حلة اى كل واحد منا فان قيل كيف صح هذا الكلام مع علم الله تعالى ان رسله لا يشركون ولا تحبط اعمالهم اجيب بان قوله تعالى لئن اشركت ليحبطن عملك قضية شرطية والقضية الشرطية لا يلزم من صدقها صدق جزئها الا ترى ان قولك لو كانت الخمسة زوجا لكانت منقسمة بمتساويين قضية صادقة مع ان كل واحد من جزئيها غير صادق قال تعالى لو كان فيهما الهة الا الله لفسدتا ولم يلزم من هذا صدق ان فيهما الهة وانهما قد فسدتا او ان الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره كما قاله اكثر المفسرين او ان ذلك على سبيل الفرض المحال ذكر ليكون ردعا للاتباع + ولما كان السياق للتهديد وكانت العبارة شاملة لما تقدم على الشرك من الاعمال وما تأخر عنه لم يقيده بالاتصال بالموت اكتفاء بتقييده في اية البقرة وهي ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فقال تعالى وَلَتَكُونَنَّ اى لا جل حبوطه مِنَ الْخَاسِرِينَ فان من ذهب جميع عمله لا شك في خسارته اما من اسلم بعد ردته فانما يحبط ثواب عمله لا عمله كما نص عليه الشافعي + تنبيه + اللام الاولى موطئة للقسم

ع

اى الذى لايصح فى الحكمة تركه ترى اى ايها المحسن الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللّٰهِ اى الحائز لجميع صفات الكمال بنسبة الشريك والولد اليه وقال الحسن هم الذين يقولون ان شئنا فعلنا وان شئنا لم نفعل قال البقاعى وكانه عنى من المعتزلة الذين اعتزلوا مجلسه وابتدعوا قولهم انهم يخلقون افعالهم قال ويدخل فيه من تكلم فى الدين بجهل وكل من كذب وهو يعلم انه كاذب فى اى شئ كان فانه من حيث ان فعله فعل من يظن ان الله تعالى لايعلم كذبه اى ولايقدر على جزائه كانه كذب على الله وقوله تعالى وُجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ جملة من مبتدأ وخبر فى محل نصب على الحال من الموصول لان الرؤية بصرية وقيل فى محل نصب مفعولا ثانيا لان الرؤية قلبية ورد بان تعلق الرؤية البصرية بالاجسام والوانها اظهر من تعلق القلبية بهما وذكر ان هذا السواد مخالف لسائر انواع السواد أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى اى ماوى لِلْمُتَكَبِّرِينَ اى الذين تكبروا على اتباع امر الله تعالى وهو تقرير لانهم يرونه كذلك + ولما ذكر الله تعالى الذين اشقاهم اتبعهم حال الذين اسعدهم بقوله تعالى وَيُنَجِّي اللّٰهُ اى يفعل بماله من صفات الكمال فى نجاتهم فعل المبالغ فى ذلك الَّذِينَ اتَّقَوْا اى بالغوا فى وقاية انفسهم من غضبه فكما وقاهم فى الدنيا من المخالفات حماهم هنا من العقوبات بِمَفَازَتِهِمْ اى بسبب فلاحهم لان العمل الصالح سبب الفلاح وهو دخول الجنة ويجوز ان يسمى العمل الصالح فى نفسه مفازة لانه سببها وقرأ حمزة والكسائى وشعبة بالف بعد الزاء جمعا على ان لكل متفق مفازة والباقون بغير الف بعد الزاى افرادا وقوله تعالى لَا يَمَسُّهُمُ السُّوءُ جملة مفسرة لمفازتهم كانه قيل ومفازتهم فقال لايمسهم السوء فلا محل لها ويجوز ان تكون فى محل نصب على الحال من الذين اتقوا ومعنى الكلام لايمسهم مكروه وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ اى ولايطرق بواطنهم حزن على فائت لانه لايفوت لهم شئ اصلا + ولما كان المخوف منه والمحزون عليه جامعين لكل ما فى الكون فكان لايقدر على دفعهما الا القادر المبدع القيوم قال تعالى مستأنفا او معللا مظهرا الاسم الاعظم تعظيما للمقام اللّٰهُ اى المحيط بكل شئ قدرة وعلما الذى نجاهم خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ اى من خير وشر وايمان وكفر فلايكون شئ اصلا الا بخلقه + ولما دل هذا على القدرة الشاملة وكان لابد معها من العلم الكامل قال تعالى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ اى مع القهر والغلبة وَكِيلٌ اى حفيظ لجميع مايريده قيوم لاعجز يلم بساحته ولاغفلة وقوله تعالى لَهُ مَقَالِيدُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ جملة مستأنفة والمقاليد جمع مقلاد مثل مفتاح ومفاتيح او مقليد مثل منديل ومناديل اى هو مالك امرها وحافظها وهى من باب الكناية لان حافظ الخزائن ومدبر امرها هو الذى يملك مقاليدها ومنه قولهم فلان القيت اليه مقاليد الملك وهى المفاتيح والكلمة اصلها فارسية فان قيل ما للكتاب المبين والفارسية اجيب بان التعريب قد احالها عربية كما اخرج استعمال المهمل عن كونه مهملا قال الزمخشرى سأل عثمان النبى صلى الله عليه وسلم عن تفسير قوله تعالى له مقاليد السموات والارض فقال يا عثمان ما سألنى احد عنها قبلك تفسيرها لا اله الا الله والله اكبر وسبحان الله

وبحمده

وقال سعيد بن جبير فى حق الله وقيل ضيعت فى ذات الله وقيل معناه قصرت فى الجانب الذى يؤدى الى رضا الله تعالى والعرب تسمى الجانب جنبا قال فى الكشاف هذا من باب الكناية لانك اذا اثبت الامر فى مكان الرجل وحيزه فقد اثبته فيه الاترى الى قول الشاعر سه ان السماحة والمروءة والندى + فى قبة ضربت على بن الحشرج + اى فانه لم يصرح بثبوت هذه الصفات المذكورة لابن الحشرج بل كنى عن ذلك فى قبة مضروبة عليه فافاد اثباتها له والتة تكون فوق الخيمة تتخذها الرؤساء وقرأ حمزة والكسائى بالامالة محضة والدورى عن ابى عمرو بين بين وورش بالفتح وبين اللفظين والباقون بالفتح وَإِنْ اى والحال انى كُنْتُ اى كان ذلك فى طبعى لَمِنَ السَّاخِرِينَ اى المستهزئين المتكبرين المتلبسين انفسهم فى غير منزلتها وذلك انه ماكفانى المعصية حتى كنت اسخر من اهل الطاعة اى تقول هذا لعله يقبل منها ويعفى عنها على عادة المعترفين فى وقت الشدائد لعلهم يعاودون الى اجمل العوائد الثانى من الكلمات التى حكاها الله تعالى عنهم بعد نزول العذاب عليهم ماذكره الله تعالى بقوله سبحانه أَوْ تَقُولَ اى تلك النفس المفرطة لَوْ أَنَّ اللَّهَ اى الذى له القدرة الكاملة والعلم الشامل هَدَانِي اى لهياى الطريق لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ اى الذين لايقدمون على فعل الامايد لهم عليه دليل الثالث من الكلمات ماذكره الله تعالى بقوله سبحانه أَوْ تَقُولَ اى تلك النفس المفرطة حِينَ تَرَى الْعَذَابَ اى الذى اوجبها عيانا لَوْ أَنَّ اى ياليت لِي كَرَّةً اى رجعة الى دار العمل فَأَكُونَ اى يتسبب عن رجوعى اليها ان اكون مِنَ الْمُحْسِنِينَ اى العاملين بالاحسان الذى دعا اليه القران + تنبيه + فى نصب فاكون وجهان احدهما عطفه على كرة فانها مصدر فعطف مصدر مؤول على مصدر مصرح به كقولهاسه للبس عباءة وتقرّ عينى + احب الى من لبس الشفوف + والثانى انه منصوب على جواب التمنى المفهوم من قوله تعالى لوان لى كرة والفرق بين الوجهين ان الاول يكون فيه الكون متمنى ويجوزان تضمران وان تظهر والثانى يكون فيه الكون مترتبا على حصول المتمنى لامتمنى ويجب ان تضمر ان + ثم اجاب الله تعالى هذا القائل بقوله سبحانه بَلَى قَدْ جَاءَتْكَ آيَاتِي اى القران وهى سبب الهداية فَكَذَّبْتَ بِهَا اى قلت ليست من عند الله وَاسْتَكْبَرْتَ اى تكبرت عن الايمان وَكُنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ فان قيل هلا قرن الجواب بما هو جواب له وهو قوله لوان الله هدانى ولم يفصل بينهما اجيب بانه لايخلو اما ان يقدم على اخرى القرائن الثلاث فيفرق بينهن واما ان تؤخر القرينة الوسطى فلم يحسن الاول لما فيه من تبتير النظم بالجمع بين القرائن واما الثانى فلما فيه من نقض الترتيب وهو التحسر على التفريط فى الطاعة ثم التعلل بفقد الهداية ثم تمنى الرجعة فكان الصواب ماجاء عليه وهو انه حكى قول النفس على ترتيبها ونظمها ثم اجاب من بينهما اقتضى الجواب فان قيل كيف يصح ان تقع بلى جوابا لغير اجيب بان قوله لوان الله هدانى بمعنى ماهديت ويوم القيمة

فقال له رجل ائت قرية كذا فادركه الموت فنأى بصدره نحوها فاختصمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فاوحى الله تعالى الى هذه ان تقربي والى هذه ان تباعدي وقال قيسوا ما بينهما فوجدوه الى هذه اقرب بشبر فغفر له وفي رواية فقال له انى قتلت تسعة وتسعين نفسا فهل لي من توبة فقال لا فقتله فكمل مائة ثم سأل عن اعلم اهل الارض فدل على عالم فقال انه قتل مائة نفس فهل له من توبة فقال نعم ومن يحول بينه وبين التوبة انطلق الى ارض كذا فان بها اناسا يعبدون الله فاعبد الله معهم ولا ترجع الى ارضك فانها ارض سوء فانطلق حتى اذا نصف الطريق اتاه الموت فاختصمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فقالت ملائكة الرحمة جاء تائبا مقبلا بقلبه الى الله وقالت ملائكة العذاب انه لم يعمل خيرا قط فاتاهم ملك في صورة آدمي فجعلوه بينهم فقال قيسوا ما بين الارضين فايتهما كان اقرب فهو منها فقاسوا فوجدوه اقرب الى الارض التي اراد فقبضته ملائكة الرحمة وعن ابن عمر قال كنا معشر اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم نرى او نقول ليس شيء من حسناتنا الا وهي مقبولة حتى نزلت اطيعوا الله واطيعوا الرسول ولا تبطلوا اعمالكم فلما نزلت هذه الآية قلنا ما هذا الذي يبطل اعمالنا نقيل لنا الكبائر والفواحش فكنا اذا رأينا من اصاب منها شيئا خفنا عليه ومن لم يصب منها شيئا رجونا له فانزل الله تعالى قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله واراد بالاسراف ارتكاب الكبائر * ولما كانت التقوى واقلعوا عن ذنوبكم فانها قاطعة عن الخير مبعدة عن الكمال عطف عليه استعظاما قوله تعالى وَأَنِيبُوا اى ارجعوا بكلياتكم وكلوحوائجكم واسندوا امورهم واجعلوا طريقكم إِلَىٰ رَبِّكُمْ اى الذي لم تروا احسانا الا وهو منه وَأَسْلِمُوا اى واخلصوا لَهُ اعمالكم مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ اى وانتم صاغرون الْعَذَابُ اى القاطع لكل عادية المجرع لكل مرارة وصعوبة ثُمَّ لَا تُنْصَرُونَ اى لا يتجدد لكم نوع نصر ابدا ان لم تتوبوا وَاتَّبِعُوا اى عالجوا انفسكم وكلفوها ان تتبع أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ اى على سبيل العدل كالاحسان الذي هو اعلى من العفو الذي هو فوق الانتقام باتباع هذا القرآن الذي هو احسن ما نزل من كتب الله تعالى واتباع احاسن ما فيه تفصل من قطعك وتعطي من حرمك وتحسن الى من ظلمك هذا في حق الخلائق ومثله في عبادة الخالق بان تكون كانك تراه الذي هو اعلى من استحضار انه يراك الذي هو اعلى من ادائها مع الغفلة عن ذلك * ولما كان هذا شديدا على النفس رغب فيه بقوله تعالى بمظهر صفة الاحسان موضع الاضمار مِنْ رَبِّكُمْ اى الذي لم يزل يحسن اليكم وانتم تبارزونه بالعظائم وقال الحسن رضي الله عنه معنى الآية الزموا طاعته واجتنبوا معصيته فان في القرآن ذكر القبيح لتجتنبه وذكر الادون لئلا ترغب فيه وذكر الاحسن لتؤثره وقيل الاحسن الناسخ دون المنسوخ لقوله تعالى ما ننسخ من اية او ننسها نات بخير منها او مثلها وقيل العزائم دون الرخص وقوله تعالى مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْتَةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ اى ليس عندكم شعور باتيانه. وجه من الوجوه فيه تهديد وتخويف * ولما خوفهم الله تعالى بهذا العذاب بين انهم بتقدير نزوله عليهم ماذا يقولون فحكى الله تعالى عنهم ثلاثة انواع من الكلام الاول ما ذكره بقوله تعالى أَنْ اى كراهة ان تَقُولَ نَفْسٌ اى عند وقوع العذاب وافرادها وتنكيرها كاف في الوعيد لان كل احد يجوز ان يكون هو المراد يَا حَسْرَتَىٰ عَلَىٰ مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ قال الحسن قصرت في طاعة الله وقال مجاهد في امر الله

تقنطوا بكسر النون بعد القاف والباقون بفتحها إن الله اى المتفضل على عباده المؤمنين يغفر الذنوب لمن تاب من الشرك جميعا لمن يشاء كما قال تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء واما الكافر اذا اسلم فان الله تعالى لا يؤاخذه بما وقع من كفره قال تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف تنبيه فى هذه الآية انواع من المعانى والبيان حسنة منها اقباله عليهم وندأوهم ومنها اضافتهم اليه اضافة تشريف ومنها الالتفات من التكلم الى الغيبة فى قوله تعالى من رحمة الله ومنها اضافة الرحمة لاجل اسمائه الحسنى ومنها اعادة الظاهر بلفظه فى قوله تعالى ان الله ومنها ابراز الجملة فى قوله تعالى إنه هو اى وحده الغفور اى البليغ الغفر يمحو الذنوب عمن يشاء عينا واثرا فلا يعاقب ولا يعاتب الرحيم اى المكرم بعد المغفرة مؤكدة بان وبالفصل و باعادة الصفتين اللتين تضمنتهما الآية السابقة روى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما ان ناسا من اهل الشرك كانوا قتلوا واكثروا وزنوا واكثروا فاتوا النبى صلى الله عليه وسلم وقالوا ان الذى تدعو اليه لحسن لو تخبرنا ان لما عملنا كفارة فنزلت هذه الآية وروى عطاء بن ابى رباح عن ابن عباس انها نزلت فى وحشى قاتل حمزة رضى الله تعالى عنهما حين بعث اليه النبى صلى الله عليه وسلم يدعوه الى الاسلام فارسل اليه كيف تدعونى الى دينك وانت تزعم ان من قتل واشرك او زنى يلق اثاما يضاعف له العذاب يوم القيمة وانا قد فعلت ذلك كله فانزل الله سبحانه وتعالى الا من تاب وامن وعمل صالحا فقال وحشى هذا شرط شديد لعلى لا اقدر عليه فهل غير ذلك فانزل الله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فقال وحشى انى اراني بعد فى شبهة فلا ادرى ايغفر لى ام لا فانزل الله تعالى قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله الآية فقال نعم هذا فجاء فاسلم فقال المسلمون هذا له خاصة قال بل للمسلمين عامة وروى عن ابن عمر قال نزلت هذه الآية فى عياش بن ابى ربيعة والوليد بن الوليد ونفر من المسلمين كانوا قد اسلموا ثم فتنوا وعذبوا فافتتنوا وكنا نقول لا يقبل الله من هؤلاء صرفا ولا عدلا ابدا قد اسلموا ثم تركوا دينهم لعذاب عذابوا به فانزل الله تعالى هذه الآيات فكتبها عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه بيده ثم بعثها الى عياش ابن ابى ربيعة والوليد بن الوليد والى اولئك النفر فاسلموا وهاجروا وروى عن ابن مسعود انه دخل المسجد واذا قاص يقص وهو يذكر النار والاغلال فقام على راسه فقال يا مذكر لم تقنط الناس ثم قرأ قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله وعن اسماء بنت يزيد قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا ولا يبالى وروى الطبرانى انه صلى الله عليه وسلم قال ما احب ان لى الدنيا وما فيها بها اى بهذه الآية فقال رجل يا رسول الله ومن اشرك فسكت ساعة ثم قال الا ومن اشرك ثلاث مرات وعن ابى سعيد الخدرى عن النبى صلى الله عليه وسلم قال كان فى بنى اسرائيل رجل قتل تسعة وتسعين انسانا ثم خرج يسأل فاذا راهب فسأله فقال هل لى توبة فقال لا فقتله وجعل يسأل

ثم انشها ثانيا أجيب بانه ذكر اولا لان النعمة بمعنى المنعم به كما مر وقيل تقديره شيئا من النعمة وانث ثانيا اعتبارا بلفظها اولان الخبر لما كان مؤنثا اعنى فتنة ساغ تانيث المبتدأ لاجله لانه فى معناه كقولهم ماجاءت حاجتك وقيل هى اى الحالة او القولة كما جرى عليه الجلال المحلى او العطية او النعمة كما قاله البقاعى وَلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ اى الكثر هؤلاء القائلين هذا الكلام لَا يَعْلَمُوْنَ ان التخويل استدراج وامتحان قَدْ قَالَهَا اى القولة المذكورة وهى قوله انما اوتيته على علم لانها كلمة اجملت من القول اَلَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ اى من الامم الماضية قال الزمخشرى هم قارون وقومه حيث قال انما اوتيته على علم عندى وقومه راضون به فكانهم قالوها قال ويجوز ان يكون فى الامم الماضية آخرون قائلون مثلها فَمَآ اَغْنٰى عَنْهُمْ اى اولئك الماضين مَّا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ اى من متاع الدنيا فانهم يجمعون منه فَاَصَابَهُمْ سَيِّاٰتُ مَا كَسَبُوْا اى جزاءها من العذاب ثم اوعد كفار مكة فقال تعالى وَالَّذِيْنَ ظَلَمُوْا اى بالعتو مِنْ هٰٓؤُلَآءِ اى من مشركى قومك ومن للبيان او للتبعيض سَيُصِيْبُهُمْ سَيِّاٰتُ مَا كَسَبُوْا اى كما اصاب اولئك وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِيْنَ اى فائتين عذابنا فقتل صناديدهم يوم بدر وحبس عنهم الرزق فقحطوا سبع سنين نقيل لهم اَوَلَمْ يَعْلَمُوْٓا اَنَّ اللّٰهَ اى الذى له الجلال والكمال يَبْسُطُ الرِّزْقَ اى يوسعه لِمَنْ يَّشَآءُ وان كان لاحيلة له ولا قوة امتحانا وَيَقْدِرُ اى يضيق الرزق لمن يشاء وان كان قويا شديد الحيلة ابتلاء فلا قابض ولا باسط الا الله تعالى ويدل على ذلك انا نرى الناس مختلفين فى سعة الرزق وضيقه فلا بد لذلك من حكمة وسبب وذلك السبب ليس هو عقل الانسان وجهله فانا نرى العاقل القادر فى اشد الضيق ونرى الجاهل الضعيف فى اعظم السعة وليس ذلك ايضا لاجل الطبائع والافلاك لان الساعة التى ولد فيها ذلك الملك السلطان القاهر قد ولد فيها عالم ايضا من الناس فى عالم من الحيوان غير الانسان وتولد ايضا فى تلك الساعة عالم من النبات فلما شاهدنا حدوث هذه الاشياء الكثيرة فى تلك الساعة الواحدة مع كونها مختلفة فى السعادة والشقاوة علمنا ان الفاعل لذلك هو الله تعالى فصح بهذا البرهان العقلى القاطع صحة قوله تعالى الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر قال الشاعر

ع فلا السعد يقضى به المشترى + ولا النحس يقضى علينا زحل + ولكنه حكم رب السما + وقاضى القضاة تعالى وجل + اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ اى البيان الظاهر لَاٰيٰتٍ اى دلالات لِّقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ اى بان الحوادث كلها من الله تعالى بوسط او غيره + ولما ذكر تعالى الوعيد اردفه بشرح كمال رحمته فقال تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قُلْ يٰعِبَادِيَ الَّذِيْنَ اَسْرَفُوْا عَلٰٓى اَنْفُسِهِمْ اى افرطوا فى الجناية عليها بالاسراف فى المعاصى واضافة العباد تخصصه بالمؤمنين على ما هو عرف القران لَا تَقْنَطُوْا اى لا تيأسوا مِنْ رَّحْمَةِ اللّٰهِ اى الكرام المحيط بكل صفات الكمال فيمنعكم ذلك القنوط من توبة التى هى باب الرحمة وقرأ ابو عمرو وحمزة والكسائى يا عبادى بسكون الياء وتسقط فى الوصل وفتحها الباقون وقرأ ابو عمرو وحمزة والكسائى

ظلموا اى انفسهم بالكفر مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا اى من الاموال وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا اى اجتهدوا فى طلب ان يفدوا انفسهم بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وهذا وعيد شديد واقناط كلى لهم من الخلاص روى الشيخان عن انس ان النبى صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى لاهون اهل النار عذابا لو ان لك ما فى الارض من شئ لكنت تفتدى به فيقول نعم فيقول الله قد اردت منك فى رواية سالتك اهون من هذا وانت فى ظهر ادم ان لا تشرك بى شيئا فابيت الا ان تشرك بى شيئا وَبَدَا لَهُمْ اى فعلت معك فعل الامر المريد وهو معنى قوله فى رواية قد سالتك ثانيها قوله تعالى وَبَدَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ اى الملك الاعظم مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ اى ظهر لهم انواع من العذاب لم تكن فى حسابهم وفى هذا زيادة مبالغة هو نظير قوله تعالى فى الوعد فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة اعين وقوله صلى الله عليه وسلم فى الجنة ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وقال مقاتل ظهر لهم حين بعثوا ما لم يحتسبوا فى الدنيا انه نازل بهم فى الاخرة وقال السدى ظنوا ان اعمالهم حسنات فبدت لهم سيات لانهم كانوا يتقربون الى الله تعالى بعبادة الاصنام ويظنونها حسنات فبدت لهم سيات ثالثها قوله تعالى وَبَدَا لَهُمْ اى ظهر ظهورا تاما سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا اى مساوى اعمالهم من الشرك وظلم اولياء الله تعالى وَحَاقَ اى نزل بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ اى يطلبون ويوجدون الهزء فى العذاب ثم حكى الله تعالى عنهم طريقة اخرى من طرائقهم الفاسدة بقوله تعالى فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ اى الجنس ضُرٌّ اى فقر او مرض او غير ذلك دَعَانَا اى فى دفع ذلك فان قيل ما السبب فى عطف هذه الاية بالفاء وعطف مثلها فى اول السورة بالواو اجيب بان السبب فى ذلك ان هذه وقعت مسببة عن قوله تعالى واذا ذكر الله وحده اشمأزت على معنى انهم يشمئزون عن ذكر الله ويستبشرون بذكر الهتهم فاذا مس احدهم ضر دعا من اشمأز من ذكره دون من استبشر بذكره فقوله تعالى فاذا مس الانسان معطوف على قوله تعالى واذا ذكر الله وحده وما بينهما اعتراض مؤكد لانكار ذلك عليهم هذا محصل كلام الزمخشرى واعترضه ابو حيان بان ابا على يمنع الاعتراض بجملتين فكيف بهذه الجمل الكثيرة ثم قال والذى يظهر فى الربط انه لما قال ولو ان للذين ظلموا الاية وكان ذلك اشعارا بما ينال الظالمين من شدة العذاب انه يظهر لهم يوم القيمة العذاب اتبع ذلك بما يدل على ظلمه وبغيه اذ كان اذا مسه ضر دعا الله تعالى فاذا احسن اليه لم ينسب ذلك اليه كما قال تعالى ثُمَّ إِذَا خَوَّلْنَاهُ اى اعطيناه نِعْمَةً مِنَّا اى تفضلا فان التخويل يختص به قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ اى المنعم به عَلَى عِلْمٍ اى على علم من الله تعالى انى له اهل وقيل ان كان ذلك سعادة فى المال او عافية فى النفس يقول انما حصل ذلك بجده واجتهاده وان كان صحة قال انما حصل ذلك بسبب العلاج الفلانى وان حصل مال يقول حصل بكسبى وهذا تناقض ايضا لانه لما كان عاجزا محتاجا اضاف الكل الى الله تعالى وفى حال السلامة والصحة قطعه عن الله تعالى واسنده الى كسب نفسه وهذا تناقض قبيح بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ اى بلية يبتلى بها العبد فان قيل كيف ذكر النعمة اولا فى قوله انما اوتيته

الذی لامکانی له ولامدانی شفعاء ای تشفع لهم عند الله تعالی + تنبیه مام منقطعة فتقدر بل والهمزة قل یا اشرف الخلق لهؤلاء البعداء اَوَلَوْ ای اتشفعون ولو کانوا لایملکون شیئا ای من الشفاعة وغیرها وَلَا یَعْقِلُوْنَ ای انکم تعبدونهم ولاغیر ذلک وجواب لو محذوف تقدیره ولو کانوا بهذه الصفة تتخذونهم قل ای لهم لِلّٰهِ ای الذی له کمال القدرة والعظمة اَلشَّفَاعَةُ جَمِیْعًا ای هو مختص بها فلا یشفع احد الا باذنه ثم قرر ذلک فقال لَهٗ مُلْکُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ای فانه مالک الملک کله لایملک احد ان یتکلم دون اذنه ورضاه ثُمَّ اِلَیْهِ تُرْجَعُوْنَ ای یوم القیمة فیکون الملک له ایضا حینئذ ثم ذکر تعالی نوعا اخر من اعمال المشرکین القبیحة بقوله تعالی وَاِذَا ذُکِرَ اللّٰهُ ای الذی لا اله غیره وَحْدَهٗ ای دون الهتهم اشْمَاَزَّتْ قال ابن عباس رضی الله عنهما ومجاهد یعنی انقبضت وقال قتادة استکبرت واصل الاشمئزاز النفور والاستکبار ای نفرت و استکبرت قُلُوْبُ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ ای لایؤمنون بالبعث وَاِذَا ذُکِرَ الَّذِیْنَ مِنْ دُوْنِهٖ ای الاصنام اِذَا هُمْ یَسْتَبْشِرُوْنَ ای یفرحون لفرط افتتانهم ونسیانهم حق الله تعالی ولقد بالغ فی الامرین حق الغایة فیهما فان الاستبشار ان یمتلئ قلبه سرورا حتی تنبسط له بشرة وجهه والاشمئزاز ان یمتلئ غیظا وهما حتی ینقبض لهما وجهه قال مجاهد ومقاتل وذلک حین قرأ النبی صلی الله علیه وسلم سورة والنجم والقی الشیطان فی امنیته تلک الغرانیق العلا فطرح به المشرکون وقد تقدم الکلام علی ذلک فی سورة الحج + تنبیه + قال الزمخشری فان قلت ما العامل فی اذا ذکرت العامل فی اذا المفاجاة تقدیره وقت ذکر الذین من دونه فاجؤا وقت الاستبشار قال ابوحیان اما قول الزمخشری فلا اعلمه من قول من ینتمی الی النحو وهو ان الظرفین معمولان لما جؤا ثم قال اذا الاولی تنتصب علی الظرفیة والثانیة علی المفعول به + ولما حکی الله تعالی عن هؤلاء الکفار هذا الامر العجیب الذی تشهد فطرة العقل بفساده اردفه بذکر الدعاء العظیم فقال تعالی قُلِ اللّٰهُمَّ ای یا الله فَاطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ای مبدعهما من العدم ای التجئ الی الله تعالی بالدعاء لما تحیرت فی امرهم وعجزت فی عنادهم وشدة شکیمتهم فانه القادر علی الاشیاء العالم بالاحوال کلها عٰلِمَ الْغَیْبِ وَالشَّهَادَةِ وصف تعالی نفسه بکمال القدرة وبکمال العلم اَنْتَ تَحْکُمُ بَیْنَ عِبَادِکَ فِیْمَا کَانُوْا فِیْهِ یَخْتَلِفُوْنَ ای من امر الدین وعن الربیع بن خیثم وکان یقل الکلام لما اخبر بقتل الحسین وسخط علی قاتله وقالوا الان یتکلم فما زاد علی ان قال اه اوقد فعلوا وقرأ الایة وروی انه قال علی اثرها لو قتل من کان یجلسه رسول الله صلی الله علیه وسلم فی حجره ویضع فاه علی فیه وعن ابی سلمة قال سألت عائشة رضی الله عنها بم کان یفتتح رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوته باللیل قالت کان یقول اللهم رب جبریل ومیکائیل واسرافیل علیهم السلام فاطر السموات والارض عالم الغیب والشهادة انت تحکم بین عبادک فیما کانوا فیه یختلفون اهدنی لما اختلف فیه من الحق باذنک انک تهدی من تشاء الی صراط مستقیم ولما حکی الله تعالی عنهم هذا المذهب الباطل ذکر فی وعیدهم اشیاء اولها قوله تعالی وَلَوْ اَنَّ لِلَّذِیْنَ

والاخرى هى النفس التى تفارقه اذا نام وهو بعد النوم يتنفس فيمسك التى قضى عليها الموت فلا يردها الى جسدها وقرأ حمزة والكسائى بضم القاف وكسر الضاد وفتح الياء بعد الضاد ورفع التاء من الموت والباقون بفتح القاف والضاد وسكون الياء بعد الضاد ونصب الموت ويرسل الاخرى اى يردها الى جسدها وهى التى لم يقض عليها الموت الى اجل مسمى اى الى الوقت الذى ضربه لموتها وقيل يتوفى الانفس اى يستوفيها ويقبضها وهى الانفس التى تكون معها الحيوة والحركة ويتوفى الانفس التى لم تمت فى منامها وهى النفس التميز قالوا والتى تتوفى فى النوم هى نفس التميز لا نفس الحيوة ولان نفس الحيوة اذا زالت زال معها النفس والنائم يتنفس وروا عن ابن عباس رضى الله عنه فى ابن ادم نفس وروح بينهما مثل شعاع الشمس فالنفس التى بها العقل والتميز والروح التى بها النفس والتحريك فاذا نام العبد قبض الله تعالى نفسه ولم يقبض روحه قال الزمخشرى والصحيح ماذكرا ولا لان الله تعالى علق التوفى والموت والمنام جميعا بالانفس وما عنوا بنفس الحيوة والحركة ونفس العقل والتميز غير متصف بالموت والنوم وانما الجملة هى التى تنام انتهى ويروى عن على رضى الله تعالى عنه قال يخرج الروح عند النوم ويبقى شعاعه فى الجسد فبذلك يرى الرؤيا فاذا انبه من النوم عاد الروح الى جسده باسرع من لحظة ويقال ان ارواح الاحياء والاموات تلتقى فى المنام فتتعارف ماشاء الله فاذا ارادت الحوة الى اجسادها امسك الله تعالى ارواح الاموات عنده وارسل ارواح الاحياء حتى ترجع الى اجسادها الى اجل مدة حيوتها وعن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اوى احدكم الى فراشه فلينفض فراشه بداخل ازاره فانه لايدرى ماخلفه عليه ثم يقول اللهم باسمك ربى وضعت جنبى وبك ارفعه فان امسكت نفسى فارحمها وان ارسلتها فاحفظها بما تحفظ به الصالحين ان فى ذلك اى التوفى والامساك والارسال لايت اى دلالات على كمال قدرته وحكمته ورحمته وقال مقاتل لعلامات لقوم يتفكرون اى فيعلمون ان القادر على ذلك قادر على البعث فان قيل قوله تعالى الله يتوفى الانفس يدل على ان المتوفى هو الله تعالى ويؤيده قوله تعالى الذى خلق الموت والحيوة وقوله تعالى عن ابراهيم عليه السلام ربى الذى يحيى ويميت وقال تعالى فى اية اخرى اذا جاء احدهم الموت توفته رسلنا فكيف الجمع اجيب بان المتوفى فى الحقيقة هو الله تعالى الا انه تعالى فوض كل نوع الى ملك من الملائكة ففوض قبض الارواح الى ملك الموت وهو الرئيس وتحته اتباع وخدم فاضيف التوفى فى اية الى الله تعالى وهى الاضافة الحقيقية وفى اية الى ملك الموت لانه الرئيس فى هذا العمل وفى اية الى اتباعه ثم ان الكفار اوردوا على هذا الكلام سؤالا فقالوا نحن لانعبد هذه الاصنام لاعتقادنا انها تضر وتنفع وانما نعبدها لاجل انها تماثيل لاشخاص كانوا عند الله تعالى من المقربين فنحن نعبدها لتشفع لنا اولئك المقربون عند الله تعالى فاجاب الله سبحانه عنه بقوله تعالى ام اتخذوا اى كلفوا انفسهم بعد وضوح الدلائل عندهم من دون الله اى

ای فی تقریر دینی فسوف تعلمون ای بوعد لاخلف فیه من یاتیه منا ومنکم بسبب اعماله عذاب یخزیه فان خزی اعدائه دلیل علیه وقد اخذهم الله تعالی یوم بدر ویحل ای ینزل علیه عذاب مقیم ای دائم وهو عذاب النار + تنبیه + المکانة بمعنی المکان فاستعیرت من العین للمعنی کما استعیر لفظ هنا وحیث للزمان وهما للمکان فان قیل حق الکلام انی عامل علی مکانتی فلم حذف اجیب بانه حذف للاختصار ولما فیه من زیادة الوعید والایذان بان حاله لاتقف وتزداد کل یوم قوة وشدة لان الله تعالی ناصره ومعینه ومظهره علی الدین کله الی ترای الی قوله تعالی فسوف تعلمون توعدهم بکونه منصورا علیهم غالبا علیهم فی الدنیا والاخرة + ولما بین تعالی فی هذه الایات فساد مذاهبهم ای المشرکین تارة بالدلائل وتارة بضرب الامثال وتارة بذکر الوعد والوعید وکان صلی الله علیه وسلم یعظم علیه اصرارهم علی الکفر کما قال تعالی فلعلک باخع نفسک علی اثارهم وقال تعالی فلاتذهب نفسک علیهم حسرات ازداد بکلام یزیل ذلک الحزن العظیم عن قلب رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال تعالی انا انزلنا ای بما لنا من العظمة والقدرة التامة علیک یا اشرف الخلق الکتاب ای الکامل الشرف للناس ای لاجلهم فانه مناط مصالحهم فی معاشهم ومعادهم فهو للناس عامة لان رسالتک عامة وجعلنا انزاله مقرونا بالحق ای بالصدق وهو المعجز الذی یدل علی انه من عند الله فمن اهدی ای طاوع الهادی فلنفسه ای فنفعه یعود الی نفسه ومن ضل ای وقع فی الضلال بمخالفته فانما یضل علیها ای فضرر ضلاله یعود الیه + ولما دل السیاق علی ان التقدیر فما انت علیهم بجبار لتقهرهم علی الهدی عطف علیه قوله تعالی وما انت علیهم بوکیل ای لست مامورا بان تحملهم علی الایمان علی سبیل القهر بل القبول وعدمه مفوض الیهم وذلک تسلیة لرسول الله صلی الله علیه وسلم ولان الهدایة والضلال من العبد لایحصلان الا من الله تعالی لان الهدایة تشبه الحیوة والیقظة والضلال یشبه الموت والنوم فکما ان الحیوة والیقظة لایحصلان الا بخلق الله تعالی کذلک الضلال لایحصل الا من الله تعالی ومن عرف هذه الدقیقة فقد عرف سر الله تعالی فی القدر ومن عرف سر الله تعالی فی القدر هانت علیه المصائب + ولما بین سبحانه ان الهدایة والضلال بتقدیره قال تعالی الله ای الذی له مجامع الکمال ولیس لشائبة النقص الیه سبیل یتوفی الانفس ای الارواح حین موتها ای موت اجسادها وتوفیها اماتتها وهی ان تسلب ماهی به حیة حساسة درّاکة من صحة اجزائها وسلامتها لانها عند سلب الصحة کان ذاتها قد سلبت وقوله تعالی والتی لم تمت فی منامها عطف علی الانفس ای یتوفی الانفس حین موتها ویتوفی ایضا الانفس التی لم تمت فی منامها ظرف یتوفی ای یتوفاها حین تنام تنبیها للنائمین بالموتی ومنه قوله تعالی وهو الذی یتوفاکم باللیل حتی لاتمیزوا ولاتتصرفوا کما ان الموتی کذلک فالتی تتوفی عند النوم هی الانفس التی یکون بها العقل والتمییز ولکل انسان نفسان احداهما نفس الحیوة وهی التی تفارقه عند الموت وینزل بزوالها النفس

فهشم الفها فنزلت هذه الاية + ولما شرح الله الوعد والوعيد والترغيب والترهيب ختم الكلام بخاتمة هي الفصل فقال تعالى شانه وَمَنْ يُّضْلِلِ اللّٰهُ اى الذى له الامر كله فَمَا لَهٗ مِنْ هَادٍ اى يهديه الى الرشاد وَمَنْ يَّهْدِ اللّٰهُ فَمَا لَهٗ مِنْ مُّضِلٍّ اى فهذه الدلائل والبينات لا تنفع الا اذا خص الله العبد بالهداية والتوفيق اذ لا راد لفعله كما قال تعالى اَلَيْسَ اللّٰهُ اى الذى بيده كل شئ بِعَزِيْزٍ اى غالب على امره ذِى انْتِقَامٍ اى من اعدائه بلى هو كذلك وفى هذا تهديد للكفار + ولما بين تعالى وعيد المشركين ووعد الموحدين عاد الى اقامة الدليل على تزييف طريق عبدة الاوثان وهذا الترتيب مبنى على اصلين الاول ان هؤلاء المشركين مقرون بوجود الاله القادر العالم الحكيم الرحيم وهو المراد من قوله تعالى وَلَئِنْ سَاَلْتَهُمْ اى من شئت منهم فرادى او مجموعين واللام لام القسم مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ اى على ما لها من الاتساع والعظمة والارتفاع وَالْاَرْضَ اى على ما لها من العجائب وفيها من الانتفاع لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ اى وحده لوضوح البرهان على تفرده بالخالقية قال بعض العلماء العلم بوجود الاله القادر الحكيم الرحيم علم متفق عليه بين جمهور الخلائق لا نزاع بينهم فيه وفطرة العقل شاهدة بصحة هذا العلم فان من تامل فى عجائب بدن الانسان وما فيه من انواع الحكم الغريبة والمصالح العجيبة علم انه لا بد من الاعتراف بالاله القادر الحكيم الرحيم والاصل الثانى ان هذه الاصنام لا قدرة لها على الخير والشر وهو المراد من قوله تعالى قُلْ اَفَرَءَيْتُمْ اى بعد ما تحققتم ان خالق العالم هو الله تعالى مَّا تَدْعُوْنَ اى تعبدون مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى الذى هو ذو الجلال والاكرام اِنْ اَرَادَنِىَ اللّٰهُ اى الذى لا راد لامره بِضُرٍّ اى بشدة وبلاء هَلْ هُنَّ كٰشِفٰتُ ضُرِّهٖٓ اى لا تقدر على ذلك اَوْ اَرَادَنِىْ بِرَحْمَةٍ اى بعافية وبركة هَلْ هُنَّ مُمْسِكٰتُ رَحْمَتِهٖ اى لا تقدر على ذلك فثبت انه لا بد من الاقرار بوجود الاله القادر الحكيم الرحيم قال مقاتل فسألهم النبى صلى الله عليه وسلم عن ذلك فسكتوا وقرأ ابو عمرو بتنوين التاء من كاشفات وممسكات ونصب الراء من ضره ورفع الهاء ونصب التاء من رحمته والباقون بغير تنوين فيهما وكسر الراء والهاء من ضره والتاء والهاء من رحمته واذا كانت هذه الاصنام لا قدرة لها على الخير والشر كانت عبادة الله تعالى كافية والاعتماد عليه كافيا وهو المراد من قوله تعالى قُلْ حَسْبِىَ اللّٰهُ اى اثقى به واعتمادى عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُوْنَ اى يثق الواثقون فان قيل لم قال تعالى كاشفات وممسكات على التانيث بعد قوله تعالى ويخوفونك بالذين من دونه اجيب بانه انما لم يحقر لما يدعون من دونه ولانهم كانوا يسمونها باسماء الاناث وهى اللات والعزى ومناة قال الله تعالى افرايتم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى وقوله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم قُلْ يٰقَوْمِ اى الذين ارجوهم عند الممات فيهم كفاية فى القيام بما يحاولون اِعْمَلُوْا عَلٰى مَكَانَتِكُمْ اى على حالتكم فيه تهديد اى انكم تعتقدون فى انفسكم انكم فى نهاية القوة والشدة فاجتهدوا فى انواع مكركم وكيدكم وقرأ شعبة بالف بعد النون جمعا والباقون بغير الف افرادا اِنِّىْ عَامِلٌ

سه ابی کلیب ان عمی اللذا + قتلا الملوک وفککا الاغلالا + وقال ابن عباس رضی الله عنهما والذی جاء بالصدق یعنی رسول الله صلی الله علیه وسلم جاء بلا الٰه الا الله وصدق به الرسول ایضا بلغه الی الخلق وقال السدی والذی جاء بالصدق جبریل علیه السلام جاء بالقرآن وصدق به محمد صلی الله علیه وسلم تلقاه بالقبول وقال ابو العالیة والکلبی والذی جاء بالصدق رسول الله صلی الله علیه وسلم وصدق ابو بکر رضی الله عنه وقال عطاء والذی جاء بالصدق الانبیاء وصدق به الاتباع وقال الحسن هم المؤمنون صدقوا به فی الدنیا وجاؤا به فی الاخرة وقوله تعالی لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ ای من انواع الکرامات عِنْدَ رَبِّهِمْ ای فی الجنة یدل علی حصول الثواب علی اکمل الوجوه ذٰلِكَ ای هذا الجزاء جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ لانفسهم بایمانهم وقوله تعالی لِيُكَفِّرَ اللّٰهُ عَنْهُمْ یدل علی سقوط العقاب عنهم علی اکمل الوجوه ومعنی تکفیرها ان یسترها علیهم بالمغفرة + تنبیه + فی تعلق هذه اللام وجهان احدهما انها متعلقة بمحذوف ای یسر لهم ذلک لیکفر ثانیهما انها متعلقة بنفس المحسنین کانه قیل الذین احسنوا لیکفر ای لاجل التکفیر وقوله تعالی اَسْوَاَ الَّذِی ای العمل الذی عَمِلُوْا فیه مبالغة فانه اذا کفر کان غیره اولی بذلک او للایذان بان الشئ الذی یفرط منهم من الصغائر والزلات المکفرة هو عندهم الاسوأ لاستعظامهم المعصیة او انه بمعنی السیئ کما جری علیه الجلال المحلی لقولهم الناقص والاشج اعدلا بنی مروان ای عادلاهم اذ لیس المراد به التفضیل والناقص هو محمد الخلیفة سمی به لانه نقص اعطیة القوم والاشج هو عمر بن عبد العزیز سمی به لشجة اصابت رأسه وَيَجْزِيَهُمْ اَجْرَهُمْ ای ویعطیهم ثوابهم بِاَحْسَنِ الَّذِی ای العمل الذی كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ای فیعد لهم محاسن اعمالهم باحسنها فی زیادة الاجر لحسن اخلاصهم فیها وهذا اولی من قول الجلال المحلی انه بمعنی الحسن وقوله تعالی اَلَيْسَ اللّٰهُ ای الجامع لصفات الکمال کلها المنعوت بنعوت العظمة والجلال بِكَافٍ عَبْدَهٗ ای الخالص له استفهام انکار للنفی مبالغة فی الاثبات وقرأ حمزة والکسائی بکسر العین وفتح الباء الموحدة والف بعدها علی الجمع وقرأ الباقون بفتح العین وسکون الباء علی الافراد فقراءة الافراد محمولة علی النبی صلی الله علیه وسلم وقراءة الجمع علی جمیع الانبیاء علیهم الصلوة والسلام فان قومهم قصدوهم بالسوء کما قال تعالی وهمت کل امة برسولهم لیاخذوه وکفاهم الله تعالی شر من عاداهم ویحتمل ان یراد بقراءة الافراد الجنس فتساوی قراءة الجمع وقیل المراد ان الله تعالی کفی نوحا علیه السلام الغرق وابراهیم علیه السلام الحرق ویونس علیه السلام بطن الحوت فهو سبحانه وتعالی کافیک یا محمد کما کفی هؤلاء الرسل قبلک وَيُخَوِّفُوْنَكَ ای عباد الاصنام بِالَّذِيْنَ مِنْ دُوْنِهٖ وذلک ان قریشا خوفوا النبی صلی الله علیه وسلم معاداة الاوثان وقالوا لتکفن عن شتم الهتنا او لیصیبنک منهم خبل او جنون فانزل الله تعالی هذه الاية وروی انه صلی الله علیه وسلم بعث خالدا الی العزی لیکسرها فقال له سادنها ای خادمها لاتدرکها یا خالد ان لها شدة لایقوم لها شئ فمضی خالد الیها

واحدا ودينا واحدا وكتابنا واحدا فما هذه الخصومة فلما كان يوم صفين وشد بعضنا على بعض قلنا هو هذا وعن ابراهيم النخعي قال لما نزلت قالت الصحابة كيف نختصم ونحن اخوان فلما قتل عثمان رضي الله عنه قالوا هذه خصومتنا وعن ابي العالية نزلت في اهل القبلة وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت لاخيه عنده مظلمة من عرض او مال فليستحلله اليوم قبل ان يؤخذ منه يوم لا دينار ولا درهم فان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمته وان لم يكن له اخذ من سيئات صاحبه فحملت عليه وعن ابي هريرة ايضا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتدرون من المفلس قالوا المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع قال ان المفلس من امتي من يأتي يوم القيمة بصلوة وصيام وزكوة وقد كان شتم هذا وقذف هذا واكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيقضى هذا من حسناته وهذا من حسناته فان فنيت حسناته قبل ان يقضى ما عليه اخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار ثم انه تعالى بين نوعا اخر من قبائح افعالهم بقوله تعالى فَمَنْ اى لا احد اَظْلَمُ اى منهم هكذا كان الاصل ولكن قال تعالى مِمَّنْ كَذَبَ تعميما عَلَى اللّٰهِ اى الذي للكبرياء رداؤه والعظمة ازاره بنسبة الولد والشريك اليه وَكَذَّبَ اى اوقع التكذيب لكل من اخبره بِالصِّدْقِ اى بالامر الذي هو الصدق بعينه وهو ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم اِذْ جَآءَهٗ اى فاجأه بالتكذيب لما سمع من غير وقفة ولا اعمال روية بتمييز بين حق وباطل كما يفعل اهل النصفة فيما يستمعون وقرأ نافع وابن كثير وابن ذكوان وعاصم باظهار الذال عند الجيم والباقون بالادغام ثم اردف ذلك بالوعيد فقال اَلَيْسَ فِيْ جَهَنَّمَ اى النار التي تلقى داخلها بالتجهم والعبوسة كما كان يلقى الحق واهله مَثْوًى اى ماوى لِّلْكٰفِرِيْنَ اى لهؤلاء الذين كذبوا على الله وكذبوا بالصدق واللام في للكافرين اشارة اليهم والاستفهام بمعنى التقرير * ولما ذكر من افترى وكذب ذكر مقابله وهو الذي جاء بالصدق وصدق به بقوله تعالى وَالَّذِيْ جَآءَ بِالصِّدْقِ قال قتادة ومقاتل هو النبي صلى الله عليه وسلم وَصَدَّقَ بِهٖ هم المؤمنون فالذي بمعنى الذين ولذلك روعي معناه فجمع في قوله تعالى اُولٰٓئِكَ اى العالي الرتبة هُمُ الْمُتَّقُوْنَ اى الشرك كما روعي معنى من في قوله تعالى للكافرين فان الكافرين ظاهر واقع موقع الضمير اذ الاصل مثوى لهم وكما في قوله تعالى مثلهم كمثل الذي استوقد نارا ثم قال تعالى ذهب الله بنورهم قال الزمخشري ويجوز ان يريد الفوج او الفريق الذي جاء بالصدق وصدق به وهم الرسول الذي جاء بالصدق وصحابته رضي الله تعالى عنهم الذين صدقوا به اهـ قال ابو حيان وفيه توزيع للصلة والفوج هو الموصول فهو كقولك جاء الفريق الذي شرف وشرف والاظهر عدم التوزيع بل المعطوف على الصلة صلة لمن له الصلة الاولى وقيل بل الاصل والذين جاء بالصدق فحذفت النون تخفيفا كقوله تعالى كالذي خاضوا قال ابن عادل وهذا وهم اذ لو قصد ذلك لجاء بعده ضمير الجمع فكان يقال والذي جاؤا كقوله تعالى كالذي خاضوا ويدل عليه ان نون التثنية اذا حذفت عاد الضمير مثنى كقوله

الجزء الرابع والعشرون ۲۴

احسن حالا لاشك ان هذا اقرب الى الصلاح من حال الاول فان الاول مثل المشرك والثانى مثل الموحد وهذا المثال فى غاية الحسن فى تقبيح المشرك وتحسين الموحد فان قيل هذا المثال لاينطبق على عبادة الاصنام لانها جمادات فليس بينها منازعة ولا تشاكس اجيب بان عبدة الاصنام مختلفون منهم من يقول هذه الاصنام تماثيل الكواكب السبعة فهم فى الحقيقة انما يعبدون الكواكب السبعة وهم يثبتون بينها منازعة ومشاكسة الا ترى انهم يقولون زحل هو النحس الاعظم والمشترى هو السعد الاعظم ومنهم من يقول هذه الاصنام تماثيل الارواح الفلكية والقائلون بهذا القول زعموا عن كل نوع من انواع حوادث هذا العالم يتعلق بروح من الارواح السماوية وحينئذ يحصل بين تلك الارواح منازعة ومشاكسة فيكون المثال مطابقا ومنهم من يقول هذه الاصنام تماثيل لاشخاص من العلماء والزهاد مضوا فهم يعبدون هذه التماثيل ليصيروا تلك الاشخاص من العلماء والزهاد شفعاء لهم عند الله تعالى والقائلون بهذا القول تزعم كل طائفة منهم ان الحق هو ذلك الرجل الذى هم على دينه وان من سواه مبطل وعلى هذا التقدير ايضا ينطبق المثال + ولما بطل القول باثبات الشركاء والانداد وثبت انه لا اله الا هو الواحد الاحد الحق قال الله تعالى اَلْحَمْدُ اى الاحاطة باوصاف الكمال لِلّٰهِ اى كل الحمد لله الذى لا مكافئ له فلا يشاركه فيه على الحقيقة سواه لانه المنعم بالذات والمالك على الاطلاق بَلْ اَكْثَرُهُمْ اى اهل مكة لَا يَعْلَمُوْنَ اى ما يصيرون اليه من العذاب فيشركون به غيره من فرط جهلهم وقول البغوى والمراد بالاكثر الكل ليس بظاهر ولما كان كفار مكة يتربصون موت رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبره الله تعالى بان الموت يجمعهم جميعا بقوله تعالى اِنَّكَ مَيِّتٌ اى ستموت وخصه الله تعالى بالخطاب لان الخطاب اذا كان للرأس كان اصدع لاتباعه فكل موضع كان للاتباع وخص فيه صلى الله عليه وسلم بالخطاب ونهم فهم المخاطبون فى الحقيقة على وجه ابلغ وَاِنَّهُمْ مَّيِّتُوْنَ اى سيموتون فلا معنى للتربص وشماتة الفانى بالفانى + فائدة قال الفراء الميت بالتشديد من لم يمت وسيموت والميت بالتخفيف من فارقته الروح ولذلك لم يخفف هنا وقوله تعالى ثُمَّ اِنَّكُمْ فيه تغليب المخاطب على الغائب يَوْمَ الْقِيٰمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ اى المربى لكم بالخلق والرزق تَخْتَصِمُوْنَ فتحتج انت عليهم بانك بلغت وكذبوا واجتهدت فى الارشاد والتبليغ فلجوا فى التكذيب والعناد ويعتذرون بالاباطيل بقول الاتباع اطعنا ساداتنا وكبراءنا وتقول السادات اغوتنا آباؤنا الاقدمون والشياطين ويجوز ان يكون المراد به الاختصام العام وجرى عليه الجلال المحلى وهو اولى وان رجح الاول الكشاف لما روى عن عبد الله بن الزبير رضى الله تعالى عنهما قال لما نزلت هذه الآية قال يا رسول الله اتكون علينا الخصومة بعد الذى كان بيننا فى الدنيا قال نعم فقال ان الامر اذا لشديد وقال ابن عمر عشنا برهة من الدهر وكنا نرى ان هذه الآية نزلت فينا وفى اهل الكتابين فلنا كيف نختصم ودينا واحد وكتابنا واحد حتى رأينا بعضنا يضرب وجوه بعض بالسيف فعرفنا انها فينا نزلت وعن ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه فى هذه الآية قال كنا نقول ربنا واحد

ع ۳

مِنْ كُلِّ مَثَلٍ اى يحتاج اليه الناظر فى امر دينه لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ اى يتعظون به وقرأ نافع وقالون وابن كثير وعاصم باظهار الدال عند الضاد والباقون بالادغام وقوله تعالى قُرْاٰنًا عَرَبِيًّا فيه ثلاثة اوجه احدها ان يكون منصوبا على المدح لانه لما كان نكرة امتنع اتباعه للقرآن ثانيها ان ينتصب بيتذكرون اى يتذكرون قرآنا ثالثها ان ينتصب على الحال من القرآن على انها حال مؤكدة وتسمى حالا موطئة لان الحال فى الحقيقة عربيا وقرآنا توطئة له نحو جاء زيد رجلا صالحا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ اى مستقيما بريئا من التناقض والاختلاف نعت لقرآنا او حال اخرى فان قيل هلا قيل مستقيما او غير معوج اجيب بان فى ذالك فائدتين احداهما نفى ان يكون فيه عوج قط كما قال تعالى ولم يجعل له عوجا ثانيتهما ان لفظ العوج مختص بالمعانى دون الاعيان وقيل المراد بالعوج الشك واللبس قال القائل ؎ وقد اتاك يقين غير ذى عوج + من الاله وقول غير مكذوب + لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ اى الكفر + تنبيه + وصف تعالى القرآن بثلاث صفات اولها كونه قرآنا والمراد كونه متلوا فى المحاريب الى قرب قيام الساعة ثانيها كونه عربيا اى انه اعجز الفصحاء والبلغاء عن معارضته كما قال تعالى قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ثالثها كونه غير ذى عوج قال مجاهد غير ذى لبس وقال ابن عباس رضى الله عنهما غير مختلف وقال السدى غير مخلوق ويروى ذلك عن مالك ابن انس وحكى شقيق وابن عيينة عن سبعين من التابعين ان القرآن ليس بخالق ولا مخلوق + ولما شرح الله تعالى وعيد الكفار مثل لما يدل على فساد مذهبهم وقبح طريقتهم بقوله تعالى ضَرَبَ اللّٰهُ اى الذى له الملك كله مَثَلًا اى للمشركين والموحدين وقوله تعالى رَّجُلًا بدل من مثلا وقوله تعالى فِيهِ شُرَكَاءُ يجوز ان تكون الجملة من مبتدأ وخبر فى محل نصب صفة لرجلا ويجوز ان يكون الوصف الجار وحده وشركاء فاعل به قال ابن عادل وهو اولى لقربه من المفرد وقوله تعالى مُتَشَاكِسُونَ صفة لشركاء والتشاكس التخالف واصله سوء الخلق وعسره وهو سبب التخالف اى متنازعون مختلفون سيئة اخلاقهم يقال رجل شكس وشرس اذا كان سيئ الخلق مخالفا للناس لا يرضى بالانصاف وَرَجُلًا سَلَمًا اى خالصا من نزاع لِرَجُلٍ اى خالصا لا شريك له فيه ولا منازع وقرأ ابن كثير وابو عمرو بالف بعد السين وكسر اللام بعدها والباقون بغير الف وفتح اللام وهو الذى لا ينازع فيه من قولهم هو لك سلم اى مسلم لا منازع لك فيه وقوله تعالى هَلْ يَسْتَوِيٰنِ استفهام انكار اى لا يستويان وقوله تعالى مَثَلًا تمييز والمعنى اضرب لقومك مثلا وقل لهم ما تقولون فى رجل مملوك لشركاء بينهم اختلاف وتنازع وكل واحد يدعى انه عبده فهم يتجاذبونه حوائجهم وهو متحير فى امره وكلما ارضى احدهم غضب الباقون واذا احتاج اليهم فكل واحد يرده الى الآخر فبقى متحيرا لا يعرف ايهم اولى ان يطلب رضاه وايهم يعينه فى حاجاته فهو بهذا السبب فى عذاب اليم وآخر له مخدوم واحد يخدمه على سبيل الاخلاص وذلك المخدوم يعينه على مهماته فاى هذين العبدين

فكانه قيل تقشعر جلودهم من ايات الوعيد وتخشى قلوبهم فى اول وهلة واذا ذكر الله تعالى ومبنى امره على الرافة والرحمة استبدلوا بالخشية رجاء فى قلوبهم وبالقشعريرة لينا فى جلودهم فان قيل ما وجه تعدية تلين بالى اجيب بانه ضمن معنى فعل متعد بالى كانه قيل سكنت او اطمأنت الى ذكر الله تعالى فان قيل كيف قال الله تعالى الى ذكر الله ولم يقل الى رحمة الله اجيب بان من احب الله تعالى لاجل رحمته فهو ما احب الله تعالى وانما احب شيئا غيره واما من احب الله تعالى لا لشئ سواه فهو المحب الحق وهى الدرجة العالية كما قال تعالى الا بذكر الله تطمئن القلوب ذٰلِكَ اى القرآن الذى هو احسن الحديث هُدَى اللّٰهِ الذى صفات الكمال يَهْدِىْ بِهٖ مَنْ يَّشَآءُ اى وهو الذى شرح الله تعالى صدره اولا لقبول الهداية وَمَنْ يُّضْلِلِ اللّٰهُ اى يجعل قلبه قاسيا مظلما فَمَا لَهٗ مِنْ هَادٍ اى يهديه وقرأ ابن كثير فى الوقف باثبات الياء بعد الدال والباقون بغير الياء واتفقوا فى الوصل على عدم الياء + ولما حكم تعالى على القاسية قلوبهم بحكم فى الدنيا وهو الضلال التام حكم عليهم فى الاخرة بحكم اخر وهو العذاب الشديد فقال اَفَمَنْ يَّتَّقِىْ بِوَجْهِهٖ سُوْٓءَ اى شدة الْعَذَابِ اى يجعله وقاية يقى بها نفسه لان تكون يداه مغلولتين الى عنقه يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فلا يقدر ان يتقى الا بوجهه وقال مجاهد يجر على وجهه فى النار وقال عطاء يرمى به فى النار منكوسا فاول شئ يلقى فى النار وجهه وقيل يلقى فى النار مغلولة يداه الى عنقه وفى عنقه صخرة عظيمة من كبريت مثل الجبل العظيم تشتعل النار فى تلك الصخرة وهى فى عنقه فحرها ووجهها على وجهه لا يطيق دفعها عنه للاغلال التى فى يديه وعنقه وقيل المراد بالوجه الجملة وقيل نزلت فى ابى جهل ومعنى الاية افمن يتقى بوجهه سوء العذاب كمن امن من العذاب بدخول الجنة فحذف الخبر كما حذف فى نظائره وَقِيْلَ اى تقول الخزنة لِلظّٰلِمِيْنَ اى الكافرين وكان الاصل لهم فوضع الظاهر موضعه تسجيلا عليهم بالظلم ذُوْقُوْا مَا اى وبال الذى كُنْتُمْ تَكْسِبُوْنَ اى تعملون فى الدنيا من المعاصى + ولما بين تعالى كيفية عقاب القاسية قلوبهم فى الاخرة وبين كيفية وقوعهم فى العذاب قال تعالى كَذَّبَ الَّذِيْنَ واشار الى قرب زمان المعذبين من زمانهم بادخال الجار فقال تعالى مِنْ قَبْلِهِمْ اى من قبل كفار مكة مثل سبا وقوم تبع كذبوا رسلهم فى اتيان العذاب فَاَتٰىهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُوْنَ اى من جهة لا يخطر ببالهم ان الشر ياتيهم منها فَاَذَاقَهُمُ اللّٰهُ اى الذى له القدرة الكاملة الْخِزْىَ اى الذل والهوان من المسخ والقتل وغيرهما فِى الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا اى العاجلة الدنيئة وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَةِ اى المعد لهم اَكْبَرُ اى من ذلك الذى وقع بهم فى الدنيا لَوْ كَانُوْا اى الممكنون يَعْلَمُوْنَ اى عذابها ما كذبوا ولكن لا علم لهم اصلا ان هم الا كالانعام بل هم اضل سبيلا + ولما ذكر تعالى هذه الفوائد الكثيرة فى هذه المطالب بين ان هذه البينات بلغت حد الكمال والتمام فقال تعالى وَلَقَدْ ضَرَبْنَا اى جعلنا لِلنَّاسِ اى عامة لان رسالته صلى الله عليه وسلم عامة فِىْ هٰذَا الْقُرْاٰنِ اى الجامع لكل علم وكل خير

وقف لازم

فی نیف وعشرین سنة واما کلام الناس فلا بدّ فیه من التفاوت وان طال الزمان فی التهذیب سواء اتحد زمانه ام لا وقوله تعالی مَثَانِیَ جمع مثنی بمعنی مردّد ومکرر لما ثنی من قصصه وانبائه واحکامه واوامره ونواهیه ووعده وعیده ومواعظه او جمع مثنی مفعل من التثنیة بمعنی التکریر والاعادة وقیل لانه یثنی فی التلاوة فلا یمل کما جاء فی وصفه لا یخلق علی کثرة الترداد فان قیل کیف وصف کتابا وهو مفرد بالجمع اجیب بان الکتاب بجملة ذات تفاصیل وتفاصیل الشیء هی جملته لا غیر الا تری انک تقول القرآن اسباع واخماس وسور وآیات فکذلک تقول اقاصیص واحکام ومواعظ مکررات ونظیره قولک الانسان عظام وعروق واعصاب الا انک ترکت الموصوف الی الصفة واصله کتابا متشابها فصولا مثانی ویجوز ان یکون مثانی منتصبا علی التمییز من متشابها کما تقول رایت رجلا حسنا شمائل فان قیل ما فائدة التثنیة والتکریر اجیب بان النفوس انفر شیء عن حدیث الوعظ والنصیحة فما لم یکرر علیها عودا علی بدء لم یرسخ فیها ولم یعمل عمله ومن ثم کانت عادة رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یکرر علیهم ما کان یعظهم به وینصح ثلاث مرات وسبعا لیرکزه فی قلوبهم ویغرسه فی صدورهم تَقْشَعِرُّ ای تضرب وتشمئز منه عند ذکر وعیده جُلُودُ ای ظواهر اجسام الَّذِینَ یَخْشَوْنَ ای یخافون رَبَّهُمْ والمعنی تاخذهم قشعریرة وهو تغیر یحدث فی جلد الانسان عند ذکر ایات العذاب ثُمَّ تَلِینُ ای تطمئن جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَی ذِکْرِ اللَّهِ ای عند ذکر وعده والمعنی اذا ذکرت ایات الرحمة لانت وسکنت قلوبهم کما قال تعالی الا بذکر الله تطمئن القلوب روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه قال اذا اقشعر جلد العبد من خشیة الله تعالی تحاتت عنه ذنوبه کما یتحات عن الشجرة الیابسة ورقها وفی روایة حرمه الله علی النار قال قتادة هذا نعت اولیاء الله تعالی نعتهم الله تعالی بان تقشعر جلودهم وتطمئن قلوبهم بذکر الله ولم ینعتهم بذهاب عقولهم والغشیان علیهم وانما ذلک فی اهل البدع وهو من الشیطان وعن عبد الله بن عروة بن زبیر قال قلت لجدتی اسماء بنت ابی بکر رضی الله تعالی عنهما کیف کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یفعلون اذا قرئ علیهم القرآن قالت کانوا کما نعتهم الله تعالی تدمع اعینهم وتقشعر جلودهم قال قلت لها ان ناسا الیوم اذا قرئ علیهم القرآن خر احدهم مغشیا علیه قالت اعوذ بالله من الشیطان الرجیم وروی ان ابن عمر رضی الله تعالی عنهما مر برجل من اهل العراق ساقط فقال ما بال هذا فقالوا انه اذا قرئ علیه القرآن او سمع ذکر الله تعالی سقط فقال انا لنخشی الله تعالی وما نسقط وقال ابن عمر ان الشیطان یدخل فی جوف احدهم ما کان هذا صنیع اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم وذکر عند ابن سیرین الذین یصرعون اذا قرئ علیهم القرآن فقال بیننا وبینهم ان یقعد احدهم علی ظهر بیت باسطا رجلیه ثم یقرأ علیه القرآن من اوله الی اخره فان رمی بنفسه فهو صادق فان قیل لم ذکرت الجلود وحدها اولا فی جانب الخوف ثم قرنت بها القلوب ثانیا فی الرجاء اجیب بان الخشیة التی محلها القلوب اذا ذکرت فقد ذکرت القلوب

قال تعالى الا بذكر الله تطمئن القلوب فكيف جعله فى هذه الاية سببا لحصول القسوة فى القلب
اجيب بان النفس اذا كانت خبيثة الجوهر كدرة العنصر بعيدة عن مناسبة الروحانيات شديدة
الميل الى الطبائع البهيمية والاخلاق الذميمة فان سماعها لذكر الله تعالى يزيدها قسوة وكدرة مثاله
ان الفاعل الواحد تختلف امثاله بحسب اختلاف القوابل كنور الشمس يسود وجه القصار ويبيض
ثوبه وحرارة الشمس تلين الشمع وتعقد الملح وقد نرى انسانا واحدا يذكر كلاما فى مجلس واحد
فيستطيبه واحد ويستكرهه غيره وما ذاك الا بحسب اختلاف جواهر النفوس ولما نزل قوله تعالى
ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين الاية وعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه حاضر
وانسان اخر فلما انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قوله تعالى ثم انشأناه خلقا اخر قال كل
واحد منهما تبارك الله احسن الخالقين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكتب فكذا نزلت فازداد
عمر رضى الله عنه ايمانا على ايمانه وارتد ذلك الانسان واذا عرف ذلك لم يبعد ان يكون ذكر الله
تعالى يوجب النور والهداية والاطمينان فى النفوس الطاهرة الروحانية ويوجب القنوط والبعد
عن الحق فى النفوس الخبيثة وقيل من بمعنى عن اى قست قلوبهم عن قبول ذكر الله وجرى على
ذلك الجلال المحلى اُولٰٓئِكَ اى هؤلاء البعداء فِىْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ اى بين قيل نزلت هذه الاية
فى ابى بكر رضى الله عنه وفى ابى بن خلف وقيل فى على وحمزة وابى لهب وولده وقيل فى رسول
الله صلى الله عليه وسلم وفى ابى جهل اَللّٰهُ الفعال لما يريد الذى له مجامع العظمة والاحاطة بصفات
الكمال نَزَّلَ اى بالتدريج للتدريب وللجواب عن كل شبهة اَحْسَنَ الْحَدِيْثِ اى القران روى ان
اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ملوا ملة فقالوا حدثنا فنزلت وكونه احسن الحديث
لوجهين احدهما من جهة اللفظ والاخر من جهة المعنى اما الاول فلان القران افصح الكلام
وابلغه واجزله وليس هو من جنس الشعر ولا من جنس الخطب ولا من جنس الرسائل بل هو نوع
يخالف الكل فى اسلوبه مع ان كل طبع سليم يستلذه ويستطيبه واما من جهة المعنى فهو منزه عن
التناقض والاختلاف قال جل ثناؤه ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا ومشتمل
على اخبار الماضين وقصص الاولين وعلى اخبار الغيوب الكثيرة فى الماضى والمستقبل وعلى الوعد
والوعيد والجنة والنار وفى ايقاع لفظ الجلالة مبتدأ وبناء نزل عليه تفخيم لاحسن الحديث واستشهاد
على حسنه وتاكيده لاستناده الى الله تعالى وانه من عنده وان مثله لا يجوز ان يصدر الا عنه وتنبيه
على انه وحى معجز مباين لسائر الاحاديث وقوله تعالى كِتَابًا اى جامعا لكل خير بدل من احسن
الحديث وقيل حال منه بناء على ان احسن الحديث معرفة لاضافته الى معرفة وافعل التفضيل اذا
اضيف الى معرفة فيه خلاف فقيل اضافته محضة وقيل غير محضة والصحيح الاول وقوله تعالى
مُتَشَابِهًا نعت لكتابا وهو المسوغ لمجئ الجامد حالا او انه فى قوة مكتوب وتشابهه بتشابه ابعاضه
فى الاعجاز والبلاغة والموعظة الحسنة لا تفاوت فيه اصلا فى لفظ ولا معنى مع كونه نزل مفرقا

غیر اسن وانهار من لبن لم یتغیر طعمه وانهار من خمر لذة للشاربین وانهار من عسل مصفی وقوله تعالی وَعْدَ اللّٰهِ مصدر مؤکد لمضمون الجملة فهو منصوب بفعله المقدر لان قوله تعالی لهم غرف فی معنی وعدهم الله ذلك لَا یُخْلِفُ اللّٰهُ الْمِیْعَادَ لان الخلف نقص وهو علی الله سبحانه محال وعن ابی سعید الخدری عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ان اهل الجنة یتراؤن اهل الغرف من فوقهم کما تتراؤن الکوکب الدری الغابر فی الافق من المشرق والمغرب لتفاضل ما بینهم قالوا یا رسول الله تلك منازل الانبیاء لا یبلغها غیرهم قال بلی والذی نفسی بیده رجال امنوا بالله وصدقوا المرسلین وقوله الغابر ای الباقی فی الافق فی ناحیة المشرق والمغرب + ولما وصف الله تعالی الاخرة بوصف یوجب الرغبة العظیمة فیها وصف الدنیا بصفات توجب اشتداد النفرة عنها بقوله تعالی اَلَمْ تَرَ ای تعلم اَنَّ اللّٰهَ ای الذی له کمال القدرة اَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ ای التی لا یستمسك الماء فیها الا بقدرة باهرة تقهر الماء علی ذلك والمراد بالسماء الجرم او السحاب مَآءً وهو المطر قال الشعبی کل ماء فی الارض فمن السماء نزل ثم انه تعالی ینزله الی بعض المواضع ثم یقسمه فَسَلَكَهٗ ای ادخل ذلك الماء خلال التراب حال کونه یَنَابِیْعَ فِی الْاَرْضِ ای عیونا ومجاری ومسالك کالعروق فی الاجسام ثُمَّ یُخْرِجُ الله تعالی بِهٖ ای بالماء زَرْعًا مُّخْتَلِفًا اَلْوَانُهٗ من خضرة وحمرة وصفرة وبیاض وغیر ذلك ومختلفا اصنافه من بر وشعیر وسمسم وغیرها ثُمَّ یَهِیْجُ ای ییبس فَتَرٰىهُ بعد الخضرة مُصْفَرًّا من یبسه لانه اذا تم جفافه حان له ان ینفصل عن منابته ثُمَّ یَجْعَلُهٗ حُطَامًا ای فتاتا اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ ای التدبیر علی هذا الوجه لَذِكْرٰى ای تذکیرا وتنبیها لِاُولِی الْاَلْبَابِ ای اصحاب العقول الصافیة جدا فیتذکرون هذه الاحوال فی النبات فیعلمون بدلالته علی وحدانیة الله تعالی شانه وقدرته واحوال الحیوان والانسان وانه وان طال عمره فلا بد من الانتهاء الی ان یصیر مصفر اللون منحطم الاعضاء والاجزاء ثم تکون عاقبته الموت فاذا کانت مشاهدة هذه الاحوال فی النبات مذکرة حصول مثل هذه الاحوال فی نفسه فی حیاته فحینئذ تعظم نفرته عن الدنیا ولذاتها + ولما بین تعالی الدلائل علی وجوب الاقبال علی طاعة الله تعالی ووجوب الاعراض عن الدنیا ولذاتها ذکر ان الانتفاع بهذه البیانات لا یکمل الا اذا شرح الصدور ونور القلوب فقال سبحانه اَفَمَنْ شَرَحَ اللّٰهُ ای الذی له القدرة الکاملة صَدْرَهٗ لِلْاِسْلَامِ ای وسعه لقبول الحق فاهتدی فَهُوَ ای بسبب ذلك عَلٰی نُوْرٍ مِّنْ رَّبِّهٖ ای المحسن الیه کمن قسی الله تعالی قلبه دل علی هذا فَوَیْلٌ کلمة عذاب لِّلْقٰسِیَةِ قُلُوْبُهُمْ مِّنْ ذِكْرِ اللّٰهِ قال مالك بن دینار ما ضرب عبد بعقوبة اعظم من قسوة القلب وما غضب الله تعالی علی قوم الا نزع منهم الرحمة واما نور الله تعالی فهو لطفه روی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قرأ هذه الآیة فقیل یا رسول الله فما علامة انشراح الصدر للاسلام قال الانابة الی دار الخلود والتجافی عن دار الغرور والتأهب للموت قبل نزول الموت فان قیل ان ذکر الله تعالی سبب لحصول النور والهدایة وزیادة الاطمینان

او قیل یسمعون القرآن وغیرہ فیتبعون القرآن وقیل یسمعون اوامر اللہ تعالی فیتبعون احسنہا نحو القصاص والعفو قال تعالی وان تعفوا اقرب للتقوی وعن ابن عباس ھو الرجل یجلس مع القوم فیسمع الحدیث فیہ محاسن ومساوی فیحدث باحسن ما یسمعہ ویکف عما سواہ وروی عن ابن عباس امن ابو بکر بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم فجاء ہ عثمان وعبد الرحمن بن عوف وطلحۃ والزبیر وسعد بن ابی وقاص وسعید بن زید فسألوہ فاخبرھم بایمانہ فامنوا فنزل فیہم فبشر عبادی الآیۃ اُولٰٓئِكَ ای العالو الھمۃ والرتبۃ الَّذِيْنَ ھَدٰىھُمُ اللّٰهُ بما لہ من صفات الکمال لدینہ وَاُولٰٓئِكَ ھُمْ اُولُوا الْاَلْبَابِ ای اصحاب العقول السلیمۃ عن منازعۃ الوھم والعادۃ وقال ابو زید نزل والذین اجتنبوا الطاغوت الایتین فی ثلاثۃ نفر کانوا فی الجاھلیۃ یقولون لا الہ الا اللہ زید بن عمرو وابو ذر الغفاری وسلمان الفارسی والاحسن لا الہ الا اللہ وفی ھذہ الآیۃ لطیفۃ وھی ان حصول الھدایۃ فی العقل والروح حادث فلا بد من فاعل وقابل فاما الفاعل فھو اللہ تعالی وھو المراد من قولہ تعالی اولئک الذین ھداھم اللہ واما القابل فالیہ الاشارۃ بقولہ تعالی واولئک ھم اولوا الالباب فان الانسان ما لم یکن عاقلا کاملا لفھم امتنع حصول ھذہ المعارف الحقیقیۃ فی قلبہ واختلف فی معنی قولہ تعالی اَفَمَنْ حَقَّ واسقط التاء التانیث الدالۃ علی اللین تاکیدا للنھی عن الاسف علیھم عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ فقال ابن عباس معنی الآیۃ من سبق فی علم اللہ انہ فی النار وقیل کلمۃ العذاب قولہ تعالی لاملان جھنم الآیۃ وقیل قولہ تعالی ھؤلاء للنار ولا ابالی وقولہ تعالی اَفَاَنْتَ تُنْقِذُ ای تخرج مَنْ فِي النَّارِ جواب الشرط واقیم فیہ الظاھر مقام الضمیر اذ کان الاصل افانت تنقذہ وانما وقع موقعہ شھادۃ علیہ بذلک والھمزۃ للانکار والمعنی لا تقدر علی ھدایتہ فتنقذہ من النار وقال ابن عباس یرید ابا لھب وولدہ ویجوز ان تکون من موصولۃ فی محل رفع بالابتداء وخبرہ محذوف واختلف فی تقدیرہ فقدرہ ابو البقاء لکن نجا وقدرہ الزمخشری افانت تخلصہ ای حذف للدلالۃ افانت تنقذ علیہ وقدرہ غیرھما تاسف علیہ وقدرہ اخر یتخلص منہ ای من العذاب وقولہ تعالی لٰكِنِ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا رَبَّھُمْ استدراک بین شیئین لقیضین او ضدین وھما المؤمنون والکافرون ای جعلوا بینھم وبین المحسن الیھم وقایۃ فی کل حرکۃ وسکون فلم یجعلوا شیئا من ذلک الا بتطریدھم علی رضاہ وقولہ تعالی لَھُمْ غُرَفٌ ای علالی من الجنۃ یسکنونھا مِنْ فَوْقِھَا غُرَفٌ شدیدۃ العلو مقابل لما ذکر فی وصف الکفار لھم من فوقھم ظلل من النار ومن تحتھم ظلل والمعنی لھم منازل فی الجنۃ رفیعۃ ومن فوقھا منازل ارفع منھا فان قیل ما فائدۃ قولہ تعالی مَبْنِيَّةٌ اجیب بان المنزل اذا بنی علی منزل اخر کان الفوقانی اضعف بناء من التحتانی فقولہ تعالی مبنیۃ فائدتہ انہ وان کان فوق غیرہ لکنہ فی القوۃ والشدۃ مساو للمنزل الاسفل، ولما کانت المنازل لا تطیب الا بالماء رکان الجاری احسن واشرف قال تعالی تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِھَا ای من تلک الغرف الفوقانیۃ والتحتانیۃ الْاَنْھٰرُ ای المختلفۃ کما قال تعالی فیھا انھار من ماء

الثانى مع انه لا يطلق الا على الشيطان كما مر اجيب بانه اطلق عليه على سبيل المجاز لان الطغيان لما حصل بسبب عبادته والتقرب اليه وصفه بذلك اطلاقا لاسم السبب على المسبب بحسب الظاهر وقوله تعالى اَنْ يَّعْبُدُوْهَا بدل اشتمال من الطاغوت لان الطاغوت مؤنث كانه قيل اجتنبوا عبادة الطاغوت فان قيل على التفسيرين الاول انما عبدوا الصنم لا الشيطان اجيب بانه الداعى الى عبادة الصنم + فائدة + نقل فى التواريخ ان الاصل فى عبادة الاصنام ان القوم مشبهة واعتقدوا فى الاله انه نور عظيم وان الملائكة انوار مختلفة فى الصغر والكبر فوضعوا تماثيل صور على وفق تلك الخيالات فكانوا يعبدون تلك التماثيل على اعتقادهم انهم يعبدون الله والملائكة وَاَنَابُوْٓا اى رجعوا اِلَى اللّٰهِ اى الى عبادة الله بكليتهم وتركوا ما كانوا عليه من عبادة غيره ثم انه تعالى وعد هؤلاء باشياء احدها قوله تعالى لَهُمُ الْبُشْرٰى اى فى الدنيا والاخرة اما فى الدنيا فالثناء عليهم بصالح اعمالهم وعند نزول الموت وعند الوضع فى القبر واما فى الاخرة فعند الخروج من القبور وعند الوقوف للحساب وعند جواز الصراط وعند دخول الجنة ففى كل موقف من هذه المواقف تحصل لهم البشارة بنوع من الخير والراحة والروح والريحان + تنبيه + يحتمل ان يكون المبشر لهم هم الملائكة عليهم السلام لانهم يبشرونهم عند الموت لقوله تعالى الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم وعند دخول الجنة لقوله تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار ويحتمل ان يكون هو الله تعالى لقوله تعالى تحيتهم يوم يلقونه سلام ولا مانع ان يكون من الله تعالى ومن الملائكة عليهم السلام فان فضل الله سبحانه واسع وقوله تعالى فَبَشِّرْ عِبَادِ قرأ السوسى بياء بعد الدال مفتوحة فى الوصل ساكنة فى الوقف والباقون بغير ياء الَّذِيْنَ يَسْتَمِعُوْنَ اى بجميع قلوبهم الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُوْنَ اى بكل عزائمهم بعد انتقاده اَحْسَنَهٗ اى بما دلت عليه عقولهم من غير عدول الى ادنى + تنبيه + فى هذا وضع الظاهر موضع مضمر الذين اجتنبوا للدلالة على مدار احسانهم وانهم نقاد فى الدين يميزون بين الحسن والاحسن والفاضل والافضل فاذا اعترضهم امران واجب وندب اختاروا الواجب ومباح وندب استاروا الندب حرصا على ما هو اقرب عند الله واكثر ثوابا ويدخل تحت ذلك ابواب التكليف وهى قسمان عبادات ومعاملات فاما العبادات فكقولنا الصلوة التى يذكر فى تحريمها الله اكبر مع اقتران النية ويقوا ينها بالفاتحة ويؤتى فيها بالطمانينة فى مواضعها الخمسة ويتشهد فيها ويخرج منها بالسلام لا شك انها احسن من الصلوة التى لا يراعى فيها شئ من هذه الاحوال قال الرازى فوجب على العاقل ان يختار هذه الصلوة دون غيرها اه وكذا القول فى جميع ابواب العبادات قال فى الكشاف ويدخل تحته المذاهب واختيار اثبتها على السبك واقواها على السبر وابينها دليلا اوامارة ولا تكن فى مذهبك كما قال القائل ؎ ولا تكن مثل عير قيد فانقادا + يريد المقلد اه واما المعاملات فكانظار المعسر وابرائه فالابراء اولى وان كان الاول واجبا والثانى مندوبا وكذا القول فى جميع المعاملات

ویدل علیه انه لما قال قل الله اعبد قال بعده فاعبدوا ای انتم ایها الداعون فی وقت الضراء المعرضون فی وقت الرخاء مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ ای غیره وفی هذا تهدید وزجر لهم وایذان بانهم لایعبدون الله تعالی ثم بین تعالی کمال الزجر بقوله سبحانه قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ ای الکاملین فی الخسران الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ ای اوقعوها فی الهلاک لایعقل هلاک اعظم منه وَخسروا أَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ایضا لانهم ان کانوا من اهل النار فقد خسروهم کما خسروا انفسهم وان کانوا من اهل الجنة فقد ذهبوا ذهابا لارجوع بعده البتة وقوله تعالی أَلَا ذَٰلِكَ ای الامر العظیم البعید الذی فی الخسارة هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ای البین یدل علی غایة المبالغة من وجوه احدها انه وصفهم بالخسران ثم اعاد ذلک بقوله تعالی الاذلک هو الخسران المبین وهذا التکریر لاجل التاکید وثانیها ذکر حرف الا وهو للتنبیه وذکر التنبیه یدل علی التعظیم کانه قال بلغ فی العظم الی حیث لاتصل عقولکم الیه فتنبهوا له وثالثها قوله تعالی هو الخسران ولفظة هو تفید الحصر کانه قیل کل خسران یصیر فی مقابلته کل خسران ورابعها وصفه تعالی بکونه خسرانا مبینا یدل علی التهویل + ولما شرح الله تعالی خسرانهم وصف ذلک الخسران بقوله تعالی لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ ای طباق مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ای فرش ومهاد ونظیره قوله تعالی لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش فان قیل الظلة ما علا الانسان فکیف سمی ماتحته ظلة اجیب باوجه احدها انه من باب اطلاق اسم احد الضدین علی الاخر کقوله تعالی وجزاء سیئة سیئة مثلها ثانیها ان الذی تحته یکون ظلة لغیره لان النار درکات کما ان الجنة درجات ثالثها ان الظلة التحتانیة لما کانت مشابهة للظلة الفوقانیة فی الحرارة والاحراق والایذاء اطلق اسم احدهما علی الاخری لاجل المماثلة والمشابهة وقیل المراد احاطة النار بهم من جمیع الجهات ذَٰلِكَ ای العذاب المعد للکفار يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ ای المؤمنین لیجتنبوا مایوقعهم فیه وقیل یخوف به الکفار والضلال ویدل للاول قوله تعالی يَا عِبَادِ فَاتَّقُونِ ای ولاتعرضوا لمایوجب سخطی وهذه عظة من الله تعالی ونصیحة بالغة ووجه الدلالة ان اضافة العبید الی الله تعالی فی القرآن مختص باهل الایمان وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ ای البالغ غایة الطغیان والطاغوت فعلوت من الطغیان کالملکوت والرحموت الا ان فیه قلبا بتقدیم اللام علی العین اذ اصله طغیوت قدمت الیاء علی الغین ثم قلبت الفا فتحرکت وانفتح ماقبلها اطلقت علی الشیطان او الاشیاطین لکونها مصدرا وفیها مبالغات وهی التسمیة بالمصدر کان عین الشیطان طغیان وان البناء بناء مبالغة فان الرحموت الرحمة الواسعة والملکوت الملک البسوط والقلب وهو للاختصاص قال فی الکشاف اذ لاتطلق علی غیر الشیطان والمراد بها هنا الجمع انتهی لکن ابن الخازن فسر الطاغوت بالاوثان وتبعه الجلال المحلی فان قیل یتعین هذا التفسیر لانهم انما عبدوا الصنم لا الشیطان اجیب بان الداعی الی عبادة الصنم هو الشیطان فلما کان هو الداعی کانت عبادة الصنم عبادة له فان قیل ماوجه تسمیة الصنم بالطاغوت علی التفسیر

الثواب من حصوله للمؤمنين كما قال صلى الله عليه وسلم الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر واختلف فى معنى قوله تعالى وَاَرْضُ اللّٰهِ اى الذى له الملك كله والعظمة الشاملة وَاسِعَةٌ فقال ابن عباس يعنى ارتحلوا من مكة وفيه حث على الهجرة من البلد الذى تظهر فيه المعاصى ونظيره قوله تعالى قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين فى الارض قالوا الم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها وقيل نزلت فى مهاجرى الحبشة وقال سعيد بن جبير من امر بالمعاصى فليهرب وقال ابو مسلم لايمتنع ان يكون المراد من الارض ارض الجنة كما قال تعالى جنة عرضها السموات والارض اعدت للمتقين اِنَّمَا يُوَفَّى اى التوفية العظيمة الصَّابِرُوْنَ اَجْرَهُمْ اى على الطاعات ومايبتلون به وقيل نزلت فى جعفر ابن ابى طالب واصحابه حيث لم يتركوا دينهم لما اشتد بهم البلاء وصبروا وهاجروا ومعنى بِغَيْرِ حِسَابٍ اى بغير نهاية بكيل او وزن لان كل شئ داخل تحت الحساب فهو متناه فما لانهاية له كان خارجا عن الحساب وعن ابن عباس لايهتدى اليه حساب الحساب ولايعرف وقال على كرم الله وجهه ورضى الله تعالى عنه كل مطيع يكال له كيلا او يوزن له وزنا الا الصابرين فانه يحثى لهم حثيا وروى الشعبى لكن بسند ضعيف عن النبى صلى الله عليه وسلم ان الموازين تنصب يوم القيمة لاهل الصلوة والصدقة والحج فيوفون اجورهم ولاينصب لاهل البلاء بل يصب عليهم الاجر صبا حتى يتمنى اهل العافية فى الدنيا ان اجسادهم تقرض بالمقاريض مما يذهب به اهل البلاء من الفضل ولما كان للعبادة ركنان عمل القلب وعمل الجوارح وعمل القلب اشرف من عمل الجوارح فقدمه سبحانه بقوله تعالى قُلْ اى يا اشرف المرسلين اِنِّىْ اُمِرْتُ قرأنا فع بفتح الياء والباقون بسكونها اَنْ اَعْبُدَ اللّٰهَ مُخْلِصًا لَّهُ الدِّيْنَ اى مخلصا له التوحيد لا اشرك به شيأ ثم ذكر عقبه الادون وهو عمل الجوارح وهو الاسلام المذكور فى قوله وَاُمِرْتُ لِاَنْ اى لاجل ان او بان اَكُوْنَ اَوَّلَ الْمُسْلِمِيْنَ اى من هذه الامة وبهذا زال التكرار وقال الزمخشرى فان قلت كيف عطف امرت على امرت وهما واحد قلت ليسا بواحد لاختلاف جهتيهما وذلك ان الامر بالاخلاص وتكليفه شئ والامر به ليحوز القدح به قصب السبق فى الدين شئ اخر واذا اختلف وجها الشئ وصفناه ينزل بذلك منزلة شيئين مختلفين * ولما دعا المشركون النبى صلى الله عليه وسلم الى دين اٰبائه امره الله تعالى بقوله سبحانه قُلْ اِنِّىْ اَخَافُ اِنْ عَصَيْتُ رَبِّىْ اى المحسن الى المربى لى بكل جميل وعبدت غيره عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيْمٍ والمقصود من هذا الامر المبالغة فى زجر الغير عن المعاصى وقرأ نافع وابن كثير وابو عمرو وابى بفتح الياء والباقون بسكونها قُلِ اللّٰهَ اى المحيط بصفات الكمال وحده اَعْبُدُ مُخْلِصًا لَّهُ وحده دِيْنِىْ من الشرك قال الرازى فان قيل ما معنى التكرير فى قوله تعالى قل انى امرت ان اعبد الله مخلصا له الدين وقوله تعالى قل الله اعبد مخلصا له دينى قلنا ليس هذا بتكرير لان الاول اخبار بانه مامور من جهة الله تعالى بالايمان بالعبادة والثانى اخبار بانه امر ان لايعبد احدا غير الله تعالى وذلك ان قوله امرت ان اعبد الله لايفيد الحصر وقوله تعالى قل الله اعبد يفيد الحصر اى الله اعبد ولا اعبد احدا سواه

الآية دلالة على ان قيام الليل افضل من قيام النهار واختلف فى سبب نزولها فقال ابن عباس نزلت فى ابى بكر الصديق رضى الله عنه وقال الضحاك فى ابى بكر وعمر رضى الله عنهما وقال ابو عمرو فى عثمان رضى الله تعالى عنه وقال الكلبى فى ابن مسعود وعمار وسلمان رضى الله تعالى عنهم وقوله تعالى يَحْذَرُ الْآخِرَةَ اى عذاب الآخرة يجوز ان يكون حالا من الضمير فى ساجدا وقائما او من الضمير فى قانت وان يكون مستأنفا جوابا لسؤال مقدر كانه قيل ماشانه يقنت اناء الليل ويتعب نفسه ويكدها فقيل يحذر الآخرة وَيَرْجُوا رَحْمَةَ اى جنة رَبِّهِ الذى لم يزل يتقلب فى العامة وفى الكلام حذف والتقدير كمن لا يفعل شيئا من ذلك وانما حسن هذا الحذف لدلالة ذكر الكافر قبل هذه الآية وذكر بعدها قُلْ هَلْ يَسْتَوِي اى فى الرتبة الَّذِينَ يَعْلَمُونَ اى وهم الذين صفتهم انهم يقنتون اناء الليل ساجدين وقائمين وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ اى وهم الذين صفتهم عند البلاء والخوف يوحدون وعند الراحة والفراغ يشركون وانما وصف الله تعالى الكفار بانهم لا يعلمون لان الله تعالى وان اعطاهم آلة العلم الا انهم اعرضوا عن تحصيل العلم فلهذا جعلهم الله تعالى كانهم ليسوا من اولى الالباب من حيث انهم لم ينتفعوا بعقولهم وقلوبهم وفى هذا تنبيه على فضيلة العلم قيل لبعض العلماء انكم تقولون العلم افضل من المال ثم نرى العلماء عند ابواب الملوك ولا نرى الملوك عند ابواب العلماء فاجاب بان هذا ايضا يدل على فضيلة العلم لان العلماء علموا ما فى المال من المنافع فطلبوه والجهال لما يعرفوا ما فى العلم من المنافع فلاجرم تركوه وقال فى الكشاف واراد بالذين يعلمون العاملين من علماء الديانة كانه جعل من لا يعمل غير عالم قال وفيه ازدراء عظيم بالذين يفتنون العلوم ثم لا يقتنون ويفتنون ثم يفتنون بالدنيا فهم عند الله تعالى جهلة حيث جعل الله تعالى القانتين هم العلماء قال ويجوز ان يراد على سبيل التشبيه اى كما لا يستوى العالمون والجاهلون كذلك لا يستوى القانتون والعاصون اه وعن الحسن انه سئل عن رجل يتمادى فى المعاصى ويرجو فقال هذا تمن وانما الرجاء قوله تعالى وتلا هذه الآية إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ اى يتعظ أُولُوا الْأَلْبَابِ اى اصحاب العقول الصافية والقلوب النيرة وهم الموصوفون فى اخر سورة ال عمران بقوله تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم الى اخرها ولما نفى تعالى المساواة بين من يعلم وبين من لا يعلم امر نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم بان يخاطب المؤمنين فقال سبحانه قُلْ اى لهم يَا عِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا اى اوجدوا هذه الحقيقة اتَّقُوا رَبَّكُمْ اى بطاعته واجتناب معاصيه ثم بين تعالى لهم ما فى هذا الاتقاء من الفوائد بقوله تعالى لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا اى بالطاعة حَسَنَةٌ اى فى الآخرة وهى الجنة والتنكير فى حسنة للتعظيم اى حسنة لا يصل العقل الى كنه كمالها فقوله تعالى فى هذه الدنيا متعلق باحسنوا وقيل متعلق بحسنة وعلى هذا قال السدى معناه فى هذه الدنيا حسنة يعنى الصحة والعافية قال الرازى الاولى ان يحمل على الثلاثة المذكورة فى قوله صلى الله عليه وسلم ثلاثة ليس لها نهاية الامن والصحة والكفاية اه ورد بانه يتعين حمله على حسنة الآخرة لان ذلك حاصل للكفار

سه اعطی فلم یبخل ولم یبخل + کوم الذری من خول المخوّل + وحقیقة خوّل من احدی معنیین اما من قولهم هو خائل مال اذا کان متعهدا له حسن القیام علیه واما من خال یخول اذا اختال وافتخر ومنه قول العرب + ان الغنی طویل الذیل میاس + نَسِیَ ای ترک مَا ای الامر الذی کَانَ یَدْعُوْا ای یتضرع اِلَیْهِ مِنْ قَبْلُ ای قبل النعمة + تنبیه + یجوز فی ما هذه اوجه احدها ان تکون موصولة بمعنی الذی مراعی بها الضر الذی کان یدعو الی کشفه ای ترک دعاءه کانه لم یتضرع الی ربه ثانیها انها بمعنی الذی مرادا بها الباری تعالی ای نسی الله الذی کان یتضرع الیه وهذا عند من یجیز وقوع ما علی اولی العلم وقال الرازی ما بمعنی من کقوله تعالی وما خلق الذکر والانثی وقوله ولا انتم عابدون ما اعبد وقوله فانکحوا ما طاب لکم ثالثها ان تکون مصدریة ای نسی کونه داعیا وَجَعَلَ ای ذلک الانسان زیادة علی الکفران بالنسیان للاحسان لِلّٰهِ ای الذی لا مکافئ له بشهادة الفطرة والسمع والعقل اَنْدَادًا ای شرکاء لِیُضِلَّ عَنْ سَبِیْلِهٖ ای دین الاسلام وقرأ ابن کثیر وابو عمرو بفتح الیاء بعد اللام ای لیفعل الضلال بنفسه والباقون بضمها ای لم یقنع بضلاله فی نفسه حتی یحمل غیره علیه فمفعوله محذوف واللام یجوز ان تکون للعلة وان تکون لام العاقبة کقوله تعالی فالتقطه آل فرعون لیکون لهم عدوا وحزنا + واختلف فی سبب نزول قوله تعالی لنبیه محمد صلی الله علیه وسلم قُلْ ای لهذا الذی قد حکم بکفره تَمَتَّعْ ای فی هذه الدنیا بِکُفْرِکَ قَلِیْلًا ای بقیة اجلک فقال مقاتل نزل فی ابی حذیفة بن مغیرة المخزومی وقیل فی عتبة بن ربیعة وقیل عام فی کل کافر وهذا امر تهدید وفیه اقناط للکافر من التمتع فی الآخرة ولذلک علله بقوله تعالی اِنَّکَ مِنْ اَصْحٰبِ النَّارِ ای الذین لم یخلقوا الا لها علی سبیل الاستئناف للمبالغة قال تعالی ولقد ذرانا لجهنم کثیرا من الجن والانس الآیة + ولما شرح الله تعالی صفات المشرکین وتمسکهم بغیر الله تعالی اردفه بشرح المخلصین فقال تعالی اَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ ای قائم بوظائف الطاعات اٰنَآءَ الَّیْلِ ای جمیع ساعاته ومن اطلاق القنوت علی القیام قوله صلی الله علیه وسلم افضل الصلوة صلوة القنوت وهو القیام فیها ومنه القنوت لانه یدعو قائما وعن ابن عمر انه قال لا اعلم القنوت الا قرأة القرآن وطول القیام وتلا امن هو قانت وعن ابن عباس القنوت الطاعة لقوله تعالی کل له قانتون ای مطیعون وقرأ نافع وابن کثیر وحمزة بتخفیف المیم والباقون بتشدیدها وفی القراءة الاولی وجهان احدهما ان الهمزة همزة الاستفهام دخلت علی من بمعنی الذی والاستفهام للتقریر ومقابله محذوف تقدیره امن هو قانت کغیره جعل لله اندادا او امن هو قانت کغیره واما القراءة الثانیة فام داخلة علی من الموصولة ایضا فادغمت المیم فی المیم وفی ام حینئذ قولان احدهما انها متصلة ومعادلها محذوف تقدیره الکافر خیر ام الذی هو قانت والثانی انها منقطعة فتقدر ببل والهمزة ای بل امن هو قانت کغیره او کالکافر المقول له تمتع بکفرک وقوله تعالی سَاجِدًا ای وراکعا وَّقَآئِمًا ای وقاعدا فی صلوته حالا من ضمیر قانت + تنبیه + فی هذه

عه قوله لانه یدعو قائما هکذا فی النسخ وعبارة الکشاف ومنه القنوت فی الوتر لانه دعاء المصلی قائما اهـ

والارض والشمس والقمر والنجوم والعرش والكرسي والعناصر الاربعة يمتنع ان ينتفع بصلوة زيد وصيام عمرو ان يستضر بعدم صلوة هذا وعدم صيام ذاك وَلَا يَرْضٰى لِعِبَادِهِ اى لاحد منهم الْكُفْرَ اى بالاقبال على ماسواه وانتم لاترضون ذلك لعبيدكم مع ان ملككم لهم فى غاية الضعف ومعنى عدم الرضا به لايفعل فعل الراضى بان ياذن فيه ويقر عليه ويثيب فاعله يمدحه بل يفعل فعل الساخط بان ينهى عنه ويذم عليه ويعاقب مرتكبه وان كان باراداته اذ لايخرج شئ عنها وهذا قول قتادة والسلف اجروه على عمومه وقال ابن عباس ولايرضى لعباده المؤمنين الكفر وهم الذين قال الله تعالى فيهم ان عبادى ليس لك عليهم سلطان فيكون عاما فى اللفظ خاصا فى المعنى كقوله تعالى عينا يشرب بها عباد الله يريد بعض العباد وَاِنْ تَشْكُرُوْا الله تعالى اى تؤمنوا بربكم وتطيعوه يَرْضَهُ لَكُمْ اى فيثبكم عليه لانه سبب فلاحكم وقرأ السوسى فى الوصل بسكون الهاء وللدورى هنا وجهان السكون والضم وصلة الهاء بواو للدورى وابن كثير وابن ذكوان والكسائى والباقون بالسكون وهو لغة فيه وَلَا تَزِرُ اى نفس وَازِرَةٌ وِّزْرَ نفس اُخْرٰى اى لاتحمله بل وزر كل نفس عليها لايتعداها يحفظ عليها مدة كونها فى دار العمل واحتج بهذا من انكر وجوب الدية على العاقلة وردّ بان السنة خصصت ذلك واما الاثم الذى يكتب على الانسان بترك الامر بالمعروف والنهى عن المنكر فليس وزر غيره وانما هو وزر نفسه فوزر الفاعل على الفعل ووزر الساكت على الترك لما لزمه من الامر والنهى وقوله تعالى ثُمَّ اِلٰى رَبِّكُمْ مَّرْجِعُكُمْ يدل على اثبات البعث والقيمة فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ فيه تهديد للعاصى وبشارة للمطيع وقوله تعالى اِنَّهٗ عَلِيْمٌ اى بالغ العلم بِذَاتِ الصُّدُوْرِ اى بما فى القلوب كالعلة لما سبق انه تعالى ينبئكم باعمالكم لانه عالم بجميع المعلومات فيعلم ما فى قلوبكم من الدواعى والصوارف قال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى لاينظر الى صوركم ولا اموالكم ولكن ينظر الى قلوبكم واعمالكم ولما بين تعالى فساد القول بالشرك وبين تعالى انه الذى يجب ان يعبد بين ان طريقة الكفار متناقضة بقوله تعالى وَاِذَا مَسَّ الْاِنْسَانَ اى هذا النوع الانس بنفسه ضُرٌّ دَعَا رَبَّهٗ لانهم اذا مسهم الضر طلبوا رفعه من الله تعالى واذا زال ذلك الضر عنهم رجعوا الى عبادة الاصنام فكان الواجب عليهم ان يتعرفوا بالله تعالى فى جميع الاحوال لانه القادر على ايصال الخير ودفع الشر فظهر تناقض طريقهم والمراد بالانسان الكافر وقيل المؤمن والكافر وقيل المراد اقوام معينون كعتبة بن ربيعة وغيره والمراد بالضر جميع المكاره فى جسمه او ماله او اهله او ولده لعموم اللفظ وقوله تعالى مُنِيْبًا حال من فاعل دعا وقوله تعالى اِلَيْهِ متعلق بمنيبا اى راجعا اليه فى ازالة ذلك الضر لان الانابة الرجوع ثُمَّ اِذَا خَوَّلَهٗ اى اعطاه نِعْمَةً مبتدأة مِّنْهُ اى من غير مقابل ولايستعمل فى الجزاء بل فى ابتداء العطية قال زهير سه هنالك ان يستخولوا المال يخولوا + ويروى ان يستخيلوا المال يخيلوا وقال ابو النجم

ثم جعل منهاز وجها ثالثها انها للترتيب فى الاخبار لا فى الزمان الوجودى كانه قيل كان من
امرها قبل ذلك ان جعل منهاز وجها ثم بعدها انها للترتيب فى الاحوال والرتب وقال الرازى
ان ثم كما تجئ لبيان كون احدى الواقعتين متأخرة عن الثانية فكذلك تجئ لبيان تأخر احدى
الكلامين عن الآخر كقول القائل بلغنى ما صنعت اليوم ثم ما صنعت امس اعجب واعطيتك اليوم
شيئا ثم الذى اعطيتك امس اكثر وقوله تعالى وَاَنْزَلَ لَكُمْ مِّنَ الْاَنْعَامِ عطف على خلقكم والانزال
يحتمل الحقيقة يروى ان الله تعالى خلقها فى الجنة ثم انزلها ويحتمل المجاز وله وجهان احدهما
انها لما لم تعش الا بالنبات والنبات انما يعيش بالماء والماء ينزل من السحاب اطلق الانزال
عليها وهو فى الحقيقة يطلق على سبب السبب كقول القائل ؎ اذا نزل السماء بارض قوم +
رعيناه وان كانوا غضابا + والثانى ان قضاياه واحكامه منزلة من السماء من حيث كتبها فى اللوح
المحفوظ وهو ايضا سبب فى ايجادها وقال البغوى معنى الانزال ههنا الاحداث والانشاء كقوله
تعالى انزلنا عليكم لباسا وقيل انه انزال الماء الذى هو سبب نبات القطن والكتان وغيرهما
الذى يجعلون منه اللباس وقيل معنى قوله انزل لكم من الانعام جعلها نزلا لكم ورزقا ومعنى
قوله ثَمٰنِيَةَ اَزْوَاجٍ اى ثمانية اصناف وهى الابل والبقر والضأن والمعز من كل زوجان ذكر
وانثى كما بين فى سورة الانعام وقوله تعالى يَخْلُقُكُمْ فِىْ بُطُوْنِ اُمَّهٰتِكُمْ بيان لكيفية خلق ما ذكر
من الاناسى والانعام اظهار المافيها من عجائب القدرة غيرانه تعالى غلب اولى العقل وخصهم
بالخطاب لانهم المقصودون وقرأ حمزة والكسائى فى الوصل بكسر الهمزة والباقون بالضم وفى الابتداء
الجميع بالضم وكسر حمزة الميم وفتحها الباقون ومعنى قوله تعالى خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ ما ذكره الله تعالى
بقوله ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة فى قرار مكين الآيات واما قوله تعالى
فِىْ ظُلُمٰتٍ ثَلٰثٍ فقال ابن عباس ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة المشيمة وقيل الصلب والرحم
والبطن ذٰلِكُمُ اى العالى المراتب بشهادتكم ايها الخلق كذلكم بعضكم بلسان قاله وبعضكم بناطق حاله
الذى جميع ما ذكر من اول السورة الى هنا من افعاله + ولما اشار لعظمته باداة البعد اخبر عن اسم
الاشارة بقوله تعالى اللّٰهُ اى الذى خلق هذه الاشياء رَبُّكُمْ اى الملك والمربى لكم بالخلق والرزق
فهو المستحق لعبادتكم وقوله تعالى لَهُ الْمُلْكُ يفيد الحصر اى له الملك لا لغيره + ولما ثبت انه لا ملك الا
له وجب القول بانه لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ اى لا يشاركه فى الخلق غيره + ولما بين بهذه الدلائل كمال
قدرته ورحمته زيف طريقة المشركين بقوله تعالى فَاَنّٰى اى فكيف ومن اى وجه تُصْرَفُوْنَ
عن طريق الحق بعد هذا البيان اِنْ تَكْفُرُوْا فَاِنَّ اللّٰهَ اى الذى له الكمال كله غَنِىٌّ عَنْكُمْ لانه
تعالى ما كلف المكلفين ليجر الى نفسه منفعة او ليدفع عن نفسه مضرة لانه تعالى غنى على
الاطلاق فيمتنع فى حقه جر المنفعة ودفع المضرة لانه تعالى واجب الوجود لذاته وواجب
الوجود لذاته فى جميع افعاله يكون غنيا على الاطلاق وايضا فالقادر على خلق السموات

لایماثل الخالق فیقوم مقام الولد له + ثم نزه نفسه سبحانه فقال تعالی شانه سُبْحٰنَهٗ ای تنزیها له عن ذلك وعما لایلیق بطهارته ثم اقام الدلیل علی هذا التنزیه المقتضی لتفرده فقال تعالی هُوَ ای الفاعل لهذه الافعال القائل لهذه الاقوال اللّٰهُ ای الجامع لجمیع صفات الکمال ثم ذکر من الاوصاف ماهو کالعلة لذلك فقال اَلْوَاحِدُ ای فی ملکه الذی لاشریك له ولا ولد ولا والد له اَلْقَهَّارُ ای الغالب الکامل القدرة فکل شیء تحت قدره + ولما ثبتت هذه الصفات التی نفت ان یکون له شریك او ولد واثبتت له الکمال المطلق استدل علی ذلك بقوله تعالی خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ ای ابدعهما من العدم وقوله تعالی بِالْحَقِّ متعلق بخلق لان الدلائل التی ذکرها الله تعالی فی اثبات الالهیة اما ان تکون فلکیة او ارضیة اما الفلکیة فاقسام احدها خلق السموات والارض وثانیها اختلاف اللیل والنهار کما قال تعالی یُکَوِّرُ ای یدخل اَلَّیْلَ عَلَی النَّهَارِ وَیُکَوِّرُ النَّهَارَ عَلَی الَّیْلِ قال الحسن ینقص من اللیل فیزید فی النهار وینقص من النهار فیزید فی اللیل فما نقص من اللیل دخل فی النهار وما نقص من النهار دخل فی اللیل قال البغوی ومنتهی النقص تسع ساعات ومنتهی الزیادة خمس عشرة ساعة قال قتادة یغشی هذا هذا کما قال تعالی یغشی اللیل النهار وقال الرازی ان النور والظلمة عسکران عظیمان وفی کل یوم یغلب هذا ذاك وذاك هذا وذلك یدل علی ان کل واحد مغلوب مقهور ولابد من غالب قاهر لهما یکونان تحت تدبیره وقهره وهو الله تعالی انتهی ورد فی الحدیث نعوذ بالله من الحور بعد الکور ای من النقصان بعد الزیادة وقیل من الادبار بعد الاقبال وَسَخَّرَ ای ذلل واکره وقهر وکلف لما یرید من غیر نفع للمسخر اَلشَّمْسَ وَالْقَمَرَ فان الشمس سلطان النهار والقمر سلطان اللیل واکثر مصالح هذا العالم مربوطة بهما کُلٌّ ای منهما یَجْرِیْ لِاَجَلٍ مُّسَمًّی ای الی یوم القیمة لایزالان یجریان الی هذا الیوم فاذا کان یوم القیمة ذهبا والمراد من هذا التسخیر ان هذه الافلاك تدور کدوران المنجنون ای الدلاب الذی یسقی علیه علی حد واحد اَلَا هُوَ الْعَزِیْزُ ای الغالب علی امره المنتقم من اعدائه اَلْغَفَّارُ ای الذی له صفة الستر علی الذنوب متکررة یعفو ذنوب من یشاء عینا واثرا بمغفرته ثم انه تعالی لما ذکر الدلائل الفلکیة اتبعها بذکر الدلائل السفلیة فقال تعالی خَلَقَکُمْ ایها الناس المدعون الالهیة غیره مِّنْ نَّفْسٍ وَّاحِدَةٍ وهی ادم علیه السلام ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا ای من تلك النفس زَوْجَهَا حوّاء وانما بدأ منها بذکر الانسان لانه اقرب والکبر دلالة واعجب فیه ثلاث دلالات خلق ادم اولا من غیر اب وام ثم خلق حوّاء من قصیراء ثم تشعب الخلق الفائت للحصر منهما فهما ایتان الا ان احداهما جعلها الله تعالی عادة مستمرة والاخری لم تجر بها العادة ولم یخلق انثی غیر حوّاء من قصیری رجل + تنبیه فی ثم هذه اوجه احدها انها علی بابها من الترتیب بمهلة وذلك یروی ان الله تعالی اخرج ذریة ادم من ظهره کالذر ثم خلق حوّاء بعد ذلك بزمان ثانیها انها علی بابها ایضا لکن لمدة اخر وهو ان تعطف بها ما بعدها علی ما فهم من الصفة فی قوله تعالی واحدة اذ التقدیر من نفس وحدت ای انفردت

بِالْحَقِّ یجوز ان یتعلق بالانزال ای بسبب الحق وان یتعلق بمحذوف علی انه حال من الفاعل والمفعول وهو الکتاب ای ملتبسین بالحق او ملتبسا بالحق والصدق والصواب والمعنی ان کل ما فیه من اثبات التوحید والنبوّة والمعاد وانواع التکالیف فهو حق یجب العمل به وفی قوله تعالی انا انزلنا الیک الکتاب تکریر تعظیم بسبب ابرازه فی جملة اخری مضافا انزاله الی المعظم نفسه فان قیل لفظ تنزیل یشعر بانه تعالی انزله نجما نجما علی وفق المصالح علی سبیل التدریج ولفظ الانزال یشعر بانه تعالی انزله دفعة واحدة اجیب بان طریق الجمع ان یقال انا حکمنا حکما کلیا بانا نوصل الیک هذا الکتاب وهذا هو الانزال ثم اوصلناه الیک نجما نجما علی وفق المصالح + ولما بین تعالی ان هذا الکتاب مشتمل علی الحق والصدق اردفه ببیان بعض ما فیه من الحق والصدق وهو ان یشتغل الانسان بعبادة الله تعالی علی سبیل الاخلاص فقال سبحانه وتعالی فَاعْبُدِ اللّٰهَ ای الحائز لجمیع صفات الکمال حال کونک مُخْلِصًا لَهُ الدِّیْنَ ای ممحضا له الدین من الشرک والریاء بالتوحید وتصفیة السر اَلَا لِلّٰهِ ای الملک الاعلی وحده الدِّیْنُ الْخَالِصُ ای لا یستحقه غیره فانه المنفرد بصفات الالوهیه والاطلاع علی الاسرار والضمائر قال قتادة الدین الخالص شهادة ان لا اله الا الله وقال مجاهد الآیة متناولة لکل ما کلف الله به من الاوامر والنواهی لانّ قوله تعالی فاعبد الله عامّ وروی انّ امرأة الفرزدق لما قربت وفاتها اوصت ان یصلی الحسن البصریّ علیها فلما دفنت قال الحسن البصری یا ابا فراس ما الذی اعددت لهذا الامر قال شهادة ان لا اله الّا الله فقال الحسن هذا العمود فاین الطنب قال ابن عادل فبین بهذا اللفظ الوجیز ان عمود الخیمة لا ینتفع به الا مع الطنب حتی یمکن الانتفاع بالخیمة ای الانتفاع الکامل والا فهی ینتفع بها ولکن رأس العبادات الاخلاص فی التوحید واتباع الاوامر واجتناب النواهی وَالَّذِیْنَ اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِهٖ ای من دون الله اَوْلِیَآءَ وهم کفار مکة اتخذوا الاصنام وقالوا مَا نَعْبُدُهُمْ ای لشیء من الاشیاء اِلَّا لِیُقَرِّبُوْنَا اِلَی اللّٰهِ ای الذی له معاقد العز ومجامع العظمة زُلْفٰی وذلک انهم کانوا اذا قیل لهم من ربکم ومن خلقکم ومن خلق السموات والارض قالوا الله فیقال فما عبادتکم لهم قالوا لیقربونا الی الله زلفی ای قربی وهو اسم اقیم مقام المصدر کانهم قالوا الا لیقربونا الی الله تعالی تقریبا حسنا سهلا وتشفع لنا عند الله تعالی اِنَّ اللّٰهَ ای الذی له جمیع صفات الکمال یَحْکُمُ بَیْنَهُمْ ای وبین المسلمین فِیْمَا هُمْ فِیْهِ یَخْتَلِفُوْنَ ای من امر الدین فیدخل المؤمنین الجنة والکافرین النار اِنَّ اللّٰهَ ای الملک القادر لَا یَهْدِیْ ای لا یرشد مَنْ هُوَ کٰذِبٌ ای فی قوله ان الآلهة تشفع لهم مع علمهم بانها جمادات خسیسة وفی نسبة الولد الی الله تعالی کَفَّارٌ ای بعبادته غیر الله تعالی لَوْ اَرَادَ اللّٰهُ ای الذی له الاحاطة بصفات الکمال اَنْ یَّتَّخِذَ وَلَدًا ای کما قالوا اتخذ الرحمن ولدا لَّاصْطَفٰی ای اختار مِمَّا یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ ای اتخذ ولدا غیر من قالوا الملائکة بنات الله وعزیر ابن الله والمسیح ابن الله کما قال تعالی لو اردنا ان نتخذ لهوا ای کما زعموا لاتخذناه من لدنا اذ لا موجود سواه الا وهو مخلوقه ومن البین انّ المخلوق

وقف لازم

الخبر ای فالحق منی او فالحق قسمی وجواب القسم لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ ای بنفسك وذریتك
وَمِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ ای من الناس وقوله تعالی أَجْمَعِينَ فیه وجهان اظهرهما انه توکید للضمیر فی
منك ولمن عطف علیه فی قوله تعالی ومن تبعك والمعنی لاملأن جهنم من المتبوعین والتابعین
لا اترك منهم احدا وجوز الزمخشری ان یکون تاکیدا للضمیر فی منهم خاصة فقدر لاملأن جهنم
من الشیاطین ومن تبعهم من جمیع الناس لا تفاوت فی ذلك بین ناس وناس ثم قال تعالی
لنبیه محمد صلی الله علیه وسلم قُلْ ای لقومك مَا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ ای علی تبلیغ الرسالة والقران مِنْ أَجْرٍ
ای جعل وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ ای المتصفین بما لست من اهله علی ما عرفتم من حالی فانتحل
النبوة والقول القران وکل من قال شیئا من تلقاء نفسه فهو متکلف له وعن مسروق قال دخلنا
علی عبد الله بن مسعود فقال یا ایها الناس من علم شیئا فلیقل به ومن لم یعلم فلیقل الله اعلم فان
من العلم ان یقول لمن لا یعلم الله اعلم قال الله تعالی لنبیه صلی الله علیه وسلم قل ما اسالکم علیه
من اجر وما انا من المتکلفین وقیل المعنی ان هذا الذی ادعوکم الیه لیس یحتاج فی معرفة صحته
الی التکلفات الکثیرة بل هو دین یشهد صریح العقل بصحته إِنْ ای ما هُوَ ای القران إِلَّا ذِكْرٌ
ای عظة وشرف لِلْعَالَمِينَ ای للخلق اجمعین وَلَتَعْلَمُنَّ جواب قسم مقدر ومعناه لتعرفن یا کفار
مکة نَبَأَهُ ای خبر صدقه وهو ما فیه من الوعد والوعید او صدقه باتیان ذلك بَعْدَ حِينٍ
قال ابن عباس وقتادة بعد الموت وقال عکرمة یوم القیمة وقال الحسن ابن ادم عند الموت یاتیك الخبر
الیقین وقول البیضاوی تبعا للزمخشری عن النبی صلی الله علیه وسلم من قرأ سورة ص کان له بوزن
کل جبل سخره الله تعالی لداود عشر حسنات وعصمه ان یصر علی ذنب صغیر او کبیر حدیث موضوع

ع ۵

سورة الزمر مكية

الا قوله تعالی قل یا عبادی الذین اسرفوا علی انفسهم الآیة فمدنیة وهی خمس وسبعون
آیة والف ومائة واثنتان وتسعون کلمة واربعة آلاف وسبعمائة وثمانیة احرف بِسْمِ اللَّهِ
الذی له صفات الکمال الرَّحْمَٰنِ الذی انعم علی عباده بانواع النعم الرَّحِيمِ بانواع المغفرة
علی المؤمنین من عباده تَنْزِيلُ الْكِتَابِ ای القران مبتدأ وقوله تعالی مِنَ اللَّهِ ای المتصف
بجمیع صفات الکمال خبره ای تنزیل الکتاب کائن من الله تعالی وقیل تنزیل الکتاب خبر
مبتدأ مضمر تقدیره هذا تنزیل الکتاب من الله الْعَزِيزِ ای الغالب فی ملکه الْحَكِيمِ ای
فی صنعه ففی ذلك دلالة علی انه تعالی عالم بجمیع المعلومات غنی عن جمیع الحاجات فان قیل
ان الله تعالی وصف القران بکونه تنزیلا ومنزلا وهذا الوصف لا یلیق الا بالمحدث المخلوق
اجیب بان ذلك محمول علی الصیغ والحروف إِنَّا ای بما لنا من العظمة أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ یا اشرف
الخلق خاصة بواسطة جبریل الْكِتَابَ ای القران الجامع لکل خیر وقوله تعالی

من الخلقة التی انت فیها لانه کان یفتخر بخلقته فغیر الله تعالی خلقته فاسود بعد ما کان ابیض وقبح بعد ما کان حسنا واظلم بعد کان نورانیا وقیل من السموات فَاِنَّكَ رَجِيمٌ ای مطرود لان من طرد رمی بالحجارة فلما کان الرجیم من لوازم الطرد جعل الرجیم کنایة عن الطرد فان قیل الطرد هو اللعن فیکون قوله تعالی وَاِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِی مکررا اجیب بحمل الطرد علی ما تقدم وتحمل اللعنة علی الطرد من رحمة الله تعالی وایضا قوله تعالی وان علیك لعنتی اِلٰی يَوْمِ الدِّيْنِ ای الجزاء افاد امرا وهو طرده الی یوم القیمة فلا یکون تکرارا وقیل المراد بالرجیم کون الشیاطین مرجومین بالشهب فان قیل کلمة الی لانتهاء الغایة فکان لعنة الله ابلیس غایتها یوم الدین ثم تنقطع اجیب بانها کیف تنقطع وقد قال تعالی فاذن مؤذن بینهم ان لعنة الله علی الظالمین فافاد ان علیه اللعنة فی الدنیا فاذا کان یوم القیمة اقترن علیه مع اللعنة من العذاب ما تنسی عنده اللعنة فکانها انقطعت ✦ تنبیه ✦ قال تعالی هنا لعنتی وفی اٰیة اخری اللعنة وهما وان کانا فی اللفظ عاما وخاصا الا انهما من حیث المعنی عامان بطریق اللازم لان من کانت علیه لعنة الله تعالی کانت علیه لعنة کل احد لامحالة وقال تعالی اولئك علیهم لعنة الله والملائکة والناس اجمعین ✦ ولما صار ابلیس ملعونا مطرودا قَالَ رَبِّ فَاَنْظِرْنِیْ اِلٰی يَوْمِ يُبْعَثُوْنَ ای الناس طلب الانظار الی یوم البعث لاجل ان یتخلص من الموت لانه اذا انظر لیوم البعث لم یمت قبل یوم البعث وعند مجیء البعث لایموت فحینئذ یتخلص من الموت فلذلك قَالَ تعالی فَاِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِيْنَ اِلٰی يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُوْمِ ای وقت النفخة الاولی فیموت فیها فلم یجبه الی دعائه کما قال تعالی وما دعاء الکافرین الا فی ضلال ومعنی المعلوم انه معلوم عند الله تعالی معین لایتقدم ولایتأخر فلما انظره الله تعالی الی ذلك الوقت قَالَ فَبِعِزَّتِكَ اقسم بعزة الله تعالی وهی قهره وسلطانه لَاُغْوِيَنَّهُمْ اَجْمَعِيْنَ ثم استثنی من ذلك ما ذکر الله بقوله اِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِيْنَ ای الذین اخلصهم الله تعالی لطاعته وعصمهم من اضلاله او اخلصوا قلوبهم علی اختلاف القرأتین فان نافعا والکوفیین قرؤا بفتح اللام بعد الخاء والباقون بالکسر ✦ تنبیه ✦ قیل ان غرض ابلیس من هذا الاستثناء انه لایقع فی کلامه الکذب لانه لو لم یذکر هذا الاستثناء وادعی انه یغوی الکل لظهر کذبه حین یعجز عن اغواء عباد الله تعالی المخلصین وعند هذا یقال ان الکذب شیء یستنکف منه ابلیس فلیس یلیق بالمسلم وهذا یدل علی ان ابلیس لایغوی عباد الله تعالی المخلصین وقد قال تعالی فی صفة یوسف علیه السلام انه من عبادنا المخلصین فتحصل من مجموع الایتین ان ابلیس ما اغوی یوسف علیه السلام وما نسب الیه من القبائح کذب وافتراء ✦ ولما قال ابلیس ذلك قَالَ تعالی فَالْحَقُّ ای فبسبب اغوائك واغوائهم اقول الحق وَالْحَقَّ اَقُوْلُ ای لاافعل الا الحق فان کل شیء قلته ثبت فلم یقدر احد نقضه ولا نقضه وقرأ عاصم وحمزة برفع الاول ونصب الثانی والباقون بنصبهما فنصب الثانی بالفعل بعده ونصب الاول بالفعل المذکور او علی الاغراء ای الزموا الحق او علی المصدر ای احق الحق او علی نزع حرف القسم ودفعه علی انه مبتدأ محذوف

تعالی اَسْتَكْبَرْتَ استفهام توبیخ ای تعظمت بنفسك الآن عن السجود له اَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِيْنَ ای من القوم الذین یتکبرون فتکبرت عن السجود له لکونك منهم فاجاب ابلیس بقوله قَالَ اَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ ای لوکنت مساویا له فی الشرف لکان یقبح ان اسجد له فکیف وانا خیر منه ثم بین کونه خیرا منه بقوله خَلَقْتَنِيْ مِنْ نَّارٍ وَّ خَلَقْتَهٗ مِنْ طِيْنٍ والنار اشرف من الطین بدلیل ان الاجرام الفلکیة افضل من الاجرام العنصریة والنار اقرب العناصر من الفلك والارض ابعدعنه فوجب کون النار افضل من الارض وایضا فالنار خلیفة الشمس والقمر فی اضاءة العالم عند غیبتها والشمس والقمر اشرف من الارض فخلیفتهما فی الاضاءة افضل من الارض وایضا فالکیفیة الفاعلة الاصلیة الحرارة والبرودة والحرارة افضل من البرودة لان الحرارة تناسب الحیاة والبرودة تناسب الموت وایضا فالنار لطیفة والارض کثیفة واللطافة افضل من الکثافة وایضا فالنار مشرقة والارض مظلمة والنور خیر من الظلمة وایضا فالنار خفیفة تشبه الروح والارض کثیفة تشبه الجسد والروح افضل من الجسد فالنار افضل من الارض والدلیل علی ان الارض افضل من النار انها امینة مصلحة فاذا اودعتها حبة ردتها الیك شجرة مثمرة والنار خائنة مفسدة لکل ماسلمته الیها وایضا فالنار بمنزلة الخادم لما فی الارض ان احتیج الیها استدعیت استدعاء الخادم وان استغنی عنها طردت وایضا فالارض مستولیة علی النار لانها تطفئ النار وایضا فان استدلال ابلیس بکون اصله خیرا من اصله استدلال فاسد لان اصل الرماد النار واصل البساتین المزهرة والاشجار المثمرة هو الطین ومعلوم بالضرورة ان الاشجار المثمرة خیر من الرماد وایضا هب عن اعتبار هذه الجهة توجب الفضیلة الان هذا یمکن ان یعارض بجهة اخری توجب الرجحان مثل انسان نسیب عار عن کل الفضائل فان نسبه یوجب رجحانه الان الذی لایکون نسیبا قد یکون کثیر العلم والزهد فیکون افضل من النسیب بدرجات لاحد لها فلذلك مقدمة ابلیس فان قیل هب ان ابلیس اخطأ فی القیاس لکن کیف لزمه الکفر فی تلك المخالفة وتقریر السؤال من وجوه الاول ان قوله تعالی اسجدوا امر وهو یحتمل الوجوب والندب فکیف یلزم العصیان فضلا عن الکفر الثانی هب انه للوجوب وقلتم ان ابلیس لیس من الملائکة فامر الملائکة بالسجود لادم لایدخل فیه ابلیس الثالث هب انه تناوله الان تخصیص العام بالقیاس جائز فجاز ان یخصص نفسه من عموم ذلك الامر بالقیاس الرابع هب انه لم یسجد مع علمه بانه کان مامورا به الان هذا القدر یوجب العصیان ولایوجب الکفر اجیب بان صیغة الامر وان لم یدل علی الوجوب بمجموزات ینضم الیها من القرائن مایدل علیه وههنا حصلت تلك القرائن وهی قوله تعالی استکبرت ام کنت من العالین فعلم بذلك ان الامر للوجوب وانه مخاطب بالسجود فلما اتی بقیاسه الفاسد دل ذلك علی انه انما ذکر القیاس لیتوصل به الی القدح فی امر الله تعالی وتکلیفه وذلك یوجب الکفر ولما ذکر ابلیس لعنة الله تعالی هذا القیاس الفاسد قال الله تعالی فَاخْرُجْ ای بسبب تکبرك ونسبتك الحکیم الذی لااعتراض علیه الی الجور مِنْهَا ای من الجنة وقیل

له كن فيكون اذ لا يجوز على الله تبارك وتعالى ولا على صفات ذاته سبحانه مماسة او مباشرة او نقص وهذا اليق بتنزيهه وحمل الحديث عليه واذا حملنا الحديث على المنام وان ذلك كان فى المنام فقد زال الاشكال لان رؤية البارى سبحانه فى المنام على الصفات الحسنة دليل على البشارة والخير والرؤيا للوائى وسبب اختصام الملا الاعلى وهم الملائكة فى الكفارات وهى الخصال المذكورة فى الحديث فى ايها افضل وسميت هذه الخصال كفارات لانها تكفر الذنوب عن فاعلها فهى من باب تسمية الشئ باسم لازمه وسمى ذلك مخاصمة لما مرّ فى السوال والجواب المتقدمين وقوله تعالى اذ يجوز ان يكون بدلا من اذ الاولى كما قال الزمخشرىّ وان يكون منصوبا باذكر كما قال ابو البقاء اى واذكر اذ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّىْ خَالِقٌ اى جاعل بَشَرًا مِّنْ طِيْنٍ هو آدم عليه السّلام فان قيل كيف صح ان يقول لهم انى خالق بشرا وما عرفوا ما البشر ولا عهد وا به قبل اجيب بانه قد يكون قال لهم انى خالق خلقا من صفته كيت وكيت ولكنه حين حكاه اقتصر على الاسم فَاِذَا سَوَّيْتُهٗ اى اتممت خلقه وَنَفَخْتُ اى اجريت فِيْهِ مِنْ رُّوْحِىْ فصار حيا حساسا متنفسا واضافة الروح اليه تعالى اضافة تشريف لآدم عليه السلام والروح جسم لطيف يحيا به الانسان بنفوذه فيه يسرى فى بدن الانسان سريان الضوء فى الفضاء وكسريان النار فى الفحم والماء فى العود الاخضر فَقَعُوْا اى خرّوا له سٰجِدِيْنَ فَسَجَدَ الْمَلٰٓئِكَةُ وقوله تعالى كُلُّهُمْ اَجْمَعُوْنَ فيه تاكيدان وقال الزمخشرىّ كل للاحاطة واجمعون للاجتماع فافاد امعا انهم سجدوا عن اخرهم ما بقى منهم ملك الا انهم سجدوا جميعا فى وقت واحد غير مفترقين فى اوقات انتهى فان قيل كيف ساغ السجود لغير الله اجيب بان الممنوع هو السجود لغير الله تعالى على وجه العبادة فاما على وجه التكرمة والتبجيل فلا يابا ه العقل الان يكون فيه مفسدة فينهى الله تعالى عنه والاولى فى الجواب انه سجود تحية بالانحناء كما قاله الجلال المحلى اِلَّآ اِبْلِيْسَ اِسْتَكْبَرَ اى تكبر وتعظم عن السجود فان قيل كيف استثنى من الملائكة عليهم السلام ابليس وهو من الجن اجيب بانه قد امر بالسجود معهم فغلبوا عليه فى قوله تعالى فسجد الملائكة ثم استثنى كما يستثنى الواحد منهم استثناء متصلا وقال الجلال المحلى هو ابو الجن وكان من ملائكة وعلى هذا فلا سؤال وَكَانَ اى وصار مِنَ الْكٰفِرِيْنَ باستكباره عن امر الله تعالى او كان من الكافرين فى الازمنة الماضية فى علم الله تعالى + تنبيه + المقصود من ذكر هذه القصة المنع من الحسد والكبر لان ابليس انما وقع فيه بسبب الحسد والكبر والكفار انما نازعوا محمدا صلى الله عليه وسلم بسبب الحسد والكبر فذكر الله تعالى هذه القصة ههنا ليصير سماعها زاجرا عن هاتين الخصلتين المذمومتين قَالَ الله تعالى يا ابليس سماه بهذا الاسم لكونه من الابلاس وهو انقطاع الرجاء اشارة الى تحتم العقوبة له مَا مَنَعَكَ اَنْ تَسْجُدَ وبين ما يوجب طاعته ولوامر بتعظيم ما لا يعقل بقوله تعالى معيرا اباه ما لا يعقل عمن كان عند السجود له عاقلا كامل العقل لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَىَّ اى تولیت خلقه من غير توسط سبب كاب وام والتثنية فى اليد لما فى خلقه من مزيد القدرة فهى

من علم ضمن معنى الاحاطة فلذلك تعدى بالباء اِذْ يَخْتَصِمُوْنَ اى فى شان ادم عليه السلام حين قال الله عزوجل انى جاعل فى الارض خليفة الاية فان قيل الملائكة لايجوزان يقال انهم اختصموا بسبب قولهم اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء فالمخاصمة مع الله تعالى كفر اجيب بانه لاشك انه جرى هناك سؤال وجواب وذلك يشبه المخاصمة والمناظرة والمشابهة علة المجاز فلهذا السبب حسن اطلاق لفظ المخاصمة عليه ۔ ولما امر الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم ان يذكر هذا الكلام على سبيل الزجر امره ان يقول اِنْ اى ما يُوْحٰى اِلَيَّ اِلَّآ اَنَّمَآ اى انى اَنَا نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ اى بين الانذار فابين لكم ماتاتونه وماتجتنبونه وروى انه صلى الله عليه وسلم قال رأيت ربى فى احسن صورة قال ابن عباس رضى الله عنه احسبه قال فى المنام فقال يا محمد هل تدرى فيم يختصم الملا الاعلى قلت انت اعلم اى رب مرتين قال فوضع يده بين كتفى فوجدت بردها بين ثديى او قال فى نحرى فعلمت ما فى السموات وما فى الارض وفى رواية ثم تلا هذه الاية وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين ثم قال يا محمد هل تدرى فيم يختصم الملا الاعلى قلت نعم فى الدرجات والكفارات قال وما هن قلت المشى على الاقدام الى الجماعات والجلوس فى المساجد بعد الصلوة واسباغ الوضوء فى المكاره قال من يفعل ذلك يعيش بخير ويموت بخير وخرج من خطيئته كيوم ولدته امه وقال يا محمد اذا صليت فقل اللهم انى اسألك فعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين وان تغفر لى وترحمنى واذا اردت بعبادتك فتنة فاقبضنى اليك غير مفتون قال ومن الدرجات افشاء السلام واطعام الطعام والصلوة بالليل والناس ينام وفى رواية فقلت لبيك وسعديك فى المرتين وفيهما فعلمت ما بين المشرق والمغرب اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب وللعلماء فى هذا الحديث وامثاله من احاديث الصفات مذهبان احدهما مذهب السلف وهو اقراره كما جاء من غير تكييف ولا تشبيه ولا تعطيل والايمان به من غير تاويل له والسكوت عنه مع الاعتقاد بان ليس كمثله شئ وهو السميع البصير والمذهب الثانى مذهب الخلف وهو تاويل الحديث فقوله صلى الله عليه وسلم رأيت ربى فى احسن صورة يحتمل وجهين احدهما وانا فى احسن صورة كانه زاده جمالا وكمالا وحسنا عند رؤيته لربه وانما التغيير وقع بعده لشدة الوحى وثقله الثانى ان الصورة بمعنى الصفة ويرجع ذلك الى الله تعالى والمعنى انه راه فى احسن صفاته من الانعام عليه والاقبال اليه والله تعالى تلقاه بالاكرام والاعظام فاخبر صلى الله عليه وسلم عن عظمته وكبريائه وبهائه وبعده عن شبهه بالخلق وتنزيه عن صفات النقص وانه ليس كمثله شئ وهو السميع البصير وقوله صلى الله عليه وسلم فوضع يده بين كتفى الخ فالمراد باليد النعمة والمنة والرحمة وذلك شائع فى لغة العرب فيكون معناه على هذا الاخبار باكرام الله تعالى اياه وانعامه عليه بان شرح صدره ونور قلبه وعرفه مالم يعرفه حتى وجد برد النعمة والرحمة والمعرفة فى قلبه وذلك لما نور قلبه وشرح صدره فعلم ما فى السموات وما فى الارض باعلام الله تعالى اياه فانما امره اذا اراد شيئا ان يقول

وقيل انتم قدمتم هذا العذاب لنا بدعائكم اياتا الى الكفر فَبِئْسَ الْقَرَارُ اى النار لنا ولكم قَالُوا اى الاتباع ايضا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هٰذَا اى شرعه وسنه لنا فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا اى مثل عذابه على كفره فِي النَّارِ قال ابن مسعود يعنى حيّات وافاعى وَقَالُوا اى الطاغون وهم فى النار مَا لَنَا لَا نَرَى رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ يعنون فقراء المؤمنين كعمار وخباب وصهيب وبلال وسلمان الذين كانوا يستر ذلونهم ويسخرون بهم وقولهم اتَّخَذْنَاهُمْ سِخْرِيًّا صفة اخرى لرجالا اى كنا نسخر بهم فى الدنيا وقرأ نافع وحمزة والكسائى بضم السين والباقون بكسرها أَمْ زَاغَتْ اى مالت عَنْهُمُ الْأَبْصَارُ اى فلم نرهم حين دخلوها وقال ابن كيسان اى ام كانوا خيرا منا ونحن لا نعلم فكانت ابصارنا تزيغ عنهم فى الدنيا فلا نعدهم شيئا إِنَّ ذٰلِكَ اى الذى حكيناه عنهم لَحَقٌّ اى واجب وقوعه فلا بدّ ان يتكلموا به ثم بين ذلك الذى حكاه عنهم بقوله تعالى تَخَاصُمُ اَهْلِ النَّارِ اى فى النار وانما سماه تخاصما لان قول القادة للاتباع لا مرحبا بهم وقول الاتباع للقادة بل انتم لا مرحبا بكم من باب الخصومة * تنبيه * يصح فى تخاصم اوجه من الاعراب احدها انه بدل من لحق الثانى انه عطف بيان الثالث انه خبر ثان لانّ الرابع انه خبر مبتدأ مضمر اى هو تخاصم * ولما شرح سبحانه نعيم اهل الثواب وعقاب اهل العذاب عاد الى تقرير التوحيد والنبوّة والبعث المذكورات اول السورة بقوله تعالى قُلْ يا افضل الخلق للمشركين إِنَّمَا اَنَا مُنْذِرٌ اى مخوف بالنار لمن عصى وَلا بدّ من الاقرار بانه مَا مِنْ اِلٰهٍ اِلَّا اللّٰهُ اى الجامع لجميع الاسماء الحسنى الْوَاحِدُ القهّار فكونه واحدا يدلّ على عدم الشريك وكونه قهارا مشعر بالتخويف والترهيب * ولما ذكر ذلك ارد فه بما يدل على الرجاء والترغيب بقوله تعالى شانه رَبُّ السَّمٰوٰتِ اى مبدعها وحافظها على علوها وسعتها واحكامها بما لها من الزينة والمنافع وَالْاَرْضِ اى على سعتها وضخامتها وكثافتها وما فيها من العجائب وَمَا بَيْنَهُمَا اى الخافقين من الفضاء والهواء وغيرهما من العناصر والنبات والحيوانات العقلاء وغيرها ربى كل شئ من ذلك ايجادا وابقاء على ما يريد وان كره ذلك المربوب فدل ذلك على قهره وتفرده الْعَزِيزُ اى الغالب على امره الْغَفَّارُ فكونه ربا يشعر بالتربية والكرم والاحسان والجود وكونه غفارا يشعر بان العبد لو اقدم على المعاصى والذنوب ثم تاب اليه فانه يغفرها برحمته وهذا الموصوف بهذه الصفات هو الذى تجب عبادته لانه هو الذى يخشى عقابه ويرجى ثوابه وقوله تعالى قُلْ اى لهم هُوَ نَبَؤٌا عَظِيمٌ يعود على القرآن وما فيه من القصص والاخبار وقيل تخاصم اهل النار وقيل على ما تقدّم من اخباره صلى الله عليه وسلم بانه نذير مبين وبان الله تعالى اله واحد متصف بتلك الصفات الحسنى وقوله تعالى اَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ صفة لنبا اى لتمادى غفلتكم فان العاقل لا يعرض عن مثله كيف وقد قامت عليه الحجج الواضحة اما على التوحيد فما مرّ وامّا على النبوّة فقوله تعالى مَا كَانَ لِيَ مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَاِ الْاَعْلٰى اى الملائكة فقوله بالملا متعلق بقوله

مطلق فلا يحمل الا على الكامل فى الطغيان وهو الكافر واختج هو بقوله تعالى ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى فدل على ان الوصف بالطغيان قد يحصل لصاحب الكبيرة لان من تجاوز حدّ تكاليف الله تعالى وتعدّاها فقد طغى ورد هذا بان المراد بالانسان هنا هو الكافر ايضا + تنبيه + هذا يحتمل ان يكون مبتدأ والخبر مقدّر اى كما ذكر كما قدّره الزمخشرى وقدره ابو على بقوله هذا للمؤمنين وقال الجلال المحلى هذا المذكور للمؤمنين ويحتمل ان يكون خبر مبتدأ مضمر اى الامر هذا وقوله تعالى جَهَنَّمَ اى اشد يدة الاضطرام الملاقية لمن يدخلها بغاية العبوسة والتجهم فيه اعراب جنات المتقدّم وقوله تعالى يَصْلَوْنَهَا اى يدخلونها فيباشرون شدائدها حال من جهنم فَبِئْسَ الْمِهَادُ اى المهد والفراش مستعار من فرش النائم هذا معنى قوله تعالى لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش شبه الله تعالى ما تحتهم من النار بالمهاد الذى يفرش للنائم والمخصوص بالذم محذوف اى هى وفى قوله تعالى هٰذَا اى العذاب المفهوم مما بعده اوجه من الاعراب احدها انه خبر مبتدأ مضمر اى الامر هذا ثم استأنف اخبارا فقال فَلْيَذُوقُوهُ ثانيها انه مبتدأ وخبره حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ واسم الاشارة يكتفى بواحدة فى المثنى كقوله تعالى عوان بين ذلك او يكون المعنى هذا جامع بين الوصفين ويكون قوله تعالى فليذوقوه جملة اعتراضية ثالثها انه مبتدأ والخبر محذوف اى هذا كما ذكر وهذا للطاغين وقيل غير ذلك وقيل هذا على التقديم والتاخير والتقدير هذا حميم وغساق فليذوقوه وقيل التقدير جهنم يصلونها فبئس المهاد هذا فليذوقوه ثم يبتدئ فيقول حميم وغساق اى منه حميم وغساق والحميم الحار الذى انتهى حره والغساق ما يسيل من صديد اهل النار وقال كعب هو عين فى جهنم يسيل اليها كل ذوب حية وعقرب وقال ابو عمرو هو القيح الذى يسيل من اهل النار فيجتمع فيسقونه وقال قتادة هو ما يغسق اى يسيل من القيح والصديد من جلود اهل النار ولحومهم وفروج الزناة وقيل هو المنتن بلغة الترك حكى الزجاج لو قطرت منه قطرة بالمغرب لانتنت اهل المشرق وقرأ حمزة والكسائى وحفص بتشديد السين والباقون بالتخفيف وقرأ ابو عمرو وَأُخَرُ بضم الهمزة على جمع اخرى مثل الكبرى والكبر اى اصناف اخر من العذاب مِنْ شَكْلِهِ اى مثل المذكور من الحميم والغساق والباقون بفتح الهمزة ممدودة على التوحيد على انه لما ذكر واختار ابو عبيدة الجمع لانه تعالى نعته بالجمع فقال سبحانه وتعالى أَزْوَاجٌ اى اصناف اى عذابهم من انواع مختلفة ويقال لهم عند دخولهم النار باتباعهم هذا فَوْجٌ اى جمع كثيف مُقْتَحِمٌ اى داخل ومفعوله محذوف اى مقتحم النار مَعَكُمْ بشدة فيقول المتبوعون لَا مَرْحَبًا بِهِمْ اى لا سعة عليهم او لا سمعوا مرحبا وقولهم إِنَّهُمْ صَالُو النَّارِ اى داخلون النار باعمالهم مثلنا تعليل لاستجابة الدعاء عليهم ونظير هذه الآية قوله تعالى كلما دخلت امة لعنت اختها وقال الكلبى انهم يضربون بالمقامع حتى يوقعوا انفسهم فى النار خوفا من تلك المقامع قَالُوا اى الاتباع بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ اى ان الدعاء الذى دعوتم به علينا ايها الرؤساء انتم احق به منا وعللوا ذلك بقولهم أَنْتُمْ قَدَّمْتُمُوهُ اى الكفر لَنَا اى بدأتم به قبلنا وشرعتموه وسننتموه لنا

وھو ابن عم الیسع او بشر بن ایوب واختلف فی نبوتہ وکفلتہ فقیل فوّالیہ مائۃ نبی من بنی اسرائیل من القتل فاواھم وکفلھم وقیل کفل بعمل رجل صالح کان یصلی کل یوم مائۃ صلوۃ وَكُلٌّ ای وکلھم مِنَ الْاَخْیَارِ فھم خیرون من الانبیاء تحملوا الشدائد فی دین اللہ تعالی وصبروا فاذکرھم یا افضل الخلق بفضلھم وصبرھم لتسلک طریقھم + ولما اجری تعالی ذکر الانبیاء علیھم الصلوۃ والسلام واتمہ قال مؤکدا لشانھم وشرف ماذکر من اعمالھم ھٰذَا ای ما تلوناہ علیک من ذکرھم وذکر غیرھم ذِكْرٌ ای شرف فی الدنیا وموعظۃ من ذکر القرآن ذی الذکر ثم عطف علی قولہ تعالی ان الذین یضلون عن سبیل اللہ لھم عذاب شدید ما لاضدادھم فقال تعالی ردّا علی من ینکر ذلک من کفار العرب وغیرھم وَاِنَّ لِلْمُتَّقِیْنَ لَحُسْنَ مَاٰبٍ ای مرجع + ولما شوق سبحانہ الی ھذا الجزاء ابدل منہ او بینہ بقولہ تعالی جَنّٰتِ عَدْنٍ ای اقامۃ فی سرور وطیب عیش ثم انہ تعالی وصف اھل الجنۃ باشیاء اوّلھا قولہ تعالی مُفَتَّحَةً لَّهُمُ الْاَبْوَابُ ای ان الملائکۃ یفتحون لھم ابواب الجنۃ ویحیونھم بالسلام کما قال تعالی حتی اذا جاؤھا وفتحت ابوابھا الایۃ وقیل المعنی انھم کلما ارادوا افتتاح الابواب افتحت لھم وکلما ارادوا اغلاقھا انغلقت لھم + وقیل المراد من ھذا الفتح وصف تلک المساکن بالسعۃ وقرۃ العیون فیھا ثانیھا قولہ تعالی مُتَّكِـِٔيْنَ فِيْهَا وقد ذکر فی ایات اخر کیفیۃ ذلک الاتکاء فقال تعالی فی ایۃ علی الارائک متکؤن وقال فی ایۃ اخری متکئین علی رفرف خضر ثالثھا قولہ تعالی يَدْعُوْنَ فِيْهَا ای الجنات بِفَاكِهَةٍ كَثِيْرَةٍ وَّشَرَابٍ ای کثیر فیدعون فیھا بالوان الفاکھۃ والوان الشراب + ولما بین المسکن والماکول والمشروب ذکر امر المنکوح تتمیما للنعمۃ بقولہ سبحانہ تعالی وَعِنْدَهُمْ قٰصِرٰتُ الطَّرْفِ ای حابسات الطرف ای العین علی ازواجھن اَتْرَابٌ ای اسنانھن واحدۃ وھی بنات ثلاث وثلاثین سنۃ واحدھا ترب وعن مجاھد متواخیات لایتباغضن ولایتغایرن وقیل اتراب للازواج قال القفال والسبب فی اعتبار ھذہ الصفۃ لما تشابھن فی الصفۃ والسن والجبلۃ کان المیل الیھن علی السویۃ وذلک یقتضی عدم الغیرۃ وقرأ قولہ تعالی ھٰذَا مَا تُوْعَدُوْنَ ابن کثیر وابو عمرو بالیاء التحتیۃ علی الغیبۃ والباقون بالفوقیۃ علی الخطاب وجہ الغیبۃ تقدم ذکر المتقین ووجہ الخطاب الالتفات الیھم والاقبال علیھم ای قل للمتقین ھذا ما توعدون لِيَوْمِ الْحِسَابِ ای فی یوم الحساب او لاجلہ فان الحساب علۃ الوصول الی الجزاء اِنَّ ھٰذَا ای المشار الیہ اشارۃ الحاضر الذی لایغیب لَرِزْقُنَا مَا لَهٗ مِنْ نَّفَادٍ ای انقطاع وھذا اخبار عن دوام ھذا الثواب تنبیہ من نفاد فاعل ومن مزیدۃ والجملۃ فی محل نصب علی الحال من رزقنا ای غیر نافد ویجوز ان یکون خبرا ثانیا لان ای دائم + ولما وصف تعالی ثواب المؤمنین وصف بعدہ عقاب الظالمین لیکون الوعید مذکورا عقب الوعد والترغیب عقب الترھیب بقولہ تعالی ھٰذَا وَاِنَّ لِلطّٰغِيْنَ لَشَرَّ مَاٰبٍ ای مرجع ھذا فی مقابلۃ قولہ تعالی وان للمتقین لحسن ماب والمراد بالطاغین الکفار وقال الجبائی علی مذھبہ الفاسد ھم اصحاب الکبائر سواء کانوا کفارا ام لا واحتج الاول بان ھذا ذم

ثلثۃ ارباع

فی قوله تعالی وَاذْكُرْ عِبَادَنَا اِبْرٰهِيْمَ وَاِسْحٰقَ ابن ابراهيم وَيَعْقُوْبَ ابن اسحق اُولِي الْاَيْدِيْ اى اصحاب القوى فی العبادة وقال ابن عباس رضی الله عنهما اولی القوة فی طاعة الله تعالی وَالْاَبْصَارِ اى المعرفة بالله اى البصائر فی الدين او اولی الاعمال الجليلة والعقائد الشرعية فعبر بالايدی عن الاعمال لان اكثرها بمباشرتها وبالابصار عن المعارف لان اقوی عباداتها وفيه تعريض بكل من لم يكن من عمال الله تعالی ولامن المستبصرين فی دين الله وفيه توبيخ ايضا علی تركهم المجاهدة والتامل مع كونهم متمكنين منهما فهم فی حكم الزمنی الذين لايقدرون علی اعمال جوارحهم والناقصی العقول الذين لااستبصار لهم وقال قتادة ومجاهد اعطوا قوة فی العبادة وبصرا فی الدين وقرأ ابن كثير بفتح العين وسكون الباء الموحدة ولا الف بعدها علی التوحيد علی انه ابراهيم وحده لمزيد شرفه وابراهيم عطف بيان واسحق ويعقوب عطف علی عبدنا والباقون بكسر العين وفتح الموحدة والف بعدها علی الجمع اِنَّآ اَخْلَصْنٰهُمْ بِخَالِصَةٍ اى اصطفيناهم وجعلناهم لنا خالصين بخصلة خالصة لاشوب فيها وهی ذِكْرَى الدَّارِ الْاٰخِرَةِ اى ذكرها والعمل لها لان مطمح نظرهم الفوز بلقائه وذلك فی الاخرة واطلاق الدار للاشعار بانها الدار الحقيقية والدنيا معبر وقرأ نافع وهشام خالصة بغير تنوين بالاضافة للبيان وان خالصة مصدر بمعنی الخلوص فاضيف الی فاعله والباقون بالتنوين فمن اضاف فمعناه اخلصناهم بذكری الدار والاخرة وان يعملوا لها والذكری بمعنی الذكر قال مالك بن دينار نزعنا من قلوبهم حب الدنيا وذكرها واخلصناهم بحب الاخرة وذكرها وقال قتادة كانوا يدعون الی الاخرة والی الله عز وجل وقال السدی اخلصوا الخوف للاخرة وقال ابن زيد اخلصناهم بافضل ما فی الاخرة ومن قرأ بالتنوين فمعناه بخلة خالصة هی ذكری الدار فيكون ذكری الدار بدلا من الخالصة او جعلناهم مخلصين بما اخبرنا من ذكر الاخرة والمراد بذكری الدار الذكر الجميل الرفيع لهم فی الاخرة وقيل انه ابقی لهم الذكر الجميل فی الدنيا وقيل هو دعاؤه واجعل لی لسان صدق فی الاخرين وَاِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ اى اصطفاء لايقدح فيه قادح فصاروا فی غاية الرسوخ فی هذا الوصف الْاَخْيَارِ اى المختارين من ابناء جنسهم والاخيار جمع خيّر بالتشديد او خير بالتخفيف كاموات فی جمع ميّت او ميت واحتج العلماء بهذه الاية علی اثبات عصمة الانبياء عليهم السلام لانه تعالی حكم عليهم بكونهم اخيارا علی الاطلاق وهذا يفهم حصول الخيرية فی جميع الافعال والصفات بدليل صحة الاستثناء منه القصة الخامسة قصة اسمٰعيل واليسع وذی الكفل عليهم السلام المذكورة فی قوله تعالی وَاذْكُرْ يا اشرف الخلق اِسْمٰعِيْلَ اى اباك وما صبر عليه من البلاء بالغربة والانفراد والوحدة والاشراف علی الموت فی الله غير مرة وما صار اليه بعد ذلك البلاء من الفرج والرياسة والذكر فی هذه البلدة وَالْيَسَعَ وهو ابن اخطوب استخلفه الياس علی بنی اسرائيل ثم استنبئ واللام كما فی قوله + رأيت الوليد بن اليزيد مباركا + وقرأ حمزة والكسائی بتشديد اللام وسكون الياء بعدها والباقون بسكون اللام وفتح الياء بعدها وَذَا الْكِفْلِ

کان له ضعف ما کان فی قوله تعالی رَحْمَةً اَی نعمة مِّنَّا مفعول لاجله ای وهبناهم له لاجل رحمتنا ایاه
وَذِكْرٰى ای وتذکیرا بحاله لِاُولِي الْاَلْبَابِ ای اصحاب العقول لیعلموا ان من صبر
ظفر وان رحمة الله تعالی واسعة وهو عند القلوب المنکسرة فما بینه وبین الاجابة الاحسن
الاناية فمن دام اقباله علیه اغناه عن غیره کما قیل ؎ لکل شئ اذا فارقته عوض ✦ وما
عن الله ان فارقت من عوض ✦ وهذا تسلیة لنبیه صلی الله علیه وسلم کما مر وقوله تعالی
وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْثًا معطوف علی ارکض والضغث الحزمة الصغیرة من الحشیش والقضبان فیها
مائة عود کشماریخ النخلة وقیل الحزمة الکبیرة من القضبان وقوله سبحانه وتعالی فَاضْرِبْ بِّهٖ وَلَا تَحْنَثْ
یدل علی تقدم یمین منه علیه الصلوة والسلام واختلفوا فی سبب حلفه علیها ویبعد ما قیل
انها رغبت فی طاعة الشیطان ویبعد ایضا ما روی انها قطعت ذوابتها لان المضطر یباح له ذلک
بل الاقرب ما روی ان زوجته لیا بنت یعقوب وقیل رحمة بنت افراثیم بن یوسف علیه السلام
ذهبت لحاجة فابطأت علیه فحلف فی مرضه لیضربنها مائة اذا برئ ✦ ولما کانت حسنة الخدمة
جعل الله تعالی یمینه باهون شئ علیه وعلیها وهذه الرخصة باقیة فی الحدود لما روی انه صلی
الله علیه وسلم اتی برجل ضعیف قد زنا بامة فقال صلی الله علیه وسلم خذوا مائة شمراخ واضربوه
بها ضربة واحدة اِنَّا وَجَدْنٰهُ صَابِرًا ای فیما اصابه فی النفس والاهل والمال فان قیل کیف وجده
صابرا وقد شکی الیه اجیب باوجه احدها ان شکواه الی الله تعالی کتمنی العافیة فلا یسمی جزعا
ولهذا قال یعقوب علیه السلام انما اشکو بثی وحزنی الی الله وکذلک شکوی العلیل وذلک
ان اصبر الناس علی البلاء لا یخلو من تمنی العافیة وطلبها فاذا صح ان یسمی صابرا مع تمنی العافیة
افلا یعد صابرا مع اللجا الی الله تعالی والدعاء بکشف ما به مع التعالج ومشاورة الاطباء ثانیها
ان الالام حین کانت علی الجسد یذکر شیئا فلما تعاظمت الوساوس علی القلب تضرع الی الله تعالی
ثالثها ان الشیطان عدو والشکایة من العدو الی الحبیب لا تقدح فی الصبر ویروی انه قال فی
مناجاته الهی قد علمت انه لم یخالف لسانی قلبی ولم یتبع قلبی بصری ولم اکل الا ومعی یتیم ولم ابت
شبعانا ولا کاسیا ومعی جائع او عریان فکشف الله تعالی عنه ثم استانف قوله نِعْمَ الْعَبْدُ ای
ایوب علیه السلام ثم علل بقوله تعالی مؤکدا لئلا یظن ان بلاءه قادح فی ذلک اِنَّهٗۤ اَوَّابٌ ای
رجاع الی الله تعالی روی انه لما نزل قوله تعالی نعم العبد فی حق سلیمان علیه السلام تارة فی حق
ایوب علیه السلام اخری عظم فی قلوب امة محمد صلی الله علیه وسلم وقالوا ان قوله تعالی نعم العبد
تشریف عظیم فان احتجنا الی تحمل بلاء مثل ایوب علیه السلام لم نقدر علیه فکیف السبیل الی
تحصیله فانزل الله تعالی قوله سبحانه وتعالی نعم المولی ونعم النصیر والمراد انک ایها الانسان
ان لم تکن نعم العبد فانا نعم المولی وان کان منک غیر الفضل فانا منی الفضل وان کان منک التقصیر
فمنی الرحمة والتیسیر القصة الرابعة قصة ابراهیم واسحق ویعقوب علیهم السلام المذکورة

علیهم و من خدامتهم والشیطان کان یذکره النعمة التی کانت علیه والاٰفات التی حصلت له و
کان یحتال فی دفع تلك الوساوس + فما قویت تلك الوساوس فی قلبه خاف وتضرع الی الله تعالی
وقال مسنی الشیطان بنصب وعذاب لانه کلما کثرت تلك الخواطر کان تألم قلبه منها اشد ثانیها انه
لما طالت مدة المرض جاءه الشیطان لیقنطه مرة ویزلزله لیجزع مرة فخاف من خاطر القنوط فی
قلبه فتضرع الی الله تعالی وقال انی مسنی الشیطان ثالثها قیل ان امرأته کانت تخدم الناس وتأخذ
منهم قدر القوت وتجیء به الی ایوب علیه السلام فاتفق لها انهم لما استخدموها طلبت بعض النساء منها
قطع احدی ذؤابتیها علی ان تعطیها قدر القوت ففعلت ثم فی الیوم الثانی فعلت مثل ذلك فلم یبق
لها ذؤابة وکان ایوب علیه السلام اذا اراد ان یتحرك علی فراشه تعلق بتلك الذؤابة فلما لم یجد
الذؤابة وقعت الخواطر الردیئة فی قلبه فعند ذلك قال مسنی الشیطان بنصب وعذاب
رابعها روی انه علیه السلام قال فی بعض الایام یارب لقد علمت انی ما اجتمع علی امران
الا اثرت طاعتك ولما اعطیتنی المال کنت للارامل یتما ولابن السبیل معینا ولیتامی ابا فتودی
یا ایوب ممن کان ذلك التوفیق فاخذ ایوب علیه السلام التراب فوضعه علی راسه وقال منك
یارب ثم خاف من الخواطر الاولی فقال مسنی الشیطان بنصب وعذاب وذکروا اقوالا اخر فی
سبب بلائه منها ان رجلا استغاثه علی ظالم فلم یغثه وقیل کانت مواشیه ترعی فی ناحیة ملك کافر فدا هنه
ولم یعظه وقیل اعجب بکثرة ماله واعلم ان داود وسلیمان علیهما السلام کانا ممن افاض الله علیهما اصناف
الالاء والنعماء وایوب علیه السلام کان ممن خصه الله بانواع البلاء والمقصود من جمیع هذه القصص
الاعتبار کان الله تعالی قال یا محمد اصبر علی سفاهة قومك فانه ما کان فی الدنیا اکثر من الانبیاء
نعمة وملاوجاها من داود وسلیمان علیهما السلام وما کان فیهم اکثر بلاء ومحنة من ایوب علیه
السلام فتأمل احوال هؤلاء لتعرف ان احوال الدنیا لا تنتظم لاحد وان العاقل لابد له من الصبر
علی المکاره + ولما اشتکی ایوب علیه السلام الشیطان وسأل ربه ان یزیل عنه تلك البلیة اجاب الله
تعالی له بان قال له ارْكُضْ ای اضرب بِرِجْلِكَ ای الارض فضرب فنبعت عین ماء فقیل له
هٰذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ ای ماء تغتسل منه فیبرأ ظاهرك وَشَرَابٌ ای وتشرب منه فیبرأ باطنك وظاهر
اللفظ یدل علی انه نبعت له عین واحدة من الماء فاغتسل منه وشرب منه واکثر المفسرین قالوا
نبعت له عینان فاغتسل من احداهما وشرب من الاخری فذهب الداء من ظاهره ومن باطنه باذن الله
تعالی وقیل ضرب برجله الیمنی فنبعت عین حارة فاغتسل منها ثم بالیسری فنبعت عین باردة فشرب
منها وقیل ضرب الارض فنبعت له عین ماء فذهب کل داء کان بظاهره ثم مشی اربعین خطوة فرکض
برجله الارض مرة اخری فنبعت عین ماء عذب فشرب منه فذهب کل داء کان فی باطنه وَوَهَبْنَا ای
بما لنا من العظمة لَهُ اَهْلَهُ ای بان جمعناهم علیه بعد تفرقهم او احییناهم بعد موتهم وقیل وهبناله
مثل اهله والاول هو ظاهر الآیة فلا یجوز العدول عنه من غیر ضرورة وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ حتی

تعالی اِذْ نَادٰی رَبَّهٗ بدل من عبدنا بدل اشتمال وایوب عطف بیان له وقوله اَنِّیْ ای بانی
مَسَّنِیَ الشَّیْطٰنُ ای المحترق باللعنة البعید من الرحمة بِنُصْبٍ ای بمشقة وضرّ وَّعَذَابٍ ای الم جیئ به
علی حکایة کلامه الذی نادی بسببه ولو لم یحکه لقیل انه مسه لانه غائب وقال قتادة رضی الله عنه
النصب فی الجسد والعذاب فی المال واختلف العلماء فی هذه الآلام والاسقام الحاصلة فی جسده علی
قولین احدهما انها حصلت بفعل الشیطان والثانی انها حصلت بفعل الله تعالی والعذاب المضاف فی
هذه الآیة الی الشیطان هو عذاب الوسوسة والقاء الخواطر الفاسدة اما تقریر القول الاول فهو ما روی
ان ابلیس لعنة الله سأل ربه فقال هل فی عبیدك من لو سلطتنی علیه یمتنع منی فقال الله تعالی نعم
عبدی ایوب فجعل یاتیه بوساوسه وهو یری ابلیس عیانا ولا یلتفت الیه فقال رب انه قد
امتنع علیّ فسلطنی علی ماله فکان الشیطان یجیئه ویقول له یا ایوب هلك من مالك کذا وکذا فیقول
ایوب له الله اعطی والله اخذ ثم یحمد الله سبحانه وتعالی فقال یارب ان ایوب لا یبالی بماله فسلطنی علی
جسده فاذن فیه فنفخ فی جلد ایوب فحدث استقام علیه والام شدیدة فمکث فی ذلك ابلاء سنین
حتی استقذره اهل بلده فخرج الی الصحراء وما کان یقرب منه احد فجاء الشیطان الی امرأته و
قال ان زوجك استغاث بی خلصته من هذا البلاء فذکرت المرأة ذلك لزوجها فحلف بالله لئن عافاه الله
تعالی لیجلدنها مائة جلدة وعند هذه الواقعة قال انی مسنی الشیطان بنصب وعذاب فاجاب الله تعالی
دعاءه واوحی الیه ارکض برجلك الی آخر الآیة واما تقریر القول الثانی فان الشیطان لا قدرة له
البتة علی ایقاع الناس فی الامراض والاسقام ویدل علیه وجوه الاول انا لو جوزنا حصول الموت
والحیاة والصحة والمرض من الشیطان فلعل الواحد منا انما وجد الحیاة بفعل الشیطان ولعل ما عندنا
من الخیرات والسعادات قد حصل بفعله وحینئذ لا سبیل الی معرفة من یعطی الحیاة والموت
والصحة والسقم اهو الله تعالی ام الشیطان ثانیها ان الشیطان لو قدر علی ذلك فلم لا یسعی فی قتل
الانبیاء والاولیاء ولم لا یخرب دورهم ولم لا یقتل اولادهم ثالثها ان الله تعالی حکی عن الشیطان
انه قال وما کان لی علیکم من سلطان الا ان دعوتکم فاستجبتم لی فصرح بانه لا قدرة له علی البشر
الا بالقاء الوساوس والخواطر الفاسدة فدل ذلك علی فساد القول بان الشیطان هو الذی القاه
فی تلك الامراض فان قیل لم لا یجوز ان یقال ان الفاعل لهذه الاحوال هو الله تعالی لکن علی
وفق التماس الشیطان اجیب بانه اذا کان لا بد من الاعتراف بان خالق تلك الآلام والاسقام
هو الله تعالی فای فائدة فی جعل الشیطان واسطة فی ذلك بل الحق ان المراد بقوله انی مسنی
الشیطان بنصب وعذاب انه بسبب القاء الوساوس الفاسدة کما یلقیه فی انواع العذاب القائلون
بهذا القول اختلفوا فی ان تلك الوساوس کیف کانت وذکروا اوجها اولها ان علته کانت شدیدة الالم
ثم طالت تلك العلة واستقذره الناس ونفروا عن مجاورته ولم یبق له مال البتة وامراته کانت تخدم
الناس وتحصل له قدر القوت ثم بلغت نفرة الناس عنه الی ان منعوا امرأته من الدخول

روی ان رجلین خرجا یقصدان رؤیة یسألانه عن معنی اصاب فقال لهما این تصیبان فعرفا وقالا هذا بغیتنا وقوله تعالی وَالشَّیٰطِینَ عطف علی الریح وقوله تعالی کُلَّ بَنَّآءٍ بدل من الشیاطین کانوا یبنون له ما شاء من الابنیة روی ان سلیمان علیه السلام امر الجان فبنت له اصطخر وکان فیها قرار مملکة الترک قدیما وبنت له الجان ایضا تدمر وبیت المقدس وباب جیرون وباب البرید اللذین بدمشق علی احد الاقوال وبنوا له ثلاثة قصور بالیمن غمدان وسلحین وبینون ومدینة صنعاء وقوله تعالی وَّغَوَّاصٍ عطف علی بناء ای یغوصون له فی البحر یستخرجون اللؤلؤ وهو اوّل من استخرج اللؤلؤ من البحر وقوله تعالی وَّاٰخَرِیْنَ مُقَرَّنِیْنَ ای مشدودین فِی الْاَصْفَادِ ای القیود بجمع ایدیهم الی اعناقهم عطف علی کل فهو داخل فی حکم البدل فکانه فصل الشیاطین الی عملة استعملهم فی الاعمال الشاقة کالبناء والغوص ومردة قرن بعضهم مع بعض فی السلاسل لیکفوا عن الشرّ فان قیل اجسامهم اما ان تکون کثیفة او لطیفة فان کانت کثیفة وجب ان یراها صحیح الحاسة وان کانت لطیفة فلا تقوی علی العمل ولا یمکن تقریبها اجیب بان اجسامهم شفافة صلبة فلا ترای وتقوی علی العمل ویمکن تقریبها اجیب بان اجسامهم شفافة صلبة فلا ترای وتقوی علی العمل ویمکن تقریبها وان المراد تمثیل کفهم عن الشرور بالاقتران فی الصفد وهو القید ویسمی به العطاء لانه یربط المنعم علیه وفرقوا بین فعل الصفد بمعنی القید وفعله بمعنی العطاء فقالوا اصفده قیده واصفده اعطاه عکس رعده واوعد فی الخیر والشر وفی ذلک نکتة وهی ان القید ضیق فناسبه تقلیل حروف فعله والعطاء واسع فناسبه تکثیر حروف فعله والوعد خیر وهو خفیف فناسبه تقلیل حروفه والایعاد شر وهو ثقیل فناسبه تکثیر حروفه هٰذَا ای وقلنا هذا الامر الکبیر عَطَآؤُنَا ای علی ما لنا من العظمة فَامْنُنْ اَوْ اَمْسِكْ قال ابن عباس رضی الله عنهما اعط من شئت وامنع من شئت قال المفسرون ای لاحرج علیک فیما اعطیت وفیما امسکت وقال الحسن ما انعم الله تعالی علی احد نعمة الا علیه تبعة الا سلیمان علیه السلام فانه ان اعطی اجر وان لم یعط لم یکن علیه تبعة وقال مقاتل هذا فی امر الشیاطین یعنی خل من شئت منهم وامسک من شئت فی وثاقک لا تبعة علیک فیما تتعاطاه وقوله تعالی بِغَیْرِ حِسَابٍ فیه ثلاثة اوجه احدها انه متعلق بعطاؤنا ای اعطیناک بغیر حساب ولا تقدیر وهو دال علی کثرة الاعطاء ثانیها انه حال من عطاؤنا ای فی حال کونه غیر محاسب علیه لانه جم کثیر یعسر علی الحاسب ضبطه ثالثها انه متعلق بامنن او امسک ویجوز ان یکون حالا من ناعلهما ای غیر محاسب علیه ولما ذکر تعالی ما انعم علیه به فی الدنیا اتبعه بما انعم علیه فی الاخرة بقوله سبحانه وتعالی وَاِنَّ لَهٗ عِنْدَنَا ای فی الاخرة مع ما له من الملک العظیم فی الدنیا لَزُلْفٰی ای قربی عظیمة وَحُسْنَ مَاٰبٍ وهو الجنة القصة الثالثة قصة ایوب علیه السلام المذکورة فی قوله تعالی وَاذْکُرْ عَبْدَنَا ای الذی هو اهل للاضافة الی جنابنا ویبدل منه اَیُّوْبَ وهو ابن الروم بن عیص بن اسحق وامرأته لیا بنت یعقوب علیهما السلام وقوله

ع

نوروهو ابن الروم ابن العیص الخ کذا فی النسخ وفی حاشیة البیضاوی عن البیضاوی عن ایوب بن عیص بن اسحق نقل عنا الشهیب ابو یعقوب ابن اموص ابن رعیل بن عیص بن اسحق وقال فی سعودة الانام ابن اموص ابن عیص ابن اسحاق بن ابراهیم ره

مرة مع انه صلى الله عليه وسلم غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فلا يبعد ان يكون المراد من هذه الكلمة هذا المعنى واختلف فى قول سليمان عليه السلام وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي اى سواى نحو فمن يهديه من بعد الله اى سوى الله فقال عطاء بن ابى رباح يريد هب لى ملكا لا تسلبنيه فى باقى عمرى إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ وقال مقاتل ان الشيطان لما استولى على مملكه طلبان يعطيه الله ملكا لا يقدر الشيطان على ان يقوم فيه مقامه البتة وقال من انكر ان الشيطان لم يستول على ذلك ان ذلك محتمل لوجوه الاول ان الملك هو القدرة فكان المراد اقدرنى على اشياء لا يقدر عليها غيرى البتة ليصير اقتدارى عليها معجزة تدل على صحة نبوتى ورسالتى ويدل على صحة هذا القول قوله تعالى فَسَخَّرْنَا اى بما لنا من العظمة لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً اى حالة كونها لينة غاية اللين منقادة يدرك بها ما لا تدرك الخيل غدوها شهر ورواحها شهر حَيْثُ أَصَابَ اى اراد فكون الريح جارية بامره قدرة عجيبة وملك عجيب دال على صحة نبوته لا يقدر احد على معارضته وقد جعل الله تعالى لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم اعظم من ذلك وهو ان العدو يرعب منه الى مسيرة شهر من جوانبه الاربعة فهى اربعة اشهر الثانى انه عليه السلام لما مرض ثم عاد الى الصحة عرف ان خيرات الدنيا صائرة الى التغيرات فسأل ربه ملكا لا يمكن ان ينتقل منى الى غيرى الثالث ان الاحتراز عن طيبات الدنيا مع القدرة عليها اشق من الاحتراز عنها حال عدم القدرة فكانه قال يا الهى اعطنى مملكة فائقة على ممالك البشر بالكلية حتى احترز عنها مع القدرة عليها ليصير ثوابى اكمل وافضل الرابع سأل ذلك ليكون علامة على قبول توبته حيث اجاب الله تعالى دعاءه وردّ عليه ملكه وزاده فيه وعن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ان عفريتا من الجن اتانى الليلة ليقطع على صلوتى فامكنى الله منه فاخذته فاردت ان اربطه على سارية من سوارى المسجد حتى تنظروا اليه فذكرت دعوة اخى سليمان رب هب لى ملكا لا ينبغى لاحد من بعدى فرددته خاسئا فعلم من هذا الوجه انه ليس فى كلام سليمان عليه السلام ما يشبه الحسد وهو طلب ما لا ينبغى لاحد غيره واجاب الزمخشرى باجوبة غير ذلك منها ان سليمان عليه السلام كان ناشئا فى بيت الملك والنبوة ووارثا لهما فاراد ان يطلب من ربه معجزة تطلب على حسب الفه ملكا زائدا على الممالك زيادة خارقة للعادة بالغة حد الاعجاز ليكون ذلك دليلا على نبوته قاهرا للمبعوث اليهم ثم قال وعن الحجاج انه قيل له انك حسود فقال احسد منى من قال رب هب لى ملكا لا ينبغى لاحد من بعدى قال وهذا من جراءته على الله تعالى وشيطنته ومن شيطنته ما حكى عنه طاعتنا اوجب من طاعة الله لانه شرط فى طاعته فقال فاتقوا الله ما استطعتم واطلق فى طاعتنا فقال واولى الامر منكم فان قيل قوله تعالى رخاء بنا فيه قوله تعالى فى اية اخرى وسليمان الريح عاصفة اجيب عن ذلك بوجهين الاول ان المراد ان تلك الريح كانت فى قوة الرياح العاصفة الا انها لما امرت بأمره كانت لذيذة طيبة وكانت رخاء الثانى ان تلك الريح كانت لينة مرة وعاصفة اخرى فلا منافاة بين الايتين + تنبيه + قوله تعالى حيث ظرف لتجرى او لسخرنا + فائدة +

الذی القی علی کرسیه وروی عن سعید بن المسیب قال احتجب سلیمان علیه السلام عن الناس ثلاثة ایام فاوحی الله تعالی الیه احجبت عن الناس ثلثة ایام فلم تنظر فی امور عبادی فابتلاه الله عز وجل وذکر نحو ما تقدم من حدیث الخاتم واخذ الشیطان ایاه قال الرازی واستبعد اهل التحقیق هذا الکلام من وجوه الاول ان الشیطان لو قدر علی ان یتشبه فی الصورة والخلقة بالانبیاء فحینئذ لا یبقی اعتماد علی شئ من ذلک فلعل هؤلاء الذین رأهم الناس علی صورة محمد وعیسی وموسی علیهم السلام ما کانوا اولئک بل کانوا شیاطین تشبهوا بهم فی الصورة لاجل الاغوا والاضلال وذلک یبطل الدین بالکلیة الثانی ان الشیطان لو قدر ان یعامل نبی الله تعالی سلیمان علیه السلام بمثل هذه المعاملة لوجب ان یقدر علی مثلها مع جمیع العلماء والزهاد وحینئذ یجب ان یقتلهم ویمزق ثیابهم ویخرب دیارهم ولما بطل ذلک فی حق احاد العلماء فلان یبطل فی حق اکابر الانبیاء اولی الثالث کیف یلیق بحکمة الله تعالی واحسانه ان یسلط الشیطان علی ازواج سلیمان علیه السلام ولا شک انه قبیح ای علی غیر رای الحسن کما مر الرابع لو قلنا ان سلیمان علیه السلام اذن ذلک لتلک المرأة فی عبادتها تلک الصورة فهذا کفر منه وان لم یأذن فیه البتة فالذنب علی تلک المرأة فکیف یؤاخذ الله تعالی سلیمان علیه السلام بفعل لم یصدر منه ای وقد یقال انما اوخذ بذلک لکونه کان سببا فی عملها قال فاما اهل التحقیق فقد ذکروا وجوها الاول ان فتنة سلیمان علیه السلام انه ولد له ابن فقالت الشیاطین ان عاش صار مسلطا علینا مثل ابیه فسبیلنا ان نقتله فعلم سلیمان علیه السلام ذلک فکان یربیه فی السحاب فبینما هو یشتغل بمهماته اذا القی ذلک الولد میتا علی کرسیه فتنبه علی خطیئته فی انه لم یتوکل علی الله تعالی فاستغفر ربه وتاب الثانی روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال قال سلیمان لاطوفن اللیلة علی سبعین امرأة کل امرأة تأتی بفارس یجاهد فی سبیل الله ولم یقل ان شاء الله تعالی فطاف علیهن فلم تحمل منهن الا امرأة واحدة جاءت بشق رجل والذی نفسی بیده لو قال ان شاء الله تعالی لجاهدوا فی سبیل الله فرسانا اجمعین فذلک قوله تعالی ولقد فتنا سلیمان والقینا علی کرسیه جسدا الثالث انه اصابه مرض فصار یجلس علی کرسیه وهو مریض فذلک قوله تعالی والقینا علی کرسیه جسدا وذلک لشدة المرض والعرب تقول فی الضعیف انه لحم علی وضم وجسم بلا روح ثم اناب ای رجع الی حال الصحة اقول وهذا اظهر مما قیل کما قال البیضاوی والرابع لا یبعد ایضا ان یقال انه ابتلاه الله تعالی بتسلیط وقوع خوف او وقوع بلاء توقعه من بعض الجهات حتی صار بقوة ذلک الخوف کالجسد الضعیف المخفی علی ذلک الکرسی ثم ان الله تعالی ازال عنه ذلک الخوف واعاده الی ما کان علیه من القوة وطیب القلب فاللفظ محتمل لهذه الوجوه ولا حاجة الی حمله علی تلک الوجوه الرکیکة فان قیل لو لا الاقدام الذنب لما قال رَبِّ اغْفِرْ لِی اجیب بان الانسان لا ینفک عن ترک الافضل وحینئذ یحتاج الی طلب المغفرة لان حسنات الابرار سیئات المقربین ولانه ابدا فی مقام هضم النفس واظهار الندم والخضوع کما قال صلی الله علیه وسلم انی لاستغفر الله تعالی فی الیوم واللیلة سبعین

دعاه فقال یا آصف ذکرت من مضی من انبیاء الله تعالی فاثنیت علیهم خیرا فی کل زمانهم وکل حال امرهم فلما ذکرتنی جعلت تثنی علی خیرا فی صغری وسکت عما سوی ذلک من امری فما الذی احدثت فی آخر عمری فقال آصف ان غیر الله تعالی یعبد فی دارک فقال سلیمان علیه السلام انا لله وانا الیه راجعون لقد عرفت انک ما قلت الذی قلت الا عن شئ بلغک ثم رجع سلیمان علیه السلام الی داره فکسر الصورة وعاقب تلک المرأة وولائدها وخرج وحده الی فلاة ففرش الرماد وجلس علیه تائبا الی الله تعالی وکانت له ام ولد یقال لها الامینة اذا دخل للطهارة او لاصابة امرأة وضع خاتمه عندها وکان ملکه فیه فوضعه عندها یوما فاتاها الشیطان صاحب البحر واسمه صخر علی صورة سلیمان علیه السلام وقال لها یا امینة خاتمی فناولته الخاتم وتختم به وجلس علی کرسی سلیمان علیه السلام فعکف علیه الطیر والجن والانس وتغیرت صفة سلیمان علیه السلام فاتی الامینة یطلب الخاتم فانکرته فعرف ان الخطیئة قد ادرکته فکان یدور علی البیوت یتکفف واذا قال انا سلیمان حثوا علیه التراب وسبوه واخذ ینقل السمک للسماکین فیعطونه کل یوم سمکتین فاذا امسی باع احداهما بارغفة وشوی الاخری فاکلها فمکث کذلک اربعین صباحا مدة ما کان عبد الوثن فی داره فانکر آصف وعظماء بنی اسرائیل حکم الشیطان وسأل آصف نساء سلیمان علیه السلام فقلن ما یدع امرأة فی دمها ولا یغتسل من جنابة فقال آصف انا لله وانا الیه راجعون ان هذا لهو البلاء المبین ثم خرج علی بنی اسرائیل فقال ما فی الخاصة اعظم مما فی العامة فلما مضی اربعون صباحا طار الشیطان وقذف الخاتم فی البحر فابتلعته سمکة فاخذها بعض الصیادین وقد عمل له سلیمان علیه السلام بسمکتین صدر یومه ذلک حتی اذا کان العشی اعطاه سمکتیه فاعطی السمکة التی اخذت الخاتم وخرج سلیمان علیه السلام بسمکتیه فباع السمکة التی لیس فی بطنها الخاتم بالارغفة ثم عمد الی السمکة الاخری فبقرها لیشویها فاستقبله الخاتم فی جوفها فاخذه فجعله فی یده ووقع ساجدا وعکفت علیه الطیر والجن والانس ورجع الی ملکه اخذ ذلک الشیطان وحبسه فی صخرة والقاه فی البحر هذا ملخص حدیث وهب وقال الحسن ما کان الله لیسلط الشیطان علی نسائه وقال السدی کان سبب فتنة سلیمان علیه السلام انه کانت له مائة امرأة وکانت امرأة منهن یقال لها جرادة وهی اثر نسائه وآمنهن عنده وکان یأتمنها علی خاتمه اذا اتی حاجته فقالت له یوما ان اخی بینه وبین فلان خصومة فاحب ان تقضی له فقال نعم ولم یفعل فابتلی بقوله نعم وذکر نحو ما تقدم وفی بعض الروایات ان سلیمان علیه السلام لما افتتن سقط الخاتم من یده وکان فیه ملکه فاعاده سلیمان علیه السلام الی یده فسقط فایقن سلیمان علیه السلام بالفتنة فاتاه آصف فقال لسلیمان علیه السلام انک مفتون بذنبک والخاتم لا یتماسک فی یدک ففر الی الله تعالی تائبا فانی اقوم مقامک واسیر بسیرک الی ان یتوب الله تعالی علیک ففر سلیمان علیه السلام الی الله تعالی واعطی آصف الخاتم فوضعه فی یده فثبت فاقام آصف فی ملک سلیمان علیه السلام یسیر بسیره اربعة عشر یوما الی ان رد الله تعالی علی سلیمان علیه السلام ملکه وتاب علیه ورجع الی ملکه وجلس علی سریره واعاد الخاتم فی یده فهو الجسد

الصلوة انما یکون ذلک مذموما اذا ترکها متعمدا ولم یکن ذلک بل نسیها وقد نام صلی الله علیه وسلم فی الوادی حتی طلع الشمس وقضی الصبح والنسیان والنوم لا مؤاخذة فیهما وقوله ثانیها انه استولی علیه الاشتغال بحب الدنیا انما اشتغل بذلک لامر الجهاد وهو مطلوب فی حقه وقوله ثالثها انه لم یشتغل بالتوبة یقال انه لم یات بذنب وقوله رابعها انه خاطب رب العالمین بقوله ردوها علی ممنوع والمخاطب انما هو جماعته وقوله خامسها الی ان قال وقد نهی النبی صلی الله علیه وسلم عن عقر الحیوان قد مر عنهم ان ذلک کان مباحا له فلیس فیما قالوه نسبة سلیمان علیه الصلوة والسلام الی معصیة فلو قال الاولی ان یقال کذا کان اولی وقرأ قنبل بهمزة ساکنة بعد السین وقیل عنه ایضا بضم الهمزة وواو بعدها واختلف فی سبب الفتنة التی وقعت لسلیمان علیه السلام فی قوله تعالی وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَیْمٰنَ وَاَلْقَیْنَا ای بما لنا من العظمة عَلٰی کُرْسِیِّهٖ جَسَدًا ثُمَّ اَنَابَ فقال محمد بن اسحق عن وهب بن منبة قال سمع سلیمان بمدینة فی جزیرة من جزائر البحر وکان الله تعالی قد اعطی سلیمان فی ملکه سلطانا لا یمتنع علیه شیء فی بر ولا بحر انما یرکب الیه الریح فخرج الی تلک المدینة تحمله الریح علی ظهر الماء حتی نزل بها بجنوده من الجن والانس فاخذها وقتل ملکها وسبا ما فیها واصاب فیما اصاب بنتا لذلک الملک یقال لها جرادة لم یر مثلها حسنا وجمالا فاصطفاها لنفسه ودعاها الی الاسلام فاسلمت علی جفاء منها وقلة فقه واجها جا لم یحبه شیئا من نسائه وکانت علی منزلتها عنده لا یذهب حزنها ولا یرقاد معها فشق ذلک علی سلیمان علیه السلام فقال لها ویحک ما هذا الحزن قالت له ان ابی اذکره واذکر ملکه وما کان فیه وما اصاب فیحزننی ذلک فقال لها سلیمان علیه السلام قد ابدلک الله ملکا هو اعظم من ملکه وسلطانا هو اعظم من سلطانه وهدلک الی الاسلام وهو خیر من ذلک کله قالت ان ذلک کذلک ولکن اذا ذکرته اصابنی ما تری من الحزن فلو انک امرت الشیاطین فصوروا صورته فی داری اراها بکرة وعشیا لرجوت ان یذهب ذلک حزنی فامر سلیمان علیه السلام الشیاطین فمثلوا لها صورة ابیها فغدت الیه حین صنعوه والبسته ثیابا مثل ثیابه التی کان یلبسها ثم کانت اذا خرج سلیمان علیه السلام تذهب الیه مع ولائدها فتسجد له ویسجدن معها له تبعا لها کما کانت تصنع فی ملکه وسلیمان علیه السلام لا یعلم بشیء من ذلک اربعین صباحا فبلغ ذلک آصف بن برخیا وکان صدیقا لسلیمان علیه السلام وکان لا یرد عن ابواب سلیمان علیه السلام ای ساعة اراد دخول شیء من بیوت سلیمان علیه السلام حاضرا کان سلیمان علیه السلام او غائبا فقال یا نبی الله کبرت سنی ورق عظمی ونفد عمری وقد حان منی الذهاب فقد احببت ان اقوم مقاما قبل الموت اذکر فیه من مضی من الانبیاء علیهم الصلوة والسلام واثنی علیهم بعلمی فیهم واعلم الناس ببعض ما کانوا یجهلون من کثیر امرهم فقال افعل فجمع سلیمان علیه السلام الناس فقام فیهم خطیبا فذکر من مضی من انبیاء الله تبارک وتعالی واثنی علی کل نبی بما فضله الله به حتی انتهی الی سلیمان علیه السلام فقال ما کان احکمک فی صغرک ثم انصرف فوجد سلیمان علیه السلام فی نفسه من ذلک حتی امتلأ غضبا فلما دخل دار

وسلم حب الدنیا راس کل خطیئة وثالثها انه بعد الاتیان بهذا الذنب العظیم لم یشتغل بالتوبة والانابة البتة ورابعها انه خاطب رب العالمین بقوله ردوها علی وهذه کلمة لا یقولها الرجل الحصیف الا مع الخادم الخسیس وخامسها انه اتبع هذه المعاصی بعقر الخیل فی سوقها واعناقها وقد نهی النبی صلی الله علیه وسلم عن ذبح الحیوان الا لاکله وهذه انواع من الکبائر ینسبونها الی سلیمان علیه السلام مع ان لفظ القرآن لم یدل علی شیء منها وخلاصتها ان هذه القصص انما ذکر الله تعالی عقب قوله وقالوا ربنا عجل لنا قطنا قبل یوم الحساب وان الکفار لما بالغوا فی السفاهة الی هذا الحد قال الله تعالی لمحمد صلی الله علیه وسلم اصبر علی ما یقولون واذکر عبدنا داود ثم ذکر عقبه قصة سلیمان علیه السلام فقال تعالی ووهبنا لداود سلیمان الآیة والتقدیر انه تعالی قال لمحمد صلی الله علیه وسلم یا محمد اصبر علی ما یقولون واذکر عبدنا سلیمان وهذا الکلام انما یلیق اذا قلنا ان سلیمان علیه السلام اتی فی هذه القصة بالاعمال الفاضلة والاخلاق الحمیدة وصبر علی طاعة الله تعالی واعرض عن الشهوات واللذات فلو کان المقصود من قصة سلیمان علیه السلام فی هذا الموضع انه اقدم علی الکبائر العظیمة والذنوب لم یکن ذکر هذه القصة لائقا قال والصواب ان تقول ان رباط الخیل کان مندوبا الیه فی دینهم کما هو فی دین محمد صلی الله علیه وسلم ثم ان سلیمان علیه السلام احتاج الی الغزو فجلس وامر باحضار الخیل وامر باجرائها وذکر انی لا اجریها لاجل الدنیا ونصیب النفس وانما اجریها لامر الله تعالی وطلب تقویة دینه وهو المراد من قوله عن ذکر ربی ثم انه علیه السلام امر باجرائها وسیرها حتی توارت بالحجاب ای غابت عن بصره ثم انه امر الرابضین ان یردوها فردوا تلک الخیل الیه فلما عادت الیه طفق یمسح سوقها واعناقها والغرض من ذلک امور الاول تشریفا لها وابانة لعزتها لکونها من اعظم الاعوان فی دفع العدو الثانی انه اراد ان یظهر انه فی ضبط السیاسة والملک یتضع الی حیث یباشر اکثر الامور بنفسه الثالث انه کان اعلم باحوال الخیل ومرامیها وعیوبها فکان یمسها ویمسح لها سوقها واعناقها حتی یعلم هل فیها ما یدل علی المرض فهذا التفسیر هو الذی ینطبق علیه لفظ القرآن ولا یلزم منه نسبة شیء من المنکرات الی سلیمان علیه السلام والعجب منهم کیف قبلوا هذه الوجوه السخیفة مع ان العقل والنقل یردها ولیس لهم فی اثباتها شبهة فضلا عن حجة قال فان قیل فالجمهور فسروا الآیة بتلک الوجوه فالجواب ان نقول لفظ الآیة لا یدل علی شیء من تلک الوجوه التی یذکرونها لما ذکرنا وایضا فان الدلائل الکثیرة قامت علی عصمة الانبیاء علیهم الصلوة والسلام ولم یدل علی صحة هذه الحکایات دلیل قطعی وروایة الاحاد لا تصلح معارضة للدلائل القویة فکیف الحکایات من اقوام لا یلتفت الی اقوالهم والذی ذهبنا الیه قول الزهری وابن کیسان اه وقد یجاب من جهة الجمهور ان ما نسبه الیهم ممنوع وبیان ذلک ان قوله اذا لم یذکر لفظ السیف لم یفهم منه البتة من المسح العقر والذبح یقال القرینة کافیة فی ذلک وقوله انهم جمعوا انواعا مذمومة اولها ترک

وقيل هو قيام الخيل مطلقا اى سواء وقف على طرف سنبكه ام لا قال الفراء على هذا رايت
اشعار العرب واختلف ايضا فى قوله تعالى الْجِيَادُ فهى اما من الجودة ويقال جاد الفرس يجود فى جريه
وجودة بالفتح والضم فهو جواد للذكر والانثى وهو الذى يجود فى جريه باعظم ما يقدر عليه والجمع
جياد واجواد واجاويد وقيل جمع لجود بالفتح كثياب وثوب واما من الجيد وهو العنق والمعنى
طويلة الاجياد وهو دال على فراهتها قال الكلبى غزا سليمان اهل دمشق ونصيبين فاصاب منهم
الف فرس وقال مقاتل درب سليمان من ابيه داود الف فرس وقال عوف عن الحسن
بلغنى انها كانت خيلا خرجت من البحر لها اجنحة وعن عكرمة انها كانت عشرين الف فرس لها
اجنحة فصلى سليمان الصلوة الاولى التى هى الظهر وقعد على كرسيه وهى تعرض عليه منها سبعمائة
فرس فتنبه لصلوة العصر فاذا الشمس قد غربت وفاتته الصلوة ولم يعلم بذلك هيبة له فاغتم لذلك
فَقَالَ اِنِّيْ اَحْبَبْتُ اى اردت حُبَّ الْخَيْرِ اى الخيل عَنْ ذِكْرِ رَبِّيْ اى صلوة العصر حَتّٰى تَوَارَتْ اى
الشمس بِالْحِجَابِ اى استترت بما يحجبها عن الابصار رُدُّوْهَا عَلَيَّ اى الخيل المعروضة وقيل الضمير
يرجع للشمس قال الرازى وهذا بعيد لوجوه الاول ان الصافنات مذكورة بالصريح والشمس
غير مذكورة وعود الضمير الى المذكور اولى من عوده الى المقدر وثانيها انه لو اشتغل بالخيل
حتى غربت الشمس وفاتته صلوة العصر كان ذلك ذنبا عظيما ومن كان هذا حاله فطريقه التضرع
والبكاء والمبالغة فى اظهار التوبة فلما ان يقول على سبيل العظمة لرب العالمين مثل هذه
الكلمة العارية عن كل جهات الادب عقب ذلك الجرم العظيم الذى لا يصدر عن ابعد الناس
عن الخير فكيف يجوز اسناده للرسول عليه السلام المطهر المكرم ثالثها ان الشمس لو رجعت بعد
الغروب لصار ذلك مشاهدا لكل اهل الدنيا ولو كان كذلك لتوفرت الدواعى على نقله
وحيث لم ينقل علمنا فساده انتهى قال اكثر المفسرين فلما ردوا الخيل اليه اقبل يضرب سوقها
واعناقها بالسيف اخذا من قوله تعالى فَطَفِقَ مَسْحًا اى فاخذ يمسح السيف مسحا بِالسُّوْقِ
وَالْاَعْنَاقِ اى سوقها واعناقها يقطعها من قولهم مسح علاوته اذا ضرب عنقه قالوا فعل ذلك
تقربا الى الله تعالى وطلبا لمرضاته حيث اشتغل عن طاعته وكان ذلك مباحا له وان كان حراما
علينا كما ابيح لنا ذبح بهيمة الانعام وبقى منها مائة فرس فما بقى فى ايدى الناس اليوم من الخيل
من نسل تلك المائة قال الحسن فلما عقر الخيل ابدله الله تعالى خيرا منها واسرع وهى الريح تجرى بامره
كيف شاء قال الرازى وهذا عندى بعيد لوجوه الاول انه لو كان مسح السوق والاعناق قطعها
لكان معنى فامسحوا برؤسكم اى اقطعوها وهذا لا يقوله عاقل بل لو قيل مسح راسه بالسيف فربما
فهم منه ضرب العنق اما اذا لم يذكر لفظ السيف لم يفهم منه البتة من المسح العقر والذبح الثانى
ان القائلين بهذا القول اجمعوا على ان لسليمان عليه السلام انواعا من الافعال المذمومة فاولها
ترك الصلوة وثانيها انه استولى عليه الاشتغال بحب الدنيا حتى نسى الصلوة وقال صلى الله عليه

اما ان یکون فی حیاة الدنیا او فی حیاة الاخرة والاول باطل لان منافع الدنیا قلیلة ومضارها کثیرة وتحمل الضرر الکثیر لوجدان المنفعة القلیلة لایلیق بالحکمة ولما بطل هذا القول ثبت القول بوجودها بعد هذه الحیاة الدنیا وذلک هو القول بالحشر والنشر والقیمة + تنبیه + یجوز فی باطلا ان یکون نعتا لمصدر محذوف او حالا من ضمیره ای خلقا باطلا او ان یکون حالا من فاعل خلقنا ای مبطلین او ذوی باطل وان یکون مفعولا من اجله ای للباطل وهو البعث ذٰلِکَ ای خلق ما ذکر لاشیء ظَنُّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا ای اهل مکة هم الذین ظنوا انهما خلقا لغیر شیء وانه لابعث ولا حساب فَوَیْلٌ ای هلاک عظیم بسبب هذا الظن او واد فی جهنم لِلَّذِیْنَ کَفَرُوْا ای مطلقا بهذا الظن وغیره من ای شرک کان مِنَ النَّارِ لان من انکر الحشر والنشر کان شاکا فی حکمة الله تعالی فی خلق السموات والارض + ونزل لما قال کفار مکة للمؤمنین انا نعطی فی الاخرة مثل ما تعطون اَمْ نَجْعَلُ ای علی عظمتنا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا ای امتثالا لاوامرنا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ تحقیقا لایمانهم کَالْمُفْسِدِیْنَ ای المطبوعین علی الفساد والراسخین فیه فِی الْاَرْضِ ای بالسفر وغیره لم نجعلهم مثلهم وام منقطعة والاستفهام فیها لانکار التسویة بین الحزبین التی هی من لوازم خلقها باطلا ویدل علی نفیه وکذا النفی فی قوله تعالی اَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِیْنَ کَالْفُجَّارِ کرر الانکار الاول باعتبار وصفین اخرین یمنعان التسویة اولا بین المؤمنین والکافرین ثم بین المتقین من المؤمنین والمجرمین منهم وقوله تعالی کِتٰبٌ خبر مبتدأ مضمر ای هذا کتاب ثم وصفه بقوله تعالی اَنْزَلْنٰهُ ای بما لنا من العظمة اِلَیْکَ یا اشرف الخلق مُبٰرَکٌ ای کثیر خیره ونفعه وقوله تعالی لِیَدَّبَّرُوْا اصله لیتدبروا ادغمت التاء فی الدال اٰیٰتِهٖ ای لیتفکروا فی اسراره العجیبة ومعانیه اللطیفة فیأتمروا باوامره ومناهیه فیؤمنوا وَلِیَتَذَکَّرَ ای ولیتعظ به اُولُوا الْاَلْبَابِ ای اصحاب العقول القصة الثانیة قصة سلیمان علیه السلام المذکورة فی قوله تعالی وَوَهَبْنَا ای بما لنا من العظمة لِدَاوٗدَ سُلَیْمٰنَ ابنه فجاء عدیم النظیر فی ذلک الزمان دینا ودنیا وعلما وحکمة وعظمة ورحمة والمخصوص بالمدح فی قوله تعالی نِعْمَ الْعَبْدُ محذوف ای سلیمان وقیل داود اِنَّهٗۤ اَوَّابٌ ای رجاع الی التسبیح والذکر فی جمیع الاوقات اِذْ ای اذکر اذ عُرِضَ عَلَیْهِ ای سلیمان وقوله تعالی بِالْعَشِیِّ وهو ما بعد الزوال الی الغروب وقوله تعالی الصّٰفِنٰتُ ای الخیل العربیة الخالصة جمع صافنة وفیه خلاف بین اهل اللغة وقال الزجاج هو الذی یقف علی احدی یدیه ویقف علی طرف سنبکه وقد یفعل ذلک باحدی رجلیه قال وهی علامة الفراهة فیه وانشد ؎ الف الصفون فلا یزال کانه ؎ مما یقوم علی الثلاث کسیر وقیل هو الذی یجمع یدیه ویسویهما وقیل هو القائم مطلقا ای سواء کان من الخیل ام من غیرها قاله القتیبی واستدل بقوله صلی الله علیه وسلم من سره ان یقوم الناس له صفونا فلیتبوأ مقعده من النار ای یدیمون له القیام وجاء فی الحدیث فمنا صفون ای صافن قدمنا

على هذا لوجه لا يلزم منه اسناد شئ من الذنوب اليه بل ذلك يوجب اسناد اعظم الطاعات اليه
وقيل ان ذنبه المبادرة الى تصديق المدعى وتظليم الاخر قبل مسئلته وهناك اشياء كثيرة ذكرها
البغوى وغيره وفيما ذكرناه كفاية فَغَفَرْنَا لَهُ ذٰلِكَ اى ما استغفر منه وَاِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفٰى اى زيادة
خير فى الدارين بعد المغفرة وَحُسْنَ مَاٰبٍ اى مرجع فى الجنة * ولما تم الكلام فى شرح القصة اردفها
ببيان ان الله تعالى فوض الى داود خلافة الارض بقوله تعالى يٰدَاوٗدُ اِنَّا جَعَلْنٰكَ خَلِيْفَةً فِى الْاَرْضِ
اى تدبر امر العباد بامرنا وهذا من اقوى الدلائل على فساد القول الاول كما مر لان من
البعيد جدا ان يوصف الرسول بكونه ساعيا فى سفك دماء المسلمين رغبة فى انتزاع ازواجهم
من ايديهم ثم يذكر عقيبه ان الله تعالى فوض خلافة الارض اليه ثم فى تفسير كونه خليفة وجهان
احدهما جعلناك تخلف من تقدمك من الانبياء فى الدعاء الى الله تعالى وفى سياسة الناس
لان خليفة الرجل من يخلفه وذلك انما يعقل فى حق من تصح عليه الغيبة وذلك على الله
تعالى محال ثانيهما ان جعلناك ممكنا فى الناس نافذ الحكم فيهم فبهذا التاويل يسمى خليفة ومنه يقال
خليفة الله تعالى فى ارضه وحاصله ان خليفة الرجل يكون نافذ الحكم فى رعيته وحقيقة الخلافة
ممتنعة فى حق الله تعالى فلما امتنعت الحقيقة جعلت اللفظة للزوم نفاذ الحكم فى تلك الحقيقة فَاحْكُمْ
بَيْنَ النَّاسِ اى الذين يتحاكمون اليك من اى قوم كانوا بِالْحَقِّ اى بالعدل لان الاحكام اذا كانت
مطابقة للشريعة الحقة الالهية انتظمت مصالح العالم واتسعت ابواب الخيرات واذا كانت الاحكام
على وفق الاهوية وتحصيل مقاصد الانفس افضى ذلك الى تخريب العالم ووقوع الهرج فيه
والمرج فى الخلق وذلك يقضى الى هلاك ذلك الحاكم ولهذا قال تعالى وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوٰى اى
لا تميل بما تشتهى اذا خالف امر الله تعالى ثم سبب عنه قوله تعالى فَيُضِلَّكَ اى ذلك الاتباع والهوى
عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ لان متابعة الهوى توجب الضلال عن سبيل الله والضلال عن سبيل الله يوجب سوء
العذاب اِنَّ الَّذِيْنَ يَضِلُّوْنَ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اى عن الايمان بالله تعالى لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيْدٌ بِمَا نَسُوْا
اى بسبب نسيانهم يَوْمَ الْحِسَابِ اى المرتب عليه تركهم الايمان وتوقعوا يوم الحساب لا منسوا
فى الدنيا وقال الزجاج بتركهم العمل لذلك اليوم وقال عكرمة والسدى فى الاية تقديم وتاخير
تقديره لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب اى تركوا القضاء بالعدل وَمَا خَلَقْنَا السَّمَآءَ الَّتِى
ترونها وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا اى مما تحسون به من الرياح وغيرها خلقا بَاطِلًا اى عبثا قال الله تعالى
افحسبتم انما خلقناكم عبثا وانكم الينا لا ترجعون * تنبيه * احتج اهل السنة بان هذه الاية تدل على انه
تعالى خلق كل ما بين السماء والارض واعمال العباد هما بين السماء والارض فوجب ان يكون تعالى
خالقا لها ودلت على صحة القول بالحشر والنشر لانه تعالى لما خلق الخلق فى هذا العالم فاما ان يكون
خلقهم للاضرار والانتفاع او لا لشئ والاول باطل لان ذلك لا يليق بالرحيم الكريم والثالث ايضا
باطل لان هذه الحالة حاصلة عالصة حين كانوا معدمين فلم يبق الا ان يقال خلقهم للانتفاع وذلك الانتفاع

منهم ثمانین جلدة لاجل انهم قذفوا فاذا کان هذا الحال فی واحد من احاد الصحابة فکذلک
فکیف الحال مع داود علیه السلام مع انه من اکابر الانبیاء علیهم السلام ثبت بما ذکرنا ان القصة
التی ذکرها هؤلاء باطلة لایجوز ذکرها قال الرازی حضرت فی مجلس وفیه بعض الاکابر فکان یرید
ان یتعصب لتقریر ذلک القول الفاسد والقصة الخبیثة بسبب اقتضی ذلک فقلت له لاشک ان
داود علیه السلام کان من اکابر الانبیاء والرسل وقال الله تعالی الله اعلم حیث یجعل رسالاته ومن
مدحه الله بمثل هذا المدح العظیم لم یجز لنا ان نبالغ فی الطعن فیه وایضا بتقدیر انه ما کان نبیا فلا شک
انه کان مسلما وقال صلی الله علیه وسلم لاتذکروا موتاکم الا بخیر وذکرت له اشیاء اخر قال فسکت
ولم یذکر شیئا فان قیل قد ذکر هذه القصة کثیر من المحدثین والمفسرین اجیب بانه لما وقع
التعارض بین الدلائل القاطعة وبین خبر واحد من اخبار الاحاد کان الوجوب الی الدلائل
القطعیة واجبا والمحققون یردون هذا القول ویحکمون علیه بالکذب واما القول الثانی فقالوا
تحمل هذه القصة علی حصول الصغیرة لا علی حصول الکبیرة وذلک من وجوه الاول ان هذا
المرأة خطبها اوریا فاجابوه ثم خطبها داود علیه السلام فاثروه اهلها فکان ذنبه ان خطب علی خطبة
اخیه المؤمن مع کثرة نسائه الثانی قالوا انه وقع بصره علیها فمال قلبه الیها ولیس له فی هذا ذنب البتة
اما وقوع بصره علیها بغیر قصد فلیس بذنب اما حصول المیل عقب النظر فلیس ایضا ذنبا لان المیل
لیس فی وسعة فلیس مکلفا به بل لما اتفق انه قتل زوجها تزوج بها الثالث انه کان اهل زمان داود
علیه السلام یسأل بعضهم بعضا ان یطلق زوجته حتی یتزوجها وکانت عادة مالوفة معهودة فی هذا
المعنی فاتفق ان عین داود علیه السلام وقعت علی تلک المرأة فاجبها فسأله النزول عنها فاستحیا
ان یردّه ففعل وهی ام سلیمان فقبل له ذلک وان کان جائزا فی ظاهر الشریعة الا انه لایلیق بک فان
حسنات الابرار سیئات المقربین فهذه وجوه ثلاثة لو حملت هذه القصة علی واحد منها لم یلزم فی حق داود
علیه السلام الا ترک الافضل والاولی واما القول الثالث فقال نحمل هذه القصة علی وجه لایلزم منه
ایجاب کبیرة ولا صغیرة لداود علیه السلام بل یوجب اعظم انواع المدح والثناء له وهو انه قد روی
ان جماعة من الاعداء طمعوا فی ان یقتلوا نبی الله داود علیه السلام وکان له یوم یخلو فیه بنفسه
ویشتغل فیه بطاعة ربه فانتهزوا الفرصة فی ذلک الیوم وتسوروا المحراب فلما دخلوا علیه
وجدوا عنده اقواما تمنعهم منه فخافوا ووضعوا کذبا وافتعلوا واختصما بغی بعضنا علی بعض الی
آخر القصة فعلم غرضهم وقصدوا ان ینتقم منهم وظن ان ذلک ابتلاء من الله تعالی له فاستغفر
ربه مما هم به واناب فان قیل ههنا اربعة الفاظ یمکن ان یحتج بها فی الحاق الذنب بداود علیه
السلام احدها قوله تعالی وظن داود انما فتناه وثانیها قوله تعالی فاستغفر ربه وثالثها قوله تعالی
واناب ورابعها قوله تعالی فغفرنا له ذلک اجیب بان هذه الالفاظ لایدل شیء منها علی ما ذکر
لاحتمال ان تکون الزلة انما حصلت من باب ترک الافضل والاولی کما مر وحمل هذه الالفاظ

فجور الا انتفى منها والذى نقل هذه القصة لو نسب الى مثل هذا العمل لبالغ فى تنزيه نفسه وربما
لعن من نسبه اليها فكيف يليق بالعاقل نسبة المعصية الى داود عليه السلام ثانيها ان حاصل القصة
يرجع الى امرين الى السعى فى قتل رجل مسلم بغير حق والى الطمع فى زوجته اما الاول فامر منكر
قال صلى الله عليه وسلم من سعى فى ذم مسلم ولو بشطر كلمة جاء مكتوبا بين عينيه آيس من رحمة الله
واما الثانى فمنكر ايضا قال صلى الله عليه وسلم المسلم من سلم المسلمون من يده ولسانه فان اوريا لم يسلم من
داود عليه السلام لا فى روحه ولا فى منكوحه ثالثها ان الله تعالى وصف داود عليه السلام بصفات
تنافى كونه عليه السلام موصوفا بهذا الفعل المنكر الصفة الاولى انه تعالى امر محمدا صلى الله عليه وسلم ان
يقتدى بداود عليه السلام فى المصابرة على المكاره فلو قلنا ان داود لم يصبر على مخالفة النفس بل سعى
فى اراقة دم عبد مسلم لغرض شهوته فكيف يليق باحكم الحاكمين ان يأمر محمدا افضل الرسل صلى الله
عليه وسلم بان يقتدى بداود فى الصبر على طاعة الله تعالى الصفة الثانية انه وصفه بكونه عبدا له
وقد بينا ان المقصود من هذا الوصف بيان كون ذلك الموصوف كاملا فى وصف العبودية فى
القيام باداء الطاعات والاحتراز عن المحظورات فلو قلنا ان داود اشتغل بتلك الاعمال الباطلة فحينئذ ما كان
داود كاملا الا فى طاعة الهوى والشهوة الصفة الثالثة وهى قوله تعالى ذا الايد اى ذا القوة ولا شك ان
المراد منه قوة فى الدين لان القوة الكاملة فى اداء الواجبات والاجتناب عن المحظورات واى قوة لمن لم يملك
نفسه عن القتل والرغبة فى زوجة المسلم الصفة الرابعة كونه اوابا كثير الرجوع الى الله فكيف يليق
هذا الوصف بمن قلبه مشغول بالفسق والفجور الصفة الخامسة قوله تعالى انا سخرنا الجبال معه
يسبحن افترى انه سخرت له الجبال ليتخذ سبيل القتل والفجور الصفة السادسة قوله تعالى والطير
محشورة قيل انه كان محرما عليه صيد شئ من الطير فكيف يعقل ان يكون الطير امنا منه ولا يجوز امن الرجل
المسلم على روحه ومنكوحه الصفة السابعة قوله تعالى وشددنا ملكه ومحال ان يكون المراد انه تعالى شد
ملكه باسباب الدنيا بل المراد انا ملكناه بقوى الدين واسباب سعادة الآخرة والمراد تشديد ملكه فى
الدين والدنيا ومن لم يملك نفسه عن القتل والفجور كيف يليق به ذلك الصفة الثامنة قوله تعالى وآتيناه
الحكمة وفصل الخطاب والحكمة اسم جامع لكل ما ينبغى علما وعملا فكيف يجوز ان يقال انا آتيناه الحكمة
وفصل الخطاب مع اصراره على ما يستنكف من مزاحمة اخص اصحابه فى الروح والمنكوح فهذه
الصفات التى وصف بها قبل شرح القصة واما الصفات المذكورة بعد ذكر القصة فاولها قوله تعالى
وان له عندنا لزلفى وحسن مآب وقوله تعالى يا داود انا جعلناك خليفة فى الارض فكيف ان الله تعالى
يجعله خليفة ويقع منه ذلك وقد روى عن سعيد بن المسيب ان على بن ابى طالب كرم الله وجهه
قال من حدثكم بحديث داود على ما ترويه القصاص فاجلدوه مائة جلدة وستين وهو حد الفرية
اى الكذب على الانبياء ومما يقوى هذا انهم قالوا ان المغيرة بن شعبة زنا وشهد ثلاثة من الصحابة بذلك
واما الرابع فلم يقل انى رأيت ذلك بعينى فان عمر رضى الله عنه كذب اولئك الثلاثة وجلد كل واحد

والمخاصمة لانهما اذا اختلطا اطلع كل منهما على احوال صاحبه فكل ما يملكه من الاشياء النفيسة اذا اطلع عليه عظمت رغبته فيه فيفضي ذلك الى زيادة المنازعة والمخاصمة فلذلك خص داود عليه السلام الخلطاء بالبغي والعدوان ثم استثنى فقال اِلَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا اى تحقيقا لايمانهم الصّٰلِحٰتِ اى الطاعات فانهم لايقع منهم شئ لان مخالطة هؤلاء تكون لاجل الدين وهذا استثناء متصل من قوله بعضهم وَقَلِيْلٌ مَّا هُمْ اى هم قليل فقليل خبر مقدم وما مزيدة للتعظيم وهو مبتدأ وقال الزمخشري ما للابهام وفيه تعجب من قلتهم قال فان اردت ان تحقق فائدتها وموقعها فاخرجها من قول امرئ القيس ؎ وحديث ما على قصره ؎ وانظر هل بقي لها معنى وَظَنَّ دَاوٗدُ اى لذهابهم قبل فصل الامر وقد هاهنا من ذلك امر من عظمه لاعهد له بمثله اَنَّمَا فَتَنّٰهُ اى امتحناه قال المفسرون ان الظن هنا بمعنى العلم لان داود لما قضى الامر بينهما نظر احدهما الى صاحبه ففحك ثم صعدا الى السماء جبال وجهه فعلم ان الله تعالى ابتلاه بذلك فثبت ان داود علم ذلك قال ابن عباس ان داود لما دخل عليه الملكان فقضى على نفسه تحولا في صورتهما وعرجا وهما يقولان قضى الرجل على نفسه فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهٗ اى طلب الغفران من مولاه الذي احسن اليه وَخَرَّ اى سقط من قيامه توبة لربه عن ذلك رَاكِعًا اى ساجدا على تسمية السجود ركوعا لانه مبدؤه او خر للسجود راكعا او مصليا كانه احرم بركعتي الاستغفار وَّاَنَابَ اى رجع الى الله تعالى قال الرازي والناس في هذه القصة ثلاثة احوال احدها ان هذه القصة دلت على صدور الكبيرة منه وثانيها على الصغيرة وثالثها لاتدل على كبيرة ولا صغيرة فاما القول الاول فقالوا ان داود عليه السلام احب امرأة اوريا فاحتال في قتل زوجها ثم تزوج بها ثم ارسل الله تعالى ملكين في صورة المتخاصمين في واقعة تشبه واقعته وعرضا تلك الواقعة عليه فحكم داود بحكم لزم منه اعترافه بكونه مذنبا ثم تنبه لذلك واشتغل بالتوبة قالوا وسبب ذلك ان داود عليه السلام تمنى يوما من الايام منزلة آبائه ابراهيم واسحق ويعقوب وسأل ربه ان يمتحنه كما امتحنهم ويعطيه من الفضل ما اعطاهم فاوحى الله تعالى اليه انك تبتلى في يوم كذا فاحترس فلما كان ذلك اليوم جاءه الشيطان فتمثل له في صورة حمامة من ذهب فيها من كل لون حسن فاعجبته حسنها فمد يده ليأخذها ويريها بني اسرائيل لينظروا الى قدرة الله تعالى فطارت غير بعيدة فتبعها فطارت من كوة فنظر داود اين تقع فابصر داود امرأة في بستان تغتسل فعجب داود من حسنها وحانت منها التفاتة فابصرت ظله فنقضت شعرها تغطي بدنها فزاده اعجابا فسأل عنها فقيل له امرأة اوريا وزوجها في غزاة فاحب داود ان يقتله ويتزوج بها فارسل داود الى ابن اخته ان قدم اوريا قبل التابوت وكان من قدم على التابوت لايحل له ان يرجع وراءه حتى يفتح الله تعالى على يديه او يقتل فقدم ففتح على يديه فكتب الى داود فامره ان يقدمه بعد ذلك ففعل ثلاث مرات فقتل في الثالثة فلما انقضت عدتها تزوج بها فهي ام سليمان عليهما السلام قال الرازي والذي ادين الله تعالى به واذهب اليه ان ذلك باطل لوجوه الاول ان هذه الحكاية لاتناسب داود لانها لو نسبت الى افسق الناس واشدهم

سجدہ واجب

يدخل عليه فانه عليه السلام كان جزأ زمانه يوما للعبادة ويوما للقضاء ويوما للوعظ ويوما للاشتغال بحاجته فتسوّر عليه ملكان على صورة الانسان فى يوم الخلوة قَالُوا لَا تَخَفْ وقولهم خَصْمٰنِ خبر مبتدأ مضمر اى نحن خصمان اى فريقان ليطابق ماقبله من ضمير الجمع وقيل اثنان والضمير بمعناهما وقد مرّ انّ الخصم يطلق على الواحد والاكثر وقولهم بَغٰى بَعْضُنَا عَلٰى بَعْضٍ جملة يجوز ان تكون مفسرة لحالهم وان تكون خبرا ثانيا فان قيل كيف قالوا بغى بعضنا على بعض وهم ملائكة على المشهور اجيب بان ذلك على سبيل الفرض اى ارأيت خصمين بغى احدهما على الآخر وهذا من معاريض الكلام لا من تحقيق البغى من احدهما فَاحْكُمْ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ اى الامر الثابت الذى يطابق الواقع وَلَا تُشْطِطْ اى ولا تجر فى الحكومة وَاهْدِنَا اى ارشدنا اِلٰى سَوَآءِ الصِّرَاطِ اى وسط الطريق الصواب فقال لهما تكلما فقال احدهما اِنَّ هٰذَا اَخِيْ اى على دينى وطريقتى او فى النصح لا من جهة النسب لَهٗ تِسْعٌ وَّتِسْعُوْنَ نَعْجَةً اى امرأة وَّلِيَ نَعْجَةٌ وَّاحِدَةٌ امراة واحدة والنعجة هى الانثى من الضان ولكن كثر فى كلامهم الكناية بها عن المرأة قال ابن عون

انا ابو هن ثلاثة هنه + رابعة فى البيت صغراهنه + ونعجتى خمسا توافيهنه

قال الحسن بن الفضل هذا تعريض للتنبيه والتفهيم لانه لم يكن ثم نعاج ولا بغى فهو كقولهم ضرب زيد عمرا واشترى بكر دارا ولا ضرب هناك ولا شراء وقرأ حفص بفتح الياء والباقون بالسكون فَقَالَ اَكْفِلْنِيْهَا قال ابن عباس اعطنيها وقال مجاهد انزل لى عنها وحقيقته ضمها الىّ واجعلنى كافلها وهو الذى يعولها وينفق عليها والمعنى طلقها لاتزوّجها وَعَزَّنِيْ اى غلبنى فِي الْخِطَابِ اى الجدال لانه افصح منى فى الكلام وقيل قهرنى لقوة ملكه قال الضحاك يقول ان تكلم كان افصح منى وان حارب كان ابطش منى وحقيقة المعنى الغلبة كانت له لضعفى فى يده وان كان الحق معى وهذا كله تمثيل لامر داود مع اوريا زوج المرأة التى تزوّجها داود وسيأتى الكلام على قصته ان شاء الله تعالى عن قريب قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعْجَتِكَ اِلٰى نِعَاجِهٖ وهذا جواب قسم محذوف اريد به المبالغة فى انكار فعل خليطه وتهجين طمعه والسؤال مصدر مضاف الى مفعوله وتعديته الى مفعول آخر بالى لتضمنه معنى الاضافة والانضمام اى ليضمها مضافة الى نعاجه فان قيل كيف قال لقد ظلمك ولم يكن سمع قول صاحبه اجيب بان معناه ان كان الا وكما تقول فقد ظلمك او انه قال ذلك بعد اعتراف صاحبه بما يقول ولم يذكر الله تعالى ذلك لدلالة الكلام عليه وقيل التقدير انّ الخصم الذى هذا شانه قد ظلمك وقرأ قالون وابن كثير وهشام وعاصم باظهار الدال عند الظاء والباقون بالادغام وقوله وَاِنَّ كَثِيْرًا مِّنَ الْخُلَطَآءِ اى مطلقا منكم ومن غيركم والخلطاء جمع خليط وهم الشركاء الذين خلطوا اموالهم وقال الليث خليط الرجل مخالطه لَيَبْغِيْ اى ليعتدى بَعْضُهُمْ غالبا عَلٰى بَعْضٍ فيريدون غير الحق فان قيل لم خص الخلطاء ببغى بعضهم على بعض مع ان غير الخلطاء يفعلون ذلك اجيب بان المخالطة توجب كثرة المنازعة

بالحرس والجنود قال ابن عباس کان اشد ملوک الارض سلطانا کان یحرس محرابه کل لیلة ستة وثلاثون الف رجل وعن ابن عباس ان رجلا من بنی اسرائیل استعدی علی رجل من عظمائهم عند داود فقال ان هذا قد غصبنی بقرا فسأله داود فجحد فقال للآخر البینة فلم تکن له بینة فقال لهما داود قوما حتی انظر فی امرکما فاوحی الله تعالی الی داود فی منامه ان یقتل الذی استعدی علیه فقال هذا رؤیا ولست اعجل حتی اتثبت فاوحی الله تعالی الیه مرة ثانیة فلم یفعل فاوحی الله تعالی الیه مرة ثالثة ان تقتله او تأتیه العقوبة فارسل داود الیه فقال له ان الله تعالی اوحی الی ان اقتلک فقال اتقتلنی بغیر بینة فقال نعم والله لانفذن امر الله تعالی فیک فلما عرف الرجل انه قاتله قال لاتعجل حتی اخبرک انی والله ما اخذت بهذا الذنب ولکنی کنت اغتلت ابن هذا فقتلته فبذلک اخذت فامر به داود فقتل فاشتدت هیبة داود عند ذلک فی قلوب بنی اسرائیل واشتد به ملکه فذلک قوله تعالی وشددنا ملکه وآتیناه ای بعظمتنا الحکمة ای النبوة والاصابة فی الامور واختلف فی تفسیر قوله تعالی وَفَصْلَ الْخِطَابِ فقال ابن عباس بیان الکلام ای معرفة الفرق بین ما یلتبس فی کلام المخاطبین له من غیر کبیر رؤیة ذلک قال ابن مسعود والحسن علم الحکمة والبصر بالقضاء وقال علی بن ابی طالب رضی الله عنه هو ان البینة علی المدعی والیمین علی من انکر لان کلام الخصوم ینقطع وینفصل به وقال ابی بن کعب فصل الخطاب الشهود والایمان وقال مجاهد وعطاء ویروی عن الشعبی ان فصل الخطاب هو قول الانسان بعد حمد الله والثناء علیه اما بعد اذا اراد الشروع فی کلام اخر واول من قاله داود علیه السلام وقیل غیره کما ذکرته فی شرح المنهاج عند قول المنهاج اما بعد وقیل هو الخطاب الفصل الذی لیس باختصار مخل ولا اشباع ممل کما جاء وصف کلام النبی صلی الله علیه وسلم فصل لانزر ولاهذر وقوله تعالی لنبیه محمد صلی الله علیه وسلم وَهَلْ استفهام معناه التعجب والتشویق الی استماع ما بعده اَتٰىكَ یا افضل الخلق نَبَؤُا ای خبر الْخَصْمِ وهو فی الاصل مصدر ولذلک یصلح للمفرد والمذکر والمراد به هنا الجمع بدلیل قوله تعالی اِذْ ای حین تَسَوَّرُوا ای تصعدوا وعلوا الْمِحْرَابَ ای البیت الذی کان یدخل فیه داود ویشتغل فیه بالعبادة والطاعة قال الزمخشری فان قلت بما انتصب اذ قلت لایخلو اما ان ینتصب باتاک او بنبأ او بمحذوف فلا یسوغ انتصابه باتاک لان ایتان النبأ رسول الله صلی الله علیه وسلم لم یقع لا فی عهد داود ولا بالنبأ لان النبأ واقع فی عهد داود فلا یصح ایتانه رسول الله صلی الله علیه وسلم وان اردت بالنبأ القصة نفسها لم تکن ناصبا فبقی ان یکون منصوبا بمحذوف تقدیره وهل اتاک نبأ تحاکم الخصم اذ تسوروا انتهی فاختار ان یکون معمولا لمحذوف ویجوز ان ینتصب بالخصم لما فیه من معنی الفعل وقوله تعالی اِذْ ای حین دَخَلُوا عَلٰى دَاوٗدَ بدل من اذ الاولی وظرف التسور وارتوا ناقم وابن کثیر وعاصم باظهار الذال عند التاء فی الاول وعند الدال فی الثانی وافقهم ابن ذکوان فی الاول وابو جعفر بالادغام فیهما فَفَزِعَ مِنْهُمْ ای لانهم نزلوا علیه من فوق فی یوم الاحتجاب والحرس علی الباب لایترکون من

نقف لازم

تعالی بکونہ عبدا لہ وعبر عن نفسہ بصیغۃ الجمع الدالۃ علی نہایۃ التعظیم وذلک یدل علی غایۃ التشرف الاتری انہ تعالی لما اراد ان یشرف محمدا صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ المعراج قال تعالی سبحان الذی اسری بعبدہ لیلا وایضا وصف الانبیاء علیہم السلام بالعبودیۃ مشعر بانہم قد حصلوا معنی العبودیۃ بسبب الاجتہاد فی الطاعۃ اِنَّہٗ اَوَّابٌ ای رجاع الی مرضاۃ اللہ تعالی والاواب فعال من اب یؤب اذا رجع قال اللہ تعالی ان الینا ایابہم وہذا بناء مغالبۃ کما یقال قتال وضراب وہو ابلغ من تاتل وضارب وقال ابن عباس مطیع وقال سعید بن جبیر مسبح بلغۃ الحبشۃ ویؤید ہذا قولہ تعالی اِنَّا ای علی ما لنا من العظمۃ التی لا یعجزہا شیٔ سَخَّرْنَا الْجِبَالَ ای التی ہی اقسی من قلوب قومک وانہا اعظم الاراضی صلابۃ وقوۃ وعلوا ورفعۃ بان جعلناہا منقادۃ ذلولا کالجمل الانف ثم قید ذلک بقولہ تعالی مَعَہٗ ای مصاحبۃ لہ یُسَبِّحْنَ ای بتسبیحہ وفی کیفیۃ تسبیحہا وجوہ احدہا ان اللہ تعالی یخلق فی جسم الجبل حیاۃ وعقلا وقدرۃ ونطقا وحینئذ یصیر الجبل مسبحا للہ تعالی ثانیہا قال القفال ان داود علیہ السلام اوتی من شدۃ الصوت وحسنہ ما کان لہ فی الجبال وفی حسن وما یصغی الطیر الیہ لحسنہ فیکون دوی الجبال وتصویت الطیر معہ واصغاؤہا الیہ تسبیحا وروی محمد بن اسحق ان اللہ تعالی لم یعط احدا من خلقہ مثل صوت داود علیہ السلام حتی انہ کان اذا قرأ الزبور دنت منہ الوحوش حتی یوخذ باعناقہا فتاتیہا ان اللہ تعالی سخر الجبال حتی انہا کانت تسیر الی حیث یریدہ داود علیہ السلام فجعل ذلک السیر تسبیحا لانہ یدل علی کمال قدرتہ تعالی واتقان حکمتہ بِالْعَشِیِّ وَالْاِشْرَاقِ قال الکلبی غدوۃ وعشیا والاشراق ہو ان تشرق الشمس ویتناہی ضوءہا قال الزجاج یقال شرقت الشمس اذا طلعت واشرقت اذا اضاءت وقیل ہما بمعنی واحد والاول اکثر استعمالا لقول العرب شرقت الشمس ولما تشرق وفسرہ ابن عباس بصلوۃ الضحی قال ابن عباس کنت امر بہذہ الآیۃ ولم ادر ما ہی حتی حدثتنی ام ہانیٔ بنت ابی طالب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دخل علیہا فدعا بوضوء فتوضأ ثم صلی الضحی وقال یا ام ہانیٔ ہذہ صلوۃ الاشراق وروی طاوس عن ابن عباس قال ہل تجدون ذکر صلوۃ الضحی فی القرآن قالوا لا نقرأ انا سخرنا الجبال معہ یسبحن بالعشی والاشراق وقولہ تعالی وَالطَّیْرَ مَحْشُوْرَۃً ای مجموعۃ الیہ تسبح معہ عطف مفعول علی مفعول وہما الجبال والطیر او حال علی حال وہما یسبحن محشورۃ کقولک ضربت زیدا مکتوفا وعمرا مطلقا واتی بالحال اسما لانہ لم یقصد ان الفعل وقع شیئا فشیئا لان حشرہ دفعۃ واحدۃ ادل علی القدرۃ والحاشر ہو اللہ تعالی فان قیل کیف یصح تسبیح اللہ تعالی من الطیر مع انہ لا عقل لہا اجیب بانہ لا یبعد ان یخلق اللہ تعالی لہا عقولا حتی تعرف اللہ تعالی فتسبحہ حینئذ ویکون ذلک معجزۃ لداود علیہ السلام کُلٌّ ای من الجبال والطیر لَہٗ ای لداود ای لاجل تسبیحہ اَوَّابٌ ای رجاع الی طاعتہ بالتسبیح وقیل کل مسبح فوضع اواب موضع مسبح وقیل الضمیر فی لہ للباری تبارک وتعالی والمراد کل من داود والجبال والطیر مسبح ورجاع للہ تعالی وَشَدَدْنَا ای قویناہا لنا من العظمۃ مُلْکَہٗ

قیل المراد بالصیحة عذاب یفجؤهم ویبیدهم دفعة واحدة کما یقال صاح الزمان بهم اذا اهلکهم قال الشاعر
ـه صاح الزمان بآل برمك صیحة + خروا لشدتها علی الاذقان + ونظیره قوله تعالی فهل ینتظرون
الامثل ایام الذین خلوا من قبلهم الآیة وقرأ حمزة والکسائی مَا لَهَا ای الصیحة مِنْ فُوَاقٍ بضم
الفاء والباقون بفتحها وهما لغتان بمعنی واحد وهو الزمان الذی بین حلبتی الحالب رضعتی الراضع
والمعنی مالها من توقف قدر فواق ناقة وفی الحدیث العیادة قدر فواق ناقة وهذا فی المعنی کقوله تعالی
فاذا جاء اجلهم لایستاخرون ساعة ولایستقدمون وقال ابن عباس مالها من رجوع من افاق
المریض اذا رجع الی صحته وافاته الناقة ساعة یرجع اللبن الی ضرعها یقال افاقة الناقة تفیق
افاقة رجعت واجتمعت الفیقة فی ضرعها والفیقة اللبن الذی یجتمع بین الحلبتین وهو
ان یحلب الناقة ثم یترک ساعة حتی یجتمع اللبن فما بین الحلبتین فواق ای العذاب لایمهلهم
بذلک القدر وَقَالُوا ای کفار مکة استهزاء لما نزل قوله تعالی فی الحاقة فاما من اوتی کتابه بیمینه و
اما من اوتی کتابه بشماله رَبَّنَا ای یا ایها المحسن الینا عَجِّلْ لَّنَا قِطَّنَا ای کتاب اعمالنا فی الدنیا قَبْلَ یَوْمِ
الْحِسَابِ وقال سعید بن جبیر یعنون حظنا ونصیبنا من الجنة التی تقول وقال مجاهد والسدی
یعنون عقوبتنا ونصیبنا من العذاب وقال عطاء قاله النضر بن الحرث وهو قوله ان کان هذا هو الحق
من عندك فامطر علینا حجارة من السماء وقال مجاهد قطنا حسابنا یقال للکتاب الحساب قط
وقال ابو عبیدة والکسائی القط الکتاب بالجوائز ویجمع علی قطوط وقططة کقرد وقرود وقودة وفی القلة
علی اقطة واقطاط کقدح واقداح والاقلاح الاان افعلة فی فعل شاذ + ولما ان القوم تعجبوا من
امور ثلاثة اولها من امر النبوات واثباتها کما قال تعالی وعجبوا ان جاءهم منذر منهم وقال
الکافرون هذا ساحر کذاب وثانیها تعجبهم من الالهیات فقالوا اجعل الآلهة الها واحدا وثالثها
تعجبهم من المعاد والحشر والنشر فقالوا ربنا عجل لنا قطنا قبل یوم الحساب قالوا ذلک استهزاء امر الله
تعالی نبیه علیه السلام بالصبر فقال سبحانه اِصْبِرْ واشار بحرف الاستعلاء الی عظیم الصبر فقال
عَلَی مَا یَقُولُونَ ای علی ما یقول الکافرون من ذلک ثم انه تعالی لما امر نبیه بالصبر ذکر قصص
الانبیاء علیهم السلام تسلیة له فکانه تعالی قال فاصبر علی ما یقولون واعتبر بحال سائر الانبیاء لیعلم
ان کل واحد منهم کان مشغولا بهم خاص وحزن خاص فیعلم حینئذ ان الدنیا لاتنفك عن
الهموم والاحزان وان استحقاق الدرجات العالیة عند الله تعالی لایحصل الا بتحمل المشاق
والمعاتب فی الدنیا وبدأ من ذلک بقصة داود علیه السلام فقال تعالی وَاذْكُرْ عَبْدَنَا ای الذی
اخلصناه واخلص نفسه للنظر الی عظمتنا والقیام فی خدمتنا وابدل منه او بینه بقوله تعالی دَاوُودَ
ذَا الْأَيْدِ قال ابن عباس ای القوة فی العبادة روی عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلی الله
علیه وسلم احب الصیام الی الله تعالی صیام داود واحب الصلوة الی الله تعالی صلوة داود کان
یصوم یوما ویفطر یوما وکان ینام نصف اللیل ویقوم ثلثه وینام سدسه وقیل ذا القوة فی الملک ووصفه

علیها فی اوائل البقرة وهنالك صفة لجند وكذلك مهزوم ومن الاحزاب ثم قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم معزيا عليه السلام كَذَّبَتْ اى مثل تكذيبهم قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ انث قوم باعتبار المعنى واستمروا على عزتهم وشقاقهم الى ان رأوا الماء قد اخذهم ولم ينجهم الاذعان ولا التضرع الى نوح عليه السلام وَعَادٌ سماهم بالاسم المنبه على ما كان لهم من المكنة بالملك واستمروا فى شقاقهم الى ان خرجت عليهم الريح العقيم ورأوها تحمل الابل فيما بين السماء والارض وهم لا يذعنون لما دعاهم اليه هود عليه السلام وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتَادِ كانت له اوتاد يعذب الناس عليها وكان اذا غضب على احد مدّه مستقبلا بين اربعة اوتاد يشدّ كل يد وكل رجل منه الى سارية وتركه كذلك فى الهواء بين السماء والارض حتى يموت وقال مجاهد كان يمدّ الرجل مستلقيا بين اربعة اوتاد على الارض يشدّ رجليه ويديه ورأسه على الارض بالاوتاد قال السدى كان يشدّ الرجل بالاوتاد ويرسل عليه العقارب والحيات وقال ابن عباس ذو البناء المحكم وقيل ذو الملك الشديد الثابت وقال العتبى تقول العرب هم فى عز ثابت الاوتاد يريدون انه دائم شديد قال الاسود بن يعفور

ولقد غنوا فيها بانعم عيشة + فى ظل ملك ثابت الاوتاد

وقال الضحاك ذو القوة والبطش وقال عطية ذو الجموع والجنود الكثيرة لانهم كانوا يقوّون امره ويشدّون ملكه كما يقوى الوتد الشئ والاوتاد جمع وتد وفيه لغات وتد بفتح الواو وكسر التاء وهى الفصحى ووتد بفتحتين ورد بادغام التاء فى الدال وَثَمُودُ واستمروا فيما هم فيه الى رأوا علامات العذاب من صفرة الوجوه ثم حمرتها ثم سوادها ولم يكن فى ذلك زاجر يردهم عن عزتهم وشقاقهم وَقَوْمُ لُوطٍ الذين لهم قوة القيام بما يجاورونه واستمروا فى عزتهم وفى شقاقهم حتى ضربوا بالعشا موطمس الاعين ولم يقدروا على الوصول الى ما اراده من الدخول الى بيت لوط عليه السلام ولم يردهم ذلك عن عزتهم وشقاقهم وَأَصْحَابُ لْئَيْكَةِ اى الغيضة وهم قوم شعيب عليه الصلوة والسلام أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ اى المتحزبون على الرسل عليهم السلام الذين خص الجند المهزوم منهم وقيل المعنى اولئك الاحزاب مبالغة فى وصفهم بالقوة كما يقال فلان هو الرجل اى اولئك الاحزاب مع كمال قوتهم لما كان عاقبتهم هى الهلاك والبوار فكيف حال هؤلاء الضعفاء المساكين اذا نزل عليهم العذاب وفى الآية زجر وتخويف للسامعين إِنْ اى ما كُلٌّ اى من الاحزاب إِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلَ اى لانهم اذا كذبوا واحدا منهم فقد كذبوا جميعهم لان دعوتهم واحدة وهى دعوة التوحيد فَحَقَّ عِقَابِ اى فوجب عليهم ونزل بهم عذابى + ثم بين تعالى ان هؤلاء المكذبين وان تأخر هلاكهم فكانه واقع بهم فقال تعالى وَمَا يَنْظُرُ وحقرهم بقوله تعالى هَؤُلَاءِ اى وما ينتظر كفار مكة إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً وهى نفخة الصور الاولى كقوله تعالى ما ينظرون الا صيحة واحدة تاخذهم وهم يخصمون فلا يستطيعون توصية الآية والمعنى انهم وان لم يذوقوا عذابى فى الدنيا فهو معدّ لهم يوم القيمة فجعلهم منتظرين لها على معنى قربها منهم كالرجل الذى ينتظر الشئ فهو ماد الطرف اليه يقطع كل ساعة بحضوره

افتعال وکذب أَؤُنْزِلَ عَلَيْهِ ای محمد صلی الله علیه وسلم الذِّكْرُ ای القرآن مِنْ بَيْنِنَا ولیس باکبرنا ولا
بشرفنا وهذا استفهام علی سبیل الانکار لاختصاصه علیه الصلوة والسلام بالوحی وهو مثلهم وفی
ذلک دلیل علی ان مبدأ تکذیبهم لم یکن الا الحسد وقصور النظر علی الحطام الدنیوی وقرأ نافع وابن کثیر
وابو عمرو بتسهیل الهمزة الثانیة کالواو وادخل بینهما الفا قالون وابو عمرو بخلاف عن ورش وابن کثیر
بغیر ادخال وعن هشام فیها ثلاثة اوجه تحقیق الهمزتین وادخال الف بینهما قال الله تبارک
وتعالی بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ ای تردد محیط بهم مبتدأ لهم مِنْ ذِكْرِي ای وحیی وما انزلت
بیلهم الی التقلید واعراضهم عن الدلیل الذی لو نظروا فیه لزال هذا الشک عنهم بَلْ ای لیسوا
فی شک منه فی نفس الامر وان کان قولهم قول من هو فی شک لَمَّا يَذُوقُوا عَذَابِ ای الذی
اعددته للمکذبین ولو ذاقوه لما قالوا هذا القول ولصدقوا النبی صلی الله علیه وسلم فیما جاء به ولا ینفعهم
التصدیق حینئذ أَمْ ای بل عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ ای مفاتیح رَحْمَةِ ای نعمة رَبِّكَ وهی النبوة یعطونها
من شاؤا ونظیره قوله تعالی اهم یقسمون رحمة ربک ای نبوة ربک الْعَزِيزِ ای الغالب الذی
لا یغلبه احد الْوَهَّابِ الذی له ان یهب کل ما یشاء من النبوة او غیرها لمن یشاء من خلقه
او لما کانت خزائن الله تعالی غیر متناهیة کما قال تعالی وان من شیء الا عندنا خزائنه ومن
جملة السموات والارض وما بینهما وهم عاجزون عن هذا القسم قال الله تعالی أَمْ لَهُمْ مُلْكُ
السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ای لیس لهم ذلک فلان یکونوا عاجزین عن کل خزائن الله تعالی
اولی وقوله تعالی فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ جواب شرط محذوف ای ان کان لهم ذلک فلیصعدوا
فی المعارج التی یتوصل بها الی العرش حتی یستووا علیه ویدبروا امر العالم فینزلوا الوحی الی من
یریدونه وهذا غایة التهکم بهم والتعجیز او التوبیخ قال مجاهد اراد بالاسباب ابواب السماء وطرقها
من سماء الی سماء وکل ما یوصلک الی شیء من باب او طریق فهو سبب واستدل حکماء الاسلام بقوله
تعالی فلیرتقوا فی الاسباب علی ان الاجرام الفلکیة وما اودع الله تعالی فیها من القوی والخواص اسباب
الحوادث العالم السفلی لان الله تعالی سمی الفلکیات اسبابا وهذا یدل علی ذلک وقوله تعالی جُنْدٌ مَا هُنَالِكَ
مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ خبر مبتدأ مضمر ای هم قریش جند من الکفار المتحزبین علی الرسل علیهم السلام
مهزوم مکسور عما قریب فمن این لهم تدبیر الالهیة والتصرف فی الامور الربانیة فلا تکترث بما تقوله
قریش قال قتادة اخبر الله تعالی نبیه محمدا صلی الله علیه وسلم وهو بمکة انه سیهزم جند المشرکین فقال
تعالی سیهزم الجمع ویولون الدبر فجاء تاویلها یوم بدر وهنالک اشارة الی بدر ومصارعهم وقیل یوم الخندق
قال الرازی والاصح عندی حمله یوم فتح مکة لان المعنی انهم جند سیصیرون مهزومین فی الموضع الذی
ذکروا فیه هذه الکلمات وذلک الموضع هو مکة فوجب ان یکون المراد انهم سیصیرون مهزومین فی
مکة وما ذاک الا فی یوم الفتح تنبیه + فی ما وجهان احدهما انها مزیدة والثانی انها لجند علی سبیل
التعظیم للمهزومین او للتحقیر فان ما الصفة تستعمل لهذین المعنیین وقد تقدم الکلام

والشكل والصورة فكيف يعقل ان يختص من بيننا بهذا المنصب العالى والثانى ان الغرض من هذه
الكلمة التنبيه على كمال جهلهم لانهم جاءهم رجل يدعوهم الى التوحيد والترغيب فى الاخرة
ثم ان هذا الرجل من اقاربهم يعلمون انه كان بعيدا عن الكذب والتهمة وكل ذلك مما يوجب
الاعتراف بتصديقه ثم انهم لحماقتهم يتعجبون من قوله وَقَالَ الْكٰفِرُوْنَ وضع الظاهر فيه موضع
المضمر اشارة الى انهم يسترون الحق مع معرفتهم اياه فهم جاحدون لا جاهلون ومعاندون لا غافلون
وايذانا بشدة غضبه عليهم وذما لهم على قولهم هٰذَا اى النذير سٰحِرٌ اى فيما يظهره معجزة كَذَّابٌ
اى فيما يقول على الله تبارك وتعالى اَجَعَلَ اى صير بسبب ما يزعم انه يوحى اليه الْاٰلِهَةَ اى التى نعبدها
اِلٰهًا وَاحِدًا كيف يسع الخلق كلهم اله واحد اِنَّ هٰذَا اى القول بالوحدانية لَشَيْءٌ عُجَابٌ اى بليغ
فى العجب فانه خلاف ما اطبق عليه اباؤنا وما نشاهده من ان الواحد لا يفى عمله وقدرته
بالاشياء الكثيرة وقال البغوى العجب والعجاب واحد كقولهم رجل كريم وكرام وكبير وكبار
وطويل وطوال وعريض وعراض وسبب قولهم ذلك انه روى انه لما اسلم عمر رضى الله عنه شق
ذلك على قريش وفرح به المؤمنون فقال الوليد بن مغيرة للملأ من قريش وهم الصناديد
والاشراف وكانوا خمسة وعشرين رجلا اكبرهم سنا الوليد بن المغيرة اذهبوا الى ابى طالب فاتوا
اليه وقالوا له انت شيخنا وكبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء وانا جئناك لتقضى بيننا و
بين ابن اخيك فارسل ابو طالب اليه فحضر فقال له يا ابن اخى هؤلاء قومك يسألونك السواء فلا تمل
كل الميل على قومك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ماذا تسألوننى فقالوا ارفضنا وارفض ذكر
الهتنا قال ارايتم ان اعطيتكم ما سألتم اتعطونى انتم كلمة واحدة تملكون بها العرب وتدين لكم بها العجم
فقال ابو جهل لله ابوك نعطيكها وعشر امثالها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا لا اله الا
الله فنفروا من ذلك وقاموا فقالوا ذلك وَانْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ اى اشراف قريش من مجلس اجتماعهم عند
ابى طالب وسماعهم فيه من النبى صلى الله عليه وسلم قولوا لا اله الا الله اَنِ امْشُوْا اى يقول بعضهم لبعض
امشوا اى اذهبوا وَاصْبِرُوْا اى اثبتوا عَلٰى اٰلِهَتِكُمْ اى على عبادتها قال الزمخشرى ويجوز انهم
قالوا امشوا اى اكثروا واجتمعوا من مشت المرأة اذا كثرت ولادتها ومنه الماشية للتفاؤل اه
+ فائدة + الجميع يكسرون النون فى الوصل من ان مشوا والهمزة فى الابتداء من امشوا ولما
اسلم عمر وحصل للمسلمين قوة بمكانه قال المشركون اِنَّ هٰذَا اى الذى نراه من زيادة اصحاب
محمد صلى الله عليه وسلم لَشَيْءٌ يُرَادُ اى بنا فلا مرد له او ان الصبر على عبادة الالهة لشئ يراد وهو
اهل للارادة فهو اهل ان لا تنفك عنه وقيل هذا المذكور من التوحيد لشئ يراد منا وقيل ان
دينكم لشئ يطلب ليؤخذ منكم مَا سَمِعْنَا بِهٰذَا اى الذى يقوله محمد من التوحيد فِى الْمِلَّةِ الْاٰخِرَةِ
قال ابن عباس يعنون فى النصرانية لانها اخر الملل وهم لا يوحدون بل يقولون ثالث ثلاثة و
قال مجاهد يعنون ملة قريش دينهم الذى هم عليه اِنْ اى ما هٰذَا اى الذى يقوله اِلَّا اخْتِلَاقٌ

سورة ص مكية

وهى ست او ثمان وثمانون اية وسبعمائة واثنتان وثمانون كلمة وثلاثة الاف وتسعة وتسعون حرفا
بسم الله المنزه عن كل شائبة نقص الرحمن الذى عم جوده سائر مخلوقاته الرحيم بمن خلقه واختلف فى
قوله تعالى ص فقيل قسم وقيل هو اسم للسورة كما ذكرنا فى سائر حروف التهجى فى اوائل السور
وقال محمد بن كعب القرظى مفتاح اسمه الصمد وصادق الوعد وقال الضحاك معناه صدق الله
وروى عن ابن عباس صدق محمد صلى الله عليه وسلم وقيل معناه ان القرآن مركب من
هذه الحروف وانتم قادرون عليها ولستم قادرين على معارضته وَالْقُرْآنِ اى الجامع للبيان لكل
خير ذِي الذِّكْرِ اى الموعظة والتذكير وقال ابن عباس ذى البيان وقال الضحاك ذى الشرف ودليله
قوله تعالى وانه لذكر لك ولقومك فان قيل هذا قسم فاين المقسم عليه اجيب بانه محذوف تقديره
ما الامر كما قال كفار مكة من تعدد الالهة وقوله تعالى بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا اى من اهل مكة اضراب
انتقال من قصة الى اخرى فِي عِزَّةٍ اى حمية وتكبر عن الايمان وَشِقَاقٍ اى خلاف وعداوة للنبى
صلى الله عليه وسلم والتنكير فى عزة وشقاق للدلالة على شدتهما وقيل جواب القسم قد تقدم
وهو قوله تعالى ص اقسم الله تعالى بالقرآن ان محمدا الصادق وقال الفراء ص معناها وجب وحق فهو جواب
قوله والقرآن كما تقول نزل والله وقال الاخفش قوله تعالى ان كل الا كذب الرسل وقال السدى
ان ذلك لحق تخاصم اهل النار قال البغوى وهذا ضعيف لانه تخلل بين القسم وبين هذا الجواب اقاصيص واخبار
كثيرة وقال مجاهد فى عزة متعازين كَمْ اى كثيرا اَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ والمراد كثرتهم بقوله تعالى مِنْ قَرْنٍ
اى من امة من الامم الماضية كانوا فى شقاق مثل شقاقهم + تنبيه + كم مفعول اهلكنا من قرن تمييز
ومن قبلهم لابتداء الغاية فَنَادَوْا اى استغاثوا عند نزول العذاب وحلول النقمة وقيل نادوا بالايمان
والتوبة وَلَاتَ اى وليس الحين حِينَ مَنَاصٍ اى منجى وفرار قال ابن عباس كان كفار مكة اذا
قاتلوا فاضطروا فى الحرب قال بعضهم لبعض مناص اى اهربوا وخذوا حذركم فلما نزل بهم العذاب
وقالوا مناص فانزل الله تعالى ذلك والمناص مصدر ناص ينوص اذا تقدم ولات بمعنى ليس بلغة
اهل اليمن وقال النحويون هى لا زيدت فيها التاء كقولهم ربت وربت وثم ثمت واصلها ها وصلت بلا
فقالوا لات كما قالوا ثمت فلا تعمل الا فى الازمان خاصة فحولت حين فى لات او ان كقول الشاعر طلبوا صلحنا
ولات اوان + فاجبنا ان ليس حين بقاء + والاكثر حينئذ حذف مرفوعها فتقديره ولات الحين حين
مناص وقد يحذف المنصوب ويبقى المرفوع كقول القائل سه من صد عن نيرانها + فانا ابن قيس لا براح + اى
لا براح لى ولما حكى تعالى عن الكفار كونهم فى عزة وشقاق اتبعه بشرح كلماتهم الفاسدة بقوله تعالى وَعَجِبُوا اى الكفار
الذين ذكرهم الله تعالى فى قوله سبحانه بل الذين كفروا فى عزة وشقاق اَنْ اى لاجل ان جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ هو النبى صلى الله
عليه وسلم وفى قوله تعالى مِنْهُمْ وجهان احدهما انهم قالوا ان محمدا مساو لنا فى الخلقة الظاهرة والاخلاق الباطنة والنسب

مقاتل بن حیان نسختها ایة القتال وَاَبْصِرْهُمْ ای اذا نزل بهم العذاب من القتل والاسر
فی الدنیا والعذاب فی الاخرة فَسَوْفَ یُبْصِرُوْنَ ای ما قضیناه لك من التایید والنصر
والثواب فی الاخرة وسوف للوعید لا للتبعید + ولما قیل لهم ذلك قالوا استهزاء متی
نزول العذاب فقال تعالی تهدیدا لهم اَفَبِعَذَابِنَا یَسْتَعْجِلُوْنَ ای ان ذلك الاستعجال جهل
لان لكل شئ من افعال الله تعالی وقتا معینا لا یتقدم ولا یتاخر فَاِذَا نَزَلَ ای العذاب
بِسَاحَتِهِمْ قال مقاتل بحضرتهم وقیل بفنائهم قال الفراء العرب تكتفی بذكر الساحة عن
القوم فشبه العذاب بجیش هجم فاناخ بفنائهم بغتة فَسَآءَ ای فبئس صباحا صَبَاحُ الْمُنْذَرِیْنَ
ای الكافرین الذین انذروا بالعذاب وعن انس بن مالك رضی الله تعالی عنه ان رسول الله
صلی الله علیه وسلم حین خرج الی خیبر اتاها لیلا وكان اذا جاء قوما بلیل لم یغر حتی یصبح فلما اصبح
خرجت یهود بمساحیهم ومكاتلهم فلما راوه قالوا محمد والله محمد والخمیس فقال رسول الله
صلی الله علیه وسلم الله اكبر خربت خیبر انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرین قالها ثلاث
ثلاث مرات وقوله تعالی وَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتّٰی حِیْنٍ وَاَبْصِرْ فَسَوْفَ یُبْصِرُوْنَ فیه وجهان احدهما ان
فی هذه الكلمة فیما تقدم احوال الدنیا وفی هذه الكلمة احوال یوم القیمة وعلی هذا فالتكرار زائل والثانی
انها مكررة للمبالغة فی التهدید والتهویل فان قیل ما الحكمة فی قوله اولا وابصرهم وههنا قال
وابصر بغیر ضمیر اجیب بانه حذف مفعول البصر الثانی اما اختصارا لدلالة الاول علیه واما
اقتصارا لفنون البلاغة ثم انه تعالی ختم السورة بتنزیه نفسه عن كل ما لا یلیق بصفات الالهیة
فقال تعالی سُبْحٰنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ ای الغلبة والقوة وفی قوله تعالی رب اشارة الی كمال
الحكمة والرحمة وقوله تعالی العزة اشارة الی كمال القدرة وانه القادر علی جمیع الحوادث لان
الالف واللام فی قوله تعالی العزة تفید الاستغراق واذا كان الكل ملكا له سبحانه لم یبق لغیره
شئ فثبت ان قوله سبحانه وتعالی سبحان ربك رب العزة عَمَّا یَصِفُوْنَ ای ان له ولدا كلمة
محتویة علی اقصی الدرجات واكمل النهایات وقوله تعالی وَسَلٰمٌ عَلَی الْمُرْسَلِیْنَ ای المبلغین من الله
تعالی التوحید والشرائع تعمیم للرسل بعد تخصیص بعضهم وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ای علی ع
هلاك الاعداء ونصرة الانبیاء علیهم افضل الصلوة والسلام وعلی ما افاض علیهم ومن اتبعهم
من النعمة وحسن العاقبة ولذلك اخره عن التسلیم والغرض من ذلك تعلیم المؤمنین ان یقولوا
ذلك ولا یفعلوا عنه لما روی البغوی عن علی رضی الله عنه انه قال من احب ان یكتال بالمكیال
الاوفی من الاجر یوم القیمة فلیكن اخر كلامه من مجلسه سبحان ربك رب العزة عما یصفون
وسلام علی المرسلین والحمد لله رب العالمین الخ واما ما رواه البیضاوی عن النبی صلی الله علیه وسلم
ان من قرأ والصافات اعطی من الاجر عشر حسنات بعدد كل جنی وشیطان وتباعدت عنه
مردة الشیاطین وبرئ من الشرك وشهد له حافظاه یوم القیمة انه كان مؤمنا بالمرسلین فموضوع

نسبا فهو عند الله مخلص من الشرك وقوله تعالى فَاِنَّكُمْ اى يا اهل مكة وَمَا تَعْبُدُوْنَ اى من الاصنام
عود الى خطابهم لانه لما ذكر الدلائل الدالة على فساد مذاهب الكفار اتبعه بما ينبه به على ان هؤلاء
الكفار لا يقدرون على اضلال احد الا اذا كان قد سبق حكم الله تعالى فى حقه بالعذاب والوقوع
فى النار كما قال تعالى مَا اَنْتُمْ عَلَيْهِ اى على معبودكم وعليه متعلق بقوله بِفَاتِنِيْنَ اى بمضلين احدا من
الناس اِلَّا مَنْ هُوَ صَالِ الْجَحِيْمِ اى الا من سبق له فى علم الله تعالى الشقاوة + تنبيه + احتج اهل السنة
بهذه الاية على انه لا تاثير لايحاء الشيطان ووسوسته وانما المؤثر هو الله حيث قضاه وقدره ثم
ان جبريل عليه السلام اخبر النبى صلى الله عليه وسلم بان الملائكة ليسوا بمعبودين كما زعمت الكفار
بقوله وَمَا مِنَّا اى معشر الملائكة ملك اِلَّا لَهٗ مَقَامٌ مَّعْلُوْمٌ فى السموات يعبد الله تعالى فيه لا يتجاوزه
قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ما فى السموات موضع شبر الا وعليه ملك يصلى ويسبح وروى
ابو ذر رضى الله تعالى عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال اطت السماء وحق لها ان تئط والذى
نفسى بيده ما فيها موضع اربع اصابع الا وملك واضع جبهته لله ساجدا قيل الاطيط اصوات
الاقتاب وقيل اصوات الابل وحسها ومعنى الحديث ما فى السماء من الملائكة قد اثقلها حتى اطت
وهذا مثل وايذان بكثرة الملائكة عليهم السلام وان لم يكن ثم اطيط وقال السدى الا له مقام معلوم
فى القرب والمشاهدة وَاِنَّا لَنَحْنُ الصَّآفُّوْنَ اى اقدامنا فى الصلوة وقال الكلبى صفوف الملائكة فى السماء
كصفوف الناس فى الارض وَاِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُوْنَ اى المنزهون الله تعالى عما لا يليق به وقيل هذا
حكاية كلام النبى صلى الله عليه وسلم والمؤمنين والمعنى وما منا الا له مقام معلوم فى الجنة او بين
يدى الله تعالى فى القيمة وانا لنحن الصافون فى الصلوة والمنزهون له تعالى عن السوء ثم انه تعالى
اعاد الكلام الى الاخبار عن المشركين فقال وَاِنْ كَانُوْا اى كفار مكة وان مخففة من الثقيلة
لَيَقُوْلُوْنَ لَوْ اَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا اى كتابا مِنَ الْاَوَّلِيْنَ اى من كتب الامم الماضين لَكُنَّا عِبَادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِيْنَ
اى لاخلصنا العبادة له وما كذبنا ثم جاءهم الذكر الذى هو سيد الاذكار والمهيمن عليها وهو القران
العظيم فَكَفَرُوْا بِهٖ فَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ عاقبة هذا الكفر وهذا تهديد عظيم + ولما هددهم بذلك اردفه
بما يقوى قلب النبى صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا اى بالنصر لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِيْنَ
وهى قوله تعالى لاغلبن انا ورسلى او هى قوله تعالى اِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُوْرُوْنَ وَاِنَّ جُنْدَنَا اى المؤمنين
لَهُمُ الْغٰلِبُوْنَ اى الكفار والنصرة والغلبة قد تكون بالحجة وقد تكون بالدولة والاستيلاء وقد
تكون بالدوام والثبات فالمؤمن وان صار مغلوبا فى بعض الاوقات بسبب ضعف احوال الدنيا
فهو الغالب فى الاخرة فالحكم فى ذلك للاغلب فى الدنيا فلا ينافى ذلك قتل بعض الانبياء عليهم
السلام وهزم كثير من المؤمنين وانما سمى ذلك كلمة وهى كلمات لانتظامها فى معنى واحد فَتَوَلَّ عَنْهُمْ
اى اعرض عن كفار مكة واختلف فى قوله تعالى حَتّٰى حِيْنٍ فقال ابن عباس يعنى الموت وقال مجاهد يوم بدر
وقال السدى حتى يامرك الله بالقتال وقيل الى ان ياتيهم عذاب الله وقيل الى فتح مكة وقال

لفرط جهلهم يثبتونه كانهم قد شاهدوا خلقهم واما الخبر فمفقود ايضا لان الخبر انما يفيد العلم اذا علم كونه صدقا قطعا وهؤلاء الذين يخبرون عن هذا الحكم كذابون فاكون لم يدل على صدقهم دليل وهذا هو المراد من قوله تعالى اَلَآ اِنَّهُمْ مِّنْ اِفْكِهِمْ لَيَقُوْلُوْنَ وَلَدَ اللّٰهُ وَاِنَّهُمْ لَكٰذِبُوْنَ اى فيما زعموا وقوله تعالى اَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِيْنَ استفهام انكار واستبعاد والاصطفاء اخذ صفوة الشئ + فائدة + همزة اصطفى همزة قطع مفتوحة مقطوعة وصلا وابتداء مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُوْنَ هذا الحكم الفاسد اَفَلَا تَذَكَّرُوْنَ اى انه تعالى منزه عن ذلك وقرأ حمزة والكسائى وحفص بتخفيف الذال والباقون بالتشديد واما النظر فمفقود من وجهين الاول ان دليل العقل يقتضى فساد هذا المذهب لانه تعالى اكمل الموجودات والاكمل له اصطفاء الابناء على البنات يعنى ان اسناد الافضل الى الافضل اقرب الى العقل من اسناد الاخس الى الافضل فان كان حكم العقل معتبرا فى هذا الباب كان قولهم باطلا الثانى ان نترك الاستدلال على فساد مذهبهم بل نطالبهم باثبات الدليل الدال على صحة مذهبهم واذا لم يجدوا دليلا ظهر بطلان مذهبهم وهذا هو المراد بقوله تعالى اَمْ لَكُمْ سُلْطٰنٌ مُّبِيْنٌ اى حجة واضحة اَنَّ لله ولدا فَاْتُوْا بِكِتٰبِكُمْ اى التورية فادرسوا ذلك فيه اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ اى فى قولكم هذا وَجَعَلُوْا بَيْنَهٗ وَبَيْنَ الْجِنَّةِ نَسَبًا قال مجاهد وقتادة اراد بالجنة الملائكة عليهم السلام سموا جنا لاجتنانهم عن الابصار وقال ابن عباس هى من الملائكة يقال لهم الجن منهم ابليس لعنه الله وقيل هم خزان الجنة قال الرازى وهذا القول عندى مشكل لانه تعالى ابطل قولهم الملائكة بنات الله ثم عطف عليه قوله تعالى وجعلوا الخ والعطف يقتضى المغايرة فوجب ان يكون المراد من الآية غير ما تقدم وقال مجاهد قال كفار قريش الملائكة بنات الله فقال لهم ابو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه منكرا عليهم فمن امهاتهم قالوا سروات الجن وهذا ايضا بعيد لان المصاهرة لا تسمى نسبا قال الرازى وقد رويتا فى تفسير قوله تعالى وجعلوا لله شركاء الجن ان قوما من الزنادقة يقولون ان الله تعالى وابليس اخوان فالله تعالى هو الخالق الكريم وابليس هو الخالق الشرير فالمراد من ذلك هو هذا المذهب وهو مذهب المجوس قال وهذا القول عندى هو اقرب الاقاويل فى الرد عليه بهذه الآية وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ اِنَّهُمْ اى اهل هذا القول لَمُحْضَرُوْنَ اى الى النار ومعذبون وقيل المراد ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون العذاب فعلى الاول الضمير عائد الى القائل وعلى الثانى عائد الى نفس الجنة + ثم انه تعالى نزه نفسه عما قالوه من الكذب فقال تعالى سُبْحٰنَ اللّٰهِ عَمَّا يَصِفُوْنَ بان لله تعالى ولدا ونسبا وقوله تعالى اِلَّا عِبَادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِيْنَ اى المؤمنين استثناء منقطع اى لكن عباد الله المخلصين ينزهون الله تعالى عما يصف هؤلاء الثالث انه ضمير محضرون اى لكن عباد الله تعالى ناجون وعلى هذا تكون جملة التسبيح معترضة وظاهر كلام ابى البقاء انه يجوز ان يكون استثناء متصلا لانه قال مستثنى من جعلوا او محضرون ويجوز ان يكون منفصلا فظاهر هذه العبارة ان الوجهين الاولين هو فيهما متصل لا منفصل وليس ببعيد كانه قيل وجعل الناس ثم استثنى منهم هؤلاء وكل من لم يجعل بين الله وبين الجنة

قوله استثناء منقطع الخ هكذا فى النسخ محررة واصلها كما فى الجمل وفى السمين قوله الا عباد الله المخلصين فى هذا الاستثناء وجوه احدها انه متصل والمستثنى منه اما فاعل جعلوا اى جعلوا بينه وبين الجنة نسبا الا عباد الله الخ اى لكن عباد الله فاعل يصفونه اى لكن عباد الله يصفونه بالباطل الخ ثالثها انه ضمير محضرون اى لكن عباد الله تعالى ناجون وعلى هذا فتكون جملة التسبيح معترضة وظاهر كلام ابى البقاء انه يجوز ان يكون استثناء متصلا لانه قال مستثنى من جعلوا او محضرون ويجوز ان يكون منفصلا فظاهر هذه العبارة ان الوجهين الاولين هو فيهما متصل لا منفصل وليس ببعيد كانه قيل وجعل الناس ثم استثنى منهم هؤلاء وكل من لم يجعل بين الله وبين الجنة نسبا فهو من عباد الله المخلصين الخ

فحزن يونس كذلك حزنا شديدا فقال يا رب كنت استظل تحت هذه الشجرة من الشمس واجد ملخص من ثمرها وقد سقطت فقال يا يونس تحزن على شجرة انبتت فى ساعة ولا تحزن على مائة الف او يزيدون تركتهم فانطلق اليهم فانطلق اليهم وذلك قوله تعالى وَاَرْسَلْنٰهُ اى بعد ذلك كقبله الى قومه بنينوى من ارض الموصل اِلٰى مِائَةِ اَلْفٍ اَوْ يَزِيْدُوْنَ قال ابن عباس ان او بمعنى الواو وقال مقاتل والكلبى بمعنى بل وقال الزجاج على الاصل بالنسبة للمخاطبين + واختلفوا فى مبلغ الزيادة فقال ابن عباس ومقاتل كانوا عشرين الفا ورواه ابى بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الحسن بضعا وثلاثين الفا وقال سعيد بن جبير تسعين الفا فَاٰمَنُوْا اى الذين ارسل اليهم عند معاينة العذاب الموعودين به فَمَتَّعْنٰهُمْ اى ابقيناهم مما لهم اِلٰى حِيْنٍ اى الى انقضاء اجالهم + تنبيه + قال البيضاوى ولعله انما لم يختم قصته لوط عليه السلام بما ختم به سائر القصص تفرقة بينهما وبين ارباب الشعائر الكثيرة واولى العزم من الرسل والاكتفاء بالسلام الشامل لكل الرسل المذكورين فى اخر السورة وقوله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم فَاسْتَفْتِهِمْ اى استخبر كفار مكة توبيخا لهم اَلِرَبِّكَ الْبَنٰتُ وَلَهُمُ الْبَنُوْنَ قال الزمخشرى معطوف على مثله فى اول السورة قال ابو حيان واذا كانوا قد عدّوا الفصل بجملة نحو كل لحما واضرب زيدا وخبزا من اقبح التراكيب فكيف بجمل كثيرة وقصص متباينة فاجيب عنه بان الفصل وان كثر بين الجمل المتعاطفة مغتفر واما المثال الذى ذكره فمن قبيل المفردات الا ترى كيف عطف خبزا على لحما وايضا الفاصل ليس باجنبى كما اشار اليه البيضاوى بقوله امر رسوله اولا باستفتاء قريش عن وجه انكارهم البعث وساق الكلام فى تقريره جاز لما يلائمه من القصص موصولا بعضها ببعض ثم امره صلى الله عليه وسلم باستفتائهم عن وجه القسمة حيث جعلوا لله البنات ولانفسهم البنين فى قولهم الملائكة بنات الله وهؤلاء زادوا على الشرك ضلالات اخر من التجسيم وتجويز البنات على الله تعالى فان الولادة مخصوصة بالاجسام المتكوّنة الفاسدة وتفضيل انفسهم الخسيسة عليه سبحانه حيث جعلوا اوضع الجنسين له وارفعهما لهم واستهانتهم بالملائكة حيث انثوهم ولذلك كرّر الله تعالى انكاره ذلك وابطاله فى كتابه العزيز مرارا وجعله مما تكاد السموات ينفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا والانكار ههنا مقصور على الاخيرين لاختصاص هذه الطائفة بهما ونقل الواحدى عن المفسرين انهم قالوا ان قريشا واجناس العرب جهينة وبنى سلمة وخزاعة وبنى مليح قالوا الملائكة بنات الله وهذا الكلام يشتمل على امرين احدهما اثبات البنات لله تعالى وذلك باطل لان العرب كانوا يستنكفون من البنات والشئ الذى يستنكف منه المخلوق كيف يمكن اثباته للخالق والثانى اثبات ان الملائكة اناث وهذا ايضا باطل لان طريق العلم اما الحس واما الخبر واما النظر اما الحس فمفقود لانهم لم يشاهدوا كيف خلق الله تعالى الملائكة وهو المراد من قوله تعالى اَمْ خَلَقْنَا الْمَلٰٓئِكَةَ اِنَاثًا وَّهُمْ شٰهِدُوْنَ وانما خص علم المشاهدة لان امثال ذلك لا يعلم الا به فان الانوثة ليست من لوازم ذاتهم لتمكن معرفته بالعقل الصرف مع ما فيه من الاستهزاء والاشعار بانهم

لبثه فی بطن الحوت فقال الحسن لم یلبث الا قلیلا ثم اخرج من بطن الحوت وقال بعضهم التقمه بکرة ولفظه عشیة وقال مقاتل بن حیان ثلاثة ایام وقال عطاء سبعة ایام وقال الضحاک عشرین وقیل شهرا وقیل اربعین یوما قال الرازی ولا ادری بای دلیل عینوا هذه المقادیر وروی ابو بردة عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال سجن یونس فی بطن الحوت فسمع الملائکة تسبیحه فقالوا ربنا انا نسمع صوتا ضعیفا بارض غریبة فقال تعالی ذاک عبدی یونس عصانی فحبسته فی بطن الحوت فی البحر قالوا العمل الصالح الذی کان یصعد الیک منه فی کل یوم ولیلة عمل صالح قال نعم فشفعوا له فامر الحوت فقذفه بالساحل وروی ان یونس علیه السلام لما ابتلعه الحوت ابتلع الحوت حوتا اخر اکبر منه فلما استقر فی جوف الحوت حسب انه قد مات فحرک جوارحه فتحرکت فاذا هو حی فخر الله تعالی ساجدا وقال یا رب اتخذت لی مسجدا لم یعبدک احد فی مثله وَهُوَ سَقِيمٌ ای علیل کالفرخ المنعوط وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ ای له وقیل عنده شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ قال المبرد والزجاج الیقطین کل ما لم یکن له ساق من عود کالقثاء والقرع والبطیخ والحنظل وهو قول الحسن ومقاتل قال البغوی المراد هنا القرع علی قول جمیع المفسرین وروی الفراء انه قیل عند ابن عباس هو ورق القرع فقال ومن جعل القرع من بین الشجر یقطینا کل ورقة انشقت وشربت فهو یقطین فان قیل الشجر ما له ساق والیقطین مما لا ساق له کما قال تعالی والنجم والشجر یسجدان اجیب بان الله تعالی جعل لها ساقا علی خلاف العادة فی القرع معجزة له علیه السلام ولو کان منبسطا علی الارض لم یمکن ان یستظل به قال مقاتل بن حیان کان یونس علیه السلام یستظل بالشجرة وکانت وعلة تختلف الیه فیشرب من لبنها بکرة وعشیا حتی اشتد لحمه ونبت شعره وروی ان یونس علیه السلام کان یسکن مع قومه فلسطین فغزاهم ملک وسبی منهم تسعة اسباط ونصفا وبقی سبط ونصف وکان قد اوحی الله تعالی الی بنی اسرائیل اذا اسرکم عدوکم او اصابتکم مصیبة فادعونی استجب لکم فلما نسوا ذلک واسروا اوحی الله تعالی بعد حین الی نبی من انبیائهم ان اذهب الی ملک هؤلاء الاقوام وقل له یبعث الی نبی اسرائیل نبیا فاختار من بنی اسرائیل یونس علیه السلام لقوته وامانته فقال یونس الله امرک بهذا قال لا ولکن امرت ان ابعث قویا امینا وانت کذلک فقال یونس فی بنی اسرائیل من هو اقوی منی فلم ابعثه فاتی الملک علیه فغضب یونس منه وخرج حتی اتی بحر الروم فوجد سفینة مشحونة فحملوه فیها فلما اشرفت علی لجة البحر اشرفوا علی الغرق فقال الملاحون ان فیکم عاصیا والا لم یحصل فی السفینة ما نراه فقال التجار قد جربنا مثل هذا فاذا رأینا ه قترع فمن خرجت علیه نغرقه فی البحر فلان یغرق واحد خیر من غرق الکل فخرج من بینهم یونس فقال یا هؤلاء انا العاصی وتلفف فی کسائه ورمی بنفسه فالتقمه الحوت واوحی الله تعالی الی الحوت لا تکسر منه عظما ولا تقطع منه وصلا ثم ان الحوت خرج الی نیل مصر ثم الی بحر فارس ثم الی البطائح ثم الی دجلة وصعد به ورماه فی ارض نصیبین بالعراء وهو کالفرخ المنتوف لا شعر ولا لحم فانبت الله تعالی علیه شجرة من یقطین فکان یستظل بها ویاکل من ثمرها حتی [illegible] کلتها

وَاِنَّكُمْ يا اهل مكة لَتَمُرُّوْنَ عَلَيْهِمْ مُّصْبِحِيْنَ اى على منازلهم فى متاجركم الى الشام فان سدوم فى طريقه وقوله تعالى وَبِالَّيْلِ عطف على الحال قبلها اى ملتبسين بالليل والمعنى ان اولئك القوم كانوا يسافرون الى الشام والمسافر فى اكثر الامر انما يمشى فى اول الليل وفى اول النهار فلهذا السبب عبر الله تعالى عن هذين الوقتين ثم قال تعالى اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ اى اليس فيكم عقل يا اهل مكة فتنظروا ماحل بهم فتعتبروا + القصة السادسة وهى اخر القصص قصة يونس عليه السلام المذكورة فى قوله تعالى وَاِنَّ يُوْنُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِيْنَ وقوله تعالى اِذْ اَبَقَ ظرف للمرسلين اى هو من المرسلين حتى فى هذه الحالة وابق اى هرب واصله الهرب من السيد لكن لما كان هربه من قومه بغير اذن ربه حسن اطلاقه عليه اِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُوْنِ اى السفينة المملوءة قال ابن عباس رضى الله عنهما ووهب كان يونس وعد قومه العذاب فتأخر عنهم فخرج كالمنشوز منهم فقصد البحر فركب السفينة فقال الملاحون ههنا عبد ابق من سيده فاقترعوا فوقعت القرعة على يونس فقال يونس انا الابق فرمى نفسه فى البحر وروى فى القصة انه لما وصل الى البحر كانت معه امرأته وابنان له فجاء مركب واراد ان يركب معهم فقدم امرأته ليركب بعدها فحال الموج بينه وبين المركب ومر المركب ثم جاءت موجة اخرى فاخذت ابنه الاكبر وجاء ذئب فاخذ ابنه الاصغر فبقى فريدا فجاءت مركب اخرى فركبها وتبعته ناحية من القوم فلما جرت السفينة فى البحر ركدت فقال الملاحون ان فيكم عاصيا والا لم يحصل وقوف السفينة كما نراه من غير ريح ولا سبب ظاهر فاقترعوا فمن خرجت القرعة على سهمه غرقه فان تغريق واحد خير من غرق الكل فاقترعوا فخرجت القرعة على يونس فذلك قوله تعالى فَسَاهَمَ اى قارع اهل السفينة فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِيْنَ اى المغلوبين بالقرعة فالقوه فى البحر فَالْتَقَمَهُ اى ابتلعه الْحُوْتُ وَهُوَ مُلِيْمٌ اى اتى بما يلام عليه من ذهابه الى البحر وركوبه السفينة بلا اذن من ربه وقيل مليم نفسه فَلَوْلَا اَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِيْنَ اى الذاكرين قبل ذلك وكان عليه السلام كثير الذكر وقال ابن عباس رضى الله عنهما من المصلين وقال وهب من العابدين وقال الحسن ما كان له صلوة فى بطن الحوت ولكنه قدم عملا صالحا قال الضحاك شكر الله تعالى له طاعته القديمة اذكر الله فى الرخاء يذكرك فى الشدة فان يونس كان عبدا صالحا ذاكرا لله تعالى فلما وقع فى الشدة فى بطن الحوت شكر الله تعالى له ذلك وقال سعيد بن جبير يعنى قوله لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين لَلَبِثَ فِيْ بَطْنِهٖ اِلٰى يَوْمِ يُبْعَثُوْنَ اى صار بطن الحوت له قبرا الى يوم القيمة وهو حى او ميت وفى ذلك حث على اكثار الذكر وتعظيم لشانه ومن اقبل عليه فى السراء اخذ بيده فى الضراء فَنَبَذْنٰهُ اى القيناه من بطن الحوت فاضاف النبذ الى نفسه سبحانه مع ان النبذ انما حصل بفعل الحوت فهو يدل على ان فعل العبد مخلوق الله تعالى بِالْعَرَآءِ اى بوجه الارض وقال السدى بالساحل والعراء الارض الخالية من الشجر والنبات روى ان الحوت سار مع السفينة رافعا راسه يتنفس فيه يونس ويسبح الله تعالى حتى انتهى الى الارض فلفظه + تنبيه + اختلف فى مدة

ع ٤

نصف

بنی اسرائیل فاوحی الله تعالی الیه وایده فآمنت به بنو اسرائیل وکانوا یعظمونه وحکم الله تعالی فیهم
قائم الی ان فارقهم الیسع روی السری بن یحیی عن عبد العزیز بن ابی رواد قال الیاس والخضر
یصومان رمضان ببیت المقدس ویوافیان موسم الحج فی کل عام وقیل ان الیاس موکل بالفیافی
والخضر موکل بالبحار فذلک قوله تعالی وان الیاس لمن المرسلین اِذْ ای اذکر یا افضل الخلق اذ قَالَ
لِقَوْمِهٖٓ اَلَا تَتَّقُوْنَ ای الا تخافون الله ولما خوفهم علی سبیل الاجمال ذکر ما هو السبب لذلک التخویف
بقوله تعالی اَتَدْعُوْنَ بَعْلًا اسم لصنم لهم من ذهب وبه سمیت البلد ایضا مضافا الی بک ای
اتعبدونه او تطلبوا الخیر منه وقیل البعل الرب بلغة الیمن سمع ابن عباس رجلا منهم ینشد ضالة
فقال اخوان ابعلها فقال الله اکبر وتلا الایة ویقال من بعل هذه الدار ای من ربها وسمی الزوج
بعلا لهذا المعنی قال الله تعالی وبعولتهن احق بردهن وقالت امرأة ابراهیم وهذا بعلی شیخا والمعنی
اتدعون بعض البعول وَتَذَرُوْنَ ای وتترکون اَحْسَنَ الْخَالِقِيْنَ فلا تعبدونه وقرأ ابن ذکوان
بهمزة الوصل من الیاس فی الوصل فان ابتدأ بها ابتدأ بفتحها والباقون بهمزة مکسورة وصلا
وابتدا وقوله تعالی اَللّٰهَ رَبَّكُمْ وَرَبَّ اٰبَآئِكُمُ الْاَوَّلِيْنَ قرأه حفص وحمزة والکسائی بنصب الهاء
من الاسم الکریم ونصب الباء الموحدة من ربکم وربّ وذلک اما علی المدح او البدل او البیان
ان قلنا ان اضافة افعل اضافة محضة والباقون بالرفع فی الثلاثة وذلک اما علی خبر مبتدأ مضمر
ای هو الله او علی ان الجلالة مبتدأ وما بعده الخبر فَكَذَّبُوْهُ فَاِنَّهُمْ لَمُحْضَرُوْنَ ای فی العذاب وانما
اطلقه اکتفاء بالقرینة او لان الاحضار المطلق مخصوص بالشر عرفا وقوله تعالی اِلَّا عِبَادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِيْنَ
ای المؤمنین مستثنی من فاعل فکذبوه وفیه دلالة علی ان فی قومه من لم یکذبه فلذلک استثنوا
ولا یجوز ان یکونوا مستثنین من ضمیر لمحضرون لفساد المعنی لانه یلزم ان یکونوا منذرجین فیمن
کذب لانهم لم یحضروا لکونهم عباد الله المخلصین وهو بین الفساد لا یقال هو مستثنی منه
استثناء منقطعا لانه یصیر المعنی لکن عباد الله المخلصین من غیر هؤلاء لم یحضروا ولا حاجة الی هذا
اذ به یفسد نظم الکلام وتقدم الکلام علی قرأة المخلصین فی اول السورة وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِى الْاٰخِرِيْنَ
ثناء حسنا سَلٰمٌ ای منا وقوله تعالی عَلٰٓى اِلْ يٰسِيْنَ قرأ نافع وابن عامر بفتح الهمزة الممدودة وکسر
اللام وقطعها عن الیاء کما رسمت ای اهله والمراد به الیاس والباقون بکسر الهمزة وسکون اللام
وهی مقطوعة عن الیاء قیل هو الیاس المتقدم وقیل هو ومن امن معه فجمعوا معه تغلیبا کقولهم
للمهلب وقومه المهلبون وقیل هو محمد صلی الله علیه وسلم او القرآن او غیره من کتب الله
تعالی قال البیضاوی والکل لا یناسب نظم سائر القصص لقوله تعالی اِنَّا كَذٰلِكَ نَجْزِى الْمُحْسِنِيْنَ
ای کما جزیناه اِنَّهٗ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِيْنَ اذ الظاهر ان الضمیر لالیاس القصة الخامسة قصة لوط علیه
السلام المذکورة فی قوله تعالی وَاِنَّ لُوْطًا لَّمِنَ الْمُرْسَلِيْنَ اِذْ ای واذکر اذ نَجَّيْنٰهُ وَاَهْلَهٗٓ اَجْمَعِيْنَ اِلَّا
عَجُوْزًا فِى الْغٰبِرِيْنَ ای الباقین فی العذاب ثُمَّ دَمَّرْنَا ای اهلکنا الْاٰخَرِيْنَ ای کفار قومه

ظالمین قال فست سنین قال انا ارحم بخلقی من ذلک قال فخمس سنین قال انا ارحم بخلقی من ذلک ولکن اعطیک ثارک ثلاث سنین اجعل خزائن المطر بیدک قال فبای شیٔ اعیش قال اسخر لک جنسا من ینقل الیک طعامک وشرابک من الریف ومن الارض التی لم تقحط قال الیاس قد رضیت فامسک الله تعالی عنهم المطر حتی هلکت الماشیة والهوام والشجر وجهد الناس جهدا عظیما والیاس علی حالته مستخف من قومه یوضع له الرزق حیثما کان وقد عرف ذلک قومه قال ابن عباس اصاب بنی اسرائیل ثلاث سنین القحط فمرّ الیاس بعجوز فقال لها هل عندکم طعام قالت نعم شیٔ من دقیق وزیت قلیل فدعا بهما ودعا فیه بالبرکة حتی ملأ خوابیها دقیقا وخوابیها زیتا فلما رأوا ذلک عندها قالوا لها من این لک هذا قالت مرّ بی رجل من حاله کذا وکذا ثم وصفته بصفته فعرفوه وقالوا ذلک الیاس فطلبوه فوجدوه فهرب منهم ثم انه اوی الی بیت امرأة من بنی اسرائیل لها ابن یقال له الیسع بن اخطوب به مرض فاوته واخفت امره فدعا له فعوفی من الضر الذی کان به واتبع الیاس وآمن به وصدّقه ولزمه وکان یذهب حیثما ذهب وکان الیاس قد کبر سنه والیسع غلام شاب ثم ان الله تعالی اوحی الی الیاس انک قد اهلکت کثیرا من الخلق ممن لم یعص من البهائم والطیر والهوام بحبس المطر فقال الیاس یارب دعنی انا الذی اکون ادعو لهم وآتیهم بالفرج مما هم فیه من البلاء لعلهم ان یرجعوا عما هم علیه من عبادة غیرک فقیل له نعم فجاء الیاس الی بنی اسرائیل فقال انکم قد هلکتم جوعا وجهدا وقد هلکت البهائم والهوام والشجر بخطایاکم وانکم علی باطل فان کنتم تحبون ان تعملوا ذلک فاخرجوا باصنامکم فان استجابت لکم فذلک کما تقولون وان هی لم تفعل علمتم انکم علی باطل فنزعتم ودعوتم الله سبحانه وتعالی ففرج عنکم ما انتم فیه من البلاء قالوا انصفت فخرجوا باوثانهم فدعوها فلم تفرج عنهم ما کانوا فیه من البلاء ثم قالوا لالیاس انا قد هلکنا فادع الله لنا فدعا لهم الیاس ومعه الیسع بالفرج فخرجت سحابة مثل الترس علی ظهر البحر وهم ینظرون فاقبلت نحوهم وطبقت الآفاق ثم ارسل الله تعالی علیهم المطر فاغاثهم وحییت بلادهم فلما کشف الله تعالی عنهم المطر لم ینزعوا عن کفرهم واقاموا علی اخبث ما کانوا علیه فلما رأی ذلک الیاس دعا ربه ان یریحه منهم فقیل له انظر یوم کذا وکذا فاخرج فیه الی موضع کذا فما جاءک من شیٔ فارکبه ولا تهبه فخرج الیاس ومعه الیسع حتی اذا کان بالموضع الذی امر به اقبل فرس من نار وقیل لونه کلون النار حتی وقف بین یدیه فوثب علیه الیاس وانطلق به الفرس وناداه الیسع یا الیاس ما تأمرنی فقذف الیه بکسائه من الجوّ الاعلی فکان ذلک علامة استخلافه ایاه علی بنی اسرائیل وکان ذلک آخر عهده به ورفع الله تعالی الیاس من بین اظهرهم وقطع عنه لذة المطعم والمشرب وکساه الریش فکان انسیا ملکیا ارضیا سماویا وسلط الله تعالی علی لاجب الملک وقومه عدوا لهم فقصدهم من حیث لم یشعروا به حتی ارهقهم فقتل لاجب وامرأته ازمیل فی بستان مزدکی فلم تزل جیفتاهما ملقاتین فی تلک الجنینة حتی بلیت لحومهما ورمت عظامهما ونبأ الله تعالی الیسع وبعثه رسولا الی

منهم سوى الذين قتلتهم وكانت فى نفسها غير محصنة وكانت قد تزوّجت سبعة من ملوك بنى اسرائيل وقتلتهم كلهم بالاغتيال وكانت معمرة يقال انها ولدت سبعين ولدا وكان لاجب هذا جار رجل صالح يقال له مزدكى وكان له جنينة يعيش منها وكانت الجنينة الى جانب قصر الملك وامرأته وكانا يشرفان عليها يتنزهان فيها ويأكلان ويشربان ويقيلان فيها وكان الملك يحسن جوار صاحبها مزدكى ويحسن اليه وامرأته ازميل تحسده لاجل تلك الجنينة وتحتال ان تغصبها منه لما تسمع الناس يكثرون ذكرها ويتعجبون من حسنها وتحتال ان تقتله والملك ينهاها عن ذلك فلا تجد عليه سبيلا ثم انه اتفق خروج الملك الى مكان بعيد وطالت غيبته فاغتنمت امرأته ازميل ذلك فجمعت جمعا من الناس وامرتهم انهم يشهدون على مزدكى انه سب زوجها لاجب فاجابوها اليه وكان فى حكمهم فى ذلك الزمان القتل على من سبّ الملك اذا قامت عليه البينة فاحضرت مزدكى وقالت له بلغنى انك شتمت الملك فانكر فاحضرت الشهود فشهدوا عليه بالزور فامرت بقتله واخذت جنينته فلما قدم الملك من سفره اخبرته الخبر فقال لها ما اصبت ولا ابدا نفلح بعده فقد جاورنا منذ زمان فاحسنا جواره وكففنا عنه الاذى لوجوب حقه علينا فختمت امره باسوا الجوار قالت انما غضبت لك وحكمت بحكمك فقال لها او ما كان يسعه حلمك فتحفظين جواره قالت قد كان ما كان فبعث الله الياس الى لاجب الملك وامره الله ان يخبرهم انّ الله تعالى قد غضب عليهم لوليه حين قتلوه ظلما والى على نفسه انهما ان لم يتوبا عن صنيعهما ويرد الجنينة على ورثة مزدكى ان يهلكهما يعنى لاجب وامرأته فى جوف الجنينة ثم يضعهما جثتين ملقيين فيها حتى تتفرق عظامهما من لحومهما ولا يتمتعان بها الا قليلا فجاء الياس فاخبر الملك بما اوحى الله فى امره وامرأته والجنينة فلما سمع الملك ذلك اشتد غضبه عليه وقال يا الياس والله ما ارى ما تدعونا اليه الا باطلا وهم بتعذيبه وقتله فلما احس الياس بالشر رفضه وخرج عنه هاربا ورجع الملك الى عبادة بعل وارتقى الياس الى اصعب جبل واشمخه فدخل مغارة فيه ويقال انه بقى سبع سنين شريدا خائفا يأوى الشعوب والكهوف يأكل من نبات الارض وثمار الشجر وهم فى طلبه قد وضعوا العيون عليه والله تعالى يستره منهم فلما طال الامر على الياس وطال عصيان قومه وضاق بذلك ذرعا اوحى الله تعالى اليه بعد سبع سنين يا الياس ما هذا الخوف الذى انت فيه الست امينى على وحيى وحجتى فى ارضى وصفوتى من خلقى فسلنى اعطك فانى ذو الرحمة الواسعة والفضل العظيم قال تميتنى فتلحقنى بآبائى فانى قد مللت بنى اسرائيل وملونى فاوحى الله تعالى اليه يا الياس ما هذا اليوم الذى اعرى منك الارض واهلها وانما قوامهما وصلاحهما بك واشباهك وان كنتم قليلا ولكن سلنى فاعطك قال الياس ان لم تمتنى فاعطنى ثارى من بنى اسرائيل قال الله تعالى واى شئ تريد ان اعطيك قال تمكننى من خزائن السماء سبع سنين فلا تنشئ سحابة عليهم الا بدعوتى ولا تمطر عليهم سبع سنين قطرة الا بشفاعتى فانهم لا يذكرهم الا ذلك قال الله تعالى يا الياس انا ارحم بخلقى من ذلك وان كانوا

اى انعمنا عليهما بالنبوة وغيرها من المنافع الدينية والدنيوية وَنَجَّيْنَاهُمَا وَقَوْمَهُمَا اى بنى اسرائيل مِنَ الْكَرْبِ اى الغم العظيم اى الذى كانوا فيه من استبعاد فرعون اياهم وقيل من الغرق والضمير فى قوله تعالى وَنَصَرْنَاهُمْ يعود على موسى وهرون وقومهما وقيل على الاثنين بلفظ الجمع تعظيما كقوله تعالى يا ايها النبى اذا طلقتم النساء وقول الشاعر فان شئت حرمت النساء سواكم فكانوا هُمُ الْغَالِبِينَ اى على فرعون وقومه فى كل الاحوال اما فى اول الامر بمظهر والحجة واما فى آخر الامر بالدولة والرفعة * تنبيه * يجوز فى هم ان يكون تاكيدا وان يكون بدلا وان يكون فصلا وهو الاظهر وَآتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ اى المستنير البليغ البيان المشتمل على جميع العلوم المحتاج اليها فى مصالح الدين والدنيا وهو التورية كما قال تعالى انا انزلنا التورية فيها هدى ونور وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ اى دللناهما على الطريق الموصل الى الحق والصواب عقلا وسمعا وَتَرَكْنَا اى ابقينا عَلَيْهِمَا ثناء حسنا فِي الْآخِرِينَ سَلَامٌ اى منا عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ اِنَّا كَذَلِكَ اى كما جزيناهما نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ وقوله تعالى اِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ تعليل لاحسانهما بالايمان واظهار لجلالة قدره واصالة امره القصة الرابعة قصة الياس عليه السلام المذكورة فى قوله تعالى وَاِنَّ اِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ روى عن ابن مسعود انه قال الياس هو ادريس وهو قول عكرمة وقال اكثر المفسرين انه نبى من ابناء بنى اسرائيل قال ابن عباس وهو ابن عم اليسع عليهما السلام وقال محمد بن اسحق هو الياس بن بشير بن فنحاص بن العيزار بن هرون بن عمران عليهما السلام * تنبيه * اذكر فيه شيئا من قصته عليه السلام قال علماء السير والاخبار لما قبض الله تعالى حزقيل النبى عليه السلام عظمت الاحداث فى بنى اسرائيل وظهر فيهم الفساد والشرك ونصبوا الاصنام وعبدوها من دون الله عز وجل فبعث الله تعالى عز وجل اليهم الياس نبيا وكانت الانبياء من بنى اسرائيل يبعثون بعد موسى عليه السلام بتجديد ما نسوا من احكام التورية وبنو اسرائيل كانوا متفرقين فى ارض الشام وكان سبب ذلك ان يوشع بن نون عليه السلام لما فتح الشام قسمها على بنى اسرائيل واحل سبطا منها ببعلبك ونواحيها وهم السبط الذين كان منهم الياس فبعثه الله تعالى اليهم نبيا وعليهم يومئذ ملك اسمه لاجب وكان اضل قومه وجبرهم على عبادة الاصنام وكان لهم صنم طوله عشرون ذراعا وله اربعة وجوه وكان يسمى بعل وكانوا قد فتنوا به وعظموه وجعلوا له اربعمائة سادن فى خدمه وكان الشيطان يدخل فى جوف بعل ويتكلم بشريعة الضلالة والسدنة يحفظونها عنه ويبلغونها الناس وهم اهل بعلبك وكان الياس يدعوهم الى عبادة الله وهم لا يسمعون له ولا يؤمنون به الا ما كان من امر الملك فانه آمن به وصدقه فكان الياس يقوم بامره ويسدده ويرشده وكان للملك امرأة تسمى بازميل جبارة وكان يستخلفها على ملكه اذا غاب عنهم فى غزاة او غيرها وكانت تبرز للناس فتقضى بينهم وكانت قتالة للانبياء ويقال انها هى التى قتلت يحيى بن زكريا عليهما السلام وكان له كاتم رجل مؤمن حليم يكتم ايمانه وكان قد خلص من يدها ثلثمائة نبى كانت تريد قتلهم فابعث كل واحد

والمطلوب استسلامهما لامر الله تعالى وقد فعلا وقيل كان قد رأى فى النوم معالجة الذبح ولم ير
اراقة الدم وقد فعل فى اليقظة ما رآه فى النوم ولذلك قال قد صدّقت الرّؤيا قال المحققون
السبب فى هذا التكليف كمال طاعة ابراهيم لتكاليف الله تعالى فلما كلفه الله تعالى بهذه التكاليف
الشاقة الشديدة وظهر منه كمال الطاعة والانقياد لاجرم قال الله تعالى قد صدّقت الرؤيا وقوله
تعالى إِنَّا كَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ابتداء اخبار من الله تعالى والمعنى انا كما عفونا عن ذبح ولدك كذلك
نجزى من احسن فى طاعتنا قال مقاتل جزاه الله تعالى باحسانه فى طاعته العفو عن ذبح ابنه إِنَّ هٰذَا
اى الذبح المامور به لَهُوَ الْبَلٰٓؤُا الْمُبِينُ اى الاختبار الظاهر الذى يتميز فيه المخلصون من غيرهم
والمحنة البينة الصعوبة التى لا محنة اصعب منها وقال مقاتل البلاء ههنا النعمة وهو ان فدى ابنه
بالكبش كما قال تعالى وَفَدَيْنٰهُ اى المامور بذبحه وهو اسمعيل وهو الاظهر وقيل اسحق بِذِبْحٍ عَظِيمٍ
اى عظيم الجثة سمين او عظيم القدر لان الله تعالى فدى به نبيا ابن نبى وابى نبى من نسله سيد
المرسلين عليه الصلوة والسّلام وهو كبش اتى به جبريل عليه السلام من الجنة وهو الذى قربه
هابيل فقال لابراهيم هذا فدا ولدك فاذبحه دونه فكبر ابراهيم وكبر ولده وكبر جبريل وكبر
الكبش واخذ ابراهيم الكبش واتى به المنحر من منى فذبحه قال البغوى قال اكثر المفسرين كان ذلك
الذبح بكباد حمى فى الجنة اربعين خريفا وقيل كان وعلا اهبط عليه من ثبير وروى انه هرب منه عند الجمرة
فرماه بسبع حصيات حتى اخذه فصارت سنة + تنبيه + الذبح مصدر ويطلق على ما يذبح وهو المراد فى هذه
الاية وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْاٰخِرِينَ ثناء حسنا وقوله تعالى سَلٰمٌ اى منا عَلٰٓى إِبْرٰهِيمَ سبق بيانه
فى قصة نوح عليهما السّلام كَذٰلِكَ اى كما جزيناك نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ لانفسهم وقوله تعالى إِنَّهُ مِنْ
عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ تعليل لاحسانه بالايمان اظهار الجلالة قدره واصالة امره وقوله تعالى وَبَشَّرْنٰهُ
بِإِسْحٰقَ فيه دليل على ان الذبح غيره وقد مرّت الاشارة الى ذلك وقوله تعالى نَبِيًّا حال مقدّرة اى
يوجد مقدرا نبوّته وقوله تعالى مِنَ الصّٰلِحِينَ يجوز ان يكون صفة لنبيا وان يكون حالا من الضمير
فى نبيا فتكون حالا متداخلة ويجوز ان تكون حالا ثانية ومن فسر الذبح باسحق عليه السّلام جعل
المقصود من البشارة نبوّته وفى ذكر الصلاح بعد النبوة تعظيم لشانه وايماء بانه الغاية لها لتضمنها
معنى الكمال والتكميل وَبٰرَكْنَا عَلَيْهِ اى على ابراهيم عليه السّلام بتكثير ذريته وَعَلٰٓى إِسْحٰقَ
بان اخرجنا من صلبه انبياء بنى اسرائيل وغيرهم كايوب وشعيب عليهم السّلام فجميع الانبياء بعده
من صلبه الا نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم فانه من ذرية اسمعيل عليه السلام وفيه اشارة الى انه
مفرد علم فهو صلى الله عليه وسلم افضل الانبياء عليهم الصلوة والسلام وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ اى
مؤمن طائع وَظَالِمٌ اى كافر وفاسق لِنَفْسِهِ مُبِينٌ اى ظاهر ظلمه وفى ذلك تنبيه على ان النسب لا اثر له
فى الهدى والضلال وان الظلم فى اعقابهما لا يعود عليهما بنقيصة وعيب لاغير ذلك والله اعلم القصة
الثالثة قصة موسى وهرون عليهما السّلام المذكورة فى قوله تعالى وَلَقَدْ مَنَنَّا عَلٰى مُوسٰى وَهٰرُونَ

اجری واکفف عنی ثیابی حتی لاینتضح علیها من دمی شئ وتراءامی فتحزن حزنا طویلا واشحذ شفرتك واسرع مرالسکین علی حلقی لیکون اهون علی فان الموت شدید واذا اتیت امی فاقرأ علیها السلام منی وان رأیت ان ترد قمیصی علی امی فافعل فانه عسی ان یکون اسلی لها عنی فقال له ابراهیم نعم العون انت یابنی علی امرالله تعالی ففعل ابراهیم ما امربه ابنه ثم اقبل علیه یقبله وقد ربطه وهو یبکی والابن یبکی ثم انه وضع السکین علی حلقه فلم تحل شیئا ثم انه شحذها مرتین او ثلاثا بالحجر کل ذلك لایستطیع ان یقطع شیئا قال السدی ضرب الله تعالی صفیحة من نحاس علی حلقه قال فقال الابن عند ذلك یا ابت کبنی علی وجهی لجبینی فانك اذا نظرت فی وجهی رحمتنی وادرکتك رحمة تحول بینك وبین امرالله وانا لا انظر الشفرة فاجزع ففعل ذلك ابراهیم ووضع السکین علی قفاه فانقلبت السکین وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا ای بالعزم والاتیان بالمقدمات مامکنك تنبیه فی جواب لما ثلاثة اوجه اظهرها انه محذوف ای ناداه الملائکة علیهم السلام اوظهر صبرهما اواجزلنا لهما اجرهما وقدره بعضهم بعد الرؤیا کان ماکان مما ینطق به الحال والوصف مما لایدرك کنهه ونقل ابن عطیة ان التقدیر فلما اسلما وتله للجبین ویعزی هذا السیبویه وشیخه الخلیل الثانی انه وتله للجبین والواو زائدة وهو قول الکوفیین والاخفش الثالث انه وناديناه والواو زائدة ایضا واقتصر علی هذا الجلال المحلی وروی ابوهریرة عن کعب الاحبار ان ابراهیم علیه السلام لما رأی ذبح ولده قال الشیطان لئن لم افتن ال ابراهیم عند هذا لم افتن احدا منهم ابدا فتمثل الشیطان فی صورة رجل واتی ام الغلام وقال هل تدرین این یذهب ابراهیم بابنك قالت ذهب به یحتطب من هذا الشعب قال والله ماذهب به الا لیذبحه قالت کلا هو ارحم به واشد حبا له من ذلك قال انه یزعم ان الله امره بذلك قالت فان کان ربه امره بذلك فقد احسن ان یطیع ربه فخرج من عندها الشیطان ثم ادرك الابن وهو یمشی علی اثر ابیه فقال له یاغلام هل تدری این یذهب بك ابوك قال نحتطب لاهلنا من هذا الشعب قال والله مایرید الا ان یذبحك قال ولم قال زعم ان ربه امره قال فلیفعل ما امره به ربه فسمع وطاعة فلما امتنع منه الغلام اقبل علی ابراهیم فقال له این تریدایها الشیخ قال ارید هذا الشعب لحاجة لی فیه قال والله انی لاری الشیطان قد جاءك فی منامك فامرك بذبح ولدك هذا فعرفه ابراهیم فقال الیك عنی یاعدو الله فوالله لامضین لامر ربی فرجع ابلیس بخیبة لم یصب من ابراهیم وابنه شیئا کما اراد الله عزوجل وروی ابوالطفیل عن ابن عباس رضی الله عنه ان ابراهیم علیه الصلوة والسلام لما امر بذبح ابنه عرض له الشیطان بهذا الشعر فسابقه فسبقه ابراهیم ثم ذهب الی جمرة العقبة فعرض له الشیطان فرماه بسبع حصیات حتی ذهب ثم عرض له عند الجمرة الوسطی فرماه بسبع حصیات حتی ذهب ثم ادرکه عند الجمرة الکبری فرماه بسبع حصیات حتی ذهب ثم مضی ابراهیم لامرالله تعالی فنودی من الجبل ان یاابراهیم قد صدقت الرؤیا فان قیل لم قال تعالی قد صدقت الرؤیا وکان قد رأی الذبح ولم یذبح اجیب بانه جعله مصدقا لانه قد اتی بما امکنه

زمزم نذر ان سهل الله امرها ليذبحن احد ولده فخرج السهم على عبد الله فمنعه اخواله وقالوا له
افد ابنك بمائة من الابل ولذلك سنت الابل مائة والذبيح الثانى اسمعيل ونقل الاصمعى انه قال
سألت اباعمرو بن العلاء عن الذبيح فقال يا اصمعى اين عقلك ومتى كان اسحق بمكة وانما كان اسمعيل
بمكة وهو الذى بنى البيت مع ابيه والمنحر بمكة وقد وصف الله تعالى اسمعيل عليه السلام بالصبر دون
اسحق عليه السلام فى قوله تعالى واسمعيل واليسع وذا الكفل كل من الصابرين وهو صبره على الذبح
ووصفه ايضا بصدق الوعد فقال انه كان صادق الوعد لانه وعد اباه من نفسه الصبر على الذبح
فقال ستجدنى انشاء الله من الصابرين وقال تعالى فبشرناها باسحق ومن وراء اسحق يعقوب فكيف
تقع البشارة باسحق وانه سيولد له يعقوب ثم يؤمر بذبح اسحق وهو صغير قبل ان يولد له هذا يتناقض
البشارة المتقدمة وقال الامام احمد بن حنبل الصحيح ان الذبيح اسمعيل عليه السلام وعليه جمهور العلماء
من الخلف والسلف قال ابن عباس وزعمت اليهود انه اسحق عليه السلام وكذبت اليهود وما روى انه
صلى الله عليه وسلم سئل اى النسب اشرف فقال يوسف صديق الله بن يعقوب اسرائيل الله بن اسحق
ذبيح الله بن ابراهيم خليل الله فالصحيح انه قال يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم والزوائد من
الراوى وما روى ان يعقوب كتب الى يوسف مثل ذلك لم يثبت وقال محمد بن اسحق كان ابراهيم
عليه السلام اذا زار هاجر واسمعيل حمل على البراق فيغدو من الشام فيقيل بمكة ويروح من مكة
فيبيت عند اهله بالشام حتى بلغ اسمعيل معه السعى امر فى المنام ان يذبحه قال مقاتل راى ذلك ابراهيم
عليه السلام ثلاث ليال متتابعات فلما تيقن ذلك قال لابنه فَانْظُرْ مَاذَا تَرٰى من الراى فشاوره ليانس
بالذبح وينقاد للامر به قال ابن اسحق وغيره لما امر ابراهيم بذلك قال لابنه يا بنى خذ الحبل والمدية
وانطلق الى هذا الشعب نحتطب فلما خلا ابراهيم بابنه فى الشعب شعب ثبير اخبره بما امر قال يٰاَبَتِ افْعَلْ
مَا تُؤْمَرُ اى ما امرت به سَتَجِدُنِىْ اِنْشَآءَ اللّٰهُ مِنَ الصّٰبِرِيْنَ اى على ذلك وقرأ يا بنى حفص بفتح الياء والباقون
بالكسر وقرأ انى ارى نافع وابن كثير وابو عمرو بفتح الياء والباقون بالسكون وقرأ ماذا ترى حمزة والكسائى بضم التاء
وكسر الراء والباقون بفتحهما والحكمة فى مشاورته فى هذا الامر ليظهر له صبره فى طاعة الله تعالى فيكون
فيه قرة عين لابراهيم حيث يراه قد بلغ فى الحكمة الى هذا الحد العظيم والصبر على اشد المكاره الى هذه
الدرجة العالية ويحصل للابن الثواب العظيم فى الاخرة والثناء الحسن فى الدنيا وقرأ يا ابت ابن عامر
فى الوصل بفتح التاء وكسرها الباقون والتاء عوض عن ياء الاضافة ووقف عليها بالهاء ابن كثير
وابن عامر ووقف الباقون بالتاء والرسم بالتاء وفتح ياء ستجدنى فى الوصل نافع وسكنها الباقون
فَلَمَّآ اَسْلَمَا اى انقادا وخضعا لامر الله وقال قتادة اسلم ابراهيم ابنه واسلم الابن نفسه وَتَلَّهٗ
لِلْجَبِيْنِ اى صرعه على شقه فوقع جبينه على الارض وهو احد جانبى الجبهة والجبهة بين الجبينين
وشذ جمعه على اجبن وقياسه فى القلة اجبنة كارغفة وفى الكثرة جبن وجبينان كرغيف
ورغف ورغفان وقيل انه لما اراد ذبحه قال يا ابت اشدد رباطى حتى لا اضطرب فينقص

فطرحوه فیها وذلک هو قوله تعالی فَاَلْقُوْهُ فِی الْجَحِیْمِ وهی النار العظیمة قال الزجاج کل نار بعضها فوق بعض فهی جحیم فَاَرَادُوْا بِهٖ کَیْدًا ای شرا بالقائه فی النار لتهلکه فَجَعَلْنٰهُمُ الْاَسْفَلِیْنَ ای المقهورین الاذلین بابطال کیدهم وجعلنا ذلک برهانا نیرا علی علو شانه حیث جعلنا النار علیه بردا وسلاما وخرج منها سالما وَقَالَ اِنِّیْ ذَاهِبٌ اِلٰی رَبِّیْ ای الی حیث امرنی ربی ونظیره قوله تعالی وقال انی مهاجر الی ربی ای مهاجر الیه من دار الکفر سَیَهْدِیْنِ ای الی ما فیه صلاح دینی او الی مقصدی وهو الشام وانما بت القول لسبق وعده ولفرط توکله او للبناء علی عادته تعالی معه ولم یکن کذلک حال موسی علیه السلام حیث قال عسی ربی ان یهدینی سواء السبیل فلذلک ذکر بصیغة التوقع + ولما وصل الی الارض المقدسة قال رَبِّ هَبْ لِیْ مِنَ الصّٰلِحِیْنَ ای هب لی ولدا صالحا یعیننی علی الدعوة والطاعة ویؤنسنی فی الغربة لان لفظ هب غلب فی الولد وان کان قد جاء فی الاخ فی قوله تعالی ووهبنا له من رحمتنا اخاه هرون نبیا قال الله تعالی فَبَشَّرْنٰهُ بِغُلٰمٍ حَلِیْمٍ ای ذی حلم کثیر فی کبره غلام فی صغره ففیه بشارة بانه ابن وانه یعیش وینتهی الی سن یوصف بالحلم وای حلم اعظم من انه عرض علیه ابوه الذبح وهو مراهق فقال ستجدنی ان شاء الله من الصابرین وقیل ما وصف الله تعالی نبیا بالحلم لعزة وجوده غیر ابراهیم وابنه اسمعیل علیهما الصلوة والسلام وحالتهما المذکورة تشهد علیه فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْیَ ای ان سعی معه قال ابن عباس رضی الله عنهما وقتادة بلغ معه السعی ای المشی معه الی الجبل وقال مجاهد عن ابن عباس رضی الله عنهما ما شب حتی بلغ سعیه بسعی ابراهیم والمعنی بلغ ان یتصرف معه وان یعینه فی عمله وقال الکلبی یعنی العمل لله تعالی وکان له یومئذ ثلاث عشرة سنة وقیل سبع سنین + تنبیه + معه متعلق بمحذوف علی سبیل البیان کان قائلا قال مع من بلغ السعی فقیل مع ابیه ولا یجوز تعلقه ببلغ لانه یقتضی بلوغهما معا حد السعی ولا یجوز تعلقه بالسعی لان صلة المصدر لا تتقدم علیه وقوله تعالی قَالَ یٰبُنَیَّ اِنِّیْٓ اَرٰی ای رایت فِی الْمَنَامِ اَنِّیْٓ اَذْبَحُکَ یحتمل انه رای ذلک وانه رای ما هو تعبیره وقیل انه رای فی لیلة التروية فی منامه کان قائلا یقول له ان الله تعالی یامرک بذبح ابنک فلما اصبح تروی فی ذلک من الصباح الی الرواح امن الله ام من الشیطان فمن ثم سمی یوم التروية فلما امسی رای ایضا مثل ذلک فعرف انه من الله تعالی فسمی یوم عرفة ثم رای مثله فی اللیلة الثالثة فهم بنحره فسمی یوم النحر وهذا قول اکثر المفسرین وهو یدل علی انه رای فی المنام ما یوجب ان یذبح ابنه فی الیقظة وعلی هذا فتقدیر اللفظ اری فی المنام ما یوجب انی اذبحک + تنبیه + اختلف فی الذبیح فقیل هو اسحق علیه السلام وبه قال عمر وعلی وابن مسعود رضی الله عنهم وغیرهم وقیل اسمعیل وبه قال ابن عباس وابن عمر وسعید بن المسیب رضی الله عنهم وغیرهم وهو الاظهر کما قاله البیضاوی لانه الذی وهب له اثر الهجرة ولان البشارة باسحق بعد معطوفة علی البشارة بهذا الغلام ولقوله صلی الله علیه وسلم انا ابن الذبیحین وقال له اعرابی یا ابن الذبیحین فتبسم النبی صلی الله علیه وسلم فسئل عن ذلک فقال ان عبد المطلب لما حفر بئر

ابراهيم عليه السلام كذبة واورد وانيه حديثا عن النبيّ صلى الله عليه وسلم انه قال ما كذب ابراهيم الا ثلاث كذبات قلت لبعضهم هذا الحديث لا ينبغي ان ينقل اذ فيه نسبة الكذب الى ابراهيم عليه السلام فقال ذلك الرجل فكيف نحكم بكذب الراوي العدل فقلت له لما وقع التعارض بين نسبة الكذب الى الراوي وبين نسبة الكذب الى الخليل كان من المعلوم بالضرورة ان نسبة الكذب الى الراوي اولى ثم نقول لم لا يجوز ان يكون المراد بقوله فنظر نظرة في النجوم اي بنجوم كلامهم ومتفرقات اقوالهم فان الاشياء التي تحدث قطعة قطعة يقال انها منجمة اي مفرقة ومنه نجوم المكاتب والمعنى انه لما سمع كلماتهم المتفرّقة نظر فيها حتى يستخرج منها حيلة يقدر بها على اقامة عذر لنفسه في التخلف عنهم فلم يجد عذرا احسن من قوله اني سقيم والمراد انه لا بد من ان يصير سقيما كما تقول لمن رايته يتجهز للسفر انك مسافر + ولما قال اني سقيم تولوا عنه كما قال تعالى فَتَوَلَّوْا عَنْهُ اي الى عيدهم مُدْبِرِينَ اي هاربين مخافة العدوى وتركوه وعذروه في عدم الخروج الى عيدهم فَرَاغَ اي مال في خفية واصله من روغان الثعلب وهو تردده وعدم ثبوته بمكان ولا يقال راغ حتى يكون صاحبه مخفيا لذهابه ومجيئه إِلَىٰ آلِهَتِهِمْ وعندها الطعام فَقَالَ استهزاء بها أَلَا تَأْكُلُونَ اي الطعام الذي كان بين ايديهم فلم ينطقوا فقال استهزاء بها ايضا مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ فلم تجب فَرَاغَ عَلَيْهِمْ اي مال عليهم مستخفيا وقوله تعالى ضَرْبًا مصدر واقع موقع الحال اي فراغ عليهم ضاربا او مصدر لفعل وذلك الفعل حال تقديره فراغ يضرب ضربا وقوله تعالى بِالْيَمِينِ متعلق بضربا ان لم نجعله مؤكدا والا بفعامله واليمين يجوز ان يراد بها احدى اليدين وهو الظاهر وان يراد بها القوة واقتصر عليه الجلال المحلي فالباء على هذا للحال اي متلبسا بالقوة وان يراد بها الحلف وتاء بقوله وتالله لاكيدن اصنامكم والباء على هذا للسبب وعدى راغ الثاني بعلى لما كان مع الفتى المستولي من فوقهم الى اسفلهم بخلاف الاول فانه مع توبيخ لهم واتى بضمير العقلاء في قوله تعالى عليهم ضربا على ظن عبدتها انها كالعقلاء ثم انه عليه السلام كسرها فبلغ قومه من ورائه ذلك فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ اي الى ابراهيم بعد ما رجعوا فرأوا اصنامهم مكسرة يَزِفُّونَ اي يسرعون المشي وقرأ حمزة بضم الياء على البناء للمفعول من اذفه اي يحملون على الزفيف والباقون بفتحها من زف يزف فقالوا لمن نعبدها وانت تكسرها قال لهم توبيخا أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ اي من الحجارة وغيرها اصناما وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ اي نحتكم وصوركم فاعبدوه وحده + تنبيه + دلت هذه الآية على مذهب الاشعرية وهو ان فعل العبد مخلوق لله عز وجل وهو الحق وذلك لان النحويين اتفقوا على ان لفظ ما مع بعده في تقدير المصدر فقوله تعالى وما تعملون معناه وعملكم وعلى هذا فيصير معنى الآية والله خلقكم وخلق عملكم + ولما اورد عليهم الحجة القوية ولم يقدروا على الجواب عدلوا الى طريقة الايذاء لئلا يظهر للعامة عجزهم بان قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُنْيَانًا قال ابن عباس رضي الله عنهما بنوا حائطا من الجص طوله في السماء ثلاثون ذراعا وعرضه عشرون ذراعا وملؤوا ما

اهتماما به لانه مكافح لهم بانهم على افك وباطل وبهذا الوجه بدأ الزمخشري الثاني ان يكون مفعولا به بتريدون
ويكون الهة بدلا منه جعلها نفس الافك مبالغة فابدلها منه وفسره بها واقتصر على هذا ابن عطية
الثالث انه حال من فاعل تريدون اى اتريدون الهة افكين او ذوى افك واليه نحا الزمخشري
واعترضه ابو حيان بان جعل المصدر حالا لا يطرد الا مع نحو اما علما فعالم والافك اسوأ الكذب
فَمَا ظَنُّكُمْ اى اتظنون بِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ انه جوز جعل هذه الجمادات مشاركة له فى العبودية او تظنون
برب العالمين انه من جنس هذه الاجسام حتى جعلتموها مساوية له فى العبودية فنبههم بذلك
على انه ليس كمثله شئ او فما ظنكم برب العالمين اذا لقيتموه وقد عبدتم غيره انه يترككم
بلا عذاب لا وكانوا نجامين فخرجوا الى عيد لهم وتركوا طعامهم عند اصنامهم زعموا التبرك
عليه فاذا رجعوا اكلوه وقالوا للسيد ابراهيم عليه الصلوة والسلام اخرج فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُوْمِ ايهاما لهم
انه يعتمد عليها فيتبعوه فَقَالَ اِنِّيْ سَقِيْمٌ اى عليل وذلك انه اراد ان يكايدهم فى اصنامهم ليلزمهم
الحجة فى انها غير معبودة واراد ان يتخلف عنهم ليبقى خاليا فى بيت الاصنام فيقدر على كسرها
فان قيل النظر فى علم النجوم غير جائز فكيف قدم ابراهيم عليه السلام عليه وايضا لم يكن
سقيما فكيف اخبرهم بخلاف حاله اجيب عن ذلك بانا لا نسلم ان النظر فى
علم النجوم والاستدلال بها حرام لان من اعتقد ان الله تعالى خص كل واحد من هذه
الكواكب بطبع وخاصة لاجلها يظهر منه اثر مخصوص فهذا العلم على هذا الوجه ليس بباطل واما
الكذب فغير لازم لان قوله انى سقيم على سبيل التعريض بمعنى ان الانسان لا ينفك فى اكثر
احواله عن حصول حالة مكروهة اما فى بدنه واما فى قلبه وكل ذلك سقم وعلى تقدير تسليم
ذلك اجيب باوجه احدها ان نظره فى النجوم او فى اوقات الليل والنهار وكانت تاتيه الحمى
فى بعض الساعات الليل والنهار فنظر ليعرف هل هى تلك الساعة فقال انى سقيم فجعله عذرا فى تخلفه
عن العيد الذى لهم فكان صادقا فيما قال لان السقم كان ياتيه فى ذلك الوقت ثانيها انهم كانوا اصحاب
النجوم اى يعلمونها ويقضون بها على امورهم فلذلك نظر ابراهيم فى النجوم اى فى علم النجوم كما تقول نظر
فلان فى الفقه اى فى علم الفقه فاراد ابراهيم ان يوهمهم انه نظر فى علمهم وعرف منه ما يعرفونه حتى
اذا قال لهم انى سقيم سكنوا الى قوله واما قوله انى سقيم فمعناه ساسقم كقوله تعالى انك ميت اى
ستموت ثالثها ان نظره فى النجوم هو قوله تعالى فلما جن عليه الليل راى كوكبا الخ الايات فكان نظره ليتعرف
هذه الكواكب هل هى قديمة او حادثة وقوله انى سقيم اى سقيم القلب غير عارف بربى وكان ذلك
قبل بلوغه رابعها قال ابن زيد كان له نجم مخصوص وكلما طلع على صفة مخصوصة مرض ابراهيم
فلهذا الاستقراء لما راه فى تلك الحالة المخصوصة قال انى سقيم اى هذا السقم واقع لا محالة
خامسها ان قوله انى سقيم اى مريض القلب بسبب اطباق ذلك الجمع العظيم على الكفر والشرك كقوله تعالى
لمحمد صلى الله عليه وسلم فلعلك باخع نفسك سادسها قال الرازى قال بعضهم ذلك القول من

فالناس كلهم من نسله عليه السلام قال ابن عباس رضى الله عنه ذريته بنوه الثلاثة سام وحام ويافث فسام ابو العرب وفارس وحام اب السودان ويافث ابو الترك والخزرج وياجوج وماجوج وما هنالك قال ابن عباس رضى الله عنهما لما خرج نوح من السفينة مات كل من كان معه من الرجال والنساء الا ولده ونساءهم وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْاٰخِرِيْنَ اى ابقينا له ثناء حسنا وذكرا جميلا فيمن بعده من الانبياء والامم الى يوم القيمة وقيل ان نصلى عليه الى يوم القيمة وقوله تعالى سَلٰمٌ عَلٰى نُوْحٍ مبتدأ وخبر وفيه اوجه احدها انه مفسر لتركنا والثانى انه مفسر لمفعوله اى تركنا عليه ثناء وهو هذا الكلام وقيل ثم قول مقتدر اى فقلنا سلام وقيل ضمن تركنا معنى قلنا وقيل سلط تركنا على ما بعده فِي الْعٰلَمِيْنَ متعلق بالجار والمجرور ومعناه الدعاء بثبوت هذه التحية فى الملائكة والثقلين جميعا وقوله تعالى اِنَّا كَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِيْنَ تعليل لما فعل بنوح عليه السلام من التكرمة بانه مجازاة له اى انما خصصناه بهذه التشريفات الرفيعة من جعل الدنيا مملوأة من ذريته ومن ترقية ذكره الحسن فى السنة العالمين لاجل كونه محسنا وقوله تعالى اِنَّهٗ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِيْنَ تعليل لاحسانه بالايمان اظهارا لجلالة قدره واصالة امره ثُمَّ اَغْرَقْنَا الْاٰخَرِيْنَ كفار قومه القصة الثانية قصة ابراهيم عليه السلام المذكورة فى قوله تعالى وَاِنَّ مِنْ شِيْعَتِهٖ اى ممن شايعه فى الايمان واصول الشريعة لَاِبْرٰهِيْمَ ولا يبعد اتفاق شرعهما فى الفروع او غالبا وقال الكلبى الضمير يعود على محمد صلى الله عليه وسلم اى وان من شيعة محمد صلى الله عليه وسلم لابراهيم عليه الصلوة والسلام والشيعة قد تطلق على المتقدم كقول القائل ؎ ومالى الا آل احمد شيعة ومالى الا مذهب الحق مذهب فجعل آل احمد وهم متقدمون عليه وهو تابع لهم شيعة له قاله الفراء والمعروف ان الشيعة تكون فى المتأخر قالوا كان بين نوح وابراهيم نبيان هود وصالح وروى الزمخشرى انه كان بين نوح وابراهيم الفان وستمائة واربعون سنة وفى العامل فى قوله تعالى اِذْ جَآءَ رَبَّهٗ وجهان احدهما اذكر مقدرا وهو المعروف والثانى قال الزمخشرى ما فى معنى الشيعة من معنى المشايعة يعنى وانا ممن شايعه على دينه وتقواه حين جاء ربه ورد هذا ابو حيان قال لان فيه الفصل بين العامل والمعمول باجنبى وهو لابراهيم لانه اجنبى من شيعته ومن ذو اختلف فى قوله عز وجل بِقَلْبٍ سَلِيْمٍ فقال مقاتل والكلبى المعنى انه سليم من الشرك لانه انكر على قومه الشرك وقال الاصوليون معناه انه عاش ومات على طهارة القلب من كل معصية وقوله تعالى اِذْ قَالَ لِاَبِيْهِ وَقَوْمِهٖ بدل من اذ الاولى او ظرف لسليم او لجاء وقوله تعالى لهم مَاذَا اى ما الذى تَعْبُدُوْنَ استفهام توبيخ وتهجين لتلك الطريقة وتقبيحها وفى قوله اَئِفْكًا اٰلِهَةً دُوْنَ اللّٰهِ تُرِيْدُوْنَ اوجه من الاعراب احدها ان مفعول من اجله اى اتريدون آلهة دون الله افكا فالهة مفعول به دون ظرف لتريدون وقدمت معمولات الفعل اهتماما بها وحسنه كون العامل رأس فاصلة قدم المفعول من اجله على المفعول به

علی ما قبله بالفاء قال الزجاج الشراب اسم عام فی کل ما خلط بغیره والشوب الخلط والمزج ومنه شاب اللبن یشوبه ای خلطه ومزجه ثُمَّ اِنَّ مَرْجِعَهُمْ ای مصیرهم لَاِلَی الْجَحِیْمِ قال مقاتل ای بعد اکل الزقوم وشرب الحمیم وهذا یدل علی انهم عند شرب الحمیم لم یکونوا فی الجحیم وذلک بان یکون الحمیم فی موضع خارج عن الجحیم فهم یردون الحمیم لاجل الشرب کما ترد الابل الماء ویدل علیه قوله تعالی یطوفون بینها وبین حمیم آن وقوله تعالی اِنَّهُمْ اَلْفَوْا ای وجدوا اٰبَآءَهُمْ ضَآلِّیْنَ فَهُمْ عَلٰٓی اٰثٰرِهِمْ یُهْرَعُوْنَ تعلیل لاستحقاقهم تلک الشدائد قال الفراء الاهراع الاسراع یقال هرع واهرع اذا استحث والمعنی انهم یتبعون اباءهم فی سرعة کانهم یزعجون الی اتباع ابائهم وفیه اشعار بانهم بادروا الی ذلک من غیر توقف علی نظر وبحث ثم انه تعالی ذکر لرسوله صلی الله علیه وسلم ما یسلیه فی کفرهم وتکذیبهم بقوله سبحانه وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ ای قبل قومک اَکْثَرُ الْاَوَّلِیْنَ ای من الامم الماضیة وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا فِیْهِمْ مُّنْذِرِیْنَ ای انبیاء انذروهم من العواقب فبین تعالی ان ارساله الرسل قد تقدم والتکذیب لهم قد سلف فوجب ان یکون له صلی الله علیه وسلم اسوة بهم حتی یصبر کما صبروا ویستمر علی الدعاء الی الله تعالی وان تمردوا فلیس علیه الا البلاغ وقرأ قالون وابن کثیر وعاصم باظهار الدال والباقون بالادغام ثم قال تعالی فَانْظُرْ کَیْفَ کَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِیْنَ ای الکافرین کان عاقبتهم العذاب وهذا خطاب وان کان ظاهره مع النبی صلی الله علیه وسلم الا ان المقصود منه خطاب الکفار لانهم سمعوا بالاخبار ما جری علی قوم نوح وعاد وثمود وغیرهم من انواع العذاب فان لم یعلموا ذلک فلا اقل من ظن وخوفه یحتمل ان یکون زاجرا لهم عن کفرهم وقوله تعالی اِلَّا عِبَادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِیْنَ استثناء من المنذرین استثناء منقطع لانه وعید وهم لا یدخلون فی هذا الوعید وقیل استثناء من قوله تعالی ولقد ضل قبلهم اکثر الاولین والمراد بالمخلصین الموحدون نجوا من العذاب وتقدمت القراءة فی المخلصین ثم شرع تعالی فی تفصیل القصص بعد اجمالها بقوله تعالی وَلَقَدْ نَادٰىنَا نُوْحٌ ای نادی ربه ان ینجیه مع من نجی من الغرق بقوله رب انی مغلوب فانتصر فاجاب الله تعالی دعاءه وقوله تعالی فَلَنِعْمَ الْمُجِیْبُوْنَ جواب قسم مقدر ای فوالله ومثله لعمری لنعم السیدان وجدتما والمخصوص بالمدح محذوف ای نحن اجبنا دعاءه واهلکنا قومه وَنَجَّیْنٰهُ وَاَهْلَهٗ مِنَ الْکَرْبِ الْعَظِیْمِ ای من الغرق واذی قومه وهذه الاجابة کانت من النعم العظیمة وذلک من وجوه اولها انه تعالی عبر عن ذاته بصیغة الجمع فقال ولقد نادانا نوح فالقادر العظیم لا یلیق به الا الاحسان العظیم وثانیها انه تعالی اعاد صیغة الجمع فقال تعالی فلنعم المجیبون وفی ذلک ایضا ما یدل علی تعظیم تلک النعمة لا سیما وقد وصف الله تعالی تلک الاجابة بانها نعمت الاجابة وثالثها ان الفاء فی قوله تعالی فلنعم المجیبون تدل علی ان حصول تلک الاجابة مرتب علی ذلک النداء وهذا یدل علی ان النداء بالاخلاص سبب لحصول الاجابة وقوله تعالی وَجَعَلْنَا ذُرِّیَّتَهٗ هُمُ الْبٰقِیْنَ یفید الحصر وذلک یدل علی ان کل من سواه وسوی ذریته قد فنوا

قال الحسن اصلها فی قعر جهنم واغصانها ترتفع الی دركاتها الصفة الثانية قوله تعالى طَلْعُهَا
اى ثمرها قال الزمخشری الطلع للنخلة فاستعير لما طلع من شجرة الزقوم من حملها اما استعارة
لفظية او معنوية قال ابن قتيبه سمى طلعا لطلوعه كل سنة فكذلك قيل طلع النخل الاول
ما يخرج من ثمره ثم وصف ذلك الطلع بقوله تعالى كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ
وفيه وجهان احدهما انه حقيقة وان رؤس الشياطين شجرة معينة بناحية اليمن
وتسمى الاستن قال النابغة ـه تحيد عن استن سود اسافله + مثل الاماء الغوادى تحمل
الخمرا + وهو شجر منكر الصورة مرّ تسميه العرب بذلك تشبيها برؤس الشياطين
فى القبح ثم صار اصلا يشبه به وقيل الشياطين صنف من الحيات لهن اعراف قال الراجز
ـه عجوز تحلف حين احلف + كمثل شيطان الحماط اعرف + وقيل شجرة يقال لها الصوم ومنه
قول ساعدة بن جوية ـه مؤكل بسروف الصوم يرقبها + من المعارف محفوظ الحشاورم
فعلى هذا خوطب العرب بما تعرفه وهذه الشجرة موجودة فالكلام حقيقة والثانى انه من باب
التخيل والتمثيل وذلك ان كل ما يستنكر ويستقبح فى الطباع والصورة يشبه بما يتخيله الوهم
وان لم يكن يراه والشياطين وان كانوا موجودين غير مرئيين للعرب الا انه خاطبهم بما الفوه
من الاستعارات التخييلية وذلك كقول امرئ القيس ـه ايقتلنى والمشرفى مضاجعى +
ومسنونة زرق كانياب اغوال + ولم يرانيابها بل ليست موجودة البتة قال الرازى وهذا
هو الصحيح وذلك ان الناس لما اعتقدوا فى الملائكة عليهم السّلام كمال الفضل فى الصورة والسيرة
فكما حسن تشبيه يوسف عليه السّلام بالملك عند ارادة الكمال والفضيلة فى قول النسوة انْ هٰذَا
الا ملك كريم فكذلك حسن التشبيه برؤس الشياطين فى القبح وتشويه الخلقة ويؤكد هذا انّ
العقلاء اذا رأوا شيئا شديد الاضطراب منكر الصورة قبيح الخلقة قالوا انه شيطان واذا رأوا شيئا
حسنا قالوا انه ملك من الملائكة وقال ابن عباس رضى الله عنهما هم الشياطين باعيانهم فَإِنَّهُمْ
اى الكفار لَآكِلُونَ مِنْهَا اى من الشجرة او من طلعها فَمَالِؤُنَ مِنْهَا الْبُطُونَ والملء حشو الوعاء بما
لا يحتمل الزيادة عليه فان قيل كيف يأكلونها مع نهاية خشونتها ونتنها ومرارة طعمها اجيب
بان المضطر ربما استروح من الضرر بما يقاربه فى الضرر فاذا جوعهم الله تعالى الجوع الشديد
فزعوا الى ازالة ذلك الجوع بتناول هذا الشئ او يقال ان الزبانية يكرهونهم على الاكل من تلك
الشجرة لعذابهم + ولما ذكر الله تعالى طعامهم بتلك الشناعة والكراهية وصف شرابهم بما هو اشنع
منه بقوله تعالى ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا اى بعد ما شبعوا منها وغلبهم العطش لَشَوْبًا مِنْ حَمِيمٍ اى ماء
حار يشربونه فيختلط بالمأكول منها فيصير شوبا وعطف بثم لاحد معنيين اما لانه يؤخر ما يظنونه
يروّيهم من عطشهم زيادة فى عذابهم فلذلك اتى بثم المقتضية للتراخى واما لان العادة تقتضى
تراخى الشرب عن الاكل فعمل على ذلك المتوال واما ملء البطن فيعقب الاكل فلذلك عطف

فاذا جئ بالموت على صورة كبش املح وذبح يقول اهل الجنة للملائكة افما نحن بميتين فتقول الملائكة لا فعند ذلك يعلمون انهم لا يموتون وعلى هذا فالكلام حصل قبل ذبح الموت وقيل ان الذى تكاملت سعادته اذا عظم تعجبه بها يقول ذلك على جهة التحديث بالنعمة التى انعم الله تعالى بها عليه وقيل يقوله المؤمن لقرينه توبيخا له بما كان ينكره وقوله اِلَّا مَوْتَتَنَا الْاُوْلٰى منصوب على المصدر والعامل فيه الوصف قبله ويكون استثناء مفرغا وقيل هو استثناء منقطع اى لكن الموتة الاولى كانت لنا فى الدنيا وهى متناولة لما فى القبر بعد الاحياء للسؤال وهذا قريب فى المعنى من قوله تعالى لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِيْنَ هو استفهام تلذذ وتحدث بنعمة الله تعالى من تابيد الحيوة وعدم التعذيب اِنَّ هٰذَا اى الذى ذكر لاهل الجنة لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ هو قول اهل الجنة عند قولهم من هذه المحادثات وقوله تعالى لِمِثْلِ هٰذَا فَلْيَعْمَلِ الْعٰمِلُوْنَ قيل انه من بقية كلامهم وقيل انه ابتداء كلام من الله تعالى اى لنيل مثل هذا يجب ان يعمل العاملون لا لحظوظ الدنيوية المشوبة بالآلام السريعة الانصرام + ولما ذكر تعالى ثواب اهل الجنة ووصفها وذكر ما كل اهل الجنة ومشاربهم وقال لمثل هذا فليعمل العاملون اتبعه بقوله تعالى اَذٰلِكَ اى المذكور لاهل الجنة خَيْرٌ نُّزُلًا وهو ما يعد للنازل من ضيف او غيره اَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّوْمِ اى المعدة لاهل النار نزلا وانتصاب نزلا على التمييز او الحال وفى ذكره دلالة على ان ما ذكر من النعيم لاهل الجنة بمنزلة ما يقدم للنازل ولهم ما وراء ذلك مما تقصر عنه الافهام وكذا الزقوم لاهل النار وهى اسم شجرة صغيرة الورق زفرة مرة تكون بتهامة ثم سميت به الشجرة الموصوفة واذا عرف هذا فالحاصل من الرزق المعلوم لاهل الجنة اللذة والسرور وحاصل شجرة الزقوم الالم والغم ومعلوم انه لا نسبة لاحدهما الى الآخر فى الخيرية الا انه جاء هذا الكلام على سبيل السخرية بهم او لاجل ان المؤمنين لما اختاروا واما اوصلهم الى الرزق الكريم والكافرون اختاروا ما اوصلهم الى العذاب الاليم قيل لهم ذلك توبيخا لهم على اختيارهم اِنَّا اى بما لنا من العظمة والقدرة البالغة جَعَلْنٰهَا فِتْنَةً اى محنة وعذابا لِّلظّٰلِمِيْنَ اى الكافرين قال الكلبى فى الآخرة وابتلاء فى الدنيا لما سمعوا بانها فى النار قالوا كيف ذلك والنار تحرق الشجر ولم يعلموا ان من قدر على خلق يعيش فى النار ويتلذذ بها فهو قادر على خلقه الشجر فى النار وحفظه من الاحراق + ولما نزلت هذه الآية قال ابن الزبعرى اكثر الله فى بيوتكم الزقوم فان اهل اليمن يسمون التمر والزبد الزقوم ثم ادخلهم الموجهل بيته وقال الجارية زقمينا فاتته بزبد وتمر وقال تزقموا فهذا ما يوعدكم به محمد وهذا عناد منه وكذب فانه من العرب العرباء وهم انما يطلقونه على شجرة مسمومة يخرج لها لبن متى مس جسم احد تورم فمات والتزقم ابلغ التشديد للاشياء المكروهة واما الزبد بالرطب فيسمى الوقت قال ابن الكلبى وانشد ه وانى لمن لمتهم لاوقة + وانى لمن عاديتهم سم اسود ثم ان الله تعالى وصف هذه الشجرة بصفتين الاولى قوله تعالى اِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِىْٓ اَصْلِ الْجَحِيْمِ

ويجمع البيض على بيوض قال الشاعر ؎ بتيهاء قفر والمطي كانها + قطا الحزن قد كانت فراخا
بيوضها فَاَقْبَلَ بَعْضُهُمْ اى بعض اهل الجنة عَلٰى بَعْضٍ يَتَسَآءَلُوْنَ معطوف على يطاف عليهم اى
يشربون فيتحادثون على الشراب قال القائل ؎ وما بقيت من اللذات الا + محادثة الكرام على
المدام + وانى بقوله تعالى فاقبل ماضيا تحقق وقوعه كقوله تعالى ونادى اصحاب الجنة ونادى
اصحاب النار وقوله تعالى يتساءلون حال من فاعل اقبل وتساؤلهم عن المعارف والفضائل
وما جرى نهم وعليهم فى الدنيا + ولما ذكر تعالى ان اهل الجنة يتساؤلون عند اجتماعهم على
الشراب ويتحدثون كان من جملة كلماتهم انهم يتذكرون ما كان حصل لهم فى الدنيا مما
يوجب الوقوع فى عذاب الله تعالى ثم انهم تخلصوا منه وهو ما حكاه الله تعالى عنهم بقوله
قَالَ قَآئِلٌ مِّنْهُمْ اى من اهل الجنة فى الجنة فى مكالمتهم اِنِّيْ كَانَ لِيْ قَرِيْنٌ اى فى الدنيا ينكر البعث
يَقُوْلُ اَئِنَّكَ لَمِنَ الْمُصَدِّقِيْنَ اى كان يوبخنى على التصديق بالبعث ويقول تعجبا ءَاِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَّعِظَامًا
ءَاِنَّا لَمَدِيْنُوْنَ اى مجزيون ومحلسبون من الدين بمعنى الجزاء وهذا استفهام انكار + تنبيه + اختلف
فى ذلك القرين فقال مجاهد كان شيطان وقيل كان من الانس وقال مقاتل كانا اخوين
وقيل كانا شريكين حصل لهما ثمانية آلاف دينار فتقاسماها واشترى احدهما دارا بالف
دينار فاراها صاحبه وقال كيف ترى حسنها فقال ما احسنها ثم خرج فتصدق بالف دينار
وقال اللهم ان صاحبى قد ابتاع هذه الدار بالف دينار وانى اسألك دارا من دار الجنة ثم
ان صاحبه تزوج امرأة حسناء بالف دينار فتصدق صاحبه بالف دينار لاجل ان يزوجه الله تعالى
من الحور العين ثم ان صاحبه اشترى بساتين بالفى دينار فتصدق هذا بالفى دينار ثم ان الله تعالى
اعطاه ما طلبه فى الجنة وقيل كان احدهما كافرا اسمه ينطواوس والآخر مؤمن اسمه
يهودا وهما اللذان قص الله تعالى خبرهما فى سورة الكهف فى قوله تعالى واضرب لهم مثلا
رجلين قَالَ اى ذلك القائل لاخوته هَلْ اَنْتُمْ مُّطَّلِعُوْنَ اى معى الى النار لننظر حاله فيقولون
لا فَاطَّلَعَ ذلك القائل من بعض كوى الجنة قال ابن عباس رضى الله عنهما ان فى الجنة كوى
ينظر اهلها منها الى النار فَرَاٰهُ اى راى قرينه فِيْ سَوَآءِ الْجَحِيْمِ اى وسط النار وانما يسمى
وسط الشئ سواء لاستواء الجوانب منه قَالَ له توبيخا مقسما بقوله تَاللّٰهِ اِنْ كِدْتَّ
اى قاربت وان مخففة من الثقيلة لَتُرْدِيْنِ اى لتهلكنى باغوائك اياى بانكار البعث
والقيمة وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّيْ اى انعامه علىّ بالايمان والهداية والعصمة لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِيْنَ
معك فى النار + تنبيه اثبت الياء بعد النون فى لتردين ورش والباقون بالتخفيف
+ ولما تم الكلام مع قرينه الذى هو فى النار عاد الى مخاطبة جلسائه من اهل الجنة
وقال اَفَمَا نَحْنُ بِمَيِّتِيْنَ وهذا عطف على محذوف اى انحن مخلدون منعمون فما نحن
بميتين اى ممن شانه الموت وقال بعضهم ان اهل الجنة لا يعلمون فى اول دخولهم الجنة انهم لا يموتون

المشرب بقوله تعالى يُطَافُ عَلَيْهِمْ اى على كل منهم بِكَاسٍ اى باناء فيه خمر فهو اسم للاناء بشرابه
فلا يكون كاسا حتى يكون فيه شراب والا فهو اناء وقيل المراد بالكاس الخمر كقول الشاعر
ـه وكاس شربت على لذة + واخرى تداويت منها بها + اى رب كاس شربت لطلب
اللذة وكاس شربت للتداوى من خمارها والكاس مؤنثة كما قال الجوهرى
وقوله تعالى مِّنْ مَّعِيْنٍ اى من شراب معين او من نهر معين ماخوذ من عين الماء
اى يخرج من العيون كما يخرج الماء وسمى عينا لظهوره يقال عان الماء اذا ظهر جاريا وقوله
تعالى بَيْضَآءَ اى اشد بياضا من اللبن قاله الحسن صفة لكاس وقال ابو حيان صفة لكاس
او للخمر واعترض بان الخمر لم يذكر واجيب بان الكاس انما سميت كاسا اذا كان
فيها الخمر وقوله تعالى لَذَّةٍ صفة ايضا وصفة بالمصدر مبالغة كانها نفس اللذة
وعينها كما يقال فلان جود وكرم اذا كان المراد المبالغة وقال الزجاج او على حذف المضاف
اى ذات لذة قوله تعالى لِلشّٰرِبِيْنَ اى بخلاف خمرة الدنيا فانها كريهة عند الشرب صفة
اللذة وقال الليث اللذة واللذيذة يجريان مجرى واحد فى النعت يقال شراب لذ ولذيذ
وقوله تعالى لَا فِيْهَا غَوْلٌ صفة ايضا واختلف فى الغول فقال الشعبى اى لا تغتال عقولهم فتذهب
بها وقال الكلبى معناه الاثم اى لا اثم فيها وقال قتادة وجع البطن وقال الحسن صداع وقال
اهل المعانى الغول فساد يلحق فى خفاء يقال اغتاله اغتيالا اذا افسد عليه امره فى خفية وخمر
الدنيا يحصل منها انواع الفساد منها السكر وذهاب العقل ووجع البطن والصداع والقئ
والبول ولا يوجد شئ من ذلك فى خمر الجنة وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُوْنَ اى يسكرون وقرأ حمزة
والكسائى بكسر الزاى من انزف الشارب اذا نزف عقله من السكر والباقون بفتحها من نزف
الشارب نزيفا اذا ذهب عقله افرده بالذكر وعطفه على ما يعمه لانه من عظم فساده كانه جنس
براسه + ولما ذكر تعالى صفة مشروبهم ذكر عقبه صفة منكوحهم بقوله تعالى وَعِنْدَهُمْ
قٰصِرٰتُ الطَّرْفِ اى حابسات الاعين غاضات الجفون قصرن ابصارهن على ازواجهن
لا ينظرون الى غيرهم لحسنهم عندهن وقوله تعالى عِيْنٌ جمع عيناء وهى الواسعة العين والذكر
اعين قال الزجاج كبار الاعين حسانها يقال رجل اعين وامرأة عيناء ورجال ونساء عين كَاَنَّهُنَّ
اى فى اللون بَيْضٌ النعام مَّكْنُوْنٌ اى مستور بريشه لا يصل اليه غبار ولونه وهو البياض
فى صفرة يقال هذا احسن الوان النساء تكون المرأة بيضاء مشربة بصفرة قال ذو الرمة فى ذلك
ـه بيضاء فى ترح صفراء فى خنج + كانها فضة قد مسها ذهب + قال المبرد والعرب تشبه المرأة الناعمة
فى بياضها وحسن لونها ببيضة النعامة وقال بعضهم انما شبهت المرأة بها فى اجزائها فان
البيضة من اى جهة اتيتها كانت فى راى العين مشبهة للاخرى وهو فى
غاية المدح وقد لحظ هذا بعض الشعراء فقال ـه تناسبت الاعضاء فيها فلا ترى + بهن اختلافا بل اتين على قدر

اى كلمة العذاب وهو قوله تعالى لاملان جهنم من الجنة والناس اجمعين اِنَّا اى جميعا لَذَآئِقُوْنَ اى
العذاب بذلك القول ونشاعنه قولهم فَاَغْوَيْنٰكُمْ اى فاضللناكم عن الهدى ودعوناكم
الى ماكنا عليه اِنَّا كُنَّا غٰوِيْنَ اى ضالين فاجبتم ان تكونوا مثلنا ونيه ايماء بان غوايتهم
فى الحقيقة ليست من قبلهم اذ لوكان كل غواية باغواء غاوفمن اغوى الاول قال الله تعالى فَاِنَّهُمْ
اى المتبوعين والاتباع يَوْمَئِذٍ اى يوم القيمة فِى الْعَذَابِ مُشْتَرِكُوْنَ اى كما كانوا مشتركين
فى الغواية اِنَّا اى بما لنا من العظمة والقدرة كَذٰلِكَ اى كما نفعل بهؤلاء نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِيْنَ غيرهؤلاء
اى نعذبهم التابع منهم والمتبوع ثم وصفهم الله تعالى بقوله اِنَّهُمْ كَانُوْٓا اِذَا قِيْلَ لَهُمْ لَآ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ
يَسْتَكْبِرُوْنَ اى يتكبرون عن كلمة التوحيد اوعمن يدعوهم اليها وَيَقُوْلُوْنَ اَئِنَّا فى الهمزتين
مامرّ لَتَارِكُوْٓا اٰلِهَتِنَا لِشَاعِرٍ مَّجْنُوْنٍ يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم ثم ان الله تعالى كذبهم
فى ذلك الكلام بقوله تعالى بَلْ جَآءَ بِالْحَقِّ اى الدين الحق وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِيْنَ اى صدقهم
فى مجيئهم بالتوحيد فاتى بما اتى به المرسلون من قبله ثم التفت من الغيبة الى الحضور فقال تعالى
اِنَّكُمْ لَذَآئِقُوا الْعَذَابِ الْاَلِيْمِ ثم كانه قيل كيف يليق بالرحيم الكريم المتعالى الغنى عن الضر والنفع ان
يعذب عباده فاجاب بقوله تعالى وَمَا تُجْزَوْنَ اِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ اى جزاء عملكم وقوله
تعالى اِلَّا عِبَادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِيْنَ اى المؤمنين استثناء منقطع وقرأ نافع والكوفيون بفتح اللام بعد
الخاء اى ان الله تعالى اخلصهم واصطفاهم بفضله والباقون بالكسر اى انهم اخلصوا الطاعة
لله تعالى وقوله اُولٰٓئِكَ لَهُمْ اى فى الجنة رِزْقٌ مَّعْلُوْمٌ اى بكرة وعشيا بيان لحالهم وان لم يكن
ثم بكرة ولا عشية فيكون المراد منه معلوم الوقت وهو مقدار غدوة اوعشية وقيل معلوم الصفة
اى مخصوص بصفات من طيب طعم ولذة وحسن منظر وقيل معناه انهم يتيقنون دوامه لاكرزق
الدنيا الذى لايعلم متى يحصل ومتى ينقطع وقيل معلوم القدر الذى يستحقونه باعمالهم من ثواب الله
تعالى وقوله فَوَاكِهُ يجوز ان يكون بدلا من رزق وان يكون خبر مبتدأ مضمر اى ذلك الرزق فواكه
وفى الفواكه جمع فاكهة قولان احدهما انها عبارة عما يؤكل للتلذذ لا للحاجة وارزاق اهل الجنة
كلها فواكه لانهم مستغنون عن حفظ الصحة بالاقوات فان اجسامهم محكمة
مخلوقة للابد فكل ما ياكلونه فعلى سبيل التلذذ والثانى ان المقصود بذكر
الفاكهة التنبيه بالادنى على الاعلى لما كانت الفاكهة حاضرة ابدا كان
الماكول للغذاء اولى بالحضور وَهُمْ مُّكْرَمُوْنَ اى فى نيله يصل اليهم من غير تعب سؤال
لاكما عليه رزق الدنيا ولما ذكر ما كلهم ذكر مسكنهم بقوله تعالى فِىْ جَنّٰتِ النَّعِيْمِ اى
فى جنات ليس فيها الا النعيم وهو متعلق بمكرمون اوخبر ثان لاولئك اوحال من المستكن
فى مكرمون وقوله تعالى عَلٰى سُرُرٍ مُّتَقٰبِلِيْنَ اى لايرى بعضهم قفا بعض حال ويجوز ان
يتعلق على سرر بمتقابلين + ولما ذكر سبحانه وتعالى الماكل والمسكن ذكر بعد ذلك صفا

تسمی السائق هادیا قال الواحدی هذا وهم لانه یقال هدی اذا تقدّم ومنه الهادیة والهوادی وهادیات
الوحش ولا یقال هدی بمعنی قدّم وَقِفُوْهُمْ ای احبسوهم قال البغوی قال المفسرون لما سبقوا
الی النار حبسوا عند الصراط فقیل لهم قفوهم اِنَّهُمْ مَسْئُوْلُوْنَ قال ابن عباس عن جمیع اقوالهم
وافعالهم وروی عنه عن لا اله الا الله وقیل تسألهم خزنة جهنم علیهم السلام الم یأتکم نذیر ای رسل
منکم جاؤکم بالبینات قالوا بلی ولکن حقت کلمة العذاب علی الکافرین وروی عن ابی برزة الاسلمی قال
لا تزول قدما عبد یوم القیمة حتی یسئل عن اربع عن عمره فیم افناه وعلمه ماذا عمل به وعن ماله
من این اکتسبه وفیم انفقه وعن جسمه فیم ابلاه وفی روایة وعن شبابه فیم ابلاه وعن انس ان
رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ما من داع دعا الی شیء الا کان موقوفا یوم القیمة لازما به وان دعا
رجل رجلا ثم قرأ وقفوهم انهم مسئولون ویقال لهم توبیخا مَا لَكُمْ ای ای شیء حاصل لکم شغلکم
والهاکم حال کونکم لَا تَنَاصَرُوْنَ قال ابن عباس لا ینصر بعضکم بعضا کما کنتم فی الدنیا
وذلک ان ابا جهل قال یوم بدر نحن جمیع منتصر فقیل لهم یوم القیمة ما لکم لا تناصرون وقیل
یقال للکفار ما لشرکائکم لا یمنعونکم من العذاب ویقال عنهم بَلْ هُمُ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُوْنَ قال
ابن عباس خاضعون وقال الحسن منقادون یقال استسلم للشیء اذا انقاد له وخضع والمعنی
هم الیوم اذلاء منقادون لا حیلة لهم فی دفع تلک المضار ولما اخبر سبحانه وتعالی عنهم
بانهم سئلوا فلم یجیبوا ربما کان یظن انهم اخرسوا فنبه علی انهم یتکلمون بما یزید تکذیبهم فقال
عاطفا علی قوله تعالی وقالوا یا ویلنا وَاَقْبَلَ بَعْضُهُمْ ای الذین ظلموا عَلٰى بَعْضٍ ای بعد ایقافهم لتوبیخهم
وعبر عن خصامهم تهکما بهم بقوله تعالی يَتَسَآءَلُوْنَ ای یتلاومون ویتخاصمون قَالُوْا
ای الاتباع منهم للمتبوعین اِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَاْتُوْنَنَا عَنِ الْيَمِيْنِ قال الضحاک ای من قبل الدین
فتضلوننا عنه وقال مجاهد عن الصراط الحق والیمین عبارة عن الدین الحق کما اخبر الله تعالی
عن ابلیس لعنة الله تعالی ثم لآتینهم من بین ایدیهم ومن خلفهم وعن ایمانهم وعن شمائلهم
فمن اتاه الشیطان من قبل الیمین اتاه من قبل الدین فلبس علیه الحق والیمین ههنا استعارة
عن الخیرات والسعادات لان الجانب الایمن افضل من الجانب الایسر قال ابن عادل لا تباشر
الاعمال الشریفة الا بالیمین ویتفاءلون بالجانب الایسر وکان صلی الله علیه وسلم یحب
التیامن فی شانه کله وکاتب الحسنات من الملائکة علی الیمین ووعد الله تعالی المؤمن
ان یعطیه الکتاب بالیمین وقیل ان الرؤساء کانوا یحلفون للمستضعفین ان ما یدعونهم الیه هو الحق
فوثقوا بایمانهم وقیل عن الیمین عن القوة والقدرة کقوله تعالی لاخذنا منه بالیمین قَالُوْا ای
المتبوعون لهم بَلْ لَّمْ تَكُوْنُوْا مُؤْمِنِيْنَ ای وانما یصدق الاضلال منا ان لو کنتم مؤمنین فرجعتم عن
الایمان الینا وانما الکفر من قبلکم وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِّنْ سُلْطٰنٍ ای قوة وقدرة حتی نقهرکم ونجبرکم
علی متابعتنا بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طٰغِيْنَ ای ضالین مثلنا فَحَقَّ ای وجب عَلَيْنَا جمیعا قَوْلُ رَبِّنَا

بالخبر فى الاول والاستفهام فى الثانى والباقون بالاستفهام فيهما وسهل الهمزة الثانية فى الاستفهام
نافع وابن كثير وابو عمرو وحقق الباقون وادخل فى الاستفهام الفا بين الهمزتين قالون
وابو عمرو وهشام والباقون بغير ادخال وقرأ قالون وابن عامر وابو بكر بسكون الواو على انها واو العطف
المقتضية للشك والباقون بفتحها على انها همزة الاستفهام دخلت على واو العطف قرأ الكسائى نعم
بكسر العين وهو لغة فيه وقوله تعالى فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ جواب شرط مقدر اى اذا كان كذلك
فانما البعثة زجرة اى صيحة واحدة هى نفخة الثانية من زجر الراعى غنمه اذا صاح عليها وامرها
فى الاعادة كامرها بكن فى الابتداء ولذلك رتب عليها فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ اى احياء فى الحال من
غير مهلة ينظر بعضهم بعضا وقيل ينظرون ما يحدث لهم او ينظرون الى البعث الذى كذبوا به لا فرق
بين من صار كله ترابا ومن لم يتغير اصلا ومن هو بين ذلك قال البقاعى ولعله خص النظر بالذكر لان
لا يكون الا مع كمال الحيوة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم اذا قبض الروح تبعه البصر واما السمع فقد يكون
لغير الحى لانه صلى الله عليه وسلم قال فى الكفار من قتلى بدر ما انتم باسمع لما اقول منهم قال وشاهدت
ان فى بلاد العرب المجاورة لنا بلس شجرة لها شوك يقال لها الغبيرا متى قيل عندها هات نى المحل
لاقطع هذه الشجرة اخذ ورقها فى الحال فى الذبول فانه سبحانه اعلم ما سبب ذلك اه + تنبيه + لا اثر
للصيحة فى الموت ولا فى الحيوة بل خالق الموت والحيوة هو الله تعالى كما قال تعالى الذى خلق
الموت والحيوة روى ان الله تعالى يامر الملك اسرافيل فينادى ايها العظام النخرة والجلود البالية
والاجزاء المتفرقة اجتمعوا باذن الله تعالى وَقَالُوا اى كل من جمعه البعث من الكفرة بعد
القيام من القبور معلنين بما انكشف لهم من انه لا ملازم لهم غير الويل يَا وَيْلَنَا اى هلاكنا وهو
مصدر لا فعل له من لفظه وقال الزجاج الويل كلمة يقولها القائل وقت الهلكة وتقول لهم الملائكة
هَذَا يَوْمُ الدِّينِ اى الحساب والجزاء هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ اى بين الخلائق الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ وقيل هو ايضا ع
من كلام بعضهم لبعض وقوله تعالى احْشُرُوا اى اجمعوا بكره وصغار الَّذِينَ ظَلَمُوا انفسهم بالشرك امر من الله
تعالى للملائكة عليهم السلام وقيل امر من بعضهم لبعض اى احشروا الظلمة من مقامهم الى الموقف
+ وقيل منه الى جهنم وَأَزْوَاجَهُمْ اى واشباههم عابد والصنم مع عبدة الصنم وعابد والكوكب
مع عبدتها كقوله تعالى وكنتم ازواجا ثلاثة اى اشكالا واشباها وقال الحسن وازواجهم المشركات
وقال الضحاك ومقاتل قرناؤهم من الشياطين وعلى هذا اقتصر الجلال المحلى اى يقرن
كل كافر مع شيطانه فى سلسلة وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ اى غيره فى الدنيا
من الاوثان والطواغيت زيادة فى تحسيرهم وتخجيلهم ومثل الاوثان الذين رضوا بعبادتهم لهم
ولم ينكروا عليهم ذلك ويامروهم بعبادة الله تعالى الذى تفرد بنعوت العظمة وصفات الكمال
وقال مقاتل يعنى ابليس وجنوده واحتج بقوله تعالى ان لا تعبدوا الشيطان فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ ربع
الْجَحِيمِ قال ابن عباس دلوهم الى طريق النار وقال ابن كيسان قدموهم قال البغوى والعرب

من الآدمیین کما قال تعالی فیسخرون منهم سخر الله منهم وقال تعالی نسوا الله فنسیهم فالعجب من
الآدمیین انکاره وتعظیمه والعجب من الله تعالی قد یکون بمعنی الانکار والذم وقد یکون بمعنی
الاستحسان والرضا کما فی الحدیث عجب ربکم من شاب لیست له صبوة وفی حدیث آخر عجب ربکم
من الکم وقنوطکم وسرعة اجابته ایاکم قوله الکم الاول اشد القنوط وقیل هو رفع الصوت بالبکا وسئل
الجنید عن هذه الآیة فقال ان الله تعالی لا یعجب من شیء ولکن وافق رسوله صلی الله علیه وسلم فلما
عجب رسوله قال تعالی وان تعجب فعجب قولهم ای هو کما تقوله واما بالفتح فعلی انه خطاب للنبی
صلی الله علیه وسلم ای عجبت من تکذیبهم ایاک وَیَسْخَرُوْنَ ای وهم یسخرون من تعجبک قال قتادة
عجب نبی الله صلی الله علیه وسلم من هذا القرآن حین انزل ومن ضلال بنی آدم وذلک ان النبی صلی الله
علیه وسلم کان یظن ان کل من سمع القرآن یؤمن به فلما سمع المشرکون القرآن سخروا منه ولم یؤمنوا
به عجب من ذلک النبی صلی الله علیه وسلم فقال تعالی بل عجبت ویسخرون وَاِذَا ذُکِّرُوْا ای وعظوا
بالقرآن لَا یَذْکُرُوْنَ ای لا یتعظون وَاِذَا رَاَوْا اٰیَةً قال ابن عباس وقتادة یعنی انشقاق القمر
یَسْتَسْخِرُوْنَ ای یستهزؤن بها وقیل یستدعی بعضهم من بعض السخریة وَقَالُوْا اِنْ ای ما
هٰذَا اِلَّا سِحْرٌ مُّبِیْنٌ ای ظاهر فی نفسه ومظهر لسخریته ثم خصوا البعث بالانکار اعلاما بانه اعظم
مقصود بالنسبة الی السحر فقالوا مظهرین له فی مظهر الانکار ءَاِذَا مِتْنَا وعطفوا علیه ما هو
موجب عندهم لشدة الانکار فقالوا وَکُنَّا ای کونا فی غایة التمکن تُرَابًا وقدموه لانه
ادل علی مرادهم لانه ابعد عن الحیوة وَعِظَامًا کانهم جعلوا کل واحد من الموت او الکون
الی الترابیة المحضة والعظامیة المحضة والمختلطة بهما مانعا من البعث وهذا ابعد اعترافهم بان
ابتداء خلقهم کان من التراب ثم کرروا الاستفهام الانکاری علی قراءة من قرأ به کما سیأتی
بیانه زیادة فی الانکار فَقَالُوْا ءَاِنَّا لَمَبْعُوْثُوْنَ وقولهم اَوَاٰبَآؤُنَا الْاَوَّلُوْنَ عطف علی محل ان واسمها
او علی الضمیر فی مبعوثون فانه مفصول عنه بهمزة الاستفهام لزیادة الاستبعاد لبعد زمانهم وهذا
بیان للسبب الذی حملهم علی الاستهزاء بجمیع المعجزات وهو اعتقادهم ان من مات وتفرقت اجزاؤه فی العالم
فما فیه من الارض اختلط بالارض وما فیه من المائیة والهوائیة اختلط ببخارات العالم فهذا الانسان
کیف یعقل عوده بعینه حیا ثم انه تعالی لما حکی عنهم هذه الشبهة قال لنبیه محمد صلی الله علیه وسلم
قُلْ ای لهؤلاء البعداء البغضاء نَعَمْ ای تبعثون علی کل تقدیر قدرتموه وَاَنْتُمْ دَاخِرُوْنَ
ای مکرهون علیه صاغرون ذلیلون وانما اکتفی تعالی بهذا القدر من الجواب لانه ذکر فی الآیة
المتقدمة البرهان القطعی علی انه امر ممکن واذا ثبت الجواز القطعی فلا سبیل الی القطع بالوقوع
الا باخبار المخبر الصادق فلما قامت المعجزة علی صدق محمد صلی الله علیه وسلم کان واجب الصدق
فکان مجرد قوله نعم دلیلا قاطعا علی الوقوع وقرأ متنا بضم المیم ابن کثیر وابو عمرو وابن عامر وشعبة وکسرها
الباقون واما ءاذا وءانا فقرأ نافع والکسائی بالاستفهام فی الاول والخبر فی الثانی وابن عامر

الكواكب الثابتة واما قوله تعالى ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين فنقول
كل نير يحصل فى الجوّ العالى فهو مصباح لاهل الارض الا ان تلك المصابيح منها باقية على وجه الدهر
امنة من التغير والفساد ومنها ما لا يكون كذلك وهى هذه الشهب التى يحدثها الله تعالى
ويجعلها رجوما للشياطين الى حيث يعلمون وبهذا يزول الاشكال وعن الثانى بان هذه الواقعة انما اتفقت
فى النادرة فلعلها لا تشتهر بسبب ندرتها بين الشياطين واجاب ابو على الجبائى بان حصول هذه
الحالة ليس له موضع معين والا لم يذهبوا اليه وانما يمنعون من المصير الى موضع الملائكة ومواضعها
مختلفة فربما صاروا الى موضع تصيبهم الشهب فلما هلكوا الى غيره ولا صادفوا الملائكة ولا تصيبهم الشهب
فلما هلكوا فى بعض الاوقات وسلموا فى بعض الاوقات جاز ان يصيروا الى مواضع يغلب على
ظنونهم انهم لا تصيبهم الشهب فيها كما يجوز فيمن سلك البحر ان يسلكه فى موضع يغلب على ظنه
حصول النجاة وفى جواب ابى على نظر اذ ليس فى السماء موضع قدم الا وفيه ملك قائم او راكع او ساجد
وعن الثالث بان الاقرب ان هذه الحالة كانت موجودة قبل النبوّ صلى الله عليه وسلم لكن بقلة ولما
جاء النبوّ صلى الله عليه وسلم وقعت بكثرة فصارت بسبب الكثرة معجزة وعن الرابع بان الشياطين ليسوا من
نار خالصة وعلى التنزل بانهم من النيران الخالصة الا انها نيران ضعيفة ونيران الشهب اقوى
حالا منهم فلا جرم صار الاقوى مبطلا للاضعف الا ترى ان السراج الضعيف اذا وضع فى النار القوية
فانه ينطفئ فكذلك ههنا * ولما كان المقصود الاعظم من القرآن اثبات الاصول الاربعة وهى الالهيات
والمعاد والنبوّات واثبات القضاء والقدر افتتح الله سبحانه هذه السورة باثبات ما يدل على
الصانع وعلى علمه وقدرته وحكمته ووحدانيته وهو خالق السموات والارض وما بينهما ورب المشارق
والمغارب ثم فرع عليها اثبات الحشر والنشر والقيمة وهو ان من قدر على ما هو اشق واصعب وجب
ان يقدر على ما هو دونه وهو قوله تعالى فَاسْتَفْتِهِمْ اى سل كفار مكة ان يفتوك بان يبينوا لك
ما تسألهم عنه من انكارهم البعث واصله من الفتوة وهى الكرم اَهُمْ اَشَدُّ اى اقوى واشق واصعب
خَلْقًا اى من جهة احكام الصنعة وقوتها وعظمها اَمْ مَنْ خَلَقْنَا اى من الملائكة والسموات
والارض وما بينهما والمشارق والكواكب والشهب الثواقب * تنبيه فى الاتيان بمن تغليب للعقلاء
وهو استفهام بمعنى التقرير اى هذه الاشياء اشدّ خلقا كقوله تعالى لخلق السموات والارض اكبر من
خلق الناس وقوله تعالى ءانتم اشدّ خلقا ام السماء بناها وقيل معنى ام من خلقنا اى من الامم الماضية
لانّ لفظ من يذكر لمن يعقل والمعنى انّ هؤلاء الامم ليسوا باحكم خلقا من غيرهم من الامم الخالية وقد
اهلكناهم بذنوبهم فمن الذى يؤمن هؤلاء من العذاب اِنَّا خَلَقْنٰهُمْ اى اصلهم ادم بعضمتنا مِنْ
طِينٍ اى تراب رخو مهين لَازِبٍ اى شديد اختلاط بعضه ببعض فالتصق وخمر بحيث يعلق باليد
وقال مجاهد والضحاك منتن فهو مخلوق من غير اب ولام وقرأ حمزة والكسائى بَلْ عَجِبْتَ
بضم التاء والباقون بفتحها امّا بالضم فباسناد التعجب الى الله تعالى وليس هو كالتعجب

عن الخیر محترق مَّارِدٍ ای عادت خارج عن الطاعة + ولما تشوّف السامع الی معرفة هذا الحفظ وثمرته وبیان کیفیته استأنف قوله تعالی لَا یَسَّمَّعُوْنَ ای الشیاطین المفهومون من کل شیطان اِلَی الْمَلَاِ الْاَعْلٰی ای الملائکة او اشرافهم فی السّماء وعدی السماع بالی لتضمنه معنی الاصغاء مبالغة لنفیه وتهویلا لما یمنعهم عنه ویدل علیه قراءة حمزة والکسائی وحفص بفتح السین وتشدیدها وتشدید المیم من التسمع وهو طلب السماع وقرأ الباقون بسکون السین وتخفیف المیم وَیُقْذَفُوْنَ ای الشیاطین یرمون بالشهب مِنْ کُلِّ جَانِبٍ ای من آفاق السماء وقوله تعالی دُحُوْرًا مصدر دحره ای طرده وابعده وهو مفعول له وقیل هو جمع داحر نحو قاعد وقعود فیکون حالا بنفسه من غیر تاویل وقیل غیر ذلک وَّلَهُمْ ای فی الآخرة عَذَابٌ غیر هذا وَّاصِبٌ ای دائم وقال مقاتل ای دائم فی الدنیا الی النفخة الاولی وقوله تعالی اِلَّا مَنْ خَطِفَ فیه وجهان احدهما انه مرفوع المحل بدلا من ضمیر لا یسمعون وهو احسن لانه غیر موجب والثانی انه منصوب علی اصل الاستثناء والمعنی انّ الشیاطین لا یسمعون الملائکة الا من خطف وقوله تعالی الْخَطْفَةَ مصدر معرف بال الجنسیة او المعرفة ومعنی اختطف اختلس الکلمة من کلام الملائکة مسارقة فَاَتْبَعَهٗ ای لحقه شِهَابٌ ای کوکب ثَاقِبٌ ای مضیٔ قوی لا یخطئه یقتله او یحرقه او ینقبه او یخیله + تنبیه + ههنا سؤالات اولها ان هذه الشهب التی یرمی بها هل هی من الکواکب التی زین الله السماء بها ام لا والاول باطل لانها تبطل وتضمحل فلو کانت تلک الشهب تلک الکواکب الحقیقیة لوجب ان یظهر نقصان کثیر فی اعداد کواکب السماء ولم یوجد ذلک فان اعداد کواکب السماء باقیة لم تتغیر البتة وایضا فجعلها رجوما للشیاطین مما یوجب وقوع النقصان فی زینة السماء الدنیا فکان الجمع بین هذین المقصودین کالمتناقض وان کانت هذه الشهب جنسا آخر غیر الکواکب المرکوزة فی الفلک فهو ایضا مشکل لانه تعالی قال فی سورة الملک ولقد زینا السماء الدنیا بمصابیح وجعلناها رجوما للشیاطین فالضمیر فی قوله وجعلناها عائد علی المصابیح فوجب ان تکون تلک المصابیح هی المرجوم بها باعیانها ثانیها کیف یجوز ان تذهب الشیاطین حیث یعلمون ان الشهب تحرقهم ولا یصلون الی مقصودهم البتة وهل یمکن ان یصدر هذا الفعل من عاقل فکیف من الشیاطین الذین لهم مزیة فی معرفة الحیل الدقیقة ثالثها دلت التواریخ المتواترة علی ان حدوث الشهب کان حاصلا قبل مجیٔ النبیّ صلی الله علیه وسلم ولذلک تری الحکماء الذین کانوا موجودین قبل مجیٔ النبیّ صلی الله علیه وسلم بزمان طویل ذکروا ذلک وتکلموا فی سبب حدوثه واذا ثبت انّ ذلک کان موجودا قبل مجیٔ النبیّ صلی الله علیه وسلم امتنع حمله علی مجیٔ النبیّ صلی الله علیه وسلم رابعها الشیطان مخلوق من النار کما حکی عن قول ابلیس لعنه الله تعالی خلقتنی من نار وقال تعالی والجانّ خلقناه من قبل من نار السموم ولهذا السبب یقدر علی الصعود الی السموات واذا کان کذلک فکیف یعقل احراق النار بالنار اجیب عن الاول بان هذه الشهب غیر تلک

بقوله ربّ السّموات والارض وما بينهما كانه قيل بينا انّ النظر فى انتظام هذا العالم يدلّ على انّ
الاله واحد فتأمّلوا ليحصل لكم العلم بالتوحيد + تنبيه + علم من قوله تعالى وبينهما انه تعالى خالق
لاعمال العباد لان اعمالهم موجودة فيما بين السّماء والارض وهذه الاية دلت على كل ما حصل
بين السّماء والارض فالله ربه ومالكه وهذا يدلّ على ان فعل العبد حصل بخلق الله تعالى فان قيل
الاعراض لا يصح وصفها بانها حصلت بين السّماء والارض لانّ هذا الوصف انما يكون حاصلا
فى حيز وجهة والاعراض ليست كذلك اجيب بانها لما كانت حاصلة فى الاجسام الحاصلة
بين السماء والارض فهى ايضا حاصلة بين السّموات والارض وَرَبُّ الْمَشَارِقِ اى والمغارب
وجمعها باعتبار جميع السنة فان الله تعالى خلق للشمس ثلثمائة وستين كوة فى المشرق وثلثمائة
وستين كوة فى المغرب على عدد ايام السنة تطلع الشمس كل يوم من كوة منها وتغرب فى كوة
منها لا ترجع الى الكوة التى تطلع منها الى ذلك اليوم من العام المقبل وقيل كل موضع اشرقت
عليه الشمس فهو مشرق وكل موضع غربت عليه فهو مغرب كانه اراد جميع ما اشرقت عليه
الشمس وقيل المراد بالمشارق مشارق الكواكب ومغاربها لانّ لكل كوكب مشرقا ومغربا
فان قيل انّ الله تعالى قال فى موضع رب المشرق والمغرب وقال فى موضع اخر رب المشرقين
ورب المغربين فما الجمع بين هذا الموضع اجيب بان المراد بقوله رب المشرق والمغرب الجهة فالمشرق
جهة والمغرب جهة وبقوله تعالى ربّ المشرقين ورب المغربين مشرقا الشتاء والصيف ومغربا
الشتاء والصيف واما موضع الجمع فقد مرّ فان قيل لم اكتفى بذكر المشارق اجيب بوجهين الاول
انه اكتفى به كقوله تعالى تقيكم الحرّ والثانى انّ الشروق اقوى حالا من الغروب واكثر
نفعا منه فذكر المشرق تنبيها على كثرة احسان الله تعالى على عباده ولهذه الدقيقة استدل
ابراهيم خليل الرحمن عليه السّلام بقوله انّ الله يأتى بالشمس من المشرق اِنَّا زَيَّنَّا اى بعظمتنا
التى لا تدانى السَّمَآءَ وما كانوا لا يرون الا ما يليهم من السّموات وكانت زينة النجوم ظاهرة
فيها قال تعالى الدُّنْيَا اى التى هى ادنى السّموات اليكم بِزِيْنَةِ الْكَوَاكِبِ اى بضوئها كما قاله
ابن عباس او بها وقرأ عاصم وحمزة بزينة بالتنوين والباقون بغير تنوين والاضافة للبيان كقراءة
تنوين بزينة المبينة بالكواكب ونصب الباء الموحدة من الكواكب شعبة وكسرها الباقون فان قيل
قد ثبت فى علم الهيئة ان هذه الكواكب لثوابت مركوزة فى الكرة الثامنة وانّ السيارات
مركوزة فى الكرات الستة المحيطة بسماء الدنيا فكيف يصح قوله تعالى انا زينا السماء الدنيا
بزينة الكواكب اجيب بان الناس ساكنين على سطح كرة الارض ان نظروا الى السماء الدنيا
فانهم يشاهدونها مزينة بهذه الكواكب فصح قوله تعالى انا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب
وقوله تعالى وَحِفْظًا منصوب بفعل مقدر اى حفظناها بالشهب او معطوف على زينة باعتبار
المعنى كانه قال انا خلقنا الكواكب زينة للسّماء الدنيا وحفظا مِنْ كُلِّ شَيْطٰنٍ اى بعيد

الهیبه منتظرین لامر الله الزاجرین للاجرام العلویة والسفلیة بالتدبیر المامور فیها او الناس عن المعاصی بالهام الخیر او الشیاطین عن التعرض لهم التالین لآیات الله وجلایا قدسه علی انبیائه واولیائه او بطواف الاجرام المترتبة کالصفوف المرصوصة والارواح المدبرة لها والجواهر القدسیة المستغرقة فی بحار القدس یسبحون اللیل والنهار لایفترون او بنفوس العلماء الصادقین فی العبارات الزاجرین عن الکفر والفسوق بالحجج والنصائح التالین آیات الله وشرائعه او بنفوس الغزاة الصادقین فی الجهاد الزاجرین للخیل والعدوّ التالین ذکر الله لایشغلهم عنه مباراة العدوّ وقال الزمخشری الفاء فی فالزاجرات والتالیات اما ان تدلّ علی ترتب معانیها فی الوجود کقوله ؎ یا لهف زیابة للحرث + الصابح فالغانم فالآیب + ای الذی صبح فغنم فآب واما علی ترتبها فی التفاوت من بعض الوجوه کقولک خذ الافضل فالاکمل واعمل الاحسن فالاجمل واما علی ترتب موصوفاتها کقوله رحم الله المحلقین فالمقصرین والبیضاوی ذکر هذا حدیثا قال شیخنا القاضی زکریا لم اره بهذا اللفظ اه لکنه لفضل المتقدّم علی المتأخر وهذا للعکس وقرأ ابو عمرو وحمزة بالادغام فیما ذکر والباقون بالاظهار وجواب القسم اِنَّ اِلٰهَکُمْ ای الذی اتخذتم من دونه الهه لَوَاحِدٌ اذ لو لم یکن واحد الاختل هذا الاصطفاف والزجر والتلاوة وما یترتب علیها فکان غیر حکیم فان قیل ذکر الحلف فی هذا الموضع غیر لائق وبیانه من وجهین الاوّل ان المقصود من هذا القسم اما اثبات هذا المطلوب عند المؤمن او الکافر فالاول باطل لانّ المؤمن مقرّ به من غیر حلف والثانی باطل ایضا لان الکافر لایقر به سواء حصل الحلف او لم یحصل فهذا الحلف عدیم الفائدة علی کل تقدیر الثانی انه یقال اقسم فی اول هذه السورة علی ان الاله واحد واقسم فی اول سورة الذاریات علی ان القیمة حق فقال والذاریات ذروا الی قوله انما توعدون لصادق وان الدین لواقع واثبات هذه المطالب العالیة الشریفة علی المخالفین من الدهریة وامثالهم بالحلف لایلیق بالعقلاء اجیب عن ذلک باوجه اولها انه تعالی قرّر التوحید وصحة البعث والقیمة فی غالب السور بالدلائل الیقینیة فلما تقدّم ذکر تلک الدلائل لما یبعد تقریرها بذکر القسم تاکیدا لما تقدم لاسیما والقران انزل بلغة العرب واثبات المطالب بالحلف والیمین طریقة مالوفة عند العرب ثانیها انّ المقصود من هذا الکلام الردّ علی عبدة الاصنام فی قولهم بانها الهة فکانه قیل ان هذا المذهب قد بلغ فی السقوط والرکاکة الی حیث یکفی فی ابطاله مثل هذه الحجة ثالثها انه تعالی لما اقسم بهذه الاشیاء علی صحة قوله تعالی ان الهکم لواحد عقبه بما هو الدلیل الیقینی فی کون الاله واحدا وهو قوله تعالی رَبُّ ای موجد ومالک ومدبر السَّمٰوٰتِ ای الاجرام العالیة وَالْاَرْضِ ای الاجرام السافلة وَمَا بَیْنَهُمَا ای من الفضاء المشحون بما یعجز عن عده القوی وذلک لانه تعالی بین فی قوله تعالی لو کان فیهما الهة الا الله لفسدتا ان انتظام احوال السموات والارض یدلّ علی انّ الاله واحد فههنا لما قال ان الهکم لواحد اردفه

ریان حدیث موضوع وعن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من قرأ سورة یس
فی لیلة اصبح مغفورا له وعن انس بن مالك قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من دخل المقابر فقرأ
سورة یس خفف عنهم یومئذ وکان له بعدد من فیها حسنات وعن یحیی بن ابی کثیر قال بلغنا ان
من قرأ یس حین یصبح لم یزل فی فرح حتی یمسی ومن قرأها حین یمسی لم یزل فی فرح حتی یصبح

سورة والصّٰفّٰت مکیّة

وهی مائة واثنتان وثمانون اٰیة وثمانمائة وستون کلمة وثلاثة الاف وثمانمائة وست وعشرون حرفا
بِسْمِ اللّٰهِ الذی له الکمال المطلق الرَّحْمٰنِ الذی من رحمته العدل فی الدارین الرَّحِیْمِ الذی لا یدنو
من جنابه نقص واختلف فی تفسیر قوله تعالی وَالصّٰفّٰتِ صَفًّا ای وهو ترتیب الجمع علی خط فقال
ابن عباس والحسن وقتادة هم الملائکة فی السماء یصفون کصوف الخلق فی الدنیا للصلوة وعن جابر بن سمرة
قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الا تصفون کصفوف الملائکة عند ربهم قلنا وکیف تصف
الملائکة عند ربهم قال یتمون الصفوف المتقدمة ویتراصون فی الصف وقیل هی الملائکة تصف اجنحتها
فی الهواء واقفة حتی یأمرها الله تعالی بما یرید وقیل هی الطیر تصف اجنحتها فی الهواء لقوله تعالی والطیر
صافات واختلف ایضا فی قوله تعالی فَالزّٰجِرٰتِ زَجْرًا فاکثر المفسرین علی انها الملائکة تزجر السحاب
وتسوقه وقال قتادة هی زواجر القرآن تنهی وتزجر عن القبیح واختلف ایضا فی قوله تعالی فَالتّٰلِیٰتِ ذِکْرًا
فالاکثر ایضا انهم الملائکة علیهم السلام یتلون ذکر الله تعالی وقیل هم جماعة قراء القرآن فان قیل قال ابو مسلم
الاصفهانی لا یجوز حمل هذه الالفاظ علی الملائکة لانها مشعرة بالتانیث والملائکة علیهم السلام
مبرؤن من هذه الصفة اجیب بوجهین الاول ان الصافات جمع الجمع فانه یقال جماعة صافة ثم
تجمع علی صافات والثانی انهم مبرؤن من التانیث المعنوی واما التانیث اللفظی فلا وکیف وهم یسمون
بالملائکة مع ان علامة التانیث حاصلة تنبیه اختلف الناس ههنا فی المقسم به علی قولین احدهما
ان المقسم به خالق هذه الاشیاء لنهیه صلی الله علیه وسلم عن الحلف بغیر الله تعالی ولان الحلف فی
مثل هذا الموضع تعظیم للمحلوف به ومثل هذا التعظیم لا یلیق الا بالله تعالی نفی ذلك اضمار تقدیره
ورب الصافات ورب الزاجرات ورب التالیات ومما یؤید هذا انه تعالی صرح به فی قوله تعالی
والسماء وما بناها والارض وما طحاها ونفس وما سوّاها والثانی وعلیه الاکثر ان المقسم به هذه الاشیاء
لظاهر اللفظ فالعدول عنه خلاف الدلیل ولما النهی عن الحلف بغیر الله تعالی فهو نهی للمخلوق
عن ذلك واما قوله تعالی وما بناها فانه علق لفظ القسم بالسماء ثم عطف علیه القسم بالبانی للسماء
ولو کان المراد بالقسم بالسماء القسم بمن بنی السماء لزم التکرار فی موضع واحد وهو لا یجوز
وایضا لا یبعد ان تکون الحکمة فی قسم الله تعالی بهذه الاشیاء التنبیه علی شرف ذواتها وقال
البیضاوی اقسم بالملائکة الصافین فی مقام العبودیة علی مراتب باعتبارها تفیض علیهم انوار

السوالکین وھما اخضران یقطران الماء فیسحق المرخ وھو ذکر علی العفار وھو انثی فیخرج منھما النار باذن اللہ تعالی وتقول العرب فی کل شجر نار واستمجد المرخ والعفار وقال الحکماء فی کل شجر نارا الا العناب فَاِذَآ اَنْتُمْ ای فتسبب عن ذلک مفاجاتکم لانہ مِنْہُ ای من الشجر الموصوف بالخضرۃ تُوْقِدُوْنَ ای توجدون الایقاد وتجدد لکم ذلک مرۃ بعد اخری وھذا ادل علی القدرۃ علی البعث فانہ جمع فیہ بین الماء والنار والخشب فلا الماء یطفئ النار ولا النار تحرق الخشب ثم ذکر ما ھو اعظم من خلق الانسان فقال تعالی اَوَلَیْسَ الَّذِیْ خَلَقَ ای اوجد من العدم السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ ای علی کبرھا وعظم ما فیھما من المنافع والمصانع والعجائب والبدائع واثبت الجار تحقیقا للامر وتاکیدا للتقریر فقال تعالی بِقٰدِرٍ عَلٰٓی اَنْ یَّخْلُقَ مِثْلَھُمْ ای مثل ھؤلاء الاناسی فی الصغر ای یعیدھم باعیانھم وقیل الضمیر یعود علی السموات والارض لتضمنھم من یعقل والاول اظھر لانھم المخاطبون وقولہ تعالی بَلٰی جواب لیس وان دخل علیھا الاستفھام المصیر لھا ایجابا ای ھو قادر علی ذلک اجاب نفسہ تعالی وَھُوَ مع ذلک ای مع کونہ عالما بالخلق الْخَلّٰقُ ای الکثیر الخلق الْعَلِیْمُ ای البالغ فی العلم الذی ھو منشأ القدرۃ فلا یخفی علیہ کلی ولا جزئی فی ماض ولا حال ولا مستقبل شاھد او غائب + ولما تقرر ذلک انتج قولہ تعالی مؤکدا لاجل انکارھم القدرۃ علی البعث اِنَّمَآ اَمْرُہٗ ای شانہ ووصفہ اِذَآ اَرَادَ شَیْئًا ای خلق شئ من جوھر او عرض ای شئ کان اَنْ یَّقُوْلَ لَہٗ کُنْ ای ان یریدہ فَیَکُوْنُ ای یحدث وھو تمثیل لتاثیر قدرتہ فی مرادہ بامر المطاع للمطیع فی حصول المامور من غیر امتناع وتوقف وافتقار الی مزاولۃ عمل واستعمال آلۃ قطعا لمادۃ الشبھۃ وھو قیاس قدرۃ اللہ تعالی علی قدرۃ الخلق وقرأ ابن عامر والکسائی بنصب النون عطفا علی یقول والباقون بالرفع ای فھو یکون ولما کان ذلک تسبب عنہ المبادرۃ الی تنزیھہ تعالی عما ضربوہ لہ من الامثال فلذلک قال فَسُبْحٰنَ ای تنزہ عن کل شائبۃ نقص تنزھا لا یبلغ افھامکم کنھہ وعدل عن الضمیر الی وصف یدل علی غایۃ العظمۃ فقال الَّذِیْ بِیَدِہٖ ای قدرتہ وتصرفہ خاصۃ لا بید غیرہ مَلَکُوْتُ کُلِّ شَیْءٍ ای ملکہ التام وملکہ ظاھر وباطن + ولما کان التقدیر فمنہ تبدؤن عطف علیہ قولہ تعالی وَاِلَیْہِ ای لا الی غیرہ تُرْجَعُوْنَ ای معنی فی جمیع امورکم وحسابا لبعث لینصف بینکم فیدخل بعضا النار وبعضا الجنۃ وعن ابن عباس کنت لا اعلم ما روی فی فضل یس کیف خصت بہ فاذا بہ لھذہ الآیۃ وما رواہ البیضاوی عنہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لکل شئ قلبا وقلب القرآن یس وایما مسلم قرأ عندہ اذا نزل بہ ملک الموت سورۃ یس نزل بکل حرف منھا عشرۃ املاک یقومون بین یدیہ صفوفا یصلون علیہ ویستغفرون لہ ویشھدون قبض روحہ وغسلہ ویتبعون جنازتہ ویصلون علیہ ویشھدون دفنہ وایما مسلم قرأ یس وھو فی سکرات الموت لم یقبض ملک الموت روحہ حتی یجیئہ رضوان بشربۃ من الجنۃ فیشربھا وھو علی فراشہ فیقبض روحہ وھو ریان ویمکث فی قبرہ وھو ریان ولا یحتاج الی حوض من حیاض الانبیاء حتی یدخل الجنۃ وھو

قال البغوی ولم یقل رمیمة لانه معدول عن فاعلة فکل ما کان معدولا عن وجهه ووزنه کان مصروفا عن اعرابه کقوله تعالی وما کانت امك بغیا اسقط الهاء لانها مصروفة عن باغیة + تنبیه + هذه الآیة وما بعدها اشارة الی بیان الحشر لان المنکرین للحشر منهم من لم یذکر فیه دلیلا ولا شبهة بل اکتفی بمجرد الاستبعاد وهم الاکثرون آئذا ضللنا فی الارض آئنا لفی خلق جدید آئذا متنا وکنا ترابا وعظاما آئنا لمبعوثون من یحی العظام وهی رمیم قالوا ذلك علی طریق الاستبعاد فابطل الله تعالی استبعادهم بقوله تعالی ونسی خلقه ای نسی انا خلقناه من تراب ومن نطفة متشابهة الاجزاء ثم جعلنا لهم من النواصی الی الاقدام اعضاء مختلفة الصورة وما اکتفینا بذلك حتی اودعنا هم ما لیس من قبیل هذه الاجرام وهو النطق والعقل اللذان بهما استحقوا الاکرام فان کانوا یقنعون بمجرد الاستبعاد فهلا یستبعدون خلق الناطق العاقل من نطفة مذرة لم تکن محلا للحیاة اصلا ویستبعدون اعادة النطق والعقل الی محل کانا فیه واختاروا العظم بالذکر لانه ابعد عن الحیاة لعدم الاحساس فیه ووصفوه بما یقوی جانب الاستبعاد من البلاء والفتت والله تعالی دفع استبعادهم من جهة ما فی العبد من القدرة والعلم فقال وضرب لنا مثلا ای جعل قدرتنا کقدرتهم ونسی خلقه العجیب وبدأه الغریب ومنهم من ذکر شبهة وان کان فی اخرها یعود الی مجرد الاستبعاد وهی علی وجهین الاول انه بعد العدم لم یبق شیئا فکیف الحکم علی العدم بالوجود فاجاب تعالی عن هذه الشبهة بان قال تعالی لنبیه صلی الله علیه وسلم قُلْ ای لهؤلاء البعداء البغضاء یُحْیِیهَا ای بعد ان انشأها اول مرة الَّذِیْ اَنْشَاَهَا ای من العدم ثم احیاها اَوَّلَ مَرَّةٍ فکما خلق الانسان ولم یکن شیئا مذکورا کذلك یعیده وان لم یبق شیئا مذکورا الوجه الثانی ان من تفرقت اجزاؤه فی مشارق العالم ومغاربه وصار بعضها فی ابدان السباع وبعضها فی حواصل الطیور وبعضها فی جدران الربوع کیف تجتمع وابعد من هذا لو اکل انسان انسانا وصار اجزاء المأکول فی اجزاء الآکل فان اعیدت اجزاء الآکل فلا یبقی للمأکول اجزاء تتخلق منها اعضاؤه واما ان تعاد الی بدن المأکول فلا یبقی للآکل اجزاء اصلیة واجزاء فضلیة وفی المأکول کذلك فاذا اکل انسان انسانا صار الاصلی من اجزاء المأکول فضلیا من اجزاء الآکل والاجزاء الاصلیة للآکل هی ما کان قبل الاکل فاجاب الله تعالی عن هذه الشبهة بقوله وَهُوَ بِکُلِّ خَلْقٍ ای مخلوق عَلِیْمٌ ای یجمع الاصل من الفضل فیجمع الاجزاء الاصلیة للآکل ویجمع الاجزاء الاصلیة للمأکول وینفخ فیه روحه وکذلك یجمع اجزاءه المتفرقة فی البقاع المتبددة بحکمته وقدرته ثم انه تعالی عاد الی تقریر ما تقدم من دفع استبعادهم وابطال انکارهم بقوله تعالی الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمْ ای فی جملة الناس مِنَ الشَّجَرِ الْاَخْضَرِ ای الذی تشاهدون فی الماء نارًا قال ابن عباس هما شجرتان یقال لاحداهما المرخ والاخری العفار الاول بفتح المیم وسکون الراء والخاء المعجمة شجر سریع الوری اذا قدح والثانی بفتح المهملة وفاء وراء بعد الف الزند فمن اراد منهما النار قطع منهما غصنین مثل

کما قال تعالی لَا یَسْتَطِیْعُوْنَ ای الالهة المتخذة نَصْرَهُمْ ای العابدین وَهُمْ ای العابدون لَهُمْ ای للالهة جُنْدٌ مُّحْضَرُوْنَ ای الکفار جند للاصنام فیغضبون لها ویحضرونها فی الدنیا وهی لاتسوق لهم خیرا ولاتستطیع لهم نصرا وقیل هذا فی الاخرة یؤتی بکل معبود من دون الله تعالی ومعه اتباعه الذین عبدوه کانهم جنده یحضرون فی النار وهذا کقوله تعالی انکم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم وقوله تعالی احشروا الذین ظلموا وازواجهم وما کانوا یعبدون من دون الله فاهدوهم الی صراط الجحیم + ولما بین تعالی ما تبین من قدرته الظاهرة الباهرة ووهن امرهم فی الدنیا والاخرة ذکر ما یسلی نبیه صلی الله علیه وسلم بقوله تعالی فَلَا یَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ ای فی تکذیبك کقوله لست مرسلا اِنَّا نَعْلَمُ مَا ای کل ما یُسِرُّوْنَ ای فی ضمائرهم من التکذیب وغیره وَمَا یُعْلِنُوْنَ ای یظهرونه بالسنتهم من الاذی وغیره من عبادة الاصنام فنجازیهم علیه + ولما ذکر تعالی دلیلا علی عظم قدرته ووجوب عبادته بقوله تعالی اولم یروا انا خلقنا لهم مما عملت ایدینا انعاما ذکر دلیلا من الانفس ابین من الاول بقوله تعالی اَوَلَمْ یَرَ ای یعلم الْاِنْسَانُ علما هو فی ظهوره کالمحسوس بالبصر اَنَّا خَلَقْنٰهُ ای بما لنا من العظمة مِنْ نُّطْفَةٍ ای شیء حقیر یسیر من ماء لا انتفاع به بعد ابداعنا ایاه من تراب وانه من لحم وعظام فَاِذَا هُوَ ای فتسبب عن خلقنا له من ذلك المفاجاة لحالة هی ابعد شیء من حالة النطفة وهی انه خَصِیْمٌ ای بلیغ الخصومة مُّبِیْنٌ ای فی غایة البیان عما یریده حتی انه لیجادل من اعطاه العقل والقدرة فی قدرته وانشد الاستاذ القشیری فی ذلك ؎ اعمله الرمایة کل یوم + فلما استد ساعده رمانی + وکم علمته علم القوافی + فلما قال قافیة هجانی + وفی هذا تسلیة ثانیة بتهوین ما یقولونه بالنسبة الی انکارهم الحشر وفیه تقبیح بلیغ لانکاره حیث تعجب منه وجعله افراطا فی الخصومة بینا ومنافاته لجحود القدرة علی ما هو اهون مما علمه فی بدء خلقه ومقابلة النعمة التی لامزید علیها وهی خلقه من اخس شیء وامهنه شریفا مکرما بالعقوق والتکذیب وَضَرَبَ ای هذا الانسان لَنَا ای علی ما یعلم من عظمتنا مَثَلًا ای امرا عجیبا وهو نفی القدرة علی احیاء الموتی روی ان ابی بن خلف الجمحی وهو الذی قتله النبی صلی الله علیه وسلم باحد مبارزة اتی النبی صلی الله علیه وسلم بعظم بال یفتته بیده فقال اتری الله یحیی هذا بعد ما رم فقال صلی الله علیه وسلم نعم ویبعثك ویدخلك النار فنزلت وقیل هو العاصی بن وائل قاله الجلال المحلی واکثر المفسرین علی الاول وَنَسِیَ ای هذا الذی تصدی علی مهانة اصله المخاصمة الجبار خَلْقَهٗ ای بدء امره من المنی وهو اغرب من مثله والنسیان هنا یحتمل ان یکون بمعنی الذهول وان یکون بمعنی الترك ثم استأنف الاخبار عن هذا المثل بان قَالَ ای علی طریق الانکار مَنْ یُّحْیِ الْعِظَامَ وَهِیَ رَمِیْمٌ ای صارت ترابا تمر مع الریاح ورمیم قال البیضاوی بمعنی فاعل من رم الشیء صار اسما بالغلبة ولذلك لم یؤنث او اسم مفعول من رممته وفیه دلیل علی ان العظم ذو حیاة فیؤثر فیه الموت کسائر الاعضاء اهـ

ان المراد به المؤمن لان حی القلب والکافر کالمیت فی انه لا یتدبر ولا یتفکر قال تعالی او من کان میتا فاحییناه
والثانی المراد به العاقل فهما فیعقل ما یخاطب به فان الغافل کالمیت وَیَحِقَّ ای یجب ویثبت الْقَوْلُ
ای العذاب عَلَى الْكٰفِرِيْنَ ای الفریقین فی الکفر فانهم اموات فی الحقیقة وان رأیتهم
احیاء ویمکن ان تکون هذه الآیة من الاحتباک حذف الایمان اولا لما دل علیه من ضده ثانیا
وحذف الموت ثانیا لما دل علیه من ضده اولا وافرد الضمیر فی الاول علی اللفظ اشارة الی قلة
السعداء وجمع فی الثانی علی المعنی اعلاما بکثرة الاشقیاء اَوَلَمْ یَرَوْا ای یعلموا علما هو کالرؤیة
والاستفهام للتقریر والواو الداخلة علیها للعطف اَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ ای فی جملة الناس مِّمَّا عَمِلَتْ
اَیْدِیْنَا ای مما تولینا احداثه ولم یقدر علی احداثه غیرنا وذکر الایدی واسناد العمل الیها استعارة
تفید المبالغة فی الاختصاص والتفرد فی الاحداث کما یقول القائل عملت هذا بیدی اذا
تفرد به ولم یشارکه فیه احد اَنْعَامًا علی علم منا بقواها ومقادیرها ومنافعها وطبایعها وغیر ذلک
من امورها وانما خص الانعام بالذکر وان کانت الاشیاء کلها من خلقه وایجاده لان الانعام
اکثر اموال العرب والنفع بها اهم فَهُمْ لَهَا مٰلِكُوْنَ ای خلقناها لاجلهم فملکناهم
ایاها یتصرفون فیها تصرف الملاک اوفهم لها ضابطون قاهرون منه قول بعضهم
اصبحت لا املک السلاح ولا املک راس البعیر ان نفرا والذئب اخشاه ان مررت به وحدی
واخشی الریاح والمطر والشاهد فی قوله ولا املک رأس البعیر ای لا اضبطه والمعنی لم نخلق
الانعام وحشیة نافرة من بنی آدم لا یقدرون علی ضبطها بل خلقناها مذللة کما قال تعالی
وَذَلَّلْنٰهَا لَهُمْ ای یسرنا قیادها ولو شئنا جعلناها وحشیة کما جعلنا اصغر منها واضعف فمن
قدر علی تذلیل الاشیاء الصعبة جدا لغیره قادر علی تطویع الاشیاء لنفسه ثم سبب عن ذلک قوله
تعالی فَمِنْهَا رَكُوْبُهُمْ ای مایرکبون وهی الابل لانها اعظم مرکوباتهم لعموم منافعها فی ذلک وکثرتها
وَمِنْهَا یَاْكُلُوْنَ ای مایاکلون لمجرد لما اشار الی عظمة نفع الرکوب والاکل بتقدیم الجار
وکانت منافعها لغیر ذلک کثیرة قال تعالی وَلَهُمْ فِیْهَا مَنَافِعُ ای من اصوافها واوبارها
واشعارها وجلودها ونسلها وغیر ذلک وَمَشَارِبُ ای من البانها جمع مشرب بالفتح وخص
الشرب من عموم المنافع لعموم نفعه وجمعا لاختلاف طعوم البان الانواع الثلاثة ولما کانت هذه
الاشیاء من العظمة بمکان لو فقدها الانسان لتکدرت معیشته تسبب عنها استئناف
الانکار علیهم فی تخلفهم عن طاعته بقوله تعالی اَفَلَا یَشْكُرُوْنَ ای المنعم علیهم بها فیؤمنون
ولما ذکرهم تعالی نعمه وحذرهم نقمه عجب منهم فی سفول نظرهم وقبح اثرهم بقوله تعالی موبخا لهم
وَاتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ ای غیر اللّٰهِ الذی له جمیع صفات الکمال والعظمة اٰلِهَةً ای اصناما
یعبدونها بعد ما رأوا منه تعالی تلک القدرة الباهرة والنعم المتظاهرة وعلموا انه
المنفرد بها لَعَلَّهُمْ یُنْصَرُوْنَ ای رجاء ان ینصروهم فیما احزنهم من الامور والامر بالعکس

صلی الله علیه وسلم کان یتمثل بهذا البیت ؎ کفی بالشیب والاسلام للمرء ناهیا + فقال ابو بکر رضی الله عنه انما قال الشاعر ؎ کفی الشیب والاسلام للمرء ناهیا + فقال عمر رضی الله عنه اشهد انک رسول الله یقول الله عز وجل وما علمناه الشعر وما ینبغی له وعن ابن شریح قال قلت لعائشة رضی الله عنها اکان رسول الله صلی الله علیه وسلم یتمثل بشئ من الشعر قالت کان یتمثل من شعر عبد الله بن رواحة قالت وربما قال ؎ ویاتیک بالاخبار من لم تزود + وفی روایة قالت کان الشعر ابغض الحدیث الیه قالت ولم یتمثل بشئ من الشعر الا ببیت اخی بنی قیس طرفة العبدی ؎ ستبدی لک الایام ما کنت جاهلا + ویاتیک بالاخبار من لم تزود فجعل یقول ویاتیک من لم تزود بالاخبار فقال ابو بکر لیس هکذا یا رسول الله فقال انی لست بشاعر ولا ینبغی لی وقیل معناه ما کان متاتیا له واما قوله صلی الله علیه وسلم کما رواه مسلم والبخاری انا النبی لا کذب انا ابن عبد المطلب وقوله کما رواه الشیخان ایضا ؎ هل انت الا اصبع دمیت + وفی سبیل الله ما لقیت + فاتفاق من غیر تکلف وقصد منه الی ذلک وقد یقع مثله کثیرا فی تضاعیف المنثورات علی ان الخلیل ما عدّ المشطور من الرجز شعرا هذا وقد روی انه حرک الباءین فی قوله ان النبی لا کذب وکسر التاء الاولی بلا اشباع وسکن الثانیة من قوله هل انت الا اصبع الخ وقیل الضمیر للقرآن ای وما یصح ان یکون القرآن شعرا فان قیل لم خص الشعر بنفی التعلیم مع ان الکفار کانوا ینسبون الی النبی صلی الله علیه وسلم اشیاء من جملتها السحر والکهانة ولم یقل وما علمناه السحر وما علمناه الکهانة اجیب بان الکهانة انما کانوا ینسبون النبی صلی الله علیه وسلم الیها عند ما کان یخبر عن الغیوب وتکون کما یقول واما السحر فکانوا ینسبونه الیه عند ما کان یفعل ما لا یقدر علیه الغیر کشق القمر وتکلیم الجذع والحجر وغیر ذلک واما الشعر فکانوا ینسبونه الیه عند ما کان یتلو القرآن علیهم لکنه صلی الله علیه وسلم ما کان یتحدی الا بالقرآن کما قال تعالی ان کنتم فی ریب مما نزلنا علی عبدنا فاتوا بسورة من مثله الی غیر ذلک ولم یقل ان کنتم فی شک من رسالتی فاخبروا بالغیوب او اشبعوا الخلق الکثیر بالشئ الیسیر فلما کان تحدیه صلی الله علیه وسلم بالکلام وکانوا ینسبونه الی الشعر عند الکلام خص الشعر بنفی التعلیم + ولما نفی ان یکون ما اتی به جنس الشعر قال تعالی اِنْ ای ما هُوَ ای هذا الذی اتاکم به اِلَّا ذِکْرٌ ای شرف وموعظة وَّقُرْاٰنٌ ای جامع للحکم کلها دینا واخری یتلی فی المحاریب ویکرر فی المتعبدات وینال بتلاوته والعمل به فوز الدارین والنظر الی وجه الله العظیم مُّبِیْنٌ ای ظاهر انه لیس من کلام البشر لما فیه من الاعجاز قل ما اسألکم علیه من اجر وما انا من المتکلفین ان هو الا ذکر للعالمین کلهم ذکیهم وغبیهم بخلاف الشعر فانه مع نزوله عن بلاغته جدا انما ذکر للاذکیاء جدا وقوله تعالی لِیُنْذِرَ ضمیره للنبی صلی الله علیه وسلم ویدل له قراءة نافع وابن عامر بالتاء الفوقیة علی الخطاب وقیل للقرآن ویدل له قراءة الباقین بالیاء التحتیة علی الغیبة واختلف فی قوله تعالی مَنْ کَانَ حَیًّا علی قولین احدهما

فی البدن واما فی المعارف نتادة وتادة وهذا ایضا فی غیر الانبیاء علیهم السلام اما هم فلا ینقص
شئ من قواهم بل تزداد کما روی ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یمشی غیر مکترث وان الصحابة رضی الله
عنهم یجهدون انفسهم فیکون جهدهم ان لا یدرکوا مشیه الهوینا وانه صلی الله علیه وسلم صارع
رکانة الذی کان یضرب بقوته المثل وکان واثقا من نفسه انه یصرع من صارعه فلم یملکه النبی صلی الله
علیه وسلم نفسه وعاد الی ذلک ثلاث مرات کل ذلک لا یتمسک فی یده حتی خرج یقول ان هذا
العجب یا محمد تصرعنی وحتی انه دار علی نسائه وهن تسع کل واحدة منهن تسع مرات فی طلق واحد
الی غیر ذلک مما یحکی من قواه التی فاق بها الناس ولم یحک عن نبی من الانبیاء علیهم السلام ممن عاش
منهم الفا ومن عاش دون ذلک انه نقص شی من قواه بل قد ورد فی الصحیح من حدیث ابی هریرة
ان ملک الموت علیه السلام ارسل الی موسی علیه السلام لیقبض روحه فلما جاءه صکه ففقأ عینه
فقال لربه ارسلتنی لعبد لا یرید الموت قال ارجع الیه فقل له یضع یده علی متن ثور فله بما غطت
یده بکل شعرة سنة قال ای رب ثم ماذا قال الموت قال فالان وکان موسی وقت قبضه ابن مائة
وعشرین سنه اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ای ان القادر علی ذلک عندهم قادر علی البعث فیؤمنون وقرأ نافع
وابن ذکوان بالتاء علی الخطاب والباقون بالیاء علی الغیبة ولما منح الله تعالی نبیا محمدا صلی الله علیه وسلم
غرائز من الفضائل مما عجز عنها الاولون والآخرون واتی بقرآن اعجز الانس والجن وعلوم وبرکات
فاقت القوی لیس للشعر خلالا مروءة به بغیا وکذبا وعدوانا قال تعالی وَمَا عَلَّمْنٰهُ ای نحن الشِّعْرَ فیما علمناه
وهو ان یتکلف لتقیید بوزن معلوم وروی مقصود وقافیة یلتزمها ویدیر المعانی علیها ویجتلب
الالفاظ تکلفا الیها کما کان زهیر وغیره فی قصائدهم وما انا من المتکلفین لان ذلک ان کنتم انتم تعدونه
فخر الا یلیق بحالنا لانه لا یفرح به الامن یرید ترویج کلامه وتحلیته بصوغه علی وزن معروف مقصود
وقافیة ملتزمة علی ان فیه نقیصة اخری وهی اعظم مما یوجب النفرة عنه وهی انه لا بد ان یوهی التزامه
بعض المعانی ولما لم نعلمه هذه الدناءة طبعناه علی جمیع فنون البلاغة ومکناه من سائر وجوه الفصاحة
ثم اسکنا قلبه ینابیع الحکمة ودربناه علی القاء المعانی الجلیلة بما الهمناه ایاه ثم القاه الیه جبریل علیه السلام
مما امرناه به من جوامع الکلم والحکم فلا تکلف عنده اصلا ما خیر صلی الله علیه وسلم بین امرین الا
اختار ایسرهما مالم یکن اثما او قطیعة رحم ولما کان الشعر مع ما بنی علیه من التکلف الذی هو
بعید جدا عن سجایا الانبیاء علیهم الصلوة والسلام فکیف شرفهم بما یکسب مدحا وهجوا
فیکون الاکثر کذبا الی غیر ذلک قال تعالی وَمَا یَنْۢبَغِیْ لَهٗ ای وما یصح له الشعر ولا یسهل له علی
ما اختبرتم من طبعه نحوا من اربعین سنة لان منصبه اجل وهمته اعلی من ان یکون مداحا
اوعیابا او ان یتقید بما قد یجر نقیصة فی المعنی وجبلته منافیة لذلک غایة المنافاة بحیث لو اراد
نظم شعر لم یتأت له کما جعلناه امیا لا یکتب ولا یحسب لتکون الحجة اثبت والشبهة ادحض وما
کان یتزن له بیت شعر حتی اذا تمثل ببیت شعر جری علی لسانه منکسرا روی الحسن ان النبی

العبد المكلف لا الى اعضائه ولا يقال ورد ان العين تزنى وان الفرج يزنى وان اليد كذلك لان معناه ان المكلف يزنى بها لانها هى تزنى وايضا فانا نقول فى رد شهادتها بقول شهادتها لانها ان كذبت فى مثل ذلك اليوم مع ظهور الامور لابد ان يكون مذنبا فى الدنيا وان صدقت فى ذلك اليوم فقد صدر منها الذنب فى الدنيا وهذا كمن قال لفاسق ان كذبت فى نهار هذا اليوم فعبدى حر فقال الفاسق كذبت فى نهار هذا اليوم عتق العبد لانه ان صدق فى قوله كذبت فى نهار هذا اليوم فقد وجد الشرط ووقع الجزاء وان كذب فى قوله كذبت فقد كذب فى نهار ذلك اليوم فقد وجد الشرط ايضا بخلاف مالو قال فى اليوم الثانى كذبت فى نهار ذلك اليوم الذى علقت عتق عبدك على كذبى فيه ثم بين سبحانه وتعالى انه قادر على اذهاب الابصار كما هو قادر على اذهاب البصائر بقوله تعالى وَلَوْ نَشَآءُ وعبر بالمضارع ليتوقع فى كل حين فيكون ابلغ فى التهديد لَطَمَسْنَا عَلَىٰٓ أَعْيُنِهِمْ اى الظاهرة بحيث لا يبدو لها جفن ولا شق وهو معنى الطمس كقوله تعالى ولو شاء الله لذهب بسمعهم وابصارهم يقول انا اعميناقلوبهم ولو شئنا اعميناابصارهم الظاهرة وقوله تعالى فَٱسْتَبَقُوا۟ ٱلصِّرَٰطَ اى ابتدروا الطريق ذاهبين كعادتهم عطف على لطمسنا أَنَّىٰ اى فكيف يُبْصِرُونَ الطريق حينئذ وقد اعمينا اعينهم اى لو نشاء لاضللناهم عن الهدى وتركناهم عميا يترددون فلا يبصرون الطريق وهذا قول الحسن والسدى وقال ابن عباس ومقاتل معناه لو نشاء لطمسنا اعين ضلالتهم فاعميناهم عن غيهم وحولنا ابصارهم من الضلالة الى الهدى فابصروا رشدهم فاتى يبصرون ولم افعل ذلك بهم + ولما كان هذا كله مع القدرة على الحركة قال تعالى وَلَوْ نَشَآءُ اى مسخهم لَمَسَخْنَٰهُمْ اى حولناهم عن تلك الحالة فجعلناهم حجارة او جعلناهم قردة وخنازير + ولما كان المقصود من المفاجاة بهذه المصائب بيان انه سبحانه لا كلفة عليه فى شئ من ذلك قال تعالى عَلَىٰ مَكَانَتِهِمْ اى المكان الذى كان قبل المسخ كل شخص منهم شاغلا له بجلوس او قيام او غيره فى ذلك الموضع خاصة قبل ان يتحرك منه وقرأ شعبة بالف بعد النون على الجمع والباقون بغير الف على الافراد فَمَا ٱسْتَطَٰعُوا۟ اى بانفسهم بنوع معالجة مُضِيًّا اى الى جهة من الجهات ثم عطف على جملة الشرط قوله تعالى وَلَا يَرْجِعُونَ اى يتجدد لهم بوجه من الوجوه رجوع الى حالتهم التى كانت قبل المسخ دلالة على ان هذه الامور حق لا كما يقولون من انها خيال وسحر وقيل لا يقدرون على ذهاب ولا رجوع وَمَن نُّعَمِّرْهُ اى نطل عمره اطالة كثيرة نُنَكِّسْهُ قرأ عاصم وحمزة بضم النون الاولى وفتح الثانية وتشديد الكاف مكسورة من نكسه مبالغة والباقون بفتح النون الاولى وسكون الثانية وتخفيف الكاف مضمومة من نكسه وهى محتملة للمبالغة وعدمها ومعنى ننكسه فى الخلق اى خلقه نرده الى ارذل العمر يشبه الصبى فى الخلق وقيل ننكسه فى الخلق اى ضعف جوارحه بعد قوتها ونقصانها بعد زيادتها لان الله تعالى اجرى العادة فى النوع الادمى ان من استوفى سن الصبا والشباب اثنتين واربعين سنة خمست غرائزه فلا تزيد فيه غريزة ووقفت قواه كلها فلم يزد فيها شئ هذا

ع

بمثلها والله سبحانه قادر على كل الممكنات والوجه الآخر انهم لا يتكلمون بشئ لانقطاع اعذارهم
وانهتاك استارهم فيقفون ناكسي الرؤس لا يجدون عذرا فيعتذرون ولا مجال توبة فيستغفرون
وتكلم الايدي هو ظهور الامر بحيث لا يسمع منه الانكار كقول القائل الحيطان تبكي على صاحب الدار
اشارة الى ظهور الحزن والصحيح الاول لما روى ابو هريرة ان ناسا سألوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيمة فقال هل تضارون في روية القمر ليلة البدر
ليس دونه سحاب قالوا لا يا رسول الله قال فهل تضارون في روية الشمس عند الظهيرة ليست في
سحاب قالوا لا يا رسول الله قال والذي نفسي بيده لا تضارون في رؤية ربكم كما لا تضارون في رؤيتهم
قال فيلقى العبد فيقول الم اكرمك الم اسودك الم ازوجك الم اسخر لك الخيل والابل واتركك تتزايد وتتراقى
قال بلى يا رب قال فظننت انك ملاقي فيقول لا يا رب فيقول اليوم انساك كما نسيتني الى ان قال ثم يلقى
الثالث فيقول ما انت فيقول انا عبدك آمنت بك وبنبيك وبكتابك وصمت وصليت وتصدقت ويثني
ما استطاع ثم قال فيقال له افلا نبعث عليك شاهدنا قال فيفكر في نفسه من الذي يشهد عليه فيختم
على فيه فيقال لفخذه انطقي قال فتنطق فخذه ولحمه وعظامه بما كان يعمل قال وذلك المنافق وذلك
ليعذر من نفسه وذلك الذي سخط الله عليه ولما روى مسلم في صحيحه عن انس بن مالك قال كنا عند
رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك فقال هل تدرون مم اضحك قال قلنا الله ورسوله اعلم قال من مخاطبة
العبد ربه قال يقول العبد يا رب الم تجرني من الظلم فيقول بلى فيقول فاني لا اجيز على نفسي الا شاهدا
مني فيقول تعالى كفى بنفسك اليوم عليك شهيدا وبالكرام الكاتبين شهودا فيختم على فيه ويقول
لاركانه انطقي فتنطق باعماله ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول بعدا لكن وسحقا فعنكن كنت اناضل
وقال صلى الله عليه وسلم اول ما يسئل من احدكم فخذه وكفه + تنبيه + ههنا سؤالات الاول ما
الحكمة في اسناده الختم الى نفسه وقال نختم واسند الكلام والشهادة الى الايدي والارجل الثاني
ما الحكمة في جعل الكلام للايدي والشهادة للارجل الثالث ان يوم القيمة من تقبل شهادته
من المقربين والصديقين كلهم اعداء للمجرمين وشهادة العدو على العدو غير مقبولة وان
كان عدلا وغير الصديقين من الكفار والفساق لا تقبل شهادتهم والايدي والارجل صدرت
الذنوب عنها فهي فسقة فينبغي ان لا تقبل شهادتهم اجيب عن الاول بانه لو قال نختم على افواههم
وننطق ايديهم لاحتمل ان يكون ذلك جبرا وقهرا والاقرار بالاجبار غير مقبول فقال وتكلمنا ايديهم
وتشهد ارجلهم اي بالاختيار بعد ما يقدرها الله تعالى على الكلام ليكون ادل على صدور الذنب منهم واجيب
عن الثاني بان الافعال تسند الى الايدي قال تعالى وما عملته ايديهم اي ما عملوه وقال تعالى ولا تلقوا بايديكم
الى التهلكة اي ولا تلقوا انفسكم فاذن الايدي كالعاملة والشاهد على العامل ينبغي ان يكون غيره
فجعل الارجل والجلود من الشهود لبعد اضافة الافعال اليهن واجيب عن الثالث بان الايدي
والارجل ليسوا من اهل التكليف ولا ينسب اليها عدالة ولا فسق انما المنسوب من ذلك الى

امر بعبادة الرحمن بقوله عاطفا على ان لا وَاَنِ اعْبُدُوْنِیْ اى وحدونى واطيعونى هٰذَا اى الامر بعبادتى
صِرَاطٌ اى طريق مُّسْتَقِيْمٌ اى بليغ الاستقامة وعبادة الشيطان طريق ضيق معوج غاية الضيق
والعوج وقرأ قنبل بالسين وخلف بالاشمام اى بين الصاد والزاى والباقون بالصاد ثم ذكر ما ينبه
لعداوة الشيطان بقوله تعالى وَلَقَدْ اَضَلَّ مِنْكُمْ اى عن الطريق الواضح السوى بما سلطه به من الوسوسة
جِبِلًّا اى امما كبارا عظاما كانوا كالجبال فى قوة العزائم وصعوبة الانقياد ومع ذلك كان يلعب بهم
كما تلعب الصبيان بالكرة فسبحان من اقدره على ذلك والا فهو اضعف كيدا واحقر امرا
وقرأ نافع وعاصم بكسر الجيم والباء الموحدة وتشديد اللام مع التنوين وقرأ ابو عمرو وابن عاصم بضم
الجيم وسكون الموحدة والباقون بضم الجيم والموحدة وكلها لغات ومعناها الخلق والجماعة اى خلقا
كَثِيْرًا ثم زاد فى التوبيخ والانكار بقوله تعالى اَفَلَمْ تَكُوْنُوْا تَعْقِلُوْنَ اى عداوته واضلاله وما حل
بهم من العذاب فتؤمنوا ويقال لهم فى الآخرة هٰذِهٖ جَهَنَّمُ اى التى تستقبلكم
بالعبوسة والتجهم كما كنتم تفعلون بعبادى الصالحين الَّتِیْ كُنْتُمْ تُوْعَدُوْنَ اى ان لم ترجعوا
عن غيكم اِصْلَوْهَا اى قاسوا حرها وتوقدها وهول امر ذلك اليوم فان ذكره على حد ما مضى
بقوله تعالى اَلْيَوْمَ ليكونوا فى شغل شاغل كما كان اصحاب الجنة وشتان ما بين الشغلين
بِمَا اى بسبب ما كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ اى تسترون ما هو ظاهر جدا بعقولكم من اياتى فى دار الدنيا
+ تنبيه + فى هذا الكلام ما يوجب شدة ندامتهم وحزنهم من ثلاثة اوجه احدها قوله تعالى اصلوها
امر تنكيل واهانة كقوله تعالى ذق انك انت العزيز الكريم ثانيها قوله تعالى اليوم يعنى العذاب حاضر
ولذاتهم قد مضت وبقى اليوم العذاب ثالثها قوله تعالى بما كنتم تكفرون فان الكفر
والكفران ينبئ عن نعمة كانت فكفر بها وحياء الكفور من المنعم من اشد الالام كما قيل
ـ اليس بكاف لذى همه + حياء المسئ من المحسن + ولما كان كانه قيل هل يحكم فى ذلك اليوم بعلمه
او يجرى الامر على قاعدة الدنيا فى العمل بالبينة نبه على اظهر من قواعد الدنيا بقوله تعالى مهولا
اَلْيَوْمَ على النسق الماضى فى مظهر العظمة لانه اليق بالتهويل نَخْتِمُ اى بما لنا من عظيم القدرة عَلٰى
اَفْوَاهِهِمْ اى الكفار لاجترائهم على الكذب كقوله سبحانه والله ربنا ما كنا مشركين
وَتُكَلِّمُنَا اَيْدِيْهِمْ اى بما عملوا اقرارا هو اعظم شهادة وَتَشْهَدُ اَرْجُلُهُمْ اى عليهم بكلام بين هو
مع كونه شهادة اقرار بِمَا كَانُوْا اى فى الدنيا بجبلاتهم يَكْسِبُوْنَ فكل عضو ينطق بما صدر عنه
فالاية من الاحتباك اثبت الكلام للايدى اولا لانها كانت مباشرة دليلا على حذفه من حيز
الارجل ثانيا واثبت الشهادة للارجل ثانيا لانها كانت حاضرة دليلا على حذفها من حيز الايدى
اولا وتقريبه ان قول المباشر اقرار وقول الحاضر شهادة وفى كيفية هذا الختم وجهان اقواهما ان الله
تعالى يسكت السنتهم وينطق جوارحهم فتشهد عليهم وان ذلك فى قدرة الله تعالى يسير
اما الاسكات فلا خفاء فيه واما الانطاق فان اللسان عضو متحرك بحركة مخصوصة فجاز تحريك غيره

علیهم فی دیارهم وقیل تسلم علیهم الملائکة من ربهم لقوله تعالی والملائکة یدخلون علیهم من کل باب سلام علیکم ای یقولون سلام علیکم یا اهل الجنة من ربکم الرحیم وقیل یعطیهم السلامة الابدیة + ولما ذکر ما للمؤمنین من النعیم ذکر ما للکافرین من الجحیم بقوله تعالی وَامْتَازُوا ای ویقال للمجرمین امتازوا ای انفردوا الْیَوْمَ اَیُّهَا الْمُجْرِمُوْنَ عن المؤمنین عند اختلاطهم بهم قال الضحاک لکل کافر فی النار بیت یدخل ذلک البیت فیردم بابه بالنار فیکون فیه ابدا لا یدین لا یری ولا یری وقیل ان قوله تعالی وامتازوا امر تکوین فحین یقول امتازوا الیوم فیمیزون بسیماهم ویظهر علی جباههم وفی وجوههم سواد کما قال تعالی یعرف المجرمون بسیماهم + ولما امروا بالامتیاز وشخصت منهم الابصار وکلحت الوجوه وتنکست الرؤس قال تعالی موبخا لهم اَلَمْ اَعْهَدْ اِلَیْکُمْ ای اوصیکم ایصاء عظیما بما نصبت من الادلة ومنحت من العقول وبعثت من الرسل علیهم الصلوة والسلام وانزلت من الکتب فی بیان الطریق الموصل الی النجاة + ولما کان المقصود بهذا الخطاب تقریعهم وتبکیتهم وکانت هذه السورة قلب وکان القلب اشرف الاعضاء وکان الانسان اشرف الموجودات خصه بالخطاب بقوله تعالی یٰبَنِیْٓ اٰدَمَ ای علی لسان رسلی علیهم الصلوة والسلام واختلف فی معنی هذا العهد علی وجوه اقواها ان اوصی الیکم کما مرّ وقیل امرکم وقیل غیر ذلک واختلفوا فی هذا العهد ایضا علی اوجه اظهرها انه مع کل قوم علی لسان رسلهم کما مرّ وقیل هو العهد الذی کان مع اٰدم فی قوله تعالی ولقد عهدنا الی اٰدم وقیل هو الذی کان مع ذریته علیه السلام حین اخرجهم وقال الست بربکم قالوا بلی اَنْ لَّا تَعْبُدُوا الشَّیْطٰنَ ای البعید المحترق بطاعتکم فیما یوسوس به الیکم والطاعة قد تطلق علی العبادة ثم علل النهی عن عبادته بقوله تعالی اِنَّهٗ لَکُمْ والتاکید لان افعالهم افعال من یعتقد صداقته عَدُوٌّ مُّبِیْنٌ ای ظاهر العداوة جدا من جهة عداوته لابیکم التی اخرجتکم من الجنة التی لا منزل اشرف منها ومن جهة امرکم بما ینغص الدنیا من التخالف والخصام ومن جهة تزیینه للفانی الذی لا یرغب فیه عاقل لو لم یکن فیه عیب غیر فنائه فکیف اذا کان الکثرة الکاثرة وادناسا فکیف اذا کان شاغلا عن الباقی فکیف اذا کان عائقا عن المولی فکیف اذا کان مغضبا له حاجبا عنه فان قیل اذا کان الشیطان عدوا للانسان فما بال الانسان یقبل علی ما یرضیه من الزنا والشرب ونحو ذلک ویکره ما یسخطه من المجاهدة والعبادة ونحو ذلک اجیب بانه یستعین علیه باعوان من عند الانسان وترک استعانة الانسان بالله تعالی فیستعین بشهوته التی خلقها الله تعالی فیه لمصالح بقائه وبقاء نوعه ویجعلها سببا لفساد حاله ویدعوه بها الی مسالک المهالک وکذا یستعین بغضبه الذی خلقه الله تعالی فیه لدفع المفاسد عنه ویجعله سببا لوباله وفساد احواله امر میل الانسان الی المعاصی کمیل المریض الی المضار وذلک حیث ینحرف المزاج عن الاعتدال فتری ای شغوفا بیرقان الماء البارد وهو یزید فی مرضه ومن معدته فاسدة لا تهضم القلیل من الغذاء یمیل الی الاکل الکثیر من شئ وهو یزید فساد معدته وصحیح المزاج لا یشتهی الا ما ینفعه + ولما منع من عبادة الشیطان

هی النفخة المیتة تسبب عنها قوله تعالی فَلَا یَسْتَطِیعُونَ تَوْصِیَةً ای یوجدون الوصیة فی شئ من الاشیاء
وَلَا اِلٰی اَهْلِهِمْ ای فضلا عن غیرهم یَرْجِعُونَ ای فیرواحالهم بل یموت کل واحد فی مکانه حیث
تجوز الصیحة وربما افهم التعبیر بالی انهم یریدون الرجوع فیخطون خطوة اونحوها وفی الحدیث لتقومن
الساعة وقد نشر الرجلان ثوبهما بینهما فلا یبیعانه ولا یطویانه ولتقومن الساعة وقد رفع الرجل
اکلته الی فیه فلا یطعمها + ولما دل ذلک علی الموت تطاعقبه بالبعث بقوله تعالی
وَنُفِخَ فِی الصُّوْرِ ای القرن النفخة الثانیة للبعث وبین النفختین اربعون سنة ولما کان هذا النفخ
سببا لقیامهم عنده من غیر تخلف عبر تعالی بما یدل علی التعقب والتسبب والفجأة بقوله
تعالی فَاِذَا هُمْ ای حین النفخ مِنَ الْاَجْدَاثِ ای القبور واحدها جدث المهیأة هی ومن
فیها لسماع ذلک النفخ فان قیل کیف یکون ذلک الوقت اجداث وقد زلزلت الصیحة الجبال
اجیب بان الله تعالی یجمع اجزاء کل میت فی الذی قبر فیه فیخرج من ذلک الموضع وهو جدثه
اِلٰی رَبِّهِمْ ای الی الموقف الذی اعده لهم من احسن الیهم بالتربیة یَنْسِلُونَ ای یسرعون
المشی مع تقارب الخطا بقوة ونشاط فیها لها من قدرة شاملة وحکمة کاملة حیث کان صوت
واحد یحیی تارة ویمیت اخری فان قیل المسئ اذا توجه الی من احسن الیه یقدم رجلا ویؤخر
اخری والنسلان سرعة المشی فکیف یوجد منهم اجیب بانهم ینسلون من غیر اختیارهم فان قیل
قال فی ایة اخری فاذاهم قیام ینظرون قال ههنا فاذاهم من الاجداث الی ربهم ینسلون فی القیام غیر النسلان
وقوله تعالی فی الموضعین اذاهم یقتضی ان یکونا معا اجیب بان القیام لاینافی المشی السریع لان
الماشی قائم ولاینافی النظر بان ذلک لسرعة الامور کان الکل فی زمان واحد کقول القائل
مفترمکر مقبل مدبر معا + واعلم ان النفختین یورثان تزلزلا وانقلابا للاجرام فعند اجتماع الاجزاء
یفرقهما وهو المراد بالنفخة الاولی وعند تفرق الاجزاء یجمعها وهو المراد النفخة الثانیة + ولما تشوقت النفوس
الی مایقولون اذا عاینوا ما کانوا ینکرون استأنف قوله تعالی قَالُوْا ای الذین هم من اهل الویل یا
للتنبیه وَیْلَنَا ای هلاکنا وهو مصدر لا فعل له من لفظه مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا قال ابی بن کعب
وابن عباس وقتادة انما یقولون هذا لان الله تعالی یرفع عنهم العذاب بین النفختین فیرقدون فاذا
بعثوا بعد النفخة الاخیرة وعاینوا القیمة دعوا بالویل وقال اهل المعانی ان الکفار اذا عاینوا جهنم
وانواع عذابها دعوا بالویل وصار عذاب القبر فی جنبها کالنوم فعدوا مکانهم الذی کانوا فیه مع
ما کانوا فیه من عذاب البرزخ مرقدا هینا بالنسبة الی ما انکشف لهم من العذاب الاکبر فقالوا من بعثنا
من مرقدنا فان قیل ما وجه تعلق من بعثنا من مرقدنا بقولهم یا ویلنا اجیب بانهم لما بعثوا تذکروا
ما کانوا یسمعون من الرسل علیهم الصلوة والسلام فقالوا یا ویلنا ابعثنا الله البعث الموعود به ام کنا نیاما
فنبهنا کما اذا کان الانسان موعودا بان یأتیه عدو ولا یطیقه ثم یری رجلا هائلا یقبل علیه
فیرتجف فی نفسه ویقول اهذا ذاک ام لا ویدل علی هذا قولهم من مرقدنا حیث جعلوا القبور

مع قدرة الله تعالى وكلاهما فاسد فبين ذلك تعالى بقوله سبحانه مما رزقكم الله فانه يدل على قدرته ويصح امره بالاعطاء لان من كان له مع الغير مال وله فى خزانته مال يجوز ان اراد اعطى مما فى خزانته وان اراد امر من عنده المال بالاعطاء لايجوز ان يقول من فى يده ماله فى خزانتك اكثر مما فى يدى اعطه منه فان قيل ما الحكمة فى تغيير اللفظ فى جوابهم حيث لم يقولوا انتفق على من لو يشاء الله يرزقه لانهم امروا بالانفاق فكان جوابهم ان يقولوا انتفق فلم قالوا انطعم اجيب بان هذا بيان غاية لفتنهم لانهم انما امروا بالانفاق والانفاق يدخل فيه الاطعام وغيره فلم يأتوا بالانفاق ولا باقل منه وهو الاطعام وهذا كقول القائل لغيره اعط زيدا دينارا فيقول لا اعطيه درهما مع ان المطابق هو ان يقول لا اعطيه دينارا ولكن المبالغة فى هذا الوجه اتم فكذلك هنا + تنبيه + انما وصفوا المؤمنين بانهم فى ضلال مبين لظنهم ان كلام المؤمنين متناقض ومن تناقض كلامه يكون فى غاية الضلال قال الرازى ووجه ذلك انهم قالوا انطعم من لو يشاء الله اطعمه وهذا اشارة الى ان الله تعالى ان شاء ان يطعمهم فهو يطعمهم فكان الامر باطعامهم امرا بتحصيل الحاصل وان لم يشأ اطعامهم لايقدر احد على اطعامهم لامتناع وقوع ما لم يشأ الله فلا قدرة لنا على الاطعام فكيف تامروننا به ووجه آخر وهو انهم قالوا ان اراد الله تجويعهم فلو اطعمناهم يكون ذلك سعيا فى ابطال فعل الله تعالى وانه لايجوز وانتم تقولون اطعموهم فهو ضلال واعلم انه لم يكن فى الضلال الا هم حيث نظروا الى المراد ولم ينظروا الى الطلب والامر وذلك لان العبد اذا امره السيد بامر لاينبغى الاطلاع على المقصود الذى لاجله امر به مثاله اذا اراد الملك الركوب للهجوم على عدوه بحيث لايطلع عليه احد وقال للعبد احضر المركوب فلو تطلع واستكشف المقصود الذى لاجله الركوب لتسبب الى ان يزيد ان يطلع عدوه على الحذر منه وكشف سره فالادب فى الطاعة هو امتثال الامر لاتتبع المراد فالله سبحانه اذا قال انفقوا مما رزقكم لايجوز ان يقال لم يطعمهم الله مما فى خزانته وقد تقدم ماله بهذا تعلق وَيَقُولُونَ اى عادة مستمرة مضمومة الى ما تقدم مَتَىٰ هَٰذَا وزادوا فى الاستهزاء بتسميته وعدا فقالوا الْوَعْدُ اى البعث الذى تهددونا به تارة تلويحا وتارة تصريحا عجلوه لنا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ فيه قال الله تعالى مَا يَنظُرُونَ اى ينتظرون إِلَّا صَيْحَةً وبين حقارة شانهم وتمام قدرته بقوله عز وجل وَاحِدَةً وهى نفخة اسرافيل عليه السلام الاولى الميتة تَأْخُذُهُمْ وقوله تعالى وَهُمْ يَخِصِّمُونَ قرأ حمزة بسكون الخاء وتخفيف الصاد من خصم يخصم والمعنى يخصم بعضهم بعضا فالمفعول محذوف وابو عمرو وقالون باخفاء فتحة الخاء وتشديد الصاد ونافع وابن كثير وهشام كذلك الا انهم باختلاس فتحة الخاء والباقون بكسر الخاء وتشديد الصاد والاصل فى القراآت الثلاث يختصمون فادغمت التاء فى الصاد فنافع وابن كثير وهشام نقلوا فتحتها الى الساكن قبلها نقلا كاملا وابو عمرو وقالون اختلسا حركتها تنبيها على ان الخاء اصلها السكون والباقون حذفوا حركتها فالتقى ساكنان لذلك فكسروا اولهما فهذه اربع قراآت + ولما كانت هذه

کالماء الذی حملنا فیه اباءهم فَلَا صَرِيخَ لَهُمْ ای مغیث لهم لینجیهم مما نرید بهم من الغرق او فلا اغاثة
کقولهم اتاهم الصریخ وَلَا هُمْ ای بانفسهم من غیر صریخ يُنْقَذُونَ ای یکون لهم انقاذ ای خلاص لانفسهم
او غیرها إِلَّا رَحْمَةً ای فنحن ننقذهم ان شئنا رحمة مِنَّا ای لهم لا وجوبا علینا ولا لمنفعة تعود منهم
الینا وَمَتَاعًا ای وتمتیعنا ایاهم بلذاتهم إِلَىٰ حِينٍ ای الی انقضاء اجالهم وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ای من ای
قائل کان اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ ای من عذاب الدنیا کغیرکم وَمَا خَلْفَكُمْ من عذاب الآخرة
لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ تعاملون معاملة المرحوم بالاکرام وقال ابن عباس رضی الله عنهما ما بین ایدیکم
یعنی الآخرة فاعملوا لها وما خلفکم یعنی الدنیا فاحذروها ولا تغتروا بها وقال قتادة ومقاتل
ما بین ایدیکم وقائع الله فیمن کان قبلکم من الامم وما خلفکم عذاب الآخرة ✦ تنبیهان ✦
احدهما الرحمة منصوب علی المفعول له وهذا مستثنی مفرغ وقیل مستثنی منقطع وقیل علی المصدر
بفعل مقدر وقیل علی اسقاط الخافض ای الا برحمة والفاء فی قوله تعالی فلا صریخ لهم رابطة لهذه
الجملة بما قبلها فالضمیر فی لهم عائد علی المغرقین ثانیهما جواب اذا محذوف تقدیره اعرضوا
یدل علیه قوله تعالی بعده الا کانوا عنها معرضین وعلی هذا فلفظ کان زائدة وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ
مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ ای المحسن الیهم الا کانُوا ای مع کونها من عند من غمرهم احسانه وعمهم فضله
وامتنانه عَنْهَا مُعْرِضِينَ ای دائما اعراضهم وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ای من ای قائل کان أَنْفِقُوا ای علی
من لا شئ له شکرا لله علی ما اعطاکم قال صلی الله علیه وسلم هل ترزقون وتنصرون الا بضعفائکم
انما یرحم الله تعالی من عباده الرحماء وبین تعالی انهم یبخلون بما لا ضنّ لهم فیه بقوله تعالی مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ
ای مما اعطاکم الله الذی له جمیع صفات الکمال قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا ای ستروا وغطوا ما دلهم
علیه انوار عقولهم من الخیرات لِلَّذِينَ آمَنُوا ای استهزاء بهم أَنُطْعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ ای الذی
له جمیع العظمة کما زعمتم فی کل وقت یریده أَطْعَمَهُ وذلک ان المؤمنین قالوا لکفار مکة انفقوا
علی المساکین مما زعمتم من اموالکم ان الله سبحانه وتعالی وهو ما جعلوه لله من حروثهم واموالهم
قالوا انطعم من لو یشاء الله اطعمه لکنا ننظره لا یشاء ذلک فانه لم یطعمهم مما نری من فقرهم
فنحن ایضا لا نشاء ذلک موافقة لمراد الله تعالی فیه فترکوا التأدب مع الامر واظهروا التأدب مع
بعض ارادة الله المنهی عن الجری معها والاستسلام لها وهذا مما یتمسک به البخلاء یقولون لا نعطی
من حرمه الله تعالی وهذا الذی یزعمونه باطل لان الله تعالی اغنی بعض الخلق وافتر بعضهم ابتلاء
فمنع الدنیا عن الفقیر لا بخلا وامر الغنی بالانفاق لا حاجة الی ماله ولکن لیبلو الغنی بالفقیر فیما قرض
فی مال الغنی فلا اعتراض لاحد فی مشیئة الله وحکمه فی خلقه وما کفاهم حتی قالوا لمن ارشدهم
الی الخیر إِنْ ای ما أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ای محیط بکم مُبِينٍ ای فی غایة الظهور وما درو ان
الضلال انما هو لهم فان قیل قولهم من لو یشاء الله اطعمه کلام حق فلما ذا ذکر فی معرض
الذم اجیب بان مرادهم کان الانکار لقدرة الله تعالی او لعدم جواز الامر بالانفاق

ففيه وجوه الاول ان المراد حملنا اولادهم الى يوم القيمة فى ذلك الفلك ولولا ذلك ما بقى للاب نسل ولا عقب وعلى هذا فقوله تعالى حملنا ذريتهم اشارة الى كمال النعمة اى لم تكن النعمة مقتصرة عليكم بل متعدية الى اعقابكم الى يوم القيمة وهذا قول الزمخشرى قال ابن عادل ويحتمل ان يقال انه تعالى انما خص الذرية بالذكر لان الموجودين كانوا كفارا لا فائدة فى وجودهم فقال تعالى حملنا ذريتهم اى لم يكن الحمل حملا لهم وانما كان حملا لما فى اصلابهم من المؤمنين كمن حمل صندوقا لا يقيمة وفيه جواهر قيل انه لم يحمل الصندوق وانما حمل ما فيه ثانيها ان المراد بالذرية الجنس اى حملنا اجناسهم لان ذلك الحيوان من جنسه ونوعه والذرية تطلق على الجنس ولذلك تطلق على النساء لنهى النبى صلى الله عليه وسلم عن قتل الذراري اى النساء لان المرأة وان كانت صنفا غير صنف الرجل لكنها من جنسه ونوعه يقال ذرارينا اى امثالنا ثالثها ان الضمير فى قوله تعالى وآية لهم الليل للعباد وكذا وآية لهم انا حملنا ذريتهم واذا علم هذا فكانه تعالى قال وآية العباد انا حملنا ذرية العباد ولا يلزم ان يكون المراد بالضمير فى الموضعين اشخاصا معينين كقوله تعالى ولا تقتلوا انفسكم ويذيق بعضكم بأس بعض ولذلك اذا قاتل قوم ومات الكل فى القتال فقال هؤلاء القوم هم قتلوا انفسهم فهم فى الموضعين يكون عائدا الى القوم ولا يكون المراد اشخاصا معينين بل المراد ان بعضهم قتل بعضهم فكذلك قوله تعالى وآية لهم اى آية لكل بعض منهم انا حملنا ذرية كل بعض منهم او ذرية بعض منهم وانا قلنا المراد جنس الفلك قال ابن عادل وهو الاظهر لان سفينة نوح عليه السلام لم تكن بعضهم ولم يعلموا من حمل فيها فاما جنس الفلك فانه ظاهر لكل احد وقوله تعالى فى سفينة نوح عليه السلام وجعلناها آية للعالمين اى بوجود جنسها ومثلها ويؤيده قوله تعالى الم تر ان الفلك تجرى فى البحر بنعمة الله ليريكم من آياته ان فى ذلك لآيات لكل صبار شكور فان قيل ما الحكمة فى قوله تعالى وآية لهم الارض الميتة وآية لهم الليل ولم يقل وآية لهم الفلك اجيب بان حملهم فى الفلك هو العجب اما نفس الفلك فليس بعجيب لانه كبيت مبنى من خشب واما نفس الارض فعجيب ونفس الليل فعجيب لا قدرة لاحد عليهما الا الله فان قيل قال تعالى وحملناكم فى البر والبحر ولم يقل ذريتكم مع ان المقصود فى الموضعين بيان النعمة لا دفع النقمة اجيب بانه تعالى لما قال فى البر والبحر عمّ الخلق جميعا لان ما من احد الا وحمل فى البر والبحر واما الحمل فى البحر فلم يعم فقال ان كنا ما حملناكم بانفسكم فقد حملنا من يهمكم امره من الاولاد والاقارب والاخوان والاصدقاء وقرأ نافع وابن عامر بالف بعد الياء التحتية وكسر الفوقانية على الجمع والباقون بغير الف وفتح الفوقانية على الافراد واختلف فى تفسير قوله تعالى وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ اى من مثل الفلك مَا يَرْكَبُونَ فقال ابن عباس يعنى الابل فالابل فى البر كالسفن فى البحر وقيل اراد به السفن التى عملت بعد سفينة نوح عليه السلام على هيأتها وقال قتادة والضحاك وغيرهما اراد به السفن الصغار التى تجرى فى الانهار كالفلك الكبار فى البحار وَإِنْ نَشَأْ اى لاجل ما لنا من القوة الشاملة والقدرة التامة نُغْرِقْهُمْ اى مع ان هذا الماء الذى يركبونه ليس

کما قال تعالی لَا یَسْتَطِیْعُوْنَ ای الالهة المتخذة نَصْرَهُمْ ای العابدین وَهُمْ ای العابدون لَهُمْ ای للالهة جُنْدٌ مُّحْضَرُوْنَ ای الکفار جند للاصنام یغضبون لها ویحضرونها فی الدنیا وهی لا تسوق لهم خیرا ولا تستطیع لهم نصرا وقیل هذا فی الاخرة یؤتی بکل معبود من دون الله تعالی ومعه اتباعه الذین عبدوه کانهم جند یحضرون فی النار وهذا کقوله تعالی انکم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم وقوله تعالی احشروا الذین ظلموا وازواجهم وما کانوا یعبدون من دون الله فاهدوهم الی صراط الجحیم + ولما بین تعالی ما تبین من قدرته الظاهرة الباهرة ووهن امرهم فی الدنیا والاخرة ذکر ما یسلی نبیه صلی الله علیه وسلم بقوله تعالی فَلَا یَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ ای فی تکذیبك کقوله لست مرسلا اِنَّا نَعْلَمُ مَا ای کل ما یُسِرُّوْنَ ای فی ضمائرهم من التکذیب وغیره وَمَا یُعْلِنُوْنَ ای یظهرونه بالسنتهم من الاذی وغیره من عبادة الاصنام فنجازیهم علیه + ولما ذکر تعالی دلیلا علی عظم قدرته ووجوب عبادته بقوله تعالی اولم یروا انا خلقنا لهم مما عملت ایدینا انعاما ذکر دلیلا من الانفس ابین من الاول بقوله تعالی اَوَلَمْ یَرَ ای یعلم الْاِنْسَانُ علما هو فی ظهوره کالمحسوس بالبصر اَنَّا خَلَقْنٰهُ ای بما لنا من العظمة مِنْ نُّطْفَةٍ ای شئ حقیر یسیر من ماء لا انتفاع به بعد ابداعنا ایاه من تراب وانه من لحم وعظام فَاِذَا هُوَ ای فتسبب عن خلقنا له من ذلك المفاجاة لحالة هی ابعد شئ من حالة النطفة وهی انه خَصِیْمٌ ای بلیغ الخصومة مُّبِیْنٌ ای فی غایة البیان عما یریده حتی انه لیجادل من اعطاه العقل والقدرة فی قدرته وانشد الاستاذ القشیری فی ذلك ؎ احمله الرمایة کل یوم + فلما استد ساعده رمانی + وکم علمته علم القوافی + فلما قال قافیة هجانی + وفی هذا تسلیة ثانیة بتهوین ما یقولونه بالنسبة الی انکارهم الحشر وفیه تقبیح بلیغ لانکاره حیث تعجب منه وجعله افراطا فی الخصومة بینا ومنافاته لجحود القدرة علی ما هو اهون مما علمه فی بدء خلقه ومقابلة النعمة التی لا مزید علیها وهی خلقه من اخس شئ وامهنه شریفا مکرما بالعقوق والتکذیب وَضَرَبَ ای هذا الانسان لَنَا ای علی ما یعلم من عظمتنا مَثَلًا ای امرا عجیبا وهو نفی القدرة علی احیاء الموتی رَوَی ان ابی بن خلف الجمحی وهو الذی قتله النبی صلی الله علیه وسلم باحد مبارزة اتی النبی صلی الله علیه وسلم بعظم بال یفتته بیده فقال اتری الله یحیی هذا بعد ما رم فقال صلی الله علیه وسلم نعم ویبعثك ویدخلك النار فنزلت وقیل هو العاصی بن وائل قاله الجلال المحلی واکثر المفسرین علی الاول وَنَسِیَ ای هذا الذی تصدی علی مهانة اصله لمخاصمة الجبار خَلْقَهُ ای بدء امره من المنی وهو اغرب من مثله والنسیان هنا یحتمل ان یکون بمعنی الذهول وان یکون بمعنی الترك ثم استأنف الاخبار عن هذا المثل بان قَالَ ای علی طریق الانکار مَنْ یُّحْیِ الْعِظَامَ وَهِیَ رَمِیْمٌ ای صارت ترابا تمرمع الریاح ورمیم قال البیضاوی بمعنی فاعل من رم الشئ صار اسما بالغلبة ولذلك لم یؤنث او اسم مفعول من رممته وفیه دلیل علی ان العظم ذو حیاة یؤثر فیه الموت کسائر الاعضاء اهـ

ن المراد به المؤمن لان حی القلب والکافر کالمیت فی انه لایتدبر ولایتفکر قال تعالی او من کان میتا فاحییناه
والثانی المراد به العاقل فهما فیعقل ما یخاطب به فان الغافل کالمیت وَيَحِقَّ ای یجب ویثبت الْقَوْلُ
ای العذاب عَلَى الْكٰفِرِيْنَ ای الفریقین فی الکفر فانهم اموات فی الحقیقة وان رأیتهم
احیاء ویمکن ان تکون هذه الآیة من الاحتباک حذف الایمان اولا لما دل علیه من ضده ثانیا
وحذف الموت ثانیا لما دل علیه من ضده اولا وافرد الضمیر فی الاول علی اللفظ اشارة الی قلة
السعداء وجمع فی الثانی علی المعنی اعلاما بکثرة الاشقیاء اَوَلَمْ يَرَوْا ای یعلموا علما هو کالرؤیة
والاستفهام للتقریر والواو الداخلة علیها للعطف اَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ ای فی جملة الناس مِّمَّا عَمِلَتْ
اَيْدِيْنَا ای مما تولینا احداثه ولم یقدر علی احداثه غیرنا وذکر الایدی واسناد العمل الیها استعارة
تفید المبالغة فی الاختصاص والتفرد فی الاحداث کما یقول القائل عملت هذا بیدی اذا
تفرد به ولم یشارکه فیه احد اَنْعَامًا علی علم منا بقواها ومقادیرها ومنافعها وطبایعها وغیر ذلک
من امورها وانما خص الانعام بالذکر وان کانت الاشیاء کلها من خلقه وایجاده لان الانعام
اکثر اموال العرب والنفع بها اهم فَهُمْ لَهَا مٰلِكُوْنَ ای خلقناها لاجلهم فملکناهم
ایاها یتصرفون فیها تصرف الملاک اوفهم لها ضابطون قاهرون منه قول بعضهم
اصبحت لا املک السلاح ولا املک راس البعیر ان نفرا والذئب اخشاه ان مررت به وحدی
واخشی الریاح والمطر والشاهد فی قوله ولا املک رأس البعیر ای لا اضبطه والمعنی لم نخلق
الانعام وحشیة نافرة من بنی آدم لایقدرون علی ضبطها بل خلقناها مذللة کما قال تعالی
وَذَلَّلْنٰهَا لَهُمْ ای یسرنا قیادها ولو شئنا جعلناها وحشیة کما جعلنا اصغر منها واضعف فمن
قدر علی تذلیل الاشیاء الصعبة جدا لغیره قادر علی تطویع الاشیاء لنفسه ثم سبب عن ذلک قوله
تعالی فَمِنْهَا رَكُوْبُهُمْ ای مایرکبون وهی الابل لانها اعظم مرکوباتهم لعموم منافعها فی ذلک وکثرتها
وَمِنْهَا يَاْكُلُوْنَ ای مایاکلون لحمه ولما اشار الی عظمة نفع الرکوب والاکل بتقدیم الجار
وکانت منافعها لغیر ذلک کثیرة قال تعالی وَلَهُمْ فِيْهَا مَنَافِعُ ای من اصوافها واوبارها
واشعارها وجلودها ونسلها وغیر ذلک وَمَشَارِبُ ای من البانها جمع مشرب بالفتح وخص
الشرب من عموم المنافع بعموم نفعه وجمعه لاختلاف طعوم البان الانواع الثلاثة ولما کانت هذه
الاشیاء من العظمة بمکان لو فقدها الانسان لتکدرت معیشته تسبب عنها استئناف
الانکار علیهم فی تخلفهم عن طاعته بقوله تعالی اَفَلَا يَشْكُرُوْنَ ای المنعم علیهم بهذه المنن
ولما ذکرهم تعالی نعمه وحذرهم نقمه عجب منهم فی سفول نظرهم وقبح اثرهم بقوله تعالی موبخا لهم
وَاتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ ای غیر الله الذی له جمیع صفات الکمال والعظمة اٰلِهَةً ای اصناما
یعبدونها بعد ما راوا منه تعالی تلک القدرة الباهرة والنعم المتظاهرة وعلموا انه
المنفرد بها لَعَلَّهُمْ يُنْصَرُوْنَ ای رجاء ان ینصروهم فیما اجزنهم من الامور والامر بالعکس

صلی الله علیه وسلم کان یتمثل بهذا البیت ؎ کفی بالشیب والاسلام للمرء ناهیا + فقال ابو بکر رضی الله عنه انما قال الشاعر ؎ کفی الشیب والاسلام للمرء ناهیا + فقال عمر رضی الله عنه اشهد انک رسول الله یقول الله عز وجل وما علمناه الشعر وما ینبغی له وعن ابن شریح قال قلت لعائشة رضی الله عنها اکان رسول الله صلی الله علیه وسلم یتمثل بشئ من الشعر قالت کان یتمثل من شعر عبد الله بن رواحة قالت وربما قال ؎ ویاتیک بالاخبار من لم تزود + وفی روایة قالت کان الشعر ابغض الحدیث الیه قالت ولم یتمثل بشئ من الشعر الا ببیت اخی بنی قیس طرفة العبدی ؎ ستبدی لک الایام ما کنت جاهلا + ویاتیک بالاخبار من لم تزود فجعل یقول ویاتیک من لم تزود بالاخبار فقال ابو بکر لیس هکذا یا رسول الله فقال انی لست بشاعر ولا ینبغی لی وقیل معناه ما کان متاتیا له واما قوله صلی الله علیه وسلم کما رواه مسلم والبخاری انا النبی لا کذب انا ابن عبد المطلب وقوله کما رواه الشیخان ایضا ؎ هل انت الا اصبع دمیت + وفی سبیل الله ما لقیت + فاتفاق من غیر تکلف وقصد منه الی ذلک وقد یقع مثله کثیرا فی تضاعیف المنثورات علی ان الخلیل ما عدّ المشطور من الرجز شعرا هذا وقد روی انه حرک الباءین فی قوله ان النبی لا کذب وکسر التاء الاولی بلا اشباع وسکن الثانیة من قوله هل انت الا اصبع الخ وقیل الضمیر للقرآن ای وما یصح ان یکون القرآن شعرا فان قیل لم خص الشعر بنفی التعلیم مع ان الکفار کانوا ینسبون الی النبی صلی الله علیه وسلم اشیاء من جملتها السحر والکهانة ولم یقل وما علمناه السحر وما علمناه الکهانة اجیب بان الکهانة انما کانوا ینسبون النبی صلی الله علیه وسلم الیها عند ما کان یخبر عن الغیوب وتکون کما یقول واما السحر فکانوا ینسبونه الیه عند ما کان یفعل ما لا یقدر علیه الغیر کشق القمر وتکلیم الجذع والحجر وغیر ذلک واما الشعر فکانوا ینسبونه الیه عند ما کان یتلو القرآن علیهم لکنه صلی الله علیه وسلم ما کان یتحدی الا بالقرآن کما قال تعالی ان کنتم فی ریب مما نزلنا علی عبدنا فاتوا بسورة من مثله الی غیر ذلک ولم یقل ان کنتم فی شک من رسالتی فاخبروا بالغیوب او اشبعوا الخلق الکثیر بالشئ الیسیر فلما کان تحدیه صلی الله علیه وسلم بالکلام وکانوا ینسبونه الی الشعر عند الکلام خص الشعر بنفی التعلیم + ولما نفی ان یکون ما اتی به جنس الشعر قال تعالی اِنْ ای ما هُوَ ای هذا الذی اتاکم به اِلَّا ذِکْرٌ ای شرف وموعظة وَّقُرْاٰنٌ ای جامع للحکم کلها دینا واخری یتلی فی المحاریب ویکرر فی المتعبدات وینال بتلاوته والعمل به فوز الدارین والنظر الی وجه الله العظیم مُّبِیْنٌ ای ظاهر انه لیس من کلام البشر لما فیه من الاعجاز قل ما اسألکم علیه من اجر وما انا من المتکلفین ان هو الا ذکر للعالمین کلهم ذکیهم وغبیهم بخلاف الشعر فانه مع نزوله عن بلاغته جدا انما ذکر للاذکیاء جدا وقوله تعالی لِیُنْذِرَ ضمیره للنبی صلی الله علیه وسلم ویدل له قراءة نافع وابن عامر بالتاء الفوقیة علی الخطاب وقیل للقرآن ویدل له قراءة الباقین بالیاء التحتیة علی الغیبة واختلف فی قوله تعالی مَنْ کَانَ حَیًّا علی قولین احدهما

فی البدن واما فی المعارف فتادة وقتادة وهذا ایضا فی غیر الانبیاء علیهم السلام اما هم فلا ینقص شیء من قواهم بل تزداد کما روی ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یمشی غیر مکترث وان الصحابة رضی الله عنهم یجهدون انفسهم فیکون جهدهم ان لا یدرکوا مشیه الهوینا وانه صلی الله علیه وسلم صارع رکانة الذی کان یضرب بقوته المثل وکان واثقا من نفسه انه یصرع من صارعه فلم یملکه النبی صلی الله علیه وسلم نفسه وعاد الی ذلک ثلاث مرات کل ذلک لا یتمسک فی یده حتی خرج یقول ان هذا العجب یا محمد تصرعنی وحتی انه دار علی نسائه وهن تسع کل واحدة منهن تسع مرات فی طلق واحد الی غیر ذلک مما یحکی من قواه التی فاق بها الناس ولم یحک عن نبی من الانبیاء علیهم السلام ممن عاش منهم الفا ومن عاش دون ذلک انه نقص شیء من قواه بل قد ورد فی الصحیح من حدیث ابی هریرة ان ملک الموت علیه السلام ارسل الی موسی علیه السلام لیقبض روحه فلما جاءه صکه ففقأ عینه فقال لربه ارسلتنی لعبد لا یرید الموت قال ارجع الیه فقل له یضع یده علی متن ثور فله بما غطت یده بکل شعرة سنة قال ای رب ثم ماذا قال الموت قال فالان وکان موسی وقت قبضه ابن مائة وعشرین سنه اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ای ان القادر علی ذلک عندهم قادر علی البعث فیؤمنون وقرأ نافع وابن ذکوان بالتاء علی الخطاب والباقون بالیاء علی الغیبة ولما منح الله تعالی نبیه محمدا صلی الله علیه وسلم غرائز من الفضائل مما عجز عنها الاولون والاخرون واتی بقرآن اعجز الانس والجن وعلوم وبرکات فاقت القوی لیس الشعر خلا لما مروه به بغیا وکذبا وعدوانا قال تعالی وَمَا عَلَّمْنٰهُ ای نحن الشِّعْرَ فیما علمناه وهو ان یتکلف التقید بوزن معلوم وروی مقصود وقافیه یلتزمها ویدیر المعانی علیها ویجتلب الالفاظ تکلفا الیها کما کان زهیر وغیره فی قصائدهم وما انا من المتکلفین لان ذلک ان کنتم انتم تعدونه فخن لا یلیق بحالنا لانه لا یفرح به الا من یرید ترویج کلامه وتحلیته بصوغه علی وزن معروف مقصود وقافیة ملتزمة علی ان فیه نقیصة اخری وهی اعظم مما یوجب النفرة عنه وهی انه لا بد ان یوهی التزامه بعض المعانی ولما لم نعلمه هذه الدناءة طبعناه علی جمیع فنون البلاغة ومکناه من سائر وجوه الفصاحة ثم اسکنا قلبه ینابیع الحکمة ودربناه علی القاء المعانی الجلیلة بما الهمناه ایاه ثم القاه الیه جبریل علیه السلام مما امرناه به من جوامع الکلم والحکم فلا تکلف عنده اصلا ما خیر صلی الله علیه وسلم بین امرین الا اختار ایسرهما مالم یکن اثما او قطیعة رحم ولما کان الشعر مع ما ینبی علیه من التکلف الذی هو بعید جدا عن سجایا الانبیاء علیهم الصلوة والسلام فکیف شرفهم بما یکسب مدحا وهجوا فیکون الاکثر کذبا الی غیر ذلک قال تعالی وَمَا یَنْۢبَغِیْ لَهٗ ای وما یصح له الشعر ولا یسهل له علی ما اختبرتم من طبعه نحوا من اربعین سنة لان منصبه اجل وهمته اعلی من ان یکون مداحا او هیابا او ان یتقید بما قد یجر نقیصة فی المعنی وجبلته منافیه لذلک غایة المنافاة بحیث لو اراد نظم شعر لم یتأت له کما جعلناه امیا لا یکتب ولا یحسب لتکون الحجة اثبت والشبهة ادحض وما کان یتزن له بیت شعر حتی اذا تمثل ببیت شعر جری علی لسانه منکسرا روی الحسن ان النبی

العبد المكلف لا الى اعضائه ولا يقال ورد ان العين تزنى وان الفرج يزنى وان اليد كذلك لان
معناه ان المكلف يزنى بها لانها هي تزنى وايضا فانا نقول فى رد شهادتها بقول شهادتها لانها ان كذبت
فى مثل ذلك اليوم مع ظهور الامور لابد ان يكون مذنبا فى الدنيا وان صدقت فى ذلك اليوم فقد صدر
منها الذنب فى الدنيا وهذا كمن قال لفاسق ان كذبت فى نهار هذا اليوم فعبدى حر فقال الفاسق كذبت
فى نهار هذا اليوم عتق العبد لانه ان صدق فى قوله كذبت فى نهار هذا اليوم فقد وجد الشرط ووقع
الجزاء وان كذب فى قوله كذبت فقد كذب فى نهار ذلك اليوم فقد وجد الشرط ايضا بخلاف ما لو
قال فى اليوم الثانى كذبت فى نهار ذلك اليوم الذى علقت عتق عبدك على كذبى فيه ثم بين سبحانه وتعالى
انه قادر على اذهاب الابصار كما هو قادر على اذهاب البصائر بقوله تعالى وَلَوْ نَشَآءُ وعبر بالمضارع ليتوقع
فى كل حين فيكون ابلغ فى التهديد لَطَمَسْنَا عَلَىٰٓ أَعْيُنِهِمْ اى الظاهرة بحيث لا يبدو لها جفن ولا شق
وهو معنى الطمس كقوله تعالى ولو شاء الله لذهب بسمعهم وابصارهم يقول انا اعميناهم فلو بهم
ولو شئنا اعميناهم ابصارهم الظاهرة وقوله تعالى فَٱسْتَبَقُوا۟ ٱلصِّرَٰطَ اى ابتدروا الطريق ذاهبين
كعادتهم عطف على لطمسنا فَأَنَّىٰ اى فكيف يُبْصِرُونَ الطريق حينئذ وقد اعمينا اعينهم اى
لو نشاء لاضللناهم عن الهدى وتركناهم عميا يترددون فلا يبصرون الطريق وهذا قول
الحسن والسدى وقال ابن عباس ومقاتل معناه لو نشاء لطمسنا اعين ضلالتهم فاعميناهم
عن غيهم وحولنا ابصارهم من الضلالة الى الهدى فابصروا رشدهم فانى يبصرون ولم افعل
ذلك بهم + ولما كان هذا كله مع القدرة على الحركة قال تعالى وَلَوْ نَشَآءُ اى مسخهم لَمَسَخْنَٰهُمْ اى
حولناهم عن تلك الحالة فجعلناهم حجارة او جعلناهم قردة وخنازير + ولما كان المقصود من المفاجاة
بهذه المصائب بيان انه سبحانه لا كلفة عليه فى شئ من ذلك قال تعالى عَلَىٰ مَكَانَتِهِمْ اى المكان
الذى كان قبل المسخ كل شخص منهم شاغلا له بجلوس او قيام او غيره فى ذلك الموضع خاصة قبل
ان يتحرك منه وقرأ شعبة بالف بعد النون على الجمع والباقون بغير الف على الافراد فَمَا ٱسْتَطَٰعُوا۟ اى
بانفسهم بنوع معالجة مُضِيًّا اى الى جهة من الجهات ثم عطف على جملة الشرط قوله تعالى وَلَا يَرْجِعُونَ
اى يتجدد لهم بوجه من الوجوه رجوع الى حالتهم التى كانت قبل المسخ دلالة على ان هذه الامور
حق لا كما يقولون من انها خيال وسحر وقيل لا يقدرون على ذهاب ولا رجوع وَمَن نُّعَمِّرْهُ اى نطل عمره اطالة كثيرة نُنَكِّسْهُ فى أعاصم وحمزة بضم النون الاولى وفتح النون
الثانية وتشديد الكاف مكسورة من نكسه مبالغة والباقون بفتح النون الاولى وسكون الثانية
وتخفيف الكاف مضمومة من نكسه وهى محتملة للمبالغة وعدمها ومعنى نكسه فى الخلق اى خلقه
نرده الى ارذل العمر يشبه الصبى فى الخلق وقيل ننكسه فى الخلق اى ضعف جوارحه بعد قوتها ونقصانها بعد
زيادتها لان الله تعالى اجرى العادة فى النوع الادمى ان من استوفى سن الصبا والشباب
اثنتين واربعين سنة خمست غرائزه فلا تزيد فيه غريزة ووقفت قواه كلها فلم يزد فيها شئ هذا

ع ٤

بمثلها والله سبحانه قادر على كل الممكنات والوجه الآخر انهم لا يتكلمون بشئ لانقطاع اعذارهم وانهتاك استارهم فيقفون ناكسي الرؤس لا يجدون عذرا فيعتذرون ولا مجال توبة فيستغفرون وتكلم الايدى هو ظهور الامر بحيث لا يسع منه الانكار كقول القائل الحيطان تبكى على صاحب الدار اشارة الى ظهور الحزن والصحيح الاول لما روى ابو هريرة ان ناسا سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيمة فقال هل تضارون فى رؤية القمر ليلة البدر ليس دونه سحاب قالوا لا يا رسول الله قال فهل تضارون فى رؤية الشمس عند الظهيرة ليست فى سحاب قالوا لا يا رسول الله قال والذى نفسى بيده لا تضارون فى رؤية ربكم كما لا تضارون فى رؤيتهما قال فيلقى العبد فيقول الم اكرمك الم اسودك الم ازوجك الم اسخر لك الخيل والابل واتركك تترأس وتتربع قال بلى يا رب قال فظننت انك ملاقى فيقول لا يا رب فيقول اليوم انساك كما نسيتنى الى ان قال ثم يلقى الثالث فيقول ما انت فيقول انا عبدك امنت بك وبنبيك وبكتابك وصمت وصليت وتصدقت ويثنى ما استطاع ثم قال فيقال له الان نبعث عليك شاهدنا فيفكر فى نفسه من الذى يشهد عليه فيختم على فيه فيقال لفخذه انطقى قال فتنطق فخذه ولحمه وعظامه بما كان يعمل قال وذلك المنافق وذلك ليعذر من نفسه وذلك الذى سخط الله عليه ولما روى مسلم فى صحيحه عن انس بن مالك قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك فقال هل تدرون مم اضحك قال قلنا الله ورسوله اعلم قال من مخاطبة العبد ربه قال يقول العبد يا رب الم تجرنى من الظلم فيقول بلى فيقول فانى لا اجيز على نفسى الا شاهدا منى فيقول تعالى كفى بنفسك اليوم عليك شهيدا وبالكرام الكاتبين شهودا فيختم على فيه ويقول لاركانه انطقى فتنطق باعماله ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول بعدا لكن وسحقا فعنكن كنت انا ضل وقال صلى الله عليه وسلم اول ما يسئل من احدكم فخذه وكفه * تنبيه * ههنا سؤالات الاول ما الحكمة فى اسناده الختم الى نفسه وقال نختم واسند الكلام والشهادة الى الايدى والارجل الثانى ما الحكمة فى جعل الكلام للايدى والشهادة للارجل الثالث ان يوم القيمة من تقبل شهادته من المقربين والصديقين كلهم اعداء للمجرمين وشهادة العدو على العدو غير مقبولة وان كان عدلا وغير الصديقين من الكفار والفساق لا تقبل شهادتهم والايدى والارجل صدرت الذنوب عنها فهى فسقة فينبغى ان لا تقبل شهادتهم اجيب عن الاول بانه لو قال نختم على افواههم وننطق ايديهم لاحتمل ان يكون ذلك جبرا وقهرا والاقرار بالاجبار غير مقبول فقال وتكلمنا ايديهم وتشهد ارجلهم اى بالاختيار بعد ما يقدرها الله تعالى على الكلام ليكون دالا على صدور الذنب منهم واجيب عن الثانى بان الافعال تسند الى الايدى قال تعالى وما عملته ايديهم اى ما عملوه وقال تعالى ولا تلقوا بايديكم الى التهلكة اى ولا تلقوا انفسكم فاذن الايدى كالعاملة والشاهد على العامل ينبغى ان يكون غيره فجعل الارجل والجلود من الشهود لبعدها اضافة الافعال اليهن واجيب عن الثالث بان الايدى والارجل ليسوا من اهل التكليف ولا ينسب اليها عدالة ولا فسق انما المنسوب من ذلك الى

امر بعبادة الرحمن بقوله عاطفا على ان لا وَاَنِ اعْبُدُوْنِيْ اى وحدونى واطيعونى هٰذَا اى الامر بعبادتى
صِرَاطٌ اى طريق مُّسْتَقِيْمٌ اى بليغ الاستقامة وعبادة الشيطان طريق ضيق معوج غاية الضيق
والعوج وقرأ قنبل بالسين وخلف بالاشمام اى بين الصاد والزاى والباقون بالصاد ثم ذكر ما ينبه
لعداوة الشيطان بقوله تعالى وَلَقَدْ اَضَلَّ مِنْكُمْ اى عن الطريق الواضح السوى بما سلطه به من الوسوسة
جِبِلًّا اى امما كبارا عظاما كانوا كالجبال فى قوة العزائم وصعوبة الانقياد ومع ذلك كان يلعب بهم
كما تلعب الصبيان بالكرة فسبحان من اقدره على ذلك والا فهو اضعف كيدا واحقر امرا
وقرأ نافع وعاصم بكسر الجيم والباء الموحدة وتشديد اللام مع التنوين وقرأ ابو عمرو وابن عاصم بضم
الجيم وسكون الموحدة والباقون بضم الجيم والموحدة وكلها لغات ومعناها الخلق والجماعة اى خلقا
كَثِيْرًا ثم زاد فى التوبيخ والانكار بقوله تعالى اَفَلَمْ تَكُوْنُوْا تَعْقِلُوْنَ اى عداوته واضلاله وما حل
بهم من العذاب فتؤمنوا ويقال لهم فى الآخرة هٰذِهٖ جَهَنَّمُ اى التى تستقبلكم
بالعبوسة والتجهم كما كنتم تفعلون بعبادى الصالحين الَّتِيْ كُنْتُمْ تُوْعَدُوْنَ اى ان لم ترجعوا
عن غيكم اِصْلَوْهَا اى قاسوا حرها وتوقدها وهول امر ذلك اليوم فان ذكره على حد ما مضى
بقوله تعالى اَلْيَوْمَ ليكونوا فى شغل شاغل كما كان اصحاب الجنة وشتان ما بين الشغلين
بِمَا اى بسبب ما كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ اى تسترون ما هو ظاهر جدا بعقولكم من آياتى فى دار الدنيا
+ تنبيه + فى هذا الكلام ما يوجب شدة ندامتهم وحزنهم من ثلاثة اوجه احدها قوله تعالى اصلوها
امر تنكيل واهانة كقوله تعالى ذق انك انت العزيز الكريم ثانيها قوله تعالى اليوم يعنى العذاب حاضر
ولذاتهم قد مضت وبقى اليوم العذاب ثالثها قوله تعالى بما كنتم تكفرون فان الكفر
والكفران ينبئ عن نعمة كانت فكفر بها وحياء الكفور من المنعم من اشد الآلام كما قيل
ـ اليس بكاف لذى همة + حياء المسئ من المحسن + ولما كان كانه قيل هل يحكم فى ذلك اليوم بعلمه
او يجرى الامر على قاعدة الدنيا فى العمل بالبينة نبه على اظهر من قواعد الدنيا بقوله تعالى مهولا
اَلْيَوْمَ على النسق الماضى فى مظهر العظمة لانه اليق بالتهويل نَخْتِمُ اى بما لنا من عظيم القدرة عَلٰى
اَفْوَاهِهِمْ اى الكفار لاجترائهم على الكذب كقوله سبحانه والله ربنا ما كنا مشركين
وَتُكَلِّمُنَآ اَيْدِيْهِمْ اى بما عملوا اقرارا هو اعظم شهادة وَتَشْهَدُ اَرْجُلُهُمْ اى عليهم بكلام بين هو
مع كونه شهادة اقرار بِمَا كَانُوْا اى فى الدنيا بجبلاتهم يَكْسِبُوْنَ فكل عضو ينطق بما صدر عنه
فالآية من الاحتباك اثبت الكلام للايدى اولا لانها كانت مباشرة دليلا على حذفه من حيز
الارجل ثانيا واثبت الشهادة للارجل ثانيا لانها كانت حاضرة دليلا على حذفها من حيز الايدى
اولا وتقريبه ان قول المباشر اقرار وقول الحاضر شهادة وفى كيفية هذا الختم وجهان اقواهما ان الله
تعالى يسكت السنتهم وينطق جوارحهم فتشهد عليهم وان ذلك فى قدرة الله تعالى يسير
اما الاسكات فلا خفاء فيه واما الانطاق فان اللسان عضو متحرك بحركة مخصوصة فجاز تحريك غيره

علیهم فی دیارهم وقیل تسلم علیهم الملائکة من ربهم لقوله تعالی والملائکة یدخلون علیهم من کل باب سلام علیکم ای یقولون سلام علیکم یا اهل الجنة من ربکم الرحیم وقیل یعطیهم السلامة الابدیة + ولما ذکر ما للمؤمنین من النعیم ذکر ما للکافرین من الجحیم بقوله تعالی وَامْتَازُوا ای ویقال للمجرمین امتازوا ای انفردوا الْیَوْمَ اَیُّهَا الْمُجْرِمُوْنَ عن المؤمنین عند اختلاطهم بهم قال الضحاک لکل کافر فی النار بیت یدخل ذلک البیت فیردم بابه بالنار فیکون فیه ابد الآبدین لا یری ولا یری وقیل ان قوله تعالی وامتازوا امر تکوین فحین یقول امتازوا الیوم فیمیزون بسیماهم ویظهر علی جباههم وفی وجوههم سواد کما قال تعالی یعرف المجرمون بسیماهم + ولما امروا بالامتیاز وشخصت منهم الابصار وکلحت الوجوه وتنکست الرؤس قال تعالی موبخا لهم اَلَمْ اَعْهَدْ اِلَیْکُمْ ای اوصیکم ایصاء عظیما بما نصبت من الادلة ومنحت من العقول وبعثت من الرسل علیهم الصلوة والسلام وانزلت من الکتب فی بیان الطریق الموصل الی النجاة + ولما کان المقصود بهذا الخطاب تقریعهم وتبکیتهم وکانت هذه السورة قلبا وکان القلب اشرف الاعضاء وکان الانسان اشرف الموجودات خصه بالخطاب بقوله تعالی یٰبَنِیْٓ اٰدَمَ ای علی لسان رسلی علیهم الصلوة والسلام واختلف فی معنی هذا العهد علی وجوه اقواها الم اوص الیکم کما مر وقیل امرکم وقیل غیر ذلک واختلفوا فی هذا العهد ایضا علی اوجه اظهرها انه مع کل قوم علی لسان رسلهم کما مر وقیل هو العهد الذی کان مع ادم فی قوله تعالی ولقد عهدنا الی ادم وقیل هو الذی کان مع ذریته علیه السلام حین اخرجهم وقال الست بربکم قالوا بلی اَنْ لَّا تَعْبُدُوا الشَّیْطٰنَ ای البعید المحترق بطاعتکم فیما یوسوس به الیکم والطاعة قد تطلق علی العبادة ثم علل النهی عن عبادته بقوله تعالی اِنَّهٗ لَکُمْ والتاکید لان افعالهم افعال من یعتقد صداقته عَدُوٌّ مُّبِیْنٌ ای ظاهر العداوة جدا من جهة عداوته لابیکم التی اخرجتکم من الجنة التی لا منزل اشرف منها ومن جهة امرکم بما ینغص الدنیا من التخالف والخصام ومن جهة تزیینه للفانی الذی لا یرغب فیه عاقل لو لم یکن فیه عیب غیر فنائه فکیف اذا کان الکثیر الکدر وادناسا فکیف اذا کان شاغلا عن الباقی فکیف اذا کان عائقا عن المولی فکیف اذا کان مغضبا له حاجبا عنه فان قیل اذا کان الشیطان عدوا للانسان فما بال الانسان یقبل علی ما یرضیه من الزنا والشرب ونحو ذلک ویکره ما یسخطه من المجاهدة والعبادة ونحو ذلک اجیب بانه یستعین علیه باعوان من عند الانسان وترک استعانة الانسان بالله تعالی فیستعین بشهوته التی خلقها الله تعالی فیه لمصالح بقائه وبقاء نوعه ویجعلها سببا لفساد حاله ویدعوه بها الی مسالک المهالک وکذا یستعین بغضبه الذی خلقه الله تعالی فیه لدفع المفاسد عنه ویجعله سببا لوباله وفساد احواله وبمیل الانسان الی المعاصی کمیل المریض الی المضار وذلک حیث ینحرف المزاج عن الاعتدال فتری المحموم یرید الماء البارد وهو یزید فی مرضه ومن معدته فاسدة لا تهضم القلیل من الغذاء یمیل الی الاکل الکثیر ولا یشبع بشئ وهو یزید فساد معدته وصحیح المزاج لا یشتهی الا ما ینفعه + ولما منع من عبادة الشیطان

فرحون + ولما كانت النفس لا يتم سرورها الا بالقرين الملائم قال تعالى هُمْ اى بظواهرهم وبواطنهم وَأَزْوَاجُهُمْ اى اشكالهم الذين لهم فى غاية الملاءمة كما كانوا يتركونهم فى المضاجع على الذى يكون ويصفون اقدامهم فى خدمتنا وهم يبكون من خشيتنا وفى هذا اشارة الى عدم الوحشة فِي ظِلَالٍ اى يجدون فيها برد الاكباد فى غاية المراد فلا تصيبهم الشمس كما كانوا يشوون اكبادهم فى دار العمل بحر الصيام والصبر فى مرضاتنا على الآلام ويعرون ايديهم وقلوبهم من الاموال ببذل الصدقات فى سبيلنا على مر الليالى وكر الايام + تنبيه + ظلال جمع ظل كشعاب او ظلة كقباب وقرأ حمزة والكسائى بضم الظاء ولا الف بين اللامين وهم مبتدأ وخبره فى ظلال كما قال ابو البقاء + ولما كان التمتع لا يكمل الا مع العلو الممكن من زيادة العلم الموجب لارتياح النفس وبهجة العين بانفساح البصر عند مد النظر قال تعالى عَلَى الْأَرَائِكِ اى السرر المزينة العالية التى هى داخل الحجال قال ثعلب لا تكون اريكة حتى تكون عليها حجلة وقال ابن جرير الارائك الحجال فيها السرر وروى ابو عبيدة فى الفضائل عن الحسن قال كنا لا ندرى ما الارائك حتى لقينا رجل من اهل اليمن فاخبرنا ان الاريكة عندهم الحجلة فيها السرير وهذا جزاء لما كانوا يلزمون المساجد ويغضون ابصارهم ويضعون نفوسهم لاجلنا مُتَّكِئُونَ كما كانوا يداومون فى الاعمال قائمين بين ايدينا فى اغلب الاحوال والاتكاء الميل على شق مع الاعتماد على ما يريح الاعتماد عليه او الجلوس مع التمكن على هيئة المتربع وفى هذا اشارة الى الفراغ وقوله تعالى لَهُمْ اى خاصة بهم فِيهَا فَاكِهَةٌ اى لا تنقطع ابدا ولا مانع لهم من تناولها ولا يتوقف ذلك على غير الارادة اشارة الى ان لا جوع هناك لان التفكه لا يكون لدافع الجوع وَلَهُمْ مَا يَدَّعُونَ اى يتمنون + تنبيه + فى ما هذه ثلاثة اوجه موصولة اسمية نكرة موصوفة والعائد على هذين محذوف مصدرية ويدعون مضارع ادعى افتعل من دعا يدعو واشرب معنى التمنى وقال الزجاج هو من الدعاء اى ما يدعونه اهل الجنة يأتيهم من دعوت غلامى فيكون الافتعال بمعنى الفعل كالاحتمال بمعنى الحمل والارتحال بمعنى الرحل وقيل افتعل بمعنى تفاعل اى ما يتداعونه كقولهم ارتموا وترامو ابمعنى واحد ثم فسر الذى يدعونه اى يطلبونه بغاية الاشتياق اليه واستأنف الاخبار عنه بقوله تعالى سَلَامٌ اى عظيم جدا عليكم يا اهل الجنة والسلام يجمع جميع النعم ثم بين هذا السلام بما اظهر من عظمه بقوله قَوْلًا مِنْ رَبٍّ اى دائم الاحسان رَحِيمٍ اى عظيم الاكرام بما ترضاه الالهية كما كانوا فى الدنيا يفعلون كل ما فيه الرضا فيرحمهم فى حال السلام وسماع الكلام بلذة الروية مع التقوية على الدهش والضعف لعظيم الامر وبالتاهيل لهذا المقام الاكرم مع قصورهم عنه روى جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا اهل الجنة فى نعيمهم اذ سطع لهم نور فرفعوا رؤسهم فاذا الرب عز وجل قد اشرف عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم يا اهل الجنة فينظر اليهم وينظرون اليه فلا يلتفتون الى شئ من النعيم ما داموا ينظرون اليه حتى يحتجب عنهم فيبقى نوره وبركته

موضع الرقاد اشارة الى انهم شكوا فى انهم كانوا نياما فتنبهوا او كانوا موتى فبعثوا وكان الغالب على ظنهم هو البعث فجمعوا بين الامرين وقالوا من مرقدنا اشارة الى متوهمهم احتمال الانتباه وقولهم هٰذَا اشارة الى البعث مَا اى الذى وَعَدَ اى به الرَّحْمٰنُ اى العام الرحمة الذى رحمته مقتضيه ولابدّ للبعث لينصف المظلوم من ظالمه ويجازى كلا بعمله من غير حيف وقد رحمنا بارسال الرسل عليهم الصّلوة والسّلام الينا بذلك وظالما انذرونا حلوله وحذرونا صعوبته وطوله وَصَدَقَ اى فى امره الْمُرْسَلُوْنَ اى الذين اتونا بوعد الله تعالى ووعيده + تنبيه + فى اعراب هذا وجهان اظهرهما انه مبتدأ وما بعده خبره ويكون الوقف تاما على قوله تعالى من مرقدنا وهذه الجملة حينئذ فيها وجهان احدهما انها مستأنفة اما من قول الله تعالى او من قول الملائكة او من قول المؤمنين الثانى انها من كلام الكفار فتكون فى محل نصب بالقول الثانى من الوجهين الاولين هذا صفة لمرقدنا وما وعد منقطع عما قبله ثم فى ما وجهان احدهما انها فى محل رفع بالابتداء والخبر مقدر اى الذى وعده الرحمن وصدق المرسلون فيه حق عليكم واليه ذهب الزجاج والزمخشرى والثانى انه خبر مبتدأ مضمر اى فى هذا الذى وعد الرحمن اِنْ اى ما كَانَتْ اى النفخة التى وقع الاحياء بها اِلَّا صَيْحَةً وَّاحِدَةً اى كما كانت صيحة الاماتة واحدة فَاِذَا هُمْ اى فجأة من غير توقف اصلا جَمِيْعٌ اى على حالة الاجتماع لم يتأخر منهم احد لَّدَيْنَا اى عندنا مُحْضَرُوْنَ ثم بين تعالى ما يكون فى ذلك اليوم بقوله تعالى فَالْيَوْمَ لَا تُظْلَمُ نَفْسٌ اى اى نفس كانت مكروهة او محبوبة شَيْئًا اى لا يقع لها ظلم ما من احد ما فى شئ ما وَلَا تُجْزَوْنَ اى على عمل من الاعمال شيئا من الجزاء من احد اِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ديدنا لكم بما ركز فى جبلاتكم ثم بين تعالى حال المحسن بقوله تعالى اِنَّ اَصْحٰبَ الْجَنَّةِ اى الذين لاحظ للنار فيهم الْيَوْمَ اى يوم البعث وهذا يدل على انه يعجل دخولهم ودخول بعضهم اليها ووقوف الباقين للشفاعات ونحوها من الكرامات عند دخول اهل النار النار وعبر بما يدل على انهم بكلياتهم مقبلون عليه ومطرقون له مع توجههم اليه بقوله فِىْ شُغُلٍ اى عظيم جدا لا تبلغ وصفه العقول كما كانوا فى الدنيا فى اشغل الشغل بالمجاهدات فى الطاعات وقرأ ابن عامر والكوفيون بضم الغين والباقون بالاسكان ثم بين ذلك الشغل بقوله فٰكِهُوْنَ اى متلذذون فى النعمة واختلف فى هذا الشغل فقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فى افتضاض الابكار وقال وكيع بن الجراح رضى الله عنهما فى السماع وقال الكلبى فى شغل عن اهل النار وما هم فيه لا يهمهم امرهم ولا يذكرونهم وقال ابن كيسان فى زيارة بعضهم بعضا وقيل فى ضيافة الله تعالى فاكهون وقيل فى شغل عن هول اليوم ياخذون ما اتاهم الله تعالى من الثواب فما عندهم خبر من عذاب ولا حساب وقوله تعالى فاكهون متمم لبيان سلامتهم فانه لو قال فى شغل جاز ان يقال هم فى شغل اعظم من التكفر فى اليوم واهواله فان من تصيبه فتنة عظيمة ثم يعرض عليه امر من اموره او يخبر بخسران وقع فى ماله يقول انا مشغول عن هذا باهم منه فقال فاكهون اى شغلوا عنه باللذة والسرور لا بالويل والثبور وقال ابن عباس رضى الله عنهما فاكهون

هی النفخة المیتة تسبب عنها قوله تعالی فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً ای یوجدون الوصیة فی شیٔ من الاشیاء
وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ ای فضلا عن غیرهم يَرْجِعُونَ ای فیرواحالهم بل یموت کل واحد فی مکانه حیث
تفجؤه الصیحة وربما افهم التعبیر بالی انهم یریدون الرجوع فیخطون خطوة اونحوها وفی الحدیث لتقومن
الساعة وقد نشر الرجلان ثوبهما بینهما فلا یتبایعانه ولا یطویانه ولتقومن الساعة وقد رفع الرجل
اکلته الی فیه فلا یطعمها + ولما دل ذلک علی الموت تطاعقبه بالبعث بقوله تعالی
وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ای القرن النفخة الثانیة للبعث وبین النفختین اربعون سنة ولما کان هذا النفخ
سببا لقیامهم عنده من غیر تخلف عبر تعالی بما یدل علی التعقب والتسبب والفجأة بقوله
تعالی فَإِذَا هُم ای حین النفخ مِّنَ الْأَجْدَاثِ ای القبور واحدها جدث المهیأة هی ومن
فیها لسماع ذلک النفخ فان قیل کیف یکون ذلک الوقت اجداث وقد زلزلت الصیحة الجبال
أجیب بان الله تعالی یجمع اجزاء کل میت فی الذی قبر فیه فیخرج من ذلک الموضع وهو جدثه
إِلَىٰ رَبِّهِمْ ای الی الموقف الذی اعده لهم من احسن الیهم بالتربیة يَنسِلُونَ ای یسرعون
المشی مع تقارب الخطا بقوة ونشاط فیها لها من قدرة شاملة وحکمة کاملة حیث کان صوت
واحد یحیی تارة ویمیت اخری فان قیل المسئ اذا توجه الی من احسن الیه یقدم رجلا ویؤخر
اخری والنسلان سرعة المشی فکیف یوجد منهم أجیب بانهم ینسلون من غیر اختیارهم فان قیل
قال فی آیة اخری فاذاهم قیام ینظرون قال ههنا فاذاهم من الاجداث الی ربهم ینسلون القیام غیر النسلان
وقوله تعالی فی الموضعین اذاهم یقتضی ان یکونا معا أجیب بان القیام لاینافی المشی السریع لان
الماشی قائم ولاینافی النظر وبان ذلک لسرعة الامور کان الکل فی زمان واحد کقول القائل سه
مفترمکر مقبل مدبر معا + واعلم ان النفختین یورثان تزلزلا وانقلابا للاجرام فعند اجتماع الاجزاء
یفرقهما وهو المراد بالنفخة الاولی وعند تفرق الاجزاء یجمعها وهو المراد النفخة الثانیة + ولما تشوقت النفوس
الی مایقولون اذا عاینوا ما کانوا ینکرون استأنف قوله تعالی قَالُوا ای الذین هم من اهل الویل یَا
للتنبیه وَيْلَنَا ای هلاکنا وهو مصدر لافعل له من لفظه مَن بَعَثَنَا مِن مَّرْقَدِنَا قال ابی بن کعب
وابن عباس وقتادة انما یقولون هذا لان الله تعالی یرفع عنهم العذاب بین النفختین فیرقدون فاذا
بعثوا بعد النفخة الاخیرة وعاینوا القیمة دعوا بالویل وقال اهل المعانی ان الکفار اذا عاینوا جهنم
وانواع عذابها دعوا بالویل وصار عذاب القبر فی جنبها کالنوم فعدوا مکانهم الذی کانوا فیه مع
ما کانوا فیه من عذاب البرزخ مرقدا هینا بالنسبة الی ما انکشف لهم من العذاب الاکبر فقالوا من بعثنا
من مرقدنا فان قیل ما وجه تعلق من بعثنا من مرقدنا بقولهم یا ویلنا أجیب بانهم لما بعثوا تذکروا
ما کانوا یسمعون من الرسل علیهم الصلوة والسلام فقالوا یا ویلنا بعثنا الله البعث الموعود به لم کنا نیاما
فنبهنا کما اذا کان الانسان موعودا بان یأتیه عدو لا یطیقه ثم یری رجلا هائلا یقبل علیه
فیرتجف فی نفسه ویقول اهذا ذاک ام لا ویدل علی هذا قولهم من مرقدنا حیث جعلوا القبور

مع قدرة الله تعالى وكلاهما فاسد فبين ذلك تعالى بقوله سبحانه مما رزقكم الله فانه يدل على قدرته
ويصحح امره بالاعطاء لان من كان له مع الغير مال وله في خزانته مال يحيوان اراد اعطى مما في خزانته
وان اراد امر من عنده المال بالاعطاء لايجوز ان يقول من في يده ماله في خزانتك اكثر مما في يدي
اعطه منه فان قيل ما الحكمة في تغيير اللفظ في جوابهم حيث لم يقولوا انفق على من لو يشاء الله رزقه
لانهم امروا بالانفاق فكان جوابهم ان يقولوا انفق فلم قالوا اطعم اجيب بان هذا بيان غاية لقبحهم
لانهم انما امروا بالانفاق والانفاق يدخل فيه الاطعام وغيره فلم يأتوا بالانفاق ولا باقل منه
وهو الاطعام وهذا كقول القائل لغيره اعط زيدا دينارا فيقول لا اعطيه درهما مع ان المطابق هو
ان يقول لا اعطيه دينارا ولكن المبالغة في هذا الوجه اتم فكذلك هنا + تنبيه + انما وصفوا المؤمنين
بانهم في ضلال مبين لظنهم ان كلام المؤمنين متناقض ومن تناقض كلامه يكون في غاية الضلال
قال الرازي ووجه ذلك انهم قالوا اطعم من لو يشاء الله اطعمه وهذا اشارة الى ان الله تعالى ان شاء
ان يطعمهم فهو يطعمهم فكان الامر باطعامهم امرا بتحصيل الحاصل وان لم يشأ اطعامهم لايقدر
احد على اطعامهم لامتناع وقوع ما لم يشأ الله فلا قدرة لنا على الاطعام فكيف تامرونا به ووجه
اخر وهو انهم قالوا ان اراد الله تجويعهم فلو اطعمناهم يكون ذلك سعيا في ابطال فعل الله تعالى
وانه لايجوز وانتم تقولون اطعموهم فهو ضلال واعلم انه لم يكن في الضلال الاهم حيث نظروا الى
المراد ولم ينظروا الى الطلب والامر وذلك لان العبد اذا امره السيد بامر لاينبغي الاطلاع على
المقصود الذي لاجله امر به مثاله اذا اراد الملك الركوب للهجوم على عدوه بحيث لايطلع عليه احد
وقال للعبد احضر المركوب فلو تطلع واستكشف المقصود الذي لاجله الركوب لتسبب الى ان يريد
ان يطلع عدوه على الحذر منه وكشف سره فالادب في الطاعة هو امتثال الامر لاتتبع المراد فالله
سبحانه اذا قال انفقوا مما رزقكم لايجوز ان يقال لم يطعمهم الله مما في خزائنه وقد تقدم ماله بهذا
تعلق وَيَقُولُونَ اي عادة مستمرة مضمومة الى ما تقدم متى هذا وزادوا في الاستهزاء بتسميته
وعدا فقالوا الْوَعْدُ اي البعث الذي تهددونا به تارة تلويحا وتارة تصريحا عجلوه لنا إِنْ كُنْتُمْ
صَادِقِينَ فيه قال الله تعالى مَا يَنْظُرُونَ اي ينتظرون إِلَّا صَيْحَةً وبين حقارة شانهم وتمام قدرته
بقوله عز وجل وَاحِدَةً وهي نفخة اسرافيل عليه السلام الاولى الميتة تَأْخُذُهُمْ وقوله تعالى
وَهُمْ يَخِصِّمُونَ قرأ حمزة بسكون الخاء وتخفيف الصاد من خصم يخصم والمعنى يخصم بعضهم بعضا
فالمفعول محذوف وابو عمرو وقالون باخفاء فتحة الخاء وتشديد الصاد ونافع وابن كثير
وهشام كذلك الا انهم باختلاس فتحة الخاء والباقون بكسر الخاء وتشديد الصاد والاصل في
القرأات الثلاث يختصمون فادغمت التاء في الصاد فنافع وابن كثير وهشام نقلوا فتحتها الى الساكن
قبلها نقلا كاملا وابو عمرو وقالون اختلسا حركتها تنبيها على ان الخاء اصلها السكون والباقون
حذفوا حركتها فالتقى ساكنان لذلك فكسروا اولهما فهذه اربع قرأات + ولما كانت هذه

کالماء الذی حملنا فیه اباءهم فَلَا صَرِيخَ لَهُمْ ای مغیث لهم لینجیهم مما نزید بهم من الغرق او فلا اغاثة کقولهم اتاهم الصریخ وَلَا هُمْ ای بانفسهم من غیر صریخ يُنْقَذُونَ ای یکون لهم انقاذ ای خلاص لانفسهم او غیرها إِلَّا رَحْمَةً ای فنحن تنقذهم ان شئنا رحمة مِنَّا ای لهم لا وجوبا علینا ولا لمنفعة تعود منهم إلینا وَمَتَاعًا ای وتمتیعنا ایاهم بلذاتهم إِلَىٰ حِينٍ ای الی انقضاء اجالهم وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ای من ای قائل كان اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ ای من عذاب الدنیا کغیرکم وَمَا خَلْفَكُمْ من عذاب الآخرة لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ تعاملون معاملة المرحوم بالاکرام وقال ابن عباس رضی الله عنهما ما بین ایدیکم یعنی الآخرة فاعملوا لها وما خلفکم یعنی الدنیا فاحذروها ولا تغتروا بها وقال قتادة ومقاتل ما بین ایدیکم وقائع الله فیمن کان قبلکم من الامم وما خلفکم عذاب الآخرة + تنبیهان + احدهما الارحمة منصوب علی المفعول له وهذا مستثنی مفرغ وقیل مستثنی منقطع وقیل علی المصدر بفعل مقدر وقیل علی اسقاط الخافض ای الا برحمة والفاء فی قوله تعالی فلا صریخ لهم رابطة لهذه الجملة بما قبلها فالضمیر فی لهم عائد علی المغرقین ثانیهما جواب اذا المحذوف تقدیره اعرضوا یدل علیه قوله تعالی بعده الا کانوا عنها معرضین وعلی هذا فلفظ کانوا زائد وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ ای المحسن الیهم الا کانُوا ای مع کونها من عند من عمهم احسانه وعمهم فضله وامتنانه عَنْهَا مُعْرِضِينَ ای دائما اعراضهم وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ای من ای قائل كان أَنْفِقُوا ای علی من لا شئ له شکرا لله علی ما اعطاکم قال صلی الله علیه وسلم هل ترزقون وتنصرون الا بضعفائکم انما یرحم الله تعالی من عباده الرحماء وبین تعالی انهم یبخلون بما لا صنع لهم فیه بقوله تعالی مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ ای مما اعطاکم الله الذی له جمیع صفات الکمال قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا ای ستروا واغطوا ما دلهم علیه انوار عقولهم من الخیرات لِلَّذِينَ آمَنُوا ای استهزاء بهم أَنُطْعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ ای الذی له جمیع العظمة کما زعمتم فی کل وقت یریده أَطْعَمَهُ وذلک ان المؤمنین قالوا لکفار مکة انفقوا علی المساکین مما زعمتم من اموالکم ان الله سبحانه وتعالی وهو ما جعلوه لله من حروثهم واموالهم قالوا الظن من لو یشاء الله اطعمه لکنا ننظره لا یشاء ذلک فانه لم یطعمهم مما نری من فقرهم فنحن ایضا لا نشاء ذلک موافقة لمراد الله تعالی فیه فترکوا التادب مع الامر واظهروا التاذب مع بعض ارادة الله المنهی عن الجری معها والاستسلام لها وهذا مما یتمسک به البخلاء یقولون لا نعطی من حرمه الله تعالی وهذا الذی یزعمونه باطل لان الله تعالی اغنی بعض الخلق وافتر بعضهم ابتلاء فمنع الدنیا عن الفقیر لا بخلا وامر الغنی بالانفاق لا لحاجة الی ماله ولکن لیبلو الغنی بالفقیر فیما ترض فی مال الغنی فلا اعتراض لاحد فی مشیئة الله وحکمه فی خلقه وما کفاهم حتی قالوا لمن ارشدهم الی الخیر إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ای محیط بکم مُبِينٍ ای فی غایة الظهور وما دروا ان الضلال انما هو لهم فان قیل قولهم من لو یشاء الله اطعمه کلام حق فلما ذا ذکر فی معرض الذم اجیب بان مرادهم کان الانکار لقدرة الله تعالی او لعدم جواز الامر بالانفاق

ففیه وجوه الاول ان المراد حملنا اولادهم الی یوم القیمة فی ذلك الفلك ولولا ذلك ما بقی للاب نسل ولا عقب وعلی هذا فقوله تعالی حملنا ذریتهم اشارة الی کمال النعمة ای لم تکن النعمة مقتصرة علیکم بل متعدیة الی اعقابکم الی یوم القیمة وهذا قول الزمخشری قال ابن عادل ویحتمل ان یقال انه تعالی انما خص الذریة بالذکر لان الموجودین کانوا کفارا لا فائدة فی وجودهم فقال تعالی حملنا ذریتهم ای لم یکن الحمل حملا لهم وانما کان حملا لما فی اصلابهم من المؤمنین کمن حمل صندوقا لا لقیمة وفیه جواهر قیل انه لم یحمل الصندوق وانما حمل ما فیه ثانیها ان المراد بالذریة الجنس ای حملنا اجناسهم لان ذلك الحیوان من جنسه ونوعه والذریة تطلق علی الجنس ولذلك تطلق علی النساء لنهی النبی صلی الله علیه وسلم عن قتل الذراری ای النساء لان المرأة وان کانت صنفا غیر صنف الرجل لکنها من جنسه ونوعه یقال ذراریناً ای امثالنا ثالثها ان الضمیر فی قوله تعالی وایة لهم اللیل للعباد وکذا وایة لهم انا حملنا ذریتهم واذا علم هذا فکانه تعالی قال وایة للعباد انا حملنا ذریة العباد ولا یلزم ان یکون المراد بالضمیر فی الموضعین اشخاصا معینین کقوله تعالی ولا تقتلوا انفسکم ویذیق بعضکم بأس بعض ولذلك اذا قاتل قوم ومات الکل فی القتال فقال هؤلاء القوم هم قتلوا انفسهم فهم فی الموضعین یکون عائدا الی القوم ولا یکون المراد اشخاصا معینین بل المراد ان بعضهم قتل بعضهم فکذلك قوله تعالی وایة لهم ای وایة لکل بعض منهم انا حملنا ذریة کل بعض منهم او ذریة بعض منهم وانا قلنا المراد جنس الفلك قال ابن عادل وهو الاظهر لان سفینة نوح علیه السلام لم تکن بحضرتهم ولم یعلموا من حمل فیها فاما جنس الفلك فانه ظاهر لکل احد وقوله تعالی فی سفینة نوح علیه السلام وجعلناها ایة للعالمین ای بوجود جنسها ومثلها ویؤیده قوله تعالی الم تر ان الفلك تجری فی البحر بنعمة الله لیریکم من ایاته ان فی ذلك لایات لکل صبار شکور فان قیل ما الحکمة فی قوله تعالی وایة لهم الارض المیتة وایة لهم اللیل ولم یقل وایة لهم الفلك اجیب بان حملهم فی الفلك هو العجب اما نفس الفلك فلیس بعجیب لانه کبیت مبنی من خشب واما نفس الارض فعجیب ونفس اللیل فعجیب لا قدرة لاحد علیهما الا الله فان قیل قال تعالی وحملناکم فی البر والبحر ولم یقل ذریتکم مع ان المقصود فی الموضعین بیان النعمه لادفع النقمة اجیب بانه تعالی لما قال فی البر والبحر عمّ الخلق جمیعا لان ما من احد الا وحمل فی البر والبحر واما الحمل فی البحر فلم یعم فقال ان کنا ما حملناکم بانفسکم فقد حملنا من یهمکم امره من الاولاد والاقارب والاخوان والاصدقاء وقرأ نافع وابن عامر بالف بعد الیاء التحتیة وکسر الفوقانیة علی الجمع والباقون بغیر الف وفتح الفوقانیة علی الافراد واختلف فی تفسیر قوله تعالی وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ ای من مثل الفلك مَا یَرْکَبُونَ فقال ابن عباس یعنی الابل فالابل فی البر کالسفن فی البحر وقیل اراد به السفن التی عملت بعد سفینة نوح علیه السلام علی هیأتها وقال قتادة والضحاك وغیرهما اراد به السفن الصغار التی تجری فی الانهار کالفلك الکبار فی البحار وَإِنْ نَشَأْ ای لاجل ما لنا من القوة الشاملة والقدرة التامة نُغْرِقْهُمْ ای مع ان هذا الماء الذی یرکبونه لیس

ای فلا یاتی احدهما قبل انقضاء الآخر فالآیة من الاحتباک لانه نفی اولا ادراک الشمس لقوتها القمر ففیه دلیل علی ماحذف من الثانی من نفی ادراک الشمس للقمر ای فیغلبها وان کان یوجد فی النهار لکن من غیر سلطنة فیه بخلاف الشمس فانها لاتکون فی اللیل اصلا ونفی ثانیا سبق اللیل النهار وفیه دلیل علی حذف سبق النهار اللیل اولا کما قدرته وَكُلٌّ ای من الشمس والقمر فِي فَلَكٍ محیط به وهو الجسم المستدیر او السطح المستدیر او الدائرة لان اهل اللغة علی ان فلکة المغزل سمیت فلکة لاستدارتها وفلکة الخیمة هی الخشبة المسطحة المستدیرة التی توضع علی راس العمود لئلا یمزق العمود الخیمة وهی صفحة مستدیرة فان قیل فعلی هذا تکون السماء مستدیرة وقد اتفق اکثر المفسرین علی ان السماء مبسوطة لها اطراف علی جبال وهی کالسقف المستوی ویدل علیه قوله تعالی والسقف المرفوع اجاب الرازی بانه لیس فی النصوص مایدل دلالة قاطعة علی کون السماء مبسوطة غیر مستدیرة بل دل الدلیل الحسی علی کونها مستدیرة فوجب المصیر الیه والسقف المقبب لایخرج عن کونه سقفا وکذلک علی جبال ومن الادلة الحسیة ان السماء لو کانت مستویة لکان ارتفاع اول النهار ووسطه واخره مستویا ولیس کذلک وذکر غیر ذلک من الادلة وفی هذا کفایة + ولما ذکر لها فعل العقلاء من کونها علی نظام محرر لایختل وسیر مقدر لایعرج ولا یخل جمعا جمعهم بقوله تعالی يَسْبَحُونَ وقال المجنون قوله تعالی یسبحون یدل علی انها احیاء لان ذلک لایلیق الا بالعاقل قال الرازی ان اراد والقدر الذی یکون منه التسبیح فنقول به لان کل شیء یسبح بحمده وان اراد شیئا آخر فلم یثبت ذلک والاستعمال لایدل کما فی قوله تعالی فی حق الاصنام الا تاکلون مالکم لاتنطقون ولما ذکر سبحانه وتعالی ماحد له حدودا فی السباحة فی وجه الفلک ذکر ماهیأه من الفلک للسباحة علی وجه الماء بقوله تعالی وَآيَةٌ لَّهُمْ ای علی قدرتنا التامة آتا ای علی مالنا من العظمة حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ ای اباءهم الاصول قال البغوی واسم الذریة یقع علی الآباء کما یقع علی الاولاد والالف واللام فی قوله تعالی فِي الْفُلْكِ للتعریف ای فلک نوح علیه الصلوة والسلام وهو مذکور فی قوله تعالی واصنع الفلک باعیننا وهو معلوم عند العرب ثم وصف الفلک بقوله تعالی الْمَشْحُونِ ای الموقر المملوء حیوانا وناسا وهو ینقلب فی تلک المیاه التی لم یر احد قط مثلها ولایری ایضا ومع ذلک فسلمها الله تعالی وایضا الآدمی یرسب فی الماء ویغرق فحمله فی الفلک مع ثقله بقدرته تعالی لکن من الطبیعیین من یقول الخفیف لایرسب لانه یطلب جهة فوق فقال الفلک المشحون اثقل من الثقال التی ترسب ومع هذا حمل الله الانسان فیه مع ثقله وقال اکثر المفسرین ان الذریة لاتطلق الا علی الولد وعلی هذا فالمراد اما ان یکون الفلک المعین الذی کان النوح علیه الصلوة والسلام واما ان یکون المراد الجنس کقوله تعالی وجعل لکم من الفلک والانعام ماترکبون وقوله تعالی وتری الفلک فیه مواخر وقوله تعالی فاذا رکبوا فی الفلک الی غیر ذلک من استعمال لام التعریف فی الفلک لبیان الجنس فان کان المراد سفینة نوح علیه السلام

وذلك ان ضوء النهار يتداخل فى الهواء فيضئ فاذا خرج منه اظلم نقله ابن الجوزى عنه وقد ارشد السياق حتما الى ان التقدير والنهار نسلخ من الليل الذى كان ساترة وغالبا عليه فاذا هم مبصرون ولما ذكر الوقتين ذكر آيتيهما مبتدئا بآية النهار بقوله تعالى وَالشَّمْسُ اى التى سلخ النهار من الليل بغيبوبتها تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا اى لحد معين ينتهى اليه دورها لا تجاوزه فشبه بمستقر المسافر اذا قطع سيره وقيل مستقرها بانتهاء سيرها عند انقضاء الدنيا وقيام الساعة وقيل انها تسير حتى تنتهى الى ابعد مغاربها ثم ترجع فذلك مستقرها لا تجاوزه وقيل مستقرها نهاية ارتفاعها فى السماء فى الصيف ونهاية هبوطها فى الشتاء وقد صح عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال مستقرها تحت العرش وروى انه صلى الله عليه وسلم قال لابى ذر حين غربت الشمس تدرى اين تذهب قلت الله ورسوله اعلم قال فانها تذهب حتى تسجد تحت العرش فتستأذن فيؤذن لها ويوشك ان تسجد فلا يقبل منها وتستأذن فلا يؤذن لها يقال لها ارجعى من حيث جئت فتطلع من مغربها فذلك قوله تعالى والشمس تجرى لمستقر لها ولما كان هذا الجرى على نظام لا يختل على ممر السنين وتعاقب الاحقاب عظمه بقوله تعالى ذٰلِكَ اى الامر الباهر للعقول وزاد فى عظمه بصيغة التفعيل بقوله تعالى تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ اى الذى لا يقدر احد فى شئ من امره على نوع مغالبة وهو غالب على كل شئ الْعَلِيمِ اى المحيط علما بكل شئ الذى يدبر الامر فيطرد على نظام عجيب ونهج بديع لا يعتريه وهن ولا يلحقه يوما نوع خلل ويحتمل ان تكون الاشارة الى المستقر اى ذلك المستقر تقدير العزيز العليم ولما ذكر اية النهار اتبعها اية الليل بقوله تعالى وَالْقَمَرَ قَدَّرْنَاهُ اى من حيث سيره مَنَازِلَ ثمانية وعشرين منزلا ثمانية وعشرين ليلة من كل شهر ويستتر ليلتين ان كان الشهر ثلاثين يوما وليلتان كان الشهر تسعة وعشرين يوما وقد ذكرنا اسامى المنازل فى سورة يونس عليه السلام فاذا صار القمر فى اخر منازله دق فذلك قوله تعالى حَتّٰى عَادَ اى بعد ان كان بدرا عظيما كَالْعُرْجُونِ من النخل وهو عود العذق ما بين شماريخه الى منتهاه وهو منبته من النخلة دقيقا منحنيا ثم وصفه بقوله تعالى الْقَدِيمِ فانه اذا عتق يبس وتقوس واصفر فيشبه القمر فى دقته وصفرته فى راى العين فى اخر المنازل قال القشيرى ان القمر يبعد عن الشمس ولا يزال يتباعد حتى يعود بدرا ثم يدنو فكلما ازداد من الشمس دنوا ازداد فى نفسه نقصانا الى ان يتلاشى وقرأ نافع وابن كثير وابو عمرو والقمر برفع الراء والباقون بالنصب والرفع على الابتداء والنصب باضمار فعل على الاشتغال والوجهان مستويان لتقدم جملة ذات وجهين وهى قوله تعالى والشمس تجرى فان راعيت صدرها رفعت لتعطف جملة اسمية على مثلها وان راعيت عجزها نصبت لتعطف فعلية على مثلها ولما قرر ان لكل منهما منازل لا يعدوها فلا يغلب ما هو اية اية الاخر بل اذا جاء سلطان هذا ذهب سلطان ذاك واذا جاء ذاك ذهب هذا قال تعالى لَا الشَّمْسُ التى هى اية النهار يَنْبَغِي اى يسهل لَهَا اى ما دام هذا الكون موجودا على هذا الترتيب اَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ اى تجتمع معه فى الليل فتمحو النهار سابق الليل وَلَا الَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ

وسعفه وليفه وخوصه وعراجينه وثمره طلعا وبسرا رطبا وتمرا وفيه زينة وانما لكونه لا يسقط ورقه + ولما كانت البحار لا تصلح الا بالماء قال تعالى وَفَجَّرْنَا اى فتحنا سيحا عظيما فيها اى الارض مِنَ الْعُيُونِ شيئا فحذف الموصوف واقيمت الصفة مقامه او العيون ومن مزيدة عند الاخفش قال البقاعي والتعريف هنا يدل على ان الارض مركبة على الماء فكل موضع منها صالح لان يتفجر منه الماء ولكن الله تعالى يمنعه من بعض المواضع بخلاف الاشجار ليس فيها شئ غالب على الارض ففي ذلك تذكير بالنعمة في حبس الماء عن بعض الارض ليكون موضعا للسكن ولو شاء لفجر الارض كلها عيونا كما فعل بقوم نوح فاغرق اهل الارض كلهم وقرأ نافع وابو عمرو وهشام وحفص برفع العين والباقون بالكسر + ولما كان حياة كل شئ انما هي بالماء اشار الى ذلك بقوله تعالى لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ اى ثمر ماذكر وهو الجنات وقيل الضمير يعود على الاعناب لانها اقرب مذكور وكان من حق الضمير ان يثنى لتقديم شيئين وهما الاعناب والنخيل الا انه اكتفى بذكر احدهما وقيل الضمير لله على طريق الالتفات من التكلم الى الغيبة وقرأ حمزة والكسائي برفع الثاء والميم وهي لغة فيه او جمع ثمار والباقون بفتحهما وقوله تعالى وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ عطف على الثمر والمراد ما يتخذ منه كالعصير والدبس مما موصولة اى ومن الذى عملته ايديهم ويؤيد هذا قراءة حمزة والكسائي وشعبة بحذف الهاء من عملته وما نافية على قراءة الباقين باثباتها اى وجدوها معمولة ولم تعملها ايد ولا صنع لهم فيها وقيل اراد العيون والانهار التي لم تعملها يد مخلوق مثل دجلة والفرات والنيل ثم لما عدد النعم اشار الى الشكر بقوله تعالى أَفَلَا يَشْكُرُونَ اى اشكروا فهو امر بصيغة الاستفهام اى اء ابوا دائما في ايقاع الشكر والدوام على تجديده في كل حين بسبب هذه النعم + ولما امرهم الله تعالى بالعبادة وهم تركوها وعبدوا غيره واشركوا قال تعالى سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ اى الاصناف والانواع كلها اى وغيره لم يخلق شيئا ثم بين ذلك بقوله تعالى مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ دخل فيه كل نجم وشجر ومعدن وغيره من كل ما يتولد منها وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ من الذكور والاناث وقوله تعالى وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ يدخل فيه ما في اقطار السموات ونجوم الارضين من المخلوقات العجيبة الغريبة + ولما استدل تعالى باحوال الارض وهو المكان الكلي استدل بالليل والنهار وهو الزمان الكلي بقوله تعالى وَآيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ اى على اعادة الشئ بعد فنائه نَسْلَخُ اى نفصل مِنْهُ النَّهَارَ فان دلالة الزمان والمكان متناسبة لان المكان لا يستغني عنه الجواهر والزمان لا يستغني عنه الاعراض لان كل عرض فهو في زمان + تنبيه + نسلخ استعارة تبعية مصرحة شبه انكشاف ظلمة الليل بكشط الجلد من الشاة والجامع ما يعقل من ترتب احدهما على الاخر فَإِذَا هُمْ اى بعد ازالة ما للنهار الذى سلخناه من الليل مُظْلِمُونَ اى داخلون في الظلام بظهور الليل الذى كان الضياء ساتره كما يستر الجلد الشاة قال الماوردى

اَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ كَثِيرًا مِنَ الْقُرُوْنِ اى الامم قال البغوى والقرن اهل كل عصر سموا بذلك لاقترانهم فى الوجود اَنَّهُمْ اى المهلكين اِلَيْهِمْ اى الى اهل مكة لَا يَرْجِعُوْنَ اى لا يعودون الى الدنيا افلا يعتبرون + قيل لا يرجعون اى الباقون لا يرجعون الى المهلكين بسبب ولادة اى اهلكناهم وقطعنا نسلهم ولا شك ان الاهلاك الذى يكون مع قطع النسل اتم واهم قال ابن عادل والاول اشهر نقلا والثانى اظهر عقلا وقوله تعالى وَاِنْ نافية او مخففة وقوله تعالى كُلٌّ اى كل الخلائق مبتدأ وقرأ ابن عامر وعاصم وحمزة بتشديد الميم بمعنى الا والباقون بالتخفيف واللام فارقة وما مزيدة وقوله تعالى جَمِيْعٌ اى مجموعون خبر اول لَّدَيْنَا اى عندنا فى الموقف بعد بعثهم وقوله تعالى مُحْضَرُوْنَ اى للحساب خبر ثان ع وما احسن قول القائل ؎ ولو انا اذ امتنا تركنا + لكان الموت راحة كل حى + ولكنا اذا متنا بعثنا + ونسئل بعدها عن كل شئ + ولما قال تعالى وان كل لما جميع كان ذلك اشارة الى الحشر فذكر ما يدل على امكانه قطعا لانكارهم واستبعادهم فقال تعالى وَاٰيَةٌ اى علامة عظيمة لَّهُمُ اى على قدرتنا على البعث وايجاده اَلْاَرْضُ اى هذا الجنس الذى هم منه ثم وصفها بما حقق وجه الشبه بقوله تعالى الْمَيْتَةُ التى لا روح لها لانه لا نبات بها اعم من ان يكون بها نبات وفنى او لم يكن بها شئ اصلا + ثم استأنف ببيان كونها اية بقوله تعالى اَحْيَيْنٰهَا اى باختراع النبات فيها او باعادته بسبب المطر كما كان بعد اضمحلاله فان قيل الارض اية مطلقا فلم خصها بهم حيث قال تعالى واية لهم اجيب بان الاية تعدد وتسرد لمن لم يعرف الشئ بابلغ الوجوه واما من عرف الشئ بطريق الرؤية فلا يذكر له دليل فالنبى صلى الله عليه وسلم وعباد الله المخلصين عرفوا الله تعالى قبل الارض والسماء فليست الارض معرفة لهم + تنبيه + اية خبر مقدم ولهم صفتها او متعلقة باية لانها علامة والارض مبتدأ واعرب بالبقاء اية مبتدأ ولهم الخبر والارض الميتة مبتدأ وصفة واحييناها خبره فالجملة مفسرة لاية وبهذا بدأ ثم قال وقيل فذكر الوجه الاول + ولما كان اخراج الاقوات نعمة اخرى قال وَاَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا اى جنس الحب كالحنطة والشعير والارز + ثم بين عموم نفعه بقوله فَمِنْهُ اى بسبب هذا الاخراج يَاْكُلُوْنَ اى من ذلك الحب فهو حب حقيقة تعلمون ذلك علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين لا تقدرون تدعون ان ذلك خيال سحرى بوجه من الوجوه وفى هذه الاية وامثالها حث عظيم على تدبر القرآن واستخراج ما فيه من المعانى الدالة على جلال الله تعالى وكماله وقد انشدها الاستاذ القشيرى فى تفسيره وعيب على من اهمل ذلك ؎ يا من تصدر فى دست الامامة فى + مسائل الفقه املاء وتدريسا + غفلت عن لجج التوحيد تحكمها + شيدت فرعا وما مهدت تأسيسا + ولما ذكر الزرع وهو ما لا ساق له اتبعه بذكر ما له ساق بقوله وَجَعَلْنَا اى بما لنا من العظمة فِيْهَا اى الارض جَنّٰتٍ اى بساتين مِنْ نَّخِيْلٍ وَّاَعْنَابٍ ذكر هذين النوعين لكثرة نفعهما وقدم النخل لانه تفع كله خشبه

الله وان كان محسنا وهذا كما وقع للانصار رضى الله تعالى عنهم فى المبادرة الى الايمان مع بعد الدار والنسب وفى قول من استشهد منهم فى بئر معونة كما رواه البخارى فى المغازى عن انس بلغوا قومنا انا لقينا ربنا فرضى عنا وارضانا وفى غزوة احد كما فى السيرة وغيرها لما وجدوا طيب مشربهم وماكلهم وحسن مقيلهم يا ليت اخواننا يعلمون ما صنع الله تعالى بنا لئلا يزهدوا فى الجهاد ولا يتكلوا عن الحرب فقال الله تبارك وتعالى فانا ابلغهم عنكم فانزل الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله امواتا الاية فى سورة ال عمران وفى التمثيل بهذه القصة اشارة الى ان فى قريش من حتم بموته على الكفر ولم ينقص ما قضى له من الاجل فالله سبحانه يؤيد هذا الدين بغيرهم لتظهر قدرته وحكمته وَمَا أَنْزَلْنَا بِمَا لنا من العظمة عَلَىٰ قَوْمِهِ اى حبيب مِنْ بَعْدِهِ اى من بعد اهلاكه او دفعه مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ لاهلاكهم كما ارسلنا يوم بدر والخندق بل كفينا امرهم بصيحة ملك وفيه استحقار باهلاكهم وايماء بتعظيم الرسول صلى الله عليه وسلم والا لكان تحريك ريشة من جناح ملك كافيا فى استئصالهم فان قيل ما فائدة قوله تعالى من بعده وهو تعالى لم ينزل عليهم من قبله اجيب بان استحقاق العذاب كان بعده حيث اصروا واستكبروا فبين حال الاهلاك بقوله تعالى وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ اى ما كان ذلك من سنتنا وما صح فى حكمتنا ان يكون عذاب الاستئصال بجند كثير إِنْ اى ما كَانَتْ اى الواقعة التى عذبوا بها إِلَّا صَيْحَةً صاحها بهم جبريل عليه السلام فماتوا عن اخرهم واكد امرها وحقق وحدتها بقوله تعالى وَاحِدَةً اى لحقارة امرهم عندنا ثم زاد فى تحقيرهم ببيان الاسراع فى الاهلاك بقوله تعالى فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ اى ثابت لهم الخمود ما كانهم كانت بهم حركة يوما من الدهر شبهوا بالنار رمزا الى ان الحى كالنار الساطعة والميت كرمادها كما قال لبيد وما المرء الا كالشهاب وضوئه + يصير رمادا بعد اذ هو ساطع + وقال المعرى وكالنار الحياة فمن رماد + اواخرها واولها دخان + قال المفسرون اخذ جبريل عليه السلام بعضادتى باب المدينة ثم صاح بهم صيحة واحدة فماتوا يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ اى هؤلاء ونحوهم ممن كذبوا الرسل فاهلكوا وهى شدة التألم ونداؤها مجاز اى هذا اوانك فاحضرى ثم بين تعالى سبب الحسرة والندامة بقوله تعالى مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ اى رسول كان فى اى وقت كان إِلَّا كَانُوا بِهِ اى بذلك الرسول يَسْتَهْزِئُونَ والمستهزئ بالناصحين المخلصين احق ان يتحسر ويتحسر عليه وقيل يقول الله تعالى يوم القيمه يا حسرة على العباد حين لم يؤمنوا بالرسل + ولما بين تعالى حال الاولين قال للحاضرين أَلَمْ يَرَوْا اى اهل مكة القائلين للنبى صلى الله عليه وسلم لست مرسلا والاستفهام للتقرير اى اعلموا وقوله تعالى كَمْ خبرية بمعنى كثيرا وهو مفعول لاهلكنا تقديره كثيرا من القرون اهلكنا وهى معمولة لما بعدها معلقة لير واعن العمل ذها بالخبرية مذهب الاستفهامية والمعنى اما

لا الهة + فائدة + اثبت ورش الياء بعد النون فى الوصل دون الوقف والباقون بغير ياء وقفا ووصلا
اِنِّیۡۤ اِذًا اى ان عبدت غير الله تعالى لَفِیۡ ضَلٰلٍ مُّبِیۡنٍ اى خطا ظاهر وقرأ نافع وابو عمر بفتح الياء
وسكنها الباقون وهم على مذاهبهم فى المدّ + ولما اقام الادلة ولم يبق لاحد تخلف عنه علة صرح بما
لوح اليه من ايمانه بقوله اِنِّیۡۤ اٰمَنۡتُ اى اوقعت التصديق الذى لا تصديق فى الحقيقة غيره وفتح الياء
نافع وابن كثير وابو عمرو وسكنها الباقون واختلف فى المخاطب بقوله بِرَبِّکُمۡ على اوجه احدها انه
خاطب المرسلين قال المفسرون اقبل القوم عليه يريدون قتله فاقبل هو على المرسلين وقال
انى امنت بربكم فَاسۡمَعُوۡنِ اى اسمعوا قولى واشهدوا لى وثانيها هم الكفار لما نصحهم ولما فعلهم
قال امنت بربكم فاسمعون وثالثها بربكم ايها السامعون فاسمعون على العموم كقول الواعظ يا مسكين
ما اكثر املك يريد كل سامع يسمعه فلما قال ذلك وثب القوم عليه وثبة رجل واحد فقتلوه و
قال ابن مسعود وطئوه بارجلهم وقال السدّى كانوا يرمونه بالحجارة وهو يقول اللهم اهد
قومى حتى قطعوه وقتلوه وقال الحسن خرقوا خرقا فى حلقه فعلقوه فى سور المدينة وقبره بانطاكية
مشهور رضى الله تعالى عنه + تنبيه + فى قوله فاسمعون فوائد منها انه كلام متفكر حيث قال اسمعوا
فان المتكلم اذا كان يعلم ان لكلامه جماعة سامعين يتفكر ومنها ان ينبه القوم ويقول انى اخبرتكم
بما فعلت حتى لا تقولوا لم اخفيت عنا امرك ولو اظهرته لآمنا معك فان قيل انه قال من قبل وما لى
لا اعبد الذى فطرنى وقال ههنا امنت بربكم ولم يقل امنت بربى اجيب بانا ان قلنا الخطاب مع الرسل
فالامر ظاهر لانه لما قال امنت بربكم ظهر عند الرسل انه قبل قولهم وامن بالرب الذى دعوه اليه
وقال بربكم وان قلنا الخطاب مع الكفار ففيه بيان التوحيد لانه لما قال اعبد الذى فطرنى ثم قال امنت
بربكم فهم انه يقول ربى وربكم واحد وهو الذى فطرنى وهو بعينه ربكم بخلاف ما لو قال امنت بربى
فيقول الكافر وانا ايضا امنت بربى + فائدة + اخبر النبىّ صلى الله عليه وسلم ان مثل صاحب يس هذا
فى هذه الامة عروة بن مسعود الثقفى حيث نادى قومه بالاسلام ونادى على عليه بالاذان فرموه بالسهام
فقتلوه + ثم انه سبحانه وتعالى بين حال هذا الذى قال امنت بربكم بعد ذلك بقوله تعالى ايجازا فى البيان
لاهل الايمان قِیۡلَ اى قيل له بعد قتلهم اياه فبناه للمفعول لان المقصود المقول لا قائله والمقول له
معلوم ادۡخُلِ الۡجَنَّةَ لانه شهيد والشهداء يسرحون فى الجنة حيث شاؤا من حين الموت وقيل لما هموا
بقتله رفعه الله تعالى الى الجنة وقرأ هشام والكسائى بضم القاف وهو المسمى بالاشمام والباقون بالكسر
+ ولما افضى به الى الجنة قَالَ يٰلَیۡتَ قَوۡمِیۡ يَعۡلَمُوۡنَ بِمَا غَفَرَ لِیۡ رَبِّیۡ اى بغفران ربى لى المحسن الىّ
فى الآخرة بعد احسانه فى الدنيا بالايمان فى مدّة يسيرة بعد طول عمرى فى الكفر وَجَعَلَنِیۡ مِنَ
الۡمُکۡرَمِیۡنَ الذين اعطاهم الدرجات العلا فنصح لقومه حيا وميتا تمنى علمهم بالكرامة ليعملوا مثل عمله
فينالوا ما ناله + تنبيه + فى القصة حث على المبادرة الى مفارقة الاشرار واتباع الاخيار والحلم عن
اهل الجهل وكظم الغيظ والتلطف فى خلاص الظالم من ظلمه وانه لا يدخل احد الجنة الا برحمة

تُرْجَعُوْنَ دون الیه ارجم مبالغة فی التهدید وفی العدول عن مخاصمة القوم الی حال نفسه مبالغة فی الحکمة وهی انه لو قال مالکم لا تعبدون الذی فطرکم لم یکن فی البیان مثل قوله مالی لانه لما قال مالی فاحد لا یخفی علیه حال نفسه علم کل واحد انه لا یطلب العلة وبیانها من احد لانه اعلم بحال نفسه وقوله الذی فطرنی اشار به الی وجود المقتضی فان قوله مالی اشارة الی عدم المانع وعند عدم المانع لا یوجد الفعل ما لم یوجد المقتضی فقوله الذی فطرنی دلیل المقتضی فان الخالق ابتداء مالک والمالک یجب علی المملوک اکرامه وتعظیمه ومنعم بالایمان والمنعم یجب علی المنعم علیه شکر نعمته وقدم بیان عدم المانع علی بیان وجود المقتضی مع ان المستحسن تقدیم المقتضی لان المقتضی لظهوره کان مستغنیا عن البیان فلا اقل من تقدیم ما هو اولی بالبیان للحاجة الیه واختار من الآیات فطرة نفسه لان خالق عمرو یجب علی زید عبادته لان من خلق عمرا لا یکون الا کامل القدرة واجب الوجود فهو مستحق للعبادة بالنسبة الی کل مکلف لکن العبادة علی زید بخلق زید اظهر ایجابا + تنبیه + اضاف الفطرة الی نفسه والرجوع الیهم لان الفطرة اثر النعمة فکانت علیه اظهر وفی الرجوع معنی الزجر فکان بهم الیق روی انه لما قال اتبعوا المرسلین اخذوه ورفعوه الی الملک فقال له افانت تتبعهم فقال ومالی لا اعبد الذی فطرنی الخ ای شئ یمنعنی ان اعبد خالقی والیه ترجعون ترددون عند البعث فیجزیکم باعمالکم ومعنی فطرنی خلقنی اختراعا ابتداء وقیل خلقنی علی الفطرة کما قال تعالی فطرة الله التی فطر الناس علیها ثم عاد الی السیاق الاول فقال ءَاتَّخِذُ وهو استفهام بمعنی الانکار ای لا اتخذ وبین علو رتبته تعالی بقوله مِنْ دُوْنِهٖ ای سواه مع دنو المنزلة وبین عجز ما عبدوه بتعدده فقال اٰلِهَةً وفی ذلک لطیفة وهی انه لما بین انه یعبد الذی فطره بین ان من دونه لا یجوز عبادته لان الکل محتاج مفتقر حادث وقوله اتخذ اشارة الی ان غیره لیس باله لان المتخذ لا یکون الها وقرأ نافع وابن کثیر وابو عمرو وهشام بتسهیل الثانیة بخلاف عن هشام وادخل بینهما الفا قالون وابو عمرو وهشام وورش وابن کثیر بغیر ادخال الف والباقون بتحقیقهما مع عدم الادخال واذا وقف حمزة فله تسهیل الثانیة والتحقیق لانه متوسط بزائد وله ایضا ابدال الهاء الفا ثم بین عجز تلک الالهة بقوله اِنْ یُّرِدْنِ الرَّحْمٰنُ ای العام النعمة علی کل المخلوقین العابد والمعبود بِضُرٍّ ای سوء ومکروه لَّا تُغْنِ عَنِّیْ شَفَاعَتُهُمْ شَیْـًٔا ای لو فرض انهم شفعوا ولکن شفاعتهم لا توجد وَلَا یُنْقِذُوْنِ ای بالنصرة والمظاهرة من ذلک المکروه او من العذاب لو عذبنی الله تعالی ان فعلت ذلک فان قیل ما الحکمة فی قوله تعالی هنا ان یردن الرحمن بصیغة المضارع وقال فی الزمر ان اراد نی الله بصیغة الماضی وذکر المرید هنا باسم الرحمن وذکر المرید هناک باسم الله اجیب بان الماضی والمستقبل مع الشرط یصیر الماضی مستقبلا لان المذکور هنا من قبل بصیغة الاستقبال فی قوله اتخذ وقوله مالی لا اعبد والمذکور هناک من قبل بصیغة الماضی فی قوله افرایتم + تنبیه + ان یرد شرط جوابه لا تغن عنی الخ والجملة الشرطیة فی محل النصب صفة

فعوقبتم لذلك + ولما كان السياق لان الامر بيد الله تعالى فلا هادى لمن يضل ولا مضل لمن هدى فهو يهدى البعيد فى البقعة والنسب اذا اراد ويضل القريب فيهما اذا اراد وكان بعد الدار ملزوما فى الغالب لبعد النسب قدم مكان المجئ على فاعله بيانا لان الدعاء نفع الاقصى ولم ينفع الادنى فقال تعالى وَجَآءَ مِنْ اَقْصَى اى البعد بخلاف ما مرّ فى القصص ولاجل هذا الغرض عدل عن التعبير بالقرية وقال الْمَدِيْنَةِ لانها ادل على الكبر المستلزم بعد الاطراف وجمع الاخلاط ولما بين الفاعل بقوله تعالى رَجُلٌ بين اهتمامه بالنهى عن المنكر ومسابقته الى ازالته كما هو الواجب بقوله تعالى يَّسْعٰى اى يسرع فى مشيه فوق المشى ودون العدو وحرصا على نصيحة قومه + تنبيه + فى تنكير الرجل مع انه كان معلوما معروفا عند الله تعالى فيه فائدتان الاولى ان يكون تعظيما لشانه اى رجل كامل فى الرجولية الثانية ان يكون مفيدا يظهر من جانب المرسلين امر رجل من الرجال لامعرفة لهم به فلا يقال انهم تواطؤا والرجل هو حبيب النجار كان ينحت الاصنام وقال السدى كان قصارا وقال وهب كان يعمل الحرير وكان سقيما قد اسرع فيه الجذام وكان منزله عند اقصى باب فى المدينة وكان مؤمنا وامن بمحمد صلى الله عليه وسلم قبل وجوده حين صار من العلم بكتاب الله تعالى ورأى فيه نعت محمد صلى الله عليه وسلم وبعثته وقوله يسعى تبصير للمسلمين وهدايتهم لهم ليبذلوا جهدهم فى النصح ولما تشوّفت النفس الى الداعى الى اتيانه بينه بقوله تعالى قَالَ واستعطفهم بقوله تعالى يٰقَوْمِ وامرهم بمجاهدة النفوس بقوله اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِيْنَ اى فى عبادة الله تعالى وحده فجمع بين اظهار دينه واظهار النصيحة فقوله اتبعوا نصيحة وقوله المرسلين اظهار ايمانه وقدم اظهار النصيحة على اظهار الايمان لانه كان ساعيا فى النصيحة واما الايمان فكان قد امن من قبل وقوله يسعى يدل على ارادته النصح فان قيل ما الفرق بين مؤمن ال فرعون حيث قال اتبعونى اهدكم وهذا قال اتبعوا المرسلين اجيب بان هذا الرجل جاءهم وفى اول مجيئة نصحهم ولم يعلموا سيرته فقال اتبعوا هؤلاء الذين اظهروا لكم الدليل واوضحوا لكم السبيل واما مؤمن ال فرعون فكان فيهم ونصحهم مرارا فقال اتبعونى فى الايمان بموسى وهرون عليهما السلام واعلموا انه لو لم يكن خيرا لما اخترته لنفسى وانتم تعلمون انى اخترته ولم يكن الرجل الذى جاء من اقصى المدينة يعلمون اتباعه لهم + ولما قال لهم اتبعوا المرسلين كانهم منعوا كونهم مرسلين فنزل درجة وقال اتَّبِعُوْا مَنْ لَّا يَسْـَٔلُكُمْ اَجْرًا اى اجرة لان الخلق فى الدنيا سالكون طريق الاستقامة والصريق اذا كان فيه دليل وجب اتباعه وعدم الاستماع من الدليل لا يحسن الا عند احد امرين اما لطلب الدليل الاجرة واما لعدم الاعتماد على اهتدائه ومعرفة الطريق لكن هؤلاء لا يطلبون اجرة وَهُمْ مُّهْتَدُوْنَ عالمون بالطريق المستقيم الموصلة الى الحق فهب انهم ليسوا برسلين اليسوا مهتدين فاتبعوهم وقوله تعالى وَمَا لِيَ لَآ اَعْبُدُ الَّذِىْ فَطَرَنِىْ اصله ومالكم لا تعبدون ولكنه صرف الكلام عنه ليكون الكلام اسرع قبولا حيث اراد لهم ما اراد لنفسه والمراد تقريعهم على تركهم عبادة خالقهم الى عبادة غيره ولذلك قال واليه

الجزء الثالث والعشرون

عن كعب ووهب بل كفروا جتمع هو وقومه على قتل الرسل فبلغ ذلك حبيبا وهو على باب المدينة
الاقصى فجاء يسعى اليهم يذكرهم ويدعوهم الى طاعة المرسلين قَالُوا اى اهل القرية للرسل مَا أَنْتُمْ
اى وان زاد عددكم إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا لامزية لكم علينا فما وجه الخصوصية لكم فى كونكم رسلا
دوننا فجعلوا كونهم بشرا مثلهم دليلا على عدم الارسال وهذا عام فى المشركين قالوا فى حق محمد
صلى الله عليه وسلم انزل عليه الذكر من بيننا وقد استوينا فى البشرية فلا يمكن الرجحان فرد الله عليهم
بقوله سبحانه الله اعلم حيث يجعل رسالاته وبقوله تعالى الله يجتبى اليه من يشاء الى غير ذلك
+تنبيه+ رفع بشر لانتقاض النفى المقتضى اعمال ما بالانتم قالوا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَٰنُ اى العام الرحمة
لعموم رحمته مع استوائنا فى عبوديته يقتضى ان يسوى بيننا فى الرحمة فلا يخصكم بشئ دوننا واغرقوا
فى النفى بقولهم مِنْ شَيْءٍ اى وحى ورسالة إِنْ اى ما أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ اى فى دعوى رسالة حالا ومالا
قَالُوا اى الرسل رَبُّنَا اى الذى احسن الينا يَعْلَمُ اى ولهذا يظهر على ايدينا الآيات
إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ استشهدوا بعلم الله تعالى وهو يجرى مجرى القسم وزاد واللام المؤكدة
لانه جواب عن انكارهم وَمَا عَلَيْنَا اى وجوبا من قبل من ارسلنا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ○
اى المؤيد بالادلة القطعية من الحجج القولية والفعلية بالمعجزات وهى ابراء الاكمه والابرص
واحياء الميت وغيرها فما كان جوابهم بعد هذا الا ان قَالُوا إِنَّا تَطَيَّرْنَا اى تشاءمنا بِكُمْ
وذلك ان المطر حبس عنهم فقالوا اصابنا هذا بشؤمكم ولاستغرابهم ما ادعوه واستقباحهم
له ونفرتهم عنه قالوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا اى عن مقالتكم هذه لَنَرْجُمَنَّكُمْ اى لنقتلنكم قال قتادة بالحجارة وقيل
لنشتمنكم وقيل لنقتلنكم شر قتلة وَلَيَمَسَّنَّكُمْ مِنَّا اى لامن غيرنا عَذَابٌ أَلِيمٌ كانهم قالوا لانكتفى برجمكم
بحجر وحجرين بل ندیم ذلك عليكم الى الموت وهو العذاب الاليم او يكون المراد وليمسنكم بسبب الرجم
منا عذاب اليم اى مؤلم وان قلنا الرجم الشتم فكانهم قالوا ولا يكفينا الشتم بل شتم يؤدى الى الضرب
والايلام الحسى واذا فسرنا اليم بمعنى مؤلم ففعيل بمعنى مفعل قليل ويحتمل ان يقال هو من باب
قوله تعالى عيشة راضية اى ذات رضا اى عذاب ذو الم فيكون فعيلا بمعنى فاعل وهو كثير ثم
اجابهم المرسلون بان قَالُوا طَائِرُكُمْ اى شؤمكم الذى احل بكم البلاء مَعَكُمْ وهو اعمالكم القبيحة
التى منها تكذيبكم وكفركم فاصابكم الشؤم من قبلكم وقال ابن عباس والضحاك حظكم من الخير والشر
والهمزة فى قوله تعالى أَئِنْ ذُكِّرْتُمْ اى وعظتم وخوفتم همزة استفهام وجواب الشرط محذوف
اى تطيرتم وكفرتم فهو محل الاستفهام والمراد به التوبيخ وقرأ نافع وابن كثير وابو عمرو بتسهيل
الثانية وادخل قالون وابو عمرو بينهما الفا وورش وابن كثير بغير ادخال والباقون بتحقيقهما
مع عدم الادخال +ولما كان ذلك لايصح ان يكون سببا للتطير بوجه اضربوا عنه بقولهم
بَلْ اى ليس الامر كما زعمتم فى ان التذكير سبب التطير بل أَنْتُمْ قَوْمٌ اى غركم ما اتاكم الله
من القوة على القيام فيما تريدون مُسْرِفُونَ اى عادتكم الخروج عن الحدود والطغيان

رأيا حبيبا النجار يرعى غنما فسلما عليه فقال من انتما فقالا رسولا عيسى عليه السلام يدعوكم من عبادة الاوثان الى عبادة الرحمن فقال امعكما اية قالا نعم نشفي المريض ونبرئ الاكمه والابرص باذن الله تعالى فقال ان لي ابنا مريضا منذ سنين قالا فانطلق بنا ننظر حاله فاتى بهما الى منزله فمسحا فقام في الوقت باذن الله تعالى صحيحا ففشا الخبر في المدينة وامن حبيب النجار وشفى الله تعالى على ايديهما كثيرا من المرضى وكان لهم ملك اسمه انطيخس وكان من ملوك الروم فانتهى الخبر اليه فدعاهما فقال لهما من انتما فقالا رسولا عيسى عليه السلام قال وفيم جئتما قال ندعوك من عبادة ما لا يسمع ولا يبصر الى عبادة من يسمع ويبصر قال اولنا اله دون الهتنا قال نعم من اوجدك والهتك فقال قوما حتى انظر في امركما وامر بحبسهما وجلد كل واحد منهما مائة جلدة فلما كذبا وضربا بعث عيسى عليه السلام رأس الحواريين شمعون الصفار على اثرهما لينصرهما فدخل البلد متنكرا وجعل يعاشر حاشية الملك حتى انسوا به واوصلوا خبره الى الملك فدعاه فرضي عشرته وانس به واكرمه ثم قال له ذات يوم ايها الملك بلغني انك حبست رجلين في السجن وضربتهما حين دعوا الى غير دينك فهل كلمتهما وسمعت قولهما فقال الملك حال الغضب بيني وبين ذلك قال فان راى الملك دعاهما حتى نطلع على ما عندهما فدعاهما الملك فقال لهما شمعون من ارسلكما الى ههنا قالا الله تعالى الذي خلق كل شيء وليس له شريك فقال لهما شمعون فصفاه واوجزا قالا يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد قال لهما شمعون وما ايتكما قالا ما يتمنى الملك فدعا بغلام مطموس العينين موضع عينيه كالجبهة فما زالا يدعوان ربهما حتى انشق موضع البصر فاخذا بندقتين من الطين فوضعاهما في حدقتيه فصارتا مقلتين يبصر بهما فتعجب الملك فقال شمعون للملك ارأيت ان سألت الهك يصنع مثل هذا حتى يكون لك الشرف ولا لهتك فقال الملك ليس لي عنك سر ان الهنا الذي نعبده لا يسمع ولا يبصر ولا يضر ولا ينفع وكان شمعون اذا دخل الملك على الصنم يدخل بدخوله ويصلي كثيرا ويتضرع حتى ظنوا انه على ملتهم ثم قال الملك لهما ان قدر الهكما الذي تعبدانه على احياء ميت امنا به وبكما قالا الهنا قادر على كل شيء فقال الملك ان هنا ميتا مات منذ سبعة ايام ابن لدهقان وانا اخرته فلم ادفنه حتى يرجع ابوه وكان غائبا فجاؤا بالميت وقد تغير وارم فجعلا يدعوان ربهما علانية وجعل شمعون يدعو ربه سرا فقام الميت وقال اني دخلت سبعة اودية من النار وانا احذركم ما انتم فيه فامنوا بالله تعالى ثم قال فتحت ابواب السماء فرأيت شابا حسنا يشفع لهؤلاء الثلاثة قال الملك ومن الثلاثة قال شمعون وهذان واشار الى صاحبيه فتعجب الملك لما علم فلما علم شمعون ان قوله اثر في الملك اخبره بالحال ودعاه فامن الملك وامن قوم وكفر اخرون فمن يومئذ صاح عليهم جبريل فهلكوا وقيل ان ابنة الملك كانت قد توفيت ودفنت فقال شمعون للملك اطلب من هذين الرجلين ان يحييا ابنتك فطلب الملك منهما ذلك فقاما وصليا ودعوا الله تعالى وشمعون معهما في السر فاحياها الله تعالى للمرأة ثم انشق القبر عنها فخرجت وقالت اسلموا فانهما صادقان قالت ولا اظنكم تسلمون ثم طلبت من الرسولين ان يردها الى مكانها فذرا ترابا على راسها فعادت الى قبرها كما كانت قال ابن اسحق

ویرمیها قد لایجدها فکانه لم یکتب فقال تعالی نکتب ونحفظ ذلک فی امام مبین وهو کقوله تعالی علمها عند ربی فی کتاب لایضل ربی ولاینسی وقوله سبحانه وتعالی واضرب بمعنی واجعل لهم وقوله تعالی مثلا مفعول اول وقوله تعالی اصحب مفعول ثان والاصل واضرب لهم مثلا اصحاب القریة فترک المثل واقیم الاصحاب مقامه فی الاعراب کقوله تعالی واسأل القریة قال الزمخشری فیل لاحاجة الی الاضمار بل المعنی اجعل اصحاب القریة لهم مثلا ومثل اصحاب القریة بهم قال المفسرون المراد بالقریة انطاکیة وقوله تعالی اذ جاءها الخ بدل اشتمال من اصحاب القریة ای اذ جاء اهلها المرسلون ای رسل عیسی علیه السلام واضافه الی نفسه فی قوله تعالی اذ ارسلنا الیهم اثنین لانه فعل رسوله علیه السلام واذ ارسلنا الخ بدل من اذ الاولی وفی هذا لطیفة وهی ان فی القصة ان الرسل کانوا مبعوثین من جهة عیسی علیه السلام ارسلهم الی انطاکیة فقال تعالی ارسال عیسی علیه السلام هو ارسالنا ورسول رسول الله باذن الله رسول الله فلاتفهم یا محمد ان اولئک کانوا رسل الرسول وانما هم رسل الله تعالی فتکذیبهم کتکذیبک فتتم التسلیة بقوله تعالی اذ ارسلنا ویؤید هذا مسئلة فقهیة وهی ان کل وکیل للوکیل باذن المؤکل عند الاطلاق وکیل المؤکل لاوکیل الوکیل حتی لاینعزل بعزل الوکیل ایاه وینعزل اذا عزله الموکل الاول + تنبیه + فی بعث الاثنین حکمة بالغة وهی انهما کانا مبعوثین من جهة عیسی علیه السلام باذن الله تعالی فکان علیهما انهاء الامر الیه والاتیان بما امر الله تعالی والله سبحانه عالم بکل شئ لایحتاج الی شاهد یشهد عنده واما عیسی علیه السلام فبشر فامر الله تعالی بارسال اثنین لیکون قولهما علی قومهما عند عیسی علیه السلام حجة تامة وقرأ ابو عمرو بکسر الهاء والمیم فی الوصل وحمزة والکسائی بضمهما والباقون بکسر الهاء وضم المیم واما الوقف فحمزة بضم الهاء والباقون بکسرها والجمیع فی الوقف بسکون المیم فکذبوهما ای مع ما لهما من الآیات لان من المعلوم انا ما ارسلنا رسولا الا کان معه من الآیات ما مثله امن علیه البشر سواء کان عنا من غیر واسطة او کان بواسطة رسولنا کما کان للطفیل بن عمرو الدوسی ذی النورین لما ذهب الی قومه وسأل النبی صلی الله علیه وسلم ان تکون له ایة فکانت نورا فی جبهته ثم سأل ان تکون فی غیر وجهه فکانت فی سوطه + ولما ان التظافر علی الشئ اقوی لشانه واعون علی مایراد منه تسبب عن ذلک قوله تعالی فعززنا ای قوینا بثالث یقال عزز المطر الارض ای قواها ولبدها ویقال لتلک الارض العزاز وکذا کل ارض صلبة وتعززلحم الناقة ای صلب وقوی والمفعول محذوف ای فقوینا هما بثالث او فغلبناهما بثالث لان المقصود من البعثة نصرة الحق لانصرتهما والکل کانوا مقوین للدین بالبرهان قال وهب اسم المرسلین یحیی ویونس واسم الثالث شمعون وقال کعب الرسولان صادق ومصدوق والثالث سلوم وقرأ شعبه بتخفیف الزای الاولی والباقون بتشدیدها والزای الثانیة ساکنة بلاخلاف فقالوا انا الیکم مرسلون وذلک انهم کانوا عبدة اصنام فارسل الیهم عیسی علیه السلام اثنین فلما قربا من المدینة

ولما ذكر تعالى خشية الرحمن بالغيب ذكر ما يؤكده وهو احياء الموتى بقوله تعالى إِنَّا نَحْنُ اى بما لنا من العظمة التى لا تضاهى نُحْيِ الْمَوْتَىٰ اى كلهم حسابا لبعث ومعنى بالانقاذ اذ اردنا من ظلمة الجهل وَنَكْتُبُ اى جملة عند نفخ الروح وشيئا فشيئا بعده فلا يتعدى التفصيل شيئا فى ذلك الاجمال مَا قَدَّمُوا اى واخروا من جميع افعالهم واقوالهم واحوالهم من صالح وغيره فالمتقى باحدهما لدلالة الآخر عليه كقوله تعالى سرابيل تقيكم الحر اى والبرد وقيل المعنى ما اسلفوا من الاعمال صالحة كانت او فاسدة كقوله تعالى بما قدمت ايديهم اى بما قدموا فى الوجود واوجدوه وقيل نكتب نياتهم فانها قبل الاعمال وقوله تعالى وَآثَارَهُمْ فيه وجوه احدها وهو مبنى على التفسير الاخير وهو كتب النيات المراد بالآثار الاعمال ثانيها ما سنوا من سنة حسنة وسيئة فالحسنة كالكتب المصنفة والقناطر المبنية والسيئة كالظلامات المستمرة التى وضعتها الظلمة والكتب المضلة قال صلى الله عليه وسلم من سن فى الاسلام سنة حسنة فعمل بها من بعده كان له اجرها ومثل اجر من عمل بها من غير ان ينقص من اجورهم شيئا ومن سن فى الاسلام سنة سيئة فعمل بها من بعده كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من غير ان ينقص من اوزارهم شيئا ثالثها خطاهم الى المساجد لما روى ابو سعيد الخدرى قال شكت بنو سلمة بعد منازلهم عن المسجد فانزل الله تعالى ونكتب ما قدموا واثارهم فقال صلى الله عليه وسلم ان الله يكتب خطواتكم ومشيكم ريثيكم عليها وقال صلى الله عليه وسلم اعظم الناس اجرا فى الصلوة ابعدهم مشيا والذى ينتظر الصلوة حتى يصليها مع الامام اعظم اجرا من الذى يصلى ثم ينام فان قيل الكتابة قبل الاحياء فكيف اخر فى الذكر حيث قال تعالى نحيى الموتى ونكتب ولم يقل نكتب ما قدموا ونحييهم اجيب بان الكتابة معظمة لامر الاحياء لان الاحياء ان لم يكن للحساب لا يعظم والكتابة فى نفسها ان لم يكن هناك احياء ولا اعادة لا يبقى لها اثر اصلا والاحياء هو المعتبر والكتابة مؤكدة معظمة لامره فلهذا قدم الاحياء لانه تعالى قال انا نحن وذلك يفيد العظمة والجبروت والاحياء العظيم يختص بالله تعالى والكتابة دونه تقرير التعريف الامر العظيم وذلك مما يعظم ذلك الامر العظيم ولما كان ذلك الامر بما اوهم الاقتصار على ما ذكر من احوال الآدميين دفع ذلك بقوله تعالى وَكُلَّ شَيْءٍ من امور الدنيا والآخرة أَحْصَيْنَاهُ اى قبل ايجاده بعلمنا القديم احصاء وحفظا وكتبناه فِي إِمَامٍ وهو اللوح المحفوظ مُبِينٍ اى لا يخفى فيه شئ من جميع الاحوال والاقوال فهو تعميم بعد تخصيص لانه تعالى يكتب ما قدموا واثارهم وليست الكتابة مقتصرة عليه بل كل شئ محصى فى امام مبين وهذا يفيد ان شيئا من الاقوال والافعال لا يعزب عن علم الله تعالى ولا يفوته كقوله تعالى وكل شئ فعلوه فى الزبر وكل صغير وكبير مستطر يعنى ليس ما فى الزبر منحصرا فيما فعلوه بل كل شئ مكتوب لا يبدل فان القلم جف بما هو كائن فلما قال تعالى نكتب ما قدموا بين ان قبل ذلك كتابة اخرى فان الله تعالى كتب عليهم انهم سيفعلون كذا وكذا ثم اذا فعلوا كتب عليهم انهم فعلوه وقيل ان ذلك مؤكد لمعنى قوله تعالى ونكتب لان من يكتب شيئا فى اوراق

الملازمة المفهومة من هذه الآلة اعنى الغل وقرأ قالون وابو عمرو والكسائى بسكون الهاء والباقون بكسرها والاذقان جمع ذقن وهو مجمع اللحيين فَهُمْ مُقْمَحُونَ اى رافعون رؤسهم غاضون ابصارهم فى انهم لا يلتفتون لفتة الى الحق ولا يعطفون اعناقهم نحوه ولا يطاطئون رؤسهم لوالاقماح رفع الرأس الى فوق كالاقناع وهو من قمح البعير راسه اذا رفعها بعد الشرب اما لبرودة الماء واما لكراهة طعمه + ولما كان الرافع راسه غير ممنوع من النظر امامه قال تعالى وَجَعَلْنَا اى بعظمتنا مِنْ بَيْنِ اَيْدِيهِمْ اى الوجه الذى يمكنهم علمه سَدًّا فلا يسلكون طريق الاهتداء + ولما كان الانسان اذا انسدت عليه جهة مال الى اخرى قال تعالى وَّمِنْ خَلْفِهِمْ اى الوجه الذى هو خفى عنهم سَدًّا فلا يرجعون الى الهداية فصارت كل جهة يلتفتون اليها منسدة فصار والذلك لا يمكنهم النظر الى الحق ولا التخلص اليه فلذلك قال تعالى فَاَغْشَيْنٰهُمْ اى جعلنا على ابصارهم بما لنا من العظمة غشاوة فَهُمْ اى بسبب ذلك لَا يُبْصِرُوْنَ اى لا يتجدد لهم هذا الوصف من ابصار الحق وما ينفعهم بصر ظاهر ولا بصيرة باطنة وايضا الانسان مبدؤه من الله تعالى ومصيره اليه فعمى الكافرين بان لا يبصروا ما بين ايديهم من المصير الى الله تعالى وما خلفهم من الدخول فى الوجود بخلق الله تعالى كمن احاط بهم سد فغطى ابصارهم بحيث لا يبصرون قدامهم ووراءهم فى انهم محبوسون فى مطمورة الجهالة ممنوعون عن النظر فى الآيات والدلائل وايضا فان السالك اذا لم يكن له بد من سلوك طريق فان انسد الطريق الذى قدامه يفوته المقصد ولكنه يرجع فاذا انسد الطريق من خلفه ومن قدامه والموضع الذى هو فيه لا يكون موضع اقامة هلك فان قيل ذكر السد من بين الايدى ومن الخلف ولم يذكره من اليمين والشمال فما الحكمة فى ذلك اجيب بانهم اذا قصدوا السلوك الى جانب اليمين او جانب الشمال صاروا متوجهين الى شئ ومولين عن شئ فصار ما اليه توجههم ما بين ايديهم فيجعل الله تعالى السد هناك فيمنعه من السلوك فيكفما توجه الكافر يجعل الله تعالى بين يديه سدا وقرأ حمزة والكسائى وحفص سدا بفتح السين فى الموضعين وهو لغة فيه والباقون بالضم + ولما منعوا بذلك حس البصر اخبر عن حس السمع بقوله تعالى وَسَوَآءٌ عَلَيْهِمْ اى مستو ومعتدل غاية الاعتدال ءَاَنْذَرْتَهُمْ اى بما اخبرناك به من الزواجر المانعة للكفر اَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ لانهم ممن علم الله تعالى انهم لا يؤمنون وقد سبق ايضا فى البقرة تفسيره والكلام على الهمزتين ثم بين الله تعالى الاقل الناجى لانه المقصود بالذات بقوله تعالى اِنَّمَا تُنْذِرُ اى انذارا ينفع المنذر فتأثر عنه النجاة مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ اى القرآن بالتامل فيه والعمل به وَخَشِيَ الرَّحْمٰنَ اى خاف عقابه بِالْغَيْبِ اى قبل موته ومعاينة اهواله او فى سريرته ولا يغتر برحمته فانه تعالى كما هو رحمن رحيم منتقم جبار فَبَشِّرْهُ اى بسبب خشيته بالغيب بِمَغْفِرَةٍ اى لذنوبه وان عظمت وتكررت + ولما حصل العلم بمحو الذنوب عينها واثرها قال تعالى وَاَجْرٍ كَرِيْمٍ اى هو الجنة فانها دار لا كدر فيها لوجه والمقصود منها هو النظر لوجهه الكريم اللهم متعنا ومحبينا بالنظر الى وجهك الكريم

على الحال كما مرّ او باضمار اعنى والباقون بالرفع على انه خبر مبتدأ مضمر كما مرّ + ولما ذكر تعالى المرسل وهو الله تعالى والمرسل وهو النبى صلى الله عليه وسلم والمرسل به وهو القرآن ذكر المرسل لهم بقوله تعالى لِتُنْذِرَ قَوْمًا اى ذو باس وقوة وذكاء وفطنة مَا أُنْذِرَ اى لم تنذر اصلا آبَاؤُهُمْ اى لم ينذروا فى زمن الفترة فَهُمْ اى بسبب زمان الفترة غٰفِلُوْنَ اى عن الايمان والرشد وقوله تعالى لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلٰى أَكْثَرِهِمْ فيه وجوه اشهرها ان المراد بالقول هو قوله تعالى لقد حق القول منى لاملان جهنم منك وممن تبعك منهم اجمعين ثانيها ان معناه لقد سبق فى علمه تعالى ان هذا يؤمن وهذا لا يؤمن فحق القول اى وجب وثبت بحيث لا يبدل كما قال تعالى ما يبدل القول لدىّ ثالثها المراد لقد حق القول الذى قاله الله تعالى على لسان الرسل من التوحيد وغيره فَهُمْ اى بسبب ذلك لَا يُؤْمِنُوْنَ اى بما يلقى اليهم من الانذار بل يزيدهم عمى استكبارا فى الارض ومكر السيئ + ونزل فى ابى جهل وصاحبه إِنَّا جَعَلْنَا فِىْ أَعْنَاقِهِمْ أَغْلٰلًا اى بان تضم اليها الايدى لان الغل يجمع اليد الى العنق وذلك ان ابا جهل كان قد حلف لئن رأى محمدا صلى الله عليه وسلم يصلى ليرضخن راسه فاتاه وهو يصلى ومعه حجر ليدمغه به فلما رفعه اثبتت يده الى عنقه ولزق الحجر بيده الى عنقه فلما رجع الى اصحابه واخبرهم بما رأى سقط الحجر فقال رجل من بنى مخزوم انا اقتله بهذا الحجر فاتاه وهو يصلى ليرميه بالحجر فاعمى الله تعالى بصره فجعل يسمع صوته ولا يراه فرجع الى اصحابه فلم يرهم حتى نادوه فقالوا له ما صنعت فقال ما رأيته ولقد سمعت كلاما وحال بينى وبينه كهيئة الفحل يخطر بذنبه لو دنوت منه لاكلنى فانزل الله تعالى هذه الآية ووجه المناسبة لما تقدم انه لما قال تعالى لقد حق القول على اكثرهم وتقدم ان المراد به البرهان وقال بعد ذلك بل عاينوا وابصروا ما يقرب من الضرورة حيث التزقت يده بعنقه ومنع من ارسال الحجر وهو مضطر الى الايمان ولم يؤمن علم انه لا يؤمن اصلا وقال اهل المعانى هذا على طريق المثل ولم يكن هناك غل اراد منعناهم عن الايمان بموانع فجعل الاغلال مثلا لذلك فهو تقرير لتصميمهم على الكفر والطبع على قلوبهم بحيث لا تغنى عنهم الآيات والنذر بتمثيلهم بالذين غلت ايديهم وقال الفراء معناه حبسناهم عن الانفاق فى سبيل الله كقوله تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك معناه ولا تمسكها عن النفقة ومناسبة هذا لما تقدم ان قوله تعالى فهم لا يؤمنون يدخل فيه انهم لا يصلون لقوله تعالى وما كان ليضيع ايمانكم اى صلوتكم عند بعض المفسرين والزكوة مناسبة للصلوة فكانه قال لا يصلون ولا يزكون واختلف فى عود الضمير فى قوله تعالى فَهِىَ إِلَى الْأَذْقَانِ على وجهين اشهرهما انه عائد على الاغلال لانها هى المحدث عنها ومعنى هذا الترتيب بالفاء ان الغل لغلظه وعرضه يصل الى الذقن لانه يلبس العنق جميعه قال الزمخشرى والمعنى انا جعلنا فى اعناقهم اغلالا ثقالا بحيث تبلغ الى الاذقان فلم يتمكن المغلول معها من ان يطاطئ راسه ثانيهما ان الضمير يعود الى الايدى واليه ذهب الطبرى وعليه جرى الجلال المحلى لان الغل لا يكون الا فى العنق واليدين ودل على الايد وان لم تذكر

وادغم الباقون وهی واو القسم او العطف ان جعل یس مقسما به ثم وصف القرآن بقوله تعالی الْحَكِيمِ
ای المحکم بعظیم النظم وبدیع المعانی وقوله تعالی إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ای الذین حکمت عقولهم علی
دواعی نفوسهم فصاروا بما وهبهم الله من القوة النورانیة وبما تخلقوا به من اوامره و نواهیه
کالملائکة الذین تقدم ذکرهم فی السورة الماضیة انهم رسله جواب القسم وهو ردّ علی الکفار
حیث قالوا لست مرسلا فان قیل المطلب یثبت بالدلیل لا بالقسم فما الحکمة بالاقسام اجیب
باوجه او لها ان العرب کانوا یتقون الایمان الفاجرة وکانوا یقولون ان الایمان الفاجرة توجب
خراب العالم وصح النبی صلی الله علیه وسلم ذلک بقوله الیمین الکاذبة تدع الدیار بلاقع ثم انهم کانوا
یقولون ان النبی صلی الله علیه وسلم یصیبه من الهتهم وهی الکواکب عذاب والنبی صلی الله علیه
وسلم یحلف بامر الله وانزال کلامه علیه باشیاء مختلفة وما کان یصیبه عذاب بل کان کل
یوم ارفع شانا وامنع مکانا فکان ذلک یوجب اعتقاد انه لیس بکاذب ثانیها ان المناظرین اذا وقع
بینهما کلام وغلب احدهما الاخر بتشبیة دلیله واسکته یقول المغلوب انک قررت هذا بقوّة
جدالک وانت خبیر فی نفسک بضعف مقالتک وتعلم ان الامر لیس کما تقول وان اقمت علیه الدلیل
صورة وعجزت انا عن القدح فیه وهذا کثیرا لوقوع بین المتناظرین فعند هذا لا یجوز ان یأتی بدلیل اخر
لان الساکت المنقطع یقول فی الدلیل الاخر ما قاله فی الاوّل فلا یجدا مرا الا الیمین فلذلک ان النبی صلی الله
علیه وسلم اقام البراهین وقالت الکفرة ماهذا الا رجل یرید ان یصدکم عما کان یعبد اباؤکم وقالوا ما
هذا الا افک مفتری وقال الذین کفروا للحق لما جاءهم ان هذا الا سحر مبین فالتمسک بالایمان لعدم
فائدة الدلیل ثالثها ان هذا لیس بمجرّد الحلف بل دلیل خرج فی صورة الیمین لان القرآن معجزة
ودلیل کونه مرسلا هو المعجزة والقرآن کذلک فان قیل لم لم یذکر فی صورة الدلیل وما الحکمة فی
ذکر الدلیل فی صورة الیمین اجیب بان الدلیل اذا ذکر فی صورة الیمین والیمین لا یقع ولا سیما
من العظیم الاعلی امر عظیم والامر العظیم تتوفر الدواعی علی الاصغاء الیه فلصورة الیمین یقبل
علیه السامع لکونه دلیلا شافیا یسری به الفؤاد ویقع فی السمع وفی القلب وقوله تعالی عَلَىٰ صِرَاطٍ ای
طریق واسع واضح مُّسْتَقِيمٍ ای هو التوحید والاستقامة فی الامر یجوز ان یکون متعلقا بالمرسلین
تقول ارسلت علیه کذا قال تعالی وارسل علیهم طیرا ابابیل وان یکون متعلقا بمحذوف علی انه
حال من ضمیر المستکن فی لمن المرسلین لوقوعه خبرا وان یکون حالا من المرسلین وان یکون
خبرا ثانیا لانک وقرأ قنبل سراط بالسین عوضا عن الصاد وخلف بالاشمام وهو بین الصاد والزای
والباقون بالصاد الخالصة ولما کان کانه قیل ما هذا الذی ارسل به کان کانه قیل جوابا هو القرآن
الذی وقع الاقسام به وهو تَنزِيلَ او حال کونه تنزیل الْعَزِيزِ ای المتصف بجمیع صفات الجلال
الرَّحِيمِ ای الحاوی لجمیع صفات الاکرام الذی ینعم علی من یشاء من عباده بعد الانعام
بایجادهم فهو الواحد المنفرد فی ملکه وقرأ ابن عامر وحفص وحمزة والکسائی تنزیل بالنصب

الالف والحاء وترك سبعة وترك من القسم الاخير حرفين هما الالف واللام وذكر سبعة ولم يترك من القسم الاول من حروف الحلق والصدر الا واحدا لم يذكره وهو الخاء ولم يذكر من القسم الاخير من حروف الشفة الا واحدا لم يتركه وهو الميم والعشر الاوسط ذكر منه حرفا وترك حرفا فترك الزاى وذكر الواء وذكر السين وترك الشين وذكر الصاد وترك الضاد وذكر الطاء وترك الظاء وذكر العين وترك الغين وليس لها امر يقع اقتراحا بل هو ترتيب مقصود فهو لحكمة لكنها غير معلومة وهب ان واحدا يدعى فيه شيئا فماذا يقول فى كون بعض السور مفتتحة بحرف كسورة ن وق وص وبعضها بحرفين كسورة حم ويس وطس وطه وبعضها بثلاثة احرف كالم وطسم والر وبعضها باربعة احرف كسورة المر والمص وبعضها بخمسة احرف كسورة حم عسق وكهيعص وهب ان قائلا يقول ان هذه اشارة بان الكلام اما حرف واما فعل واما اسم والحرف كثيرا ما جاء على حرف كواو العطف وفاء التعقيب وهمزة الاستفهام وكاف التشبيه وباء الالصاق وغيرها وجاء على حرفين كمن للتبعيض وأو للتخيير وأم للاستفهام المتوسط وان للشرط وغيرها والفعل والاسم والحرف جاءت ثلاثة احرف كالى وعلى فى الحرف والى وعلى فى الاسم والايا والوا واو وعلا يعلو فى الفعل والاسم والفعل جاء على اربعة احرف والاسم خاصة جاء على ثلاثة احرف واربعة وخمسة كجعل ومسجد وجردحل فما جاء فى القرآن اشارة الى ان تركيب العربية من هذه الحروف على هذه الوجوه فماذا يقول هذا القائل فى تخصيص بعض السور بالحرف الواحد والبعض بالكثر فلا يعلم ما السر الا الله تعالى ومن اعلمه الله تعالى واذا علم هذا فالعبادة منها قلبيه ومنها لسانيه ومنها جارحية وكل واحد منها قسمان قسم عقل معناه وحقيقته وقسم لم يعلم اما القلبية مع انها ابعد عن الشك والجهل فمنها ما لم يعلم دليله عقلا وانما وجب الايمان به والاعتقاد سمعا كالصراط الذى هو ادق من الشعر واحد من السيف ويمر عليه المؤمن كالبرق الخاطف والميزان الذى توزن به الاعمال التى لا ثقل لها فى نظر الناظر وكيفية الجنة والنار فان هذه الاشياء وجودها لم يعلم بدليل عقلى وانما المعلوم بالعقل امكانها ووقوعها معلوم مقطوع به بالسمع ومنها ما علم كالتوحيد والنبوة وقدرة الله تعالى وصدق الرسل وكذلك فى العبادات الجارحية ما علم معناه وما لم يعلم كمقادير انصبة عدد الركعات والحكمة فى ذلك ان العبد اذا اتى بما امر به من غير ان يعلم ما فيه من الفائدة فلا يكون الاتيان الا لمحض الفائدة بخلاف ما لم تعلم الفائدة فربما يأتى الفائدة وان لم يؤمر كما لو قال السيد لعبده انقل هذه الحجارة من ههنا ولم يعلمه بما فى النقل فنقلها ولو قال انقلها فان تحتها كنزا هو لك فانه ينقلها وان لم يؤمر واذا علم هذا فكذلك فى العبادات اللسانية الذكرية يجب ان يكون ما لم يفهم معناه اذا تكلم به العبد علم انه لا يعقل غير الانقياد لامر المعبود الالهى فاذا قال حم طس يس علم انه لا يذكر ذلك لمعنى يفهمه بل يتلفظ به امتثالا لما امر به انتهى كلام ابن عادل بحروفه وهو كلام دقيق وقرأ بس بامالة الياء شعبة وحمزة والكسائى والباقون بالفتح واظهر النون من يس عند واو والقرآن قالون وابن كثير وابو عمرو وحفص وحمزة

جميع الحيوانات وبان خلقة الحيوانات فمنها والمعاصى تزيل النعم وتحل النقم والدواب اقرب النعم لان المفرد اولا ثم المركب والمركب اما ان يكون معدنا واما ان يكون نامياً والنامى اما ان يكون حيوانا او نباتا والحيوان اما انسان او غير انسان فالدواب اعلى درجات المخلوقات فى عالم العناصر للانسان فان قيل كيف يقال لما علته الخلق من الارض وجه الارض وظهرها لارض مع ان الظهر مقابل الوجه فهو كالمتضاد اجيب بان الارض كالدابة الحاملة للاثقال والحمل يكون على الظهر واما وجه الارض فلان الظاهر من باب البطن والباطن من باب فوجه الارض ظهر لانه هو الظاهر وغيره منها باطن وبطن وَلٰكِنْ لم يعاملهم معاملة المؤاخذ المناقش بل يحلم عنهم فهو يُؤَخِّرُهُمْ اى فى الحيوة الدنيا ثم فى البرزخ اِلٰى اَجَلٍ مُّسَمًّى اى سماه فى الازل لانقضاء اعمارهم ثم يبعثهم من قبورهم وهو تعالى لايبدل القول لديه لما له من صفات الكمال فَاِذَا جَآءَ اَجَلُهُمْ اى الفناء الاعدامى قبض كل واحد منهم عند اجله او الايجاد الابقائى بعث كلا منهم فجازاه بعمله فَاِنَّ اللّٰهَ اى الذى له الصفات العليا كَانَ ولم يزل بِعِبَادِهِ الذين اوجدهم ولاشريك له فى ايجاد واحد منهم بجميع ذواتهم واحوالهم بَصِيْرًا اى بالغ البصر والعلم بمن يستحق العذاب ومن يستحق الثواب قال ابن عباس يريد اهل طاعته واهل معصيته ومادواه البيضاوى تبعا للزمخشرى من انه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة الملائكة دعته يوم القيمة ثمانية ابواب الجنة ان ادخل من اى الابواب شئت حديث موضوع

سورة يس مكية

وهى ثلاث وثمانون اية وسبعمائة وتسعة وعشرون كلمة وثلاثة الاف حرف وتسمى ايضا القلب والدافعة والقاضية والمعمة تعم صاحبها بخير الدارين وتدفع عنه كل سوء وتقضى له كل حاجة والبيضاوى ذكر هذه التسمية عن النبى صلى الله عليه وسلم قال شيخنا القاضى زكريا لم اره ولكن المثبت مقدم على النافى بِسْمِ اللّٰهِ اى الذى جل ملكه عن ان يحاط بمقداره الرَّحْمٰنِ الذى جعل انذار يوم الجمع رحمة عامة الرَّحِيْمِ الذى انار قلوب اوليائه بالاجتهاد ليوم لقائه وقوله تعالى يٰسٓ تقدم كلام فى المعنى والاعراب قال ابن عباس يس قسم وروى عن شعبة ان معناه يا انسان بلغة طئ على ان اصله يا انيسين فاقتصر على شطره للكثرة النداء به كما قيل م الله فى ايمن الله وقال اكثر المفسرين يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم قاله الحسن وسعيد بن جبير وجماعة وقال ابو العالية يا رجل وقال ابو بكر الوراق يا سيد البشر قال ابن عادل فى ذكر هذه الحروف اوائل السور امور تدل على انها غير خالية من الحكمة لكن علم الانسان لايصل اليها والذى يدل على انها فيها حكمه هو ان الله عز وجل ذكر من الحروف نصفها وهى اربعة عشر حرفا نصف ثمانية وعشرين حرفا هى جميع الحروف التى فى لسان العرب على قولنا الهمزة الف متحركة ثم ان الله تعالى قسم الحروف ثلاثة اقسام تسعة احرف من الالف الى الذال والتسعة الاخيرة من الفاء الى الياء وعشرة فى الوسط من الراء الى الغين وذكر من القسم الاول حرفين

بتكذيبهم رسلهم والمعنى فهل ينتظرون الا ان ينزل بهم العذاب كما نزل بمن مضى من الكفار ولما كان هذا النظر يحتاج الى صفاء في اللب وذكاء في النفس عدل عن ضميرهم الى خطاب اعلى الخلق بقوله تعالى فَلَنْ تَجِدَ اى في وقت من الاوقات لِسُنَّتِ اللّٰهِ اى طريقة الملك الاعظم التي شرعها وحكم بها وهي اهلاك العاصين وانجاء الطائعين تَبْدِيلًا اى من احد يأتي بسنة غيرها تكون بديلا لها لانه تعالى مكافئ له وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللّٰهِ اى الذي لا امر لاحد معه تَحْوِيلًا اى من حالة الى اخف منها لانه لامرد لقضائه فائدة + ترسم سنت لسنت لسنت الثلاثة بالتاء المجرورة كما رأيت ووقف ابو عمرو وابن كثير والكسائي بالهاء والباقون بالتاء واذا وقف الكسائي امال الهاء الى اصله ولما ذكر الله تعالى الاولين وسنتهم في اهلاكهم نبههم بتذكير حال الاولين بقوله تعالى اَوَلَمْ يَسِيرُوا اى فيما مضى من الزمان فِي الْاَرْضِ اى التي ضربوا في المتاجر بالسير اليها في الشام واليمن والعراق فَيَنْظُرُوا اى فيتسبب عن ذلك السير انه يتجدد لهم نظر واعتبار يوما من الايام فان العاقل من اذا رأى شيئا تفكر فيه حتى يعرف ما ينطق به لسان حاله ان خفي عليه ما جرى من مقاله واشار بسوقه في اسلوب الاستفهام الى انه لعظمه خرج عن امثاله فاستحق السؤال عن حاله كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ اى اخر امر الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ اى على اى حالة كان اخر امرهم ليعلموا انهم ما اخذوا الا بتكذيب الرسل عليهم السلام فيخافوا ان يفعلوا مثل افعالهم فيكون حالهم كحالهم فانهم كانوا يمرون على ديارهم ويرون اثارهم واملهم كان فوق املهم وعملهم كان دون عملهم وكانوا اطول منهم اعمارا واشد اقتدارا ومع هذا لم يكذبوا مثل محمد صلى الله عليه وسلم وانتم يا اهل مكة كقوم محمد ومن قبله عليهم السلام وَكَانُوا اى اهلكناهم لتكذيبهم رسلنا والحال انهم كانوا اَشَدَّ مِنْهُمْ اى من هؤلاء قُوَّةً وَمَا كَانَ اللّٰهُ اى الذي له جميع العظمة والكبرياء الاستغراق في النفي بقوله تعالى لِيُعْجِزَهُ اى مريد الان يعجزه ولما انتفت ارادة العجز بطريق الاولى وابلغ في التاكيد بقوله تعالى مِنْ شَيْءٍ اى قل او جل وعم بما يصل اليه ادراكنا بقوله تعالى فِي السَّمٰوٰتِ اى جهة العلو والكبر بقوله عز وجل وَلَا فِي الْاَرْضِ اى جهة السفل اِنَّهُ كَانَ اى ازلا وابدا عَلِيمًا اى بالاشياء كلها حقيرها وجليلها قَدِيرًا اى كامل القدرة اى فلا يريد شيئا الا كان ولما كانوا يستعجلون بالتوعد استهزاء كقولهم اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم على ان التقدير ولو عاملكم الله تعالى معاملة المؤاخذ لعجل اهلاككم عطف عليه قوله تعالى اظهارا للحلم مع العلم وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللّٰهُ اى بما له من صفات العلو النَّاسَ اى المكلفين بِمَا كَسَبُوا اى من المعاصي مَا تَرَكَ عَلٰى ظَهْرِهَا اى الارض مِنْ دَابَّةٍ اى نسمة تدب عليها كما كان في زمن نوح عليه السلام اهلك الله تعالى ما على ظهر الارض الا من كان في السفينة مع نوح فان قيل اذا كان الله تعالى يؤاخذ الناس بما كسبوا فما بال الدواب اجيب بان المطر انعام من الله في حق العباد واذا لم يستحقوا الانعام قطعت الامطار عنهم فيظهر الجفاف على وجه الارض فيموت

بالاعترات عليه فلا يعاقبه ولا يعاتبه + ولما بلغ كفار مكة ان اهل الكتاب كذبوا رسلهم قالوا لعن الله
اليهود والنصارى انتهم الرسل فكذبوهم وَاَقْسَمُوْا اى كفار مكة بِاللّٰهِ اى الذى لا يقسم بغيره جَهْدَ اَيْمَانِهِمْ
اى غاية اجتهادهم فيها لَئِنْ جَآءَهُمْ نَذِيْرٌ اى رسول لَّيَكُوْنُنَّ اَهْدٰى مِنْ اِحْدَى الْاُمَمِ اى اليهود
والنصارى وغيرهم اى اية واحدة منها لما رأوا من تكذيب بعضها بعضا اذ قالت اليهود ليست
النصارى على شئ وقالت النصارى ليست اليهود على شئ فَلَمَّا جَآءَهُمْ نَذِيْرٌ اى على ما شرطوا وزيادة
وهو محمد صلى الله عليه وسلم الذى كانوا يشهدون انه خيرهم نفسا واشرفهم نسبا واكرمهم خلقا
مَا زَادَهُمْ اى مجيئه شيئا مما هم عليه من الاحوال اِلَّا نُفُوْرًا اى تباعدا عن الهدى لانه كان سببا فى
زيادتهم فى الكفر كالابل التى كانت تنفرت من ربها فضلت عن الطريق فدعاها فازدادت
بسبب دعائه نفرة فصارت بحيث يتعذر او يتعسر ردها فتبين انه لا عهد لهم مع ادعائهم انهم
اوفى الناس ولا صدق عندهم مع جزمهم بانهم اصدق الخلق ثم علل نفورهم بقوله تعالى اِسْتِكْبَارًا
اى طلبا لايجاد الكبر لانفسهم فِى الْاَرْضِ اى التى من شانها السفول والتواضع والخمول فلم يكن
نفورهم لامر محمود ولا مباح ويجوز ان يكون استكبارا بدلا من نفورا وان يكون حالا اى حال كونهم
مستكبرين قاله الاخفش وقوله تعالى وَمَكْرَ السَّيِّئِ فيه وجهان اظهرهما انه عطف على استكبارا
والثانى انه عطف على نفورا وهذا من اضافة الموصوف الى صفته فى الاصل اذ الاصل المكر
السيئ والبصريون يؤولونه على حذف موصوف اى العمل السيئ اى الذى من شانه ان يسوء
صاحبه وغيره وهو ارادتهم لاهانة امر النبى صلى الله عليه وسلم واطفاء نور الله عز وجل قال الكلبى
هو اجتماعهم على الشرك وقتل النبى صلى الله عليه وسلم وقرأ حمزة فى الوصل بهمزة ساكنة اى
بنية الوقف اشارة الى تدقيقهم المكر واتقانه واخفائه جهدهم والباقون بهمزة مكسورة واذا وقف
حمزة ابدل الهمزة ياء وادغم الياء الاولى فى الياء الثانية ووقف الباقون بهمزة ساكنة وَلَا اى والحال
انه لا يَحِيْقُ اى يحيط احاطة لازمة خسارة الْمَكْرُ السَّيِّئُ اى الذى هو عريق فى السوء اِلَّا بِاَهْلِهٖ اى وان
اذى غير اهله لكنه لا يحيط بذلك لغير فان قيل كثيرا ما نرى الماكر يمكر ويفيده المكر ويغلب الخصم
بالمكر والاية تدل على عدم ذلك اجيب باجوبة احدها ان المكر فى الاية هو المكر الذى
مكروه مع النبى صلى الله عليه وسلم من العزم على القتل والاخراج ولم يحق الا بهم حيث قتلوا
يوم بدر وغيره ثانيها انه عام وهو الاصح ويدل له قول الزهرى بلغنا ان النبى صلى الله عليه وسلم
قال لا تمكروا ولا تعينوا ماكرا فان الله تعالى يقول وقرأ هذه الاية ولا تبغوا ولا تعينوا باغيا يقول الله
تعالى انما بغيكم على انفسكم ولا تنكثوا ولا تعينوا ناكثا قال الله تعالى فمن نكث فانما ينكث على نفسه
ثالثها ان الاعمال بعواقبها ومن مكر بغيره ونفذ فيه المكر عاجلا فى الظاهر فهو فى الحقيقة هو
الفائز والماكر هو الهالك لمثل راحة الكافر ومشقة المسلم فى الدنيا ويؤيد هذا المعنى قوله تعالى
فَهَلْ يَنْظُرُوْنَ اى ينتظرون اِلَّا سُنَّتَ الْاَوَّلِيْنَ اى سنة الله تعالى فيهم من تعذيبهم

وغيرها فى اعمالهم فهم شركاؤهم بالحقيقة لا شركاؤه ثم بين المراد من عدّهم لهم شركاء بقوله تعالى الَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ اى تعبدون مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره وهم الاصنام الذين زعمتم انهم شركاء الله تعالى اَرُوْنِىْ اى اخبرونى مَاذَا اى الذى اواىّ شئ خَلَقُوْا مِنَ الْاَرْضِ اى لتتم لكم دعوى الشركة بينهم والاناداعاؤكم ذلك فيهم كذب محض وانكم تدعون انكم ابعد الناس منه فى الامور الهينة فكيف بمثل هذا اَمْ لَهُمْ شِرْكٌ اى شركة مع الله تعالى وان قلت فِى السَّمٰوٰتِ اى اروني ماذا خلقوا لكم من السموات فالاية من الاحتباك حذف اولا لاستفهام عن الشركة فى الارض لدلالة مثله فى السماء ثانيا عليه وحذف الامر بالاراءة ثانيا له لدلالة مثله اولا عليه اَمْ اٰتَيْنٰهُمْ كِتٰبًا ينطق على انا اتخذنا شركاء فَهُمْ الاحسن فى هذا الضمير ان يعود على الشركاء لتناسق الضمائر وقيل يعود على المشركين قاله مقاتل فيكون التفاتا من خطاب الى غيبة عَلٰى بَيِّنَتٍ اى حجة مِّنْهُ بان لهم معى شركة ولما كان التقدير لاشئ لهم من ذلك قال تعالى منبها على ذميم احوالهم وسفه ارائهم وخسة هممهم ونقصان عقولهم بَلْ اِنْ اى ما يَعِدُ الظّٰلِمُوْنَ اى الواضعون الاشياء فى غير موضعها بَعْضُهُمْ بَعْضًا اى الاتباع للمتبوعين بان شركاءهم تقربهم الى الله تعالى زلفى وانها تشفع وتضر وتنفع اِلَّا غُرُوْرًا اى باطلا ولما بين تعالى حقارة الاصنام بين عظمته سبحانه بقوله تعالى اِنَّ اللّٰهَ اى الذى له جميع صفات الكمال يُمْسِكُ السَّمٰوٰتِ اى على كبرها وعلوها وَالْاَرْضَ اى على سعتها وبعدها عن التماسك على ما تشاهدون وقوله تعالى اَنْ تَزُوْلَا اى برجة عظيمة وزلزلة كبيرة يجوز ان يكون مفعولا من اجله اى كراهة ان تزولا وقيل لئلا تزولا ويجوز ان يكون مفعولا ثانيا على اسقاط الخافض اى يمنعهما من ان تزولا ويجوز ان يكون بدل اشتمال اى يمنع زوالهما لان ثباتهما على ما هما عليه على غير القياس ولا شئ فى قدرته وباهر عزته وعظمته فان ادعيتم عنادا ان شركاءكم لا يقدرون على الخلق لعلة من العلل فادعوهم لازالة ما خلق الله تعالى + ولما كان فى هذا دليل على انهما جمادتان زائلتان اتبعه ما هو ابين منه بقوله تعالى معبرا باداة الامكان وَلَئِنْ لام قسم زَالَتَا اى بزلزلة خراب او غير ذلك اِنْ اى ما اَمْسَكَهُمَا مِنْ اَحَدٍ مِنْ بَعْدِهٖ جواب القسم الموطأ له بلام القسم وجواب الشرط محذوف يدل عليه جواب القسم ولذلك كان فعل الشرط ماضيا وقول البيضاوى تبعا للزمخشرى والجملة سدت مسد الجوابين فيه تجوز فالمراد بسدها مسدهما انها تدل عليهما لا انها قائمة مقامهما اذ يلزم ان تكون معمولة وغير معمولة لانها باعتبار جواب القسم لا محل لها من الاعراب باعتبار جواب الشرط لها محل ومن فى من احد مزيدة لتاكيد الاستغراق وفى من بعده لابتداء الغاية والمعنى احد سواه اومن بعد الزوال اِنَّهٗ كَانَ اى ازلا وابدا حَلِيْمًا اذ امسكهما وكانتا جديرتين بان تعجلا هلاكا كما قال تعالى تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا لانه لا يستعجل الا من يخاف الفوت فينتهز الفرصة غَفُوْرًا اى محاء لذنوب من رجع اليه واقبل

والكلبي ثماني عشرة سنة وقال الحسن اربعون سنة وقال ابن عباس ستون سنة وروى ذلك عن علي وروى البزار انه صلى الله عليه وسلم قال العمر الذي اعذر الله تعالى فيه الى ابن ادم ستون سنة وروى البخاري انه صلى الله عليه وسلم قال من عمره الله ستين سنة فقد اعذر اليه في العمر وروى الترمذي وابن ماجة عن ابي هريرة رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم قال اعمار امتي مابين الستين الى السبعين واقلهم من يجوز ذلك وقوله تعالى وَجَآءَكُمُ النَّذِيرُ عطف على اولم نعمركم لانه في معنى قد عمرناكم كقوله الم نربك ثم قال ولبثت وقال تعالى الم نشرح لك صدرك ثم قال تعالى ووضعنا عنك وزرك اذهما في معنى ربيناك وشرحنا واختلف في النذير فقال الاكثرون هو محمد صلى الله عليه وسلم وقيل القرآن وقال عكرمة وسفيان بن عيينه ووكيع هو الشيب والمعنى اولم نعمركم حتى شبتم ويقال الشيب نذير الموت وفي الاثر ما من شعرة تبيض الا قالت لاختها استعدي فقد قرب الموت + ولما تسبب عن ذلك ان عذابهم لا ينفك قال تعالى فَذُوقُوا اي ما اعددناه لكم من العذاب دائما ابدا فَمَا لِلظَّالِمِينَ اي الذين وضعوا اعمالهم واقوالهم في غير موضعها مِن نَّصِيرٍ اي في وقت الحاجة حتى يرفع العذاب عنهم قال البقاعي وهذا عام في كل ظالم + ولما كان تعالى عالما بكل ما نفى وما اثبت قال تعالى إِنَّ اللَّهَ اي الذي احاط بكل شيء قدرة وعلما عَالِمُ غَيْبِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لا تخفى عليه خافية فلا يخفى عليه تعالى احوالهم وقوله تعالى إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ تعليل له لانه اذا علم مضمرات الصدور قبل ان يعلمها اربابها حتى تكون غيبا محضا كان علم بغيره ويعلم انكم لو مدت اعماركم لم ترجعوا عن الكفر ابدا ولو رددتم لعدتم لما نهيتم عنه وانه لا مطمع في صلاحكم + ولما كان من انشأ شيئا كان اعلم به قال تعالى هُوَ اي وحده لا شركاؤكم ولا غيرهم الَّذِي جَعَلَكُمْ ايها الناس خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ اي يخلف بعضكم بعضا وقيل جعلكم امة واحدة خلفت من قبلها ورأت فيمن قبلها ما ينبغي ان يعتبر به وقال القشيري اهل كل عصر خليفة عمن تقدمهم فمن قوم هم لسلفهم جمال ومن قوم هم ارذل واسافل + تنبيه + خلائف جمع خليفة وهو الذي يقوم بعد الانسان بما كان قائما به والخلفاء جمع خليفة قاله الاصبهاني فَمَن كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ اي وبال كفره وَلَا اي والحال انه لا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ اي المغطين للحق كُفْرُهُمْ اي الذي هم متلبسون به ظانون انه يسعدهم وهم راسخون فيه غير منتقلين عنه عِندَ رَبِّهِمْ اي الحسن اليهم إِلَّا مَقْتًا اي غضبا لان الكافر السابق كان ممقوتا وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ اي الغريقين في صفة التغطية للحق كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا اي للاخرة لان العمر كرأس مال من اشترى به رضا الله تعالى ربح ومن اشترى به سخط الله تعالى خسر + ولما بين انه سبحانه هو الذي استخلفهم اكد بيان ذلك عندهم بامره صلى الله عليه وسلم بما يضطرهم الى الاعتراف بقوله تعالى قُلْ اي لهم أَرَأَيْتُمْ اي اخبروني شُرَكَاءَكُمُ اضافهم اليهم لانهم وان كانوا جعلوهم شركاء لم يناوا شيئا من شركته لانهم ما نقصوه شيئا من ملكه وانما شاركوا العابدين في اموالهم باسوأ

الكريمة على ما تقرر من نفي السبب ثم نفي المسبب فما فائدته أجيب بان النصب هو تعب البدن واللغوب هو تعب النفس وقيل اللغوب الوجع وحينئذ فالسؤال زائل واجاب الرازي بجواب قال ابن عادل ليس بذاك فتركته + ولما بين تعالى ما هيم فيه من النعمة في دار السرور التي قال فيها القائل ؎ عليا لا تنزل الاحزان ساحتها + لو مسها جمرة سقراء + بين ما لاعدائهم من النقمة زيادة في سرورهم بما قاسوا في الدنيا من تكبرهم عليهم وفخارهم بقوله تعالى وَالَّذِينَ كَفَرُوا اى ستروا ما دلت عليه عقولهم من شموس الآيات وانوار الدلالات لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ اى بما تجهموا اولياء الله الداعاة اليه لَا يُقْضَى اى يحكم عَلَيْهِمْ اى بموت ثان فَيَمُوتُوا اى فيتسبب عن القضاء موتهم فيستريحوا كقوله تعالى ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك اى بالموت فنستريح بل العذاب دائم + تنبيه + نصب فيموتوا باضمار ان + ولما كانت الشدائد في الدنيا تنفرج وان طال امدها قال تعالى وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وغرق في النفي بقوله تعالى مِنْ عَذَابِهَا اى جهنم + تنبيه + في الآية الاولى ان العذاب في الدنيا ان دام قتل وان لم يقتل يعتاده البدن ويصير مزاجا فاسدا لا يحس به المعذب فقال عذاب نار الآخرة ليس كعذاب الدنيا اما ان يفنى واما ان يألفه البدن بل هو في كل زمان شديد والمعذب فيه دائم الثانية وصف العذاب بانه لا يفتر ولا ينقطع ولا باقوى الاسباب وهو الموت حتى يتمنوه ولا يجابون كما قال تعالى ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك اى بالموت الثالثة ذكر في المعذبين الاشقياء انه لا ينقضي عذابهم ولم يقل تعالى نزيدهم عذابا وفي المثابين قال تعالى يزيدهم من فضله وقوله تعالى كَذَٰلِكَ اما مرفوع المحل اى الامر كذلك واما منصوبه اى مثل ذلك الجزاء العظيم نَجْزِي كُلَّ كَفُورٍ اى كافر بالله تعالى وبرسوله وقرأ ابو عمرو وياء مضمومة وفتح الزاى ورفع كل والباقون بنون مفتوحة وكسر الزاى ونصب كل وَهُمْ اى فعل ذلك بهم والحال انهم يَصْطَرِخُونَ فِيهَا اى يوجدون الصراخ فيها بغاية ما يقدرون عليه من الجهد في الصياح من البكاء والتوجع يقولون رَبَّنَا اى المحسن الينا أَخْرِجْنَا اى من النار نَعْمَلْ صَالِحًا ثم فسروه وبينوه بقولهم غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ في الدنيا فان قيل هلا اكتفى بقولهم نعمل صالحا كما اكتفى به بقوله تعالى فارجعنا نعمل صالحا وما فائدة زيادة غير الذي كنا نعمل على انه يوهم انهم يعملون صالحا آخر غير الصالح الذي عملوه أجيب بان فائدته زيادة التحسر على ما عملوه من غير الصالح مع الاعتراف به واما الوهم فزائل بظهور حالهم في الكفر وظهور المعاصي ولانهم كانوا يحسبون انهم على سيرة صالحة كما قال تعالى وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا فقالوا اخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نحسبه صالحا فنعمله فيقال لهم توبيخا وتقريعا أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُمْ اى نطل اعماركم مع اعطائنا لكم العقول ولم نعاجلكم بالاخذ ما اى زمانا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ قال عطاء وقتادة

الخروج منها وقرأ ابو عمرو وبضم الياء وفتح الخاء والباقون بفتح الياء وضم الخاء + ولما كان الداخل الى مكان اول ماينظر الى مافيه من النفائس قال تعالى يُحَلَّوْنَ فِيهَا اى يلبسون على سبيل التزيين والتحلى مِنْ أَسَاوِرَ اى بعض اساور مِنْ ذَهَبٍ فمن الاولى للتبعيض والثانية للتبيين وقوله تعالى وَلُؤْلُؤًا عطف على ذهب مرصع باللؤلؤ او من ذهب فى صفاء اللؤلؤ وقرأ عاصم ونافع بالنصب عطفا على محل من اساور والباقون بالجر + تنبيه + اساور جمع اسورة وهى جمع سوار وذكر الاساور من بين سائر الحلى فى مواضع كثيرة كقوله تعالى وحلوا اساور من فضة يدل على كون المتحلى غير متبذل فى الاشتغال لان كثرة الاعمال باليد فاذا حليت بالاساور علم الفراغ من الاعمال ولما كانت هذه الزينة لاتليق الا على اللباس الفاخر قال تعالى وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ وَقَالُوا اى ويقولون عند دخولهم وعبر عنه بالماضى تحقيقا له الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزَنَ قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما حزن النار وقال قتادة حزن الموت وقال مقاتل لانهم كانوا لايدرون مايصنع بهم وقال عكرمة حزن السيات والذنوب وخوف رد الطاعات وقال القاسم حزن زوال النعم وخوف العاقبة وقيل حزن اهوال القيمة وقال الكلبى ماكان يحزنهم فى الدنيا من امر يوم القيمة وقال سعيد بن جبير الحزن فى الدنيا وقيل هم المعيشة وقال الزجاج اذهب الله تعالى عن اهل الجنة كل الاحزان ماكان منها لمعاش او معاد اى وهذا اولى الكل قال عليه الصلوة والسلام ليس على اهل لا اله الا الله وحشة فى قبورهم ولا فى منشرهم وكانى باهل لا اله الا الله ينفضون التراب عن رؤسهم ويقولون الحمد لله الذى اذهب عنا الحزن ثم قالوا إِنَّ رَبَّنَا اى المحسن الينا مع اساءتنا لَغَفُورٌ اى محاء للذنوب عينا واثرا للصنفين الاولين ولغيرهما من المذنبين شَكُورٌ للصنف الثالث ولغيره من المطيعين + تنبيه + ذكر الله تعالى عن هذه الثلاثة ثلاثة امور كلها تفيد الكرامة الاول قولهم الحمد لله فان الحامد يثاب الثانى قولهم ربنا فان الله تعالى اذا نودى بهذا اللفظ استجاب للمنادى مالم يكن يطلب مالايجوز الثالث قولهم غفور شكور والغفور اشارة الى ماغفر لهم فى الاخرة بحمدهم فى الدنيا والشكور اشارة الى مايعطيهم الله ويزيدهم بسبب حمدهم فى الاخرة وقولهم الَّذِى أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ اى الاقامة اشارة الى ان الدنيا منزلة ينزلها المكلف ويرتحل منها الى منزلة القبور ومن القبور الى منزلة العرصة التى فيها الجمع ومنها التفريق الى دار البقاء اما الى الجنة واما الى النار اجارنا الله تعالى وجميعنا منها وقولهم مِنْ فَضْلِهِ اى بلا عمل منا فان حسناتنا انما كانت منا منه تعالى اذ لا واجب عليه متعلق باحلنا ومن اما للعلة واما لابتداء الغاية وقولهم لَا يَمَسُّنَا فِيهَا اى فى وقت من الاوقات نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ حال من مفعول احلنا الاول او الثانى لان الجملة مشتملة على ضمير كل منهما وان كان الحال من الاول اظهر والنصب التعب والمشقة واللغوب الفتور الناشئ عنه وعلى هذا يقال اذا انتفى السبب انتفى المسبب فاذا قيل لم اكل فيعلم انتفاء الشبع فلا حاجة الى قوله ثانيا فلم اشبع بخلاف العكس الاترى انه يجوز لم اشبع ولم اكل والآية

فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له وروى ابو الدرداء قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية ثم اورثنا الكتاب الآية قال اما السابق بالخيرات فيدخل الجنة بغير حساب واما المقتصد فيحاسب حسابا يسيرا واما الظالم لنفسه فيحبس في المقام حتى يدخله الهم ثم يدخل الجنة ثم قرأ قوله تعالى الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن الآية وقال عقبة ابن صهبان سألت عائشة رضي الله عنها عن قول الله عز وجل ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا الآية فقالت يا بني كلهم في الجنة اما السابق بالخيرات فمن مضى على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة واما المقتصد فمن اتبع اثره من اصحابه حتى لحق بهم واما الظالم فمثلي ومثلكم فجعلت نفسها معنا وقال مجاهد والحسن فمنهم ظالم لنفسه هم اصحاب المشأمة ومنهم مقتصدهم اصحاب اليمنة ومنهم سابق بالخيرات السابقون المقربون من الناس كلهم وعن ابن عباس رضي الله عنه قال السابق المؤمن المخلص والمقتصد المرائي والظالم الكافر نعمة الله تعالى غير الجاحد لها لانه تعالى حكم للثلاثة بدخول الجنة وقيل الظالم هو الراجح السيات والمقتصد هو الذي تساوت سياته وحسناته والسابق هو الذي رجحت حسناته وقيل الظالم هو الذي ظاهره خير من باطنه والمقتصد تساوى ظاهره وباطنه والسابق من باطنه خير من ظاهره وقيل الظالم هو الموحد بلسانه الذي تخالفه جوارحه والمقتصد هو الموحد الذي يمنع جوارحه من المخالفة بالتكليف والسابق هو الموحد الذي ينسيه التوحيد غير التوحيد وقيل الظالم صاحب الكبيرة والمقتصد صاحب الصغيرة والسابق المعصوم وقيل الظالم التالي للقرآن غير العالم به والعامل به والمقتصد التالي العالم غير العامل والسابق التالي العالم العامل وقيل الظالم الجاهل والمقتصد المتعلم والسابق العالم وقال جعفر الصادق بدأ بالظالم اخبارا بانه لا يتقرب اليه الا بكرمه وان الظلم لا يؤثر في الاصطفاء ثم ثنى بالمقتصدين لانهم بين الخوف والرجاء ثم ختم بالسابقين لئلا يامن احد مكره وكلهم في الجنة وقال ابو بكر الوراق رتبهم هذا الترتيب على مقامات الناس لان احوال العبد ثلاثة معصية وغفلة ثم توبة ثم قربة فاذا عصى دخل في حيز الظالمين فاذا تاب دخل في جملة المقتصدين فاذا صحت التوبة وكثرت العبادة والمجاهدة دخل في عداد السابقين وقيل غير ذلك والله اعلم + ولما كان هذا ليس في قوة العبد في مجاري العادات ولا يوجد بالكسب والاجتهاد اشار الى عظمته بقوله تعالى بِإِذْنِ اللَّهِ اى بتمكين من له القدرة التامة والعظمة العامة والفعل بالاختيار وجميع صفات الجمال والجلال والكمال وتسهيله وتيسيره لئلا يامن احد مكره تعالى قال الرازي في اللوامع ثم من السابقين من يبلغ محل القرب فيستغرق في وحدانيته تعالى ذَٰلِكَ اى ايراثهم الكتاب او السبق او الاصطفاء هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ولما ذكر الله سبحانه وتعالى احوالهم بين جزاءهم ومآلهم بقوله تعالى مستأنفا جوابا لمن سأل عن ذلك جَنَّاتُ عَدْنٍ اى اقامة بلا رحيل لانه لا سبب للرحيل عنها وقوله تعالى يَدْخُلُونَهَا اى الثلاثة اصناف خبر جنات عدن ومن دخلها لم يخرج منها لانه لا شيء يخرجه ولا هو يريد

محفوظ یعنی الذی اوحینا من اللوح المحفوظ هُوَ الْحَقُّ ای الکامل فی الثبات ومطابقة الواقع ویمکن ان یراد به القرآن وهو ما اقتصر علیه الجلال المحلی یعنی الارشاد والتبیین اللذین اوحینا الیک من القرآن ویمکن ان تکون من للتبعیض وهو فصل او مبتدأ وقوله تعالی مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ای لما تقدمه من الکتب حال مؤکدة لان الحق لا ینفک عن هذا التصدیق وهذا تقریر لکونه وحیا لان النبی صلی الله علیه وسلم لما لم یکن قارئا کاتبا واتی ببیان ما فی کتاب الله لا یکون ذلک الا بوحی من الله تعالی فان قیل لم یجعل ما تقدم مصدقا للقرآن اجیب بان القرآن کونه معجزة یکفی فی تصدیقه بانه وحی واما ما تقدم فلا بد فیه من معجزة تصدقه + تنبیه + قوله تعالی هو الحق اکد من قول القائل الذی اوحینا الیک حق من وجهین احدهما ان التعریف للخبر یدل علی ان الامر فی غایة الظهور لان الخبر فی الاکثر یکون نکرة الثانی ان الاخبار فی الغالب تکون اعلاما بثبوت امر لا یعرفه السامع کقولنا زید قام فان السامع ینبغی ان یکون عارفا بزید ولا یعلم تمامه فیخبر به فاذا کان الخبر معلوما فتکون الاخبار للنسبة فتعرف باللام کقولنا ان زیدا العالم فی هذه المدینة اذا کان علمه مشهورا اِنَّ اللّٰهَ ای الذی له جمیع صفات الکمال بِعِبَادِهٖ لَخَبِيْرٌ ای عالم ادق العلم واتقنه بواطن احوالهم بَصِيْرٌ ای بظواهر امورهم وبواطنها ای فهو یسکن الخشیة والعلم فی القلوب علی قدر ما اودع من الکتاب فی علمه فانت احقهم بالکمال لانک اخشاهم واتقاهم فلذلک اتیناک هذا الکتاب المعجز الذی هو عیار علی سائر الکتب وتقدیم الخبیر للدلالة علی ان العمدة فی ذلک الامور الروحانیة وقوله تعالی ثُمَّ اَوْرَثْنَا الْكِتٰبَ فی معناه وجهان احدهما انا اوحینا الیک القرآن ثم اورثناه من بعدک ای حکمنا بتوریثه او قال تعالی اورثنا وهو یرید توریثه نعبر عنه بالماضی لتحققه وقال مجاهد اورثنا اعطینا لان المیراث اعطاء واقتصر علی هذا الجلال المحلی وقیل ورثنا اخرنا ومنه المیراث لانه تاخر عن المیت ومعناه اخرنا القرآن من الامم السالفة واعطیناکموه واهلناکم له + تنبیه + اکثر المفسرین علی ان المراد بالکتاب القرآن وقیل ان المراد جنس الکتاب الَّذِيْنَ اصْطَفَيْنَا ای اخترنا مِنْ عِبَادِنَا قال ابن عباس رضی الله عنه یرید بالعباد امة محمد صلی الله علیه وسلم ای من الصحابة والتابعین وتابعیهم ومن بعدهم الی یوم القیمة ونقل ابن الجوزی عن ابن عباس رضی الله عنه ان الله تعالی اورث امة محمد صلی الله علیه وسلم کل کتاب انزله ای لان الله تعالی اصطفاهم علی سائر الامم وجعلهم امة وسطا لیکونوا شهداء علی الناس وخصهم بکرامة الانتماء الی افضل رسله تعالی وحمل الکتاب الذی هو افضل کتب الله ثم قسمهم بقوله تعالی فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهٖ ای فی التقصیر بالعمل به وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ ای یعمل به فی اغلب الاوقات وَمِنْهُمْ سَابِقٌۢ بِالْخَيْرٰتِ وهو من یضم الی العمل به التعلیم والارشاد الی العمل روی اسامة بن زید فی هذه الآیة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم کلهم من هذه الامة وروی ابو عثمان النهدی قال سمعت عمر بن الخطاب رضی الله عنه قرأ علی المنبر ثم اورثنا الکتاب الذین اصطفینا من عبادنا الآیة

اى غالب على جميع امره غَفُورٌ اى لذنوب من اراد من عباده تعليل لوجوب الخشية لدلالته على انه معاقب للمصر على طغيانه غفور للتائب عن عصيانه وللمعاقب والمثيب حقه ان يخشى * ولما بين سبحانه العلماء بالله وخشيتهم وكرامتهم بسبب خشيتهم ذكر العاملين بكتاب الله العاملين بمافيه بقوله تعالى إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللهِ اى يداومون على تلاوته وهى شانهم ودينهم وعن مطرف هى اية القراء وعن الكلبى يأخذون بمافيه وقيل يعملون مافيه ويعملون به وعن السدى هم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن عطاء هم المؤمنون وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ اى ادامو ها وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ من زكوة وغيرها سِرًّا وَعَلَانِيَةً قيل السر فى المسنون والعلانية فى المفروض * تنبيه * اشار تعالى بقوله سبحانه وتعالى يتلون كتاب الله الى الذكر وبقوله تعالى واقاموا الصلوة الى العمل البدنى وبقوله تعالى وانفقوا مما رزقناهم الى العمل المالى وفى هاتين الايتين الشريفتين حكمة بالغة وهى ان قوله تعالى انما يخشى الله اشارة الى عمل القلب وقوله تعالى الذين يتلون اشارة الى عمل اللسان وقوله واقاموا الصلوة اشارة الى عمل الجوارح ثم ان هذه الاشياء الثلاثة متعلقة بجانب تعظيم الله تعالى وقوله تعالى وانفقوا مما رزقناهم بمعنى الشفقة على خلقه وقوله تعالى سرا وعلانية حث على الانفاق كيفما تهيأ فان تهيأ سرا فذاك والا فعلانية ولا يمنعه طنه ان يكون رياء فان ترك الخير مخافة ذلك هو عين الرياء * ولما اجمل تعالى هؤلاء بالمحل الاعلى بين حالهم بقوله تعالى يَرْجُونَ اى فى الدنيا والاخرة تِجَارَةً اى بما عملوا لَنْ تَبُورَ اى تكسد وتهلك بل هى باقية لانها رفعت الى من لا تضيع اليه الودائع وهى رابحة لكونه تعالى تام القدرة شامل العلم له الغنى المطلق لِيُوَفِّيَهُمْ أُجُورَهُمْ اى جزاء اعمالهم بالثواب وَيَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ قال ابن عباس رضى الله عنه يعنى سوى الثواب ما لم تر عين ولم تسمع اذن ويحتمل ان يزيدهم النظر الى تعالى كما جاء فى تفسير الزيادة وهذا هو النعمة العظمى إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ قال ابن عباس رضى الله عنه يغفر الذنب العظيم من نوبهم ويشكر اليسير من اعمالهم وقيل غفور عند اعطاء الاجر شكور عند اعطاء الزيادة * تنبيه * فى خبر ان من قوله ان الذين يتلون كتاب الله وجهان احدهما انه الجملة من قوله تعالى يرجون تجارة اى ان التالين يرجون ولن تبور صفة تجارة وليوفيهم متعلق بيرجون او بتبور او بمحذوف اى فعلوا ذلك ليوفيهم وعلى الوجهين الاولين يجوز ان تكون لام العاقبة والثانى ان الخبر انه غفور شكور وجوز هذا الزمخشرى على حذف العائد اى غفور لهم وعلى هذا فيرجون حال من انفقوا اى انفقوا ذلك راجين * ولما بين تعالى الاصل الاول وهو وجود الله تعالى الواحد بالدلائل فى قوله تعالى الله الذى يرسل الرياح وقوله تعالى والله خلقكم وقوله تعالى الم تر ان الله انزل من السماء ما ذكر الاصل الثانى وهو الرسالة بقوله تعالى وَالَّذِي أَوْحَيْنَا اى بما لنا من العظمة إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ اى الجامع خيرى الدارين * تنبيه * من الكتاب يجوز ان تكون من للبيان كما يقال ارسل الى فلان من الثياب جملة وان تكون للجنس فان تكون لابتداء الغاية كما يقال جاء فى كتاب من الامير وعلى كل فالكتاب يمكن ان يراد به اللوح

ووجه الاستدلال بذلك ان الطير دال على المحذوف وهو مفعول المؤمن في العائذات الطير قال ابوحيان وهذا لا يصح الا على مذهب من يجوز حذف المؤكد ومن النحويين من منعه وهو اختيار ابن مالك وردّ عليه بان هذا ليس هو التاكيد المختلف في حذف مؤكده لان هذا من باب الصفة واللون ومعنى تسمية الزمخشري له توكيدا من حيث انه لا يفيد معنى زائدا وانما يفيد المبالغة والتوكيد في ذلك اللون والنحويون قد سموا الوصف اذا لم يفد غير الاول توكيدا فقالوا وقد يجيء لمجرد التوكيد نحو قوله تعالى نفخة واحدة والهين اثنين والتوكيد المختلف في حذف مؤكده انما هو في باب التوكيد الصناعي ومذهب سيبويه جوازه وقال ابن عادل والاولى فيه ان يسمى توكيدا لفظيا اذ الاصل سود غرابيب سود + ولما ذكر تعالى ما الاغلب فيه الماء مما استحال الى امر آخر بعيد من الماء واتبعه التراب الصرف ختم بما الاغلب فيه التراب مما استحال الى ما هو في غاية البعد من التراب فقال وَمِنَ النَّاسِ وَالدَّوَابِّ ولما كانت الدابة في الاصل اسما لما دب على الارض ثم غلب اطلاقه على ما يركب قال وَالْأَنْعَامِ ليعم الكل صريحا مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ اي الوان ذلك البعض الذي افهمته من كَذَٰلِكَ اي مثل الثمار والاراضي منه ما هو ذو لون ومنه ما هو ذو لونين او اكثر + ولما قال تعالى الم تر بمعنى الم تعلم ان الله انزل من السماء ماء وعدد آيات الله واعلام قدرته واثار صنعه وما خلق من الفطر المختلفة الاجناس مما يستدل به عليه وعلى صفاته من انه فاعل بالاختيار فهو يفعل ما يشاء قال تعالى إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ اي الذي له جميع صفات الكمال مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ قال ابن عباس رضي الله عنه يريد انما يخافني من خلقي من علم جبروتي وعزتي وسلطاني فالخشية بقدر معرفة المخشي والعالم يعلم الله فيخافه ويرجوه وهذا دليل على ان العالم اعلى درجة من العابد لقوله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم بين تعالى ان الكرامة بقدر التقوى والتقوى بقدر العلم لا بقدر العمل فمن ازداد منه علما ازداد منه خشية وخوفا ومن كان علمه به اقل كانت خشيته اقل قال رسول الله عليه الصلوة والسلام اني لاعلمكم بالله واشدكم له خشية وقال صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا وقال مسروق كفى بالمرء علما ان يخشى الله وكفى بالمرء جهلا ان يعجب بعمله وقال رجل للشعبي افتني ايها العالم فقال له العالم من خشي الله تعالى قال السهروردي في الباب الثالث من معارفه فينتفي العلم عمن لا يخشى الله تعالى كما اذا قال انما يدخل الدار بغدادي فينتفي دخول غير البغدادي الدار وقيل نزلت هذه الآية في ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وقد ظهرت عليه الخشية حتى اثرت فيه فان قيل هل يختلف المعنى اذا قدم المفعول في هذا الكلام واخر اجيب بانه يختلف فانك اذا قلت ما اسم الله واخرت العلماء كان المعنى ان الذين يخشون الله من بين عباده هم العلماء دون غيرهم فاذا عملت على العكس انقلب المعنى الى انهم لا يخشون الى الله كقوله تعالى ولا يخشون احدا الا الله وهما معنيان مختلفان + تنبيه + رسم العلماء بالواو وقوله تعالى إِنَّ اللَّهَ اي المحيط بالجلال والاكرام عَزِيزٌ اي

ولم ينتفعوا قطع الكلام معهم والتفت الى غيرهم بقوله تعالى اَلَمْ تَرَ تعلم اى ايها المخاطب اِنَّ اللّٰهَ اى الذى له جميع صفات الكمال اَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً كما ان السيد اذا سمع بعض عبيده ولم ينزجر يقول لغيره اسمع ولا تكن مثل هذا ويكرر ماذكره للاول ويكون فيه اشعار بان الاول فيه نقيصة لايصلح للخطاب فينبهه له ويدفع عن نفسه تلك النقيصة وايضا فلايخرج الى كلام اجنبى عن الاول بل ياتى بما يقاربه لئلا يسمع الاول كلام الاخر فيترك التفكر فيما كان وقوله تعالى فَاَخْرَجْنَا اى بما لنا من القدرة والعظمة بِهٖ اى بالماء ثَمَرٰتٍ اى متعددة الانواع فيه التفات من الغيبة الى التكلم وانما كان ذلك لان المنة بالاخراج ابلغ من انزال الماء وقوله تعالى مُّخْتَلِفًا اَلْوَانُهَا نعت لثمرات وقوله تعالى اَلْوَانُهَا فاعل به ولولا ذلك لانث مختلفا ولكنه لما اسند الى جمع تكسير غير عاقل جاز تذكيره وتانيثه فقيل مختلفة كما تقول اختلفت الوانها لجاز اى مختلفة الاجناس من الرمان والتفاح والعنب وغيرها مما لايحصر او الهيات من الحمرة والصفرة والخضرة ونحوها فالذى تقدر على المفاوتة بينها وهى من ماء واحد لايستبعد عليه ان يجعل الدلائل بالكتاب وغيره نور الشخص وعمى الاخر ولما ذكر تعالى تنوع ما من الماء وقدمه لانه الاصل فى التكوين اتبعه التكوين من التراب الذى هو ايضا شئ واحد بقوله تعالى ذكرا ما هو اصلب الارض وابعدها عن قابلية التكوين وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ قال الجلال المحلى رحمه الله تعالى جمع جدة طريق فى الجبل وغيره وقال الزمخشرى الجدد الخطوط والطرق وقال ابو الفضل الجدة ما تخالف من الطرائق لون ما يليها ومنه جدة الحمار للخطة السوداء على ظهره وقد يكون للظبى جدتان مسكيتان تفصلان بين لونى ظهره وبطنه بِيْضٌ وَّحُمْرٌ وصفر وقوله تعالى مُّخْتَلِفٌ صفة لجدد وقوله تعالى اَلْوَانُهَا فاعل به كما مر فى نظيره ويحتمل معنيين احدهما ان البياض والحمرة يتفاوتان بالشدة والضعف فرب ابيض اشد من ابيض واحمر اشد من احمر ففى البياض مختلف وكذا الحمرة فلذلك جمع الوانها فيكون من باب المشكك والثانى ان الجدد كلها على لونين بياض وحمرة والبياض والحمرة وان كانا لونين الا انهما جمعا باعتبار محلهما وقوله تعالى وَغَرَابِيْبُ سُوْدٌ فيه ثلاثة اوجه احدها انه معطوف على حمر عطف ذو لون على ذى لون ثانيها انه معطوف على بيض ثالثها واقتصر عليه الجلال المحلى انه معطوف على جدد اى صخور شديدة السواد قال الجلال المحلى يقال كثيرا اسود غربيب وقليلا غربيب اسود وقال البغوى اى سود غرابيب على التقديم والتاخير يقال اسود غربيب اى شديد السواد تشبيها بلون الغراب اى طرائق سود وعن عكرمة هن الجبال الطوال السود وقال الزمخشرى الغربيب تاكيد للاسود ومن حق التوكيد ان يتبع المؤكد كقولك اصفر فاقع ووجهه ان يضمر المؤكد قبله فيكون الذى بعده مفسرا لما اضمر كقوله النابغة الجعدى سه والمومن العائذات الطير تمسحها + ركبان مكة بين البيض والسمد + هما موضعان والمؤمن اسم الله وهو مجرور بالقسم والعائذات منصوب بالمؤمن والمراد بها الحمام لما عاذت بمكة والتجأت اليها لحرم التعرض لها والطير منصوب بالبدل او بعطف البيان

إِنَّ اللهَ اى القادر على المغايرة بين هذه الاشياء وعلى كل شئ بماله من الاحاطة من صفات الكمال يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ على ان الخشية والخشوة انما هو بيده تعالى وان الانذار انما هو لمن قضى بانتفاعه فيتعظ ويجيب وَمَا أَنْتَ اى بنفسك من غير اقدار الله تعالى لك بِمُسْمِعٍ اى بوجه من الوجوه مَنْ فِي الْقُبُورِ اى الحسية او المعنوية اسماعا ينفعهم بل الله يسمعهم ان شاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات إِنْ اى ما أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ اى تنبه القلوب الميتة بقوارع الانذار وليست بوكيل تقهرهم على الايمان + ثم بين تعالى انه ليس نذيرا من تلقاء نفسه انما هو باذن الله تعالى وارساله بقوله تعالى إِنَّا اى بما لنا من العظمة أَرْسَلْنَاكَ اى الى هذه الامة بِالْحَقِّ اى الامر الكامل في الثبات الذى يطابقه الواقع فان من نظر الى كثرة ما اوتيه من الدلائل علم مطابقة الواقع لما يامر به + تنبيه يجوز في قوله تعالى بالحق اوجه احدها انه حال من الفاعل اى ارسلناك محقين او من المفعول او محقا او نعت لمصدر محذوف اى ارسالا متلبسا بالحق ويجوز ان يكون صلة لقوله تعالى بَشِيرًا اى لمن اطاع وَنَذِيرًا اى لمن عصى وَإِنْ اى وما مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا اى سلف فِيهَا نَذِيرٌ اى نبى ينذرها + تنبيه الامة الجماعة الكثيرة قال تعالى وجد عليه امة من الناس يسقون ويقال لكل اهل عصر امة والمراد ههنا اهل العصر فان قيل كم من امة في الفترة بين عيسى ومحمد صلى الله عليهما وسلم لم يخل فيها نذير اجيب بان اثار النذارة اذا كانت باقية لم تخل من نذير الى ان تندرس وحين اندرست اثار نذارة عيسى عليه السلام بعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم فان قيل كيف اكتفى بذكر النذير عن البشير في اخر الاية بعد ذكرهما اجيب بانه لما كانت النذارة مشفوعة من البشارة لامحالة دل ذكرها على ذكرهما لاسيما وقد اشتملت الاية على ذكرهما اولان الانذار هو المقصود والاهم من البعثة وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ اى اهل مكة فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ اى ما انتهم به رسلهم عن الله تعالى جَاءَتْهُمْ اى الامم الخالية رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ اى الايات الواضحات والدلالة على صحة الرسالة من المعجزات وغيرها وَبِالزُّبُرِ اى الامور المكتوبة كصحف ابراهيم عليه السلام وَبِالْكِتَابِ اى جنس الكتاب كالتوراة والانجيل الْمُنِيرِ اى الواضح في نفسه الموضح لطريق الخير والشر كما انك اتيت قومك مثل ذلك وان كانت طريقتك اوضح واظهر وكتابك انور وابهر واظهر ولتشهر وفي هذا تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم حيث علم ان غيره كان مثله في تكذيبه وكان محتملا لاذى القوم + تنبيه لما كانت هذه الاشياء في جنسها اسند المجئ بها اليهم اسنادا مطلقا وان كان بعضهم في جميعهم وهى البينات وبعضها في بعضهم وهى الزبر والكتاب + ولما سلاه الله تعالى بهذه من خالفه وعصاه بما فعل في تلك الامم الماضية بقوله تعالى ثُمَّ أَخَذْتُ اى بانواع الاخذ الَّذِينَ كَفَرُوا اى ستروا تلك الايات المنيرة بعد طول صبر الرسل عليهم الصلوة والسلام عليهم ودعائهم لهم فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ اى انكارى عليهم بالعقوبة والاهلاك اى هو واقع موقعه + تنبيه اثبت ورش الياء بعد الراء في الوصل دون الوقف والباقون بغير ياء وقفا ووصلا + ولما ذكر تعالى الدلائل ع ٣

حدودها فی کل حال ادل الطاعات علی الاخلاص قال تعالی معبرا بالماضی لان المواظبة المصلوة مضبوطة وَاَقَامُوا ای دلیلا علی خشیتهم الصَّلٰوةَ فی اوقاتها الخمسة وما یتبع ذلک من السنن وَمَنْ تَزَكّٰى ای تطهر ای بفعل الطاعات وترک المعاصی فَاِنَّمَا یَتَزَكّٰى لِنَفْسِهٖ اذ نفعه لها وَاِلَى اللّٰهِ ای الذی لا اله غیره الْمَصِیْرُ ای المرجع کما کان منه المبدأ فیجازی کلا علی فعله ۔ ثم لما بین تعالی الهدی والضلالة وهدی الله تعالی المؤمن ولم یهد الکافر ضرب لهما مثلا بقوله تعالی وَمَا یَسْتَوِی الْاَعْمٰى ای عن الهدی وَالْبَصِیْرُ بالهدی ای المؤمن والکافر وقیل الجاهل والعالم وقیل هما مثلا للصنم والله وَلَا الظُّلُمٰتُ ای الکفر وَلَا النُّوْرُ ای الایمان وَلَا الباطل ولا الحق وَلَا الظِّلُّ ای الجنة وَلَا الْحَرُوْرُ ای النار وَلَا الثواب ولا العقاب ۔ تنبیه ۔ قال ابن عباس الحرور الریح الحارة باللیل والسموم بالنهار وقیل الحرور تکون بالنهار مع الشمس وقیل السموم تکون بالنهار والحرور باللیل والنهار وقوله تعالی وَمَا یَسْتَوِی الْاَحْیَآءُ وَلَا الْاَمْوَاتُ تمثیل اخر للمؤمن والکافر بلغ من الاول ولذلک کرر الفعل وقیل للعلماء وللجهال ۔ تنبیه ۔ زیادة لا فی الثلاثة لتاکید نفی الاستواء وجاء ترتیب هذه المنفیات علی احسن الوجوه فانه تعالی لما ضرب الاعمی والبصیر مثلین للمؤمن والکافر عقب بما کل منهما فیه والکافر فی ظلمة والمؤمن فی نور لان البصیر وان کان حدید البصر لا بد له من ضوء یبصر فیه وقدم الاعمی لان البصیر فاصله فحسن تاخیره ولما تقدم الاعمی فی الذکر ناسب تقدیم ما فیه فلذلک قدمت الظلمة علی النور ولان النور فاصلة ثم ذکر ما لکل منهما فللمؤمن الظل والکافر الحرور واخر الحرور لاجل الفاصلة کما مر وقولنا لاجل الفاصلة اولی من قول بعضهم لاجل السجع لان القرآن ینزه عن ذلک وقد منع الجمهور ان یقال فی القرآن سجع وانما کرر الفعل فی قوله تعالی وما یستوی الاحیاء مبالغة فی ذلک لان المنافاة بین الحیاة والموت اتم من المنافاة لتقدمة وقدم الاحیاء لشرف الحیاة ولم یعد لا تاکیدا فی قوله تعالی الاعمی والبصیر وکررها فی غیره لان منافاتها بعده اتم فان الشخص الواحد قد یکون بصیرا ثم یصیر اعمی فلا منافاة الا من حیث الوصف بخلاف الظل والحرور والظلمات والنور فانها منافیة ابدا لا یجتمع اثنان منها فی محل فالمنافاة بین الظل والحرور وبین الظلمة والنور دائمة فان قیل الحیاة والموت بمنزلة العمی والبصر فان الجسم قد یکون متصفا بالحیاة ثم یتصف بالموت اجیب بان المنافاة بینهما اتم من المنافاة بین الاعمی والبصیر لان الاعمی والبصیر یشترکان فی ادراکات کثیرة ولا کذلک الحی والمیت فالمنافاة بینهما اتم من المنافاة بین الاعمی والبصیر لانه قابل الجنس بالجنس وقد یوجد فی افراد العمیان من یساوی بعض افراد البصراء کاعمی ذکی له بصیرة یساوی بصیرا بلیدا فالتفاوت بین الجنسین مقطوع به لا بین الافراد وجمع الظلمات لانها عبارة عن الکفر والضلال وطرقهما کثیرة متشعبة ووحد النور لانه عبارة عن التوحید وهو واحد فالتفاوت بین کل فرد من افراد الظلمة بین بعض الفرد الواحد والمعنی الظلمات کلها لا یوجد فیها ما یساوی هذا الواحد ثم نبه سبحانه بقوله تعالی

إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ اى جميعا بيان لغنائه وفيه بلاغة كاملة لان قوله تعالى ان يشا يذهبكم اى ليس اذهابكم موقوفا الا على مشيئته بخلاف الشئ المحتاج اليه فان المحتاج الى الشئ لا يقال فيه ان شاء فلان هدم داره وانما يقال لولا حاجة السكنى الى الدار لبعتها ثم انه تعالى زاد على بيان الاستغناء بقوله تعالى وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ اى ان كان يتوهم متوهم ان بهذا الملك كماله وعظمته فلو اذهبه لزال ملكه وعظمته فهو قادر ان يخلق خلقا جديدا احسن من هذا واجمل وعن ابن عباس يخلق بعدكم من يعبده لا يشرك به شيئا وَمَا ذَٰلِكَ اى الامر العظيم من الاذهاب والاتيان عَلَى اللَّهِ اى المحيط بجميع صفات الكمال خاصة بِعَزِيزٍ اى بممتنع ولا شاق وهو محمود عند الاعدام كما هو محمود عند الايجاد فان قيل استعمل تعالى العزيز تارة فى القائم بنفسه فقال تعالى فى حق نفسه وكان الله قويا عزيزا وقال فى هذه السورة عزيز غفور واستعمله تارة فى القائم بغيره فقال تعالى وما ذلك على الله بعزيز وقال تعالى عزيز عليه ما عنتم فهل هما بمعنى واحد او بمعنيين اجيب بان العزيز فى اللغة هو الغالب والفعل اذا كان لا يطيقه شخص يقال هو مغلوب بالنسبة الى ذلك الفعل فقوله تعالى وما ذلك على الله بعزيز اى ذلك الفعل لا يغلبه بل هو هين على الله تعالى وقوله سبحانه عزيز عليه ما عنتم اى يحزنه ويؤذيه كالشغل الغالب وقوله تعالى وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ فيه حذف الموصوف للعلم به اى ولا تحمل نفس اثمة اثم نفس اخرى فان قيل كيف التوفيق بين هذا وبين قوله تعالى وليحملن اثقالهم واثقالا مع اثقالهم اجيب بان تلك الاية فى الضالين المضلين فانهم يحملون اثقال اضلالهم وكل ذلك اوزارهم وليس فيها شئ من اوزار غيرهم وَإِنْ تَدْعُ اى نفس مُثْقَلَةٌ اى بالوزر إِلَىٰ حِمْلِهَا اى من الوزر احدا ليحمل بعضه لَا يُحْمَلْ اى من حامل ما مِنْهُ شَيْءٌ اى لا طواعية ولا كرها بل لكل امرئ شان يغنيه وَلَوْ كَانَ ذلك الداعى او المدعو للحمل ذَا قُرْبَىٰ لمن دعاه فان قيل ما الفرق بين معنى قوله تعالى ولا تزر وازرة وزر اخرى ومعنى قوله تعالى وان تدع مثقلة الى حملها لا يحمل منه شئ اجيب بان الاول فى الدلالة على عدل الله تعالى فى حكمه وانه لا يؤاخذ نفسا بغير ذنبها والثانى فى ان لا غياث يومئذ بمن استغاث حتى ان نفسا قد اثقلتها الاوزار لو دعت الى ان تخفف بعض وزرها لم تجب ولم تغث وان كان الداعى او المدعو بعض قرابتها من اب او ولد او اخ قال ابن عباس يلقى الاب او الام ابنه فيقول يا بنى احمل عنى بعض ذنوبى فيقول لا استطيع حسبى ما على + تنبيه + اضمر الداعى او المدعو بدلالة ان تدع عليه + ولما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمعهم ذلك فلم ينفعهم نزل إِنَّمَا تُنْذِرُ اى انذارا يفيد الرجوع عن الغى الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ اى المحسن اليهم فيوقعون هذا الفعل فى الحال ويواطئون عليه فى الاستقبال ولما كان اولى الناس عقلا واعلاهم همة من كان غيبه مثل حضوره قال تعالى بِالْغَيْبِ وهو حال من الفاعل اى يخشونه غائبين عنه او من المفعول اى غائبا عنهم + ولما كانت الصلوة جامعة للخضوع الظاهر والباطن فكانت اشرف العبادات وكانت اقامتها بمعنى حفظ جميع

عليها كناية عن ادنى الاشياء فكيف بما فوقه فليس لهم شى من الملك والاية من الاحتباك ذكر الملك
اولا دليلا على حذفه ثانيا والملك ثانيا دليلا على حذفه اولا وقيل القطمير هو القمع وقيل ما بين القمع
والنواة ففى النواة على الاول اربعة اشياء يضرب بها المثل فى القلة الفتيل وهو ما فى شق النواة والقطمير
وهو اللفافة والنقير وهو ما فى ظهر النواة والرقروق وهو ما بين القمع والنواة ثم بين ذلك بقوله
تعالى اِنْ تَدْعُوْهُمْ اى المعبودات من دونه دعاء عبادة او استعانة لَا يَسْمَعُوْا دُعَآءَكُمْ اى لانهم
جماد وَلَوْ سَمِعُوْا اى على سبيل الفرض والتقدير مَا اسْتَجَابُوْا لَكُمْ اى لعدم قدرتهم على الانتفاع
+ ولما بين عدم النفع فيهم فى الدنيا بين عدم النفع منهم فى الاخرة ووجود الضرر منهم فى الاخرة
بقوله سبحانه وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ اى حين ينطقهم الله تعالى يَكْفُرُوْنَ بِشِرْكِكُمْ اى باشراككم
فينكرونه ويتبرؤن منه بقولهم ما كنتم ايانا تعبدون كما حكى الله تعالى ذلك عنهم فى اية اخرى
وَلَا يُنَبِّئُكَ اى يخبرك ايها السامع بالامر مخبر هو مِثْلُ خَبِيْرٍ اى عالم به اى ان الخبير بالامر
وحده هو الذى يخبرك بالحقيقة دون سائر المخبرين به لانه لا يمكن الطعن فى شى مما اخبر به
بخلاف غيره والمعنى ان هذا الذى اخبرتكم به من حال الاوثان هو الحق لانى خبير بما اخبرت
به + ولما اختص تعالى بالملك ونفى عن شركائهم النفع انتج ذلك قوله تعالى يٰاَيُّهَا النَّاسُ اى
كافة اَنْتُمْ اى خاصة الْفُقَرَآءُ وقوله سبحانه اِلَى اللّٰهِ اعلام بانه لا افتقار الا اليه ولا اتكال الا عليه
وهذا يوجب عبادته لكونه مفتقرا اليه وعدم عبادة غيره لعدم الافتقار الى غيره فان قيل لم عرف
الفقراء اجيب بانه قصد بذلك ان يريهم انهم لشدة افتقارهم اليه هم جنس الفقراء وان كانت
الخلائق كلهم مفتقرين اليه من الناس وغيرهم لان الفقر يتبع الضعف وكلما كان الفقير اضعف
كان احقر وقد شهد الله تعالى على الانسان بالضعف فى قوله تعالى وخلق الانسان ضعيفا وقال
تعالى الله الذى خلقكم من ضعف ولو نكر لكان المعنى انتم بعض الفقراء قال القشيرى والفقر على
ضربين فقر خلقة وفقر صفة فالاول عام فكل حادث مفتقر الى خالقه فى اول حال وجوده
ليبدئه وينشئه وفى ثانيه ليديمه ويبقيه واما فقر الصفة فهو التجرد وفقر العوام التجرد عن المال
وفقر الخواص التجرد عن الاعلال فحقيقة الفقر المحمود تجرد السر عن المعلولات + ولما ذكر العبد بوصفه
الحقيقى اتبعه ذكر الخالق باسمه الاعظم فقال وَاللّٰهُ هُوَ الْغَنِيُّ اى المستغنى على الاطلاق فلا يحتاج الى
احد ولا الى عبادة احد من خلقه وانما امرهم بالعبادة لاشفاقه تعالى عليهم ففى هذا رد على
المشركين حيث قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم ان الله لعله محتاج الى عبادتنا حتى امرنا بها امرا
بالغا وهددنا على تركها مبالغا فان قيل قد قابل الفقر بالغنى فما فائدة قوله تعالى الْحَمِيْدُ اى
المحمود فى صنعه بخلقه اجيب بانه لما اثبت فقرهم اليه وغناه عنهم وليس كل غنى نافعا بغناه الا اذا
كان الغنى منعما جوادا واذا جاد وانعم حمده المنعم عليهم واستحق عليهم الحمد ذكر الحميد ليدل به
على انه الغنى النافع بغناه خلقه الجواد المنعم عليهم المستحق بانعامه ان يحمدوه وقوله تعالى

ثلثة ارباع ع

یهلك كما تهلك النار ولما كان الاكل والاستخراج من المنافع العامة عمم الخطاب ولما كان استقرار شئ فی البحر دون غرق امرا غریبا لكنه صار لشدة الفه لا یقوم بانه من اكبر الآیات دلالة علی القادر المختار الا اهل البصائر خص بالخطاب فقال وَتَرَى الْفُلْكَ ای السفن سمی فلكا لدورانه وسفینه لقشره الماء وقدم الظرف فی قوله تعالی فِیهِ لانه اشد دلالة علی ذلك مُوَاخِرَ ای جواری مستدبرة الریح الشاقة الماء بجریها هذه مقبله وهذه مدبرة وجهها الی ظهر هذه بریح واحدة یقال مخرت السفینة الماء ویقال للسحاب بنات مخر لانها تخر الهواء والسفن الذی اشتقت منه السفینة قریب من المخر لانها تشق الماء كانها تقشره كما تمخره ثم علق بالمخر معللا قوله تعالی لِتَبْتَغُوا ای تطلبوا طلبا شدیدا مِنْ فَضْلِهِ ای الله بالتوصل بذلك الی البلاد الشاسعة للمتاجر وغیرها ولو جعلها ساكنة لم یترتب علیها ذلك ولم یجر به ذكر فی الآیة ولكن فیما قبلها ولم یجعل لیشكل لدلالة المعنی علیه وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ای ولیكون حالكم بهذه الدالة علی عظیم قدرة الله تعالی ولطفه حال من یرجی شكره *تنبیه* حرف الرجاء مستعار لمعنی الارادة الا ترى كیف سلك به مسلك لام التعلیل كانما قیل لتبتغوا ولتشكروا *ولما ذكر تعالی اختلاف الذوات الدالة علی بدیع صنعه اتبعه اختلاف الازمنة الدالة علی بدیع قدرته بقوله تعالی یُولِجُ ای یدخل اللَّیْلَ فِی النَّهَارِ فیصیر الظلام ضیاء *ولما كان هذا الفعل فی غایة الاعجاب وكان لكثرة تكراره قد صار مالوفا فغفل عما فیه من الدلالة علی تمام القدرة نبه علیه باعادة الفعل بقوله تعالی وَیُولِجُ النَّهَارَ فِی اللَّیْلِ فیصیر ما كان ضیاء ظلاما وتارة یكون التوالج بقصر هذا وطول هذا فدل كل ذلك علی انه تعالی فاعل بالاختیار *ولما ذكر اللیل والنهار ذكر ما ینشأ منهما بقوله تعالی وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ثم استأنف قوله تعالی كُلٌّ ای منهما یَجْرِی ای فی فلكه لِأَجَلٍ ای لاجل اجل مُسَمًّى مضروب له لا یقدر ان یتعداه فاذا جاء ذلك الاجل غرب هكذا كل یوم الی ان یأتی الاجل الاعظم فیختل هذا النظام باذن الملك العلام وتقوم الناس لیوم الزحام وتكون الامور العظام *ولما ذكر سبحانه انه الفاعل المختار القادر علی ما یرید بما یشاهده كل احد فی نفسه وفی غیره وختم بما تكرر مشاهدته فی كل یوم مرتین اتبع ذلك تطعا قوله تعالی معظما باداة البعد وبمیم الجمع ذَلِكُمُ ای العالی المقدار الذی فعل هذه الافعال كلها اللَّهُ الذی له صفة كل كمال ثم نبههم علی انه لا مدبر لهم سواه بخبر اخر بقوله تعالی رَبُّكُمْ ای الموجد لكم من العدم المربی بجمیع النعم لا رب لكم سواه ثم استأنف قوله تعالی لَهُ ای وحده الْمُلْكُ ای كله وهو مالك كل شئ وَالَّذِینَ تَدْعُونَ ای تعبدون مِنْ دُونِهِ ای غیره وهم الاصنام وغیرها وكل شئ دونه مَا یَمْلِكُونَ فی حال من الاحوال وابغ فی النفی بقوله تعالی مِنْ قِطْمِیرٍ وهو كما روی عن ابن عباس لفافة النواة وهی القشرة الرقیقة الملتفة

ضرب مثلا للمؤمن والكافر وقوله تعالى وَمِنْ كُلٍّ اى الملح والعذب تَأْكُلُونَ اى من السمك المنوع
الى انواع تفوت الحصر لَحْمًا طَرِيًّا اى شهى المطعم وَتَسْتَخْرِجُونَ اى من الملح دون العذب حِلْيَةً
تَلْبَسُونَهَا اى نساؤكم من الجواهر الدر والمرجان وغيرهما ذكر استطرادا فى
صفة البحرين وما فيهما من النعم وتمام التمثيل والمعنى كما انهما وان اشتركا فى
الفوائد لا يتساويان من حيث انهما لا يتساويان فيما هو مقصود بالذات من الماء فانه خالط احدهما
ما افسده وغيره من كمال فطرته فلا يتساوى المؤمن والكافر وان اتفقا اشتراكهما
فى بعض الصفات كالشجاعة والسخاوة لاختلافهما فيما هو الخاصة العظمى وهى بقاء
احدهما على الفطرة الاصلية دون الآخر وقيل تخرج الحلية منهما كما هو ظاهر قوله تعالى
يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان قال البغوى لانه قد يكون فى البحر الاجاج عيون عذبة تمتزج بالملح
فيكون اللؤلؤ من ذلك انتهى + فائدة + عاب المبرد وغيره قول الشافعى رضى الله تعالى
عنه كل ماء من بحر عذب او ملح فالتطهر به جائز وقالوا انه لحن وانما يقال ملح كما قال تعالى
وهذا ملح اجاج وهم مخطئون فى ذلك كما قيل ـه وكم من عائب قولا صحيحا + وآفته من الفهم
السقيم + ولكن تأخذ الآذان منه + على قدر القريحة والفهوم + قال النووى واجاب اصحابنا
باجوبة اصحها ان فيه اربع لغات ملح ومالح ومليح وملاح بضم الميم وتخفيف اللام قال عمر بن
ابى ربيعة ـه ولو تفلت فى البحر والبحر مالح + لاصبح ماء البحر من ريقها عذبا + وقال اخر
ـه وللرزق اسباب تروح وتغتدى + وانى منها غير غاد ورائح + فنعت بثوب العدم
من علة الغنى + ومن بارد عذب زلال بمالح + وقال محمد بن حازم ـه تلونت الوانا
على كثيرة + وخالط عذبا من اخائك مالح + وقال خالد بن يزيد بن معاوية فى
رملة بنت الزبير ـه ولو وردت ماء وكانت بثيله + مليحا شربنا ماءها باردا عذبا +
وقال الخطابى يقال ماء ملاح كما يقال اجاج وزعاق وزلال قال وانما نزل الشافعى
من اللغة العالية الى التى هى ادنى للايضاح وحسما للاشكال والالتباس لئلا يتوهم متوهم
انه اراد بالملح المذاب فيظن ان الطهارة به جائزة وثانى الاجوبة ان الشافعى امام
فى اللغة فقوله فيها حجة وثالثها ان هذه اللفظة ليست من كلام الشافعى
ولم يذكرها بل من كلام المزنى وهذا ليس بشئ وكيف ينسب الخطا الى المزنى وعنه
منداوحة وقولهم لم يذكرها الشافعى غير صحيح وقد انكره البيهقى وقال بل سمى
الشافعى البحر مالحا فى كتابين امالى الحج والمناسك الكبير + فائدة اخرى
وهى ان ابن عمر قال فى البحر التيم احب الينا منه وقال بحركم هذا نار وتحت النار بحر
حتى عد سبعة ابحر وسبعة انوار ولكن روى ابو هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم قال من
لم يطهره البحر فلا طهره الله ويؤول كلام ابن عمر بانه سيصير يوم القيمة نارا او بانه مهلك

INDIAN INSTITUTE OXFORD

وغير ذلك من شانه مختصا بذلك كله حتى من امته التى هى اقرب اليه فلا يكون الا بقدرته
فما شاء امته وما شاء اخرجه كما ان علمه ثم بين نفوذ ارادته بقوله تعالى وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ اى
وما يمد فى عمر ه من مصغره الى كبر والنعاسماة معمرا بما هو صائر اليه فمعناه وما يعمر من احد
وفى عود ضمير قوله تعالى وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ قولان احدهما انه يعود على معمر اخر لان المراد
بقوله تعالى من معمر الجنس فهو يعود عليه لفظا لا معنى لانه بعد ان فرض كونه معمرا استحال
ان ينقص من عمره نفسه كما يقال لفلان عندى درهم ونصفه اى نصف درهم اخر والثانى انه
يعود على المعمر نفسه لفظا ومعنى والمعنى انه اذا ذهب من عمره حول احصى وكتب ثم
حول اخر كذلك فهذا هو النقص واليه ذهب ابن عباس وابن جبير وابو مالك ومنه قول الشاعر
سه حياتك انفاس تعد فكلما + مضى نفس منك انتقصت به جزأ + وقال الزمخشرى هذا
من الكلام المتسامح فيه ثقة فى تاويله بافهام السامعين واتكالا على تصديدهم معناه
بعقولهم وانه لا يلتبس عليهم احالة الطول والقصر فى عمر واحد وهليه كلام الناس المستفيض
يقولون لا يشيب الله عبدا ولا يعاقبه الا بحق قال وفيه تاويل اخر وهو انه لا يطول عمر انسان
ولا يقصر الا فى كتاب وصورته ان يكتب فى اللوح ان حج فلان او غزا فعمره اربعون سنة وان حج
وغزا فعمره ستون سنة فاذا جمع بينهما قبل الستين فقد عمر واذا افرد احدهما فلم يتجاوز به
الاربعون فقد نقص عن عمره الذى هو الغاية وهو الستون واليه اشار رسول الله صلى الله عليه
وسلم فى قوله ان الصدقة والصلة تعمران الديار وتزيدان فى الاعمار وعن كعب انه قال حين طعن
عمر رضى الله تعالى عنه لو ان عمر دعا الله لاخر فى اجله فقيل لكعب اليس قد قال الله تعالى فاذا جاء اجلهم
لا يستاخرون ساعة ولا يستقدمون فقال هذا اذا حضر الاجل فاما قبل ذلك فيجوز ان يزاد وينقص
وقرأ هذه الاية وقد استفاض على الالسنة اطال الله تعالى بقاءك ونسمع فى مدتك وما اشبهه وعن
سعيد بن جبير يكتب فى الصحيفة عمره كذا وكذا سنة ثم يكتب فى اسفل ذلك ذهب يوم او ذهب ثلاثة
ايام حتى ياتى على اخره وعن قتادة العمر من بلغ ستين سنة والمنقوص من عمره من يموت قبل
ستين سنة والكتاب فى قوله تعالى إِلَّا فِي كِتَابٍ اى مكتوب فيه عمر فلان كذا وكذا وعمر فلان كذا
ان عمل كذا وعمره كذا ان لم يعمل كذا هو اللوح المحفوظ قاله ابن عباس قال الزمخشرى ويجوز ان يراد
بكتاب الله علم الله تعالى او صحيفة الانسان + ولما كان ذلك امرا لا يحيط به العد ولا يحصره الحد فكان
فى عداد ما ينكره الجهلة قال تعالى موكدا لسهولته إِنَّ ذَٰلِكَ اى الامر العظيم من كتب
الاجال كلها وتقديرها عَلَى اللَّهِ اى الذى له جميع العزة يَسِيرٌ اى هين وقوله تعالى
وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَٰذَا عَذْبٌ اى طيب حلو لذيذ ملائم طبعه فُرَاتٌ اى بالغ العذوبة
سَائِغٌ شَرَابُهُ اى شربه مرئ سهل انحداره لما له من اللذة والملائمة للطبع وَهَٰذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ
اى جمع الى الملوحة المرارة فلا يسوغ شرابه بل لو شرب لالم الحلق واجج فى البطن ما هو كالنار

تعالى اياهما او صعود الكتبة بصحفهما والمستكن فى يرفعه الله تعالى وتخصيص العمل بهذا الشرف لما فيه من الكلفة وقال سفيان بن عيينة العمل الصالح هو الخالص يعنى الاخلاص سبب قبول الخيرات من الاقوال والافعال لقوله تعالى فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا فجعل نقيض الصالح الشرك والرياء + تنبيه + صعود الكلم الطيب والعمل الصالح مجاز عن قبوله تعالى اياهما او صعود الكتبة بصحفهما والمستكن فى يرفعه الله تعالى وتخصيص العمل بهذا الشرف لما فيه من الكلفة او للكلم فان العمل لا يقبل الا بالتوحيد او للعمل فانه يحقق الايمان ويقويه قال الرازى فى اللوامع العلم لا يتم الا بالعمل كما قيل العلم يهتف بالعمل فان اجاب والا ارتحل انتهى وقد قيل ؎ لا ترض من رجل حلاوة قوله + حتى يصدق ما يقول فعاله + فاذا وزنت مقاله بفعاله + فتوازنا فاخاه ذاك جماله + وقال الحسن الكلم الطيب ذكر الله تعالى والعمل الصالح اداء فرائضه فمن ذكر الله تعالى ولم يؤد فرائضه رد كلامه على عمله وليس الايمان بالتمنى ولا بالتحلى ولكن ما وقر فى القلوب وصدقته الاعمال فمن قال حسنا وعمل غير صالح رد الله تعالى عليه قوله ومن قال حسنا وعمل صالحا رفعه الله * ولما بين ما يحصل العزة من علىّ الهمة بين ما يكسب المذلة ويوجب النقمة من ردئ الهمة بقوله تعالى وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ اى يعملون على وجه المكر اى الستر المكرات السَّيِّئَاتِ اى مكرات قريش بالنبى صلى الله عليه وسلم فى دار الندوة وتدادرهم الرأى فى احدى ثلاث حبسه وقتله واجلاؤه كما قال تعالى واذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك الاية وقال الكلبى معناه يعملون السيات وقال مقاتل يعنى الشرك وقال مجاهد هم اصحاب الرياء لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ اى لا توبة دونه بما يمكرون وَمَكْرُ أُولَٰئِكَ اى البعداء من الفلاح هُوَ اى وحده دون مكر من يريد بمكره الخير فان الله ينفذه ويعلى امره يَبُورُ اى يفسد ولا ينفذ اذ الامور مقدرة فلا تتغير بسبب مكرهم كما دل عليه بقوله تعالى وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ اى بتكوين ابيكم آدم منه فمزجه مزجا لا يمكن لغيره تمييزه ثم احاله عن ذلك الجوهر اصلا ورأسا واليه الاشارة بقوله تعالى ثُمَّ اى بعد ذلك فى الزمان والرتبة خلقكم مِنْ نُطْفَةٍ اى بجعلها اصلا ثانيا من ذلك وعدل الترابى اشدادا متزاجا منه ثُمَّ بعد ان انهى التدبير زمانا ورتبة الى النطفة التى لا مناسبة بينها وبين التراب دلالة على كمال القدرة والفعل بالاختيار جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا اى بين ذكور واناث دلالة هى اظهر مما قبلها على الاختيار وعن قتادة زوج بعضكم بعضا + تنبيه + يصح ان يقال كما قال ابن عادل خلقكم خطاب مع الناس وهم اولاد آدم عليه السلام وكلهم من تراب ومن نطفة لان كلهم من نطفة والنطفة من غذاء والغذاء ينتهى بالاخرة الى الماء والتراب فهم من تراب صار نطفة + ولما بين تعالى بقوله سبحانه خلقكم من تراب كمال قدرته بين بقوله سبحانه وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَىٰ وَلَا تَضَعُ اى حملا إِلَّا اى مصحوبا بِعِلْمِهِ اى فى وقته ونوعه وشكله

فی الاختصاص وهو التكلم فيهما من مزيد الصنع والكاف فی قوله تعالى كَذٰلِكَ فی محل رفع
ای مثل احياء الموات النُّشُوْرُ للاموات وجه الشبه من وجوه اوّلها انّ الارض الميتة قبلت الحياة
كذلك الاعضاء تقبل الحياة ثانيها كما ان الريح يجمع السحاب المقطع كذلك تجمع الاعضاء المتفرقة
ثالثها كما ان نسوق الريح والسحاب الى البلد الميت كذلك نسوق الروح الى الجسد الميت
فان قيل ما الحكمة فی اختيار هذه الآية من بين الآيات مع ان الله تعالى له فی كل شئ اية تدل على
انه واحد اجيب بان الله تعالى لما ذكر كونه فاطر السموات والارض وذكر من الامور السماوية
الارواح وارسالها بقوله تعالى جاعل الملائكة رسلا ذكر من الامور الارضية الرياح وروى
انه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يحيى الله الموتى وما اية ذلك فی خلقه فقال
هل مررت بواد اهلك محلا ثم مررت به يهتز فقال نعم فقال فكذلك يحيى الله الموتى وتلك اية
فی خلقه وقيل يحيى الله الخلق بماء يرسله من تحت العرش كمنيّ الرجال تنبت منه اجساد الخلق ولما
كان الكافرون يتعززون بالاصنام كما قال تعالى واتخذوا من دون الله الهة ليكونوا لهم عزا والذين
امنوا بالسنتهم غير مواطئة قلوبهم كانوا يتعززون بالمشركين كما قال تعالى الذين يتخذون الكافرين
اولياء من دون المؤمنين ابتغون عندهم العزة فان العزة لله جميعا بين تعالى ان لا عزة الا لله بقوله
سبحانه مَنْ كَانَ اى فی وقت من الاوقات يُرِيْدُ الْعِزَّةَ اى الشرف والمنعة فَلِلّٰهِ الْعِزَّةُ جَمِيْعًا اى
فی الدنيا والآخرة والمعنى فليطلبها عند الله فوضع قوله تعالى فلله العزة جميعا موضعه استغناء به عنه
للدلالة عليه لان الشئ لا يطلب الا من عند صاحبه ومالكه ونظيره قوله من اراد النصيحة فهى عند الابرار
يريد فليطلبها عندهم الا انك اقمت ما يدل عليه مقامه وقال قتادة من كان يريد العزة فليتعزز
بطاعة الله تعالى ومعناه الدعاء الى طاعة من له العزة اى فليطلب العزة من عند الله بطاعته كما يقال من
كان يريد المال فالمال لفلان اى فليطلبه من عنده ثم عرف ان ما تطلب به العزة هو الايمان والعمل
الصالح بقوله تعالى اِلَيْهِ اى لا الى غيره يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ قال المفسرون هو قول لا اله الا الله وقيل
هو قول الرجل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وعن ابن مسعود قال اذا حدثتكم
حديثا انبأتكم بمصداقه من كتاب الله عز وجل ما من عبد مسلم يقول خمس كلمات سبحان الله والحمد
لله ولا اله الا الله والله اكبر وتبارك الله الا اخذهن ملك فجعلهن تحت جناحه ثم صعد بهن
فلا يمر على جمع من الملائكة الا استغفروا لقائلهن حتى يجيء بهن وجه رب العالمين ومصداقه
من كتاب الله عز وجل قوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب وقيل الكلم الطيب ذكر الله وعن قتادة اليه
يصعد الكلم الطيب اى يقبل الله الكلم الطيب وقيل الكلم الطيب يتناول الذكر والدعاء وقراءة
القرآن وعن الحاكم موقوفا وعن الثعلبى مرفوعا انه صلى الله عليه وسلم قال هو سبحان الله والحمد لله
ولا اله الا الله والله اكبر اذا قالها العبد عرج بها الملك الى السماء فحيا بها وجه الرحمن فاذا لم يكن عمل
صالح لم تقبل وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهٗ اى يقبله فصعود الكلم الطيب بالعمل الصالح مجاز عن قبوله

الكريم فالمغفرة فى مقابلة الايمان فلا يوبد مؤمن فى النار والاجر الكبير فى مقابلة العمل الصالح
ونزل كما قال ابن عباس فى ابى جهل ومشركى العرب اَفَمَنْ زُيِّنَ لَهٗ سُوْٓءُ عَمَلِهٖ اى قبحه الذى من
شانه ان يسوء صاحبه حالا او مالا بان غلب وهمه وهواه على عقله فَرَاٰهُ اى السئ بسبب التزيين
حَسَنًا اى عملا صالحا فَاِنَّ اى السبب فى رؤية الاشياء على غير ما هى عليه اَنَّ اللّٰهَ اى الذى له الامر
كله يُضِلُّ مَنْ يَّشَآءُ فلا يرى شيئا على ما هو به فيقدم على الهلاك البين وهو يراه عين النجاة
وَيَهْدِيْ مَنْ يَّشَآءُ فلا يشكل عليه امر ولا يفعل الا حسنا تنبيه من موصول مبتدأ وما بعده
صلته والخبر محذوف واختلف فى تقديره فقدره الكسائى تذهب نفسك عليهم حسرات
لدلالة قوله تعالى تسلية لرسوله صلى الله عليه وسلم حيث حزن على اصرارهم بعد اتيانه بكل اية
ظاهرة وحجة قاهرة فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ اى المزين لهم حَسَرٰتٍ اى لاجل حسراتك
المترادفة لاجل اعراضهم جمع حسرة وهى شدة الحزن على ما فات من الامر وقدره الزجاج والله اعلم
لكن هداه وقدره غيرهما كمن يزين له وهو احسن لموافقته لفظا ومعنى ونظيره افمن كان على بينة
من ربه اى كمن هو اعمى افمن يعلم انما انزل اليك من ربك الحق كمن هو اعمى قال سعيد بن جبير
نزلت هذه الاية فى اصحاب الاهواء والبدع قال قتادة منهم الخوارج الذين يستحلون دماء المسلمين
واموالهم واما اهل الكتاب فليسوا منهم لانهم لا يستحلون الكبائر اِنَّ اللّٰهَ اى المحيط بجميع صفات الكمال عَلِيْمٌ
اى بالغ العلم بِمَا يَصْنَعُوْنَ فيجازيهم عليه ثم عاد تعالى الى البيان بقوله سبحانه وَاللّٰهُ اى الذى له صفات
الكمال لا شئ غيره من طبيعة ولا غيرها الَّذِيْٓ اَرْسَلَ الرِّيٰحَ اى اوجدها من العدم فهبوبها دليل على
الفاعل المختار لان الهواء قد يسكن وقد يتحرك وعند حركته قد يتحرك الى اليمين وقد يتحرك الى الشمال
وفى حركاته المختلفة قد ينشئ السحاب وقد لا ينشئ فهذه الاختلافات دليل على مسخر مدبر مؤثر مقدر وقوله
تعالى فَتُثِيْرُ سَحَابًا عطف على ارسل لان ارسل بمعنى المستقبل فلذلك عطف عليه واتى بارسل
لتحقيق وقوعه وبتثير لتصوّر الحال واستحضار الصورة البديعة الدالة على كمال الحكمة كقوله تعالى انزل
من السماء ماء فتصبح الارض مخضرة ولما اسند فعل الارسال اليه تعالى وما يفعله يكون بقوله تعالى كن
فلا يبقى فى العدم لا زمانا ولا جزأ من الزمان فلم يقل بلفظ المستقبل لوجوب وقوعه وسرعة تكوينه
فكأنه كان ولانه فرغ عن كل شئ فهو قادر الارسال فى الاوقات المعلومة الى المواضع المعينة
+ ولما اسند فعل الاثارة الى الريح وهى تؤلف فى زمان فقال تثير اى على هيئتها وقرأ ابن كثير
وحمزة والكسائى بالتوحيد والباقون بالجمع وقوله تعالى فَسُقْنٰهُ نبه التفات عن الغيبة الى بَلَدٍ مَّيِّتٍ
اى لا نبات بها وقرأ نافع وحفص وحمزة والكسائى بتشديد الياء والباقون بالتخفيف
فَاَحْيَيْنَا بِهِ اى بالمطر النازل منه وذكر السحاب كذكر المطر حيث اقيم مقامه او بالسحاب فانه سبب
السبب او الصائر مطرا الْاَرْضَ بالنبات والكلا بَعْدَ مَوْتِهَا اى يبسها + تنبيه + العدول
فى سقنا واحيينا من الغيبة فى قوله تعالى والله الذى ارسل الرياح الى ما هو ادخل

بالتكذيب عن التاسي فان قيل ما معنى التنكير فى رسل اجيب بان معناه فقد كذبت رسل اى رسل ذوو عدد كثير واولو آيات وزبر واهل اعمار طوال واصحاب صبر وعزم وما اشبه ذلك وهذا سلى له واحث على المصابرة قال القشيرى وفى هذا اشارة للحكماء وارباب القلوب مع العوام والاجانب من هذه الطريقة فانهم لا يقبلون منهم الا القليل واهل الحقائق بدا منهم فى مقاساة الاذية والعوام اقرب الى هذه الطريقة من القراء المتعنتين ثم بين من حيث الاجمال ان المكذب فى العذاب وان المكذب له الثواب بقوله تعالى وَاِلَى اللّٰهِ اى وحده لان له الامور كلها تُرْجَعُ الْاُمُوْرُ اى فى الاخرة فيجازيكم واياهم على الصبر والتكذيب ثم بين تعالى الاصل الثالث وهو الحشر بقوله تعالى يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ ولما كانوا ينكرون البعث اكد قوله تعالى اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ اى الذى له صفات الكمال بكل ما وعد به من البعث وغيره حَقٌّ اى ثابت لا خلف فيه وقد وعد انه يردكم اليه فى يوم تنقطع فيه الاسباب ويعرض عن الاحساب والانساب فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ اى بانواع الخداع من اللهو والزينة الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا فانه لا يليق بذى همة عليه اتباع الدنئ والرضا بالدون الزائل عن العالى الدائم وَلَا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللّٰهِ اى الذى لا يخلف الميعاد وهو الكبير المتعال الْغَرُوْرُ اى الذى لا يصدق فى شئ وهو الشيطان العدو ولذلك استأنف قوله تعالى مظهرا فى موضع الاضمار اِنَّ الشَّيْطٰنَ اى المحترق بالغضب البعيد عن الخير لَكُمْ اى خاصة عَدُوٌّ فهو فى غاية الفراغ لاذاكم بتصويب مكائده كلها اليكم وبما سبق له مع ابيكم آدم عليه السلام بما وصل اذاه اليكم وايضا من عادى اباك فقد عاداك فاجتهدوا فى الهرب منه ولا تتولوه كما قال تعالى فَاتَّخِذُوْهُ اى بغاية جهدكم عَدُوًّا اى فى عقائدكم وافعالكم ولا يوجدن منكم الا ما يدل على معاداته ومناصبته فى سركم وجهركم قال القشيرى ولا تقوى على عداوته الا بدوام الاستعانة بالرب فانه لا يغفل عن عداوتك فلا تغفل انت عن مولاك لحظة ثم علل عداوته بقوله اِنَّمَا يَدْعُوْا حِزْبَهٗ اى الذين يوسوس لهم فيعرضهم لاتباعه والاعراض عن الله تعالى لِيَكُوْنُوْا باتباعه كونا راسخا مِنْ اَصْحٰبِ السَّعِيْرِ وهذا غرضه لا غرض له سواه ولكنه يجتهد فى تعمية ذلك عنهم بان يقرر فى نفوسهم جانب الرجاء وينسيهم جانب الخوف ويريهم ان التوبة فى ايديهم ويسوف لهم بها بالنسيحة فى الامل والابعاد فى الاجل للافساد فى العمل والرحمن انما يدعو عباده ليكونوا من اهل النعيم كما قال تعالى والله يدعو الى دار السلام ثم بين تعالى ما حال حزب الشيطان بقوله تعالى اَلَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيْدٌ اى فى الدنيا بفوات ما يأملونه مع تفرقة قلوبهم واسداد بصائرهم وسفالة همتهم حتى انهم رضوا ان يكون الههم حجرا وفى الاخرة بالسعير التى دعاهم الى صحبتها ثم بين حزبه تعالى بقوله سبحانه وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا اى تصديقا لايمانهم الصّٰلِحٰتِ من صلوة وزكوة وصوم وغير ذلك من المأمورات لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ اى ستر لذنوبهم فى الدنيا ولولا ذلك لافتضحوا فى الاخرة بحيث لا عتاب لا عقاب ولاذاك لهلكوا وَاَجْرٌ كَبِيْرٌ هو الجنة والنظر الى وجهه

ع

لبعدمه من يودّ انه لم يحصل ولو قدر على ازالته لازاله ولا يقدر على تاثير ما فيه وَمَا يُمْسِكْ
قد الغضب له يطلقه واختلاف الضميرين لان الموصول الاول مفسر بالرحمة والثانى مطلق يتناولها
الرحمة او النعمة اى اشعار بان رحمته سبقت غضبه + ولما كان ربما ادعى احد فجور احال امساك
والحال انه هو وحده لا شريك قال تعالى مِنْ بَعْدِهِ اى امساكه وارساله وَهُوَ اى هو فاعل ذلك
الْحَكِيمُ اى الذى يفعل فى كل من الامساك والارسال الغالب على كل شئ ولا غالب له
على قوانين الحكمة فلا يستطاع نقض شئ منه + لما بين بما يشاهده كل احد فى نفسه انه المنعم
وحده امر بذكر نعمته بالاعتراف انها منه فان الشكر يعود الى الشكور وهو قيد الموجود وصيد
المعدوم المفقود قال يٰاَيُّهَا النَّاسُ اى الجميع لان جميعهم مغمورون فى نعمة الله تعالى وعن ابن عباس
يريد يا اهل مكة اُذْكُرُوا بالقلب واللسان نِعْمَتَ اللّٰهِ اى الذى لا منعم فى الحقيقة سواه
عَلَيْكُمْ اى فى دفع ما دفع عنكم من المحن وصرف لكم من المنن لتشكروه ولا تكفروه
+ تنبيه + نعمت هنا مجرورة فى الرسم وقف عليه ابن كثير وابو عمرو والكسائى بالهاء
والباقون بالتاء واذا وقف الكسائى امال الهاء + ولما امر بذكر نعمته اكد التعريف بانها
منه وحده على وجه بين عزته وحكمته بقوله تعالى منبها من غفل موبخا من جحد وزاد على
اهل القدر الذين يدعون انهم يخلقون افعالهم ومنبها على نعمة الايجاد الاول هَلْ مِنْ خَالِقٍ
اى للنعم وغيرها غَيْرُ اللّٰهِ اى فليس لغيره فى ذلك مدخل يستحق ان يشرك به + وقرأ حمزة
والكسائى بكسر الراء نعتا للخالق على اللفظ ومن خالق مبتدأ مزاد فيه من والباقون بالرفع وفيه
ثلاثة اوجه احدها انه خبر المبتدأ والثانى انه صفة لخالق على الموضع والخبر اما محذوف واما
يرزقكم والثالث انه مرفوع باسم الفاعل على جهة الفاعلية لان اسم الفاعل قد اعتمد على اداة الاستفهام
+ ولما كان جواب الاستفهام قطعا لا بل هو الخالق وحده قال منبها على نعمة الابقاء الاول بقوله تعالى
يَرْزُقُكُمْ اى وحده فنعمة الله تعالى مع كثرتها منحصرة فى قسمين نعمة الايجاد ونعمة الابقاء + ولما
كانت كثرة الرزق كما هو مشاهد مع وحدة المنبع ادل على العظمة قال مِنَ السَّمَاءِ اى بالمطر
وغيره وَالْاَرْضِ اى بالنبات وغيره + ولما بين تعالى انه الرازق وحده قال لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ فَاَنّٰى
تُؤْفَكُونَ اى من اين تصرفون عن توحيده مع اقراركم بانه الخالق الرازق وتشركون المخوت بمن
له الملكوت + ولما بين تعالى الاصل الاول وهو التوحيد ذكر الاصل الثانى وهو الرسالة بقوله
تعالى وَاِنْ يُكَذِّبُوكَ اى يا اشرف الخلق فى مجيئك بالتوحيد والبعث والحساب والعقاب
وغير ذلك فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فى ذلك فان قيل فما وجه صحة جزاء الشرط ومن حق
الجزاء ان يعقب الشرط وهذا سابق له اجيب بان معناه وان يكذبوك فتأس بتكذيب الرسل
من قبلك فوضع فقد كذبت رسل من قبلك موضع فتأس استغناء بالسبب عن المسبب اعنى

الاعداد من صيغ الى صيغ اخر كما عدل عمر عن عامر وحذام عن حاذمة يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ زيادة
في خلق الاجنحة وفي غيره ما تقتضيه مشيئته وحكمته والاصل الجناحان لانهما يمنة
ثم الثالث والرابع زيادة على الاصل وذلك اقوى للطيران واعون عليه فان
ان يكون في كل شق نصفه فما صورة الثلاثة اجيب بان الثالث لعله
يمدهما بقوة او لعله لغير الطيران قال الزمخشري فقد مر في بعض الكتب ان صنفا من الملائكة
لهم ستة اجنحة فجناحان يلفون بهما اجسادهم وجناحان يطيرون بهما في الامر من امور الله تعالى
وجناحان مرخيان على وجوههم حياء من الله تعالى انتهى وروى ابن ماجة ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال رأيت جبريل عند سدرة المنتهى وله ستمائة جناح ينثر من رأسه الدر
واليا قوت وروى انه عليه السلام سأل جبريل ان يتراءى في صورته فقال انك لن تطيق ذلك
فقال اني احب ان تفعل فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليلة مقمرة فاتاه جبريل في صورته فغشي
على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم افاق وجبريل عليه السلام مسنده واحدى يديه على صدره
والاخرى بين كتفيه فقال سبحان الله ما كنت ارى ان شيئا من الخلق هكذا فقال جبريل فكيف لو رأيت
اسرافيل عليه السلام له اثنا عشر الف جناح جناح منها بالمشرق وجناح بالمغرب وان العرش على
كاهله وانه ليتضاءل الاحايين لعظمة الله تعالى حتى يعود مثل الوصع وهو العصفور الصغير وروى
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى يزيد في الخلق ما يشاء وهو الوجه الحسن والصوت الحسن
والشعر الحسن وقيل هو الخط الحسن وعن قتادة الملاحة في العينين والاية كما قال الزمخشري مطلقة
تتناول كل زيادة في الخلق من طول قامة واعتدال صورة وتمام في الاعضاء وقوة في البطش
ومتانة في العقل وجزالة في الرأي وجراءة في القلب وسماحة في النفس وذلاقة في اللسان ولباقة
في التكلم وحسن تأن في مزاولة الامور وما اشبه ذلك مما لا يحيط به الوصف ثم علل تعالى ذلك كله
بقوله مؤكدا لاجل انكارهم البعث إِنَّ اللَّهَ اي الجامع لجميع اوصاف الكمال عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
وتخصيص بعض الاشياء دون بعض انما هو من جهة الارادة قال ابو جعفر بن الزبير لما اوضحت
سورة سبا انه سبحانه مالك السموات والارض ومستحق الحمد في الدنيا والاخرة اوضحت هذه
السورة ان ذلك خلقه كما هو ملكه وانه الاهل للحمد والمستحق اذ الكل خلقه وملكه وتجردت
سورة سبا لتعريف العباد بعظيم ملكه سبحانه وتجردت هذه للتعريف بالاختراع والخلق
+ ولما وصف سبحانه نفسه المقدسة بالقدرة الكاملة دل على ذلك بما يشاهده كل احد في نفسه
من السعة والضيق مع العجز عن دفع شيء من ذلك او اقتناصه وقال مستأنفا او معللا مستنتجا مما
اي مهما ففي شرطية يَفْتَحِ اللَّهُ اي الذي لا يكافئه شيء لِلنَّاسِ لان كل ما في الوجود لاجلهم مِنْ رَحْمَةٍ
اي من الارزاق الحسية والمعنوية من اللطائف والمعارف التي لا تدخل تحت حصر قلت او كثرت
فَلَا مُمْسِكَ لَهَا اي الرحمة بعد فتحه كما يعلمه كل احد في نفسه من انه اذا حصل اخير

فی بابه کما یقال عجب عجیب او هو واقع فی الریب کما یقال شعر شاعر ای ذو شعر فهو اسم فاعل من اراب ای اتی بالریب او دخل فیه ارابته ای اوقعته فی الریب و نسبة الارابة الی الشک مجاز قال الزمخشری لان بینهما فرقا و هو ان المریب من المتهم منقول ممن یصح ان یکون مریبا من الاعیان الی المعنی و من اللازم منقول عن صاحب الشک الی الشک کما تقول شعر شاعر انتهی و قول البیضاوی تبعا للزمخشری عن رسول الله صلی الله علیه وسلم من قرأ سورة سبا لم یبق نبی و لا رسول الا کان له یوم القیمة رفیقا و مصافحا حدیث موضوع

سورة فاطر مکیة

وهی ست واربعون اية ومائة وسبعة وتسعون کلمة وثلاثة الاف ومائة وثلاثون حرفا وهی ختام السور المفتتحة باسم الحمد التی فصلت فیها النعم الاربع التی هی امهات النعم المجموعة فی الفاتحة وهی الایجاد الاول ثم الابقاء الاول ثم الایجاد الثانی المشار الیه بسورة سبا ثم الابقاء الثانی الذی هو انهاها واحکمها وهو الختام المشار الیه بهذه السورة المفتتحة بالابتداء الدال علیه بانهاء القدرة واحکمها المفصل امره فیها فی فریقی السعادة والشقاوة تفصیلا شافیا علی انه استوفی فی هذه السورة النعم الاربع کما یاتی بیانه فی محله بِسْمِ اللّٰهِ الذی احاطت دائرة قدرته بالممکنات الرَّحْمٰنِ الذی عمّ الخلق بعموم الرحمة الرَّحِیْمِ الذی شرّف اهل الکرامة بدوام المراقبة ۔ ولما اثبت سبحانه فی التی قبلها الحشر الذی هو الایجاد الثانی وکان الحمد یکون بالمنع والاعدام کما یکون بالاعطاء والانعام قال تعالی ماهو نتیجة ذلک اَلْحَمْدُ ای الاحاطة باوصاف الکمال ابدا وایجادا لِلّٰهِ ای وحده ۔ ولما کان الایجاد من العدم ادل دلیل علی ذلک قال تعالی دالا علی استحقاقه للمحامد فَاطِرِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ای خالقهما ومبدعهما علی غیر مثال سبق قاله ابن عباس او شاقهما لنزول الارواح من السماء وخروج الاجساد من الارض وعن مجاهد عن ابن عباس ما کنت ادری ما فاطر السموات والارض حتی اتانی اعرابیان فی بئر فقال احدهما انا فطرتها ای ابتدأتها ۔ تنبیه ۔ ان جعلت اضافة فاطر محضة کان نعتا وان جعلتها غیر محضة کان بدلا وهو قلیل من حیث انه مشتق ولما کانت الملائکة علیهم السلام مثل الخافقین فی ان کلا منهم مبدع من العدم علی غیر مثال سبق من غیر مادة وکان لا طریق لعامة الناس الی معرفتهم الی الخبر اخبر عنهم بعد ما اخبر عما طریقه المشاهدة بقوله تعالی جَاعِلِ الْمَلٰٓئِکَةِ رُسُلًا ای وسایط بین الله وبین انبیائه والصالحین من عباده یبلغون رسالته بالوحی والالهام والرؤیة الصادقة او بینه وبین خلقه یوصلون الیهم آثار صنعه اُولِیْٓ ای اصحاب اَجْنِحَةٍ یهیؤهم لما یراد منهم ثم وصفها بقوله تعالی مَّثْنٰی ای جناحین لکل واحد من صنف منهم وَثُلٰثَ اوثلاثة ثلاثة لصنف اخر منهم وَرُبٰعَ ای اربعة اربعة لصنف اخر منهم فهم متفاوتون بتفاوت ما لهم من المراتب ینزلون بها ویعرجون ویسرعون بها نحو ما وکلهم الله تعالی علیه فیتصرفون فیه علی ما امرهم به وانما لم تصرف هذه الصفات لتکرر العدل فیها وذلک انها عدلت عن الفاظ

مفتری او محمد صلی اللہ علیہ وسلم الذی قالوا نہ ساحر وَاَنّٰی ای وکیف ومن این لَهُمُ التَّنَاوُشُ ای تناول الایمان تناولا سهلا مِنْ مَّكَانٍۢ بَعِيْدٍ ای عن محله اذهم فی الاخرة ومحله فی الدنیا ولا یمکن الا برجوعهم الی الدنیا التی هی دار العمل وهذا تمثیل لحالهم فی طلبهم ان ینفعهم ایمانهم فی ذلك الوقت کما ینفع المؤمنین ایمانهم فی الدنیا بحال من اراد ان یتناول شیئا من علوّه کما یتناوله الاخر من قدر ذراع تناولا سهلا لا تعب فیه فان قیل کیف قال تعالی من مکان بعید وقد قال تعالی فی کثیر من المواضع ان الاخرة من الدنیا قریب وسمی الله تعالی الساعة قریبا فقال اقتربت الساعة اقترب للناس حسابهم لعل الساعة قریب اجیب بان الماضی کالامس الدابر وهو من بعد ما یکون اذلا وصول الیه والمستقبل وان کان بینه وبین الحاضر سنون فانه اٰت فیوم القیمة الدنیا بعیدة منه لمضیها ویوم القیمة فی الدنیا قریب لایتانه وقرأ ابو عمرو وابو بکر وحمزة والکسائی بعد الالف بهمزة مضمومة والباقون بعد الالف بواو مضمومة فمعناه علی هذا کیف لهم تناول ما بعد عنهم وهو الایمان والتوبة وقد کان قریبا فی الدنیا فضیعوه واما من همز فقیل معناه هذا ایضا وقیل التناوش بالهمز من التنوش الذی هو حرکة فی ابطاء یقال جاء ننشا ای مبطئا متأخرا والمعنی من این لهم الحرکة فیما لا حیلة لهم فیه قال ابن عباس یسألون الردّ فیقال وانی لهم الردّ الی الدنیا من مکان بعید ای من الاخرة الی الدنیا واما ان محضه حمزة والکسائی وابو عمرو بین بین وورش بالفتح بین اللفظین والباقون بالفتح وَقَدْ ای کیف لهم ذلك والحال انهم قد کَفَرُوْا بِهٖ ای بالذی طلبوا منهم ان یؤمنوا به محمد صلی الله علیه وسلم او القرآن او البعث مِنْ قَبْلُ ای فی دار العمل وَالحال انهم حال کفرهم یَقْذِفُوْنَ ای یرمون بِالْغَيْبِ ویتکلمون بما یظهر لهم فی الرسول صلی الله علیه وسلم من المطاعن وهو قولهم ساحر وشاعر وکاهن وفی القرآن سحر شعر کهانة وقال قتادة یعنی یرجمون بالظنّ یقولون لا بعث ولا جنة ولا نار مِنْ مَّكَانٍۢ بَعِيْدٍ ای ما غاب علمه عنهم غیبة بعیدة وهذا تمثیل لحالهم فی ذلك بحال من یرمی شیئا ولا یراه من مکان بعید لا مجال للظنّ فی لحوقه وَحِيْلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُوْنَ ای من نفع الایمان یوم ینادی المنادی من النار والفوز بالجنة ومن الردّ الی الدنیا کما حکی عنهم ارجعنا نعمل صالحا وقرأ ابن عامر والکسائی بضم الحاء وهو المسمی بالاشمام والباقون بکسرها کَمَا فُعِلَ ای بایسر وجه بِاَشْيَاعِهِمْ ای اشباههم من کفرة الامم ومن کان مذهبه مذهبهم مِنْ قَبْلُ ای قبل زمانهم فان حالهم کان کحالهم ولم یختلف امرنا فی امة من الامم بل کان کما کذبت امة رسولها اخذناها فاذا اذقناهم بأسنا اذعنوا وخضعوا فلم یقبل منهم ذلك ولا نفعهم شیئا الا بالکف عن هلاکهم ولا لادراکهم شیئا من الخیر بعد اهلاکهم ان فی ذلك لذکری لمن کان له قلب والقی السمع وهو شهید ثم علل عدم الوصول الی قصدهم بقوله تعالی مؤکدا لانکارهم ان یکون عندهم شکّ فی شیء من امرهم اِنَّهُمْ كَانُوْا ای فی دار القبول فِیْ شَكٍّ ای فی جمیع ما تخبرهم به رسلنا عنا من الجزاء والبعث وغیر ذلك مُّرِيْبٍ ای موقع فی الریبة فهو بلیغ

ـه اقفر من اهيله عبيد - اصبح لا يبدى ولا يعيد + والمعنى جاء الحق وهلك الباطل كقوله تعالى جاء الحق وزهق الباطل وعن ابن مسعود دخل النبى صلى الله عليه وسلم مكة وحول البيت ثلثمائة وستون صنما فجعل يطعنها بعود ويقول جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد وقيل الباطل ابليس اى ما ينشئ خلقا ولا يعيده والمنشئ والباعث هو الله تعالى وعن الحسن لا يبدئ لاهله خيرا ولا يعيده اى لا ينفعهم فى الدنيا والاخرة وقال الزجاج اى شئ يبدئه ابليس ويعيده فجعله للاستفهام وقيل للشيطان الباطل لانه صاحب الباطل ولانه هالك كما قيل له الشيطان من شاط اذا هلك وحينئذ يكون غير منصرف وان جعلته من شطن كان منصرفا + ولما لم يبق بعد هذا الا ان يقولوا عنادا انت ضال ليس بك جنون ولا كذب ولكنك قد عرض لك ما اضلك عن المحجة قال تعالى قُلْ اى لهؤلاء المعاندين على سبيل الاستعطاف بما فى قولك من الانصاف وتعليم الادب اِنْ ضَلَلْتُ اى عن الطريق على سبيل الفرض فَاِنَّمَا اَضِلُّ عَلٰى نَفْسِىْ اى اثم اضلالى عليها وَاِنِ اهْتَدَيْتُ فَبِمَا اى فاهتدائى انما هو بما يُوْحِىْ اِلَىَّ رَبِّىْ اى المحسن الىّ من القران والحكمة لا بغيره فلا يكون فيه ضلال لانه لا حظ للنفس فيه اصلا فان قيل اين التقابل بين قوله تعالى فانما اضل على نفسى وقوله تعالى فبما يوحى الى ربى وانما كان يقال فانما اضل على نفسى وان اهتديت فانما اهتدى لها كقوله تعالى من عمل صالحا فلنفسه ومن اساء فعليها وقوله تعالى فمن اهتدى فلنفسه ومن ضل فانما يضل عليها ويقال فانما اضل نفسى اجيب بانهما متقابلان من جهة المعنى لان النفس كل ما عليها فهو بسببها لانها الامارة بالسوء وما لها مما ينفعها فبهداية ربه وتوفيقه وهذا حكم عام لكل مكلف وانما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يسنده الى نفسه لان الرسول اذا دخل تحته مع جلالة محله وسداد طريقته كان غيره اولى به وفتح الياء من ربى عند الوصل نافع وابو عمرو والباقون بالسكون وهم على مراتبهم فى المد ثم علل الضلال والهداية بقوله تعالى اِنَّهٗ اى ربى سَمِيْعٌ اى لكل ما يقال قَرِيْبٌ اى يدرك قول كل ضال ومهتد وفعله وان اخفاه + ولما ابطل تعالى شبههم وختم من صفاته بما يقتضى البطش بمن خالفه عطف على ولو ترى اذ الظالمون وَلَوْ تَرٰى اى تبصر يا اشرف الخلق اِذْ فَزِعُوْا اى عند الموت او البعث او يوم بدر وجواب لو محذوف نحو لرأيت امرا عظيما فَلَا اى فتسبب عن ذلك الفزع انه لا فَوْتَ اى لهم منا لانهم فى قبضتنا ثم حقوا امرهم بالبنام للمفعول بقوله تعالى وَاُخِذُوْا اى عند الفزع من كل من تامر كا باخذهم سواء اكان قبل الموت ام بعده مِنْ مَكَانٍ قَرِيْبٍ اى القبور او من الموقف الى النار او من صحراء بدر الى القليب وقال الكلبى من تحت اقدامهم + وقيل اخذوا من ظهر الارض الى بطنها وحيثما كانوا فهم من الله تعالى قريب لا يفوتونه والعطف على فزعوا او لا فوت وَقَالُوْا اى عند الاخذ ومعاينة الثواب والعقاب اٰمَنَّا بِهٖ اى القران الذى قالوا انه افك

يشوش الخواطر ويخلط القول + ولما كان ما طلب منهم هذا لاجله عظيما جديرا بان يهتم له هذا الاهتمام
اشار اليه باداة التراخي بقوله تعالى ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا اى فى امر محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به لتعلموا حقيته
مَا بِصَاحِبِكُمْ اى رسولكم الذى ارسل اليكم وهو محمد صلى الله عليه وسلم مِنْ جِنَّةٍ اى
جنون يحمله على ذلك اِنْ اى ما هُوَ اى المحدث عنه بعينه اِلَّا نَذِيرٌ اى خالص انذاره لَكُمْ بَيْنَ
يَدَىْ اى قبل حلول عَذَابٍ شَدِيدٍ اى فى الاخرة ان عصيتموه روى البخارى عن ابن عباس انه
قال صعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الصفا ذات يوم فقال يا صباحاه فاجتمعت اليه قريش
فقالوا ما لك فقال ارأيتم لو اخبرتكم ان العدو يصبحكم او يمسكم اما كنتم تصدقونى قالوا بلى قال فانى نذير
لكم بين يدى عذاب شديد فقال ابو لهب تبا لك الهذا جمعتنا فانزل الله تعالى تبت يدا ابى لهب
وتب + ولما انتفى عنه بهذا ما تخيلوا به بقى امكان ان يكون لغرض امر دنيوى فنفاه بقوله تعالى
قُلْ اى لهم يا اشرف الخلق مَا اى مهما سَأَلْتُكُمْ مِنْ اَجْرٍ اى على دعائى لكم من الانذار والتبليغ
فَهُوَ لَكُمْ اى لا اريد منه شيئا وهو كناية عن انى لا اسألكم على دعائى لكم الى الله تعالى اجرا
اصلا بوجه من الوجوه فاذا ثبت ان الدعاء ليس لغرض دنيوى وان الداعى ارجح الناس عقلا
ثبت ان الذى حمله على تعريض نفسه لتلك الاخطار العظيمة انما هو امر الله تعالى الذى له الامر
كله اِنْ اى ما اَجْرِىَ اى ثوابى اِلَّا عَلَى اللهِ اى الذى لا اعظم منه فلا ينبغى لذى همة ان يطلب
شيئا الا من عنده وَهُوَ اى والحال انه عَلَى كُلِّ شَىْءٍ شَهِيدٌ اى حفيظ مهيمن بليغ العلم باحوالى
فيعلم صدقى وخلوص نيتى وقرأ نافع وابو عمرو وابن عامر وحفص اجرى فى الوصل
بفتح الياء والباقون بالسكون قُلْ اى لمن انكر التوحيد والرسالة والحشر اِنَّ رَبِّىْ اى المحسن الىّ
بانواع الاحسان يَقْذِفُ بِالْحَقِّ اى يلقيه الى انبيائه او يرمى به الباطل الى اقطار الآفاق فيكون وعدا
باظهار الاسلام وافشائه عَلَّامُ الْغُيُوبِ اى ما غاب من خلقه فى السموات والارض + تنبيه +
فى رفع علام اوجه اظهرها انه خبر ثان لان او خبر مبتدأ مضمر او بدل من الضمير
فى يقذف وقال الزمخشرى رفع محمول على محل ان واسمها او على المستكن فى يقذف يعنى بقوله
محمول على محل ان واسمها النعت الا ان ذلك ليس مذهب البصريين لانهم لا يعتبروا المحل
الا فى العطف بالحرف بشروط عند بعضهم ويريد بالحمل على الضمير فى يقذف انه بدل منه
لا انه نعت له لان ذلك انفرد به الكسائى وقرأ حمزة وشعبة بكسر الغين والباقون بالضم قُلْ
لهؤلاء جَاءَ الْحَقُّ اى الاسلام وقيل القرآن وقيل كل ما ظهر على لسان النبى صلى الله عليه وسلم
وقيل المعجزات الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل المراد من جاء الحق اى ظهر الحق
لان كل ما جاء فقد ظهر واكد تكذيبا لهم فى ظنهم انهم يغلبون بقوله تعالى وَمَا اى والحال انه ما
يُبْدِئُ الْبَاطِلُ اى الذى انتم عليه من الكفر وَمَا يُعِيدُ اى ذهب فلم تبق منه بقية ماخوذ من
هلاك الحى فانه اذا هلك لم يبق له ابداء ولا اعادة فجعلوا قولهم لا يبدئ ولا يعيد مثلا فى الهلاك ومنه قول عبيد

شئ من كلامهم فيفتنني ثم اراد الله تعالى الخير فقلت واثكل امي اني والله للبيب عاقل شاعر ولي
معرفة بفث الكلام من سمينه فما لي لا اسمع منه فان كان حقا تبعته وان كان باطلا كنت منه على
بصيرة او كما قال قال فقصدت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت اعرض علي ما جئت به فلما عرضه علي
قلت بابي وامي ما سمعت قولا قط هو احسن منه ولا امرا اعدل منه فما توقفت في ان اسلمت ثم مال
النبي صلى الله عليه وسلم في ان يدعو له الله تعالى ان يعطيه اية يعينه بها على قومه فلما اشرف على حاضر
قومه كان له نور في جبهته فخشي ان يظنوا انها مثلة فدعا الله تعالى بتحويله فتحول في طرف سوطه
فاعانه الله تعالى على قومه فاسلموا + تنبيه + في تكرير الفعل وهو قال والتصريح بذكر الكفرة وما في لامي
الذين والحق من الاشارة الى القائلين والمقول فيه وما في لما من المفاجاة الى البت بهذا للقول
انكار عظيم للقول وتعجيب بليغ منه + ولما بارزوا بهذا القول من غير اثارة من علم ولا خبر من سمع
بين ذلك بقوله تعالى وَمَا اي قالوا ذلك والحال انا ما اٰتَيْنٰهُمْ اي هؤلاء العرب مِنْ كُتُبٍ اصلا
لانهم لم ينزل عليهم قط قبل القرآن كتاب واتى بصيغة الجمع مع تاكيد النفي قبل كتابك الجامع
يَدْرُسُوْنَهَا اي يجددون دراستها كل حين فيها دليل على صحة الاشراك وَمَا اَرْسَلْنَا اي ارسالا لا شبهة
فيه لمناسبته لما لنا من العظمة اِلَيْهِمْ اي خاصة بمعنى ان ذلك الرسول مامور بهم باعيانهم فهم مقصودون
بالذات لانهم داخلون في عموم او مقصودون من باب الامر بالمعروف في جميع الزمان الذي
قَبْلَكَ اي قبل رسالتك الجامعة لكل رسالة مِنْ نَّذِيْرٍ اي ليكون عندهم قول منه يدعوهم الى الاشراك
او ينذرهم على تركه وهذا في غاية التجهيل لهم والتسفيه لرأيهم ثم هددهم بقوله تعالى وَكَذَّبَ
الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ اي من قوم نوح ومن بعدهم بادروا الى ما بادر اليه هؤلاء من التكذيب
لان التكذيب كان في طباعهم لما عندهم من الجلافة والكبر وَمَا بَلَغُوْا اي هؤلاء مِعْشَارَ مَا اٰتَيْنٰهُمْ
اي عشرا صغيرا مما اتينا اولئك من القوة في الابدان والاموال والمكنة في كل شئ من العقول و
طول الاعمار والخلو من الشواغل فَكَذَّبُوْا اي بسبب ما طبعوا عليه من العناد رُسُلِيْ اليهم فَكَيْفَ كَانَ
نَكِيْرِ اي انكاري على المكذبين لرسلي بالعقوبة والاهلاك اي هو واقع موقعه فليحذر هؤلاء
من مثله ولا تكرير في كذب لان الاول للتكثير اي فعلوا التكذيب كثيرا فكان سببا لتكذيب الرسل والثاني
للتكذيب او الاول مطلق والثاني مقيد ولذلك عطف عليه قُلْ اِنَّمَا اَعِظُكُمْ اي ارشدكم وانصح لكم
بِوَاحِدَةٍ اي بخصلة واحدة هي اَنْ تَقُوْمُوْا اي توجهوا نفوسكم الى تعرف الحق وعبر بالقيام
اشارة الى الاجتهاد لِلّٰهِ اي الذي لا اعظم منه على وجه الاخلاص واستحضار ما له من العظمة
بما له لديكم من الاحسان لا لارادة المغالبة حال كونكم مَثْنٰى اي اثنين اثنين قال البقاعي
وقدمه اشارة الى ان اغلب الناس ناقص العقل وَفُرَادٰى اي واحدا واحدا من وثق
بنفسه في رصانة عقله واصابة رأيه قام وحده ليكون اصفى لسره واعون على خلوص فكره ومن
خاف عليها ضم اليه اخر ليذكره اذا نسي ويقومه اذا زاغ ولم يذكر غيرهما من الاقسام لان الازدحام

یشوش الخواطر ویخلط القول ۔ ولما کان ما طلب منہم ھذا لاجلہ عظیما جدیرا بان یھتم لہ ھذا الاھتمام اشار الیہ باداۃ التراخی بقولہ تعالی ثُمَّ تَتَفَکَّرُوْا ای فی امر محمد صلی اللہ علیہ وسلم وما جاء بہ لتعلموا حقیقتہ مَا بِصَاحِبِکُمْ ای رسولکم الذی ارسل الیکم وھو محمد صلی اللہ علیہ وسلم مِنْ جِنَّۃٍ ای جنون یحملہ علی ذلک اِنْ ای ما ھُوَ ای المحدث عنہ بعینہ اِلَّا نَذِیْرٌ ای خالص انذارہ لَکُمْ بَیْنَ یَدَیْ ای قبل حلول عَذَابٍ شَدِیْدٍ ای فی الاخرۃ ان عصیتموہ روی البخاری عن ابن عباس انہ قال صعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الصفا ذات یوم فقال یا صباحاہ فاجتمعت الیہ قریش فقالوا مالک فقال ارأیتم لو اخبرتکم ان العدو یصبحکم او یمسکم اما کنتم تصدقونی قالوا بلی قال فانی نذیر لکم بین یدی عذاب شدید فقال ابو لھب تبا لک الھذا جمعتنا فانزل اللہ تعالی تبت یدا ابی لھب وتب ۔ ولما انتفی عنہ بھذا ما تخیلوا بہ بقی امکان ان یکون لغرض امر دنیوی فنفاہ بقولہ تعالی قُلْ ای لھم یا اشرف الخلق مَا ای مھما سَاَلْتُکُمْ مِنْ اَجْرٍ ای علی دعائی لکم من الانذار والتبلیغ فَھُوَ لَکُمْ ای لا ارید منہ شیئا وھو کنایۃ عن انی لا اسألکم علی دعائی لکم الی اللہ تعالی اجرا اصلا بوجہ من الوجوہ فاذا ثبت ان الدعاء لیس لغرض دنیوی وان الداعی ارجح الناس عقلا ثبت ان الذی حملہ علی تعریض نفسہ لتلک الاخطار العظیمۃ انما ھو امر اللہ تعالی الذی لہ الامر کلہ اِنْ ای ما اَجْرِیَ ای ثوابی اِلَّا عَلَی اللّٰہِ ای الذی لا اعظم منہ فلا ینبغی لذی ھمۃ ان یطلب شیئا الا من عندہ وَھُوَ ای والحال انہ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ شَھِیْدٌ ای حفیظ مھیمن بلیغ العلم باحوالی فیعلم صدقی وخلوص نیتی وقرأ نافع وابو عمرو وابن عامر وحفص اجری فی الوصل بفتح الیاء والباقون بالسکون قُلْ ای لمن انکر التوحید والرسالۃ والحشر اِنَّ رَبِّیْ ای المحسن الی بانواع الاحسان یَقْذِفُ بِالْحَقِّ ای یلقیہ الی انبیائہ او یرمی بہ الباطل الی اقطار الآفاق فیکون وعدا باظھار الاسلام وانشائہ عَلَّامُ الْغُیُوْبِ ای ما غاب من خلقہ فی السموات والارض ۔ تنبیہ ۔ فی رفع علام اوجہ اظھرھا انہ خبر ثان لان او خبر مبتدأ مضمر او بدل من الضمیر فی یقذف وقال الزمخشری رفع محمول علی محل ان واسمھا او علی المستکن فی یقذف یعنی بقولہ محمول علی محل ان واسمھا النعت الا ان ذلک لیس مذھب البصریین لانھم لا یعتبرون المحل الا فی العطف بالحرف بشروط عندبعضھم ویرید بالحمل علی الضمیر فی یقذف انہ بدل منہ لانہ نعت لہ لان ذلک انفرد بہ الکسائی وقرأ حمزۃ وشعبۃ بکسر الغین والباقون بالضم قُلْ لھؤلاء جَآءَ الْحَقُّ ای الاسلام وقیل القرآن وقیل کل ما ظھر علی لسان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقیل المعجزات الدالۃ علی نبوۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم وقیل المراد من جاء الحق ای ظھر الحق لان کل ما جاء فقد ظھر والکذ تکذیبا لھم فی ظنھم انھم یغلبون بقولہ تعالی وَمَا ای والحال انہ ما یُبْدِئُ الْبَاطِلُ ای الذی انتم علیہ من الکفر وَمَا یُعِیْدُ ای ذھب فلم تبق منہ بقیۃ ملخوذ من ھلاک الحی فانہ اذا ھلک لم یبق لہ ابداء ولا اعادۃ فجعل قولھم لا یبدئ ولا یعید مثلا فی العلاک عبید منقول

شئ من كلامهم فيفتنني ثم اراد الله تعالى الخير فقلت واثكل امي اني والله للبيب عاقل شاعر ولي
معرفة بفث الكلام من سمينه فما لي لا اسمع منه فان كان حقا تبعته وان كان باطلا كنت منه على
بصيرة او كما قال قال فقصدت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت اعرض علي ما جئت به فلما عرضه علي
قلت بابي وامي ما سمعت قولا قط هو احسن منه ولا امرا اعدل منه فما توقفت في ان اسلمت ثم مال
النبي صلى الله عليه وسلم في ان يدعو له الله تعالى ان يعطيه اية يعينه بها على قومه فلما اشرف على حاضر
قومه كان له نور في جبهته فخشي ان يظنوا انها مثلة فدعا الله تعالى بتحويله فتحول في طرف سوطه
فاعانه الله تعالى على قومه فاسلموا + تنبيه + في تكرير الفعل وهو قال والتصريح بذكر الكفرة وما في لامي
الذين والحق من الاشارة الى القائلين والمقول فيه وما في لما من المفاجاة الى البت بهذا للقول
انكار عظيم للقول وتعجيب بليغ منه + ولما بارزوا بهذا القول من غير اثارة من علم ولا خبر من سمع
بين ذلك بقوله تعالى وَمَا اي قالوا ذلك والحال انا ما اٰتَيْنٰهُمْ اي هؤلاء العرب مِنْ كُتُبٍ اصلا
لانهم لم ينزل عليهم قط قبل القرآن كتاب واتى بصيغة الجمع مع تاكيد النفي قبل كتابك الجامع
يَدْرُسُوْنَهَا اي يجددون دراستها كل حين فيها دليل على صحة الاشراك وَمَا اَرْسَلْنَا اي ارسالا لا شبهة
فيه لمناسبته لما لنا من العظمة اِلَيْهِمْ اي خاصة بمعنى ان ذلك الرسول مامور بهم باعيانهم فهم مقصودون
بالذات لانهم داخلون في عموم او مقصودون من باب الامر بالمعروف في جميع الزمان الذي
قَبْلَكَ اي قبل رسالتك الجامعة لكل رسالة مِنْ نَّذِيْرٍ اي ليكون عندهم قول منه يدعوهم الى الاشراك
او ينذرهم على تركه وهذا في غاية التجهيل لهم والتسفيه لرأيهم ثم هددهم بقوله تعالى وَكَذَّبَ
الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ اي من قوم نوح ومن بعدهم بادروا الى ما بادر اليه هؤلاء من التكذيب
لان التكذيب كان في طباعهم لما عندهم من الجلافة والكبر وَمَا بَلَغُوْا اي هؤلاء مِعْشَارَ مَا اٰتَيْنٰهُمْ
اي عشرا صغيرا مما اتينا اولئك من القوة في الابدان والاموال والمكنة في كل شئ من العقول و
طول الاعمار والخلو من الشواغل فَكَذَّبُوْا اي بسبب ما طبعوا عليه من العناد رُسُلِيْ اليهم فَكَيْفَ كَانَ
نَكِيْرِ اي انكاري على المكذبين لرسلي بالعقوبة والاهلاك اي هو واقع موقعه فليحذر هؤلاء
من مثله ولا تكرير في كذب لان الاول للتكثير اي فعلوا التكذيب كثيرا فكان سببا لتكذيب الرسل والثاني
للتكذيب او الاول مطلق والثاني مقيد ولذلك عطف عليه قُلْ اِنَّمَا اَعِظُكُمْ اي ارشدكم وانصح لكم
بِوَاحِدَةٍ اي بخصلة واحدة هي اَنْ تَقُوْمُوْا اي توجهوا نفوسكم الى تعرف الحق وعبر بالقيام
اشارة الى الاجتهاد لِلّٰهِ اي الذي لا اعظم منه على وجه الاخلاص واستحضار ما له من العظمة
بما له لديكم من الاحسان لا لارادة المغالبة حال كونكم مَثْنٰى اي اثنين اثنين قال البقاعي
وقدمه اشارة الى ان اغلب الناس ناقص العقل وَفُرَادٰى اي واحدا واحدا من وثق
بنفسه في رصانة عقله واصابة رأيه قام وحده ليكون اصفى لسره واعون على خلوص فكره ومن
خاف عليها ضم اليه اخر ليذكره اذا نسي ويقومه اذا زاغ ولم يذكر غيرهما من الاقسام لان الازدحام

للمشركين والاكثر بمعنى الكل وقيل منهم من يقصد بعبادته تزيين الجن غيرهم وهم مع ذلك يصدقون
مايرد عليهم من اخبارات الجن على السنة الكهان وغيرهم مع مايرون فيها من الكذب فى كثير
من الاوقات ولما بطلت تمسكاتهم وانقطعت تعلقاتهم تسبب عن ذلك تقريعهم الناشئ عن
تذليلهم بقوله تعالى بلسان العظمة فَالْيَوْمَ اى يوم مخاطبتهم بهذا التبكيت وهو يوم الحشر لَا يَمْلِكُ
اى شيئا من الملك بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ اى من المقربين والمبعدين نَفْعًا وَلَا ضَرًّا بل تنقطع الاسباب التى
كانت فى دار التكليف من دار الجزاء التى المقصود فيها تمام اظهار العظمة لله وحده على اتم الوجوه
فان قيل قوله تعالى نفعا مفيد للحسرة فما فائدة ذكر الضر مع انهم لو كانوا يملكون الضر لملكوا
نفع الكافرين ذلك اجيب بان العبادة لما كانت تقع لدفع ضرر المعبود كما يعبد الجبار
ويخدم مخافة شره بين انه ليس فيهم ذلك الوجه الذى تحسن لاجله عبادتهم وقوله تعالى
وَنَقُولُ اى فى ذلك الحال من غير امهال لِلَّذِينَ ظَلَمُوا اى بوضع العبادة فى غير موضعها عند
ادخالهم النار ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ اى جبلة وطبعا بِهَا تُكَذِّبُونَ عطف على لا يملك
بين المقصود من تمهيده فان قيل قوله ههنا التى كنتم بها صفة للنار وفى السجدة وصف العذاب
فجعل المكذب هنا النار وجعل المكذب فى السجدة العذاب وهم كانوا يكذبون بالكل فما فائدته
اجيب بانهم كانوا متلبسين بالعذاب متردين فيه بدليل قوله تعالى كلما ارادوا ان يخرجوا منها
اعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذى كنتم به تكذبون نوصف لهم ما لا يسوء وهنا لم يلابسوه
بعد لانه عقب حشرهم وسؤالهم فهو اول ما رأوا النار فقيل لهم هذه النار التى كنتم بها تكذبون
وَإِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ اى فى وقت من الاوقات من اى تال كان آيَاتُنَا اى من القرآن لحال كونها بَيِّنَاتٍ
اى واضحات بلسان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم قَالُوا مَا هَذَا يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم
إِلَّا رَجُلٌ اى مع كونه واحدا هو مثل واحد من رجالكم وتزيدون انتم عليه بالكثرة تُرِيدُ اى يريد
بهذا الذى يتلوه عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُكُمْ من الاصنام اى لا تصد له الا لذلك لتكونوا له اتباعا فعارضوا
البرهان بالتقليد وَقَالُوا مَا هَذَا اى القرآن وقيل القول بالوحدانية إِلَّا إِفْكٌ اى كذب مصروف
عن وجهه مُفْتَرًى باضافته الى الله تعالى كقوله تعالى فى حقهم انكالهة دون الله تريدون كقولهم
للرسول اجئتنا لتأفكنا عن الهتنا وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا اى ستروا ما دلت عليه العقول من وجهه
القرآن لِلْحَقِّ اى الهدى الذى لا اثبت منه باعتبار كمال الحقية فيه لَمَّا جَاءَهُمْ من غير نظر ولا تامل
إِنْ اى ما هَذَا اى الثابت الذى لا شئ اثبت منه إِلَّا سِحْرٌ اى خيال لا حقيقة له مُبِينٌ اى
ظاهر قال ابن عادل وهذا الكفر للتوحيد وكان مختصا بالمشركين واما انكار القرآن والمعجزة فكان
متفقا عليه بين المشركين واهل الكتاب فقال تعالى وقال الذين كفروا على العموم انتهى ولم يحملهم على ذلك
الا الخطوظ النفسانية والعلق الشهوانية قال الطفيل بن عمرو الدوسى ذو النور لقد اكثروا
على فى امره صلى الله عليه وسلم حتى حشوت فى اذنى ماء الكرسف خوفا من ان يخلص الى

وكل ما انفق الرجل على نفسه واهله كتب له صدقة وما وقى الرجل به عرضه كتب له بها صدقة قلت ما معنى وقى به عرضه قال ما اعطى الشاعر وذا اللسان المتقى وما انفق المؤمن نفقة فعلى الله خلفها ضامنا الا ما كان من نفقة فى بنيان او معصية الله عز وجل قوله قلت ما معنى مقول عبد الحميد لمحمد بن المكندر وَهُوَ خَيْرُ الرّٰزِقِيْنَ فان قيل قوله تعالى خير الرازقين ينبئ عن كثرة الرازقين لا رازق الا الله تعالى اجيب بان الله تعالى هو خير الرازقين الذين يغذونهم هذا الغذاء ممن يقيمهم الله تعالى فيضيفون الرزق اليهم لان كل من يرزق غيره من سلطان يرزق جنده او سيد يرزق عبده او رجل يرزق عياله فهو واسطة لا يقدر الا على ما قدره الله واما هو سبحانه فهو يوجد المعدوم ويرزق من يطيعه ومن يعصيه ولا يضيق رزقه باحد ولا يشغله فيه احد عن احد وعن بعضهم الحمد لله الذى اوجدنى وجعلنى ممن يشتهى فيجدكم من مشتهاه لا يجد واحدا لا يشتهى وقرأ ابو عمرو وقالون والكسائى فهو يخلفه بسكون الهاء والباقون بالضم ولما بين تعالى ان حال النبى صلى الله عليه وسلم كحال تقدمه من الانبياء وحال قومه كحال من تقدم من الكفار وبين بطلان استدلالهم بكثرة اموالهم واولادهم بين ما يكون عاقبة حالهم بقوله تعالى وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ اى نجمعهم جميعا بكرة بعد البعث وعم التابع والمتبوع بقوله تعالى جَمِيْعًا فلم نغادر منهم احدا وقرا حفص يحشرهم ثم يقول بالياء والباقون بالنون ولما كانت مواقف الحشر طويلة وزلازله مهولة قال تعالى ثُمَّ يَقُوْلُ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اى توبيخا للكافرين واقناطا مما يرجون منهم من الشفاعة اَهٰٓؤُلَآءِ اى الضالون واشار الى انه لا ينفع من العبادة الا ما كان خالصا بقوله تعالى اِيَّاكُمْ اى خاصة كَانُوْا يَعْبُدُوْنَ فهذا الكلام خطاب للملائكة وتقريع للكفار وارد على المثل السائر اياك اعنى واسمعى يا جارة ونحوه قوله عز وجل ءَاَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُوْنِىْ وَاُمِّىَ اِلٰهَيْنِ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وقد علم سبحانه كون الملائكة وعيسى منزهين براءة مما وجه عليهم من السؤال الوارد على طريق التقرير والغرض ان يقول ويقولوا ويسأل ويجيبوا فيكون تقريعهم اشد وتعييرهم ابلغ وخجلهم اعظم ولذلك قَالُوْا اى الملائكة متبرئين منهم مفتتحين بالتنزيه تخضعا بين يدى البراءة خوفا سُبْحٰنَكَ اى تنزهك تنزيها يليق بجلالك ان عن يستحق احد غيرك ان يعبد اَنْتَ وَلِيُّنَا اى معبودنا الذى لا وصلة بيننا وبين احد الا بامره مِنْ دُوْنِهِمْ اى ليس بيننا وبينهم ولاية بل عداوة وكذا كل من تقرب الى شخص بمعصية الله تعالى فانه يمقته الله تعالى قلبه عليه ويبغضه فيه فيجانبه ويعاديه ثم اضربوا عن ذلك وقالوا انهم عبدوهم على الحقيقة بقولهم بَلْ كَانُوْا يَعْبُدُوْنَ الْجِنَّ اى ابليس وذريته الذين زينوا لهم عبادتنا من غير رضانا بذلك وكانوا يدخلون فى اجواف الاصنام ويخاطبونهم ويستجيرون بهم فى المآكل المخونة ومن هذا تعس عبد الدينار وعبد الدرهم وعبد القطيفة وقيل صورتنا لشياطين لهم صور قوم من الجن وقالوا هذه صور الجن فاعبدوها اَكْثَرُهُمْ اى الانس بِهِمْ اى الجن مُّؤْمِنُوْنَ اى راسخون فى الاشراك لا يقصدون بعبادتهم غيرهم وقيل الضمير الاول

باساس الايمان ثم زاد وقال تعالى وَهُمْ فِي الْغُرُفٰتِ اى العلالى المبنية فوق البيوت فى الجنات
زيادة على ذلك اٰمِنُوْنَ اى ثابت امانهم دائما لاخوف عليهم من شئ من الاشياء اصلا واما غيرهم
وهم المرادون بما بعده فاموالهم واولادهم وبال عليهم وقرأ حمزة بسكون الراء والالف بعد
الفاء على التوحيد على ارادة الجنس ولعدم اللبس لانه معلوم ان لكل احد غرفة تخصه وقد اجمع
على التوحيد فى قوله تعالى يجزون الغرفة ولان لفظ الواحد اخف فوضع موضع الجمع مع امن اللبس
والباقون بضم الراء والف بعد الفاء على الجمع جمع سلامة وقد اجمع على الجمع فى قوله تعالى لنبوئنهم
من الجنة غرفا ثم بين حال المسئ وهو من يبعده ماله وولده من الله تعالى بقوله سبحانه وتعالى
وَالَّذِيْنَ يَسْعَوْنَ اى يجدون السعى من غير توبة باموالهم واولادهم فِيْ اٰيٰتِنَا اى حجتنا على
مالها من عظمة الانتساب الينا مُعٰجِزِيْنَ اى طالبين تعجيزها اى تعجيزا لاتين بها عن انفاذ مرادهم
بها بما يلقون من الشبه فيضلون غيرهم بما اوسعنا عليهم واعززناهم به من الاموال والاولاد
اُولٰٓئِكَ اى هؤلاء البعداء البغضاء فِي الْعَذَابِ اى المزيل للعذوبة مُحْضَرُوْنَ اى يحضرهم فيه الموكلون
بهم من جندنا على اهون وجه واسهله قُلْ اى يا اشرف الخلق ومنهم هؤلاء اِنَّ رَبِّيْ
اى المحسن الى بهذا البيان وغيره يَبْسُطُ الرِّزْقَ اى يوسعه لِمَنْ يَّشَآءُ متى شاء مِنْ عِبَادِهٖ
وَيَقْدِرُ اى يضيقه لَهٗ بعد البسط ابتلاء قال البيضاوى فهذا فى شخص واحد باعتبار وقتين
وما سبق فى شخصين فلا تكرار ولما بين بهذا البسط ان فعله بالاختيار بعد ان بين
بالاول كذبهم فى انه سبب السلامة من النار دل على انه الفاعل لاغيره بقوله تعالى وَمَآ اَنْفَقْتُمْ مِّنْ
شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهٗ اى فهو يعوضه لامعوض سواه اما عاجلا بالمال او بالقناعة التى هى كنز لا ينفد و
اما اجلا بالثواب الذى كل خلف دونه وعن سعيد بن جبير ما كان فى غير اسراف ولا تقتير فهو
يخلفه وعن الكلبى ما تصدقتم من صدقة وانفقتم فى خير من نفقة فهو يخلفه على المنفق ما ان يعجل له
فى الدنيا واما ان يدخر له فى الاخرة وعن مجاهد من كان عنده من هذا المال ما يقيمه فليتصدق فان
الرزق مقسوم ولعل ما قسم له قليل وهو ينفق نفقة الموسع عليه فينفق جميع ما فى يده ثم يبقى طول عمره
فى فقر ولا يتأول وما انفقتم من شئ فهو يخلفه فان هذا فى الاخرة ومعنى الاية وما كان من خلف
فهو منه فدل ذلك على انه مختص بالاخلاف لانه ضمن الاخلاف لكل ما ينفق على اى وجه كان
وعن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله تبارك وتعالى انفق ينفق عليك
وللمسلم يا ابن ادم انفق انفق عليك وعن ابى هريرة ايضا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من يوم
يصبح العباد فيه الا ملكان ينزلان يقول احدهما اللهم اعط منفقا خلفا ويقول الاخر اللهم اعط ممسكا
تلفا وعنه ايضا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما نقصت احد صدقة من مال وما زاد الله رجلا
بعفو الا عزا وما تواضع احد لله الا رفعه الله عز وجل وعن عبد الحميد بن الحسن الهلالى قال انبأنا
محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل معروف صدقة

الذين لاشغل لهم الا التنعم بالغانى حتى اكسبهم البغى والطغيان ولذلك قالوا لرسلهم اِنَّا بِمَآ اُرْسِلْتُمْ بِهٖ
اى ايها المنذرون لَكٰفِرُوْنَ اى وانما قال المتنعمون ذلك تبعهم المستضعفون وَقَالُوْا اى المترفون
ايضا متفاخرين نَحْنُ اَكْثَرُ اَمْوَالًا وَّاَوْلَادًا اى فى هذه الدنيا ولو لم يرض منا ما نحن عليه ما رزقنا
ذلك فاعتقدوا انهم لو لم يكونوا على الله لما رزقهم ولولا ان المؤمنين هانوا عليه لما حرمهم فعلى
قياسهم ذلك قالوا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِيْنَ اى ان الله تعالى قد احسن الينا فى الدنيا بالمال والولد
فلا يعذبنا فى الاخرة ثم ان الله سبحانه وتعالى بين خطاهم بقوله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم
قُلْ اى لهم اِنَّ رَبِّيْ اى المحسن الىّ بالانعام بالسعادة الباقية يَبْسُطُ الرِّزْقَ اى يوسعه فى كل وقت
اراده بالاموال والاولاد وغيرها لِمَنْ يَّشَآءُ امتحانا وَيَقْدِرُ اى يضيقه على من يشاء ابتلاء بدليل
مقابلته ببسط وهذا هو الطباق البديعى فالرزق فى الدنيا لا تدل سعته على رضا الله تعالى
ولا ضيقه على سخطه فربما وسع على العاصى وضيق على المطيع وربما عكس وربما وسع عليهما ع ۴
وضيق عليهما وكم من موسر شقى وكم من معسر تقى وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ اى كفار مكة لَا يَعْلَمُوْنَ
اى ليس لهم علم فيتدبروا به ما ذكرنا من الامر فيعلموا انه ليس كل موسع عليه فى دنياه
سعيدا فى عقباه ولا كل مضيق عليه فى دنياه شقيا ثم بين تعالى فسادا استدلالهم بقوله سبحانه
وتعالى وَمَآ اَمْوَالُكُمْ اى ايها المخلق الذى انتم من جملتهم وان كثرت وكثروا فى تصريح ابطال
كل على حياله فقال وَلَآ اَوْلَادُكُمْ كذلك بِالَّتِيْ اى بالاموال والاولاد التى تُقَرِّبُكُمْ عِنْدَنَا
اى على ما لنا من العظمة زُلْفٰى اى درجة عالية وقربة مكينة تنبيه قوله تعالى بالتى تقربكم صفة
للاموال والاولاد كما تقرر لان جمع التكسير غير العاقل يعامل معاملة المؤنثة الواحدة وقال الفراء
والزجاج انه حذف من الاول لدلالة الثانى عليه قالا والتقدير وما اموالكم بالتى تقربكم عندنا
زلفى ولا اولادكم بالتى تقربكم ولا حاجة الى هذا وتقل عن الفراء ما تقدم من ان التى صفة للاموال
والاولاد معا وهو الصحيح وجعل الزمخشرى التى صفة لموصوف محذوف قال ويجوز ان تكون
التى هى التقوى وهى المقربة عند الله تعالى زلفى وحدها اى ليست اموالكم ولا اولادكم بتلك
الموصوفة عند الله بالتقريب قال ابو حيان ولا حاجة الى هذا الموصوف انتهى وزلفى مصدر
من معنى الاول اذ التقدير تقربكم قربى وقال الاخفش زلفى اسم مصدر كانه قال بالتى تقربكم عندنا تقريبا
واما انها حمزة والكسائى محضه وابو عمرو بين بين وورش بالفتح وبين اللفظين والباقون بالفتح
وقوله تعالى اِلَّا مَنْ اٰمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا اى تصديقا لايمانه على ذلك الاساس استثناء من مفعول
تقربكم اى الاموال والاولاد لا تقرب احدا الا المؤمن الصالح الذى ينفق ماله فى سبيل الله ويعلم
ولده الخير ويربيه على الصلاح او من اموالكم واولادكم على حذف المضاف اى الاموال والاولاد
من اٰمن وعمل صالحا فَاُولٰٓئِكَ اى العالى الرتبة لَهُمْ جَزَآءُ الضِّعْفِ اى ان يأخذ واجزاءهم
مضاعفا فى نفسه من عشرة امثاله الى ما لا نهاية له بِمَا عَمِلُوْا فان اعمالهم ثابتة محفوظة

ذلك بكسبهم واختيارهم كرؤسائهم المستضعفون كما قال تعالى وَقَالَ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا رد الانكارهم صدهم بَلْ اى الصادّ لنا مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ اى الواقع فيهما من مكركم فابطلوا اضرابهم باضرابهم كانهم قالوا ما كان الاجرام من جهتنا بل من جهة مكركم بنا ليلا ونهارا إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ اى الملك الاعظم بالاستمرار على ما كنا عليه قبل اتيان الرسل وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَادًا اى شركاء نعبدهم من دونه فان قيل لم قيل قال الذين استكبروا بغير عاطف وقيل وقال الذين استضعفوا اجيب بان الذين استضعفوا مرّ اولا كلامهم فجئ بالجواب محذوف العاطف على طريق الاستئناف ثم جئ بكلام اخر للمستضعفين نعطف على كلامهم الاول + تنبيه + يجوز رفع مكر من ثلاثة اوجه احدها الفاعلية تقديره بل صدنا مكركم فى هذين الوقتين كما مرّ الثانى ان يكون مبتدأ خبره محذوف اى مكر الليل صدنا الثالث العكس اى سبب كفرنا مكركم واضافة المكر الى الليل والنهار اما على الاسناد المجازى كقولهم ليل ماكر والعرب تضيف الفعل الى الليل والنهار على توسع الكلام كقول الشاعر ونمت وما ليل المطى بنائم + فيكون مصدرا مضافا للمرفوعة واما على الاتساع فى الظرف فجعل كالمفعول به فيكون مصدرا مضافا لمفعوله قال ابن عادل وهذا احسن من قول من ان الاضافة بمعنى فى اى مكر فى الليل لان ذلك لم يثبت فى محل النزاع وقيل مكر الليل والنهار طول السلامة وطول الامل فيهما كقوله تعالى فطال عليهم الامد فقست قلوبهم + تنبيه + قوله تعالى اولا يرجع بعضهم الى بعض القول يقول الذين استضعفوا بلفظ المستقبل وقوله تعالى فى الآيتين الاخيرتين وقال الذين استكبروا وقال الذين استضعفوا بلفظ الماضى مع ان السوال والمراجعة فى القول لم يقع اشار به الى ان ذلك لابدّ من وقوعه فان الامر الواجب الوقوع كانه وقع كقوله تعالى انك ميت وانهم ميتون واما الاستقبال فعلى الاصل وَأَسَرُّوا اى الفريقان النَّدَامَةَ من المستكبرين والمستضعفين وهم الظالمون فى قوله تعالى اذ الظالمون موقوفون يندم المستكبرون على ضلالهم واضلالهم والمستضعفون على ضلالهم واتباعهم المضلين لَمَّا اى حين رَأَوُا الْعَذَابَ اى حين رؤية العذاب اخفاها كل عن رفيقه مخافة التعيير وقيل معنى الاسرار الاظهار وهو من الاضداد اى اظهروا الندامة قال ابن عادل ويحتمل ان يقال انهم لما تراجعوا فى القول رجعوا الى الله تعالى بقولهم ابصرنا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحا واجيبوا بان الامر دلكم فاسروا ذلك القول وقوله تعالى وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ اى الجوامع التى تغل اليدا الى العنق فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا يعم الاتباع والمتبوعين جميعا وكان الاصل فى اعناقهم ولكن جاء بالظاهر تنويها بذمهم وللدلالة على ما استحقوا به الاغلال وهذا اشارة على كيفية عذابهم هَلْ يُجْزَوْنَ اى بهذه الاغلال إِلَّا مَا اى الاجزاء ما كَانُوا يَعْمَلُونَ اى على سبيل التجديد والاستمرار + ولما كان فى هذا تسلية اخروية للنبى صلى الله عليه وسلم اتبعه التسلية الدنيوية بقوله تعالى وَمَا أَرْسَلْنَا اى لعظمتنا فى قدرته واكد النفى بقوله تعالى مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا رؤساؤها

جميعا وقيل الذى بين يديه يوم القيمة والمعنى افهم جحدوا ان يكون القران من الله وان يكون
ما دل عليه من الاعادة للجزاء حقيقة + ثم اخبر عن عاقبة امرهم وما لهم فى الاخرة فقال تعالى لرسوله
صلى الله عليه وسلم او للمخاطب وَلَوْ اى والحال انك لو ترى اى لو جد منك رؤية لحالهم اِذِ الظّٰلِمُوْنَ
اى الذين يضعون الاشياء فى غير محالها يصدقون اباءهم لاحسان يسير مكدر من غير دليل ولا يصدقون
ربهم الذى لا نعمة عندهم ولا عند اباءهم الا منه مَوْقُوْفُوْنَ اى بعد البعث بايدى جنوده او غيرها
بايسر امر منه عِنْدَ رَبِّهِمْ اى فى موضع المحاسبة يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ اى على وجه الخصام عادة كان
سببها موادة فى الدنيا بطاعة بعضهم لبعض فى معاصى الله تعالى اِلٰى بَعْضِ الْقَوْلَ اى بالملامة
والمباكتة والمخاصمة + تنبيه + مفعول ترى وجواب لو محذوف فان للفهم اى لو ترى حال الظالمين
وقت وقوفهم راجعا بعضهم الى بعض القول لرأيت حالا فظيعة وامرا منكرا ويرجع حال من ضمير
موقوفون والقول مفعول يرجع لانه يتعدى قال تعالى فان رجعك الله وقوله تعالى يَقُوْلُ
الَّذِيْنَ اسْتُضْعِفُوْا اى وقع استضعافهم ممن هو فوقهم فى الدنيا وهم الاتباع فى تلك الحال
على سبيل اللوم لِلَّذِيْنَ اسْتَكْبَرُوْا اى اوجدوا الكبر وطلبوه بما وجدوا من اسبابه التى ادت
الى استضعافهم للاولين وهم الرؤس المتبوعون لَوْلَا اَنْتُمْ اى لولا اضلالكم وصدكم اياناعن الايمان
لَكُنَّا مُؤْمِنِيْنَ اى باتباع الرسول تفسير لقوله تعالى يرجع فلا محل له قال ابن عادل وانتم بعد
لولا مبتدأ على اصح المذاهب وهذا هو الافصح اعنى وقوع ضمائر الرفع بعد لولا اى وغيره
فصيح خلافا للمبرد حيث جعل خلاف هذا الحنا وانه لم يرد الا فى قول زياد وكم موطن
لولاى ولا قياس جعل الياء ضمير نصب او جر قام مقام ضمير الرفع وسيبويه جعله ضمير جر
+ ولما يتضمن كلامهم سوى قضية واحدة ذكر الجواب عنها بقوله تعالى قَالَ الَّذِيْنَ اسْتَكْبَرُوْا على
طريق الاستئناف لِلَّذِيْنَ اسْتُضْعِفُوْا ردا عليهم وانكارا لقولهم انهم هم الذين صدوهم اَنَحْنُ صَدَدْنٰكُمْ
صَدَدْنٰكُمْ اى منعناكم عَنِ الْهُدٰى بَعْدَ اِذْ جَآءَكُمْ اى على السنة الرسل عليهم الصلوة والسلام لم نفعل
ذلك لان المانع ينبغى ان يكون ارجح من المقتضى حتى يعمل عمله والذى جاء به الرسل هو الهدى
والذى صدر من المستكبرين لم يكن شيئا يوجب الامتناع من قبول ما جاؤا به فلم يصح تعلقكم
بالمانع وقرأ نافع وابن كثير وابن ذكوان وعاصم باظهار الذال عند الجيم والباقون بالادغام واما
الالف بعد الجيم حمزة وابن ذكوان وفتحها الباقون وكذا الاظهار والادغام فى اذ تأمرونا واذ اوقف
حمزة على جاءكم سهل الهمزة مع المد والقصر وله ايضا ابدالها الفا مع المد القصر بَلْ كُنْتُمْ اى جبلة وخلقا
مُّجْرِمِيْنَ اى كافرين لاختياركم الا لقولنا وتسويلنا فان قيل اذ واذا من الظروف الملازمة للظرفية
فلم وقعت اذ مضافا اليها اجيب بانه قد اتسع فى الزمان فلم يتسع فى غيره فاضيف اليها الزمان كما اضيف
الى الجمل فى قولك جئتك بعد اذ جاء زيد وجئتك ويومئذ + ولما انكر المستكبرون بقولهم
نحن صددناكم ان يكونوا هم السبب فى كفر المستضعفين واثبتوا بقولهم بل كنتم مجرمين ان

محذوف خروج عما نقلوا ولا يحفظ ايضا استعمالها صفة لموصوف محذوف قال البقاعي واما الجن
فحالهم مشهور اى انه ارسل اليهم واما الملائكة فالدلائل على الارسال اليهم فى غاية الظهور
انتهى وهذا هو اللائق بعموم رسالته وان خالف فى ذلك الجلال المحلى فى شرحه على جمع الجوامع وفى عموم
رسالته صلى الله عليه وسلم فضيلة على جميع الانبياء عليهم الصلوة والسلام فلئن كان داود عليه السلام
فضل بطاعة الجبال له والطير والالة الحديد وسليمان عليه السلام بما ذكر له فقد فضل محمد صلى الله عليه وسلم
نبينا بارساله الى الناس كافة والحصا سبح فى كفه والجبال امرت بالسير معه ذهبا وفضة والحمرة شكت اليه
اخذ فراخها او بيضها والضب شهد له بالرسالة والجمل شكا اليه وسجد له والاشجار اطاعته والاحجار
سلمت عليه وائتمرت بامره وغير ذلك مما لا يدخل تحت الحصر وانما ذكرت ذلك تبركا بذكره
صلى الله عليه وسلم وانا اسأل الله تعالى ان يشفع فىّ وفى ولدى وجميع احبابى وبقية المسلمين
اجمعين + ولما كانت البشارة هى الخبر الاول الصدق السار وكان فى ذكرها رد لقولهم فى الكذب
والجنون قال تعالى بَشِيرًا اى مبشرا للمؤمنين بالجنة وَّنَذِيرًا اى منذرا للكافرين بالعذاب وَلٰكِنَّ
اَكْثَرَ النَّاسِ اى كفار مكة لَا يَعْلَمُوْنَ فيحملهم جهلهم على مخالفتك ولما سلب عنهم العلم اتبعه
دليله كقوله تعالى معبرا بصيغة المضارع الدال على ملازمة التكرير للاعلام بانه على
سبيل الاستهزاء لا الاسترشاد وَيَقُوْلُوْنَ من فرط جهلهم بعاقبة ما يوعدونه مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ
اى البشارة والنذارة فى يوم الجمع وغيره فسموه وعدا زيادة فى الاستهزاء + ولما كان قول الجماعة
اجدر بالقبول وابعد عن الرد من قول الواحد اشار الى زيادة جهلهم بقوله تعالى اِنْ كُنْتُمْ
اى ايها النبى واتباعه صٰدِقِيْنَ اى متمكنين فى الصدق قُلْ لَّكُمْ اى ايها الجاحدون الاجلاف الذين
لا يجوزون الممكنات او لا يتدبرون ما اوضحها من الدلالات مِيْعَادُ يَوْمٍ اى لا يحتمل القول
وصف عظمه لما يأتى فيه لكم من العقاب سواء كان يوم الموت كما قاله الضحاك او البعث كما قاله
اكثر المفسرين لَا تَسْتَاْخِرُوْنَ اى لا يوجب تاخركم عَنْهُ سَاعَةً لان الاتى به عظيم القدر محيط العلم
ولذلك قال وَّلَا تَسْتَقْدِمُوْنَ ع اى لا يوجد تقدمكم لحظة فما دونها ولا تتمكنون من طلب ذلك
فان قيل كيف نطبق هذا جوابا عن سؤالهم اجيب بانهم ما سألوا عن ذلك وهم منكرون له
الا تعنتا لا استرشادا فجاء الجواب على طريق التهديد مطابقا لمجئ السؤال على سبيل الانكار
والتعنت وانهم مرصدون بيوم يفاجئهم فلا يستطيعون تاخرا عنه ولا تقدما عليه وَقَالَ
الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مؤكدين قطعا للاطماع عن دعائهم لَنْ نُّؤْمِنَ اى نصدق ابدا وصرحوا بالمنزل
عليه صلى الله عليه وسلم بالاشارة فقالوا بِهٰذَا الْقُرْاٰنِ اى وان جمع جميع الحكم والمقاصد المتضمنة
لبقية الكتب وَلَا بِالَّذِىْ بَيْنَ يَدَيْهِ اى قبله من الكتب التورية والانجيل وغيرهما بل نحن قانعون بما وجدنا
عليه اباءنا وذلك لما روى ان كفار مكة سألوا بعض اهل الكتاب فاخبروهم ان صفة هذا النبى عندهم
فى كتبهم فاغضبهم ذلك وقرنوا الى القران جميع ما تقدمه من كتب الله فى الكفر بها فكفروا بها

بالاجرام الصغائر والذلات التي لا يخلو منها مؤمن وبالعمل الكفر والمعاصي العظام قل اى لهم يجمع بيننا ربنا اى يوم القيمة ثم يفتح اى يحكم بيننا بالحق اى الامر الثابت الذى لا يقدر احد منا ولا منكم على التخلف عنه وهو العدل والفضل من غير ظلم ولا ميل فيدخل المحقين الجنة والمبطلين النار وهو الفتاح اى الحاكم الفاصل فى القضايا المغلق البليغ الفتح لما انغلق فلا يقدر احد على فتحه العليم اى البليغ العلم بكل دقيق وجليل فلا تخفى عليه خافية قل اى لهم ارونى اى اعلمونى الذين الحقتم به اى بالله شركاء اى فى العبادة هل يخلقون وهل يرزقون وقوله تعالى كلا اى لا يخلقون ولا يرزقون ردع لهم عن مذهبهم بعد ما كسره بابطال القياسة كما قال ابراهيم عليه السلام اف لكم ولما تعبدون من دون الله بعد ما جهم وقد نبه على تفاحش غلطهم بقوله تعالى بل هو الله العزيز اى الغالب على امره الذى لا مثل له وكل شئ محتاج اليه الحكيم اى الحكم لكل ما يفعله فلا يستطيع احد نقض شئ منه فكيف يكون له شريك وانتم ترون ما ترون له من هاتين الصفتين المنافيتين لذلك تنبيه فى هذا الضمير وهو هو قولان احدهما انه عائد الى الله تعالى اى ذلك الذى الحقتم به شركاء هو الله العزيز الحكيم صفتان والثانى انه ضمير الامر والشان والله مبتدأ والعزيز الحكيم خبران والجملة خبر هو فان قيل ما معنى قوله ارونى وكان يراهم ويعرفهم اجيب بانه اراد بذلك ان يريهم الخطأ العظيم فى الحاق الشركاء بالله تعالى وان يقاس على اعينهم بينه وبين اصنامهم ليطلعهم على احالة القياس اليه والاشراك به ولما بين تعالى مسئلة التوحيد شرح فى الرسالة بقوله سبحانه وتعالى وما ارسلناك اى بعظمتنا الا كافة للناس اى ارسالا عاما شاملا لكل ما شمله ايجادنا فكانه حال من الناس قدم للاهتمام وقول البيضاوى ولا يجوز جعلها حالا من الناس اى لان تقديم حال المجرور عليه كتقديم المجرور على الجار رده ابو حيان بقوله هذا ما ذهب اليه الجمهور وذهب ابو على وابن كيسان وابن برهان وابن ملكون الى جوازه وهو الصحيح انتهى وهذا هو الذى ينبغى اعتماده ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم كان النبى يبعث الى قومه خاصة وبعثت الى الناس عامة ومن امثلة ابى على زيد خير ما يكون خير منك والتقدير زيد خير منك خير ما يكون وانشده اذا المرأ اعيته المطالب ناشئا فطلبها كهلا عليه شديد اى فمطلبها عليه كهلا وانشد ايضا تسليت طرا عنكم بعد بينكم بذكراكم حتى كانكم عندى اى عنكم طرا وقيل انه حال من كاف ارسلناك والمعنى الاجماعا للناس فى الابلاغ والكافة بمعنى الجامع والهاء فيه للمبالغة كما فى علامة ورواية قاله الزجاج وقيل ان كافة صفة لمصدر محذوف تقديره الا ارسالة كافة قال الزمخشرى الارسالة عامة لهم محيطة بهم لانها اذا شملتهم فقد كفتهم ان يخرج منها احد منهم قال ابو حيان اما كافة بمعنى عامة فالمنقول عن النحويين انها لا تكون الا حالا لم يتصرف فيها بغير ذلك فجعلها صفة لمصدر

ان يملكوا شيئا من الاكوان واثبت جميع الملك له وحده وامر نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ان يقررهم بما يلزم منه ذلك بقوله تعالى قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمٰوٰتِ اى بالمطر وَالْاَرْضِ اى بالنبات وانواعه الارض لانهم لا يعلمون غيرها ثم امره تعالى ان يتولى الاجابة بقوله تعالى قُلِ اللّٰهُ اى ان لم يقولوا رازقنا الله تعالى فقل انت ان رازقكم الله وذلك للاشعار بانهم يقرون به بقلوبهم الا انهم ربما ابوا ان يتكلموا به لان الذى تمكن من صدورهم من العناد وحب الشرك قد الجم افواههم عن النطق بالحق مع علمهم بصحته ولانهم ان تفوهوا بان الله تعالى رازقهم لزمهم ان يقال لهم فما لكم لا تعبدون من يرزقكم وتؤثرون عليه من لا يقدر على الرزق الا ترى الى قوله تعالى قل من يرزقكم من السماء والارض ام من يملك السمع والابصار حتى قال فسيقولون الله ثم قال تعالى فماذا بعد الحق الا الضلال فكانهم كانوا يقرون بالسنتهم مرة ومرة يتلعثمون عنادا وفرارا وحذرا من الزام الحجة ونحوه قوله عز وجل قل من رب السموات والارض قل الله قل افاتخذتم من دونه اولياء لا يملكون لانفسهم نفعا ولا ضرا وامر بان يقول لهم بعد الالزام والالجام الذى ان لم يزد على اقرارهم بالسنتهم لم ينقص عنه وَاِنَّا اَوْ اِيَّاكُمْ اى احد الفريقين من الذين يوحدون الرازق من السموات والارض بالعبادة ومن الذين يشركون به الجماد الذى لا يوصف بالقدرة لَعَلٰى هُدًى اى فى متابعة ما ينبغى ان يعمل مستعلين عليه اَوْ فِىْ ضَلٰلٍ عن الحق مُّبِيْنٍ اى بين فى نفسه داع لكل احد الى معرفة انه ضلال وهذا ليس على طريق الشك لانه صلى الله عليه وسلم لم يشك انه على هدى ويقين وان الكفار على ضلال مبين وانما هذا الكلام جار على ما تخاطب به العرب من استعمال الانصاف فى محاوراتهم على سبيل الفرض والتقدير ويسميه اهل البيان الاستدراج وهو ان يذكر المخاطب امرا يسلمه وان كان بخلاف ما يذكر حتى يصغى الى ما يلقيه اليه اذ لو بدأه بما يكره لم يصغ ونظيره قولهم اخزى الله الكاذب منى ومنك ومثله قول حسان رضى الله تعالى عنه يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم واباسفيان * اتهجوه ولست له بكفء + فشركما لخيركما الفداء + فان ابى ووالدتى وعرضى + لعرض محمد منكم وقاء + مع العلم لكل احد انه صلى الله عليه وسلم خير خلق الله كلهم + تنبيه + ذكر تعالى فى الهدى كلمة على وفى الضلال كلمة فى لان المهتدى كانه مرتفع مطلع فذكر بكلمة التعال فكانه مستعل على فرس جواد يركضه حيث شاء والضال منغمس فى الظلمة غريق فيها فاتى بكلمة فى فكانه منغمس فى ظلام مرتبك فيه لا يدرى اين يتوجه قال البغوى وقال بعضهم او بمعنى الواو والالف فيه صلة كانه يقول وانا واياكم لعلى هدى وفى ضلال مبين يعنى نحن على الهدى وانتم فى الضلال قُلْ اى لهم لَّا تُسْـَٔلُوْنَ اى من سائل ما عَمَّآ اَجْرَمْنَا اى لا تاخذون به وَلَا نُسْـَٔلُ اى فى وقت من الاوقات من سائل ما عَمَّا تَعْمَلُوْنَ اى من الكفر والتكذيب هذا ادخل فى الانصاف وابلغ فى التواضع حيث اسندوا الاجرام الى انفسهم والعمل الى المخاطبين وقيل المراد

وطول من التربص ومثل هذه الحال دل عليها قوله عز من قائل رب السموات والارض وما بينهما الرحمن لا يملكون منه خطابا يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن وقال صوابا كانه قيل يتوقعون ويتربصون مليا فزعين ذاهلين حتى اذا فزع عن قلوبهم اى كشف الفزع عن قلوبهم اى كشف الفزع عن قلوب الشافعين والمشفوع لهم بكلمة تتكلم بها رب العزة فى اطلاق الاذن قالوا اى قال بعضهم لبعض ماذا قال ربكم اى فى الشفاعة ذاكرين صفة الاحسان ليتوجه اليهم رجاؤهم فلنكن بذلك قلوبهم قالوا قال القول الحق اى الثابت الذى لا يمكن ان يبدل بل يطابق الواقع فلا يكون شئ يخالفه وهو الاذن فى الشفاعة لمن ارتضى منهم وهو المؤمنون وهو العلى الكبير اى ذو العلو فلا رتبة الا دون رتبته والكبرياء فليس لملك ولا نبى ان يتكلم ذلك اليوم الا باذنه روى البخارى فى التفسير عن ابى هريرة رضى الله عنه ان النبى صلى الله عليه وسلم قال اذا قضى الله الامر فى السماء صفقت الملائكة باجنحتها خضعانا لقوله كانه سلسلة على صفوان فاذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلى الكبير فيسمعها مسترق السمع ومسترق السمع هكذا بعضه فوق بعض وصفه سفيان بكفه فحرفها وبدد بين اصابعه فيسمع الكلمة ويلقيها الى من تحته ثم يلقيها الاخر الى من تحته ثم يلقيها الاخر الى من تحته حتى يلقيها على لسان الساحر او الكاهن فربما ادركه الشهاب قبل ان يلقيها وربما القاها قبل ان يدركه فيكذب معها مائة كذبة فيقال اليس قد قال لنا يوم كذا وكذا كذا وكذا فيصدق بتلك الكلمة التى من السماء وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد الله ان يوحى بالامر وتكلم بالوحى اخذت السماء رجفة او قال رعدة شديدة خوفا من الله تعالى فاذا سمع بذلك اهل السموات صعقوا وخروا لله سجدا فيكون اول من يرفع راسه جبريل عليه السلام فيكلمه الله تعالى من وحيه بما اراد ثم يمر جبريل عليه السلام على الملائكة كلما مر بسماء سأله ملائكتها ماذا قال ربنا يا جبريل فيقول جبريل عليه السلام قال الحق وهو العلى الكبير فيقولون كلهم مثل ما يقول جبريل عليه السلام فينتهى جبريل عليه السلام بالوحى حيث امره الله تعالى وقال مقاتل والكلبى والسدى كانت الفترة بين عيسى ومحمد عليهما الصلوة والسلام خمسمائة وخمسين سنة وقيل ستمائة سنة لم تسمع الملائكة فيها وحيا فلما بعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم كلم جبريل عليه السلام بالرسالة الى محمد صلى الله عليه وسلم فلما سمعت الملائكة ظنوا انه الساعة لان محمدا صلى الله عليه وسلم عندهم من اشراط الساعة فصعقوا فلما سمعوا خوفا من قيام الساعة فلما انحدر جبريل عليه السلام جعل يمر بكل سماء فيكشف عنهم فيرفعون رؤسهم ويقول بعضهم لبعض ماذا قال ربكم قالوا الحق يعنى الوحى وهو العلى الكبير وقال الحسن وابن زيد حتى اذا كشف الفزع عن قلوب المشركين عند نزول الموت اقامة للحجة عليهم قالت لهم الملائكة عليهم السلام ماذا قال ربكم فى الدعاء قالوا الحق فاقروا به حيث لم ينفعهم الاقرار ولما سلب تعالى عن شركائهم

علمه فان العلم صفة كاشفة يظهر فيها كل ما فى نفس الامر فعلم الله تعالى فى الازل ان العالم
سيوجد فاذا وجد علمه موجودا بذلك العلم واذا عدم علمه معدوما كذلك المراة المصقولة
الصافية يظهر فيها صورة زيد ان قابلها ثم اذا قابلها عمرو تظهر فيها صورته والمراة لم تتغير
فى ذاتها ولا تبدلت فى صفاتها وانما التغير فى الخارجيات وكذا هنا قوله الا لنعلم اى ليقع فى العلم صدور
الكفر من الكافر والايمان من المؤمن وكان علم الله تعالى انه سيكفر زيد ويؤمن عمرو وقال البغوى المعنى الا
لنميز المؤمن من الكافر واراد علم الوقوع والظهور وقد كان معلوما عنده بالغيب وقوله تعالى وَرَبُّكَ
اى المحسن اليك باخزاء الشيطان بنبوتك واجتنابه عن امتك عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ من المكلفين وغيرهم
حَفِيْظٌ اى حافظ اتم حفظ تحقيق ذلك ان الله تعالى قادر على منع ابليس عنهم عالم بما سيقع فالحفظ يدخل
فى مفهومه العلم والقدرة اذ الجاهل بالشئ لا يمكنه حفظه ولا العاجز + ولما بين تعالى حال الشاكرين
وحال الكافرين وذكرهم بمن مضى عاد الى خطابهم فقال تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم
قُلِ اى يا اعلم الخلق باقامة الادلة لهؤلاء الذين اشركوا من لا يشك فى حقارته من له ادنى
مسكة ادْعُوا الَّذِيْنَ زَعَمْتُمْ اى انهم الهة كما تدعون الله تعالى لا سيما فى وقت الشدائد وحذف
مفعولى زعم وهما ضميرهم والهة تنبيها على استهجان ذلك واستبشاعه وليس المذكور فى الاية مفعول
زعم ولا قائما مقام المفعول لفساد المعنى وبين حقارتهم بقوله تعالى مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى الذى حاز
جميع العظمة والمعنى ادعوهم فيما يهمكم من جلب نفع او دفع ضر لعلهم يستجيبون لكم ان صحت دعواكم ثم اجاب
عنهم اشعارا بتعين الجواب وانه لا يقبل المكابرة فقال لَا يَمْلِكُوْنَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ من خير او شر فِى السَّمٰوٰتِ
وَلَا فِى الْاَرْضِ اى فى امر ما وذكرهما للعموم العرفى او لان الهتهم بعضها سماوية كالملائكة والكواكب
وبعضها ارضية كالاصنام او لان الاسباب القريبة للخير والشر سماوية وارضية والجملة استئناف
لبيان حالهم + ولما كان هذا ظاهرا فى نفى الملك الخاص عن ثبوت المشاركة ايضا بقوله تعالى
مؤكدا تكذيبا لهم فيما يدعونه وَمَا لَهُمْ اى الالهة فِيْهِمَا اى فى السموات والارض ولا فى غيرهما
ولا فى فيما فيهما واغرق فى النفى بقوله تعالى مِنْ شِرْكٍ اى شركة لا خلقا ولا ملكا وَمَا لَهُ اى الله مِنْهُمْ
واكد النفى باثبات الجار فقال مِّنْ ظَهِيْرٍ اى معين على شئ مما يريده من تدبير امرهما وغيرهما
فكيف يصح مع هذا العجز ان يدعوا كما يدعى ويرجوا كما يرجى ويعبدوا كما يعبد + ولما كان
قد بقى من اقسام النفع الشفاعة وكان المقصود منها اثرها لا عينها نفاه بقوله تعالى وَلَا تَنْفَعُ
الشَّفَاعَةُ عِنْدَهٗ اى فلا تنفعهم شفاعة كما يزعمون اذ لا تنفع الشفاعة عند الله اِلَّا لِمَنْ اَذِنَ لَهٗ
اى وقع منه اذن له على لسان من شاء من جنوده بواسطة واحدة او اكثر فى ان يشفع فى غيره وفى ان
يشفع فيه غيره وقرا ابو عمرو وحمزة والكسائى بضم الهمزة والباقون بفتحها وقوله تعالى حَتّٰى اِذَا فُزِّعَ
عَنْ قُلُوْبِهِمْ غاية لمفهوم الكلام من ان ثم انتظار للاذن وتوقعا وقهلا وفزعا من الراجين
للشفاعة والشفعاء هل يؤذن لهم او لا يؤذن وانه لا يطلق الاذن الا بعد ملى من الزمان

جدا على قدرة الله تعالى على التصرف فيما بين ايديهم وما خلفهم من السماء والارض بالايجاد والاعدام للذوات والصفات والخسف والمسخ فانه لافرق بين خارق وخارق وعلى ان بطرهم لتلك النعمة حتى ملوها ودعوا بازالتها دليل على ان الانسان مادام حيا فهو فى نعمة يجب عليه شكرها كائنة ما كانت وان كان يراها بلية لانه لما طبع عليه من القلق كثيرا ما يرى النعم نقما واللذة الما ولذلك ختم الاية بالصبر بصيغة المبالغة بقوله تعالى لِكُلِّ صَبَّارٍ على طاعة الله وعن معصيته شَكُورٍ لنعمه قال مقاتل يعنى المؤمن من هذه الامة صبور على البلاء شكور على النعماء قال مطرف هو المؤمن اذا اعطى شكر واذا ابتلى صبر وقرأ قوله تعالى وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ اى الذى هو من البلس وهو ما لا خير عنده او الابلاس وهو اليأس من كل خير ليكون ذلك ابلغ فى التبكيت والتوبيخ ظَنَّهُ قرأه الكوفيون بتشديد الدال بعد الصاد اى ظن فيهم ظنا حيث قال فبعزتك لاغوينهم اجمعين الا عبادك ولا تجد اكثرهم شاكرين فصدق ظنه وحققه بفعله ذلك بهم واتباعهم اياه والباقون بالتخفيف اى صدق عليهم فى ظنه بهم اى على اهل سبا كما قال اكثر المفسرين حين راى تهالكهم فى الشهوات او الناس كلهم كما قاله مجاهد اى حين راى ابا هم ادم ضعيف العزم اومادة بنيهم من الشهوة والغضب او سمع من الملائكة اتجعل فيها من يفسد فيها فقال لاضلنهم ولاغوينهم او الكفار ومنهم سبا كما قاله الجلال المحلى فَاتَّبَعُوهُ اى بغاية الجهد بميل الطبع وقوله إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ استثناء متصل على قول مجاهد ومنقطع على قول غيره وقال السدى عن ابن عباس رضى الله عنه يعنى المؤمنين كلهم لان المؤمنين لم يتبعوه فى اصل الدين وتقليلهم بالاضافة الى الكفار او الافريقا من فرق المؤمنين لم يتبعوه فى العصيان وهم المخلصون قال ابن قتيبة اراد ابليس لعنه الله تعالى لما سأل النظرة فانظره الله تعالى وقال لاغوينهم ولاضلنهم لم يكن مستيقنا وقت هذه المقالة ان ما قاله فيهم يتم وانما قاله ظنا فلما اتبعوه واطاعوه صدق عليهم ما ظنه فيهم + ولما كان ذلك ربما اوهم ان لابليس امرا بنفسه نفاه بقوله تعالى وَمَا اى والحال انه ما كَانَ اصلا لَهُ عَلَيْهِمْ اى الذين اتبعوه ولا غيرهم واغرق فيما هو الحق من النفى بقوله تعالى مِنْ سُلْطَانٍ اى تسلط قاهر بشئ من الاشياء بوجه من الوجوه لانه مثلهم فى كونه عبدا عاجزا مقهورا ذليلا خائفا مدحورا قال القشيرى هو مسلط ولو امكنه ان يضل غيره امكنه ان يمسك على الهداية نفسه والمعنى ان الامر لله وحده إِلَّا اى لكن نحن سلطناه عليهم بسلطاننا وملكناه قيادهم بقهرنا وعبر عن التمييز الذى هو سبب العلم بالعلم فقال لِنَعْلَمَ اى بما لنا من العظمة مَنْ يُؤْمِنُ اى يوجد الايمان لله بِالْآخِرَةِ اى يتعلق علمنا بذلك فى عالم الشهادة فى حال تمييزه تعلقا تقوم به الحجة فى مجارى عادات البشر كما كان متعلقا به فى عالم الغيب مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا اى الاخرة فِي شَكٍّ فهو لا يجدد لها ايمانا اصلا لان الشك ظرف له محيط به وانما استعار الامر وضع لكن اشارة الى انه مكنه تمكينا تاما صار به كمن له سلطان حقيقى + تنبيه + قال الرازى ان علم الله تعالى من الازل الى الابد محيط بكل معلوم وعلمه لا يتغير وهو فى كونه عالما لا يتغير ولكن يتغير تعلق

وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا اى بالتوسعة على اهلها بالماء والشجر وغيرها وهى قرى الشام التى يسيرون اليها للتجارة قُرًى ظَاهِرَةً اى متواصلة من اليمن الى الشام وَقَدَّرْنَا فِيهَا السَّيْرَ اى بحيث يقيلون فى واحدة ويبيتون فى اخرى الى انتهاء سفرهم ولا يحتاجون فيه الى حمل زاد وماء من سبا الى الشام وقيل كانت قراهم اربعة الاف وسبعمائة قرية متصلة من سبا الى الشام فلا يحملون شيئا مما جرت به عوائد السفار فكان سيرهم فى الغدو والرواح على قدر نصف يوم فاذا صاروا نصف يوم وصلوا الى قرية ذات مياه واشجار وقال قتادة كانت المرأة تخرج ومعها مغزلها وعلى راسها مكتلها فتمتهن بغزلها فلا تأتى بيتها حتى يمتلئ مكتلها من الثمار فكان بين اليمن والشام كذلك فهى حقيقة بان يقال لاهلها والنازلين بها على سبيل الامتنان بلسان القال او الحال سِيرُوا امر دل على تقاربها جدا قوله تعالى فِيهَا دل على كثرتها وطول مسافتها وصلاحيتها للسير اى وقت اريد مقدما لما هو ادل على الامن واعدل للسير فى البلاد الحارة بقوله تعالى لَيَالِيَ واشار الى كثرة الظلال والرطوبة والاعتدال الذى يمكن معه السير فى جميع النهار بقوله تعالى وَأَيَّامًا اى فى اى وقت شئتم والى عظيم امانها فى كل وقت بالنسبة الى كل مسلم بقوله آمِنِينَ اى لا تخافون فى ليل او نهار وان طالت مدة سفركم فيها او سيروا فيها ليالى اعمارهم وايامها لا تلقون فيها الا الامن فلا تخافون عدوا ولا جوعا ولا عطشا وقيل تسيرون فيها ان شئتم ليلا وان شئتم ايما لعدم الخوف بخلاف المواضع المخوفة فان بعضها يسلك ليلا لعدم علم العدو بسيرهم وبعضها يسلك نهارا لئلا يقصدهم عدو اذا كان العدو غير مجاهر بالقصد والعداوة ولما انقضى الخبر عن هذه الاوصاف التى تستدعى غاية الشكر لما فيها من الالطاف دل على بطرهم للنعمة بها بانهم جعلوها سببا للضجر والملال بقوله تعالى فَقَالُوا اى على وجه الدعاء رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا اى الى الشام اى اجعلها مفاوز يبتطا ولو فيها على الفقر امركوب الرواحل وتزود الازواد والماء فبطروا النعمة وملوا العافية كبنى اسرائيل لما طلبوا الثوم والبصل فاجابهم الله تعالى بتخريب القرى المتوسطة وقرأ ابن كثير وابو عمرو وهشام بتشديد العين وبالف قبلها فعل طلب وابا قون بالف قبل العين وتخفيف العين وقرئ بلفظ الخبر على انه شكوى منهم لبعد سفرهم افراطا فى الترنه وعدم الاعتداد بما انعم الله عليهم فيه وَظَلَمُوا حيث عدوا النعمة نقمة والاحسان اساءة أَنْفُسَهُمْ بالكفر فَجَعَلْنَاهُمْ اى بما لنا من العظمة أَحَادِيثَ اى عبرة لمن بعدهم يتحدث الناس بهم تعجبا وضرب مثل فيقولون ذهبوا ايدى سبا وتفرقوا ايادى سبا قال كثير ٭ اياد سبا عز ما كنت بعدكم ٭ فلم يحل للعينين بعدك منظر ٭ وَمَزَّقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ اى فرقناهم فى كل جهة من البلاد كل التفريق قال الشعبى لما غرقت قراهم تفرقوا فى البلاد اما غسان فلحقوا بالشام ومر الازد الى عمان وخزاعة الى تهامة ومر خزيمة الى العراق والاوس والخزرج الى يثرب كان الذى قدم منهم المدينة عمرو ابن عامر وهو جد الاوس والخزرج إِنَّ فِي ذَٰلِكَ اى المذكور لَآيَاتٍ اى عبرا ودلالات بينة

خمط وقال ابن الاعرابي الخمط ثمر شجر يقال له فسوة الضبع على صورة الخشخاش لا ينتفع به وعن
ابي عبيدة كل شجر ذي شوك وقرأ ابو عمرو اكل بغير تنوين والباقون بالتنوين وسكن الكاف نافع و
ابن كثير وضمها الباقون قال البغوي فمن جعل الخمط اسما للماكول فالتنوين في اكل احسن ومن جعله
اصلا وجعل الاكل ثمره فالاضافة فيه ظاهرة والتنوين سائغ تقول العرب في بستان فلان اعناب
كرم واعناب كرم فنصف الاعناب بالكرم لانها منه وقوله تعالى وَأَثْلٍ اى وذواتي اثل وَشَيْءٍ مِّن سِدْرٍ
قَلِيلٍ معطوفا على اكل لا على خمط فان الاثل هو الطرفاء ولا ثمر له وقيل هو شجر يشبه الطرفاء اعظم منه
واجود عودا وقيل هو نوع من الطرفاء ولا يكون عليه ثمر الا في بعض الاوقات يكون عليه شيء
كالعفص اخضر في طعمه وطبعه والسدر شجر معروف وهو شجر النبق وينتفع بورقه لغسل اليد ويغرس
في البساتين ولم يكن هذا من ذاك بل كان سدرا بريا لا ينتفع به ولا يصلح ورقه لشيء ولهذا قال
بعضهم السدر سدران سدر له ثمرة غضة لا تؤكل ولا ينتفع بورقه في الاغسال وهو الضال وسدر له
ثمرة تؤكل وهي النبق ويغسل بورقه والمراد في الآية الاول وقال قتادة كان شجرهم خير الشجر فغيره الله
تعالى من شر الشجر باعمالهم + تنبيه + قد بهت في شرح المنهاج على ان الباء في الابدال والتبديل
والتبدل والاستبدال هل تدخل على المتروك او على المأخوذ عند قول المنهاج ولو ابدل ضاد ابظه
ذَٰلِكَ اى الجزاء العظيم بالتبديل جَزَيْنَاهُم بما لنا من العظمة بِمَا كَفَرُوا اى غطوا الدليل الواضح و
هو ما جاء به الرسل اذ روى انه بعث اليهم ثلاثة عشر نبيا فكذبوهم وقيل بكفرانهم النعمة وَهَلْ نُجَازِي
اى مثل هذا الجزاء الذي هو على وجه العقاب إِلَّا الْكَفُورَ اى الا البليغ في الكفر وقال مجاهد يجازي اى
يعاقب ويقال في العقوبة يجازي وفي المثوبة يجزي قال الفراء المؤمن يجزى ولا يجازى اى يجزى
الثواب بعمله ولا يكافأ بسيئاته وقال بعضهم المجازاة تقال في النقمة والجزاء في النعمة لكن قوله تعالى ذلك
جزيناهم يدل على ان يجزى في النقمة ايضا قال ابن عادل ولعل من قال ذلك اخذ من ان المجازاة
مفاعلة وهي في الكثر الامر تكون ما بين اثنين يوجد من كل واحد جزاء في حق الآخر وفي النعمة
لا تكون مجازاة لان الله تعالى مبتدئ بالنعم وقيل المؤمن تكفر سيآته بحسناته والكافر يحبط عمله
فيجازى بجميع ما يفعله من السوء وليس لقائل ان يقول لم قيل وهل يجازى الا الكفور على
اختصاص الكفر بالجزاء والجزاء عام للمؤمن والكافر لانه لم يرد الجزاء العام انما اراد الخاص
وهو العقاب بل لا يجوز ان يراد العموم وليس بموضعه الا ترى انك لو قلت جزيناهم بما كفروا
وهل يجازى الا الكافر والمؤمن لم يصح ولم يعد كلاما فتبين انما يتخيل من السؤال مضمحل وان
الصحيح الذي لا يجوز غيره ما جاء عليه كلام الله تعالى الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا
من خلفه وقرأ حمزة والكسائي وحفص بالنون مضمومة وكسر الزاي الكفور بالنصب والباقون بالياء
المضمومة ونصب الزاء الكفور بالرفع + ولما تم الخبر عن الجنان التي بها القوام نعمة ونقمة اتبعه
مواضع السكان بقوله تعالى وَجَعَلْنَا اى بما لنا من العظمة بَيْنَهُمْ اى بين سبا وهم باليمن

بطرهم الموجب لاعراضهم عن الشكر دل على ذلك بقوله تعالى فَأَعْرَضُوا اى عن الشكر فكفروا قال وهب ارسل الله تعالى الى سبا ثلاثة عشر نبيا فدعوهم الى الله وذكروهم نعم الله تعالى عليهم وانذروهم عقابه فكذبوهم وقالوا ما نعرف الله تعالى علينا من نعمة فقولوا الربكم فليحبس هذه النعمة عنا ان استطاع + ولما تسبب عن اعراضهم مقتهم بينه بقوله تعالى فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ جمع عرمة وهو ما يمسك الماء من بناء وغيره الى وقت حاجته اى سيل واديهم فاغرق جنتيهم واموالهم + قال ابن عباس رضى الله عنهما ووهب وغيرهما كان ذلك لسدّ بنته بلقيس وذلك انهم كانوا يقتتلون على ماء واديهم فامرت بوادیهم فسدّ بالعرم وهو المسناة بلغة حمير فسدت ما بين الجبلين وجعلت له ابوابا ثلاثة بعضها فوق بعض وبنت منه وفيها بركة ضخمة وجعلت فيها اثنا عشر مخرجا على عدة انهارهم يفتحونها اذا احتاجوا الى الماء واستغنوا سدوها فاذا جاء المطر اجتمع اليه ماء اودية اليمن فاحتبس السيل من وراء السد فامرت بالباب الاعلى ففتح فجرى ماؤه فى البركة فكانوا يسقون من الباب الاعلى ثم من الثانى ثم من الثالث الاسفل فلا ينفد الماء حتى يثوب الماء من السنة المقبلة فكانت تقسمه بينهم على ذلك فبقوا على ذلك بعدها مدة فلما طغوا وكفروا سلط الله تعالى عليهم جرذا يسمى الخلد فنقب السد من اسفله فاغرق الماء جنتيهم واموالهم وخرب ارضهم قال وهب وكانوا فيما يزعمون ويجدون فى علمهم وكهانتهم انه يخرب سدهم فارة فلم يتركوا فرجة بين حجرين الا ربطوا عندها هرة فلما جاء زمانه وما اراد الله تعالى بهم من التغريق اقبلت فيما يذكرون فارة حمراء كبيرة الى هرة من تلك الهر فساورتها حتى استأخرت عنها الهرة فدخلت فى الفرجة التى كانت عندها فتغلغلت فى السد فنقبت وحفرت حتى اوهنته للسيل وهم لا يدرون ذلك فلما جاء السيل وجد خللا فدخل فيه حتى اقتلع السد وفاض على اموالهم تغرقها ودفن بيوتهم الرمل فغرقوا ومزقوا كل ممزق حتى صاروا مثلا عند العرب يقولون صاروا بنو فلان ايدى سبا تفرقوا ايادى سبا اى تفرقوا وتبددوا قيل والاوس والخزرج منهم قال لبقاعى وكان ذلك فى الفترة التى كانت بين عيسى ونبينا صلى الله عليهما وسلم + تنبيه + فى العرم اقوال غير ما ذكر احدها انه من باب اضافة الموصوف لصفته فى الاصل اذ الاصل السيل العرم والعرم الشديد واصله من العرامة وهى الشراسة والصعوبة الثانى انه من باب حذف الموصوف واقامة صفته مقامه تقديره فارسلنا عليهم سيل المطر العرم اى الشديد الكثير الثالث ان العرم اسم للوادى الذى كان فيه الماء نفسه قال ابن الاعرابى العرم السيل الذى لا يطاق وقيل كان ماء احمر ارسله الله تعالى عليهم من حيث شاء الرابع انه اسم للجرذ وهو الفار وقيل هو الخلد وانما اضيف اليه لانه تسبب عنه كما مر وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ اى جعلنا لهم بدلهما جَنَّتَيْنِ هما فى غاية ما يكون من مضادة جنتيهم ولذلك فسرهما بقوله تعالى اعلاما بان اطلاق الجنتين عليهما مشاكلة لفظية للتهكم بهم ذَوَاتَىْ أُكُلٍ خَمْطٍ اى ثمر بشع والخمط الاراك وثمره يقال له البرير هذا قول اكثر المفسرين وقال المبرد والزجاج كل نبت قد اخذ طعما من المرارة حتى لا يمكن اكله فهو

ويملك بعدهم مناملوك + يصير الملك فينا بانقسام + ويملك بعد قحطان نبيّ + تقى محبت خير الانام +
يسمى احمدا يا بيت انى + اعمر بعد مبعثه بعام + فاعضده واجوه بنصرى + بكل مدجج وبكل رامى +
متى يظهر فكونوا ناصريه + ومن يلقاه يبلغه سلامى + وقرأ البزى وابو عمرو بعد الموحدة بهمزة
مفتوحة من غير تنوين لانه صار اسم قبيلة وقنبل بهمزة ساكنة والباقون
بهمزة مكسورة متنوّنة واذا وقف حمزة وهشام ابدلا الهمزة الفا ولهما ايضا الروم
مع التسهيل وقرأ فِي مَسْكَنِهِمْ اى التى هى فى غاية الكثرة حمزة وحفص بسكون
السين وفتح الكاف والالف بينهما اشارة الى انها لشدّة اتصال المنافع والمرافق
كالمسكن الواحد وقرأ الكسائى كذلك الا انه يكسر الكاف والباقون بفتح السين
والف بعدها وكسر الكاف اشارة الى انها فى غاية الملاءمة لهم وللين وكانت بارض
مأرب من بلاد اليمن قال حمزة الكرمانى قال ابن عباس على ثلاثة فراسخ من صنعاء
آيَةٌ اى علامة ظاهرة على قدرتنا ثم فسر الاية بقوله تعالى جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ اى عن
يمين الوادى وشماله قد احاطت الجنتان بذلك الوادى وقيل عن يمين من اتاهما وشماله
فان قيل كيف عظم الله تعالى جنتى اهل سبا وجعلهما آية ورب قرية من
قرى العراق يحتف بها من الجنات ما شئت اجيب بانه لم يرد بستانين اثنين فحسب وانما
اراد جماعتين من البساتين جماعة عن يمين بلدتهم واخرى عن شمالها وكل واحدة
من الجماعتين فى تقاربها وتضامها كانها جنة واحدة كما تكون بلاد الريف العامرة
وبساتينها او اراد بستانى كل رجل منهم عن يمين مسكنه وشماله كما قال تعالى
جعلنا لاحدهما جنتين من اعناب فكانت اخصب البلاد واطيبها واكثرها ثمارا
حتى كانت المرأة تضع على راسها مكتلا فتطوف به بين الاشجار فيمتلئ المكتل من
جميع انواع الفواكه من غير ان تمس شيئا بيدها مما يتساقط فيه من الثمر وقوله تعالى
كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ اى المحسن اليكم الذى اخرج لكم منهما ما تشتهون وَاشْكُرُوا لَهُ
اى خصوه بالشكر بالعمل فى كل ما يرضيه ليديم لكم النعمة حكاية لما قال
لهم نبيهم او لسان الحال او دلالة بانهم كانوا احقاء بان يقال لهم ذلك ثم استأنف تعظيم
ذلك بقوله بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ اى حسنة التربة ليس بها سباخ حسنة الهواء سليمة من الهوام ليس فيها
بعوضة ولا ذبابة ولا برغوث ولا عقرب ولا حية يمر الغريب بها وفى ثيابه القمل فيموت من
طيب هوائها واشار الى انه لا يقدر احد ان يقدره حق قدره بقوله تعالى وَرَبٌّ غَفُورٌ اى
لذنب من شكره وتقصيره فلا يعاقب عليه ولا يعاتب قال البقاعى واخبرنى بعض اهل اليمن انها
اليوم مفازة قرب صنعاء قال وفى بعضها عنب يعمل منه زبيب كبار جدا فى مقدار دربلى بلاد الشام
وهو فى غاية الصفاء كانه قطع المصطكى وليس له نوى اصلا انتهى + ولما تسبب عن هذه الانعام

الخشب * تنبيه * قد تقدم ان كل شئ اثبت لمن قبل نبينا صلى الله عليه وسلم من الانبياء عليهم السلام من الخوارق ثبت له مثله او اعظم منه اما له نفسه او لاحد من امته وهذا الذى ذكر لسليمان عليه السلام من حفظه بعد موته سنة لا يميل قد ثبت مثله لشخص من هذه الامة من غير شئ يعتمد عليه قال القشيرى فى رسالته فى باب احوالهم عند الخروج من الدنيا وقال ابو عمران الاصطخرى رأيت اباتراب فى البادية قائما ميتا لا يمسكه شئ انتهى * فائدة * روى ان سليمان عليه السلام كان عمره ثلاثا وخمسين سنة ومدة ملكه اربعون سنة وملك يوم ملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة وابتدأ فى بناء بيت المقدس لاربع سنين مضين من ملكه وروى ان داود عليه السلام اسس بناء بيت المقدس فى موضع فسطاط موسى عليه السلام فمات قبل ان يتم فاوصى به الى سليمان عليه السلام فامر الشياطين باتمامه * ولما بقى من عمله سنة سأل الله تعالى ان يعمى عليهم موته حتى يفرغوا منه ويبطل دعواهم علم الغيب وروى ان افريدون جاء يصعد كرسيه فلما دانا منه ضرب الاسدان ساقه فكسراها فلم يجسر احد بعد يدنو منه * ولما بين تعالى حال الشاكرين لنعمه بذكر داود وسليمان عليهما السلام بين حال الكافرين لانعمه بحكاية اهل سبا فقال تعالى لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ اى القبيلة المشهورة روى ابو سبرة النخعى عن ابى قرة بن مسيك القطيعى قال قال رجل يا رسول الله اخبرنى عن سبا اكان رجلا او امرأة او ارضا قال كان رجلا من العرب وله عشرة من الولد تيامن منهم ستة وتشاءم منهم اربعة فاما الذين تيامنوا فكندة والاشعريون والازد ومذحج وانمار وحمير فقال رجل وما انمار قال الذين منهم خثعم وبجيلة واما الذين تشاءموا فلخم وجذام وعاملة وغسان وسبا يجمع هذه القبائل كلها والجمهور على ان جميع العرب ينقسمون الى قسمين قحطانية وعدنانية فالقحطانية شعبان سبأ وحضرموت والعدنانية شعبان ربيعة ومضر واما قضاعة فمختلف فيها فبعضهم نسبها الى قحطان وبعضهم الى عدنان قيل ان قحطا اول من قيل له انعم صباحا وابيت اللعن قال بعضهم وجميع العرب منسوب الى اسمعيل بن ابراهيم وليس بصحيح فان اسمعيل عليه السلام نشأ بين جرهم بمكة وكانوا عربا والصحيح ان العرب العاربة كانوا قبل اسمعيل عليه السلام منهم عاد وثمود وطسم وجديس واهم وجرهم والعمليق يقال ان اهما كان ملكا ويقال انه اول من سقف البيوت بالخشب المنشور وكانت الفرس تسميه ادم الاصغر وبنوه قبيلة يقال لها وبار هلكوا بالرمل اسأله الله عليهم فاهلكهم وطمّ مناهلهم وفى ذلك يقول بعض الشعراء سه وكرّ دهر على وبار * فهلكت عنوة وبار * واسم سبا عبد شمس بن يشجب بن يعرب ابن قحطان وسمى سبا قيل لانه اول من سبأ فى العرب قاله السهيلى ويقال انه اول من تنوخ ذكر بعضهم انه كان مسلما وله شعر يشير فيه بوجود النبى صلى الله عليه وسلم وقال فى سليمان عليه السلام سه سيملك بعدنا ملك عظيم * نبى لا يرخص فى الحرام * ويملك بعده منهم ملوك * يدينونه القياد بكل امر *

اجعلني من القليل فقال عمر ما هذا الدعاء فقال اني سمعت الله يقول وقليل من عبادي الشكور
فانا ادعوه ان يجعلني من ذلك القليل فقال عمر كل الناس اعلم من عمره ولما كان الموت مكتوبا على
كل احد قال تعالى فَلَمَّا قَضَيْنَا وحقق صفة القدرة باداة الاستعلاء بقوله تعالى عَلَيْهِ اى سليمان عليه
السلام الْمَوْتَ قال اهل العلم كان سليمان يتحنث في بيت المقدس لسنة والسنتين والشهر والشهرين
واقل من ذلك والكثر فيدخل فيه ومعه طعامه وشرابه فلما دنا اجله لم يصبح الا رأى في محرابه شجرة
نابتة فدا نطقها الله تعالى فسألها ما اسمك فتقول كذا وكذا فيقول لاي شئ خلقت فتقول لكذا وكذا
فيؤمر بها فتقلع فان كانت نبتت لغرس غرسها وان كانت نبتت للدواء كتب ذلك حتى نبتت
الخروبة فقال لها ما انت قالت الخروبة قال لاي شئ نبت قالت لخراب مسجدك قال عليه السلام
ما كان الله ليخربه وانا حي انت التي على وجهك هلاكي وخراب بيت المقدس فنزعها وغرسها
في حائطه ثم قال اللهم عمّ على الجن موتي حتى تعلم الانس ان الجن لا يعلمون الغيب لانهم كانوا
يسترقون السمع ويموهون على الناس انهم يعلمون الغيب وقال الملك الموت اذا امرت بي فاعلمني
فقال امرت بك وقد بقيت من عمرك ساعة فدعا الشياطين فبنوا عليه صرحا من قوارير ليس له باب
فقام يصلي متكئا على عصاه فقبض الله روحه وهو متكئ عليها وكانت الشياطين تجتمع حول محرابه
اينما صلى وكان للمحراب كوى بين يديه وخلفه فكانت الجن تعمل اعمال الشاقة التي كانوا يعملونها في
حياته وينظرون الى سليمان عليه السلام فيرونه قائما متكئا على عصاه فيحسبونه حيا فلا ينكرون
خروجه الى الناس لطول صلوته فمكثوا يدأبون له بعد موته حولا كاملا حتى اكلت الارضة عصاه
سليمان فخر ميتا فعلموا بموته حينئذ كما قال تعالى مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ اى الارضة لانها جعلنا
له من سعة العلم وفور الهيبة ونفوذ الامر ما تمكن به من اخفاء موته عنهم تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ قال البخاري يعني
عصاه فالمنسأة العصا اسم الة من نسأه اخره كالمكسحة والمكنسة من نسأت الغنم اى زجرتها وسقتها
ومنه نسأ الله في اجله اى اخره وقرأ نافع وابو عمر وبعد السين بالف وابن ذكوان بعد السين بهمزة
ساكنة والباقون بهمزة مفتوحة بعد السين فاذا وقف همزة سهل الهمزة وقيل لم يكن شيطان
ينظر اليه في صلوته الا احترق فمر به شيطان فلم يسمع صوته ثم رجع فلم يسمع فنظر فاذا سليمان قد
خر ميتا ففتحوا عنه فاذا العصا قد اكلتها الارضة فَلَمَّا خَرَّ اى سقط على الارض بعد ان قصمت
الارضة عصاه تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ اى علمت علما بينا لا يقدرون معه على تدبير وتلبيس والفضح امرهم وظهر
ظهورا تاما أَنْ اى انهم لَوْ كَانُوا اى الجن يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ اى علمه مَا لَبِثُوا اى اقاموا حولا
فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ من ذلك العمل الذي كانوا مسخرين فيه ويجوز ان تكون ان تعليلية ذي كون
التقدير تبين حال الجن فيما يظن بهم من انهم يعلمون الغيب لانهم الخ وسبب علمهم مدة كونه
ميتا قبل ذلك انهم وضعوا الارضة على موضع من العصا فاكلت منها يوما وليلة مقدارا وحسبوا على ذلك
النحو فوجدوا المدة سنة قال ابن عباس فشكر الجن الارضة فهم يأتونها بالماء والطين في جوف

فاذا اراد ان يصعد بسط الاسدان له ذراعيهما واذا قعد اظله النسران باجنحتهما وقيل كانوا يتخذون صور الانبياء والملائكة والصالحين فى المساجد ليراها الناس فيزدادوا عبادة قيل ان هذا كان اول الامر فلما تقادم الزمن قال لهم ابليس ان اباءكم كانوا يعبدون هذه الصور فعبدوا الاصنام ولم تكن التصاوير ممنوعة فى شريعتهم كما ان عيسى عليه السلام كان يتخذ صورا من الطين فينفخ فيها فتكون طيرا وَجِفَانٍ اى قصاع وصحاف يوكل فيها واحدتها جفنة كَالْجَوَابِ جمع جابية وهى الحوض الكبير يجبى اليه الماء اى يجتمع يقال كان يجلس على الجفنة الواحدة الف رجل يأكلون منها وقرأ ورش وابو عمر باثبات الياء بعد الباء الموحدة فى الوصل دون الوقف وابن كثير باثباتها وقفا ووصلا والباقون بالحذف وقفا ووصلا + ولما ذكر القصاع على وجه يتعجب منه ذكر ما يطبخ فيه طعام تلك الجفان بقوله تعالى وَقُدُورٍ رَّاسِيَاتٍ اى ثابتات ثباتا عظيما لانها لكبرها كالجبال لها قوائم لا يحركن عن اماكنها لعظمهن ولا ينبذلن ولا يعطلن وكان يصعد عليها بالسلالم وكانت باليمن + ولما ذكر المساكن وما يتبعها اتبعها الامر بالعمل بقوله تعالى اِعْمَلُوا اى وقلنا لهم اعملوا اى تمتعوا اعملوا ودل على مزيد قربهم بحذف اداة النداء وعلى شرفهم بالتعبير بالآل بقوله تعالى آلَ دَاوُدَ وقوله تعالى شُكْرًا يجوز فيه اوجه احدها انه مفعول به اى اعملوا الطاعة سميت الصلوة ونحوها شكرا لسدها مسدة ثانيها انه مصدر من معنى اعملوا كانه قال اشكروا شكرا بعملكم او اعملوا عمل شكر ثالثها انه مفعول من اجله اى لاجل الشكر واقتصر على هذا البقاعى رابعها انه مصدر واقع موقع الحال اى شاكرين خامسها انه منصوب بفعل مقدر من لفظه تقديره واشكروا شكرا سادسها انه صفة لمصدر اعملوا تقديره اعملوا عملا شكرا اى ذا شكر + تنبيه + كما قال تعالى عقب قوله سبحانه ان اعمل سابغات اعملوا صالحا قال عقبا تعمله الجن له اعملوا آل داود شكرا اشارة الى انه لا ينبغى ان يجعل الانسان نفسه مستغرقة فى هذه الاشياء وانما الاكثار من العمل الصالح الذى يكون شكرا وقوله تعالى وَقَلِيلٌ خبر مقدم وقوله تعالى مِّنْ عِبَادِيَ صفة له وقوله تعالى الشَّكُورُ مبتدأ والمعنى ان العامل بطاعتى المتوفر الدواعى بظاهره وباطنه من قلبه ولسانه ويديه على الشكر بان يصرف جميع ما انعم الله تعالى به عليه فيما يرضيه قليل ومع ذلك لا يوفى حقه لان توفيقه للشكر نعمة تستدعى شكرا اخر لا الى نهاية ولذلك قيل الشكور من يرى عجزه عن الشكر وعبر بصيغة فعول اشارة الى ان من يقم منه مطلق الشكر كثير واقل ذلك حال الاضطرار وقيل المراد من آل داود عليه السلام هو داود نفسه وقيل داود وسليمان واهل بيتهما عليهما السلام قال جعفر بن سليمان سمعت ثابتا يقول كان داود عليه السلام نبى الله صلى الله عليه وسلم قد جزأ ساعات الليل والنهار على اهله فلم تك تاتى ساعة من ساعات الليل والنهار الا وانسان من آل داود عليه السلام قائم يصلى وقال صلى الله عليه وسلم فى صلوة الليلة افضل الصلوة صلوة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه وقال فى صوم التطوع افضل الصيام صيام داود كان يصوم يوما ويفطر يوما وروى عن عمر رضى الله عنه انه سمع رجلا يقول اللهم

كرامته + ولما اخبر تعالى انه سخر لسليمان الجن ذكر حالهم فى اعمالهم بقوله تعالى يَعْمَلُوْنَ لَهُ اى فى
اىّ وقت شاء مَا يَشَآءُ اى عمله مِنْ مَّحَارِيْبَ اى ابنية مرتفعة غير مساجد يصعد اليها بدرج سميت
بذلك لانها يذب عنها ويحارب عليها ومساجد والمحراب مقدّم كل مسجد ومجلس وبيت وكان
مما عملوه له بيت المقدس ابتدأه داود عليه السّلام ورفعه قامة رجل فاوحى الله تعالى اليه انى لم اقض
ذلك على يديك ولكن ابن لك اسمه سليمان عليه السّلام اقضى تمامه على يديه فلما توفاه الله تعالى
استخلف سليمان عليه السّلام فاحب اتمام بناء بيت المقدس فجمع الجن والشياطين وقسم عليهم الاعمال
فخص كل طائفة منهم بعمل يستصلحه له فارسل الجن والشياطين فى تحصيل الرخام والمهال الابيض من
معادنه وامر ببناء المدينة بالرخام والصفائح وجعلها اثنا عشر ربضا وانزل على كل ربض سبطا
من الاسباط وكانوا اثنا عشر سبطا فلما فرغ من بناء المدينة ابتدأ فى بناء المسجد فوجه الشياطين
فرقا يستخرجون الذهب والفضة والياقوت من معادنها والدر الصافى من البحر وفرقا يقتلعون
الجواهر من الحجارة من اماكنها وفرقا ياتونه بالمسك والعنبر وسائر الطيب من اماكنها فاتى من
ذلك بشئ لا يحصيه الّا الله تعالى ثم احضر الصناع وامرهم بنحت تلك الحجارة المرتفعة وتصييرها الواحا
واصلاح تلك الجواهر وثقب اليواقيت واللآلئ فبنى المسجد بالرخام الابيض والاصفر والاخضر
وعمده باساطين المها الصافى وسقفه بالواح الجواهر الثمينة وفصص سقفه وحيطانه باللآلئ والياقوت
وسائر الجواهر وبسط ارضه بالواح الفيروزج فلم يكن يومئذ فى الارض ابهى ولا انور من ذلك
المسجد وكان يضئ فى الظلمة كالقمر ليلة البدر فلما فرغ منه جمع احبار بنى اسرائيل فاعلمهم انه بناه
لله تعالى وان كل شئ فيه خالص لله تعالى واتخذ ذلك اليوم الذى فرغ منه عيد الله تعالى روى عبد الله
ابن عمرو بن العاص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما فرغ سليمان من بناء بيت المقدس سأل ربه
ثلاثا فاعطاه اثنتين وانا ارجوا ان يكون اعطاه الثالثة ساله حكما يصادف حكمه فاعطاه اياه وسأله
ملكا لا ينبغى لاحد من بعده فاعطاه اياه وساله ان لا يأتى هذا البيت احد يصلى فيه ركعتين الا خرج
من ذنوبه كيوم ولدته امّه وانا ارجوا ان يكون قد اعطاه ذلك قالوا فلم يزل بيت المقدس على ما بناه
سليمان حتى غزاه بختنصر فخرب المدينة وهدمها ونقض المسجد واخذ ما كان فى سقوفه وحيطانه
من الذهب والفضة والدرّ والياقوت وسائر الجواهر الى دار ملكه من ارض العراق وبنى الشياطين
باليمن لسليمان حصونا كثيرة عجيبة من الصخرة وَتَمَاثِيْلَ جمع تمثال وهو كل شئ مثلته بشئ اى كانوا يعملون
له تماثيل اى صورا من نحاس وزجاج ورخام ونحو ذلك فان قيل كيف استجاز سليمان عليه
السّلام عمل التصاوير اجيب بان هذا مما يجوز ان تختلف فيه الشرائع لانه ليس من مقبحات العقل
كالظلم والكذب وعن ابى العالية لم يكن اتخاذ التصاوير اذ ذاك محرما ويجوز ان تكون غير صور الحيوان
كصور الاشجار ونحوها لان التمثال كل ما صوّر على مثل صورة غيره من حيوان وغير حيوان
او بصورة محذوفة الرؤس روى انه عملوا له اسدين فى اسفل كرسيه ونسرين فى اعلا

من الشياطين وغيرهم عطف على الريح اى وسخرنا له من الجن مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ اى قدامه مكنه الله تعالى منهم غاية الامكان فى غيبته وحضوره بِاِذْنِ اى بامر رَبِّهٖ اى بتمكين المحسن اليه وَمَنْ يَّزِغْ اى يمل مِنْهُمْ عَنْ اَمْرِنَا اى عن امره الذى هو من امرنا نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيْرِ اى النار اى فى الآخرة وقيل فى الدنيا بان يضربه ملك بسوط منها ضربة يحرقه وهذا كما امكن نبينا صلى الله عليه وسلم من ذلك العفريت فخنقه وهم بربطه حتى تعلب به صبيان المدينة ثم تركه تأدبا مع اخيه سليمان عليه السلام فيما سأل الله تعالى فيه واما الاعمال التى يدور عليها اقامة الدين فاغناه الله تعالى فيها عن الجن بالملائكة الكرام عليهم السلام وسلط جمعا من صحابته على جماعة من مردة الجان منهم ابو هريرة رضى الله تعالى عنه لما وكله النبى صلى الله عليه وسلم بحفظ زكوة رمضان ومنهم ابى بن كعب قبض على شخص منهم كان يسرق من تمره وقال لقد علمت الجن ما فيهم من هو اشد منى ومنهم معاذ بن جبل لما جعله النبى صلى الله عليه وسلم على صدقة المسلمين فاتاه شيطان يسرق وتصور له بصور منها صورة فيل فضبطه والتفت يداه عليه وقال له يا عدو الله فشكا له الفقر واخبره انه من جن نصيبين وانهم كانت لهم المدينة فلما بعث النبى صلى الله عليه وسلم اخرجهم منها وسأله ان يخلى عنه على ان لا يعود منهم بريد ومنهم ابو ايوب الانصارى رضى الله تعالى عنه ومنهم زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه ومنهم عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه صارع الشيطان فصرعه عمرو منهم عمار بن ياسر قاتل الشيطان فصرعه حمار وادمى الف الشيطان بحجر ذكر ذلك البيهقى فى الدلائل واما عين القطر فهى مما تضمنه قول النبى صلى الله عليه وسلم اعطيت مفاتيح خزائن الارض والملك فى الدنيا والخلد فيها ثم الجنة فاخترت ان اكون نبيا عبدا اجوع يوما واشبع يوما الحديث فشمل ذلك اللؤلؤ الرطب الى عين الذهب المصفى الى ما دون ذلك وروى الترمذى وقال حسن عن ابى امامة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال عرض على ربى ليجعل لى بطحاء مكة ذهبا قلت لا يا رب لكن اجوع يوما واشبع يوما فاذا جعت تضرعت اليك وذكرتك واذا شبعت شكرتك وحمدتك وللطبرانى باسناد حسن عن ابن عباس ان اسرافيل قال للنبى صلى الله عليه وسلم بمفاتيح خزائن الارض وقال ان الله امرنى ان اعرض عليك ان تسير معك جبال تهامة زمردا وياقوتا وذهبا وفضة فان شئت نبيا ملكا وان شئت نبيا عبدا فاومأ الى جبريل عليه السلام ان تواضع فقال نبيا عبدا ورواه ابن حبان فى صحيحه مختصرا من حديث ابى هريرة وله فى الصحيح عن جابر بن عبد الله قال قال رسول صلى الله عليه وسلم اتيت بمفاتيح الدنيا على فرس ابلق على قطيفة من سندس ورى البخارى فى غزوة احد عن عقبة بن عامر ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لعطيت مفاتيح خزائن الارض او مفاتيح الارض هذا ما يتعلق بالارض وقد زيد صلى الله عليه وسلم على ذلك بان ايده ربه سبحانه بالتصرف فى خزائن السماء تارة بشق القمر وتارة برجم النجوم وتارة باختراق السموات وتارة بحبس المطر وتارة بارساله الى غير ذلك مما اكرمه الله تعالى به مما لا يحيط به الا الله عز وجل صلى الله عليه وسلم وعلى آله وازواجه وذريته واصحابه وحشرنا ومحبينا معهم فى دار

عليه وسلم ثلاث ضربات كسر في كل ضربة ثلثا منها وبرقت مع كل ضربة برقة كبر تكبيرة واضاءت للصحابة رضي الله تعالى عنهم ما بين لابتي المدينة بحيث كانت في النهار كانها مصباح في جوف بيت مظلم فسألوه عن ذلك فاخبرهم صلى الله عليه وسلم ان احدى الضربات اضاءت له صنعاء من ارض اليمن حتى راى ابوابها من مكانه ذلك واخبره جبريل عليه السلام انها استفتح على امته واضاءت له الاخرى قصور الحيرة البيض كانها انياب الكلاب واخبر انها مفتوحة لهم واضاءت له الاخرى قصور الشام الحمر كانها انياب الكلاب واخبر بفتحها عليهم فصدقه الله تعالى في جميع ما قال واعظم من ذلك تصلب الخشب له عليه السلام حتى صار سيفا فوق المتن جيد الحديدة وذلك ان سيف عبد الله بن جحش انقطع يوم احد فاعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم عرجونا فصار في يده سيفا قائمة منه فقاتل به فكان يسمى العرجون ثم لم يزل عنده يشهد به المشاهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعده حتى قتل وهو عنده وعن الواقدي انه انكسر سيف سلمة بن اسلم يوم بدر فاعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم قضيبا كان في يده من عراجين رطاب فقال اضرب به فاذا هو سيف جيد فلم يزل عنده حتى قتل والحمام داود للحديد ليس بامر عجب من الحمام النبي صلى الله عليه وسلم ليد معوذ بن عفراء لما قطعها ابو جهل يوم بدر فاتى بها يحملها في يده الاخرى فبصق عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم والصقها فلصقت وصحت مثل اختها كما نقله البيهقي وغيره ومعجزاته صلى الله عليه وسلم لا تحصر وانما اذكر بعضها تبركا بذكره صلى الله عليه وسلم واسال الله تعالى ان يحشرنا في زمرته ويفعل ذلك باهلينا ومحبينا + ولما اتم الله تعالى المراد من ايات داود عليه السلام اتبعها بعض ايات ابنه سليمان عليه الصلوة والسلام لمشاركته في الانابة بقوله تعالى وَلِسُلَيْمٰنَ اى عوضا عن الخليل الذي عقرها الله تعالى الرِّيحَ قرا شعبة الريح بالرفع على الابتداء والخبر في الجار قبله او محذوف والباقون بالنصب باضمار فعل اى وسخرنا غُدُوُّهَا اى سيرها من الغدوة بمعنى الصباح الى الزوال شَهْرٌ اى تحمله وتذهب به وبجميع عسكره من الصباح الى نصف النهار مسيرة شهر وَرَوَاحُهَا اى من الزوال الى الغروب شَهْرٌ اى مسيرته فكانت تسير به في يوم واحد مسيرة شهرين قال الحسن كان يغدو من دمشق فيقيل باصطخر وبينهما مسيرة شهر للراكب المسرع وهذا كما سخر الله تعالى الريح لنبينا صلى الله عليه وسلم في غزوة الاحزاب فكانت تهد خيامهم وتقذف وجوههم بالتراب والحجارة وهي لا تجاوز عسكرهم الى ان هزمهم الله تعالى بها وكما حملت شخصين من الصحابة رضي الله تعالى عنهم في الغزوة تبوك فالقتهما بجبل طيئ وتحمل من اراد الله تعالى من اولياء امته كما هو في غاية الشهرة ونهاية الكثرة واما امر الاسراء والمعراج فهو من الجلالة والعظم بحيث لا يعلمه الا الله تعالى مع ان الله تعالى صرفه في ايات السماء بحبس المطر تارة وارساله اخرى + ولما ذكر تعالى الريح اتبعها ما هو من اسباب تكوينه بقوله تعالى وَاَسَلْنَا اى اذبنا لما من العظمة لَهٗ عَيْنَ الْقِطْرِ اى النحاس حتى صار كانه عين ماء فاجريت ثلاثة ايام بلياليهن بجرى الماء وعمل الناس الى اليوم مما اعطى سليمان وَمِنَ الْجِنِّ اى الذي مسترناهم عن العيون

للناس متنكرا فاذا راى رجلا لا يعرفه تقدم اليه يسأله عن داود ويقول له ما تقول فى داود واليكم هذا اى رجل هو فيثنون عليه ويقولون خيرا فقيض الله تعالى له ملكا فى صورة آدمى فلما رآه داود تقدم اليه على عادته يسأله فقال الملك نعم الرجل هو لو لا خصلة فيه فراع داود ذلك وقال لها يا عبد الله فقال انه يأكل ويطعم عياله من بيت المال قال فتنبه لذلك وسأل الله تعالى ان ينبت له سببا يستغنى به عن بيت المال يتقوت منه ويطعم عياله فالان الله له الحديد وعلمه صنعة الدروع وانه اول من اتخذها يقال انه كان يبيع كل درع باربعة آلاف درهم فيأكل ويطعم منها عياله ويتصدق منها على الفقراء والمساكين ويقال انه كان يعمل كل يوم درعا يبيعه بستة آلاف درهم فينفق منها الفين على نفسه وعياله ويتصدق باربعة آلاف درهم على فقراء بنى اسرائيل وانما اختار الله تعالى له ذلك لانه وقاية للروح التى هى من امره ويحفظ الادمى المكرم عند الله تعالى من القتل فالزراد خير من القواس والسياف وغيرهما لان القوس والسيف وغيرهما من السلاح ربما يستعمل فى قتل النفس المحرمة بخلاف الدرع قال صلى الله عليه وسلم كان داود عليه السلام لا يأكل الا من عمل يده ثم ذكر سبحانه وتعالى علة الالانة بصيغة الامر اشارة الى ان عمله كان لله تعالى بقوله عز من قائل اَنِ اعْمَلْ سٰبِغٰتٍ اى دروعا طوالا واسعات يجرها الابسها على الارض وذكر الصفة يعلم منها الموصوف واختلف فى معنى قوله سبحانه وتعالى وَقَدِّرْ فِى السَّرْدِ اى نسج الدرع يقال لصانعه الزراد والسراد فقيل قدر المسامير فى حلق الدروع اى لا تجعل المسامير غلاظا فتكسر الحلق ولا دقاقا فتستقلق فيها ويقال السرد المسمار فى الحلقة يقال درع مسرودة اى مسمورة الحلق وقدر فى السرد اجعله على القصد وقدر الحاجة وقيل اجعل كل حلقة مساوية لاختها مع كونها ضيقة لئلا ينفذ منها سهم ولتكن فى ثخنها بحيث لا يقطعها سيف ولا تثقل على الدراع فتمنعه خفة التصرف وسرعة الانتقال فى الكر والفر والطعن والضرب فى البرد والحر والظاهر كما قال البقاعى انه لم يكن فى حلقها مسامير لعدم الحاجة بالآلانة الحديد اليها والا لم يكن بينه وبين غيره فرق ولا كان للالانة كبير فائدة وقد اخبر بعض من رأى ما نسب اليه بغير مسامير وقال الرازى يحتمل ان يقال السرد هو عمل الزرد قوله تعالى وقدر فى السرد اى انك غير مأمور به امر ايجاب انما هو اكتساب الكسب يكون بقدر الحاجة وباقى الايام والليالى للعبادة فقدد فى ذلك العمل ولا تشتغل جميع اوقاتك بالكسب بل حصل به القوت فحسب ويدل عليه قوله تعالى وَاعْمَلُوا صَالِحًا اى لستم مخلوقين الا للعمل الصالح فاعملوا ذلك واكثروا منه واما الكسب فقدروا فيه ثم اكد طلب العمل الصالح بقوله تعالى اِنِّى بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ اى مبصر فاجازيكم به يريد بهذا داود آله + تنبيه + كما ان الله تعالى لداود عليه السلام الحديد الان لنبينا صلى الله عليه وسلم فى الخندق تلك المكديه وذلك بعد ان لم تكن المعاول تعمل فيها وبلغت غاية الجهد منهم فضربها رسول الله صلى الله عليه وسلم ضربة واحدة وفى رواية رش عليها ماء فعادت كثيبا اهيل لا ترد فاساورتلك الصخرة التى اخبره سلمان عنها انها كسرت فؤوسهم ومعاولهم وعجزوا عنها فضربها صلى الله

فضل داود عليه السلام لان قوله تعالى ولقد آتينا داود منا فضلا مستقل بالمفهوم وتام كما يقول القائل اتى الملك زيدا خلعة فاذا قال القائل اتاه منه خلعة يفيد انه كان من خاص ما يكون له فكذلك ايتاء الله تعالى الفضل عام لكن النبوة من عنده خاص بالبعض ونظيره قوله تعالى يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان فان رحمة الله تعالى واسعة تصل الى كل احد لكن رحمته فى الآخرة على المؤمنين رحمة من عنده لخواصه وقوله تعالى يا جبال محكى بقول مضمر ثم ان شئت قدرته مصدرا ويكون بدلا من فضل على جهة تفسيره به كانه قيل آتيناه فضلا قولنا يا جبال وان شئت قدرته فعلا وحينئذ لك وجهان ان شئت جعلته بدلا من آتينا معناه آتينا قلنا يا جبال وان شئت جعلته مستأنفا أَوِّبِي اى رجعى مَعَهُ بالتسبيح اذا سبح امر من تأويب وهو الترجيع وقيل التسبيح بلغة الحبشة وقال العينى اصله من التأويب فى السير وهو ان يسير النهار كله وينزل ليلا كانه يقول اوبى النهار كله بالتسبيح معه وقال وهب نوحى معه وقيل سيرى معه وقوله تعالى وَالطَّيْرَ منصوب باجماع القراء السبعة واختلف فى وجه نصبه على اوجه احدها انه عطف على محل جبال لانه منصوب تقديرا لان كل منادى فى موضع نصب الثانى انه عطف على فضلا قاله الكسائى ولا بد من حذف مضاف تقديره آتيناه فضلا وتسبيح الطير الثالث انه منصوب باضمار فعل اى وسخرنا له الطير قاله ابو عمرو تنبيه لم يكن الموافق له فى التأويب منحصرا فى الطير والجبال ولكن ذكر الجبال لان الصخور للجمود والطير للنفور وكلاهما تستبعد منه الموافقة فاذا وافقته هذه الاشياء فغيرها اولى ثم من الناس من يوافقه وهم القاسية قلوبهم هى اشد قسوة قال المفسرون كان داود عليه الصلوة والسلام اذا نادى بالنياحة اجابته الجبال بصداها وعكفت الطير عليه من فرقه فصدى الجبال الذى يسمعه الناس اليوم من ذلك وقيل كان داود اذا تخلل الجبال فسبح الله جعلت الجبال تجاوبه بالتسبيح نحو ما يسبح وقيل كان داود اذا لحقه فتور اسمعه الله تسبيح الجبال تنشيطا له وقال وهب بن منبه كان يقول للجبال سبحى للطير اجيبى ثم ياخذ فى تلاوة الزبور بين تلك بصوته الحسن فلا يرى الناس منظرا احسن من ذلك ولا يسمعون شيئا اطيب منه ذلك كما كان الحصى يسبح فى كف نبينا صلى الله عليه وسلم وكف ابى بكر وعمر رضى الله عنهما وكما كان الطعام يسبح فى حضرته الشريفة وهو يؤكل وكما كان الحجر يسلم عليه واسكفة الباب وحوائط البيت تؤمن على دعائه وحنين الجذع مشهور وكما كان الضب يشهد له والجمل يشكو اليه ويسجد بين يديه ونحو ذلك وكما جاء الطائر الذى يسمى الحمرة تشكو الذى اخذ بيضها فامره النبى صلى الله عليه وسلم برده رحمة لها ولما ذكر تعالى طاعة الكثف الارض والطف الحيوان الذى انشاه الله تعالى منها ذكر سبحانه وتعالى ما انشاه من ذلك الاكثف وهو اصلب الاشياء بقوله تعالى وَأَلَنَّا لَهُ الْحَدِيدَ اى الذى ولدناه من الجبال جعلناه فى يده كالشمع والعجين يعمل منه ما يشاء من غير نار ولا ضرب مطرقة وذلك فى قدرة الله تعالى يسيره وكان سبب ذلك ما روى فى الاخبار ان داود عليه السلام لما ملك بنى اسرائيل كان من عادته ان يخرج

ان كان لا يعتقد خلافه + ولما كان الجواب ليس به شئ من ذلك عطف عليه قوله تعالى بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ اى لا يوجدون الايمان لانهم طبعوا على الكفر بِالْآخِرَةِ اى المشتملة على البعث والعذاب فِي الْعَذَابِ اى في الآخرة وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ اى عن الصواب في الدنيا فرد الله تعالى عليهم ترديدهم واثبت لهم سبحانه ما هو اقطع من القسمين فقوله تعالى بل الذين كفروا في العذاب في مقابلة قولهم افترى على الله كذبا وقوله تعالى والضلال البعيد في مقابلة قولهم ام به جنة وكلاهما مناسب اما العذاب فلان نسبة الكذب الى الصادق مودّ الى انه شهادة عليه بانه يستحق العذاب فجعل العذاب عليهم حيث نسبوا الكذب الى البرئ واما الضلال فلان نسبة الجنون الى العاقل دونه في الايذاء فانه لا يشهد عليه بانه يعذب وانما ينسبه الى عدم الهداية نبين تعالى انهم هم الضالون + ثم وصف ضلالهم بالبعد ووصف الضلال به للاسناد المجازي لان من يسمى المهدى ضالا يكون اضل والنبي صلى الله عليه وسلم هادي كل مهتد + ولما ذكر تعالى الدليل على كونه عالم الغيب وكونه مجازيا على السيئات والحسنات ذكر دليلا آخر فيه التهديد والتوحيد بقوله تعالى أَفَلَمْ يَرَوْا اى ينظروا إِلَىٰ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ اى امامهم وَمَا خَلْفَهُمْ وذلك اشارة الى جميع الجوانب من كل الخافقين فقوله تعالى مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ دليل التوحيد فانهما يدلان على الوحدانية ويدلان على الحشر والاعادة لانهما يدلان على كمال القدرة لقوله تعالى اوليس الذي خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم واما دليل التهديد فقوله تعالى إِنْ نَشَأْ اى بما لنا من العظمة نَخْسِفْ بِهِمُ الْأَرْضَ اى كما فعلنا بقارون وذويه لانه ليس نفوذ بعض افعالنا فيه باولى من غيره أَوْ نُسْقِطْ عَلَيْهِمْ كِسَفًا اى قطعا مِنَ السَّمَاءِ فنهلكهم بها وقرأ حفص بفتح السين والباقون بسكونها + تنبيه + في قوله تعالى افلم يروا الرايان المشهوران قدره الزمخشري افعموا فلم يروا وغيره يدعي ان الهمزة مقدمة على حرف العطف وقوله من السماء بيان للموصول فيتعلق بمحذوف ويجوز ان يكون حالا فيتعلق به ايضا قيل وثم حال محذوفة تقديره افلم يروا الى كذا مقهورا تحت قدرتنا او محيطا بهم فيسلموا انهم حيث كانوا فان ارضي وسمائي محيطة بهم لا يخرجون من اقطارها وانا القادر عليهم وقرأ حمزة والكسائي ان يشا يخسف بهم الارض او يسقط بالياء في الثلاثة كقوله تعالى افترى على الله كذبا والباقون بالنون وادغم الكسائي الفاء في الباء واظهر الباقون إِنَّ فِي ذَٰلِكَ اى فيما ترون من السماء والارض لَآيَةً اى علامة بينة تدل على قدرتنا على البعث لِكُلِّ عَبْدٍ اى متحقق انه مربوب ضعيف مسخر لما يراد منه مُنِيبٍ اى فيه قابلية الرجوع الى ربه بقلبه + ولما ذكر تعالى من ينيب من عباده وكان من جملتهم داود عليه السلام كما قال ربه فاستغفر ربه وخر راكعا واناب ذكره بقوله تعالى وَلَقَدْ آتَيْنَا اى اعطينا اعطاء عظيما داود الاعلى نهاية المكنة بما لنا من العظمة دَاوُودَ مِنَّا فَضْلًا اى النبوة والكتاب والملك اوجميع ما اوتي من حسن الصوت وتليين الحديد وغير ذلك مما خص به وهذا الاخير اولى + تنبيه + قوله تعالى منا فيه اشارة الى بيان

ع

بغير الف بعد العين وتشديد الجيم اى مبطئين عن الايمان من اراده والباقون بالف بعد العين وتخفيف الجيم وكذا فى اخر السورة اى مسابقين كى يفوتونا اُولٰٓئِكَ الحقيرون عن ان يبلغوا مرادا بمعاجزتهم لَهُمْ عَذَابٌ واى عذاب مِّنْ رِّجْزٍ اى سئ العذاب اَلِيْمٌ اى مؤلم وقرأ ابن كثير وحفص اليم بالرفع على انه صفة لعذاب والباقون بالجر على انه صفة لرجز قال الرازى قال هناك لهم رزق كريم ولم يقل بمن التبعيضية فلم يقل لهم نصيب من رزق ولا رزق من جنس كريم وقال ههنا لهم عذاب من رجز اليم بلفظة صالحة للتبعيض وذلك اشارة الى سعة الرحمة وقلة الغضب وقوله وَيَرَى الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ اى الذى قذفه الله تعالى فى قلوبهم سواء كانوا ممن اسلم من العرب او اهل الكتاب وقيل مؤمنو اهل الكتاب عبد الله بن سلام واصحابه وقيل الصحابة ومن شايعهم فيه وجهان احدهما انه عطف على ليجزى اى وليعلم الذين اوتوا العلم والثانى انه مستأنف اخبر عنهم بذلك الَّذِىْٓ اُنْزِلَ اِلَيْكَ مِنْ رَّبِّكَ اى المحسن اليك بانزاله هُوَ الْحَقَّ اى انه من عند الله تعالى + تنبيه + الذى انزل هو المفعول الاول وهو ضمير فصل والحق مفعول ثان لان الرؤية علمية وقوله تعالى وَيَهْدِىْٓ اِلٰى صِرَاطِ اى طريق الْعَزِيْزِ الْحَمِيْدِ فى فاعله وجهان اظهرهما انه ضمير الذى انزل وهو القرآن والثانى ضمير اسم الله تعالى وهاتان الصفتان يفيدان ان الرهبة والرغبة العزيز يفيد التخويف والانتقام من المكذب والحميد يفيد الترغيب فى الرحمة للمصدق وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اى قال بعضهم على وجه التعجب لبعض هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلٰى رَجُلٍ يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم يُّنَبِّئُكُمْ اى يخبركم اخبارا لا اعظم منه بما حواه من العجب الخارج عما نفعله انكم اِذَا مُزِّقْتُمْ اى تقطعتم وفرقتم بعد موتكم وقوله تعالى كُلَّ مُمَزَّقٍ يحتمل ان يكون اسم مفعول اى كل تمزيق فلم يبق شئ من اجسادكم مع شئ بل صار الكل بحيث لا يميز بين ترابه وتراب الارض ويحتمل ان يكون ظرف مكان بمعنى اذا مزقتم وذهبت بكم الرياح والسيول كل مذهب اِنَّكُمْ لَفِىْ خَلْقٍ جَدِيْدٍ اى تنشؤن خلقا جديدا بعد ان تكونوا رفاتا وترابا والهمزة فى قوله افترى اى تعمد عَلَى اللّٰهِ اى الذى لا اعلم منه كَذِبًا اى بالاخبار بخلاف الواقع وهو عاقل صحيح القصد همزة استفهام فالقراء الجميع يحققونها واستغنى بها عن همزة الوصل فانها تحذف لاجلها فلذلك تثبت هذه الهمزة ابتداء ووصلا قال البغوى هذه الالف استفهام دخلت على الف الوصل فلذلك نصبت اَمْ بِهٖ جِنَّةٌ اى جنون يحكى به ذلك واستدل الجاحظ بهذه الآية على ان الكلام ثلاثة اقسام صدق وكذب ولا صدق ولا كذب ووجه الدلالة منه على القسم الثالث ان قولهم ام به جنة لا جائز ان يكون كذبا لانه قسيم الكذب وقسيم الشئ غيره ولا جائز ان يكون صدقا لانهم لم يعتقدوه فثبت قسم ثالث واجيب عنه بان المعنى ام لم يفتر ولكن عبر عن هذا بقولهم ام به جنة لان المجنون لا افتراء له + تنبيه + قوله افترى يحتمل ان يكون من تمام قول الكافرين ولا اى من كلام القائلين هل ندلكم ويحتمل ان يكون من كلام السامع المجيب للقائل هل ندلكم كان القائل لما قال له هل ندلكم على رجل قال له هل افترى على الله كذبا ان كان يعتقد خلافه ام به جنة اى جنون

لایعصیها الا هو لتاتینکم ای الساعة لتظهر فیها ظهورا تاما الحکمة بالعدل والفضل وغیر ذلک
من عجائب الحکم والفضل وقوله تعالی عَالِمِ الْغَیْبِ قراه نافع وابن عامر برفع المیم علی هو عالم الغیب
او مبتدأ وخبره مابعده وابن کثیر وابو عمرو وعاصم بجره نعتا لربی وقرأ حمزة والکسائی بعد
العین بلام الف مشددة وخفض المیم لَا یَعْزُبُ ای لایغیب عَنْهُ مِثْقَالُ ای وزن ذَرَّةٍ ای من
ذات ولامعنی والذرة النملة الحمراء الصغیرة جدا صارت مثلا فی اقل القلیل فهی کنایة عنه
وقرأ الکسائی بکسر الزای والباقون بضمها وقوله تعالی فِی السَّمٰوٰتِ وَلَا فِی الْاَرْضِ
فیه لطیفة وهی ان الانسان له جسم وروح فالاجسام اجزاءها فی الارض والارواح فی السماء
فقوله تعالی فی السموات اشارة الی علمه بالارواح ومافیها من الملائکة وغیرهم وقوله تعالی ولا
فی الارض اشارة الی علمه بالاجسام ومافی الارض من غیرها فاذا علم الارواح والاجسام قدر
علی جمعهما فلا استبعاد فی الاعادة وقوله تعالی وَلَا اَصْغَرُ ای ولایکون شیئ اصغر مِنْ ذٰلِکَ ای
المثقال وَلَا اَکْبَرُ ای منه اِلَّا فِی کِتٰبٍ مُّبِیْنٍ ای بین هو اللوح المحفوظ جملة موکدة لنفی العزوب
فان قیل فای حاجة الی ذکر الاکبر فان من علم الاصغر من الذرة لابد وان یعلم
الاکبر اجیب بانه تعالی اراد ببیان اثبات الامور فی الکتاب فلو اقتصر علی الاصغر لتوهم
متوهم انه یثبت الصغار لکونها محل النسیان واما الاکبر فلاینسی فلاحاجة الی اثباته فقال
لاثبات فی الکتاب لیس کذلک فان الاکبر ایضا مکتوب + ثم بین علة ذلک کله بقوله لِیَجْزِیَ
الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا تصدیقا لایمانهم الصّٰلِحٰتِ ای وانه ماخلق الاکوان الا لاجل الانسان
فلابد له بغیر جزاء ثم بین جزاءهم بقوله تعالی اُولٰٓئِکَ ای العالو الرتبة لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ ای لزلاتهم
وهفواتهم لان الانسان المبنی علی النقصان لایقدر ان یقدر العظیم السلطان حق قدره وَرِزْقٌ
کَرِیْمٌ ای جلیل عظیم دائم لذیذ نافع شهی لاکدر فیه وهو رزق الجنة + تنبیه + ذکر تعالی فی الذین
امنوا وعملوا الصالحات امرین الایمان والعمل الصالح وذکر لهم امرین المغفرة والرزق الکریم
فالمغفرة جزاء الایمان فکل مؤمن مغفور له لقوله تعالی ان الله لایغفر ان یشرک به ویغفر مادون
ذلک لمن یشاء وقوله صلی الله علیه وسلم یخرج من النار من قال لا اله الا الله ومن فی قلبه وزن ذرة من
ایمان والرزق الکریم علی العمل الصالح وهذا مناسب فان من عمل لسید کریم عملا فعند فراغه لابد
وان ینعم علیه وقوله تعالی کریم بمعنی ذی کرم او مکرم او لانه یاتی من غیر طلب بخلاف رزق الدنیا
فانه ان لم یطلب بتسبب فیه لایاتی غالبا فان قیل ما الحکمة فی تمییز الرزق بانه کریم ولم یصف المغفرة
اجیب بان المغفرة واحدة وهی للمؤمنین واما الرزق فمنه شجرة الزقوم والحمیم ومنه الفواکه والشراب
الطهور فمیز الرزق لحصول الانقسام فیه ولم یمیز المغفرة لعدم الانقسام فیها + ولما بین تعالی حال
المؤمنین یوم القیمة بین حال الکافرین فی ذلک الیوم بقوله سبحانه وَالَّذِیْنَ سَعَوْا ای فعلوا فعل
الساعی فِیْٓ اٰیٰتِنَا ای القرآن بالابطال وتزهید الناس فیها وقوله تعالی مُعٰجِزِیْنَ قرا ابن کثیر وابو عمرو

لحمد ذلك فى شئ منه ظاهرا ولا باطنا وقال فى سورة الملائكة الحمد لله فاطر السموات والارض اشارة الى نعمة الانقاء بدليل قوله تعالى جاعل الملائكة رسلا اى يوم القيمة يرسلهم الله تعالى مسلمين على المسلمين كما قال تعالى وتتلقاهم الملائكة وقال تعالى عنهم سلام عليكم بطبتم فادخلوها خالدين فلما ختم الكتاب لما اشتملت على ذكر نعمتين اشار بقوله تعالى الحمد لله رب العالمين الى النعمة العاجلة واشار بقوله تعالى مالك يوم الدين الى النعمة الاجلة فرتب الافتتاح والاختتام عليها فان قيل قد ذكرتم ان الحمد ههنا اشارة الى النعم التى فى الاخرة فلم ذكر الله تعالى السموات والارض اجيب بان نعم الاخرة غير مرئية فذكر الله تعالى النعم المرئية وهى ما فى السموات وما فى الارض ثم قال وله الحمد فى الاخرة يقابل نعم الاخرة بنعم الدنيا ويعلم فضلها بدا ومها وقيل الحمد فى الاخرة هو حمد اهل الجنة كما قال تعالى وقالوا الحمد لله الذى اذهب عنا الحزن والحمد لله الذى صدقنا وعده وتقدم الكلام على الحمد لغة واصطلاحا والشكر كذلك فى اول الفاتحة فتح الله علينا بكل خير وفعل ذلك باجابتنا + ولما تقرر ان الحكمة لا تتم الا بايجاد الاخرة قال تعالى وَهُوَ الْحَكِيمُ اى الذى بلغت حكمته النهاية التى لا مزيد عليها والحكمة هى العلم بالامور على وجه الصواب متصلا بالعمل على وفقه الْخَبِيرُ اى البليغ الخبر وهو العلم بظواهر الامور وبواطنها حالا ومالا ثم بين كمال خبره بقوله تعالى يَعْلَمُ مَا يَلِجُ اى يدخل فِي الْأَرْضِ اى هذا الجنس من المياه والاموال والاموات وغيرها وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا من المياه والمعادن والنبات وغيرها وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ اى من هذا الجنس من قوات وملائكة وماء وحرارة وبردة وغير ذلك وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا من الكلام الطيب قال تعالى اليه يصعد الكلم الطيب الملائكة والاعمال الصالحة قال تعالى والعمل الصالح يرفعه + تنبيه + قدم ما يلج فى الارض على ما ينزل من السماء لان الحبة تبذر اولا ثم تسقى ثانيا وقال تعالى ما يعرج فيها ولم يقل ما يعرج اليها اشارة الى قبول الاعمال الصالحة لان الكلمة الى للغاية فلو قال وما يعرج اليها لفهم الوقوف عند السموات فقال وما يعرج فيها ليفهم نفوذه فيها وصعوده وتمكنه فيها ولهذا قال فى الكلم الطيب اليه يصعد الكلم الطيب لان الله تعالى هو المنتهى ولا مرتبة فوق الوصول اليه وَهُوَ اى والحال انه وحده مع كثرة نعمة المقيمة للابدان الرَّحِيمُ اى المنعم بانزال الكتب وارسال الرسل لاقامة الاديان وغير ذلك الْغَفُورُ اى الحاء للذنوب للمفرطين فى شكر نعمته مع كثرتها او فى الاخرة مع ما له من سوابق هذه النعم الفائتة للحصر + تنبيه + قدم تعالى صفة الرحمة على صفة الغفور ليعلم ان رحمته سبقت غضبه + ثم بين تعالى ان هذه النعمة التى يستحق الله تعالى بها الحمد وهى نعمة الاخرة انكرها قوم فقال وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا اى ستروا ما دلتهم عليه عقولهم من براهينها الظاهرة لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ اى انكروا مجيئها او استظهارها استهزاء بالوعد به وقوله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم قُلْ اى لهم بَلَى ورب لكلامهم وايثار لما نفوه وَرَبِّي اى المحسن الى بما عمنى به معكم وبما خصنى من تنبيئى وارسالى اليكم الى غير ذلك من امور

لا تحصى

ان من اعظم الامانة عند الله يوم القيمة الرجل يفضى الى امراته وتفضى اليه ثم ينشر سرها وقوله تعالى لِيُعَذِّبَ اللّٰهُ اى الملك الاعظم متعلق بعرضنا المترتب عليه حمل الانسان الْمُنٰفِقِيْنَ وَالْمُنٰفِقٰتِ وَالْمُشْرِكِيْنَ وَالْمُشْرِكٰتِ اى المضيعين الامانة تنبيه + لم يعد اسمه تعالى فلم يقل ويعذب الله المشركين واعاده فى قوله تعالى وَيَتُوْبَ اللّٰهُ اى بماله من العظمة عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ اى المؤدين للامانة ولو قال تعالى ويتوب على المؤمنين والمؤمنات كان المعنى حاصلا ولكنه اراد تفضيل المؤمن على المنافق فجعله كالكلام المستأنف + ولما ذكر تعالى فى الانسان وصفين الظلوم والجهول ذكر تعالى من اوصافه وصفين بقوله تعالى وَكَانَ اللّٰهُ اى على ماله من الكبرياء والعظمة غَفُوْرًا للمؤمنين حيث عفا عن فرطاتهم رَّحِيْمًا بهم حيث اثابهم بالعفو على طاعتهم مكرمالهم بانواع الكرم وما رواه البيضاوى من انه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة الاحزاب وعلمها اهله وما ملكت يمينه اعطى الامان من عذاب القبر حديث موضوع رواه الثعلبى

سورة سبا مكية

الا ترى الذين اوتوا العلم الاية وهى اربعة وخمس وخمسون اية وثمانمائة وثلاث وثمانون كلمة واربعة الاف وخمسمائة واثنا عشر حرفا بِسْمِ اللّٰهِ اى الذى من شمول قدرته اقامة الحساب الرَّحْمٰنِ اى الذى من عموم رحمته ترتيب الثواب والعقاب الرَّحِيْمِ اى الذى يمن على اهل كرامته بطاعته حق لاعقاب يلحقهم ولاعتاب + ولما ختم السورة التى قبل هذه بصفتى المغفرة والرحمة بدأ هذه بقوله اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ اى ذى الجلال والجمال على هذه النعمة + فائدة + السور المفتتحة بالحمد خمس سورتان فى النصف الاول وهو الانعام والكهف وسورتان فى النصف الاخير وهما هذه السورة وسورة الملائكة والخامسة هى فاتحة الكتاب تقرأ مع النصف الاول ومع النصف الثانى الاخير والحكمة فيها ان نعم الله مع كثرتها وعدم قدرتنا على احصائها منحصرة فى قسمين نعمة الايجاد ونعمة الابقاء فان الله تعالى خلقنا اولا برحمته وخلق لنا ما نقوم به وهذه النعمة توجد مرة اخرى بالاعادة فانه يخلقنا مرة اخرى ويخلق لنا ما ندوم به فلنا حالتان الابداء والاعادة وفى كل حالة له تعالى نعمتان نعمة الايجاد ونعمة الابقاء فقال فى النصف الاول الحمد لله الذى خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور اشارة الى الشكر على نعمة الايجاد ويدل عليه قوله تعالى هو الذى خلقكم من طين فاشار الى الايجاد الاول وقال فى السورة الثانية الحمد لله الذى انزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا قيما فاشار الى الشكر على نعمة الابقاء فان الشرائع بها البقاء ولولا شرع تنقاد له الخلق لاتبع كل واحد هواه ووقعت المنازعات وادت الى التقاتل والنفاق وقال ههنا الحمد لله الَّذِىْ لَهٗ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ ملكا وخلقا اشارة الى نعمة الايجاد الثانى بدليل قوله تعالى وَلَهُ اى وحده الْحَمْدُ اى الاحاطة بالكمال فِى الْاٰخِرَةِ اى ظاهرا لكل من يجمعه الحشر وله كل ما فيها لا يتناهى

من الامانة لايؤدّينها فيلحقهنّ العقاب وحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ اى ادم قال الله تعالى لادم انى عرضت الامانة على السموات والارض والجبال فلم تطقها فهل انت اخذها بما فيها قال يارب وما فيها قال ان احسنت جوزيت وان اسأت عوقبت فتحملها ادم عليه السّلام وقال بين اذنى وعاتقى فقال الله تعالى اما اذ تحملت فسأعينك اجعل بصرك مجابا فاذا خشيت ان تنظر لما لايحل فارخ عليه مجابه واجعل للسانك لحيين وغلقا فاذا خشيت فاغلق واجعل لفرجك سترا فاذا خشيت فلا تكشفه على ما حرّمت عليك قال مجاهد فما كان بين ان تحملها وبين ان اخرج من الجنة الامقدار ما بين الظهر والعصر وحكى النقاش باسناده عن ابن مسعود انه قال مثلت الامانة بصخرة ملقاة ودعيت السموات والارض والجبال اليها فلم يقربوا منها وقالوا لانطيق حملها وجاء ادم عليه السّلام من غير ان يدعى وحرّك الصخرة وقال لو امرت بحملها لحملتها فقلن احمل فحملها الى ركبتيه ثم وضعها وقال والله اردت ان ازداد لازددت فقلن له احمل فحملها الى حقويه وقال والله لو اردت ان ازداد لازددت فقلن له احمل فحملها حتى وضعها على عاتقه فاراد ان يضعها فقال له الله تعالى مكانك فانها فى عنقك وعنق ذرّيتك الى يوم القيمة إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا قال ابن عباس ظلوما لنفسه جهولا بامر الله تعالى وما احتمل من الامانة وقال الكلبى ظلوما حين عصى ربه جهولا لايدرى ما العقاب فى ترك الامانة وقال مقاتل ظلوما لنفسه جهولا بعاقبة ما تحمل وذكر الزجاج وغيره من اهل المعانى فى قوله تعالى وحملها الانسان قولا اخر فقالوا انّ الله تعالى ائتمن ادم وادلاده على شئ وائتمن السموات والارض والجبال على شئ فالامانة فى حق بنى ادم ما ذكرنا من الطاعة والقيام بالفرائض والامانة فى حق السموات والارض والجبال هى الخضوع والطاعة لما خلقن له وقوله تعالى فابين ان يحملنها اى ابين الامانة يقال فلان حمل الامانة اى اثم فيها بالخيانة قال تعالى وليحملنّ اثقالهم انه كان ظلوما جهولا حكى عن الحسن على هذا التاويل انه قال وحملها الانسان يعنى الكافر والمنافق حملا الامانة اى خانا فيها والاول قول السلف وهو الاولى وقيل المراد بالامانة العقل والتكليف وبعرضها عليهنّ اعتبارها بالاضافة الى استعدادهنّ وبابائهن الاباء الطبيعى الذى هو عدم اللياقة والاستعداد وتحمل الانسان قابليته واستعداده لها وكونه ظلوما جهولا لما غلب عليه من القوّة الغضبيّة والشهويّة وعلى هذا يحسن ان يكون علة للحمل عليه فان من فوائل العقل ان يكون مهيمنا على القوّتين حافظا لهما عن التعدّى ومجاوزة الحدّ ومعظم مقصود التكليف تعديلهما وكسر سورتهما وعن ابى هريرة قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مجلس يحدث القوم فجاء اعرابى فقال متى الساعة فمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدّث فقال بعض القوم سمع ما قال فكره ما قال وقال بعضهم بل لم يسمع حتى اذا قضى حديثه قال اين السائل عن الساعة قال ها انا يارسول الله قال اذا ضيعت الامانة فانتظر الساعة وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادّ الامانة الى من ائتمنك ولاتخن من خانك وعن ابى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

اى الذى عظمته من عظمته فى الاوامر والنواهى فَقَدْ فَازَ واكد ذلك بقوله تعالى فَوْزًا عَظِيمًا اى ظفر بجميع مراداته يعيش فى الدنيا حميدا وفى الاخرة سعيدا ۔ ولما ارشد الله تعالى المؤمنين الى مكارم الاخلاق وادب الخلق صلى الله عليه وسلم باحسن الآداب بين ان التكليف الذى وجهه الله تعالى الى الانسان امر عظيم بقوله تعالى اِنَّا عَرَضْنَا الْاَمَانَةَ واختلف فى هذه الامانة المعروضة فقال ابن عباس اراد بالامانة الطاعة من الفرائض التى فرضها الله تعالى على عباده عرضها عَلَى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ على انهم ان ادوها اثابهم وان ضيعوها عذبهم وقال ابن مسعود الامانة اداء الصلوة وايتاء الزكوة وصوم رمضان وحج البيت وصدق الحديث وقضاء الدين والعدل فى المكيال والميزان واشد من هذا كله الودائع وقال مجاهد الامانة الفرائض وحدود الدين وقال ابو العالية ما امر وابه ونهوا عنه وقال زيد بن اسلم هو الصوم والغسل من الجنابة وما يخفى من الشرائع وقال عبد الله بن عمرو بن العاص اول ما خلق الله تعالى من الانسان فرجه وقال هذه امانتى استودعتكها فالفرج امانة والعين امانة واليد امانة والرجل امانة ولا ايمان لمن لا امانة له وقال بعضهم هى امانات الناس والوفاء بالعهود فحق على كل مؤمن ان لا يغش مؤمنا ولا معاهدا فى شئ قليل ولا كثير وهى رواية الضحاك عن ابن عباس وجماعة من التابعين واكثر السلف ان الله تعالى عرض هذه الامانة على السموات والارض والجبال فقال لهن اتحملن هذه الامانة بما فيها قلن وما فيها فقال ان احسنتن جوزيتن وان عصيتن عوقبتن فَاَبَيْنَ على عظم اجرامها وقوة اركانها وسعة ارجائها اَنْ يَّحْمِلْنَهَا اى قلن لا يا رب نحن مسخرات لامرك لا نريد ثوابا ولا عقابا وَاَشْفَقْنَ مِنْهَا اى وقلن ذلك خوفا وخشية وتعظيما لله تعالى ان لا يقوموا بها لا معصية ومخالفة وكان العرض عليهن تخييرا لا الزاما ولو الزمن لم يمتنعن من حملها فالجمادات كلها خاضعة لله عز وجل مطيعة ساجدة له كما قال تعالى للسموات والارض ائتيا طوعا او كرها قالتا اتينا طائعين وقال فى الحجارة وان منها لما يهبط من خشية الله وقال تعالى الم تر ان الله يسجد له فى السموات ومن فى الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال الآية وقال بعض اهل العلم ركب الله فيهن العقل والفهم حين عرض عليهن الامانة حتى عقلن الخطاب واجبن بما اجبن وقال بعضهم المراد بالعرض على السموات والارض هو العرض على اهل السموات والارض عرضها على من فيهما من الملائكة كقوله تعالى واسأل القرية اى اهلها وقيل المراد المقابلة اى قابلنا الامانة مع السموات والارض والجبال فرجحت الامانة قال البغوى والاول اصح وهو قول اكثر العلماء ۔ تنبيه ۔ قوله تعالى فابين اتى بضمير هذه كضمير الاناث لان جمع تكسير غيرا لعاقل يجوز فيه ذلك وانما ذكر ذلك لئلا يتوهم انه قد غلب المؤنث وهو السموات على المذكر وهو الجبال فان قيل ما الفرق بين اباهن وإباء ابليس فى قوله تعالى ابى ان يكون مع الساجدين اجيب بان الاباء هناك كان استكبارا لان السجود كان فرضا وههنا استصعابا لان الامانة كانت عرضا وانما امتنعن خوفا كما قال تعالى واشفقن منها اى خفن

فروى ابو هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان موسى كان رجلا حييا ستيرا لا يرى من جلده شئ استحياء منه فاذاه من اذاه من بنى اسرائيل فقالوا ما تستتر هذا الستر الا من عيب بجلده اما برص واما ادرة واما آفة وان الله تعالى اراد ان يبرئه مما قالوا كما قال تعالى فَبَرَّأَهُ اى فتسبب عن اذاهم ان برأه الله الذى له صفات الجلال والكمال مِمَّا قَالُوا فخلا يوما وحده ليغتسل فوضع ثيابه على حجر ثم اغتسل فلما فرغ اقبل الى ثيابه ليأخذها ففر الحجر بثوبه فجمع موسى عليه السلام ولحق عصاه وطلب الحجر فجعل يقول ثوبى حجر ثوبى حجر حتى انتهى الى ملا من بنى اسرائيل فراوه عريانا احسن ما خلق الله وابرأه مما يقولون وقام الحجر فاخذ ثوبه واستتر به وطفق بالحجر يضربه بعصاه فوالله ان بالحجر لندبا من اثر ضربه ثلاثا او اربعا او خمسا والادرة عظم الخصية لنفخة فيها وقوله فجمع اى اسرع وقوله ندبا هو بفتح النون والدال واصله اثر الجرح اذا لم يرتفع عن الجلد فشبه به الضرب بالحجر وقال قوم ايذاؤهم اياه لما مات هرون فى التيه ادعوا على موسى انه قتله فامر الله الملائكة عليهم السلام حتى مروا به على بنى اسرائيل فعرفوا انه لم يقتله فبراه الله مما قالوا وقال ابو العالية هو ان قارون استاجر مومسة اى زانية لتقذف موسى بنفسها على رأس الملا فعصمها الله تعالى وبرأ موسى من ذلك وكان ذلك سبب الخسف بقارون ومن معه وقال عبد الله بن مسعود لما كان يوم حنين اثر رسول الله صلى الله عليه وسلم ناسا فى القسمة فاعطى الاقرع بن حابس مائة من الابل واعطى فلانا كذا الناس من العرب واثرهم فى القسمة فقال رجل هذه قسمة والله ما عدل فيها وما اريد بها وجه الله فقلت والله لاخبرن بها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاتيته فاخبرته بما قال فتغير وجهه حتى كان كالصرف ثم قال فمن يعدل اذا لم يعدل الله ورسوله ثم قال يرحم الله موسى قد اوذى باكثر من هذا فصبر والصرف بكسر الصاد صبغ احمر يصبغ به الاديم + ولما كان تصدهم بهذا الاذى اسقاط وجاهته قال تعالى وَكَانَ اى موسى عليه السلام كونا راسخا عِنْدَ اللّٰهِ اى الذى لا يذل من والاه وَجِيْهًا اى معظما رفيع القدر ذا وجاهة يقال وجه الرجل يوجه فهو وجيه اذا كان ذا جاه وقدر قال ابن عباس كان عظيما عند الله تعالى لا يسأله شيئا الا اعطاه وقال الحسن كان مجاب الدعوة وقيل كان محببا مقبولا + ولما نهاهم عن الاذى امرهم بالنفع ليصير واذوى وجاهة عنده مكررا للنداء استعطافا واظهارا للاهتمام بقوله تعالى يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اى ادعوا ذلك اتَّقُوا اللّٰهَ اى صدقوا دعواكم بمخافة من له جميع العظمة فاجعلوا لكم وقاية من سخطه بان تبذلوا له جميع ما اودعكم من الامانة وَقُوْلُوْا فى حق النبى صلى الله عليه وسلم فى امر زينب وغيرها وفى حق بناته ونسائه وفى حق المؤمنين ونسائهم وغير ذلك قَوْلًا سَدِيْدًا قال ابن عباس صوابا وقال قتادة عدلا وقال الحسن صدقا وقال عكرمة هو قول لا اله الا الله وقيل مستقيما يُّصْلِحْ لَكُمْ اَعْمَالَكُمْ قال ابن عباس يتقبل حسناتكم وقال مقاتل يزكى اعمالكم وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوْبَكُمْ اى يمحها عينا واثرا فلا يعاقب عليها ولا يعاتب وَمَنْ يُّطِعِ اللّٰهَ اى الذى لا اعظم منه وَرَسُوْلَهٗ

فى الصحيح اذا وصفت صفة المؤنث قلت قريبة واذا جعلته ظرفا او بدلا او لم ترد الصفة تزعت الهاء من المؤنث وكذلك لفظها فى الاثنين والجمع للذكر والانثى + ثم استأنف الاخبار بحال السائلين عنها بقوله تعالى إِنَّ اللَّهَ اى الملك الاعلى لَعَنَ اى ابعدا بعادا عظيما من رحمته الْكٰفِرِينَ اى الساترين لما من شانه ان يظهر مادلت عليه العقول السليمة من امرها وَأَعَدَّ اى اوجد وهيأ لَهُمْ من الان سَعِيرًا اى نارا شديدة الاضطرام والتوقد لتكذيبهم بها وبغيرها مما اوضح لهم ادلته خٰلِدِينَ اى مقدرا خلودهم فِيهَا اى السعير واعاد عليها الضمير مؤنثا لانها مؤنثة اولانه فى معنى جهنم وقوله تعالى أَبَدًا ابيان لارادة الحقيقة لئلا يتوهم بالخلود المكث الطويل لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا اى يتولى امرا مما يصيبهم بشفاعة او غيرها وَلَا نَصِيرًا ينصرهم وقوله تعالى يَوْمَ معمول الخالدين اى مقدرا خلودهم فيها على تلك الحال يوم تُقَلَّبُ اى تقلبا كثيرا وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ اى ظهرا لبطن كاللحم يشوى بالنار حالة كونهم يَقُولُونَ وهم فى محل الجزاء وقد فات المحل القابل للعمل متمنين بقولهم يٰلَيْتَنَا اَطَعْنَا اى فى الدنيا اللّٰهَ اى الذى لا امر لاحد معه مما لا يدركون تلافيه لانهم لا يجدون ما يقدرانه يرد غلتهم من ولى ولا نصير ولا غيرهما سوى هذا التمنى + ولما كان المقام للمبالغة فى الاذعان والخضوع اعادوا العامل بقولهم وَأَطَعْنَا الرَّسُولَا اى الذى بلغنا عنه حتى لا نبتلى بهذا العذاب + تنبيه + تقدم الكلام على القراءة فى الرسولا والسبيلا اول السورة عند الظنونا وَقَالُوا اى الاتباع منهم لما ينفعهم شئ متبرئين بالدعاء على من اضلهم بما لا يبرئ عليلا ولا يشفى غليلا رَبَّنَا اى ايها المحسن الينا واسقطوا اداة النداء على عادة اهل الخصوص بالحضور زيادة فى التوثيق باظهار انه لا واسطة لهم الا اذ لهم وانكسارهم إِنَّا اَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا يعنون قادتهم الذين لقنوهم الكفر وقرأ ابن عامر بالف بعد الدال وكسر التاء على جمع الجمع للدلالة على الكثرة والباقون بغير الف بعد الدال وفتح التاء على انه جمع تكسير غير مجموع بالف وتاء فَأَضَلُّونَا اى فتسببوا عن ذلك انهم اضلونا بما كان لهم من نفوذ الكلمة السَّبِيلَا اى طريق الهدى فاحالوا ذلك على غيرهم كما هى عادة المخطئ من الاحالة على غيره مما لا ينفعه ثم كانه قيل فما تريدون لهم فقالوا مبالغين فى الرقة للاستعطاف باعادة الرب رَبَّنَا اى المحسن الينا اٰتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ اى مثلى عذابنا لانهم ضلوا واضلوا وَالْعَنْهُمْ لَعْنًا كَبِيرًا اى اطردهم عن محال الرحمة طردا منتاهيا وقرأ عاصم بالباء الموحدة اى لعنا هو اشد اللعن لعظمه والباقون بالثاء المثلثة اى كثيرا لعدد ولما بين تعالى ان من يؤذى الله ورسوله يلعن ويعذب ارشد المؤمنين الى الامتناع من الايذاء بقوله تعالى يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوا اى صدقوا بما يتلى عليهم لَا تَكُونُوا بايذائكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بامر زينب وغيره كونا هو كالطبع لكم كَالَّذِينَ اٰذَوْا مُوسٰى من قومه بنى اسرائيل اذوه بانواع الاذى كما قال نبينا صلى الله عليه وسلم حين قسم قسما فتكلم فيه بعضهم فقال لقد اوذى موسى باكثر من هذا فصبر واختلفوا فيما اوذى به موسى

ع ٨

تكشف عورتها فيفرض انهن مستورات لايمكن طلب الزنا منهن انتهى + ولما قال هن تعالى لهذا الامر خفف عاقبة ما كان فيه من التشبيه بالاماء فاخبر هن تعالى بوسع كرمه وجوده بقوله تعالى وَكَانَ اللّٰهُ اى الذى له الكمال المطلق ازلا وابدا غَفُوْرًا اى لما سلف منهن من ترك الستر فهو محاء للذنوب عينا واثرا رَّحِيْمًا بهن اذ ستر هن وبمن يمتثل اوامره ويجتنب نواهيه قال البغوى قال انس مرت بعمر جارية متقنعة فعلاها بالدرة وقال يا لكاع اتتشبهين بالحرائر القى القناع ويظهر ان عمر انما فعل ذلك خوفا من ان تلتبس الاماء بالحرائر فلا يعرف الحرائر فيعود الامر كما كان + ولما كان المأذون بما مضى وغيره اهل النفاق ومن داناهم حذرهم بقوله تعالى موكدا دفعا لظنهم دوام الحلم عليهم لَئِنْ لَّمْ يَنْتَهِ عن الاذى الْمُنٰفِقُوْنَ اى الذين يبطنون الكفر ويظهرون الاسلام وَالَّذِيْنَ فِىْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ اى غل مقرب من النفاق حامل على المعاصى وَالْمُرْجِفُوْنَ فِى الْمَدِيْنَةِ المؤمنين اى بالكذب وذلك ان ناسا منهم كانوا اذا خرجت سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم يذيعون فى الناس انهم قد قتلوا او هزموا ويقولون قد اتاكم العدو ونحو ذلك واصل الرجفة التحريك من الرجفة وهى الزلزلة سمى به الاخبار الكاذبة لكونها متزلزله غير ثابتة لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ اى لنسلطنك عليهم بالقتل والجلاء او بما يضطرهم الى طلب الجلاء وقوله تعالى ثُمَّ لَا يُجَاوِرُوْنَكَ اى يساكنونك فِيْهَا اى المدينة عطف على لنغرينك وثم للدلالة على ان الجلاء ومفارقة رسول الله صلى الله عليه وسلم اعظم ما يصيبهم اِلَّا قَلِيْلًا اى زمانا او جوارا قليلا ثم يخرجون منها وقيل نسلطك عليهم حتى تقتلهم وتخلى منهم المدينة وقوله تعالى مَّلْعُوْنِيْنَ اى مبعودين عن الرحمة حال من فاعل يجاورونك قاله ابن عطية والزمخشرى وابو البقاء اَيْنَمَا ثُقِفُوْٓا اى وجدوا اُخِذُوْا وَقُتِّلُوْا ثم اكده بالمصدر بغضا فيهم وازرا بالهم بقوله تعالى تَقْتِيْلًا اى الحكم فيهم هذا على وجه الامر به وقوله تعالى سُنَّةَ اللّٰهِ اى المحيط بجميع العظمة مصدر مؤكد اى سن الله ذلك فِى الَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ اى فى الامم الماضية وهوان يقتل الذين نافقوا الانبياء وسعوا فى وهنهم بالارجاف ونحوه اينما ثقفوا وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللّٰهِ اى طريقة الملك الاعظم تَبْدِيْلًا اى ليست هذه السنة مثل الحكم الذى يتبدل وينسخ فان النسخ يكون فى الاقوال اما الافعال اذا وقعت والاخبار فلا تنسخ + ولما بين تعالى حالهم فى الدنيا انهم ملعونون ومهانون ويقتلون اراد ان يبين حالهم فى الاخرة فذكرهم بالقيامة وذكر ما يكون لهم فيها بقوله يَسْئَلُكَ يا اشرف الخلق النَّاسُ اى المشركون استهزاء منهم وتعنتا وامتحانا عَنِ السَّاعَةِ اى متى تكون فى اى وقت قُلْ اى لهم فى جوابهم اِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللّٰهِ الذى احاط علمه بجميع الاشياء وَمَا يُدْرِيْكَ اى اى شئ يعلمك امر الساعة ومتى يكون قيامها انت لا تعرفه لَعَلَّ السَّاعَةَ اى التى لا ساعة فى الحقيقة غيرها لما لها من العجائب تَكُوْنُ اى توجد وتحدث على وجه مهول عجيب قَرِيْبًا اى فى زمن قريب قال البقاعى ويجوز ان يكون التذكير لاجل الوقت لان السؤال عنها انما هو عن تعيين وقتها قال البخارى

ربع

احد وقال بعضهم اتى بالجلالة تعظيما والمراد يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله تعالى انما يبايعون الله وانما ايذاء الرسول صلى الله عليه وسلم فقال ابن عباس انه شج فى وجهه وكسرت رباعيته وقيل ساحر شاعر مجنون + ولما كان من اعظم اذاه اذى من تابعه وكان الاتباع لكونهم غير معصومين يتصوران يؤذوا على الحق قال تعالى مقيدا للكلام وَالَّذِيْنَ يُؤْذُوْنَ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ اى الراسخين فى صفة الايمان بِغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوْا اى بغير شئ واقعوه متعمدين له حتى اباح اذاهم فَقَدِ احْتَمَلُوْا اى كلفوا انفسهم ان حملوا بُهْتَانًا اى كذبا وفجورا زائدا على الحد موجبا للجزاء فى الدنيا والاخرة وَاِثْمًا مُّبِيْنًا اى ذنبا ظاهرا جدا موجبا للعقاب فى الاخرة + تنبيه + اختلفوا فى سبب نزول هذه الاية فقال مقاتل نزلت فى على بن ابى طالب كانوا يؤذونه ويسمعونه وقال نزلت فى شان عائشة وقال الضحاك والكلبى نزلت فى الزناة الذين كانوا يمشون فى طريق المدينة يبتغون النساء اذا برزن بالليل لقضاء حوائجهن فيغمزون المرأة فان سكتت اتبعوها وان زجرتهم انتهوا عنها ولم يكونوا يطلبون الاماء ولكن كانوا لا يعرفون الحرة من الامة لان زى الكل كان واحدا يخرجن فى درع وخمار الحرة والامة فشكوا ذلك الى ازواجهن فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الاية والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات الاية ثم نهى الحرائر ان يتشبهن بالاماء بقوله تعالى يٰاَيُّهَا النَّبِيُّ ذكره بالوصف الذى هو منبع المعرفة والحكمة قُلْ لِّاَزْوَاجِكَ بدأ بهن لما لهن به من الوصلة بالنكاح وَبَنٰتِكَ ثنى بهن لما لهن من الوصلة ولهن فى القسمين من الشرف واخرهن عن الازواج لان ازواجه يكفونه امرهن وَنِسَآءِ الْمُؤْمِنِيْنَ يُدْنِيْنَ اى يقربن عَلَيْهِنَّ اى على وجوههن وجميع ابدانهن فلا يدعن شيئا منها مكشوفا مِنْ جَلَابِيْبِهِنَّ ولا يتشبهن بالاماء فى لباسهن اذا خرجن لحاجتهن بكشف الشعور ونحوها ظنا ان ذلك اخفى لهن واستروا الجلباب القميص وثوب واسع دون الملحفة تلبسه المرأة والملحفة ما استر اللباس والخمار وهو كل ما غطى الرأس وقال البغوى الجلباب الملاءة التى تشتمل بها المرأة فوق الدرع والخمار وقال حمزة الكرمانى قال الخليل كل ما يستر به من دثار وشعار وكساء فهو جلباب والكل تصح ارادته هنا فان كان المراد القميص فادناؤه اسباغه حتى يغطى بدنها ورجليها وان كان ما يغطى الرأس فادناؤه ستر وجهها وعنقها وان كان المراد ما يغطى الثياب فادناؤه تطويله وتوسيعه بحيث يستر جميع بدنها وثيابها وان كان المراد ما دون الملفحة فالمراد ستر الوجه واليدين وقال ابن عباس وعبيدة امر نساء المؤمنين ان يغطين رؤسهن ووجوههن بالجلابيب الا عينا واحدة ليعلم انهن حرائر + ولما امر تعالى بذلك علله بقوله تعالى ذٰلِكَ اى الستر ادنى اى اقرب من تركه فى اَنْ يُّعْرَفْنَ انهن حرائر بما يميزهن عن الاماء فَلَا اى فتسبب عن معرفتهن ان لا يؤذين ممن يتعرض الاماء فلا يشتغل قلبك عن تلقى ما يرد عليك من الابناء الالهية قال ابن عادل ويمكن ان يقال المراد يعرفن انهن لا يزنين لان من تستر وجهها مع انه ليس بعورة اى فى الصلوة لا يطمع فيها انها

كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد وآل ابراهيم اسمعيل واسحق واولادهما + فائدة
كل الانبياء من بعد ابراهيم عليه السلام من ولده اسحق الا نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم فانه من نسل
اسمعيل ولم يكن من نسله نبي غيره وخص ابراهيم عليه السلام بالذكر لان الرحمة والبركة لم يجتمعا لنبي
غيره فقال الله تعالى رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت فان قيل اذا صلى الله وملائكته عليه فاي حا
به الى صلاتنا اجيب بان الصلوة عليه ليست لحاجة اليها والا فلا حاجة الى صلوة الملائكة مع صلوة الله
تعالى عليه وانما هو اظهار له وتعظيمه منا شفقة علينا ليثيبنا عليه ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه
من صلى علي واحدة صلى الله عليه عشرا وفي رواية اخرى وملائكته سبعين وتجوز الصلوة على غيره تبعا
له وتكره استقلالا لانه في العرف صار شعارا لذكر الرسل ولذلك كره ان يقال لمحمد عز وجل وا
كان عزيزا جليلا + ولما امر الله تعالى باحترام نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم نهى عن ايذاء نفسه وايذ
رسوله بقوله تعالى إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ اي الذي لا اعظم منه ولا نعمة عندهم الا من فضله
وَرَسُولَهُ اي الذي استحق عليهم بما يخبرهم به عن الله تعالى ما لا يقدرون على القيام بشكر
لَعَنَهُمُ اللَّهُ اي ابعدهم وابغضهم فِي الدُّنْيَا بالحمل على ما يوجب السخط وَالْآخِرَةِ بادخال دار الاهانة كما
قال تعالى وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا اي ذا اهانة وهو النار ومعنى يؤذون الله يقولون فيه ما صورته اذ ع
وان كان تعالى لا يلحقه ضرر ذلك حيث وصفوه بما لا يليق بجلاله من اتخاذ الانداد ونسبة الولد
والزوجة اليه قال ابن عباس هم اليهود والنصارى والمشركون فاما اليهود فقالوا عزير ابن الله
وقالوا يد الله مغلولة وقالوا ان الله فقير ونحن اغنياء واما النصارى فقالوا المسيح بن الله وثالث ثلاثة
واما المشركون فقالوا الملائكة بنات الله والاصنام شركاؤه وعن ابي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك وشتمني ولم يكن له ذلك فاما تكذيبه
اياي فقوله لن يعيدني كما بدأني وليس اول الخلق باهون علي من اعادته واما شتمه اياي فقوله اتخذ
الله ولدا وانا الاحد الصمد الذي لم ألد ولم أولد ولم يكن لي كفوا احد وعن ابي هريرة ايضا عن النبي صلى
عليه وسلم قال قال الله تعالى يؤذيني ابن آدم يسب الدهر وانا الدهر بيدي الامر اقلب الليل والنهار
معنى الحديث انه كان من عادة العرب في الجاهلية ان يسبوا الدهر ويذموه عند النوازل لاعتقادهم
ان الذي يصيبهم من افعال الدهر فقال تعالى انا الدهر اي انا الذي احل بهم النوازل وانا افعل
ذلك الذي تنسبونه الى الدهر في زعمكم وقيل معنى يؤذون الله يلحدون في اسمائه وصفاته وقيل
اصحاب التصاوير وعن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز
وجل ومن اظلم ممن ذهب يخلق كخلقي فليخلقوا ذرة وليخلقوا حبة او شعيرة ويحتمل ان يكون في ذلك على
حذف مضاف اي اولياء الله كقوله تعالى واسأل القرية قال صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى من عادى لي
وليا فقد اذنته بالحرب قال من اهان لي وليا فقد بارزني بالمحاربة ومعنى الاذى هو مخالفة امره
وارتكاب معاصيه ذكره على ما يتعارفه الناس بينهم والله عز وجل منزه عن ان يلحقه اذى من

كما صليت على ابراهيم وعلى ال ابراهيم انك حميد مجيد وروى ابو حميد الساعدى انهم قالوا يا رسول الله كيف نصلى عليك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد وازواجه وذريته كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد وازواجه وذريته كما باركت على ابراهيم وعلى ال ابراهيم انك حميد مجيد وروى ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اولى الناس بى يوم القيمة اكثرهم على صلوة وروى ابو هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من صلى على واحدة صلى الله عليه عشرا وروى عبد الله بن ابى طلحة عن ابيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه جاء ذات يوم والبشرى ترى فى وجهه فقلنا انا لنرى البشرى فى وجهك فقال جاءنى جبريل فقال يا محمد ان ربك يقرئك السلام ويقول اما يرضيك ان لا يصلى عليك احد من امتك الا صليت عليه عشرا ولا يسلم عليك احد من امتك الا سلمت عليه عشرا وروى عامر بن ربيعة انه سمع النبى صلى الله عليه وسلم يقول من صلى على صلوة صلت عليه الملائكة ما صلى على فليقلل العبد من ذلك او ليكثر وروى انس ان النبى صلى الله عليه وسلم قال من صلى على صلوة واحدة صلى الله عليه عشر صلوات وحطت عنه عشر خطيات ورفعت له عشر درجات وروى عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لله ملائكة سياحين فى الارض يبلغونى عن امتى السلام + تنبيه + دلت الاية على وجوب الصلوة على النبى صلى الله عليه وسلم لان الامر للوجوب قالوا وقد اجمع العلماء انها لا تجب فى غير الصلوة فتعين وجوبها فيها والمناسب لها من الصلوة التشهد اخرها فتجب فى التشهد اخر الصلوة او بعده وهو مذهب الشافعى واحدى الروايتين عن احمد فالقائل بوجوبها فى العمر مرة فى غيرها محجوج باجماع من قبله ولحديث كيف نصلى عليك اذا نحن صلينا عليك فى صلاتنا فقال قولوا اللهم صل على محمد وعلى ال محمد كما صليت على ابراهيم الى اخره وقيل تجب كلما ذكر واختاره الطحاوى من الحنفية والحليمى من الشافعية لقول جابر ان النبى صلى الله عليه وسلم رقى المنبر فلما رقى الدرجة الاولى قال امين ثم رقى الثانية فقال امين ثم رقى الثالثة فقال امين فقالوا يا رسول الله سمعناك تقول امين ثلاث مرات فقال لما رقيت الدرجة الاولى جاءنى جبريل فقال شقى عبد ادرك رمضان فانسلخ منه ولم يغفر له فقلت امين ثم قال شقى عبد ادرك والديه او احدهما فلم يدخلاه الجنة فقلت امين ثم قال شقى عبد ذكرت عنده ولم يصل عليك فقلت امين وفى رواية رقى المنبر فقال امين امين امين قيل يا رسول الله ما كنت تصنع هذا فقال قال لى جبريل رغم انف رجل ادرك والديه او احدهما لم يدخلاه الجنة فقلت امين ثم قال رغم انف عبد دخل عليه رمضان لم يغفر له فقلت امين ثم قال رغم انف امرئ ذكرت عنده فلم يصل عليك فقلت امين وكذلك قوله وسلموا امر فيجب السلام ولم يجب فى غير الصلوة فيجب فيها وهو قولنا فى التشهد سلام عليك ايها النبى الخ وذكر فى السلام المصدر للتاكيد ولم يذكره فى الصلوة لانها كانت مؤكدة بقوله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبى واقل الصلوة عليه اللهم صل على محمد واكملها اللهم صل على محمد وعلى ال محمد كما صليت على ابراهيم وعلى ال ابراهيم وبارك على محمد وعلى ال محمد

الباقون وفى الابتداء بالثانية الجميع بالتحقيق وَلَا نِسَائِهِنَّ اى المسلمات القربى منهن والبعدى بمنزلة واحدة واما الكافرات فهن بمنزلة الاجانب من الرجال لكن رجح النووى انه يجوز ان تنظر منها ما يبدو عند المهنة وَلَا مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُنَّ من العبيد لانهم لما لهن عليهم من السلطان يبعد منهم الريبة هيبة لهن مع مشقة الاحتجاب عنهم + تنبيه + تقدم تعالى الآباء لان اطلاعهم على بناتهم اكثر وكيف وهم قد راوا جميع بدن البنات فى حال صغرهن ثم الابناء ثم الاخوة وذلك ظاهر وانما الكلام فى بنى الاخوة حيث قدمهم الله تعالى على بنى الاخوات لان بنى الاخوات اباؤهم يساوى محارم خالات ابنائهم وبنى الاخوات اباؤهم محارم فنى بنى الاخوات مفسدة ما وهى ان الابن ربما يحكى خالته عند ابيه وهو ليس بمحرم ولا كذلك فى بنى الاخوة فان قيل لم يذكر الله تعالى من المحارم الاعمام والاخوال فلم يقل ولا اعمامهن ولا اخوالهن اجيب عن ذلك بوجهين احدهما ان ذلك معلوم من بنى الاخوة وبنى الاخوات لان من علم ان بنى الاخ للعمات محارم علم ان بنات الاخ للاعمام محارم وكذلك الخال فى امر الخالة وثانيهما ان الاعمام ربما يذكرون بنات الاخ عند ابنائهم وهم غير محارم وكذلك الخال فى ابن الخال وذكر ملك اليمين بعد هذا كله لان المفسدة فى التكشف لهم ظاهرة وقوله تعالى وَاتَّقِينَ عطف على محذوف اى فتمثلن ما امرتن به واتقين الله اى الذى لا شئ اعظم منه فلا تقربن شيئا مما يكرهه وانما امرهن لان الريبة من جهة النساء اكثر لانه لا يكاد الرجل يتعرض الا لمن ظن بها الاجابة لما يرى من مخايلها ومخايل اشكالها + ولما كان الخوف لا يعظم الا ممن كان حاضرا مطلعا قال اِنَّ اللّٰهَ اى العظيم الشان كَانَ اى ازلا وابدا عَلٰى كُلِّ شَىْءٍ من افعالكن وغيرها شَهِيدًا اى لا يغيب عنه شئ وان دق فهو مطلع عليكن حال الخلوة فلا تخفى عليه خافية + ولما امر تعالى بالاستئذان وعدم النظر الى نسائه احتراما له كمل بيان حرمته بقوله تعالى اِنَّ اللّٰهَ وَمَلٰٓئِكَتَهٗ يُصَلُّوْنَ عَلَى النَّبِىِّ اى محمد صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس اراد ان الله تعالى يرحم النبى والملائكة يدعون له عن ابن عباس ايضا يصلون يباركون والصلوة من الله الرحمة ومن الملائكة الاستغفار وقال ابو العالية صلوة الله تعالى ثناؤه عليه عند الملائكة وصلوة الملائكة الدعاء + تنبيه + بيان كمال حرمته فى ذلك ان حالاته منحصرة فى حالتين حالة خلوة فذكر ما يدل على احترامه فى تلك الحالة بقوله تعالى لا تدخلوا بيوت النبى وحالة تكون فى ملا والملا اما الملا الاعلى واما الملا الادنى اما احترامه فى الملا الاعلى فان الله وملئكته يصلون عليه واما احترامه فى الملا الادنى فقوله تعالى يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا صَلُّوْا عَلَيْهِ اى ادعوا له بالرحمة وَسَلِّمُوْا تَسْلِيْمًا اى حيوه بتحية الاسلام واظهروا شرفه بكل ما تصل قدرتكم اليه من حسن متابعته وكثرة الثناء الحسن عليه والانقياد لامره فى كل ما يأمر به ومنه الصلوة والسلام عليه بالسنتكم روى عبد الرحمن بن ابى ليلى لقينى كعب بن عجرة فقال الا اهدى لك هدية سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت بلى فاهدها لى فقال قلنا يا رسول الله قد علمنا كيف نسلم عليك فكيف نصلى عليك قال قولوا اللّٰهم صل على محمد وعلى ال محمد

رسول الله صلى الله عليه وسلم نساؤه قال فدخلت عليهن فجعلت استقرهن واحدة واحدة تقلت والله لتنتهين او ليبدله الله تعالى ازواجا خيرا منكن حتى اتيت على زينب فقالت يا عمر اما كان في رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يعظ نساءه حتى تعظهن انت قال فخرجت فانزل الله تعالى عسى ربه ان طلقكن ان يبدله ازواجا خيرا منكن الاية + ولما بين تعالى للمؤمنين الادب اكده بما يحملهم على ملاطفة نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى وَمَا كَانَ اى وما صح وما استقام لكم في حال من الاحوال اَنْ تُؤْذُوْا رَسُوْلَ اللّٰهِ فله اليكم من الاحسان ما يستوجب به منكم غاية الاكرام والاجلال فضلا عن الكف عن الاذى فلا تؤذوه بالدخول الى شئ من بيوته بغير اذنه او المكث بعد فراغ الحاجة ولا بغير ذلك + ولما كان قد قصر صلى الله عليه وسلم عليهن احل له غيرهن وقصرهن الله عليه بقوله تعالى وَلَآ اَنْ تَنْكِحُوْٓا اى فيما يستقبل من الزمان اَزْوَاجَهٗ مِنْۢ بَعْدِهٖٓ اى فراقه بموت او طلاق سواء دخل بها ام لا تكن زيادة لشرفه واظهارا لمزيته ولانهن امهات المؤمنين ولانهن ازواجه في الجنة ولان المرأة في الجنة مع اخر ازواجها كما قال ابن القشيري وروى ان هذه الاية نزلت في رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال لئن قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم لانكحن عائشة قال مقاتل بن سليمان هو طلحة بن عبيد الله فاخبر الله تعالى ان ذلك محرم وقال اِنَّ ذٰلِكُمْ اى الايذاء بالنكاح وغيره كَانَ عِنْدَ اللّٰهِ اى اقتداره على كل شئ عَظِيْمًا اى ذنبا عظيما فان قيل روى معمر عن الزهري ان العالية بنت ظبيان التي طلقها النبي صلى الله عليه وسلم تزوجت رجلا وولدت له اجيب بان ذلك كان قبل تحريم ازواج النبي صلى الله عليه وسلم على الناس وقيل لا تحرم غير الموطوءة لما روى ان اشعث بن قيس تزوج المستعيذة في ايام عمر فهم برجمهما فاخبر بانه صلى الله عليه وسلم فارقها قبل ان يمسها فترك من غير نكير فاما امأته صلى الله عليه وسلم فيحرم منهن الموطوءات على غيره اكراما له بخلاف غير الموطوءات وقيل لا تحرم الموطوءات ايضا ونزل فيمن اضمر نكاح عائشة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم اِنْ تُبْدُوْا اى بالسنتكم وغيرها شَيْـًٔا اى من ذلك او غيره اَوْ تُخْفُوْهُ في صدوركم فَاِنَّ اللّٰهَ اى الذي له جميع صفات الكمال كَانَ اى ازلا وابدا به هكذا كان الاصل ولكنه اتى بما يعمه وغيره لا فقال بِكُلِّ شَيْءٍ اى من ذلك وغيره عَلِيْمًا فهو يعلم ما اسررتم وما اعلنتم وان بالغتم في كتمه فيجازي عليه من ثواب وعقاب وفي هذا التعميم مع البرهان على المقصود مزيد تهويل ومبالغة في الوعيد + ولما نزلت اية الحجاب قال الاباء والابناء والاقارب ونحن ايضا نكلمهن من وراء حجاب فنزل قوله تعالى لَا جُنَاحَ اى لا اثم عَلَيْهِنَّ فِيْٓ اٰبَآئِهِنَّ دخولا وخلوة من غير حجاب سواء كان الاب من النسب او من الرضاع وَلَآ اَبْنَآئِهِنَّ اى من البطن او الرضاعة وَلَآ اِخْوَانِهِنَّ لان عارهن عارهم فلا فرق ان يكونوا من النسب او الرضاع وَلَآ اَبْنَآءِ اِخْوَانِهِنَّ فانهن بمنزلة ابائهم وَلَآ اَبْنَآءِ اَخَوٰتِهِنَّ فانهن بمنزلة امهاتهم وقرأ نافع وابن كثير وابو عمر بابدال الهمزة الثانية ياء خالصة في الوصل وحققها

ان يدرك ثم يأكلون ولا يخرجون وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتأذى بهم فنزلت الآية
يا ايها الذين امنوا لا تدخلوا بيوت النبي الآية وروى ابو يعلى الموصلي عن انس قال بعثتني ام سليم
برطب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعته بين يديه فاصاب منه ثم اخذ بيدي فخرجنا وكان
حديث عهد بعرس زينب بنت جحش قال فمر بنساء من نسائه وعندهن رجال يتحدثون فهنينه
وهناه الناس فقالوا الحمد لله اقر بعينك يا رسول الله فمضى حتى اتى عائشة فاذا عندها رجال قال فكره ذلك
وكان اذا كره الشيء عرف في وجهه قال فاتيت ام سليم فاخبرتها فقال ابو طلحة لئن كان كما قال ابنك
يحدث امر قال فلما كان من العشي خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فصعد المنبر ثم تلا هذه
الآية يا ايها الذين امنوا لا تدخلوا الآية وروى البخاري وغيره عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
عروسا بزينب فقالت لي ام سليم لو اهديت للنبي صلى الله عليه وسلم هدية فقلت لها افعلي فعمدت
الى تمر واقط وسمن فاتخذت حيسة في برمة وارسلت بها معي اليه فقال لي ضعها ثم امرني فقال
ادع لي رجالا سماهم وادع لي من لقيت ففعلت الذي امرني فرجعت فاذا البيت غاص باهله وفي
رواية الترمذي ان الراوي قال قلت لانس كم كانوا قال زهاء ثلثمائة فرأيت النبي صلى الله عليه
وسلم وضع يده على تلك الحيسة وتكلم بما شاء الله تعالى ثم يدعو عشرة عشرة يأكلون منه
ويقول لهم اذكروا اسم الله تعالى وليأكل كل رجل مما يليه حتى تصدعوا كلهم عنها قال
الترمذي فقال لي يا انس ارفع فرفعت فما ادري حين وضعت كانت اكثر او حين رفعت فخرج معي
من خرج وبقي قوم يتحدثون فنزلت * ولما كان البيت يطلق على المرأة لملازمتها له عادة اعاد الضمير
عليه مراعاة ان النساء استخدام فقال تعالى وَاِذَا سَاَلْتُمُوْهُنَّ اي الازواج مَتَاعًا اي شيئا من آلات
البيت فَسْئَلُوْهُنَّ اي ذلك المتاع كائنين وكائنات مِنْ وَّرَآءِ حِجَابٍ اي ستر يسترهن عنكم ويسترهم
عنكم وقرأ ابن كثير والكسائي بفتح السين ولا همزة بعدها والباقون بسكون السين وهمزة مفتوحة
بعدها ذٰلِكُمْ اي الامر العالي الرتبة اَطْهَرُ لِقُلُوْبِكُمْ وَقُلُوْبِهِنَّ اي من وسواس الشيطان والريب
لان العين وزيرة القلب فاذا لم تر العين لم يشته القلب نادما اذا رأت العين فقد يشتهي القلب
وقد لا يشتهي فالقلب عند عدم الرؤية اطهر وعدم الفتنة حينئذ اظهر روى ابن شهاب
عن عروة عن عائشة ان ازواج النبي صلى الله عليه وسلم كن يخرجن بالليل اذا تبرزن
الى المناصع وهو صعيد افيح فكان عمر رضي الله تعالى عنه يقول للنبي صلى الله عليه وسلم احجب
نساءك فلم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل فخرجت سودة بنت زمعة زوج النبي صلى الله
عليه وسلم ليلة من الليالي عشاء وكانت امرأة طويلة فناداها عمر الا قد عرفناك يا سودة حرصا على ان
ينزل الحجاب فانزل الله عز وجل الحجاب * وعن انس قال قال عمر وافقت ربي في ثلاثة قلت يا رسول الله
لو اتخذت من مقام ابراهيم مصلى فانزل الله تعالى واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى قلت يا رسول يدخل عليك
البر والفاجر فلو امرت امهات المؤمنين بالحجاب فانزل الله تعالى اية الحجاب قال وبلغني ما اذين

تعالی یا ایها الذین امنوا ای ادعوا الایمان صدقوا دعواکم فیه بان لا تدخلوا بیوت النبی ای الذی تاتیه الانباء من علام الغیوب مافیه رفعته فی حال من الاحوال اصلا الا فی حال ان یؤذن لکم ای ممن له الاذن فی بیوته صلی الله علیه وسلم منه او ممن یاذن له فی الدخول بالدعاء الی طعام ای اکله حال کونکم غیر ناظرین انیٰه ای منتظرین نضجه وهو مصدر انی یانی وقرأ هشام وحمزة والکسائی بالامالة وورش بالفتح وبین اللفظین والباقون بالفتح ولما کان هذا الدخول بالاذن مطلقا وکان یراد تقییده قال تعالی ولکن اذا دعیتم ای ممن له الدعوة فادخلوا ای لاجل ماد عاکم ثم تسبب عنه قوله تعالی فاذا طعمتم ای اکلتم طعاما او شربتم شرابا فانتشروا ای اذهبوا حیث شئتم فی الحال ولا تمکثوا بعد الاکل والشرب لامستریحین لقرار الطعام ولا مستانسین لحدیث ای طالبین الانس لاجله + فائدة + قال الحسن حسبک بالثقلاء ان الله لم یتجوز فی امورهم وعن عائشة رضی الله تعالی عنها انها قالت حسبک بالثقلاء ان الله تعالی لم یحتملهم ثم علل ذلک بقوله تعالی مصوبا الخطاب الی جمیعهم معظما له باداة البعد ان ذلکم ای الامر الشدید وهو المکث بعد الفراغ کان یؤذی النبی ای الذی هیاناه لسماع ما تنبه به مما یکون سبب شرفکم وعلوکم فی الدارین فاحذروا ان تشغلوه عن شئ منه ثم تسبب عن ذلک المانع له من مواجهتهم له بما یزید اذاه بقوله تعالی فیستحیی منکم ای بان یامرکم بالانصراف والله ای الذی له جمیع الامر لا یستحیی من الحق ای لا یفعل فعل المستحی فیؤدیه ذلک اذا ترک الامر به + تنبیه + قال اکثر المفسرین نزلت هذه الآیة فی شان ولیمة زینب حین بنی بها رسول الله صلی الله علیه وسلم لما روی ابن شهاب قال اخبرنی انس بن مالک انه کان ابن عشر سنین فقدم رسول الله صلی الله علیه وسلم المدینة قال فکانت امهاتی توطننی علی خدمة النبی صلی الله علیه وسلم فخدمته عشر سنین وتوفی وانا ابن عشرین سنة فکنت اعلم الناس بشان الحجاب حین انزل وکان اول ما انزل فی بناء رسول الله صلی الله علیه وسلم بزینب بنت جحش اصبح النبی صلی الله علیه وسلم بها عروسا فدعا القوم واصابوا من الطعام ثم خرجوا وبقی رهط منهم عند النبی صلی الله علیه وسلم فاطالوا المکث فقام النبی صلی الله علیه وسلم فخرج وخرجت معه لکی یخرجوا فمشی النبی صلی الله علیه وسلم ومشیت حتی جاء عتبة حجرة عائشة رضی الله تعالی عنها ثم ظن انهم قد خرجوا فرجع ورجعت معه حتی اذا دخل علی زینب فاذا هم جلوس لم یخرجوا فرجع النبی صلی الله علیه وسلم ورجعت معه حتی اذا بلغ حجرة عائشة ظن انهم قد خرجوا فرجع ورجعت معه فاذا هم قد خرجوا فضرب النبی صلی الله علیه وسلم بینی وبینه الستر ونزلت اٰیة الحجاب وقال ابو عثمان واسمه الجعد عن انس قال فدخل یعنی رسول الله صلی الله علیه وسلم البیت وارخی الستر وانی لفی الحجرة وهو یقول یا ایها الذین امنوا لا تدخلوا بیوت النبی الا ان یؤذن لکم الی قوله تعالی والله لا یستحیی من الحق وروی عن ابن عباس انها نزلت فی ناس من المسلمین کانوا یتحینون طعام رسول الله صلی الله علیه وسلم فیدخلون علیه قبل الطعام الی

يخطبها فنهى عن ذلك وقرأ ابو عمرو لا تحل لك بالتاء الفوقية والباقون بالياء التحتية وشدد الزى التاء
من ان تبدل + تنبيه + فى الآية دليل على اباحة النظر الى من يريد نكاحها لكن من غير العودة فى الصلوة
فينظر الرجل من الحرة الوجه والكفين ومن الامة ما عدا ما بين السرة والركبة واحتج لذلك بقوله
صلى الله عليه وسلم للمغيرة وقد خطب امرأة انظر اليها فانه احرى ان يؤدم بينكما اى تدوم المودة
والالفة رواه الحاكم وصححه وقوله تعالى إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ استثناء من النساء لانه يتناول الازواج
والاماء اى فتحل لك وقد ملك بعد هن مارية ولدت له ابراهيم ومات واختلفوا هل يحل النساء
من بعد قالت عائشة ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احل الله له النساء اى فنسخ ذلك
ويحل له ان ينكح الكثر منهن بآية انا احللنا لك ازواجك فان قيل هذه الآية متقدمة وشرط الناسخ
ان يكون متأخرا اجيب بانها مؤخرة فى النزول ومقدمة فى التلاوة وهذا اصح الاقوال وقال انس
مات على التحريم وقال عكرمة والضحاك معنى الآية لا تحل لك النساء بعد التى احللنا لك بالصفة
التى تقدم ذكرها وقيل لابى بن كعب لو مات نساء النبى صلى الله عليه وسلم اكان يحل له ان يتزوج
فقال وما يمنعه من ذلك قيل قوله تعالى لا تحل لك النساء من بعد قال انما احل الله تعالى له ضربا
من النساء فقال يا ايها النبى انا احللنا لك ازواجك ثم قال لا تحل لك النساء من بعد قال
ابو صالح امر ان لا يتزوج اعرابية ولا غريبة ويتزوج من نساء قومه من بنات العم والعمة والخال والخالة ان شاء
ثلثمائة وقال مجاهد معناه لا تحل لك اليهوديات ولا النصرانيات بعد المسلمات ولا ان تبدل بهن
يقول ولا ان تبدل بالمسلمات غيرهن من اليهود والنصارى وقال ابن زيد فى قوله تعالى ولا ان تبدل بهن
من ازواج كانت العرب فى الجاهلية يتبادلون بازواجهم يقول الرجل للرجل بادلنى بامرأتك
وابادلك بامرأتى تنزل لى عن امرأتك وانزل لك عن امرأتى فانزل الله تعالى ولا ان تبدل بهن من
ازواج يعنى تبادل بازواجك غيرك بان تعطيه زوجتك وتاخذ زوجته الا ما ملكت يمينك فلا باس ان
تبادل بجاريتك من شئت فاما الحرائر فلا روى عطاء بن يسار عن ابى هريرة قال دخل عيينة بن حصن
على النبى صلى الله عليه وسلم بغير اذن ومعه عائشة فقال له النبى صلى الله عليه وسلم يا عيينة اين الاستئذان
قال يا رسول الله ما استأذنت على رجل من مضر منذ ادركت ثم قال من هذه الحميرة الى جنبك فقال
هذه عائشة ام المؤمنين فقال عيينة افلا انزل لك عن احسن الخلق فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان الله قد حرم ذلك فلما خرج قالت عائشة من هذا يا رسول الله قال هذا احمق مطاع وانه على
ما ترين لسيد قومه + ولما امر تعالى فى هذه الآيات باشياء ونهى عن اشياء وحد حدودا احذر
من التهاون بشئ منها ولو بنوع تاويل بقوله تعالى وَكَانَ اللَّهُ اى الذى لا شئ اعظم منه وهو المحيط
بجميع صفات الكمال عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ رَّقِيبًا اى حافظا عالما بكل شئ قادرا عليه فتحفظوا امره ولا تتخطوا
ما حد لكم هذا من اشد الاشياء وعيدا + ولما ذكر حالة النبى صلى الله عليه وسلم مع امته فى قوله
تعالى يا ايها النبى انا ارسلناك شاهدا ذكر حالهم معه من الاحترام له صلى الله عليه وسلم بقوله

اى الذى عظمته من عظمته فى الاوامر والنواهى فَقَدْ فَازَ واكد ذلك بقوله تعالى فَوْزًا عَظِيمًا اى ظفر بجميع مراداته يعيش فى الدنيا حميدا وفى الاخرة سعيدا ولما ارشد الله تعالى المؤمنين الى مكارم الاخلاق وادب النبى صلى الله عليه وسلم باحسن الآداب بين ان التكليف الذى وجهه الله تعالى الى الانسان امر عظيم بقوله تعالى إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ واختلف فى هذه الامانة المعروضة فقال ابن عباس اراد بالامانة الطاعة من الفرائض التى فرضها الله تعالى على عباده عرضها عَلَى السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ على انهم ان ادوها اثابهم وان ضيعوها عذبهم وقال ابن مسعود الامانة اداء الصلوة وايتاء الزكوة وصوم رمضان وحج البيت وصدق الحديث وقضاء الدين والعدل فى الكيال والميزان واشد من هذا كله الودائع وقال مجاهد الامانة الفرائض وحدود الدين وقال ابو العالية ما امر وابه ونهوا عنه وقال زيد بن اسلم هو الصوم والغسل من الجنابة وما يخفى من الشرائع وقال عبد الله بن عمرو بن العاص اول ما خلق الله تعالى من الانسان فرجه وقال هذه امانتى استودعتكها فالفرج امانة والعين امانة واليد امانة والرجل امانة ولا ايمان لمن لا امانة له وقال بعضهم هى امانات الناس والوفاء بالعهود فحق على كل مؤمن ان لا يغش مؤمنا ولا معاهدا فى شئ قليل ولا كثير وهى رواية الضحاك عن ابن عباس وجماعة من التابعين واكثر السلف ان الله تعالى عرض هذه الامانة على السموات والارض والجبال فقال لهن اتحملن هذه الامانة بما فيها قلن وما فيها فقال ان احسنتن جوزيتن وان عصيتن عوقبتن فَأَبَيْنَ على عظم اجرامها وقوة اركانها وسعة ارجائها اَنْ يَحْمِلْنَهَا اى قلن لا يا رب نحن مسخرات لامرك لا نريد ثوابا ولا عقابا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا اى وقلن ذلك خوفا وخشية وتعظيما لله تعالى ان لا يقوموا بها لا معصية ومخالفة وكان العرض عليهن تخييرا لا الزاما ولو الزمن لم يمتنعن من حملها فالجمادات كلها خاضعة لله عز وجل مطيعة ساجدة له كما قال تعالى للسموات والارض ائتيا طوعا او كرها قالتا اتينا طائعين وقال فى الحجارة وان منها لما يهبط من خشية الله وقال تعالى الم تر ان الله يسجد له فى السموات ومن فى الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال الآية وقال بعض اهل العلم ركب الله فيهن العقل والفهم حين عرض عليهن الامانة حتى عقلن الخطاب واجبن بما اجبن وقال بعضهم المراد بالعرض على السموات والارض هو العرض على اهل السموات والارض عرضها على من فيهما من الملائكة كقوله تعالى واسأل القرية اى اهلها وقيل المراد المقابلة اى قابلنا الامانة مع السموات والارض والجبال فرجحت الامانة قال البغوى والاول اصح وهو قول اكثر العلماء تنبيه قوله تعالى فابين اتى بضمير هذه كضمير الاناث لان جمع تكسير غير العاقل يجوز فيه ذلك وانما ذكر ذلك لئلا يتوهم انه قد غلب المؤنث وهو السموات على المذكر وهو الجبال فان قيل ما الفرق بين اباهن واباء ابليس فى قوله تعالى ابى ان يكون مع الساجدين اجيب بان الاباء هناك كان استكبارا لان السجود كان فرضا وههنا استصعابا لان الامانة كانت عرضا وانما امتنعن خوفا كما قال تعالى واشفقن منها اى خفن

فروى ابوهريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان موسى كان رجلا حييا ستيرا لا يرى من جلده شئ استحياء منه فاذاه من اذاه من بنى اسرائيل فقالوا ما تستتر هذا الستر الا من عيب بجلده اما برص واما ادرة واما آفة وان الله تعالى اراد ان يبرئه مما قالوا كما قال تعالى فَبَرَّاَهُ اى فتسبب عن اذاهم ان برأه الله الذى له صفات الجلال والكمال مِمَّا قَالُوْا فخلا يوما وحده يغتسل فوضع ثيابه على حجر ثم اغتسل فلما فرغ اقبل الى ثيابه ليأخذها ففر الحجر بثوبه فجمع موسى عليه السلام واخذ عصاه وطلب الحجر فجعل يقول ثوبى حجر ثوبى حجر حتى انتهى الى ملا من بنى اسرائيل فراوه عريانا احسن ما خلق الله وابرأه مما يقولون وقام الحجر فاخذ ثوبه واستتر به وطفق بالحجر يضربه بعصاه فوالله ان بالحجر لندبا من اثر ضربه ثلاثا او اربعا او خمسا والادرة عظم الخصية لنفخة فيها وقوله فجمع اى اسرع وقوله لندبا هو بفتح النون والدال واصله اثر الجرح اذا لم يرتفع عن الجلد فشبه به الضرب بالحجر وقال قوم ايذاؤهم اياه لما مات هرون فى التيه ادعوا على موسى انه قتله فامر الله الملائكة عليهم السلام حتى مروا به على بنى اسرائيل فعرفوا انه لم يقتله فبراه الله مما قالوا وقال ابو العالية هو ان قارون استاجر مومسة اى زانية لتقذف موسى بنفسها على رأس الملا فعصمها الله تعالى وبرأ موسى من ذلك وكان ذلك سبب الخسف بقارون ومن معه وقال عبد الله بن مسعود لما كان يوم حنين اثر رسول الله صلى الله عليه وسلم ناسا فى القسمة فاعطى الاقرع بن حابس مائة من الابل واعطى فلانا كذا الناس من العرب اثرهم فى القسمة فقال رجل هذه قسمة والله ما عدل فيها وما اريد بها وجه الله فقلت والله لاخبرن بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتيته فاخبرته بما قال فتغير وجهه حتى كان كالصرف ثم قال فمن يعدل اذا لم يعدل الله ورسوله ثم قال يرحم الله موسى قد اوذى باكثر من هذا فصبر والصرف بكسر الصاد صبغ احمر يصبغ به الاديم ولما كان تصدهم بهذا الاذى اسقاط وجاهته قال تعالى وَكَانَ اى موسى عليه السلام كونا راسخا عِنْدَ اللّٰهِ اى الذى لا يبذل من والاه وَجِيْهًا اى معظما رفيع القدر ذا وجاهة يقال وجه الرجل يوجه فهو وجيه اذا كان ذا جاه وقدر قال ابن عباس كان عظيما عند الله تعالى لا يسأله شيئا الا اعطاه وقال الحسن كان مجاب الدعوة وقيل كان محببا مقبولا ولما نهاهم عن الاذى امرهم بالنفع ليصير واذوى وجاهة عنده مكررا للنداء استعطافا واظهارا للاهتمام بقوله تعالى يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اى ادعوا ذلك اتَّقُوا اللّٰهَ اى صدقوا دعواكم بخافة من له جميع العظمة فاجعلوا لكم وقاية من سخطه بان تبذلوا له جميع ما اودعكم من الامانة وَقُوْلُوْا فى حق النبى صلى الله عليه وسلم فى امر زينب وغيرها وفى حق بناته ونسائه وفى حق المؤمنين ونسائهم وغير ذلك قَوْلًا سَدِيْدًا قال ابن عباس صوابا وقال قتادة عدلا وقال الحسن صدقا وقال عكرمة هو قول لا اله الا الله وقيل مستقيما يُّصْلِحْ لَكُمْ اَعْمَالَكُمْ قال ابن عباس يتقبل حسناتكم وقال مقاتل يزكى اعمالكم وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوْبَكُمْ اى يمحها عينا واثرا فلا يعاتب عليها ولا يعاتب وَمَنْ يُّطِعِ اللّٰهَ اى الذى لا اعظم منه وَرَسُوْلَهٗ

فى الصحيح اذا وصفت صفة المؤنث قلت قريبة واذا جعلته ظرفا او بدلا او لم ترد الصفة تزعت الهاء من المؤنث وكذلك لفظها فى الاثنين والجمع للمذكر والانثى +ثم استأنف الاخبار بحال السائلين عنها بقوله تعالى إِنَّ اللَّهَ اى الملك الاعلى لَعَنَ اى ابعد ابعادا عظيما من رحمته الْكٰفِرِيْنَ اى الساترين لما من شانه ان يظهر مما دلت عليه العقول السليمة من امرها وَاَعَدَّ اى اوجد وهيأ لَهُمْ من الان سَعِيْرًا اى نارا شديدة الاضطرام والتوقد لتكذيبهم بها وبغيرها مما اوضح لهم ادلته خٰلِدِيْنَ اى مقدرا خلودهم فِيْهَا اى السعير واعاد عليها الضمير مؤنثا لانها مؤنثة اولانه فى معنى جهنم وقوله تعالى اَبَدًا بيان لارادة الحقيقة لئلا يتوهم بالخلود المكث الطويل لَا يَجِدُوْنَ وَلِيًّا اى يتولى امرا ما يصيبهم بشفاعة او غيرها وَّلَا نَصِيْرًا ينصرهم وقوله تعالى يَوْمَ معمول الخالدين اى مقدرا خلودهم فيها على تلك الحال يوم تُقَلَّبُ اى تقلبا كثيرا وُجُوْهُهُمْ فِى النَّارِ اى ظهرا لبطن كاللحم يشوى بالنار حالة كونهم يَقُوْلُوْنَ وهم فى محل الجزاء وقد فات المحل القابل للعمل متمنين بقولهم يٰلَيْتَنَآ اَطَعْنَا اى فى الدنيا اللّٰهَ اى الذى لا امر لاحد معه لما لا يدركون تلافيه لانهم لا يجدون ما يعتدون انه يرد غلتهم من ولى ولا نصير ولا غيرهما سوى هذا التمنى +ولما كان المقام للمبالغة فى الاذعان والخضوع اعادوا العامل بقولهم وَاَطَعْنَا الرَّسُوْلَا اى الذى بلغنا عنه حتى لا نبتلى بهذا العذاب +تنبيه+ تقدم الكلام على القراءة فى الرسولا والسبيلا اول السورة عند الظنونا وَقَالُوْا اى الاتباع منهم لما لم ينفعهم شئ متبرئين بالدعاء على من اضلهم بما لا يبرئ عليلا ولا يشفى غليلا رَبَّنَآ اى ايها المحسن الينا واسقطوا اداة النداء على عادة اهل الخصوص بالحضور زيادة فى التوثيق باظهار انه لا واسطة لهم الا ذلهم وانكسارهم اِنَّآ اَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَآءَنَا يعنون قادتهم الذين لقنوهم الكفر وقرأ ابن عامر بالف بعد الدال وكسر التاء على جمع الجمع للدلالة على الكثرة والباقون بغير الف بعد الدال وفتح التاء على انه جمع تكسير غير مجموع بالف وتاء فَاَضَلُّوْنَا اى فتسبب عن ذلك انهم اضلونا بما كان لهم من نفوذ الكلمة السَّبِيْلَا اى طريق الهدى فاحالوا ذلك على غيرهم كما هى عادة المخطئ من الاحالة على غيره مما لا ينفعه ثم كانه قيل فما تريدون لهم فقالوا مبالغين فى الرقة للاستعطاف باعادة الرب رَبَّنَا اى المحسن الينا اٰتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ اى مثلى عذابنا لانهم ضلوا واضلوا وَالْعَنْهُمْ لَعْنًا كَبِيْرًا اى اطردهم عن محال الرحمة طردا متناهيا وقرأ عاصم بالباء الموحدة اى لعنا هو اشد اللعن واعظمه والباقون بالثاء المثلثة اى كثيرا لعددهم ولما بين تعالى ان من يؤذى الله ورسوله يلعن ويعذب ارشد المؤمنين الى الامتناع من الايذاء بقوله تعالى يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اى صدقوا بما يتلى عليهم لَا تَكُوْنُوْا بايدائكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بامر زينب وغيره كونا هو كالطبع لكم كَالَّذِيْنَ اٰذَوْا مُوْسٰى من قومه بنى اسرائيل اذوه بانواع الاذى كما قال نبينا صلى الله عليه وسلم حين قسم قسما فتكلم فيه بعضهم فقال لقد اوذى موسى باكثر من هذا فصبر واختلفوا فيما اوذى به موسى

ع ٨

تكشف عورتها فيفرض انهن مستورات لايمكن طلب الزنا منهن انتهى + ولما قال هن تعالى لهذا الامر خفف عاقبة ما كان فيه من التشبيه بالاماء فاخبرهن تعالى بوسع كرمه وجوده بقوله تعالى وَكَانَ اللّٰهُ اى الذى له الكمال المطلق ازلا وابدا غَفُوْرًا اى لما سلف منهن من ترك الستر فهو محاء للذنوب عينا واثرا رَّحِيْمًا بهن اذ ستر هن وبمن يمتثل اوامره ويجتنب نواهيه قال البغوى قال انس مرت بعمر جارية مقنعة فعلاها بالدرة وقال يا لكاع اتتشبهين بالحرائر القى القناع ويظهر ان عمر انما فعل ذلك خوفا من ان تلتبس الاماء بالحرائر فلا يعرف الحرائر فيعود الامر كما كان + ولما كان المأذون بما مضى وغيره اهل النفاق ومن داناهم حذرهم بقوله تعالى موكدا دفعا لظنهم دواعى الحلم عليهم لَئِنْ لَّمْ يَنْتَهِ عن الاذى الْمُنٰفِقُوْنَ اى الذين يبطنون الكفر ويظهرون الاسلام وَالَّذِيْنَ فِىْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ اى غل مقرب من النفاق حامل على المعاصى وَالْمُرْجِفُوْنَ فِى الْمَدِيْنَةِ المؤمنين اى بالكذب وذلك ان ناسا منهم كانوا اذا خرجت سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم يذيعون فى الناس انهم قد قتلوا او هزموا ويقولون قد اتاكم العدو ونحو ذلك واصل الرجفة التحريك من الرجفة وهى الزلزلة سمى به الاخبار الكاذبة لكونها متزلزلة غير ثابتة لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ اى لنسلطنك عليهم بالقتل والجلاء او بما يضطرهم الى طلب الجلاء وقوله تعالى ثُمَّ لَا يُجَاوِرُوْنَكَ اى يساكنونك فِيْهَا اى المدينة عطف على لنغرينك وثم للدلالة على ان الجلاء ومفارقة رسول الله صلى الله عليه وسلم اعظم ما يصيبهم اِلَّا قَلِيْلًا اى زمانا او جوارا قليلا ثم يخرجون منها وقيل نسلطك عليهم حتى تقتلهم وتخلى منهم المدينة وقوله تعالى مَّلْعُوْنِيْنَ اى مبعودين عن الرحمة حال من فاعل يجاورونك قاله ابن عطية والزمخشرى وابو البقاء اَيْنَمَا ثُقِفُوْٓا اى وجدوا اُخِذُوْا وَقُتِّلُوْا ثم اكده بالمصدر بعضا فيهم وارها بالهم بقوله تعالى تَقْتِيْلًا اى الحكم فيهم هذا على وجه الامر به وقوله تعالى سُنَّةَ اللّٰهِ اى المحيط بجميع العظمة مصدر مؤكد اى سن الله ذلك فِى الَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ اى فى الامم الماضية وهوان يقتل الذين نافقوا الانبياء وسعوا فى وهنهم بالارجاف ونحوه اينما ثقفوا وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللّٰهِ اى طريقة الملك الاعظم تَبْدِيْلًا اى ليست هذه السنة مثل الحكم الذى يتبدل وينسخ فان النسخ يكون فى الاقوال اما الافعال اذا وقعت والاخبار فلا تنسخ + ولما بين تعالى حالهم فى الدنيا انهم ملعونون ومهانون ويقتلون اراد ان يبين حالهم فى الاخرة فذكرهم بالقيامة وذكر ما يكون لهم فيها بقوله يَسْئَلُكَ يا اشرف الخلق النَّاسُ اى المشركون استهزاء منهم وتعنتا وامتحانا عَنِ السَّاعَةِ اى متى تكون فى اى وقت قُلْ اى لهم فى جوابهم اِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللّٰهِ الذى احاط علمه بجميع الاشياء وَمَا يُدْرِيْكَ اى اى شئ يعلمك امر الساعة ومتى يكون قيامها انت لا تعرفه لَعَلَّ السَّاعَةَ اى التى لا ساعة فى الحقيقة غيرها لما لها من العجائب تَكُوْنُ اى توجد وتحدث على وجه مهول عجيب قَرِيْبًا اى فى زمن قريب قال البقاعى ويجوز ان يكون التذكير لاجل الوقت لان السؤال عنها انما هو عن تعيين وقتها قال البخارى

احد وقال بعضهم اتى بالجلالة تعظيما والمراد يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله تعالى انما يبايعون الله وانما ايذاء الرسول صلى الله عليه وسلم فقال ابن عباس انه شج فى وجهه وكسرت رباعيته وقيل ساحر شاعر مجنون + ولما كان من اعظم اذاه اذى من تابعه وكان الاتباع لكونهم غير معصومين يتصور ان يؤذوا على الحق قال تعالى مقيدا للكلام وَالَّذِيْنَ يُؤْذُوْنَ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ اى الراسخين فى صفة الايمان بِغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوْا اى بغير شئ واقعوه متعدين له حتى اباح اذاهم فَقَدِ احْتَمَلُوْا اى كلفوا انفسهم ان حملوا بُهْتَانًا اى كذبا وفجورا زائدا على الحد موجبا للجزاء فى الدنيا والاخرة وَّاِثْمًا مُّبِيْنًا اى ذنبا ظاهرا جدا موجبا للعقاب فى الاخرة + تنبيه + اختلفوا فى سبب نزول هذه الاية فقال مقاتل نزلت فى على بن ابى طالب كانوا يؤذونه ويسمعونه وقال نزلت فى شان عائشة وقال الضحاك والكلبى نزلت فى الزناة الذين كانوا يمشون فى طريق المدينة يبتغون النساء اذا برزن بالليل لقضاء حوائجهن فيغمزون المرأة فان سكتت اتبعوها وان زجرتهم انتهوا عنها ولم يكونوا يطلبون الاماء ولكن كانوا لا يعرفون الحرة من الامة لان زى الكل كان واحدا يخرجن فى درع وخمار الحرة والامة فشكوا ذلك الى ازواجهن فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الاية والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات الاية ثم نهى الحرائر ان يتشبهن بالاماء بقوله تعالى يٰاَيُّهَا النَّبِيُّ ذكره بالوصف الذى هو منبع المعرفة والحكمة قُلْ لِّاَزْوَاجِكَ بدأ بهن لما لهن به من الوصلة بالنكاح وَبَنٰتِكَ ثنى بهن لما لهن من الوصلة ولهن فى القسمين من الشرف واخرهن عن الازواج لان ازواجه يكفونه امرهن وَنِسَآءِ الْمُؤْمِنِيْنَ يُدْنِيْنَ اى يقربن عَلَيْهِنَّ اى على وجوههن وجميع ابدانهن فلا يدعن شيئا منها مكشوفا مِنْ جَلَابِيْبِهِنَّ ولا يتشبهن بالاماء فى لباسهن اذا خرجن لحاجتهن بكشف الشعور ونحوها ظنا ان ذلك اخفى لهن واستر والجلباب القميص وثوب واسع دون الملحفة تلبسه المرأة والملحفة ما استر اللباس والخمار وهو كل ما غطى الرأس وقال البغوى الجلباب الملاءة التى تشتمل بها المرأة فوق الدرع والخمار وقال حمزة الكرمانى قال الخليل كل ما يستر به من دثار وشعار وكساء فهو جلباب والكل تصح ارادته هنا فان كان المراد القميص فادناؤه اسباغه حتى يغطى بدنها ورجليها وان كان ما يغطى الرأس فادناؤه ستر وجهها وعنقها وان كان المراد ما يغطى الثياب فادناؤه تطويله وتوسيعه بحيث يستر جميع بدنها وثيابها وان كان المراد ما دون الملفحة فالمراد ستر الوجه واليدين قال ابن عباس وعبيدة امر نساء المؤمنين ان يغطين رؤسهن ووجوههن بالجلابيب الا عينا واحدة ليعلم انهن حرائر + ولما امر تعالى بذلك علله بقوله تعالى ذٰلِكَ اى الستر اَدْنٰى اى اقرب من تركه فى اَنْ يُّعْرَفْنَ انهن حرائر بما يميزهن عن الاماء فَلَا اى فتسبب عن معرفتهن ان لا يُؤْذَيْنَ ممن يتعرض للاماء فلا يشتغل قلبك عن تلقى ما يرد عليك من الانباء الالهية قال ابن عادل ويمكن ان يقال المراد يعرفن انهن لا يزنين لان من تستر وجهها مع انه ليس بعورة اى فى الصلوة لا يطمع فيها انها

كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد وآل ابراهيم اسمعيل واسحق واولادهما + فائدة
كل الانبياء من بعد ابراهيم عليه السلام من ولده اسحق الا نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم فانه من نسل
اسمعيل ولم يكن من نسله نبي غيره وخص ابراهيم عليه السلام بالذكر لان الرحمة والبركة لم يجتمعا لنبي
غيره فقال الله تعالى رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت فان قيل اذا صلى الله وملائكته عليه فاي حاجة
به الى صلاتنا اجيب بان الصلوة عليه ليست لحاجة اليها والا فلا حاجة الى صلوة الملائكة مع صلوة الله
تعالى عليه وانما هو اظهار وتعظيمه منا شفقة علينا ليثيبنا عليه ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من صلى علي واحدة صلى الله عليه عشرا وفي رواية اخرى وملائكته سبعين وتجوز الصلوة على غيره تبعا
له وتكره استقلالا لانه في العرف صار شعارا لذكر الرسل ولذلك كره ان يقال لمحمد عز وجل وان
كان عزيزا جليلا + ولما امر الله تعالى باحترام نبيه محمد صلى الله عليه وسلم نهى عن ايذاء نفسه وايذاء
رسوله بقوله تعالى إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ اي الذي لا اعظم منه ولا نعمة عندهم الا من فضله
وَرَسُولَهُ اي الذي استحق عليهم بما يخبرهم به عن الله تعالى ما لا يقدرون على القيام بشكره
لَعَنَهُمُ اللَّهُ اي ابعدهم وابغضهم فِي الدُّنْيَا بالحمل على ما يوجب السخط وَالْآخِرَةِ بادخال دار الاهانة كما
قال تعالى وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا اي ذا اهانة وهو النار ومعنى يؤذون الله يقولون فيه ما صورته اذى ع
وان كان تعالى لا يلحقه ضرر ذلك حيث وصفوه بما لا يليق بجلاله من اتخاذ الانداد ونسبة الولد
والزوجة اليه قال ابن عباس هم اليهود والنصارى والمشركون فاما اليهود فقالوا عزير ابن الله
وقالوا يد الله مغلولة وقالوا ان الله فقير ونحن اغنياء واما النصارى فقالوا المسيح بن الله وثالث ثلاثة
واما المشركون فقالوا الملائكة بنات الله والاصنام شركاؤه وعن ابي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل كذبني ابن ادم ولم يكن له ذلك وشتمني ولم يكن له ذلك فاما تكذيبه
اياي فقوله لن يعيدني كما بدأني وليس اول الخلق باهون علي من اعادته واما شتمه اياي فقوله اتخذ
الله ولدا وانا الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد وعن ابي هريرة ايضا عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال قال الله تعالى يؤذيني ابن ادم يسب الدهر وانا الدهر بيدي الامر اقلب الليل والنهار
معنى الحديث انه كان من عادة العرب في الجاهلية ان يسبوا الدهر ويذموه عند النوازل لاعتقادهم
ان الذي يصيبهم من افعال الدهر فقال تعالى انا الدهر اي انا الذي احل بهم النوازل وانا فاعل
ذلك الذي تنسبونه الى الدهر في زعمكم وقيل معنى يؤذون الله يلحدون في اسمائه وصفاته وقيل هم
اصحاب التصاوير وعن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز
وجل ومن اظلم ممن ذهب يخلق كخلقي فليخلقوا ذرة وليخلقوا حبة او شعيرة ويحتمل ان يكون ذلك على
حذف مضاف اي اولياء الله كقوله تعالى واسأل القرية قال صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى من عادى لي
وليا فقد اذنته بالحرب قال من اهان لي وليا فقد بارزني بالمحاربة ومعنى الاذى هو مخالفة امر الله
وارتكاب معاصيه ذكره على ما يتعارفه الناس بينهم والله عز وجل منزه عن ان يلحقه اذى من

کما صلیت علی ابراهیم وعلی ال ابراهیم انک حمید مجید وروی ابوحمید الساعدی انهم قالوا یا رسول الله کیف نصلی علیک فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم قولوا اللهم صل علی محمد وازواجه وذریته کما صلیت علی ابراهیم وبارک علی محمد وازواجه وذریته کما بارکت علی ابراهیم وعلی ال ابراهیم انک حمید مجید وروی ابن مسعود قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان اولی الناس بی یوم القیمة اکثرهم علی صلوة وروی ابوهریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من صلی علی واحدة صلی الله علیه عشرا وروی عبد الله بن ابی طلحة عن ابیه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه جاء ذات یوم والبشری تری فی وجهه فقلنا انا لنری البشری فی وجهک فقال جاءنی جبریل فقال یا محمد ان ربک یقرئک السلام ویقول امایرضیک ان لا یصلی علیک احد من امتک الا صلیت علیه عشرا ولا یسلم علیک احد من امتک الا سلمت علیه عشرا وروی عامر بن ربیعة انه سمع النبی صلی الله علیه وسلم یقول من صلی علی صلوة صلت علیه الملائکة ما صلی علی فلیقلل العبد من ذلک او لیکثر وروی انس ان النبی صلی الله علیه وسلم قال من صلی علی صلوة واحدة صلی الله علیه عشر صلوات وحطت عنه عشر خطیات ورفعت له عشر درجات وروی عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان لله ملائکة سیاحین فی الارض یبلغونی عن امتی السلام + تنبیه + دلت الایة علی وجوب الصلوة علی النبی صلی الله علیه وسلم لان الامر للوجوب قالوا وقد اجمع العلماء انها لا تجب فی غیر الصلوة فتعین وجوبها فیها والمناسب لها من الصلوة التشهد اخرها فتجب فی التشهد اخر الصلوة ای بعده وهو مذهب الشافعی واحدی الروایتین عن احمد فالقائل بوجوبها فی العمر مرة فی غیرها محجوج بالاجماع من قبله والحدیث کیف نصلی علیک اذا نحن صلینا علیک فی صلاتنا فقال قولوا اللهم صل علی محمد وعلی ال محمد کما صلیت علی ابراهیم الی اخره وقیل تجب کلما ذکر واختاره الطحاوی من الحنفیة والحلیمی من الشافعیة لقول جابر ان النبی صلی الله علیه وسلم رقی المنبر فلما رقی الدرجة الاولی قال امین ثم رقی الثانیة فقال امین ثم رقی الثالثة فقال امین فقالوا یا رسول الله سمعناک تقول امین ثلاث مرات فقال لما رقیت الدرجة الاولی جاءنی جبریل فقال شقی عبد ادرک رمضان فانسلخ منه ولم یغفر له فقلت امین ثم قال شقی عبد ادرک والدیه او احدهما فلم یدخلاه الجنة فقلت امین ثم قال شقی عبد ذکرت عنده ولم یصل علیک فقلت امین وفی روایة رقی المنبر فقال امین امین امین قیل یا رسول الله ما کنت تصنع هذا فقال قال لی جبریل رغم انف رجل ادرک والدیه او احدهما لم یدخلاه الجنة فقلت امین ثم قال رغم انف عبد دخل علیه رمضان لم یغفر له فقلت امین ثم قال رغم انف امرئ ذکرت عنده فلم یصل علیک فقلت امین وکذلک قوله وسلموا امر فیجب السلام ولم یجب فی غیر الصلوة فیجب فیها وهو قولنا فی التشهد سلام علیک ایها النبی الخ وذکر فی السلام المصدر للتاکید ولم یذکره فی الصلوة لانها کانت مؤکدة بقوله تعالی ان الله وملائکته یصلون علی النبی واقل الصلوة علیه اللهم صل علی محمد واکملها اللهم صل علی محمد وعلی ال محمد کما صلیت علی ابراهیم وعلی ال ابراهیم وبارک علی محمد وعلی ال محمد

الباقون وفى الابتداء بالثانية الجميع بالتحقيق وَلَا نِسَائِهِنَّ اى المسلمات القربى منهن والبعدى بمنزلة واحدة واما الكافرات فهن بمنزلة الاجانب من الرجال لكن رجح النووى انه يجوز ان تنظر منها ما يبدو عند المهنة وَلَا مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُنَّ من العبيد لانهم لما لهن عليهم من السلطان يبعد منهم الريبة هيبة لهن مع مشقة الاحتجاب عنهم + تنبيه + تقدم تعالى الآباء لان اطلاعهم على بناتهم اكثر وكيف وهم قد راوا جميع بدن البنات فى حال صغرهن ثم الابناء ثم الاخوة وذلك ظاهر وانما الكلام فى بنى الاخوة حيث قدمهم الله تعالى على بنى الاخوات لان بنى الاخوات اباؤهم ليسوا بمحارم خالات ابنائهم وبنى الاخوات اباؤهم محارم ففى بنى الاخوات مفسدة ما وهى ان الابن ربما يحكى خالته عند ابيه وهو ليس بمحرم ولا كذلك فى بنى الاخوة فان قيل لم يذكر الله تعالى من المحارم الاعمام والاخوال فلم يقل ولا اعمامهن ولا اخوالهن اجيب عن ذلك بوجهين احدهما ان ذلك معلوم من بنى الاخوة وبنى الاخوات لان من علم ان بنى الاخ للعمات محارم علم ان بنات الاخ للاعمام محارم وكذلك الخال فى امر الخالة وثانيهما ان الاعمام ربما يذكرون بنات الاخ عند ابنائهم وهم غير محارم وكذلك الخال فى ابن الخال وذكر ملك اليمين بعد هذا كله لان المفسدة فى التكشف لهم ظاهرة وقوله تعالى وَاتَّقِينَ عطف على محذوف اى فتمثلن ما امرتن به واتقين الله اى الذى لا شئ اعظم منه فلا تقربن شيئا مما يكرهه وانما امرهن لان الريبة من جهة النساء اكثر لانه لا يكاد الرجل يتعرض الا لمن ظن بها الاجابة لما يرى من مخايلها وشمائل اشكالها + ولما كان الخوف لا يعظم الا ممن كان حاضرا مطلعا قال اِنَّ اللّٰهَ اى العظيم الشان كَانَ اى ازلا وابدا عَلٰى كُلِّ شَئٍ من افعالكن وغيرها شَهِيدًا اى لا يغيب عنه شئ وان دق فهو مطلع عليكن حال الخلوة فلا تخفى عليه خافية + ولما امر تعالى بالاستئذان وعدم النظر الى نسائه احتراما له كمل بيان حرمته بقوله تعالى اِنَّ اللّٰهَ وَمَلٰٓئِكَتَهٗ يُصَلُّوْنَ عَلَى النَّبِيِّ اى محمد صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس اراد ان الله تعالى يرحم النبى والملائكة يدعون له عن ابن عباس ايضا يصلون يبركون والصلوة من الله الرحمة ومن الملائكة الاستغفار وقال ابو العالية صلوة الله تعالى ثناؤه عليه عند الملائكة وصلوة الملائكة الدعاء + تنبيه + بيان كمال حرمته فى ذلك ان حالاته منحصرة فى حالتين حالة خلوة فذكر ما يدل على احترامه فى تلك الحالة بقوله تعالى لا تدخلوا بيوت النبى وحالة تكون فى ملا والملا اما الملا الاعلى واما الملا الادنى اما احترامه فى الملا الاعلى فان الله وملئكته يصلون عليه واما احترامه فى الملا الادنى فقوله تعالى يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا صَلُّوْا عَلَيْهِ اى ادعوا له بالرحمة وَسَلِّمُوْا تَسْلِيْمًا اى حيوه بتحية الاسلام واظهروا شرفه بكل ما تصل قدرتكم اليه من حسن متابعته وكثرة الثناء الحسن عليه والانقياد لامره فى كل ما يأمر به ومنه الصلوة والسلام عليه بالسنتكم روى عبد الرحمن بن ابى ليلى لقينى كعب بن عجرة فقال الا اهدى لك هدية سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت بلى فاهدها لى فقال قلنا يا رسول الله قد علمنا كيف نسلم عليك فكيف نصلى عليك قال قولوا اللّٰهم صل على محمد وعلى ال محمد

رسول الله صلى الله عليه وسلم نساؤه قال فدخلت عليهن فجعلت استقرئهن واحدة واحدة تقول والله لتنتهين او ليبدلنه الله تعالى ازواجا خيرا منكن حتى اتيت على زينب فقالت يا عمر اما كان في رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يعظ نساءه حتى تعظهن انت قال فخرجت فانزل الله تعالى عسى ربه ان طلقكن ان يبدله ازواجا خيرا منكن الاية + ولما بين تعالى للمؤمنين الادب اكده بما يحملهم على ملاطفة نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى وَمَا كَانَ اى وما صح وما استقام لكم في حال من الاحوال اَنْ تُؤْذُوْا رَسُوْلَ اللّٰهِ فله اليكم من الاحسان ما يستوجب به منكم غاية الاكرام والاجلال فضلا عن الكف عن الاذى فلا تؤذوه بالدخول الى شئ من بيوته بغير اذنه او المكث بعد فراغ الحاجة ولا بغير ذلك + ولما كان قد قصر صلى الله عليه وسلم عليهن احل له غيرهن وقصرهن الله عليه بقوله تعالى وَلَآ اَنْ تَنْكِحُوْٓا اى فيما يستقبل من الزمان اَزْوَاجَهٗ مِنْۢ بَعْدِهٖٓ اى فوته بموت او طلاق سواء دخل بها ام لا ابدا زيادة لشرفه واظهارا لمزيته ولانهن امهات المؤمنين ولانهن ازواجه في الجنة ولان المرأة في الجنة مع آخر ازواجها كما قال ابن القشيري روى ان هذه الاية نزلت في رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال لئن قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم لانكحن عائشة قال مقاتل بن سليمان هو طلحة بن عبيد الله فاخبر الله تعالى ان ذلك محرم وقال اِنَّ ذٰلِكُمْ اى الايذاء بالنكاح وغيره كَانَ عِنْدَ اللّٰهِ اى اقتداره على كل شئ عَظِيْمًا اى ذنبا عظيما فان قيل روى معمر عن الزهري ان العالية بنت ظبيان التي طلقها النبي صلى الله عليه وسلم تزوجت رجلا وولدت له اجيب بان ذلك كان قبل تحريم ازواج النبي صلى الله عليه وسلم على الناس وقيل لا تحرم غير الموطوءة لما روى ان اشعث بن قيس تزوج المستعيذة في ايام عمر فهم برجمهما فاخبر بانه صلى الله عليه وسلم فارقها قبل ان يمسها فتركت من غير نكير فاما امرأة صلى الله عليه وسلم فيحرم منهن الموطوءات على غيره اكراما له بخلاف غير الموطوءات وقيل لا تحرم الموطوءات ايضا ونزل فيمن اضمر نكاح عائشة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم اِنْ تُبْدُوْا اى بالسنتكم وغيرها شَيْـًٔا اى من ذلك او غيره اَوْ تُخْفُوْهُ في صدوركم فَاِنَّ اللّٰهَ اى الذي له جميع صفات الكمال كَانَ اى ازلا وابدا به هكذا كان الاصل ولكنه اتى بما يعمه وغيره لافقال بِكُلِّ شَيْءٍ اى من ذلك وغيره عَلِيْمًا فهو يعلم ما اسررتم وما اعلنتم وان بالغتم في كتمه فيجازي عليه من ثواب وعقاب وفي هذا التعميم مع البرهان على المقصود مزيد تهويل ومبالغة في الوعيد + ولما نزلت اية الحجاب قال الاباء والابناء والاقارب ونحن ايضا نكلمهن من وراء حجاب فنزل قوله تعالى لَا جُنَاحَ اى لا اثم عَلَيْهِنَّ فِيْٓ اٰبَآئِهِنَّ دخولا وخلوة من غير حجاب سواء كان الاب من النسب او من الرضاع وَلَآ اَبْنَآئِهِنَّ اى من البطن او الرضاعة وَلَآ اِخْوَانِهِنَّ لان عارهن عارهم فلا فرق ان يكونوا من النسب او الرضاع وَلَآ اَبْنَآءِ اِخْوَانِهِنَّ فانهن بمنزلة ابائهم وَلَآ اَبْنَآءِ اَخَوَاتِهِنَّ فانهن بمنزلة امهاتهم وقرأ نافع وابن كثير وابو عمر بابدال الهمزة الثانية ياء خالصة في الوصل وحققها

ان يدرك ثم ياكلون ولا يخرجون وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتاذى بهم فنزلت الاية
يا ايها الذين امنوا لا تدخلوا بيوت النبي الاية وروى ابو يعلى الموصلي عن انس قال بعثني ام سليم
برطب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعته بين يديه فاصاب منه ثم اخذ بيدي فخرجنا وكان
حديث عهد بعرس زينب بنت جحش قال فمر بنساء من نسائه وعندهن رجال يتحدثون فهنينه
وهناه الناس فقالوا الحمد لله اقر بعينك يا رسول الله فمضى حتى اتى عائشة فاذا عندها رجال قال فكره ذلك
وكان اذا كره الشئ عرف في وجهه قال فاتيت ام سليم فاخبرتها فقال ابو طلحة لئن كان كما قال ابنك
ليحدثن امر قال فلما كان من العشي خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فصعد المنبر ثم تلا هذه
الاية يا ايها الذين امنوا لا تدخلوا الاية وروى البخاري وغيره عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
عروسا بزينب فقالت لي ام سليم لو اهديت للنبي صلى الله عليه وسلم هدية فقلت لها افعلي فعمدت
الى تمر واقط وسمن فاتخذت حيسة في برمة وارسلت بها معي اليه فقال لي ضعها ثم امرني فقال
ادع لي رجالا سماهم وادع لي من لقيت ففعلت الذي امرني فرجعت فاذا البيت غاص باهله وفي
رواية الترمذي ان الراوي قال قلت لانس كم كانوا قال زهاء ثلثمائة فرايت النبي صلى الله عليه
وسلم وضع يده على تلك الحيسة وتكلم بما شاء الله تعالى ثم يدعو عشرة عشرة ياكلون منه
ويقول لهم اذكروا اسم الله تعالى وليأكل كل رجل مما يليه حتى تصدعوا كلهم عنها قال
الترمذي فقال لي يا انس ارفع فرفعت فما ادري حين وضعت كانت اكثر او حين رفعت فخرج معي
من خرج وبقي قوم يتحدثون فنزلت * ولما كان البيت يطلق على المرأة لملازمتها له عادة اعاد الضمير
عليه مراد به النساء استخداما فقال تعالى وَاِذَا سَاَلْتُمُوْهُنَّ اى الازواج مَتَاعًا اى شيئا من الات
البيت فَسْئَلُوْهُنَّ اى ذلك المتاع كائنين وكائنات مِنْ وَّرَآءِ حِجَابٍ اى ستر يستركم عنهن ويسترهن
عنكم وقرأ ابن كثير والكسائي بفتح السين ولا همزة بعدها والباقون بسكون السين وهمزة مفتوحة
بعدها ذٰلِكُمْ اى الامر العالي الرتبة اَطْهَرُ لِقُلُوْبِكُمْ وَقُلُوْبِهِنَّ اى من وسواس الشيطان والريب
لان العين وزيرة القلب فاذا لم تر العين لم يشته القلب فاما اذا رات العين فقد يشتهي القلب
وقد لا يشتهي فالقلب عند عدم الرؤية اطهر وعدم الفتنة حينئذ اظهر روى ابن شهاب
عن عروة عن عائشة ان ازواج النبي صلى الله عليه وسلم كن يخرجن بالليل اذا تبرزن
الى المناصع وهو صعيد افيح فكان عمر رضي الله تعالى عنه يقول للنبي صلى الله عليه وسلم احجب
نساءك فلم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل فخرجت سودة بنت زمعة زوج النبي صلى الله
عليه وسلم ليلة من الليالي عشاء وكانت امرأة طويلة فناداها عمر الا قد عرفناك يا سودة حرصا على ان
ينزل الحجاب فانزل الله عز وجل الحجاب وعن انس قال قال عمر وافقت ربي في ثلاثة قلت يا رسول الله
لو اتخذت من مقام ابراهيم مصلى فانزل الله تعالى واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى قلت يا رسول يدخل عليك
البر والفاجر فلو امرت امهات المؤمنين بالحجاب فانزل الله تعالى اية الحجاب قال وبلغني ما اذين

تعالی یٰاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا ای ادعوا الایمان صدقوا دعواکم فیه بان لَا تَدْخُلُوْا بُیُوْتَ النَّبِیِّ ای الذی تاتیه الانباء من علام الغیوب مافیه رفعته فی حال من الاحوال اصلا اِلَّآ فی حال اَنْ یُّؤْذَنَ لَکُمْ ای ممن له الاذن فی بیوته صلی الله علیه وسلم منه او ممن یاذن له فی الدخول بالدعاء اِلٰی طَعَامٍ ای اکله حال کونکم غَیْرَ نٰظِرِیْنَ ای منتظرین اِنٰىهُ ای نضجه وهو مصدر انی یانی وقرأ هشام وحمزة والکسائی بالامالة وورش بالفتح وبین اللفظین والباقون بالفتح ولما کان هذا الدخول بالاذن مطلقا وکان یراد تقییده قال تعالی وَلٰكِنْ اِذَا دُعِیْتُمْ ای ممن له الدعوة فَادْخُلُوْا ای لاجل مادعاکم ثم تسبب عنه قوله تعالی فَاِذَا طَعِمْتُمْ ای اکلتم طعاما او شربتم شرابا فَانْتَشِرُوْا ای اذهبوا حیث شئتم فی الحال ولا تمکثوا بعد الاکل والشرب لامستریحین لقرار الطعام وَلَا مُسْتَاْنِسِیْنَ لِحَدِیْثٍ ای طالبین الانس لاجله + فائدة + قال الحسن حسبك بالثقلاء ان الله لم یتجوز فی امورهم وعن عائشة رضی الله تعالی عنها انها قالت حسبك بالثقلاء ان الله تعالی لم یحتملهم ثم علل ذلك بقوله تعالی مصوبا الخطاب الی جمیعهم معظما له باداة البعد اِنَّ ذٰلِكُمْ ای الامر الشدید وهو المکث بعد الفراغ کَانَ یُؤْذِی النَّبِیَّ ای الذی هیأناه لسماع ما تنبئه به مما یکون سبب شرفکم وعلوکم فی الدارین فاحذروا ان تشغلوه عن شئ منه ثم تسبب عن ذلك المانع له من مواجهتهم له مع ازید اذاه بقوله تعالی فَیَسْتَحْیٖ مِنْكُمْ ای بان یامرکم بالانصراف وَاللّٰهُ ای الذی له جمیع الامر لَا یَسْتَحْیٖ مِنَ الْحَقِّ ای لا یفعل فعل المستحی فیؤدیه ذلك اذا ترك الامر به + تنبیه + قال اکثر المفسرین نزلت هذه الآیة فی شان ولیمة زینب حین بنی بها رسول الله صلی الله علیه وسلم لما روی ابن شهاب قال اخبرنی انس بن مالك انه کان ابن عشر سنین فقدم رسول الله صلی الله علیه وسلم المدینة قال فکانت امهاتی توطننی علی خدمة النبی صلی الله علیه وسلم فخدمته عشر سنین وتوفی وانا ابن عشرین سنة فکنت اعلم الناس بشان الحجاب حین انزل وکان اول ما انزل فی بناء رسول الله صلی الله علیه وسلم بزینب بنت جحش اصبح النبی صلی الله علیه وسلم بها عروسا فدعا القوم واصابوا من الطعام ثم خرجوا وبقی رهط منهم عند النبی صلی الله علیه وسلم فاطالوا المکث فقام النبی صلی الله علیه وسلم فخرج وخرجت معه لکی یخرجوا فمشی النبی صلی الله علیه وسلم ومشیت حتی جاء عتبة حجرة عائشة رضی الله تعالی عنها ثم ظن انهم قد خرجوا فرجع ورجعت معه حتی اذا دخل علی زینب فاذا هم جلوس لم یخرجوا فرجع النبی صلی الله علیه وسلم ورجعت معه حتی اذا بلغ عتبة حجرة عائشة ظن انهم قد خرجوا فرجع ورجعت معه فاذا هم قد خرجوا فضرب النبی صلی الله علیه وسلم بینی وبینه الستر ونزلت اٰیة الحجاب وقال ابو عثمان واسمه الجعد عن انس قال فدخل یعنی رسول الله صلی الله علیه وسلم البیت وارخی الستر وانی لفی الحجرة وهو یقول یا ایها الذین امنوا لا تدخلوا بیوت النبی الا ان یؤذن لکم الی قوله تعالی والله لا یستحیی من الحق وروی عن ابن عباس انها نزلت فی ناس من المسلمین کانوا یتحینون طعام رسول الله صلی الله علیه وسلم فیدخلون علیه قبل الطعام الی

يخطبها فنهى عن ذلك وقرأ ابو عمرو لا تحل لك بالتاء الفوقية وابو قون بالياء التحتية وشدد الزى التاء
من ان تبدل + تنبيه + فى الآية دليل على اباحة النظر الى من يريد نكاحها لكن من غير العورة فى الصلوة
فينظر الرجل من الحرة الوجه والكفين ومن الامة ما عدا ما بين السرة والركبة واحتج لذلك بقوله
صلى الله عليه وسلم للمغيرة وقد خطب امرأة انظر اليها فانه احرى ان يؤدم بينكما اى تدوم المودة
والالفة رواه الحاكم وصححه وقوله تعالى إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ استثناء من النساء لانه يتناول الازواج
والاماء اى فتحل لك وقد ملك بعدهن مارية ولدت له ابراهيم ومات واختلفوا هل يحل للنساء
من بعد قالت عائشة ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احل الله له النساء اى فنسخ ذلك
ويحل له ان ينكح اكثر منهن بآية انا احللنا لك ازواجك فان قيل هذه الآية متقدمة وشرط الناسخ
ان يكون متأخرا اجيب بانها مؤخرة فى النزول ومقدمة فى التلاوة وهذا اصح الاقوال وقال انس
مات على التحريم وقال عكرمة والضحاك معنى الآية لا تحل لك النساء بعد التى احللنا لك بالصفة
التى تقدم ذكرها وقيل لابى بن كعب لو مات نساء النبى صلى الله عليه وسلم اكان يحل له ان يتزوج
فقال وما يمنعه من ذلك قيل قوله تعالى لا تحل لك النساء من بعد قال انما احل الله تعالى له ضربا
من النساء فقال يا ايها النبى انا احللنا لك ازواجك ثم قال لا تحل لك النساء من بعد قال
ابو صالح امروا ان لا يتزوج اعرابية ولا غريبة ويتزوج من نساء قومه من بنات العم والعمة والخال والخالة ان شاء
ثلثمائة وقال مجاهد معناه لا تحل لك اليهوديات ولا النصرانيات بعد المسلمات ولا ان تبدل بهن
يقول ولا ان تبدل بالمسلمات غيرهن من اليهود والنصارى وقال ابن زيد فى قوله تعالى ولا ان تبدل بهن
من ازواج كانت العرب فى الجاهلية يتبادلون بازواجهم يقول الرجل للرجل بادلنى بامرأتك
وابادلك بامرأتى تنزل لى عن امرأتك وانزل لك عن امرأتى فانزل الله تعالى ولا ان تبدل بهن من
ازواج يعنى تبادل بازواجك غيرك بان تعطيه زوجتك وتاخذ زوجته الا ما ملكت يمينك فلا باس ان
تبادل بجاريتك من شئت فاما الحرائر فلا روى عطاء بن يسار عن ابى هريرة قال دخل عيينة بن حصن
على النبى صلى الله عليه وسلم بغير اذن ومعه عائشة فقال له النبى صلى الله عليه وسلم يا عيينة اين الاستئذان
قال يا رسول الله ما استأذنت على رجل من مضر منذ ادركت ثم قال من هذه الحميرة الى جنبك فقال
هذه عائشة ام المؤمنين فقال عيينة افلا انزل لك عن احسن الخلق فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان الله قد حرم ذلك فلما خرج قالت عائشة من هذا يا رسول الله قال هذا احمق مطاع وانه على
ما ترين لسيد قومه + ولما امر تعالى فى هذه الآيات باشياء ونهى عن اشياء وحد حدودا احذر
من التهاون بشئ منها ولو بنوع تاويل بقوله تعالى وَكَانَ اللَّهُ اى الذى لا شئ اعظم منه وهو المحيط
بجميع صفات الكمال عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا اى حافظا عالما بكل شئ قادرا عليه فتحفظوا امره ولا تخطوا
ما حد لكم وهذا من اشد الاشياء وعيدا + ولما ذكر حالة النبى صلى الله عليه وسلم مع امته فى قوله
تعالى يا ايها النبى انا ارسلناك شاهدا ذكر حالهم معه من الاحترام له صلى الله عليه وسلم بقوله

اليك من تشاء بعد العزل بلا تجديد عقد وقال ابن عباس تطلق من تشاء منهن وتمسك من تشاء
وقال الحسن تترك نكاح من شئت من نساء امتك قال وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خطب امرأة
لم يكن لغيره خطبتها حتى يتركها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل تقبل من تشاء من المؤمنات
اللاتي يهبن انفسهن لك فتؤويها اليك وتترك من تشاء فلا تقبلها وروى هشام عن ابيه قال
كانت خولة بنت حكيم من اللاتي وهبن انفسهن للنبي صلى الله عليه وسلم فقالت عائشة اما تستحي المرأة
ان تهب نفسها للرجل فلما نزلت ترجي من تشاء منهن قلت يا رسول الله ما ارى ربك الا يسارع
في هواك ذٰلِكَ اي التفويض الى مشيتك اَدْنٰى اي اقرب اَنْ اي الى ان تَقَرَّ اَعْيُنُهُنَّ اي بما حصل
لهن من عشرتك الكريمة وهو كناية عن السرور والطمأنينة ببلوغ المراد لان من كان كذلك كانت عينه
قارة ومن كان مهموما كانت عينه كثيرة التقلب هذا اذا كان من القرار بمعنى السكون ويجوز ان
يكون من القر الذي هو ضد الحر لان المسرور تكون عينه باردة والمهموم تكون عينه حارة فذلك
يقال للصديق اقر الله تعالى عينك وللعدو اسخن الله عينك وَلَا يَحْزَنَّ اي بالفراق وغيره مما يحزن
من ذلك وَيَرْضَيْنَ لعلمهن ان ذلك من الله تعالى بِمَا اٰتَيْتَهُنَّ اي من الاجور ونحوها من نفقة وقسم
وايثار وغيرها ثم اكد ذلك بقوله تعالى كُلُّهُنَّ اي ليس منهن واحدة الا هي كذلك لان حكم كلهن
فيه سواء ان سويت بينهن وجدان ذلك تفضلا منك وان رجحت بعضهن علمن انه بحكم الله تعالى
فتطمئن نفوسهن وزاد ذلك تاكيدا لما لذلك من الغرابة بقوله تعالى وَاللّٰهُ اي بما له من الاحاطة
بصفات الكمال يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ اي الخلائق كلهم فلا بدع ان يعلم ما في قلوب هؤلاء وَكَانَ اللّٰهُ
اي ازلا وابدا عَلِيمًا اي بكل شئ من يطيعه ومن يعصيه حَلِيمًا لا يعاجل من عصاه بل يديم احسانه اليه
في الدنيا فيجب ان يتقى لعلمه وحلمه لعلمه موجب للخوف منه وحلمه مقتض للاستحياء منه فالجمع
الحليم شديد فينبغي لعبده المحب له ان يحلم عمن يعلم تقصيره في حقه فانه سبحانه يأجره على ذلك
بان يحلم عنه فيما علمه منه ويرفع قدره ويعلي ذكره وروى البخاري في التفسير عن معاذ عن عائشة
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يستأذن في يوم المرأة منا بعد ان انزلت هذه الآية ترجي
من تشاء الآية قلت لها ما كنت تقولين قالت كنت اقول له ان كان ذلك الي فاني لا اريد يا رسول الله
ان اوثر عليك احدا + ولما امره الله تعالى بالتخيير وخيرهن واخترن الله ورسوله زاد الله تعالى
سرورهن بقوله تعالى لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ اي بعد من معك من هؤلاء التسع اللاتي اخترنك
شكرا من الله لهن لكونهن لما نزلت اية التخيير اخترن الله ورسوله فحرم عليه النساء سواهن
ونهاه عن تطليقهن وعن الاستبدال بهن بقوله تعالى وَلَا اَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ اي هؤلاء التسع
واغرق في النفي بقوله تعالى مِنْ اي شيئا من اَزْوَاجٍ اي بان تطلقهن اي هؤلاء لما فيهن من العيبات وبعضهن
وتاخذ بدلها من غيرهن وَلَوْ اَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ اي النساء المغايرات لمن معك قال ابن عباس يعني
اسماء بنت عميس الخثعمية امرأة جعفر بن ابي طالب فلما استشهد اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان

المراد ان احدا غيرك لا يملك رتبة بهبتها لنفسها فيكون احق من سيدها * ولما فرغ من تعليل الدنية
علل التخصيص لفا ونشرا مشوشا بقوله تعالى لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ اى ضيق فى شئ من امر النساء
حيث احللنا لك انواع المنكوحات وزدناك واهبة فلكيلا متعلق بخالصة وما بينهما اعتراض
ومن دون متعلق بخالصة كما تقول خلص من كذا وَكَانَ اللّٰهُ اى المتصف بصفات الكمال
ازلا وابدا غَفُورًا رَّحِيمًا اى بليغ الستر على عباده * ولما ذكر تعالى ما فرض فى الازواج والاماء الشامل
للعدل فى عشرتهن وكان صلى الله عليه وسلم اعدل الناس بينهما واشدهم لله خشية
وكان يعدل بينهن ويعتذر مع ذلك عن ميل القلب الذى هو خارج عن طوق البشر بقوله اللهم
هذا قسمى فيما املك فلا تلمنى فيما لا املك خفف عنه سبحانه وتعالى بقوله تُرْجِى اى تؤخر وتترك مضاجعتها
مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوِى اى تضم إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ وتصاجعها وقرأ نافع وحفص وحمزة والكسائى بياء
ساكنة بعد الجيم من الارجاء اى تؤخرها مع افعال تكون بها راجية لعطفك والباقون بهمزة مضمومة
وهو مطلق التاخير وَمَنِ ابْتَغَيْتَ اى طلبت مِمَّنْ عَزَلْتَ اى من القسمة فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ اى فى
وطئها وضمها اليك * تنبيه * اختلف المفسرون فى معنى هذه الاية فاشهر الاقوال انها فى القسم
بينهن وذلك ان التسوية بينهن فى القسم كانت واجبة عليه فلما نزلت هذه الاية سقط عنه
وصار الاختيار اليه فيهن وقال ابن زيد نزلت هذه الاية حين غار بعض امهات المؤمنين
على النبى صلى الله عليه وسلم وطلب بعضهن زيادة فى النفقة فهجرهن النبى صلى الله عليه وسلم شهرا
حتى نزلت اية التخيير فامره الله عز وجل ان يخيرهن بين الدنيا والاخرة وان يخلى سبيل من
اختارت الدنيا ويمسك من اختارت الله ورسوله على انهن امهات المؤمنين وان لا ينكحن ابدا وعلى ان
يؤوى اليه من يشاء ويرجى من يشاء فيرضين قسم لهن او لم يقسم قسم لبعضهن دون بعض وفضل
بعضهن فى النفقة والقسمة فيكون الامر فى ذلك اليه يفعل كيف يشاء وكان ذلك من خصائصه فرضين
بذلك واختر نه على هذا الشرط وذلك لان النبى صلى الله عليه وسلم بالنسبة الى امته نسبة السيد المطاع
والرجل وان لم يكن نبيا فالزوجة فى ملك نكاحه والنكاح عليها رق فكيف زوجات النبى صلى الله عليه وسلم
بالنسبة اليه فاذا هن كالمملوكات له ولا يجب القسم بين المملوكات واختلفوا هل اخرج احدا منهن عن القسم
فقال بعضهم لم يخرج احدا منهن عن القسم بل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ما جعل الله له
من ذلك يسوى بينهن فى القسم الا سودة فانها رضيت بترك حقها من القسم وجعلت يومها لعائشة
وقيل اخرج بعضهن روى جرير عن منصور عن ابى رزين قال لما نزلت اية التخيير اشفقن ان يطلقهن
فقلن يا رسول الله اجعل لنا من مالك ونفسك ما شئت ودعنا على حالنا فنزلت هذه الاية فارجأ رسول الله
صلى الله عليه وسلم بعضهن واوى اليه بعضهن فكان ممن اوى عائشة وحفصة وزينب
وام سلمة وكان يقسم بينهن سواء وارجأ منهن خمسا أم حبيبة وميمونة وسودة وصفية وجويرية فكان
لا يقسم لهن ما شاء وقال مجاهد ترجى من تشاء منهن اى تعزل من تشاء منهن بغير طلاق وترد

تعالی یاایها الذین امنوا ای ادعوا الایمان صدقوا دعواکم فیه بان لاتدخلوا بیوت النبی ای الذی تاتیه الانباء من علام الغیوب مافیه رفعته فی حال من الاحوال اصلا الا فی حال ان یؤذن لکم ای ممن له الاذن فی بیوته صلی الله علیه وسلم منه او ممن یاذن له فی الدخول بالدعاء الی طعام ای اکله حال کونکم غیر ناظرین انیٰه ای نضجه وهو مصدر انی یانی وقرأ هشام وحمزة والکسائی بالامالة وورش بالفتح وبین اللفظین والباقون بالفتح ولما کان هذا الدخول بالاذن مطلقا وکان یراد تقییده قال تعالی ولکن اذا دعیتم ای ممن له الدعوة فادخلوا ای لاجل ماد عاکم ثم تسبب عنه قوله تعالی فاذا طعمتم ای اکلتم طعاما او شربتم شرابا فانتشروا ای اذهبوا حیث شئتم فی الحال ولا تمکثوا بعد الاکل والشرب لامستریحین لقرار الطعام ولا مستانسین لحدیث ای طالبین الانس لاجله + فائدة + قال الحسن حسبک بالثقلاء ان الله لم یتجوز فی امورهم وعن عائشة رضی الله تعالی عنها انها قالت حسبک بالثقلاء ان الله تعالی لم یحتملهم ثم علل ذلک بقوله تعالی مصوبا الخطاب الی جمیعهم معظما له باداة البعد ان ذلکم ای الامر الشدید وهو المکث بعد الفراغ کان یؤذی النبی ای الذی هیاناه لسماع ما تنبه به مما یکون سبب شرفکم وعلوکم فی الدارین فاحذروا ان تشغلوه عن شئ منه ثم تسبب عن ذلک المانع له من مواجهتهم له بما یزید اذاه بقوله تعالی فیستحیی منکم ای بان یامرکم بالانصراف والله ای الذی له جمیع الامر لا یستحیی من الحق ای لا یفعل فعل المستحی فیؤدیه ذلک اذا ترک الامر به + تنبیه + قال اکثر المفسرین نزلت هذه الآیة فی شان ولیمة زینب حین بنی بها رسول الله صلی الله علیه وسلم لما روی ابن شهاب قال اخبرنی انس بن مالک انه کان ابن عشر سنین فقدم رسول الله علیه وسلم المدینة قال فکانت امهاتی توطنی علی خدمة النبی صلی الله علیه وسلم فخدمته عشر سنین وتوفی وانا ابن عشرین سنة فکنت اعلم الناس بشان الحجاب حین انزل وکان اول ما انزل فی بناء رسول الله صلی الله علیه وسلم بزینب بنت جحش اصبح النبی صلی الله علیه وسلم بها عروسا فدعا القوم واصابوا من الطعام ثم خرجوا وبقی رهط منهم عند النبی صلی الله علیه وسلم فاطالوا المکث فقام النبی صلی الله علیه وسلم فخرج وخرجت معه لکی یخرجوا فمشی النبی صلی الله علیه وسلم ومشیت حتی جاء عتبة حجرة عائشة رضی الله تعالی عنها ثم ظن انهم قد خرجوا فرجع ورجعت معه حتی اذا دخل علی زینب فاذا هم جلوس لم یخرجوا فرجع النبی صلی الله علیه وسلم ورجعت معه حتی اذا بلغ حجرة عائشة فظن انهم قد خرجوا فرجع ورجعت معه فاذا هم قد خرجوا فضرب النبی صلی الله علیه وسلم بینی وبینه الستر ونزلت اٰیة الحجاب وقال ابو عثمان واسمه الجعد عن انس قال فدخل یعنی رسول الله صلی الله علیه وسلم البیت وارخی الستر وانی لفی الحجرة وهو یقول یاایها الذین امنوا لاتدخلوا بیوت النبی الا ان یؤذن لکم الی قوله تعالی والله لا یستحیی من الحق وروی عن ابن عباس انها نزلت فی ناس من المسلمین کانوا یتحینون طعام رسول الله صلی الله علیه وسلم فیدخلون علیه قبل الطعام الی

يخطبها فنهى عن ذلك وقرأ ابو عمرو لا تحل لك بالتاء الفوقية وابا قون بالياء التحتية وشدد البزى التاء
من ان تبدل + تنبيه + فى الآية دليل على اباحة النظر الى من يريد نكاحها لكن من غير العودة فى الصلوة
ينظر الرجل من الحرة الوجه والكفين ومن الامة ما عدا ما بين السرة والركبة واحتج لذلك بقوله
صلى الله عليه وسلم للمغيرة وقد خطب امرأة انظر اليها فانه احرى ان يؤدم بينكما اى تدوم المودة
والالفة رواه الحاكم وصححه وقوله تعالى إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ استثناء من النساء لانه يتناول الازواج
والاماء اى فتحل لك وقد ملك بعد هن مارية ولدت له ابراهيم ومات واختلفوا هل يحل للنساء
من بعد قالت عائشة ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احل الله له النساء اى فنسخ ذلك
ويحل له ان ينكح اكثر منهن بآية انا احللنا لك ازواجك فان قيل هذه الآية متقدمة وشرط الناسخ
ان يكون متأخرا اجيب بانها مؤخرة فى النزول ومقدمة فى التلاوة وهذا اصح الاقوال وقال انس
مات على التحريم وقال عكرمة والضحاك معنى الآية لا تحل لك النساء بعد التى احللنا لك بالصفة
التى تقدم ذكرها وقيل لابى بن كعب لو مات نساء النبى صلى الله عليه وسلم اكان يحل له ان يتزوج
فقال وما يمنعه من ذلك قيل قوله تعالى لا تحل لك النساء من بعد قال انما احل الله تعالى له ضربا
من النساء فقال يا ايها النبى انا احللنا لك ازواجك ثم قال لا تحل لك النساء من بعد قال
ابو صالح امر ان لا يتزوج اعرابية ولا غريبة ويتزوج من نساء قومه من بنات العم والعمة والخال والخالة ان شاء
ثلثمائة وقال مجاهد معناه لا تحل لك اليهوديات ولا النصرانيات بعد المسلمات ولا ان تبدل بهن
يقول ولا ان تبدل بالمسلمات غيرهن من اليهود والنصارى وقال ابن زيد فى قوله تعالى ولا ان تبدل بهن
من ازواج كانت العرب فى الجاهلية يتبادلون بازواجهم يقول الرجل للرجل بادلنى بامرأتك
وابادلك بامرأتى تنزل لى عن امرأتك وانزل لك عن امرأتى فانزل الله تعالى ولا ان تبدل بهن من
ازواج يعنى تبادل بازواجك غيرك بان تعطيه زوجتك وتاخذ زوجته الا ما ملكت يمينك فلا باس ان
تبادل بجاريتك من شئت فاما الحرائر فلا روى عطاء بن يسار عن ابى هريرة قال دخل عيينة بن حصن
على النبى صلى الله عليه وسلم بغير اذن ومعه عائشة فقال له النبى صلى الله عليه وسلم يا عيينة اين الاستئذان
قال يا رسول الله ما استأذنت على رجل من مضر منذ ادركت ثم قال من هذه الحميرة الى جنبك فقال
هذه عائشة ام المؤمنين فقال عيينة افلا انزل لك عن احسن الخلق فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان الله قد حرم ذلك فلما خرج قالت عائشة من هذا يا رسول الله قال هذا احمق مطاع وانه على
ما ترين لسيد قومه + ولما امر تعالى فى هذه الآيات باشياء ونهى عن اشياء وحد حدودا حذر
من التهاون بشئ منها ولو بنوع تاويل بقوله تعالى وَكَانَ اللَّهُ اى الذى لا شئ اعظم منه وهو المحيط
بجميع صفات الكمال عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا اى حافظا عالما بكل شئ قادرا عليه فتحفظوا امركم ولا تتخطوا
ما حد لكم وهذا من اشد الاشياء وعيدا + ولما ذكر حالة النبى صلى الله عليه وسلم مع امته فى قوله
تعالى يا ايها النبى انا ارسلناك شاهدا ذكر حالهم معه من الاحترام له صلى الله عليه وسلم بقوله

الیک من تشاء بعد العزل بلا تجدید عقد وقال ابن عباس تطلق من تشاء منهن وتمسک من تشاء وقال الحسن تترک نکاح من شئت من نساء امتک قال وکان النبی صلی الله علیه وسلم اذا خطب امرأة لم یکن لغیره خطبتها حتی یترکها رسول الله صلی الله علیه وسلم وقیل تقبل من تشاء من المؤمنات اللاتی یهبن انفسهن لک فتؤویها الیک وتترک من تشاء فلا تقبلها وروی هشام عن ابیه قال کانت خولة بنت حکیم من اللاتی وهبن انفسهن للنبی صلی الله علیه وسلم فقالت عائشة اما تستحی المرأة ان تهب نفسها للرجل فلما نزلت ترجی من تشاء منهن قلت یا رسول الله ما اری ربک الا یسارع فی هواک ذٰلِکَ ای التفویض الی مشیتک اَدْنٰی ای اقرب اَنْ ای الی ان تَقَرَّ اَعْیُنُهُنَّ ای بما حصل لهن من عشرتک الکریمة وهو کنایة عن السرور والطمانینة ببلوغ المراد لان من کان کذلک کانت عینه قارّة ومن کان مهموما کانت عینه کثیرة القلب هذا اذا کان من القرار بمعنی السکون ویجوز ان یکون من القر الذی هو ضد الحر لان المسرور تکون عینه باردة والمهموم تکون عینه حارّة لذلک یقال للصدیق اقر الله تعالی عینک وللعدو سخن الله عینک وَلَا یَحْزَنَّ ای بالفراق وغیره مما یحزن من ذلک وَیَرْضَیْنَ لعلمهن ان ذلک من الله تعالی بِمَا اٰتَیْتَهُنَّ ای من الاجور ونحوها من نفقة وقسم وایثار وغیرها ثم اکد ذلک بقوله تعالی کُلُّهُنَّ ای لیس منهن واحدة الا هی کذلک لان حکم کلهن فیه سواء ان سویت بینهن وجدان ذلک تفضلا منک وان رجحت بعضهن علمن انه بحکم الله تعالی فتطمئن نفوسهن وزاد ذلک تاکیدا لما لذلک من الغرابة بقوله تعالی وَاللّٰهُ ای بما له من الاحاطة بصفات الکمال یَعْلَمُ مَا فِیْ قُلُوْبِکُمْ ای الخلائق کلهم فلا بدع ان یعلم ما فی قلوب هؤلاء وَکَانَ اللّٰهُ ای ازلا وابدا عَلِیْمًا ای بکل شئ من یطیعه ومن یعصیه حَلِیْمًا لا یعاجل من عصاه بل یدیم احسانه الیه فی الدنیا فیجب ان یتقی لعلمه وحلمه لعلمه موجب لخوف منه وحلمه مقتض للاستحیاء منه والحلیم شدید فینبغی لعبده المحب له ان یحلم عمن یعلم تقصیره فی حقه فانه سبحانه یاجره علی ذلک بان یحلم عنه فیما علمه منه ویرفع قدره ویعلی ذکره وروی البخاری فی التفسیر عن معاذ عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یستأذن فی یوم المرأة منا بعد ان انزلت هذه الآیة ترجی من تشاء الآیة قلت لها ما کنت تقولین قالت کنت اقول له ان کان ذلک الی فانی لا ارید یا رسول الله ان اوثر علیک احدا + ولما امره الله تعالی بالتخییر وخیرهن واخترن الله ورسوله زاد الله تعالی سرورهن بقوله تعالی لَا یَحِلُّ لَکَ النِّسَآءُ مِنْ بَعْدُ ای بعد من معک من هؤلاء التسع اللاتی اخترنک شکرا من الله لهن لکونهن لما نزلت آیة التخییر اخترن الله ورسوله فحرم علیه النساء سواهن ونهاه عن تطلیقهن وعن الاستبدال بهن بقوله تعالی وَلَا اَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ ای هؤلاء التسع واغرق فی النفی بقوله تعالی مِنْ ای شیئا من اَزْوَاجٍ ای بان تطلقهن ای هؤلاء المعینات وبعضهن وتاخذ بدلها من غیرهن وَلَوْ اَعْجَبَکَ حُسْنُهُنَّ ای النساء المغایرات لمن معک قال ابن عباس یعنی اسماء بنت عمیس الخثعمیة امرأة جعفر بن ابی طالب فلما استشهد اراد رسول الله صلی الله علیه وسلم ان

المراد ان احدا غيرك لا يملك رتبة بهبتها لنفسها فيكون احق من سيدها * ولما فرغ من تعليل الدونية
علل التخصيص لفا ونشرا مشوشا بقوله تعالى لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ اى ضيق فى شىء من امر النساء
حيث احللنا لك انواع المنكوحات وزدناك واهبة فلكيلا متعلق بخالصة وما بينهما اعتراض
ومن دون متعلق بخالصة كما تقول خلص من كذا وَكَانَ اللّٰهُ اى المتصف بصفات الكمال
ازلا وابدا غَفُورًا رَّحِيمًا اى بليغ الستر على عباده * ولما ذكر تعالى ما فرض فى الازواج والاماء الشامل
للعدل فى عشرتهن وكان صلى الله عليه وسلم اعدل الناس فيهما واشدهم لله خشية
وكان يعدل بينهن ويعتذر مع ذلك عن ميل القلب الذى هو خارج عن طوق البشر بقوله اللهم
هذا قسمى فيما املك فلا تلمنى فيما لا املك خفف عنه سبحانه وتعالى بقوله تُرْجِى اى تؤخر وتترك مضاجعتها
مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوِى اى تضم إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ وتصاجعها وقرأ نافع وحفص وحمزة والكسائى بياء
ساكنة بعد الجيم من الارجاء اى تؤخرها مع افعال تكون بها راجية لعطفك والباقون بهمزة مضمومة
وهو مطلق التاخير وَمَنِ ابْتَغَيْتَ اى طلبت مِمَّنْ عَزَلْتَ اى من القسمة فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ اى فى
وطئها وضمها اليك * تنبيه * اختلف المفسرون فى معنى هذه الاية فاشهر الاقوال انها فى القسم
بينهن وذلك ان التسوية بينهن فى القسم كانت واجبة عليه فلما نزلت هذه الاية سقط عنه
وصار الاختيار اليه فيهن وقال ابن زيد نزلت هذه الاية حين غار بعض امهات المؤمنين
على النبى صلى الله عليه وسلم وطلب بعضهن زيادة فى النفقة فهجرهن النبى صلى الله عليه وسلم شهرا
حتى نزلت اية التخيير فامره الله عز وجل ان يخيرهن بين الدنيا والاخرة وان يخلى سبيل من
اختارت الدنيا ويمسك من اختارت الله ورسوله على انهن امهات المؤمنين وان لا ينكحن ابدا وعلى ان
يؤوى اليه من يشاء ويرجى من يشاء فيرضين قسم لهن او لم يقسم قسم لبعضهن دون بعض وفضل
بعضهن فى النفقة والقسمة فيكون الامر فى ذلك اليه يفعل كيف يشاء وكان ذلك من خصائصه فرضين
بذلك واخترنه على هذا الشرط وذلك لان النبى صلى الله عليه وسلم بالنسبة الى امته نسبة السيد المطاع
والرجل وان لم يكن نبيا فالزوجة فى ملك نكاحه والنكاح عليها رق فكيف زوجات النبى صلى الله عليه وسلم
بالنسبة اليه فاذا هن كالمملوكات له ولا يجب القسم بين المملوكات واختلفوا هل اخرج احدا منهن عن القسم
فقال بعضهم لم يخرج احدا منهن عن القسم بل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ما جعل الله له
من ذلك يسوى بينهن فى القسم الا سودة فانها رضيت بترك حقها من القسم وجعلت يومها لعائشة
وقيل خرج بعضهن روى جرير عن منصور عن ابى رزين قال لما نزلت اية التخيير اشفقن ان يطلقهن
فقلن يا رسول الله اجعل لنا من مالك ونفسك ما شئت ودعنا على حالنا فنزلت هذه الاية فارجأ رسول الله
صلى الله عليه وسلم بعضهن واوى اليه بعضهن فكان ممن اوى عائشة وحفصة وزينب
وام سلمة وكان يقسم بينهن سواء وارجأ منهن خمسا أم حبيبة وميمونة وسودة وصفية وجويرية فكان
لا يقسم لهن ما شاء وقال مجاهد ترجى من تشاء منهن اى تعزل من تشاء منهن بغير طلاق وترد

دخول النار فلا يدخلونها + الرابعة فى ناس دخول النار فيخرجون منها + الخامسة فى دنم درجات ناس فى الجنة وكلها ثبتت بالاخبار وخص منها بالعظمى ودخول خلق من امته الجنة بغير حساب وهى الثانية قال النووى فى روضته ويجوز ان يكون خص بالثالثة والخامسة ايضا ونصر بالرعب مسيرة شهر وجعلت له الارض مسجدا وترابها طهورا واحلت له الغنائم وارسل الى الكافة ورسالة غيره خاصة واما عموم رسالة نوح عليه السلام بعد الطوفان فلانحصار الباقين فيمن كان معه فى السفينة وهو اكثر الانبياء اتباعا وامته خير الامم وافضلها اصحابه وافضلهم الخلفاء الاربعة على ترتيبهم فى الخلافة ثم باقى العشرة وهى معصومة لاتجتمع على ضلالة وصفوفهم كصفوف الملائكة ولها فضائل كثيرة على سائر الامم + منها انها اول من يدخل الجنة بعد الانبياء عليهم السلام + ومنها وضع الاصر وليلة القدر والجمعة ورمضان على احد قولين ونظر الله تعالى اليهم ومغفرته لهم اول ليلة منه وطيب خلوف فم صائمه عنده تعالى واستغفار الملائكة عليهم السلام فى ليله ونهاره وامر الله تعالى الجنة ان تتزين لهم وردّ صدقاتهم الى فقرائهم والغرة والتحجيل من اثر الوضوء وسلسلة الاسناد والحفظ عن ظهر قلب واخذ العلم عن الاحداث والمشائخ وكتابه صلى الله عليه وسلم معجز محفوظ من التغيير والتبديل واقيم بعده حجة على الناس ومعجزات سائر الانبياء انقرضت وشريعته مؤبدة ناسخة لغيرها من الشرائع وتطوعه قاعدا كقائم ويحرم رفع الصوت فوق صوته قال القرطبى وكره بعضهم رفعه عند قبره صلى الله عليه وسلم ولا تبطل صلوة من خاطبه بالسلام وتجاجابته فى الصلوة ولو بالفعل ولا تبطل ويحرم نداؤه من وراء الحجرات ويحرم نداؤه باسمه كيا محمد صلى الله عليه وسلم لا بكنيته كيا ابا القاسم ويحرم التكنى بكنيته مطلقا وقيل مختص بزمنه وقيل على من اسمه محمد وكان يتبرك ويستشفى ببوله ودمه وفضلاته النازلة من الدبر لاترى تخلافها من القبل والذى صوبه بعض المتأخرين طهارتها وهو الصواب ولاولاده ينسبون اليه واعطى جوامع الكلم وكان يؤخذ عن الدنيا عند تلقى الوحى ولايسقط عنه التكليف ورؤيته فى النوم حق ولايعمل بها فيما يتعلق بالاحكام لعدم ضبط النائم والكذب عمدا عليه كبيرة ولايجوز الجنون على الانبياء ولا الاحتلام ولا تأكل الارض لحومهم وفى هذا القدر كفاية ومن اراد الزيادة على ذلك فعليه بكتب الخصائص فان العلماء قد صنفوا فى ذلك تصانيف وانا اسأل الله تعالى من فضله وكرمه ان يشفعه فينا ويدخلنا معه الجنة ويفعل ذلك باهلينا ومشائخنا واخواننا ومحبينا ولايحرمنا زيارته ولا رؤيته قبل الممات + ولما كانت التخصيص لايصح ولا يتصور الا من محيط العلم بان هذا الامر ماكان لغير المخصوص تام القدرة لمنع غيره من ذلك قال تعالى قَدْ اى اخبرناك بان هذا مرخص غيرهم لانا قد عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا اى قدرنا بعظمتنا عَلَيْهِمْ اى على المؤمنين فِي أَزْوَاجِهِمْ اى من شرائط العقد وانهم لاتحل لهم امرأة بلفظ الهبة منها ولا بد ون مهر ولا بد ون ولى وشهود وهذا عام لجميع المؤمنين المتقدمين والمتأخرين وَفِي مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ من الاماء بشراء وغيره بان تكون الامة ممن تحل لمالكها كالكتابية بخلاف المجوسية والوثنية وان تستبرأ قبل الوطء وقبل

فورا فلو اختارته واحدة لم يحرم عليه طلاقها او كرهته توقفت الفرقة على الطلاق وليس قولها اخترت نفسي بطلاق كما مرّت الاشارة اليه وله تزوّجها بعد الفراق + النوع الثاني المحرمات وهي اشياء كثيرة منها الزكوة والصدقة وتعلم الخط والشعر ومدّ العين الى متاع الدنيا وخائنة الاعين وهي الايماء بما يظهر خلافه دون الخديعة في الحرب وامساك من كرهت نكاحه + ومنها نكاح كتابية لا للتسري بها كما مرّ ولا يحرم عليه اكل الثوم ونحوه ولا الاكل متكئا + النوع الثالث التخفيفات والمباحات وهي كثيرة جدّا منها تزويج من شاء من النساء لمن شاء ولو لنفسه بغير اذن من المرأة ووليها متوليا للطرفين وزوّجه الله تعالى وابيح له الوصال وصفي المغنم ويحكم ويشهد لولده ولو لنفسه وابيح له نكاح تسع وقد تزوّج صلى الله عليه وسلم بضع عشرة ومات عن تسع قال الائمة وكثرة الزوجات في حقه صلى الله عليه وسلم للتوسعة في تبليغ الاحكام عنه الواقعة سرا مما لا يطلع عليه الرجال ونقل محاسنه الباطنة فانه صلى الله عليه وسلم تكمل له الظاهر والباطن وحرم عليه الزيادة عليهن ثم نسخ وسيأتي ذلك ان شاء الله تعالى وينعقد نكاحه محرما وبلفظ الهبة ايجابا لا قبولا بل يجب لفظ النكاح او التزويج لظاهر قوله تعالى ان اراد النبيّ ان يستنكحها ولا مهر للواهبة له وان دخل بها وتجب اجابته على امرأة رغب فيها ويجب على زوجها طلاقها لينكحها + النوع الرابع الفضائل وهي كثيرة لا تدخل تحت الحصر منها تحريم منكوحاته على غيره سواء كن موطوءات ام لا مطلقات باختيارهن املا وتحريم سراريه وهن اماؤه الموطوءات بخلاف غير الموطوءات وتقدم ان نساءه امّهات المؤمنين لا المؤمنات بخلافه صلى الله عليه وسلم فانه ابو الرجال والنساء وتقدّم الكلام على قوله تعالى ما كان محمد ابا احد من رجالكم وان ثوابهن وعقابهن مضاعف ومنها انه يحرم سؤالهن الا من وراء حجاب وافضلهن خديجة ثم عائشة وافضل نساء العالمين مريم بنت عمران اذ قيل بنبوّتها ثم فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم خديجة ثم عائشة ثم اسية امرأة فرعون واما خبر الطبراني خير نساء العالمين مريم بنت عمران ثم خديجة بنت خويلد ثم فاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم ثم اسية امرأة فرعون فاجيب عنه بان خديجة انما فضلت فاطمة باعتبار الامومة لا باعتبار السيادة وتقدم انه صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين ومنها انه اوّل النبيين خلقا وافضل الخلق على الاطلاق وخص بتقديم نبوّته فكان نبيا وآدم بين الروح والجسد في طينته وبتقديم اخذ الميثاق عليه وبانه اول من قال بلى وقت الست بربكم وبخلق آدم وجميع المخلوقات من اجله وبكتابة اسمه الشريف على العرش والسموات والجنات وسائر ما في الملكوت وبشق صدره الشريف وبجعل خاتم النبوّة بظهره بازاء قلبه وبحراسة السماء من استراق السمع والرمي بالشهب وباحياء ابويه حتى امن بانه واول من تنشق عنه الارض يوم القيمة واول من يقرع باب الجنة واول شافع واوّل مشفع واكرم بالشفاعات الخمس يوم القيمة او لها العظمى في الفصل بين اهل الموقف حين يفزعون اليه بعد الانبياء + الثانية في ادخال قوم الجنة بغير حساب جعلنا الله واحبابنا منهم الثالثة في ناس استحقوا

دخول النار فلا يدخلونها + الرابعة فى ناس دخول النار فيخرجون منها + الخامسة فى دنم درجات
ناس فى الجنة وكلها ثبتت بالاخبار وخص منها بالعظمى ودخول خلق من امته الجنة بغير حساب
وهى الثانية قال النووى فى روضته ويجوز ان يكون خص بالثالثة والخامسة ايضا ونصر بالرعب مسيرة
شهر وجعلت له الارض مسجدا وترابها طهورا واحلت له الغنائم وارسل الى الكافة ورسالة غيره
خاصة واما عموم رسالة نوح عليه السلام بعد الطوفان فلانحصار الباقين فيمن كان معه فى السفينة
وهو اكثر الانبياء اتباعا وامته خير الامم وافضلها اصحابه وافضلهم الخلفاء الاربعة على ترتيبهم
فى الخلافة ثم باقى العشرة وهى معصومة لاجتماعهم على ضلالة وصفوفهم كصفوف الملائكة ولها فضائل
كثيرة على سائر الامم + منها انها اول من يدخل الجنة بعد الانبياء عليهم السلام + ومنها وضع الاصر
وليلة القدر والجمعة ورمضان على احد قولين ونظر الله تعالى اليهم ومغفرته لهم اول ليلة منه
وطيب خلوف فم صائمه عنده تعالى واستغفار الملائكة عليهم السلام فى ليله ونهاره وامر الله تعالى
الجنة ان تتزين لهم وردّ صدقاتهم الى فقرائهم والغرة والتحجيل من اثر الوضوء وسلسلة الاسناد
والحفظ عن ظهر قلب واخذ العلم عن الاحداث والمشائخ وكتابه صلى الله عليه وسلم معجز محفوظ
من التغيير والتبديل واقيم بعده حجة على الناس ومعجزات سائر الانبياء انقرضت وشريعته مؤبدة
ناسخة لغيرها من الشرائع وتطوعه قاعدا كقائم ويحرم رفع الصوت فوق صوته قال القرطبى وكره بعضهم
رفعه عند قبره صلى الله عليه وسلم ولا تبطل صلوة من خاطبه بالسلام وتجب اجابته فى الصلوة ولو بالفعل ولا تبطل
ويحرم نداؤه من وراء الحجرات ويحرم نداؤه باسمه كيا محمد صلى الله عليه وسلم لا بكنيته كيا ابا القاسم
ويحرم التكنى بكنيته مطلقا وقيل مختص بزمنه وقيل على من اسمه محمد وكان يتبرك ويستشفى
ببوله ودمه وفضلاته النازلة من الدبر لا تترى بخلافها من القبل والذى صوبه بعض المتأخرين
طهارتها وهو الصواب واولاد بناته ينسبون اليه واعطى جوامع الكلم وكان يؤخذ عن الدنيا عند تلقى
الوحى ولا يسقط عنه التكليف برؤيته فى النوم حق ولا يعمل بها فيما يتعلق بالاحكام لعدم ضبط النائم والكذب
عمدا عليه كبيرة ولا يجوز الجنون على الانبياء ولا الاحتلام ولا تأكل الارض لحومهم وفى هذا القدر كفاية
ومن اراد الزيادة على ذلك فعليه بكتب الخصائص فان العلماء قد صنفوا فى ذلك تصانيف انا اسأل الله
تعالى من فضله وكرمه ان يشفعه فينا ويدخلنا معه الجنة ويفعل ذلك باهلينا ومشائخنا واخواننا ومحبينا
ولا يحرمنا زيارته ولا رؤيته قبل الممات + ولما كانت التخصيص لا يصح ولا يتصور الا من محيط العلم بان هذا الامر
ما كان لغير المخصوص تام القدرة لمنع غيره من ذلك قال تعالى قَدْ اى اخبرناك بان هذا امر يخصك
غيرهم لانا قد عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا اى قدرنا بعظمتنا عَلَيْهِمْ اى على المؤمنين فِي أَزْوَاجِهِمْ اى
من شرائط العقد وانهم لا تحل لهم امرأة بلفظ الهبة منها ولا بد ون مهر ولا بد ون ولى وشهود
وهذا عام لجميع المؤمنين المتقدمين والمتأخرين وَفِي مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ من الامة بشراء وغيره بان
تكون الامة ممن تحل لمالكها كالكتابية بخلاف المجوسية والوثنية وان تستبرأ قبل الوطء وقبل

فورا فلو اختارته واحدة لم يحرم عليه طلاقها او كرهته توقفت الفرقة على الطلاق وليس قولها اخترت نفسي بطلاق كما مرّت الاشارة اليه وله تزوّجها بعد الفراق + النوع الثاني المحرمات وهي اشياء كثيرة منها الزكوة والصدقة وتعلم الخط والشعر ومدّ العين الى متاع الدنيا وخائنة الاعين وهي الايماء بما يظهر خلافه دون الخديعة في الحرب وامساك من كرهت نكاحه + ومنها نكاح كتابية لا للتسرّي بها كما مرّ ولا يحرم عليه اكل الثوم ونحوه ولا الاكل متكئا + النوع الثالث التخفيفات والمباحات وهي كثيرة جدّا منها تزويج من شاء من النساء لمن شاء ولو لنفسه بغير اذن من المرأة وولّيها متوليا للطرفين وزوّجه الله تعالى وابيح له الوصال وصفي المغنم ويحكم ويشهد لولده ولو لنفسه وابيح له نكاح تسع وقد تزوّج صلى الله عليه وسلم بضع عشرة ومات عن تسع قال الائمة وكثرة الزوجات في حقه صلى الله عليه وسلم للتوسعة في تبليغ الاحكام عنه الواقعة سرا مما لا يطلع عليه الرجال ونقل محاسنه الباطنة فانه صلى الله عليه وسلم تكمل له الظاهر والباطن وحرم عليه الزيادة عليهن ثم نسخ وسيأتي ذلك ان شاء الله تعالى وينعقد نكاحه محرما وبلفظ الهبة ايجابا لا قبولا بل يجب لفظ النكاح او التزويج لظاهر قوله تعالى ان اراد النبيّ ان يستنكحها ولا مهر للواهبة له وان دخل بها وتجب اجابته على امرأة رغب فيها ويجب على زوجها طلاقها لينكحها + النوع الرابع الفضائل وهي كثيرة لا تدخل تحت الحصر منها تحريم منكوحاته على غيره سواء كن موطوءات ام لا مطلقات باختيارهن اما لا وتحريم سراريه وهنّ اماؤه الموطوءات بخلاف غير الموطوءات وتقدّم ان نساءه امّهات المؤمنين لا المؤمنات بخلافه صلى الله عليه وسلم فانه ابو الرجال والنساء وتقدّم الكلام على قوله تعالى ما كان محمد ابا احد من رجالكم وان ثوابهن وعقابهن مضاعف ومنها انه يحرم سؤالهنّ الا من وراء حجاب وافضلهنّ خديجة ثم عائشة وافضل نساء العالمين مريم بنت عمران اذ قيل بنبوّتها ثم فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم خديجة ثم عائشة ثم اسية امرأة فرعون واما خبر الطبراني خير نساء العالمين مريم بنت عمران ثم خديجة بنت خويلد ثم فاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم ثم اسية امرأة فرعون فاجيب عنه بان خديجة انما فضلت فاطمة باعتبار الامومة لا باعتبار السيادة وتقدّم انه صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين ومنها انه اوّل النبيين خلقا وافضل الخلق على الاطلاق وخص بتقديم نبوّته فكان نبيا وادم منجدل في طينته وبتقديم اخذ الميثاق عليه وبانه اول من قال بلى وقت الست بربكم وبخلق ادم وجميع المخلوقات من اجله وبكتابة اسمه الشريف على العرش والسموات والجنات وسائر ما في الملكوت وبشق صدره الشريف وبجعل خاتم النبوّة بظهره بازاء قلبه وبحراسة السماء من استراق السمع والرمي بالشهب وباحياء ابويه حتى امنا به وبانه اوّل من تنشق عنه الارض يوم القيمة واول من يقرع باب الجنة واول شافع واوّل مشفع واكرم بالشفاعات الخمس يوم القيمة اولها العظمى في الفصل بين اهل الموقف حين يفزعون اليه بعد الانبياء + الثانية في ادخال قوم الجنة بغير حساب جعلنا الله واحبابنا منهم الثالثة في ناس استحقوا

فسروا قوله تعالى ان اراد بمعنى قبل الهبة لان بالقبول منه صلى الله عليه وسلم يتم نكاحه وهذا لا يتصور تقدمه على الهبة اذ القبول متأخر فان العصمة كانت فى تأخر ارادته عن هبتها ولما جاء ابو حيان الى هنا جعل الشرط الثانى مقدما على الاول على القاعدة العامة ولم يستشكل شيئا مما ذكر قال ذلك البعض وقد عرضت هذا الاشكال على جماعة من اعيان زماننا فاعترفوا به ولم يظهر عنه جواب الا ما قدمته من انه ثم قرينة مانعة من ذلك كما مثلته انفا + ولما كان ربما فهم ان غير النبى صلى الله عليه وسلم يشاركه فى هذا المعنى قال الله منبها للخصوصية خَالِصَةً لَّكَ وزاد المعنى بيانا بقوله تعالى مِّن دُونِ الْمُؤْمِنِينَ اى من الانبياء وغيرهم + تنبيهات + الاول فى اعراب خالصة وفيه اوجه احدها انه منصوب على الحال من فاعل وهبت اى حالة كونها خالصة لك دون غيرك ثانيها انه نعت مصدر مقدر اى هبة خالصة فنصبه بوهبت ثالثها انه حال من امرأة لا وصف فتخصصت وهو بمعنى الاول واليه ذهب الزجاج وقيل غير ذلك والمعنى انا احللنا لك امرأة مؤمنة وهبت نفسها لك بغير صداق الثانى + فى انعقاد النكاح بلفظ الهبة فى حق الامة وفيه خلاف فقال سعيد بن المسيب والزهرى ومجاهد وعطاء لا ينعقد الا بلفظ الانكاح او التزويج وبه قال مالك وربيعه والشافعى ومعنى الاية ان اباحة الوطء بالهبة وحصول التزويج بلفظها من خواصه صلى الله عليه وسلم وقال النخعى وابو حنيفة واهل الكوفة ينعقد بلفظ الهبة والتمليك وان معنى الاية ان تلك المرأة صارت خالصة لك زوجة من امهات المؤمنين لا تحل لغيرك ابدا بالتزويج واجيب بان هذا التخصيص بالواهبة لا فائدة فيه فان ازواجه صلى الله عليه وسلم كلهن خالصات له ومامر للتخصيص فائدة + التنبيه الثالث + فى التى وهبت نفسها للنبى صلى الله عليه وسلم هل كانت عنده امرأة منهن فقال عبد الله ابن عباس ومجاهد لم يكن عند النبى صلى الله عليه وسلم امرأة وهبت نفسها منه ولم يكن عنده امرأة الا بعقد نكاح او ملك يمين وقوله تعالى وهبت نفسها على طريق الشرط والجزاء وقال غيرهما بل كانت موهوبة وهو ظاهر الاية واختلفوا فيها فقال الشعبى هى زينب بنت خزيمة الهلالية يقال لها ام المساكين وقال قتادة هى ميمونة بنت الحرث وقال على بن الحسين والضحاك ومقاتل هى ام شريك بنت جابر من بنى اسد وقال عروة بن الزبير هى خولة بنت حكيم من بنى سليم + التنبيه الرابع + فى ذكر شئ من خصائصه صلى الله عليه وسلم وقد ذكرت منها اشياء كثيرة ينشرح المصدر بها فى شرح التنبيه فلا اطيل بذكرها هنا ولكن اذكر منها طرفا يسيرا تبركا ببركة صاحبها عليه افضل الصلوة والسلام فان ذكرها مستحب قال النووى فى روضته ولا يبعد القول بوجوبها لئلا يرى الجاهل بعض الخصائص فى الخبر الصحيح فيعمل به اخذا باصل الناسى فوجب بيانها لتعرف وهى اربعة انواع + احدها الواجبات وهى اشياء كثيرة + منها الضحى والوتر والاضحية وفى الحديث ما يدل على ان الواجب اقل الضحى وقياسه ان الوتر كذلك + ومنها السواك لكل صلوة والمشاورة لذوى الاحلام فى الامر وتخيير نسائه بين مفارقته طلبا للدنيا واختياره طلبا للاخرة ولا يشترط الجواب لهن

فى الافراد والجمع على ذلك النحو وبنت خلتك من نساء بنى زهرة وقال البقاعى ويمكن فى ذلك احتباك عجيب وهو بنات اعمامك وبنات عماتك وبنات عمتك وبنات خالك وبنات اخوالك وبنات خالاتك انتهى وقوله تعالى اللاتى هاجرن معك يحتمل تقييد الحل بذلك فى حقه خاصة ويعضده ما روى الترمذى والحاكم عن ام هانى بنت ابى طالب انها قالت فى خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتذرت اليه فعذرنى ثم انزل الله تعالى انا احللنا لك ازواجك الاية فلم اكن احل له لانى لم اهاجر كنت من الطلقاء اى الاسراء الذين اطلقوا من الاسر وخلى سبيلهم قال ابن عادل ثم نسخ شرط الهجرة فى التحليل انتهى ثم ان الله تعالى ذكر ما خص به نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى وامرأة اى حرة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبى ان اراد النبى اى الذى اعلينا قدره بما خصصناه به ان يستنكحها اى يوجد نكاحه لها بجعلها من منكوحاته فتصير له بجرد ذلك بلا مهر ولا ولى ولا شهود وخرج بالمؤمنة الكتابية فلا تحل له لانها تكره صحبته ولانه اشرف من ان يضع ماءه فى رحم كافرة ولقوله تعالى وازواجه امهاتهم ولا يجوز ان تكون المشركة ام المؤمنين ولخبر سألت ربى ان لا ازوج الا من كان معى فى الجنة فاعطانى رواه الحاكم وصحح اسناده واما التسرى بالكتابية فلا يحرم عليه قال الماوردى لانه صلى الله عليه وسلم تسرى بريحانة وكانت يهودية من بنى قريظة واستشكل بهذا تعليلهم السابق بانه اشرف من ان يضع ماءه فى رحم كافرة واجيب بان القصد بالنكاح اصالة التوالد واحتياطه وبانه يلزم فيه ان تكون الزوجة المشركة تام المؤمنين بخلاف الملك فيهما وخرج بالحرة الرقيقة وان كانت مؤمنة لان نكاحها معتبر بخوف العنت وهو معصوم وبفقد ان مهر حرة ونكاحه غنى عن المهر ابتداء وانتهاء وبرق الولد ومنصبه صلى الله عليه وسلم منزه عنه + تنبيه + فى نصب امرأة وجهان احدهما انه عطف على مفعول احللنا اى واحللنا لك امرأة موصوفة بهذين الشرطين قال ابو البقاء وقد رد هذا قوم وقالوا احللنا ماض وان وهبت هو صفة للمرأة مستقبل فاحللنا فى موضع جوابه وجواب الشرط لا يكون ماضيا فى المعنى قال وهذا ليس بصحيح لان معنى الاحلال ههنا الاعلام بالحل اذا وقع الفعل على ذلك كما تقول ابحت لك ان تكلم فلانا ان سلم عليك والثانى انه نصب بمقدر تقديره ونحل لك امراة وفى قول الله تعالى ان وهبت ان اراد اعتراض الشرط على الشرط والثانى هو قيد فى الاول ولذلك تعربه حالا لان الحال قيد ولهذا اشترط الفقهاء ان يتقدم الثانى على الاول فى الوجود فلو قال لزوجته ان اكلتان دخلت فانت طالق فلا بد ان يتقدم الركوب على الاكل وهذا التحقيق الحالية والتقييد كما ذكر اذ لو لم يتقدم لخلا جزء من الاكل غير مقيد بركوب فلهذا اشترط تقدم الثانى ولكن يشترط ان لا يكون ثم قرينة تمنع من تقدم الثانى على الاول كقوله لامرأة ان تزوجتك ان طلقتك فعبدى حر لا يتصور هنا تقدم الطلاق على التزوج قال بعض المفسرين وقد عرض لى اشكال على ما قاله الفقهاء بهذه الاية وذلك ان الشرط الثانى ههنا لا يمكن تقدمه فى الوجود بالنسبة الى الحكم بالنبى صلى الله عليه وسلم لانه لا يمكن عقلا وذلك ان المفسرين

التاء ولا الف بعد الميم + ولما كانت العدة مقا للرجال وان كانت لا تسقط باسقاطهم لما فيها من حق الله تعالى قال تعالى فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ اى اياما يتربصن فيها بانفسهن تَعْتَدُّونَهَا اى تحصونها وتستوفونها بالاتراء وغيرها فتعتدونها صفة لعدة وتعتدونها اما من العدد واما من الاعتداد اى تحسبونها او تستوفون عددها من قولك عددت الدراهم فاعتدها اى استوفى عددها نحو كلته فاكتاله ووزنته فاتزن فان قيل ما الفائدة فى الاتيان بثم وحكم من طلقت على الفور بعد العقد كذلك اجيب بان ذلك ازاحة لما قد يتوهم ان تراخى الطلاق ريثما تمكن الاصابة كما يؤثر فى النسب فيؤثر فى العدة وظاهره يقتضى عدم وجوب العدة بمجرد الخلوة وتخصيص المؤمنات والحكم عام للتنبيه على ان شان المؤمن ان لا ينكح الا مؤمنة تخير النطفة المؤمن فى هذه الاية دليل على ان تعليق الطلاق قبل النكاح لا يصح لان الله تعالى رتب الطلاق بكلمة ثم وهى للتراخى حتى لو قال لاجنبية اذا نكحتك فانت طالق او كل امرأة اتزوجها فهى طالق فنكح لا يقع الطلاق، وهو قول على وابن مسعود وجابر ومعاذ وعائشة رضى الله تعالى عنهم وبه قال اهل العلم منهم الشافعى واحمد رضى الله تعالى عنهما وروى عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه انه قال يقع الطلاق وهو قول ابراهيم النخعى واصحاب الرأى وقال ربيعة ومالك والاوزاعى ان عين امرأة يقع وان عم فلا يقع وروى عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنه انه قال كذبوا على ابن مسعود رضى الله عنه ان كان قالها نزلة من عالم فى الرجل يقول ان تزوجت فلانة فهى طالق يقول الله تعالى اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن ولم يقل اذا طلقتموهن ثم نكحتموهن وروى عطاء عن جابر لا طلاق قبل النكاح وقوله تعالى فَمَتِّعُوهُنَّ اى اعطوهن ما يستمتعن به محله كما قال ابن عباس رضى الله عنه اذا لم يكن سمى لها صداقا والا فلها نصف الصداق ولا متعة لها وقال قتادة هذه الاية منسوخة بقوله تعالى فنصف ما فرضتم اى فلا متعة لها مع وجوب نصف الفرض واختلف فى المتعة هل هى واجبة او مندوبة وهى عندنا واجبة بشروط وقد تقدم الكلام عليها عند قوله تعالى فتعالين امتعكن وعند بعض الائمة انها مندوبة وقال بعضهم هى مندوبة عند استحقاقها نصف المهر واجبة عند عدمه وذهب بعضهم الى انها تستحق المتعة بكل حال لظاهر الاية وَسَرِّحُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا اى خلوا سبيلهن بالمعروف من غير ضرار وليس لكم عليهن عدة وقيل السراح الجميل ان لا يطالب بما دفعه اليها بان يخلى لها جميع المهر وقوله تعالى يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أُجُورَهُنَّ اى مهورهن لان المهر اجر على البضع بيان لايثار الافضل له لا لتوقف الحل عليه وليفيد احلال المملوكة بكونها مسببة بقوله تعالى وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ اى الذى له الامر كله عَلَيْكَ مثل صفية بنت حيى النضيرية وريحانة القرظية وجويرية بنت الحرث الخزاعية مما كان فى ايدى الكفار وتقييد الاقارب بكونهن مهاجرات معه فى قوله تعالى وَبَنَاتِ عَمِّكَ اى الشقيق وغيره وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ اى نساء قريش ولما بدأ بالعمومة لشرفها اتبعها قوله تعالى وَبَنَاتِ خَالِكَ جاريا

النور من النبي صلى الله عليه وسلم ولا يؤخذ من الصحابي فلم يجعله سراجا + تنبيه + جوز الفراء
ان يكون الاصل وتاليا سراجا ويعني بالسراج القران وعلى هذا فيكون من عطف الصفات
وهي الذات واحدة لان التالي هو المرسل وقوله تعالى وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ عطف على محذوف مثل
فراقب احوال امتك ولم يقل انذر المعرضين اشارة للكرم وقوله تعالى بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا
كقوله تعالى اعد لهم اجرا عظيما والعظيم والكبير متقاربان + ولما امره سبحانه وتعالى بما يسر نهاه
عما يضره بقوله تعالى وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ اى لا تترك ابلاغ شئ مما انزلت اليك من الانذار
وغيره كراهة لشئ من مقالهم وافعالهم في امر زينب وغيرها فانك نذير لهم وزاد على
ما في اول السورة محط الفائدة في قوله مصرحا بما اقتضاه ما قبله وَدَعْ اى اترك على حالة حسنة لك امر جميل
بك اذ لهم فلا تحسب له حسابا اصلا واصبر عليه فان الله تعالى دافع عنك لانك داع باذنه وَتَوَكَّلْ
عَلَى اللَّهِ اى الملك الاعلى وَكَفَى بِاللَّهِ اى الذي له الاحاطة الكاملة وَكِيلًا اى حافظا قال البغوي
وهذا منسوخ بآية القتال ولما بدأ الله تعالى بتاديب النبي صلى الله عليه وسلم بذكر ما يتعلق
بجانب الله تعالى بقوله تعالى يا ايها النبي اتق الله وثنى بما يتعلق بجانب من هو تحت يده من ازواجه
الشريفات بقوله تعالى بعده يا ايها النبي قل لازواجك وثلث بما يتعلق بذكر العامة بقوله تعالى يا ايها
النبي انا ارسلناك شاهدا وكان تعالى كلما ذكر لنبيه مكرمة وعلمه ادبا ذكر للمؤمنين ما يناسبه فلذلك بدأ
في ارشاد المؤمنين بجانب الله تعالى فقال يا ايها الذين امنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا ثم ثنى بما يتعلق بجانب
من تحت ايديهم بقوله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا نكحتم المؤمنات اى عقدتم على الموصوفات
بهذا الوصف الشريف المقتضى لغاية الرغبة فيهن وتام الوصلة بينكم وبينهن ثم كما ثلث في
تاديب النبي صلى الله عليه وسلم بجانب الامة ثلث في حق المؤمنين بما يتعلق بهم فقال بعد هذا
يا ايها الذين امنوا لا تدخلوا بيوت النبي يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما فان قيل اذا كان
هذا ارشادا بما يتعلق بجانب من هو من خواص المرأة فلم خص المطلقات اللاتي طلقن قبل
المسيس بقوله تعالى ثُمَّ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ اى تجامعوهن اطلق المس على الجماع لانه
طريق له كما سمي الخمر اثما لانها سببه اجيب بان هذا ارشاد الى اعلى درجات المكرمات ليعلم منه
ما دونها وبيانه ان المرأة اذا طلقت قبل المسيس لم يحصل بينها تاكيد العهد ولهذا قال تعالى في
حق الممسوسة وكيف تاخذونه وقد افضى بعضكم الى بعض واخذن منكم ميثاقا غليظا فاذا امر الله
تعالى بالمتع والاحسان مع من لا مودة بينه وبينها فما ظنك بما حصلت المودة بالنسبة اليها
بالانضاء او حصل تاكدها بحصول الولد بينهما وهذا كقوله تعالى فلا تقل لهما اف ولو قال لا تضربهما
ولا تشتمهما ظن انه حرام لمعنى يختص بالضرب او الشتم لهما فاما اذا قال لا تقل لهما اف علم
منه معان كثيرة فكذلك ههنا امر بالاحسان مع من لا مودة معها فعلم منه الاحسان الى الممسوسة
ومن لم تطلق بعد ومن ولدت عنده منه وقرأ حمزة والكسائي بضم التاء والف بعد الميم والباقون بفتح

وهو غير بعيد وذلك لان الرحمة والاستغفار مشتركان فى العناية بحال المرحوم والمستغفر له والمراد هو القدر المشترك فتكون الدلالة تضمنية + ولما كان فعل الملائكة منسوبا اليه قال تعالى يُخْرِجَكُمْ اى ليديم اخراجه اياكم بذلك مِنَ الظُّلُمٰتِ اى الكفر والمعصية اِلَى النُّوْرِ الى الايمان والطاعة او يخرجكم من الجهل الموجب للضلال الى العلم المثمر للهدى وَكَانَ اى ازلا وابدا بِالْمُؤْمِنِيْنَ اى الذين صار الايمان وصفا لهم رَحِيْمًا اى بليغ الرحمة بتوفيقهم حيث اعتنى بصلاح امرهم واستعمل فى ذلك ملائكته المقربين فحملهم ذلك على الاخلاص فى الطاعات فرفع لهم الدرجات فى روضات الجنات تَحِيَّتُهُمْ اى المؤمنين يَوْمَ يَلْقَوْنَهٗ اى يرون الله تعالى سَلٰمٌ اى يسلم الله تعالى عليهم ويسلمهم من جميع الآفات وروى عن البراء بن عازب قال تحيتهم يوم يلقونه سلام يعنى يلقون ملك الموت فلا يقبض روح مؤمن الا يسلم عليه وعن ابن مسعود قال اذا جاء ملك الموت ليقبض روح المؤمن قال ربك يقرئك السلام وقيل تسلم عليهم الملائكة وتبشرهم حين يخرجون من قبورهم وَاَعَدَّ اى والحال انه اعد لَهُمْ اى بعد السلامة الدائمة اَجْرًا كَرِيْمًا هو الجنة وتقدم ذكر الكريم فى الرزق فان قيل الاعداد انما يكون ممن لا يقدر عند الحاجة الى الشئ عليه واما الله تعالى فغير محتاج ولا عاجز فحيث يلقاه يؤتيه ما يرضى به وزيادة فما معنى الاعداد من قبل اجيب بان الاعداد للاكرام لا للحاجة قال البيضاوى ولعل اختلاف النظم لمحافظة الفواصل والمبالغة فيما هو اهم يٰٓاَيُّهَا النَّبِيُّ اى الذى نخبره بما لا يطلع عليه غيره اِنَّآ اَرْسَلْنٰكَ اى بعظمتنا الى سائر خلقنا شَاهِدًا اى عليهم بتصديقهم وتكذيبهم ونجاتهم وضلالتهم او شاهدا للرسل بالتبليغ وهو حال مقدرة او مقارنة لقرب الزمان وَّمُبَشِّرًا اى لمن آمن بالجنة وَّنَذِيْرًا اى لمن كذب بالنار وَدَاعِيًا اِلَى اللّٰهِ اى الى توحيده وطاعته وقوله تعالى بِاِذْنِهٖ حال اى متلبسا بتسهيله ولا يريد حقيقة الاذن لانه مستفاد من ارسلناك وَسِرَاجًا اى مثله فى الاهتداء به يمد البصائر فيجلى ظلمات الجهل بالعلم كما يمد النور الحسى نور الابصار مُّنِيْرًا اى نيرا على من اتبعه فيصير فى اعظم ضياء ومن تخلف عنه كان فى اشد ظلام وعبر بدون الشمس مع ان الشمس اشد اضاءة من السراج لان نور الشمس لا يؤخذ منه شئ والسراج يؤخذ منه انوار كثيرة اذ انطفأ الاول يبقى الذى اخذ منه وكذلك ان غاب النبى صلى الله عليه وسلم كان كل صحابى سراجا يؤخذ منه نور الهداية كما قال صلى الله عليه اصحابى كالنجوم بايهم اقتديتم اهديتم قال ابن عادل وفى هذا الخبر لطيفة وهى ان النبى صلى الله عليه وسلم لم يجعل اصحابه كالسرج وجعلهم كالنجوم لان النجم لا يؤخذ منه نور بل له فى نفسه نور اذا غرب لا يبقى نور يستفاد منه فكذلك الصحابى اذا مات فالتابعى يستنير بنور النبى صلى الله عليه وسلم فلا يؤخذ الاقوال النبى صلى الله عليه وسلم وفعله فانوار المجتهدين كلهم من النبى صلى الله عليه وسلم ولو جعلهم كالسرج والنبى صلى الله عليه وسلم كان سراجا كان للمجتهد ان يستنير بمن اراد منهم ويأخذ النور ممن اختار وليس كذلك فان مع نص النبى صلى الله عليه وسلم لا يعمل بقول الصحابى بل يؤخذ

ع ۵

ذلك وغيره عليما فيعلم من يليق بالختم ومن يليق بالبدء قال الاستاذ ولى الدين الملوى فى كتابه حصن النفوس فى سؤال القبر واختصاصه صلى الله عليه وسلم بالاحمدية والمحمدية علما وصفة برهان على ختمه اذ الحمد مقرون بانقضاء الامور مشروع عنده ولخروجهم ان الحمد لله رب العالمين وروى ابو هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مثلى ومثل الانبياء كمثل قصر احكم بنيانه ترك منه موضع لبنة فطاف به النظار يتعجبون من حسن بنائه الا موضع تلك اللبنة لا يعيبون بسواها فكنت انا موضع تلك اللبنة ختم بى البنيان وختم بى الرسل وقال عليه الصلوة والسلام ان لى اسماء انا محمد وانا احمد وانا الماحى يمحو الله تعالى بى الكفر وانا الحاشر الذى يحشر الله تعالى الناس على قدمى وانا العاقب والعاقب الذى ليس بعده نبى + ولما كان ما اثبته لنفسه سبحانه من احاطة العلم مستلزما للاحاطة باوصاف الكمال قال تعالى يا ايها الذين امنوا اى ادعوا ذلك بالسنتهم اذكروا الله الذى هو اعظم من كل شئ تصديقا لدعواكم ذلك ذكرا كثيرا قال ابن عباس لم يفرض الله تعالى على عباده فريضة الا جعل لها حدا معلوما ثم عذر اهلها فى حال العذر غير الذكر فانه لم يجعل له حدا ينتهى اليه ولم يعذر اهله فى تركه الا مغلوبا على عقله وامرهم به فى الاحوال فقال تعالى فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم وقال تعالى اذكروا الله ذكرا كثيرا اى بالليل والنهار والبر والبحر والصحة والسقم فى السر والعلانية وقال مجاهد الذكر الكثير ان لا ينساه ابدا فيعم ذلك سائر الاوقات وسائر ما هو اهله من التقديس والتهليل والتمجيد وسبحوه بكرة واصيلا اى اول النهار واخره خصوصا وتخصيصهما بالذكر للدلالة على فضلهما على سائر الاوقات لكونهما مشهودين كافراد التسبيح من جملة الاذكار لانه العمدة فيها وقال البغوى وسبحوه اى صلوا له بكرة اى صلوة الصبح واصيلا يعنى صلوة العصر وقال الكلبى واصيلا يعنى صلوة الظهر والعصر والعشاءين وقال مجاهد معناه قولوا سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله فعبر بالتسبيح عن اخواته وقيل المراد من قوله تعالى ذكرا كثيرا هذه الكلمات يقولها الطاهر والجنب والمحدث + وعن انس لما نزل قوله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبى وقال ابو بكر رضى الله عنه يا رسول الله ما انزل الله تعالى عليك خيرا الا اشركنا فيه انزل الله تعالى هو الذى يصلى عليكم اى يرحمكم وملائكته اى يستغفرون لكم فالصلوة من الله تعالى رحمة ومن الملائكة استغفار للمؤمنين فذكر صلوته تحريضا للمؤمنين على الذكر والتسبيح قال السدى قالت بنو اسرائيل لموسى عليه السلام ايصلى ربنا فكبر هذا الكلام على موسى فاوحى الله تعالى اليه قل لهم انى اصلى وان صلوتى رحمتى وقد وسعت رحمتى كل شئ وقيل الصلوة من الله هى اشاعة الذكر الجميل له فى عباده وقيل الثناء عليه واستغفار الملائكة ودعاؤهم للمؤمنين ترجم عليهم وهو سبب للرحمة من حيث انهم مجابو الدعوة فقد اشتركت الصلاتان واللفظ المشترك يجوز استعماله فى معنييه معا وكذلك الجمع بين الحقيقة والمجاز فى لفظ جائز قال الرازى وينسب هذا القول للشافعى رحمه الله تعالى

قال فی ابنہ ابراھیم علیہ السلام لو عاش لکان صدیقا نبیا و للبخاری نحوہ عن البراء بن عازب و للبخاری من حدیث بن ابی اوفی لو قضی ان یکون بعد محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی لعاش ابنہ و لکن لا نبی بعدہ وقال ابن عباس رضی اللہ عنہ یرید لو لم اختم بہ النبیین لجعلت لہ انہ لا یکون من بعدہ نبیا و روی عطاء عن ابن عباس رضی اللہ عنہ لما حکم انہ لا نبی بعدہ لم یعطہ و لد اذکرا یصیر رجلا و قیل من لا نبی بعدہ یکون اشفق علی امتہ و اھدی لھم اذ ھو کالوالد و لد لیس لہ غیرہ و الحاصل انہ لا یاتی بعدہ نبی مطلقا بشرع جدید و لا یتجدد بعدہ مطلقا استنباء و ھذہ الایۃ مثبتۃ لکونہ خاتما علی ابلغ وجہ و اعظمہ و ذلک انہا فی سیاق الانکار بان یکون بینہ و بین احد من رجالھم بنوۃ حقیقیۃ او مجازیۃ لو کانت بعدہ لاحد لم یکن ذلک الا لولدہ و لان فائدۃ اثبات النبی تتمیم شئ لم یات بہ من قبلہ و قد حصل بہ صلی اللہ علیہ وسلم التمام فلم یبق بعد ذلک مرام بعثت لاتمم مکارم الاخلاق و اما تجدید ما وھی مما احدث بعض الفسقۃ فالعلماء کافون فیہ لوجود ما خص بہ صلی اللہ علیہ وسلم من ھذا القران المعجز الذی من سمعہ فکانما سمعہ من اللہ عز وجل لوقوع التحقق و القطع بانہ لا یقدر غیرہ ان یقول شیئا منہ فمھما حصل ذھول عن ذلک قررہ من یرید اللہ تعالی من العلماء فیعود الاستبصار کما روی فی بعض الاثار علماء امتی کانبیاء بنی اسرائیل و اما اتیان عیسی علیہ السلام بعد تجدید الھدی لجمیع ما وھی من ارکان المکارم فلاجل فتنۃ الدجال ثم طامۃ یاجوج و ماجوج و نحو ذلک مما لا یستقل باعبائہ غیر نبی و مما احسن قول حسان بن ثابت فی مرثیۃ لابراھیم النبی صلی اللہ علیہ وسلم

مضی ابنک محمود العواقب لم یشب + بعیب و لم یذمم بقول و لا فعل + رأی انہ ان عاش ساواک فی العلا فاثران تبقی وحیدا بلا مثل + و قال الغزالی فی اخر کتابہ الاقتصاد ان الامۃ فھمت من ھذا اللفظ و من قرائن احوالہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ افھم عدم نبی بعدہ ابدا و عدم رسول بعدہ ابدا و انہ لیس فیہ تاویل و لا تخصیص و قال ان من اولہ بتخصیص النبیین باولی العزم من الرسل و نحو ھذا فکلامہ من انواع الھذیان لا یمنع الحکم بتکفیرہ لانہ مکذب لھذا النص الذی اجمعت الامۃ علی انہ غیر مؤول و لا مخصوص انتھی و قد بان بھذا ان اتیان عیسی علیہ السلام غیر قادح فی ھذا النص فانہ من امتہ صلی اللہ علیہ وسلم المقررین لشریعتہ و ھو قد کان نبیا قبلہ لم یستجد لہ شئ لم یکن فلم یکن ذلک قادحا فی الختم و ھو مثبت لشرف نبینا صلی اللہ علیہ وسلم اذ لولاہ لما وجد و ذلک انہ لم یکن لنبی من الانبیاء شرف الا و لہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ او اعلی منہ و قد کانت الانبیاء تاتی مقررۃ لشریعۃ موسی علیہ السلام مجددۃ لھا فکان المقرر لشریعۃ نبینا صلی اللہ علیہ وسلم المتبع لملتہ من کان ناسخا لشریعۃ موسی صلی اللہ علیہ وسلم و قراءھم بفتح التاء و الباقون بکسرھا فالفتح اسم للالۃ التی یختم بھا کالطابع و القالب لما یطبع بہ و یقلب فیہ و الکسر علی انہ اسم فاعل و قال بعضھم ھو بمعنی المفتوح یعنی بمعنی اخرھم لانہ ختم النبیین فھو خاتمھم و کان اللہ ای الذی لہ کل صفۃ کمال ازلا و ابدا بکل شئ من

يعلم ان زوجة المتبنى حلال للمتبنى وان كان قد دخل بها المتبنى بخلاف امرأة ابن الصلب لانحلال للاب وَكَانَ اَمْرُ اللّٰهِ من الحكم بتزويجها وان كرهت وتركت اظهار ما اخبرك الله تعالى به كراهية لسوء المقالة واستحياء من ذلك وكذا كل امر يريده سبحانه مَفْعُوْلًا اى قضاء الله تعالى ماضيا وحكمه نافذا فى كل ما اراده لامعقب لحكمه مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ اى الذى منزلته من الله تعالى الاطلاع على مالا يطلع عليه غيره من الخلق مِنْ حَرَجٍ فِيْمَا فَرَضَ اى قدر الله بما له من صفات الكمال واوجبه لَهٗ لانه لم يكن على المؤمنين مطلقا حرج فى ذلك فكيف برأس المؤمنين وقوله تعالى سُنَّةَ اللّٰهِ منصوب بنزع الخافض اى كسنة الله فِى الَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ من الانبياء عليهم السلام انه لاحرج عليهم فيما ابيح لهم قال الكلبى ومقاتل اراد داود عليه السلام حين جمع بينه وبين المرأة التى هويها فكذلك جمع بين محمد وبين زينب وقيل اراد بالسنة النكاح فانه من سنة الانبياء عليهم السلام فكان من كان من الانبياء عليهم السلام هذا سنتهم فقد كان لسليمان بن داود عليهما السلام الف امرأة وكان لداود مائة امرأة وَكَانَ اَمْرُ اللّٰهِ اى قضاء الملك الاعظم فى ذلك وغيره قَدَرًا واكدة بقوله تعالى مَقْدُوْرًا اى لاخلف فيه لابد من وقوعه فى حينه الذى حكم بكونه فيه وقوله تعالى الَّذِيْنَ نعت للذين قبله يُبَلِّغُوْنَ اى الى اممهم رِسٰلٰتِ اللّٰهِ اى الملك الاعظم سواء كانت فى نكاح ام غيره وَيَخْشَوْنَهٗ اى فيخبرون بكل ما اخبرهم به وَلَا يَخْشَوْنَ اَحَدًا قل او جل اِلَّا اللّٰهَ فلا يخشون قالة الناس فيما احل الله لهم وَكَفٰى بِاللّٰهِ اى المحيط بجميع صفات الكمال حَسِيْبًا اى حافظا لاعمال خلقه ومحاسبهم * ولما افاد هذا كله ان الدعى ليس ابنا وكانوا قد قالوا لما تزوج زينب كما رواه الترمذى عن عائشة تزوج حليلة ابنه قال تعالى مَا كَانَ اى بوجه من الوجوه مُحَمَّدٌ اى على كثرة نسائه واولاده اَبَآ اَحَدٍ مِّنْ رِّجَالِكُمْ لا مجازا بالتبنى ولا حقيقة بالولادة فثبت بذلك انه يحرم عليه زوجة الابن ولم يقل تعالى من بينكم لانه لم يكن له فى ذلك الوقت سنة خمس وما دانا ها ابن ذكر لعلمه تعالى انه سيولد له ابنه ابراهيم عليه السلام مع ما كان له قبله من البنين الطاهر والطيب والقاسم وانه لم يبلغ احد منهم الحلم عليهم السلام قال البيضاوى ولو بلغوا كانوا رجاله لا رجالهم انتهى وهذا انما يأتى على ان المراد التبنى وقال البغوى والصحيح انه اراد باحد من رجالكم الذين لم يلدهم انتهى ومع هذا الاول اوجه كما جرى عليه البقاعى * ثم لما نفى تعالى ابوته عنهم قال وَلٰكِنْ كان فى علم الله غيبا وشهادة رَّسُوْلَ اللّٰهِ اى الملك الاعظم الذى كل من سواه عبده وَخَاتَمَ النَّبِيّٖنَ اى اخرهم الذى ختمهم لان رسالته عامة ومعها اعجاز القرآن فلا حاجة مع ذلك الى استنباء ولا ارسال وذلك مفض لئلا يبلغ له ولد اذ لو بلغ له ولد لا يمنصبه ان يكون نبيا اكراما له لانه اعلى النبيين رتبة واعظمهم شرفا وليس لاحد من الانبياء كرامة الا وله مثلها واعظم منها ولو صار احد من ولده رجلا لكان نبيا بعد ظهور نبوته وقد قضى الله تعالى ان لا يكون بعده نبى اكراما له روى احمد وابن ماجة عن انس وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان النبى صلى الله عليه وسلم

دخول النار فلا يدخلونها + الرابعة فى ناس دخول النار فيخرجون منها + الخامسة فى دفع درجات
ناس فى الجنة وكلها ثبتت بالاخبار وخص منها بالعظمى ودخول خلق من امته الجنة بغير حساب
وهى الثانية قال النووى فى روضته ويجوز ان يكون خص بالثالثة والخامسة ايضا ونصر بالرعب مسيرة
شهر وجعلت له الارض مسجدا وترابها طهورا واحلت له الغنائم وارسل الى الكافة ورسالة غيره
خاصة واما عموم رسالة نوح عليه السلام بعد الطوفان فلانحصار الباقين فيمن كان معه فى السفينة
وهو اكثر الانبياء اتباعا وامته خير الامم وافضلها اصحابه وافضلهم الخلفاء الاربعة على ترتيبهم
فى الخلافة ثم باقى العشرة وهى معصومة لاجتماع على ضلالة وصفوفهم كصفوف الملائكة ولها فضائل
كثيرة على سائر الامم + منها انها اول من يدخل الجنة بعد الانبياء عليهم السلام + ومنها وضع الاصر
وليلة القدر والجمعة ورمضان على احد قولين ونظر الله تعالى اليهم ومغفرته لهم اول ليلة منه
وطيب خلوف فم صائمه عنده تعالى واستغفار الملائكة عليهم السلام فى ليله ونهاره وامر الله تعالى
الجنة ان تتزين لهم وردّ صدقاتهم الى فقرائهم والغرة والتحجيل من اثر الوضوء وسلسلة الاسناد
والحفظ عن ظهر قلب واخذ العلم عن الاحداث والمشائخ وكتابه صلى الله عليه وسلم معجز محفوظ
من التغيير والتبديل واقيم بعده حجة على الناس ومعجزات سائر الانبياء انقرضت وشريعته مؤبدة
ناسخة لغيرها من الشرائع وتطوعه قاعدا كقائم ويحرم رفع الصوت فوق صوته قال القرطبى وكره بعضهم
رفعه عند قبره صلى الله عليه وسلم ولا تبطل صلوة من خاطبه بالسلام وتجاجابته فى الصلوة ولو بالفعل ولا تبطل
ويحرم نداؤه من وراء الحجرات ويحرم نداؤه باسمه كيا محمد صلى الله عليه وسلم لا بكنيته كيا ابا القاسم
ويحرم التكنى بكنيته مطلقا وقيل مختص بزمنه وقيل على من اسمه محمد وكان يتبرك ويستشفى
بوله ودمه وفضلاته النازلة من الدبر لا تترى بخلافها من القبل والذى صوبه بعض المتاخرين
طهارتها وهو الصواب لاولاد بناته ينسبون اليه واعطى جوامع الكلم وكان يؤخذ عن المدنيا عند تلقى
الوحى ولا يسقط عنه التكليف برؤيته فى النوم حتى ولا يعمل بما فيما يتعلق بالاحكام لعدم ضبط النائم والكذب
عمدا عليه كبيرة ولا يجوز الجنون على الانبياء ولا الاحتلام ولا تاكل الارض لحومهم وفى هذا القدر كفاية
ومن اراد الزيادة على ذلك فعليه بكتب الخصائص فان العلماء قد صنفوا فى ذلك تصانيف انا اسأل الله
تعالى من فضله وكرمه ان يشفعه فينا ويدخلنا معه الجنة ويفعل ذلك باهلينا ومشائخنا ولمن انا ومحبينا
ولا يحرمنا زيارته ولا رؤيته قبل الممات + ولما كانت التخصيص لا يصح ولا يتصور الا من محيط العلم بان هذا الامر
ما كان لغير المخصوص تام القدرة لمنع غيره من ذلك قال تعالى قَدْ اى اخبرناك بان هذا امر يخصك
غيرهم لانا قد عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا اى قدرنا بعظمتنا عَلَيْهِمْ اى على المؤمنين فِي اَزْوَاجِهِمْ اى
من شرائط العقد وانهم لا تحل لهم امرأة بلفظ الهبة منها ولا بد ون مهر ولا بد ون ولى وشهود
وهذا عام لجميع المؤمنين المتقدمين والمتاخرين وَفِي مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ من الامة بشراء وغيره بان
تكون الامة ممن تحل لها لكتابية بخلاف المجوسية والوثنية وان تستبرأ قبل الوطء وقبل

فورا فلو اختارته واحدة لم يحرم عليه طلاقها او كرهته توقفت الفرقة على الطلاق وليس قولها اخترت نفسي بطلاق كما مرت الاشارة اليه وله تزوجها بعد الفراق + النوع الثاني المحرمات وهي اشياء كثيرة منها الزكوة والصدقة وتعلم الخط والشعر ومد العين الى متاع الدنيا وخائنة الاعين وهي الايماء بما يظهر خلافه دون الخديعة في الحرب وامساك من كرهت نكاحه + ومنها نكاح كتابية لا للتسري بها كما مر ولا يحرم عليه اكل الثوم ونحوه ولا الاكل متكئا + النوع الثالث التخفيفات والمباحات وهي كثيرة جدا منها تزويج من شاء من النساء لمن شاء ولو لنفسه بغير اذن من المرأة وولايها متوليا للطرفين وزوجه الله تعالى وابيح له الوصال وصفي المغنم ويحكم ويشهد لولده ولو لنفسه وابيح له نكاح تسع وقد تزوج صلى الله عليه وسلم بضع عشرة ومات عن تسع قال الائمة وكثرة الزوجات في حقه صلى الله عليه وسلم للتوسعة في تبليغ الاحكام عنه الواقعة سرا مما لا يطلع عليه الرجال ونقل محاسنه الباطنة فانه صلى الله عليه وسلم تكمل له الظاهر والباطن وحرم عليه الزيادة عليهن ثم نسخ وسيأتي ذلك ان شاء الله تعالى وينعقد نكاحه محرما وبلفظ الهبة ايجابا لا قبولا بل يجب لفظ النكاح او التزويج لظاهر قوله تعالى ان اراد النبي ان يستنكحها ولا مهر للواهبة له وان دخل بها وتجب اجابته على امرأة رغب فيها ويجب على زوجها طلاقها لينكحها + النوع الرابع الفضائل وهي كثيرة لا تدخل تحت الحصر منها تحريم منكوحاته على غيره سواء كن موطوءات ام لا مطلقات باختيارهن اما لا وتحريم سراريه وهن اماؤه الموطوءات بخلاف غير الموطوءات وتقدم ان نساءه امهات المؤمنين لا المؤمنات بخلاف نه صلى الله عليه وسلم فانه ابو الرجال والنساء وتقدم الكلام على قوله تعالى ما كان محمد ابا احد من رجالكم وان ثوابهن وعقابهن مضاعف ومنها انه يحرم سؤالهن الا من وراء حجاب وافضلهن خديجة ثم عائشة وافضل نساء العالمين مريم بنت عمران اذ قيل بنبوتها ثم فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم خديجة ثم عائشة ثم اسية امرأة فرعون واما خبر الطبراني خير نساء العالمين مريم بنت عمران ثم خديجة بنت خويلد ثم فاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم ثم اسية امرأة فرعون فاجيب عنه بان خديجة انما فضلت فاطمة باعتبار الامومة لا باعتبار السيادة وتقدم انه صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين ومنها انه اول النبيين خلقا وافضل الخلق على الاطلاق وخص بتقديم نبوته فكان نبيا وادم بين الروح والجسد في طينته وبتقديم اخذ الميثاق عليه وبانه اول من قال بلى وقت الست بربكم وبخلق ادم وجميع المخلوقات من اجله وبكتابة اسمه الشريف على العرش والسموات والجنات وسائر ما في الملكوت وبشق صدره الشريف وبجعل خاتم النبوة بظهره بازاء قلبه وبحراسة السماء من استراق السمع والرمي بالشهب وباحياء ابويه حتى امنا به وبانه اول من تنشق عنه الارض يوم القيمة واول من يقرع باب الجنة واول شافع واول مشفع واكرم بالشفاعات الخمس يوم القيمة او لها العظمى في الفصل بين اهل الموقف حين يفزعون اليه بعد الانبياء + الثانية في ادخال قوم الجنة بغير حساب جعلنا الله واحبابنا منهم الثالثة في ناس استحقوا

فسروا قوله تعالى ان اراد بمعنى قبل الهبة لان بالقبول منه صلى الله عليه وسلم يتم نكاحه وهذا لا يتصور تقدمه على الهبة اذ القبول متأخر فان العصمة كانت فى تأخر ارادته عن هبتها ولما جاء ابو حيان الى هنا جعل الشرط الثانى مقدما على الاول على القاعدة العامة ولم يستشكل شيئا مما ذكر قال ذلك البعض وقد عرضت هذا الاشكال على جماعة من اعيان زماننا فاعترفوا به ولم يظهر عنه جواب الا ما قدمته من انه ثم قرينة مانعة من ذلك كما مثلته انفا + ولما كان ربما فهم ان غير النبى صلى الله عليه وسلم يشاركه فى هذا المعنى قال الله منبها للخصوصية خَالِصَةً لَّكَ وزاد المعنى بيانا بقوله تعالى مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ اى من الانبياء وغيرهم + تنبيهات + الاول فى اعراب خالصة وفيه اوجه احدها انه منصوب على الحال من فاعل وهبت اى حالة كونها خالصة لك دون غيرك ثانيها انه نعت مصدر مقدر اى هبة خالصة فنصبه بوهبت ثالثها انه حال من امرأة لا وصف فتخصصت وهو بمعنى الاول واليه ذهب الزجاج وقيل غير ذلك والمعنى انا احللنا لك امرأة مؤمنة وهبت نفسها لك بغير صداق + التنبيه الثانى + فى انعقاد النكاح بلفظ الهبة فى حق الامة وفيه خلاف فقال سعيد بن المسيب والزهرى ومجاهد وعطاء لا ينعقد الا بلفظ الانكاح او التزويج وبه قال مالك وربيعه والشافعى ومعنى الاية ان اباحة الوطء بالهبة وحصول التزويج بلفظها من خواصه صلى الله عليه وسلم وقال النخعى وابو حنيفة واهل الكوفة ينعقد بلفظ الهبة والتمليك وان معنى الاية ان تلك المرأة صارت خالصة لك زوجة من امهات المؤمنين لا تحل لغيرك ابدا بالتزويج واجيب بان هذا التخصيص بالواهبة لا فائدة فيه فان ازواجه صلى الله عليه وسلم كلهن خالصات له وما مر فلا تخصيص فائدة + التنبيه الثالث + فى التى وهبت نفسها للنبى صلى الله عليه وسلم هل كانت عنده امرأة منهن فقال عبد الله ابن عباس ومجاهد لم يكن عند النبى صلى الله عليه وسلم امرأة وهبت نفسها منه ولم يكن عنده امرأة الا بعقد نكاح او ملك يمين وقوله تعالى وهبت نفسها على طريق الشرط والجزاء وقال غيرهما بل كانت موهوبة وهو ظاهر الاية واختلفوا فيها فقال الشعبى هى زينب بنت خزيمة الهلالية يقال لها ام المساكين وقال قتادة هى ميمونة بنت الحرث وقال على بن الحسين والضحاك ومقاتل هى ام شريك بنت جابر من بنى اسد وقال عروة بن الزبير هى خولة بنت حكيم من بنى سليم + التنبيه الرابع + فى ذكر شئ من خصائصه صلى الله عليه وسلم وقد ذكرت منها اشياء كثيرة ينشرح المصدر بها فى شرح التنبيه فلا اطيل بذكرها هنا ولكن اذكر منها طرفا يسيرا تبركا ببركة صاحبها عليه افضل الصلوة والسلام فان ذكرها مستحب قال النووى فى روضته ولا يبعد القول بوجوبها لئلا يرى الجاهل بعض الخصائص فى الخبر الصحيح فيعمل به اخذا باصل الناسى فوجب بيانها لتعرف وهى اربعة انواع + احدها الواجبات وهى اشياء كثيرة + منها الضحى والوتر والاضحية وفى الحديث ما يدل على ان الواجب قال الضحى وقياسه ان الوتر كذلك + ومنها السواك لكل صلوة والمشاورة لذوى الاحلام فى الامر وتخيير نسائه بين مفارقته طلبا للدنيا واختياره طلبا للاخرة ولا يشترط الجواب لمنهن

فى الافراد والجمع على ذلك النحو وَبَنٰتِ خٰلٰتِكَ من نساء بنى زهرة وقال البقاعى ويمكن فى ذلك احتباك عجيب وهو بنات اعمامك وبنات عماتك وبنات عمتك وبنات خالك وبنات اخوالك وبنات خالاتك انتهى وقوله تعالى الّٰتِى هَاجَرْنَ مَعَكَ يحتمل تقييد الحل بذلك فى حقه خاصة ويعضده ما روى الترمذى والحاكم عن ام هانى بنت ابى طالب انها قالت فى خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتذرت اليه فعذرنى ثم انزل الله تعالى انا احللنا لك ازواجك الاية فلم اكن احل له لانى لم اهاجر كنت من الطلقاء اى الاسراء الذين اطلقوا من الاسر وخلى سبيلهم قال ابن عادل ثم نسخ شرط الهجرة فى التحليل انتهى ثم ان الله تعالى ذكر ما خص به نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى وَامْرَأَةً اى حرة مُؤْمِنَةً اِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِىِّ اِنْ اَرَادَ النَّبِىُّ اى الذى اعلينا قدره بما خصصناه به اَنْ يَسْتَنْكِحَهَا اى يوجد نكاحه لها بجعلها من منكوحاته فتصير له بمجرد ذلك بلا مهر ولا ولى ولا شهود وخرج بالمؤمنة الكتابية فلا تحل له لانها تكره صحبته ولانه اشرف من ان يضع ماءه فى رحم كافرة ولقوله تعالى وازواجه امهاتهم ولا يجوز ان تكون المشركة ام المؤمنين ولخبر سألت ربى ان لا ازوج الا من كان معى فى الجنة فاعطانى رواه الحاكم وصح اسناده واما التسرى بالكتابية فلا يحرم عليه قال الماوردى لانه صلى الله عليه وسلم تسرى بريحانة وكانت يهودية من بنى قريظة واستشكل بهذا تعليلهم السابق بانه اشرف من ان يضع ماءه فى رحم كافرة واجيب بان القصد بالنكاح اصالة التوالد فاحتيط له وبانه يلزم فيه ان تكون الزوجة المشركة تام المؤمنين بخلاف الملك فيهما وخرج بالحرة الرقيقة وان كانت مؤمنة لان نكاحها معتبر بخوف العنت وهو معصوم وبفقدان مهر حرة ونكاحه غنى عن المهر ابتداء وانتهاء وبرق الولد ومنصبه صلى الله عليه وسلم منزه عنه + تنبيه + فى نصب امرأة وجهان احدهما انه عطف على مفعول احللنا اى واحللنا لك امرأة موصوفة بهذين الشرطين قال ابو البقاء وقد رد هذا قوم وقالوا احللنا ماض وان وهبت هو صفة المرأة مستقبل فاحللنا فى موضع جوابه وجواب الشرط لا يكون ماضيا فى المعنى قال وهذا ليس بصحيح لان معنى الاحلال ههنا الاعلام بالحل اذا وقع الفعل على ذلك كما تقول ابحت لك ان تكلم فلانا ان سلم عليك والثانى انه نصب بمقدر تقديره ونحل لك امرأة وفى قول الله تعالى ان وهبت ان اراد اعتراض الشرط على الشرط والثانى هو قيد فى الاول ولذلك تعرب حالا لان الحال قيد ولهذا اشترط الفقهاء ان يتقدم الثانى على الاول فى الوجود فلو قال لزوجته ان اكلت ان ركبت فانت طالق فلا بد ان يتقدم الركوب على الاكل وهذا التحقيق الحالية والتقييد كما ذكر اذ لو لم يتقدم لخلا جزء من الاكل غير مقيد بركوب فلهذا اشترط تقدم الثانى ولكن يشترط ان لا يكون ثم قرينة تمنع من تقدم الثانى على الاول كقوله لامرأة ان تزوجتك ان طلقتك فعبدى حر لا يتصور هنا تقدم الطلاق على التزوج قال بعض المفسرين وقد عرض لى اشكال على ما قاله الفقهاء بهذه الاية وذلك ان الشرط الثانى ههنا لا يمكن تقدمه فى الوجود بالنسبة الى الحكم بالنبى صلى الله عليه وسلم لانه لا يمكن عقلا وذلك ان المفسرين

فسروا قوله تعالى ان اراد بمعنى قبل الهبة لان بالقبول منه صلى الله عليه وسلم يتم نكاحه وهذا لا يتصور تقدمه على الهبة اذ القبول متأخر فان العصمة كانت فى تأخر ارادته عن هبتها ولما جاء ابو حيان الى هنا جعل الشرط الثانى مقدما على الاول على القاعدة العامة ولم يستشكل شيئا مما ذكر قال ذلك البعض وقد عرضت هذا الاشكال على جماعة من اعيان زماننا فاعترفوا به لم يظهر عنه جواب الا ما قدمته من انه ثم قرينة مانعة من ذلك كما مثلته انفا + ولما كان ربما فهم ان غير النبى صلى الله عليه وسلم يشاركه فى هذا المعنى قال الله منبها للخصوصية خَالِصَةً لَكَ وزاد المعنى بيانا بقوله تعالى مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ اى من الابياء وغيرهم + تنبيهات + الاول فى اعراب خالصة وفيه اوجه احدها انه منصوب على الحال من فاعل وهبت اى حالة كونها خالصة لك دون غيرك ثانيها انه نعت مصدر مقدر اى هبة خالصة فنصبه بوهبت ثالثها انه حال من امرأة لا وصف فتخصصت وهو بمعنى الاول واليه ذهب الزجاج وقيل غير ذلك والمعنى انا احللنا لك امرأة مؤمنة وهبت نفسها لك بغير صداق التنبيه الثانى + فى انعقاد النكاح بلفظ الهبة فى حق الامة وفيه خلاف فقال سعيد بن المسيب والزهرى ومجاهد وعطاء لا ينعقد الا بلفظ الانكاح او التزويج وبه قال مالك وربيعه والشافعى ومعنى الاية ان اباحة الوطء بالهبة وحصول التزويج بلفظها من خواصه صلى الله عليه وسلم وقال النخعى وابو حنيفة واهل الكوفة ينعقد بلفظ الهبة والتمليك وان معنى الاية ان تلك المرأة صارت خالصة لك زوجة من امهات المؤمنين لا تحل لغيرك ابدا بالتزويج واجيب بان هذا التخصيص بالواهبة لا فائدة فيه فان ازواجه صلى الله عليه وسلم كلهن خالصات له ومامر فللتخصيص فائدة + التنبيه الثالث + فى التى وهبت نفسها للنبى صلى الله عليه وسلم هل كانت عنده امرأة منهن فقال عبد الله ابن عباس ومجاهد لم يكن عند النبى صلى الله عليه وسلم امرأة وهبت نفسها منه ولم يكن عنده امرأة الا بعقد نكاح او ملك يمين وقوله تعالى وهبت نفسها على طريق الشرط والجزاء وقال غيرهما بل كانت موهوبة وهو ظاهر الاية واختلفوا فيها فقال الشعبى هى زينب بنت خزيمة الهلالية يقال لها ام المساكين وقال قتادة هى ميمونة بنت الحرث وقال على بن الحسين والضحاك ومقاتل هى ام شريك بنت جابر من بنى اسد وقال عروة بن الزبير هى خولة بنت حكيم من بنى سليم + التنبيه الرابع + فى ذكر شئ من خصائصه صلى الله عليه وسلم وقد ذكرت منها اشياء كثيرة ينشرح المصدر بها فى شرح التنبيه فلا اطيل بذكرها هنا ولكن اذكر منها طرفا يسيرا تبركا ببركة صاحبها عليه افضل الصلوة والسلام فان ذكرها مستحب قال النووى فى روضته ولا يبعد القول بوجوبها لئلا يرى الجاهل بعض الخصائص فى الخبر الصحيح فيعمل به اخذا باصل الناسى فوجب بيانها لتعرف وهى اربعة انواع + احدها الواجبات وهى اشياء كثيرة + منها الضحى والوتر والاضحية وفى الحديث ما يدل على ان الواجب اقل الضحى وقياسه ان الوتر كذلك + ومنها السواك لكل صلوة والمشاورة لذوى الاحلام فى الامر وتخيير نسائه بين مفارقته طلبا للدنيا واختياره طلبا للاخرة ولا يشترط الجواب لهن

فى الافراد والجمع على ذلك النحو وبنت خلتك من نساء بنى زهرة وقال البقاعى ويمكن فى ذلك احتباك عجيب وهو بنات اعمامك وبنات عماتك وبنات عمتك وبنات خالك وبنات اخوالك وبنات خالاتك انتهى وقوله تعالى اللاتى هاجرن معك يحتمل تقييد الحل بذلك فى حقه خاصة ويعضده ما روى الترمذى والحاكم عن ام هانى بنت ابى طالب انها قالت فى خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتذرت اليه فعذرنى ثم انزل الله تعالى انا احللنا لك ازواجك الاية فلم اكن احل له لانى لم اهاجر كنت من الطلقاء اى الاسراء الذين اطلقوا من الاسر وخلى سبيلهم قال ابن عادل ثم نسخ شرط الهجرة فى التحليل انتهى ثم ان الله تعالى ذكر ما خص به نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى وامرأة اى حرة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبى ان اراد النبى اى الذى اعلينا قدره بما خصصناه به ان يستنكحها اى يوجد نكاحه لها بجعلها من منكوحاته فتصير له بمجرد ذلك بلا مهر ولا ولى ولا شهود وخرج بالمؤمنة الكتابية فلا تحل له لانها تكره صحبته ولانه اشرف من ان يضع ماءه فى رحم كافرة ولقوله تعالى وازواجه امهاتهم ولا يجوز ان تكون المشركة ام المؤمنين ولخبر سألت ربى ان لا ازوج الا من كان معى فى الجنة فاعطانى رواه الحاكم وصحح اسناده واما التسرى بالكتابية فلا يحرم عليه قال الماوردى لانه صلى الله عليه وسلم تسرى بريحانة وكانت يهودية من بنى قريظة واستشكل بهذا تعليلهم السابق بانه اشرف من ان يضع ماءه فى رحم كافرة واجيب بان القصد بالنكاح اصالة التوالد فاحتيط له وبانه يلزم فيه ان تكون الزوجة المشركة تام المؤمنين بخلاف الملك فيهما وخرج بالحرة الرقيقة وان كانت مؤمنة لان نكاحها معتبر بخوف العنت وهو معصوم وبفقدان مهر حرة ونكاحه غنى عن المهر ابتداء وانتهاء ويرق الولد ومنصبه صلى الله عليه وسلم منزه عنه +تنبيه+ فى نصب امرأة وجهان احدهما انه عطف على مفعول احللنا اى واحللنا لك امرأة موصوفة بهذين الشرطين قال ابو البقاء وقد رد هذا قوم وقالوا احللنا ماض وان وهبت هو صفة المرأة مستقبل فاحللنا فى موضع جوابه وجواب الشرط لا يكون ماضيا فى المعنى قال وهذا ليس بصحيح لان معنى الاحلال ههنا الاعلام بالحل اذا وقع الفعل على ذلك كما تقول ابحت لك ان تكلم فلانا ان سلم عليك والثانى انه نصب بمقدر تقديره ونحل لك امراة وفى قول الله تعالى ان وهبت ان اراد اعتراض الشرط على الشرط والثانى هو قيد فى الاول ولذلك تعربه حالا لان الحال قيد ولهذا اشترط الفقهاء ان يتقدم الثانى على الاول فى الوجود فلو قال لزوجته ان اكلتان دخلت فانت طالق فلابد ان يتقدم الركوب على الاكل وهذا التحقيق الحالية والتقييد كما ذكرا ذ لو لم يتقدم لخلا جزء من الاكل غير مقيد بركوب فلهذا اشترط تقدم الثانى ولكن يشترط ان لا يكون ثم قرينة تمنع من تقدم الثانى على الاول كقوله لامرأة ان تزوجتك ان طلقتك فعبدى حر لا يتصور هنا تقدم الطلاق على التزوج قال بعض المفسرين وقد عرض لى اشكال على ما قاله الفقهاء بهذه الاية وذلك ان الشرط الثانى ههنا لا يمكن تقدمه فى الوجود بالنسبة الى الحكم بالنبى صلى الله عليه وسلم لانه لا يمكن عقلا وذلك ان المفسرين

التاء ولا الف بعد الیم + ولما کانت العدة مقالا للرجال وان کانت لا تسقط باسقاطهم لما فیها من حق الله تعالی قال تعالی فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ ای ایاما یتربص فیها بانفسهن تَعْتَدُّونَهَا ای تحصونها وتستوفونها بالاقراء وغیرها فتعتدونها صفة لعدة وتعتدونها اما من العدد واما من الاعتداد ای تحسبونها او تستوفون عددها من قولك عددت الدراهم فاعتدها ای استوفی عددها نحو کلته فاکتاله ووزنته فاتزنه فان قیل ما الفائدة فی الاتیان بثم وحکم من طلقت علی الفور بعد العقد کذلك اجیب بان ذلك ازاحة لما قد یتوهم ان تراخی الطلاق دیثما تمکن الاصابة کما یؤثر فی النسب فیؤثر فی العدة وظاهره یقتضی عدم وجوب العدة بمجرد الخلوة وتخصیص المؤمنات والحکم عام للتنبیه علی ان شان المؤمن ان لا ینکح الا مؤمنة تخیرا لنطفة المؤمن فی هذه الایة دلیل علی ان تعلیق الطلاق قبل النکاح لا یصح لان الله تعالی رتب الطلاق بکلمة ثم وهی للتراخی حتی لو قال لاجنبیة اذا نکحتك فانت طالق او کل امرأة اتزوجها فهی طالق فنکح لا یقع الطلاق، وهو قول علی وابن مسعود وجابر ومعاذ وعائشة رضی الله تعالی عنهم وبه قال اهل العلم منهم الشافعی واحمد رضی الله تعالی عنهما وروی عن ابن مسعود رضی الله تعالی عنه انه قال یقع الطلاق وهو قول ابراهیم النخعی واصحاب الرأی وقال ربیعة ومالك والاوزاعی ان عین امرأة یقع وان عم فلا یقع وروی عکرمة عن ابن عباس رضی الله عنه انه قال کذبوا علی ابن مسعود رضی الله عنه ان کان قالها نزلة من عالم فی الرجل یقول ان تزوجت فلانة فهی طالق یقول الله تعالی اذا نکحتم المؤمنات ثم طلقتموهن ولم یقل اذا طلقتموهن ثم نکحتموهن وروی عطاء عن جابر لا طلاق قبل النکاح وقوله تعالی فَمَتِّعُوهُنَّ ای اعطوهن ما یستمتع به محله کما قال ابن عباس رضی الله عنه اذا لم یکن سمی لها صداقا والا فلها نصف الصداق ولا متعة لها وقال قتادة هذه الایة منسوخة بقوله تعالی ففصف ما فرضتم ای فلا متعة لها مع وجوب نصف الفرض واختلف فی المتعة هل هی واجبة او مندوبة وهی عندنا واجبة بشروط وقد تقدم الکلام علیها عند قوله تعالی فتعالین امتعکن وعند بعض الائمة انها مندوبة وقال بعضهم هی مندوبة عند استحقاقها نصف المهر واجبة عند عدمه وذهب بعضهم الی انها تستحق المتعة بکل حال لظاهر الایة وَسَرِّحُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ای خلوا سبیلهن بالمعروف من غیر ضرار ولیس لکم علیهن عدة وقیل السراح الجمیل ان لا یطالب بما دفعه الیها بان یخلی لها جمیع المهر وقوله تعالی یَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أُجُورَهُنَّ ای مهورهن لان المهر اجر علی البضع بیان لایثار الافضل له لا لتوقف الحل علیه ولیفید احلال المملوکة بکونها مسبیة بقوله تعالی وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ ای الذی له الامر کله عَلَيْكَ مثل صفیة بنت حیی النضیریة وریحانة القرظیة وجویریة بنت الحرث الخزاعیة مما کان فی ایدی الکفار وتقیید الاقارب بکونهن مهاجرات معه فی قوله تعالی وَبَنَاتِ عَمِّكَ ای الشقیق وغیره وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ او نساء قریش ولما بدأ بالعمومة لشرفها اتبعها قوله تعالی وَبَنَاتِ خَالِكَ جاریا

النور من النبيّ صلى الله عليه وسلم ولا يؤخذ من الصحابي فلم يجعله سراجا + تنبيه + جوز الفراء
ان يكون الاصل وتاليا سراجا ويعني بالسراج القرآن وعلى هذا فيكون من عطف الصفات
وهي الذات واحدة لان التالي هو المرسل وقوله تعالى وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ عطف على محذوف مثل
فراقب احوال امتك ولم يقل انذر المعرضين اشارة للكرم وقوله تعالى بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللهِ فَضْلًا كَبِيرًا
كقوله تعالى اعد لهم اجرا عظيما والعظيم والكبير متقاربان + ولما امره سبحانه وتعالى بما يسرّ نهاه
عما يضره بقوله تعالى وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ اى لا تترك ابلاغ شئ مما انزلت اليك من الانذار
وغيره كراهة لشئ من مقالهم وافعالهم فى امر زينب وغيرها فانك نذير لهم وزاد على
ما فى اول السورة محط الفائدة فى قوله مصرحا بما اقتضاه ما قبله وَدَعْ اى اترك على حالة حسنة لك وامر جميل
بك أَذَاهُمْ فلا تحسب له حسابا اصلا واصبر عليه فانّ الله تعالى دافع عنك لانك داع باذنه وَتَوَكَّلْ
عَلَى اللهِ اى الملك الاعلى وَكَفَى بِاللهِ اى الذى له الاحاطة الكاملة وَكِيلًا اى حافظا قال البغوى
وهذا منسوخ بآية القتال ولما بدأ الله تعالى بتاديب النبيّ صلى الله عليه وسلم بذكر ما يتعلق
بجانب الله تعالى بقوله تعالى يا ايها النبيّ اتق الله وثنى بما يتعلق بجانب من هو تحت يده من ازواجه
الشريفات بقوله تعالى بعده يا ايها النبيّ قل لازواجك وثلث بما يتعلق بذكر العامة بقوله تعالى يا ايها
النبيّ انا ارسلناك شاهدا وكان تعالى كلما ذكر لنبيه مكرمة وعلمه ادبا ذكر للمؤمنين ما يناسبه فلذلك بدأ
فى ارشاد المؤمنين بجانب الله تعالى فقال يا ايها الذين امنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا ثم ثنى بما يتعلق بجانب
من تحت ايديهم بقوله تعالى يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ اى عقدتم على الموصوفات
بهذا الوصف الشريف المقتضى لغاية الرغبة فيهنّ وانتم الوصلة بينكم وبينهنّ ثم كما ثلث فى
تاديب النبيّ صلى الله عليه وسلم بجانب لامة ثلث فى حق المؤمنين بما يتعلق بهم فقال بعد هذا
يا ايها الذين امنوا لا تدخلوا بيوت النبيّ يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما فان قيل اذا كان
هذا ارشادا بما يتعلق بجانب من هو من خواص المرأة فلم خص المطلقات اللاتى طلقن قبل
المسيس بقوله تعالى ثُمَّ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ اى تجامعوهنّ اطلق المس على الجماع لانه
طريق له كما سمى الخمر اثما لانها سببه اجيب بان هذا ارشاد الى اعلى درجات المكرمات ليعلم منه
ما دونها وبيانه انّ المرأة اذا طلقت قبل المسيس لم يحصل بينها تاكيد العهد ولهذا قال تعالى فى
حق الممسوسة وكيف تاخذونه وقد افضى بعضكم الى بعض واخذن منكم ميثاقا غليظا فاذا امر الله
تعالى بالتمتع والاحسان مع من لا مودة بينه وبينها فما ظنك بما حصلت المودة بالنسبة اليها
بالافضاء وحصل تاكدها بحصول الولد بينهما وهذا كقوله تعالى فلا تقل لهما افّ ولو قال لا تقتلهما
ولا تشتمهما ظن انه حرام لمعنى يختص بالضرب او الشتم لهما فاما اذا قال لا تقل لهما اف علم
منه معان كثيرة فكذلك ههنا امر بالاحسان مع من لا مودة معها فعلم منه الاحسان الى الممسوسة
ومن لم تطلق بعد ومن لدنت عندك منه وقرأ حمزة والكسائى بضم التاء والف بعد الميم والباقون بفتح

وهو غیر بعید وذلک لان الرحمة والاستغفار مشترکان فی العنایة بحال المرحوم والمستغفر له والمراد هو القدر المشترک فتکون الدلالة تضمنیة + ولما کان فعل الملائکة منسوبا الیه قال تعالی لِیُخْرِجَکُمْ ای لیدیم اخراجه ایاکم بذلک مِنَ الظُّلُمٰتِ ای الکفر والمعصیة اِلَی النُّوْرِ الی الایمان والطاعة او لیخرجکم من الجهل الموجب للضلال الی العلم المثمر للهدی وَکَانَ ای ازلا وابدا بِالْمُؤْمِنِیْنَ ای الذین صار الایمان وصفا لهم رَحِیْمًا ای بلیغ الرحمة بتوفیقهم حیث اعتنی بصلاح امرهم واستعمل فی ذلک ملائکته المقربین فحملهم ذلک علی الاخلاص فی الطاعات فرفع لهم الدرجات فی روضات الجنات تَحِیَّتُهُمْ ای المؤمنین یَوْمَ یَلْقَوْنَهٗ ای یرون الله تعالی سَلٰمٌ ای یسلم الله تعالی علیهم ویسلمهم من جمیع الآفات وروی عن البراء بن عازب قال تحیتهم یوم یلقونه سلام یعنی یلقون ملک الموت فلا یقبض روح مؤمن الا یسلم علیه وعن ابن مسعود قال اذا جاء ملک الموت لیقبض روح المؤمن قال ربک یقرئک السلام وقیل تسلم علیهم الملائکة وتبشرهم حین یخرجون من قبورهم وَاَعَدَّ ای والحال انه اعد لَهُمْ ای بعد السلامة الدائمة اَجْرًا کَرِیْمًا هو الجنة وتقدم ذکر الکریم فی الرزق فان قیل الاعداد انما یکون ممن لا یقدر عند الحاجة الی الشئ علیه واما الله تعالی غیر محتاج ولا عاجز فحیث یلقاه یؤتیه ما یرضی به وزیادة فما معنی الاعداد من قبل اجیب بان الاعداد للاکرام لا للحاجة قال البیضاوی ولعل اختلاف النظم لمحافظة الفواصل والمبالغة فیما هو اهم یٰۤاَیُّهَا النَّبِیُّ ای الذی نخبره بما لا یطلع علیه غیره اِنَّاۤ اَرْسَلْنٰکَ ای بعظمتنا الی سائر خلقنا شَاهِدًا ای علیهم بتصدیقهم وتکذیبهم ونجاتهم وضلالتهم او شاهدا للرسل بالتبلیغ وهو حال مقدرة او مقارنة لقرب الزمان وَّمُبَشِّرًا ای لمن اٰمن بالجنة وَّنَذِیْرًا ای لمن کذب بالنار وَّدَاعِیًا اِلَی اللّٰهِ ای الی توحیده وطاعته وقوله تعالی بِاِذْنِهٖ حال ای متلبسا بتسهیله ولا یرید حقیقة الاذن لانه مستفاد من ارسلناک وَسِرَاجًا ای مثله فی الاهتداء به یمد البصائر فیجلی ظلمات الجهل بالعلم کما یمد البصر المواقع النزال کما یمد النور الحسی نور الابصار مُّنِیْرًا ای نیرا علی من اتبعه فیصیر فی اعظم ضیاء ومن تخلف عنه کان فی اشد ظلام وعبر بدون الشمس مع ان الشمس اشد اضاءة من السراج لان نور الشمس لا یؤخذ منه شئ والسراج یؤخذ منه انوار کثیرة اذا انطفأ الاول یبقی الذی اخذ منه وکذلک ان غاب النبی صلی الله علیه وسلم کان کل صحابی سراجا یؤخذ منه نور الهدایة کما قال صلی الله علیه اصحابی کالنجوم بایهم اقتدیتم اهتدیتم قال ابن عادل وفی هذا الخبر لطیفة وهی ان النبی صلی الله علیه وسلم لم یجعل اصحابه کالسرج وجعلهم کالنجوم لان النجم لا یؤخذ منه نور بل له فی نفسه نور اذا غرب لا یبقی نور یستفاد منه فکذلک الصحابی اذا مات فالتابعی یستنیر بنور النبی صلی الله علیه وسلم فلا یؤخذ الا قوال النبی صلی الله علیه وسلم وفعله فانوار المجتهدین کلهم من النبی صلی الله علیه وسلم ولو جعلهم کالسرج والنبی صلی الله علیه وسلم کان سراجا کان للمجتهد ان یستنیر بمن اراد منهم ویاخذ النور ممن اختار ولیس کذلک فان مع نص النبی صلی الله علیه وسلم لا یعمل بقول الصحابی بل یؤخذ

ع ۵

ذلک وغیرہ علیما فیعلم من یلیق بالختم ومن یلیق بالبدء قال الاستاذ ولی الدین الملوی فی کتابہ حصن النفوس فی سؤال القبر واختصاصہ صلی اللہ علیہ وسلم بالاحمدیۃ والمحمدیۃ علما وصفۃ برہان علی ختمہ اذ الحمد مقرون بانقضاء الامور مشروع عندہ ولخروجہم ان الحمد للہ رب العالمین وروی ابوہریرۃ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال مثلی ومثل الانبیاء کمثل قصر احکم بنیانہ ترک منہ موضع لبنۃ فطاف بہ النظار یتعجبون من حسن بنائہ الا موضع تلک اللبنۃ لا یعیبون بسواہا فکنت انا موضع تلک اللبنۃ ختم بی البنیان وختم بی الرسل وقال علیہ الصلوۃ والسلام ان لی اسماء انا محمد وانا احمد وانا الماحی یمحو اللہ تعالی بی الکفر وانا الحاشر الذی یحشر اللہ تعالی الناس علی قدمی وانا العاقب والعاقب الذی لیس بعدہ نبی + ولما کان ما اثبتہ لنفسہ سبحانہ من احاطۃ العلم مستلزما للاحاطۃ باوصاف الکمال قال تعالی یٰاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا ای ادعوا ذلک بالسنتہم اُذْکُرُوا اللّٰهَ الذی ہو اعظم من کل شئ تصدیقا لدعواکم ذِکْرًا کَثِیْرًا قال ابن عباس لم یفرض اللہ تعالی علی عبادہ فریضۃ الا جعل لہا حدا معلوما ثم عذر اہلہا فی حال العذر غیر الذکر فانہ لم یجعل لہ حدا ینتہی الیہ ولم یعذر اہلہ فی ترکہ الا مغلوبا علی عقلہ وامرہم بہ فی الاحوال فقال تعالی فاذکروا اللہ قیاما وقعودا وعلی جنوبکم وقال تعالی اذکروا اللہ ذکرا کثیرا ای باللیل والنہار والبر والبحر والصحۃ والسقم فی السر والعلانیۃ وقال مجاہد الذکر الکثیر ان لا ینساہ ابدا فیعم ذلک سائر الاوقات وسائر ما ہو اہلہ من التقدیس والتہلیل والتمجید وَسَبِّحُوْهُ بُکْرَةً وَّاَصِیْلًا ای اول النہار واخرہ خصوصا وتخصیصہما بالذکر للدلالۃ علی فضلہما علی سائر الاوقات لکونہما مشہودین کافراد التسبیح من جملۃ الاذکار لانہ العمدۃ فیہا وقال البغوی وسبحوہ ای صلوا لہ بکرۃ ای صلوۃ الصبح واصیلا یعنی صلوۃ العصر وقال الکلبی واصیلا یعنی صلوۃ الظہر والعصر والعشاءین وقال مجاہد معناہ قولوا سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر ولا حول ولا قوۃ الا باللہ فعبر بالتسبیح عن اخواتہ وقیل المراد من قولہ تعالی ذکرا کثیرا ہذہ الکلمات یقولہا الطاہر والجنب والمحدث + وعن انس لما انزل قولہ تعالی ان اللہ وملائکتہ یصلون علی النبی وقال ابوبکر رضی اللہ عنہ یا رسول اللہ ما انزل اللہ تعالی علیک خیرا الا اشرکنا فیہ انزل اللہ تعالی هُوَ الَّذِیْ یُصَلِّیْ عَلَیْکُمْ ای یرحمکم وَمَلٰٓئِکَتُهٗ ای یستغفرون لکم فالصلوۃ من اللہ تعالی رحمۃ ومن الملائکۃ استغفار للمؤمنین فذکر صلوتہ تحریضا للمؤمنین علی الذکر والتسبیح قال السدی قالت بنو اسرائیل لموسی علیہ السلام ایصلی ربنا فکبر ہذا الکلام علی موسی فاوحی اللہ تعالی الیہ قل لہم انی اصلی وان صلوتی رحمتی وقد وسعت رحمتی کل شئ وقیل الصلوۃ من اللہ ہی اشاعۃ الذکر الجمیل لہ فی عبادہ وقیل الثناء علیہ واستغفار الملائکۃ ودعاؤہم للمؤمنین ترحم علیہم وہو سبب للرحمۃ من حیث انہم مجابو الدعوۃ فقد اشترکت الصلاتان واللفظ المشترک یجوز استعمالہ فی معنییہ معا وکذلک الجمع بین الحقیقۃ والمجاز فی لفظ جائز قال الرازی وینسب ہذا القول للشافعی رحمہ اللہ تعالی

قال فی ابنه ابراهيم عليه السلام لو عاش لكان صديقا نبيا وللبخاری نحوه عن البراء بن عازب وللبخاری من حديث بن ابی اوفی لو قضی ان يكون بعد محمد صلی الله عليه وسلم نبی لعاش ابنه ولكن لا نبی بعده وقال ابن عباس رضی الله عنه يريد لو لم اختم به النبيين لجعلت له ابنا يكون من بعده نبيا وروی عطاء عن ابن عباس رضی الله عنه لما حكم انه لا نبی بعده لم يعطه ولد اذكرا يصير رجلا وقيل من لا نبی بعده يكون اشفق علی امته واهدی لهم اذ هو كالوالد ولد ليس له غيره والحاصل انه لا يأتی بعده نبی مطلقا بشرع جديد ولا يتجدد بعده مطلقا استنباء وهذه الآية مثبتة لكونه خاتما علی ابلغ وجه واعظمه وذلك انها فی سياق الانكار بان يكون بينه وبين احد من رجالهم بنوّة حقيقية او مجازية لو كانت بعده لاحد لم يكن ذلك الا لولده ولان فائدة اثبات النبیّ تتميم شئ لم يأت به من قبله وقد حصل به صلی الله عليه وسلم التمام فلم يبق بعد ذلك مرام بعثت لاتمم مكارم الاخلاق واما تجديد ما وهی مما احدث بعض الفسقة فالعلماء كافون فيه لوجود ما خص به صلی الله عليه وسلم من هذا القرآن المعجز الذی من سمعه فكانما سمعه من الله عز وجل لوقوع التحقق والقطع بانه لا يقدر غيره ان يقول شيئا منه فمهما حصل ذهول عن ذلك قرره من يريد الله تعالی من العلماء فيعود الاستبصار كما روی فی بعض الآثار علماء امتی كانبياء بنی اسرائيل واما اتيان عيسی عليه السلام بعد تجديد الهدی لجميع ما وهی من اركان المكارم فلاجل فتنة الدجال ثم طامة ياجوج وماجوج ونحو ذلك مما لا يستقل باعبائه غير نبی وما احسن قول حسان بن ثابت فی مرثية لابراهيم النبیّ صلی الله عليه وسلم مضی ابنك محمود العواقب لم يشب + بعيب ولم يذمم بقول ولا فعل + رأی انه ان عاش ساواك فی العلا فاثران تبقی وحيدا بلا مثل + وقال الغزالی فی اخر كتابه الاقتصاد ان الامة فهمت من هذا اللفظ ومن قرائن احواله صلی الله عليه وسلم انه افهم عدم نبیّ بعده ابدا وعدم رسول بعده ابدا وانه ليس فيه تاويل ولا تخصيص وقال ان من اوله بتخصيص النبيين باولی العزم من الرسل ونحو هذا فكلامه من انواع الهذيان لا يمنع الحكم بتكفيره لانه مكذب لهذا النص الذی اجمعت الامة علی انه غير مؤوّل ولا مخصوص انتهی وقد بان بهذا ان اتيان عيسی عليه السلام غير قادح فی هذا النص فانه من امته صلی الله عليه وسلم المقررين لشريعته وهو قد كان نبيا قبله لم يستجدّ له شئ لم يكن فلم يكن ذلك قادحا فی الختم وهو مثبت لشرف نبينا صلی الله عليه وسلم اذ لولاه لما وجد وذلك انه لم يكن لنبیّ من الانبياء شرف الا وله صلی الله عليه وسلم مثله او اعلی منه وقد كانت الانبياء تاتی مقرّرة لشريعة موسی عليه السلام مجدّدة لها فكان المقرّر لشريعتنا صلی الله عليه وسلم المتبع لملته من كان ناسخا لشريعة موسی صلی الله عليه وسلم وقرأ عاصم بفتح التاء والباقون بكسرها فالفتح اسم للآلة التی يختم بها كالطابع والقالب لما يطبع به ويقلب فيه والكسر علی انه اسم فاعل وقال بعضهم هو بمعنی المفتوح يعنی بمعنی اخرهم لانه ختم النبيين فهو خاتمهم وَكَانَ اللهُ ای الذی له كل صفة كمال ازلا وابدا بِكُلِّ شَيْءٍ من

ليعلم ان زوجة المتبنى حلال للمتبنى وان كان قد دخل بها المتبنى بخلاف امرأة ابن الصلب لانها تحل للاب وَكَانَ اَمْرُ اللّٰهِ من الحكم بتزويجها وان كرهت وتركت اظهار ما اخبرك الله تعالى به كراهية لسوء المقالة واستحياء من ذلك وكذا كل امر يريده سبحانه مَفْعُوْلًا اى قضاء الله تعالى ماضيا وحكمه نافذا فى كل ما اراده لامعقب لحكمه مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ اى الذى منزلته من الله تعالى الاطلاع على ما لا يطلع عليه غيره من الخلق مِنْ حَرَجٍ فِيْمَا فَرَضَ اى قدر الله بماله من صفات الكمال واوجبه له لانه لم يكن على المؤمنين مطلقا حرج فى ذلك فكيف برأس المؤمنين وقوله تعالى سُنَّةَ اللّٰهِ منصوب بنزع الخافض اى كسنة الله فِى الَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ من الانبياء عليهم السلام انه لاحرج عليهم فيما اباح لهم قال الكلبى ومقاتل اراد داود عليه السلام حين جمع بينه وبين المرأة التى هويها فكذلك جمع بين محمد وبين زينب وقيل اراد باسنة النكاح فانه من سنة الانبياء عليهم السلام فكان من كان من الانبياء عليهم السلام هذا سنتهم فقد كان لسليمان بن داود عليهما السلام الف امرأة وكان لداود مائة امرأة وَكَانَ اَمْرُ اللّٰهِ اى قضاء الملك الاعظم فى ذلك وغيره قَدَرًا واكدا بقوله تعالى مَقْدُوْرًا اى لاخلف فيه لابد من وقوعه فى حينه الذى حكم بكونه فيه وقوله تعالى الَّذِيْنَ نعت للذين قبله يُبَلِّغُوْنَ اى الى امهم رِسٰلٰتِ اللّٰهِ اى الملك الاعظم سواء كانت فى نكاح ام غيره وَيَخْشَوْنَهٗ اى فيخبرون بكل ما اخبرهم به وَلَا يَخْشَوْنَ اَحَدًا قل او جل اِلَّا اللّٰهَ فلا يخشون قالة الناس فيما احل الله لهم وَكَفٰى بِاللّٰهِ اى المحيط بجميع صفات الكمال حَسِيْبًا اى حافظا لاعمال خلقه ومحاسبهم ولما افاد هذا كله ان الدعى ليس ابنا وكانوا قد قالوا لما تزوج زينب كما رواه الترمذى عن عائشة تزوج حليلة ابنه قال تعالى مَا كَانَ اى بوجه من الوجوه مُحَمَّدٌ اى على كثرة نسائه واولاده اَبَآ اَحَدٍ مِّنْ رِّجَالِكُمْ لا مجازا بالتبنى ولا حقيقة بالولادة فثبت بذلك انه يحرم عليه زوجة الابن ولم يقل تعالى من بينكم لانه لم يكن له فى ذلك الوقت سنة خمس وما دانا ها ابن ذكر لعلمه تعالى انه سيولد له ابنه ابراهيم عليه السلام مع ما كان له قبله من البنين الطاهر والطيب القاسم وانه لم يبلغ احد منهم الحلم عليهم السلام قال البيضاوى ولو بلغوا لكانوا رجاله لا رجالهم انتهى وهذا انما يأتى على ان المراد التبنى وقال البغوى والصحيح انه اراد باحد من رجالكم الذين لم يلدهم انتهى ومع هذا الاول اوجه كما جرى عليه البقاعى ثم لما نفى تعالى ابوته عنهم قال وَلٰكِنْ كان فى علم الله غيبا وشهادة رَّسُوْلَ اللّٰهِ اى الملك الاعظم الذى كل من سواه عبده وَخَاتَمَ النَّبِيّٖنَ اى اخرهم الذى ختمهم لان رسالته عامة ومعها اعجاز القرآن فلا حاجة مع ذلك الى استنباء ولا ارسال وذلك مفض لئلا يبلغ له ولدا ذ لو بلغ له ولد لا يمنعه ان يكون نبيا اكراما له لانه اعلى النبيين رتبة واعظمهم شرفا وليس لاحد من الانبياء كرامة الا وله مثلها واعظم منها ولو صار احد من ولده رجلا لكان نبيا بعد ظهور نبوته وقد قضى الله تعالى ان لا يكون بعده نبى اكراما له روى احمد وابن ماجة عن انس وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان النبى صلى الله عليه وسلم

فدخل عليها بغير اذن قال ولقد اتينا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اطعمنا الخبز واللحم حتى امتد النهار فخرج الناس وبقى رجال يتحدثون فى البيت بعد الطعام فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم واتبعته فجعل يتبع حجر نسائه يسلم عليهن ويقلن يا رسول الله كيف وجدت اهلك قال فما ادرى انا اخبرته ان القوم خرجوا واخبرنى قال فانطلق حتى دخل البيت فذهبت ادخل معه فالقى الستر بينى وبينه ونزل الحجاب وعن انس رضى الله عنه قال ما اولم النبى صلى الله عليه وسلم على شئ من نسائه ما اولم على زينب اولم بشاة وفى رواية اكثر وافضل ما اولم على زينب قال ثابت فما اولم قال اطعمهم خبزا ولحما حتى تركوه قال انس رضى الله عنه كانت زينب تفخر على ازواج النبى صلى الله عليه وسلم تقول زوجكن اهاليكن وزوجنى الله من فوق سبع سموات وقال الشعبى كانت زينب تقول للنبى صلى الله عليه وسلم انى لادلّ عليك بثلاث ما من نسائك امرأة تدل بهن جدى وجدك واحد وانكحنيك الله فى السماء وان السفير لجبريل عليه السلام واخرج ابن سعد والحاكم عن محمد بن يحيى بن حبان قال جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت زيد بن حارثة يطلبه وكان زيد يقال له زيد بن محمد فربما فقده رسول الله صلى الله عليه وسلم الساعة فيقول اين زيد فجاء منزله يطلبه فلم يجده وتقوم اليه زينب بنت جحش زوجته فضلا فاعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها فقالت ليس هو ههنا يا رسول الله فادخل فابى ان يدخل فاعجبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فولى وهو يهمهم بشئ لا يكاد يفهم منه الا بما اعلن بسبحان الله العظيم سبحان مصرف القلوب فجاء زيد الى منزله فاخبرته امرأته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى منزله فقال زيد الا قلت له ان يدخل قالت قد عرضت ذلك عليه فابى قال فسمعت شيئا منه قالت سمعته حين ولى تكلم بكلام لا افهمه وسمعته يقول سبحان الله العظيم سبحان مصرف القلوب فجاء زيد حتى اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله بلغنى انك جئت منزلى فهلا دخلت يا رسول الله لعل زينب اعجبتك فافارقها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم امسك عليك زوجك فما استطاع زيد اليها سبيلا بعد ذلك اليوم فيأتى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخبره فيقول امسك عليك زوجك ففارقها زيد واعتزلها وانقضت عدتها فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس يتحدث مع عائشة اذ اخذته غشية فسرى عنه وهو يتبسم ويقول من يذهب الى زينب يبشرها ان الله زوجنيها من السماء وقرأ واذ تقول للذى الآية قالت عائشة فاخذنى ما قرب وما بعد لما يبلغنا من جمالها واخرى هى اعظم الامور واشرفها زوجها الله من السماء وقلت هى تفخر علينا بهذا + ولما ذكر تعالى التزويج على ما له من العظمة ذكر علته بقوله تعالى لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ اى ضيق واثم فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ اى الذين تبنوهم واجروهم فى تحريم ازواجهم مجرى ازواج البنين على الحقيقة إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا اى حاجة بالدخول بهن ثم الطلاق وانقضاء العدة + فائدة + لا مقطوعة فى الرسم من لكى + تنبيه + الادعياء جمع دعى وهو المتبنى اى زوجناك زينب وهى امرأة زيد الذى تبنيته

وعائشة ما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم اية هي اشد عليه من هذه وروى عن مسروق
قال قالت عائشة لو كتم النبي صلى الله عليه وسلم شيئا مما اوحي اليه لكتم هذه الاية وتخفي في
نفسك ما الله مبديه ويؤيد ما مر ما روى سفيان بن عيينة عن علي عن زيد بن جدعان قال سألني
علي بن الحسين زين العابدين ما يقول الحسن في قوله تعالى وتخفي في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس
والله احق ان تخشاه قال قلت يقول لما جاء زيد الى النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله اني اريد
ان اطلقها فقال له امسك عليك زوجك فقال علي بن الحسين ليس كذلك لان الله تعالى قد اعلمه
انها ستكون من ازواجه وان زيدا سيطلقها فلما جاء زيد وقال اني اريد ان اطلقها قال له امسك
عليك زوجك فعاتبه الله تعالى فقال لم قلت امسك عليك زوجك وقد اعلمتك انها ستكون من
ازواجك وهذا هو اللائق والايق بحال الانبياء عليهم السلام وهو مطابق للتلاوة لان الله تعالى اعلم
انه يبدي ويظهر ما اخفاه ولم يظهر غير تزويجها منه فقال تعالى فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِّنْهَا وَطَرًا اي حاجة
من زواجها والدخول بها وذلك بانقضاء عدتها منه لان به يعرف انه لا حاجة له فيها وانه قد
تقاصرت عنها همته والا راجعها زَوَّجْنَاكَهَا اي ولم نخرجك الى ولي من الخلق يعقد لك عليها
تشريفا لك ولها بما لنا من العظمة التي خرقنا بها عوائد الخلق حتى اذعن لذلك كل من علم به وسرت
به جميع النفوس ولم يقدر منافق ولا غيره على الخوض في ذلك بينت شفاه ما يوهنه ويؤثر فيه فلو كان
الذي اضمره رسول الله صلى الله عليه وسلم محبتها او ارادة طلاقها لكان يظهر ذلك لانه لا يجوز ان يخبر
انه يظهره ثم يكتمه فلا يظهره فدل على انه انما عوتب على اخفاء ما اعلمه الله تعالى من انها ستكون
زوجة له وانما اخفاه استحياء ان يقول لزيد ان التي تحتك وفي نكاحك ستكون امرأتي قال البغوي
وهذا هو الاولى والايق وان كان الاخر وهو انه اخفى محبتها او نكاحها او طلقها
لا يقدح في حال الانبياء عليهم السلام لان العبد غير ملوم على ما يقع في قلبه من مثل هذه الاشياء
ما لم يقصد فيه المأثم لان الود وميل النفس من طبع البشر وقوله امسك عليك زوجك واتق الله امر
بالمعروف وهو خشية الاثم فيه وقوله والله احق ان تخشاه لم يرد به ان لم يكن يخشى الله فيما سبق فانه
عليه الصلوة والسلام قال انا اخشاكم لله واتقاكم له ولكن المعنى الله احق ان تخشاه وحده ولا تخشى احدا
معه فانت تخشاه وتخشى الناس ايضا ولكنه لما ذكر الخشية من الناس ذكر ان الله احق بالخشية في عموم
الاحوال وفي جميع الاشياء انتهى وذكر قضاء الوطر ليعلم ان زوجة المتبنى تحل بعد الدخول بها اذا
طلقت وانقضت عدتها روى مسلم في صحيحه عن انس رضي الله عنه قال لما انقضت عدة زينب
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد اذهب فاذكرها علي قال فانطلق زيد حتى اتاها وهي تخمر
عجينها قال فلما رأيتها عظمت في صدري حتى ما استطيع ان انظر اليها لان رسول الله صلى الله عليه وسلم
ذكرها فوليتها ظهري ونكصت على عقبي فقلت يا زينب ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرك قالت
ما انا بصانعة شيئا حتى اوامر ربي فقامت الى مسجدها ونزل القرآن وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم

قوله فقال علي بن الحسين الخ عليه مستفيد اه

وقوله تعالى فقد ضل قرأه قالون وابن كثير وعاصم بالاظهار والباقون بالادغام وزاد ذلك بقوله تعالى ضلالا مبينا اى فقد اخطأ خطأ ظاهرا الاخفاء فيه فالواجب على كل أحد ان يكون معه صلى الله عليه وسلم فى كل ما يختاره وان كان فيه اعظم المشقات عليه تخلفا بقول الشاعر

وقفت الهوى بى حيث انت فليس لى + متأخر عنه ولا متقدم + واهنتنى فاهنت نفسى عامدا + ما من يهون عليك ممن يكرم + فلما نزلت هذه الآية رضيت زينب بذلك وجعلت امرها بيد النبى صلى الله عليه وسلم وكذلك اخوها فانكحها صلى الله عليه وسلم زيدا فدخل بها وساق اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة دنانير وستين درهما وخمارا ودرعا وازارا وملحفة وخمسين مدا من الطعام وثلاثين صاعا من تمر ومكثت عنده حينا ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى زيدا ذات يوم لحاجة فابصر زينب قائمة فى درع وخمار وكانت بيضاء جميلة ذات خلق من اتم نساء قريش فوقعت فى نفسه واعجبه حسنها فقال سبحان الله مقلب القلوب وانصرف فلما جاء زيد ذكرت ذلك له ففطن زيد فالقى فى نفس زيد كراهتها فى الوقت فاتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انى اريد ان افارق صاحبتى قال مالك اراك منها شيئا قال لا والله يا رسول الله ما رايت منها الا خيرا ولكنها تتعاظم على لشرفها وتؤذينى بلسانها فقال له النبى صلى الله عليه وسلم امسك عليك زوجك يعنى زينب بنت جحش واتق الله فى امرها فانزل الله تعالى وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ اى الملك الذى له كل الكمال عَلَيْهِ وتولى تربيته عليه الصلوة والسلام اياه وقرأ نافع وابن كثير وابن ذكوان وعاصم بالاظهار والباقون بالادغام ثم بين تعالى منزلته من النبى صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ اى بالعتق والتبنى حيث استشارك فى فراق زوجته التى اخبرك الله تعالى انه يفارقها وتصير زوجتك أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ اى زينب رضى الله عنها وَاتَّقِ اللَّهَ الذى له جميع العظمة فى جميع امرك وَتُخْفِي اى والحال انك تخفى اى تقول قولا مخفيا مَا فِي نَفْسِكَ اى ما اخبرك الله من انها ستصير احدى زوجاتك عند طلاق زيد مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ اى مظهره بحمل زيد على تطليقها وان امرته بامساكها وتزويجك بها وامرك بالدخول عليها وهذا دليل على انه ما اخفى غير ما اعلمه الله تعالى من انها ستصير زوجته عند طلاق زيد لان الله تعالى ما ابداه غير ذلك ولو اخفى غيره لابداه سبحانه لانه لا يبدل قوله وقول ابن عباس كان فى قلبه حبها بعيد وكذا قول قتادة ودّ لو انه لو طلقها زيد وكذا قول غيرهما كان فى قلبه لو فارقها زيد تزوجها ولما ذكر تعالى اخفاءه ذلك ذكر علته بقوله تعالى عاطفا على تخفى وَتَخْشَى النَّاسَ اى من ان تخبر بما اخبر الله تعالى به فيصوبوا اليك مرجمات الظنون لا سيما اليهود والمنافقون وقال ابن عباس والحسن تستحييهم وقيل تخاف لائمة الناس ان يقولوا امر رجلا بطلاق امرأته ثم نكحها وَاللَّهُ اى والحال ان الذى لا شئ اعظم منه أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ اى وحده ولا تجمع خشية الناس مع خشيته فى ان تؤخر شيئا اخبرك به حتى يأتيك فيه امر قال عمرو ابن مسعود

شئ لهم مغفرة اى لما اقترفوه من الصغائر لانها مكفرات بفعل الطاعات فى الآية على وفضل الله تعالى واسع + ولما ذكر تعالى الفضل بالتجاوز اتبعه الفضل بالكرم والرحمة لقوله تعالى وَاَجْرًا عَظِيمًا اى على طاعتهم والآية وعد لهن ولامثالهن بالاثابة على الطاعة والتدرع بهذه الخصال وروى ان سبب نزول هذه الآية ان ازواج النبى صلى الله عليه وسلم قلن يارسول الله ذكر الله الرجال فى القرآن ولم يذكر النساء بخير فما فينا خير نذكر به انا نخاف ان لا تقبل منا طاعة فانزل الله تعالى هذه الآية روى ان اسماء بنت عميس رجعت من الحبشة مع زوجها جعفر بن ابى طالب فدخلت على نساء النبى صلى الله عليه وسلم فقالت هل نزل فينا شئ من القرآن قلن لا فاتت النبى صلى الله عليه وسلم فقالت يارسول الله ان النساء لفى خيبة وخسار قال ومم ذاك قالت لانهن لا يذكرن بخير كما تذكر الرجال فانزل الله عز وجل هذه الآية وقيل لما نزل فى نساء النبى صلى الله عليه وسلم ما نزل قال نساء المسلمين فما نزل فينا شئ فنزلت + تنبيه + عطف الاناث على الذكور لاختلاف جنسهما والعطف فيه ضرورى لاختلافهما ذاتا وعطف الزوجين وهو مجموع المؤمنين والمؤمنات على الزوجين وهو مجموع المسلمين والمسلمات لتغاير وصفيهما وليس العطف فيه بضرورى بخلافه فى الاول لان اختلاف الجنس اشد من اختلاف الصفة وفائدة العطف عند تغاير الاوصاف الدلالة على ان اعداد المعد من المغفرة والاجر العظيم اى زيشته المذكورين بالجمع بين هذه الصفات فمدار المعنى ان الجامعين والجامعات لهذه الطاعات العشر اعد الله تعالى لهم مغفرة واجرا عظيما وقوله تعالى وَمَا كَانَ اى وما صح لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ اِذَا قَضَى اللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗ اَمْرًا اى اذا قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الله تعالى لتعظيم امره والاشعار بانه قضاء الله تعالى نزلت فى زينب بنت جحش الاسدية واخيها عبد الله بن جحش وامها امية بنت عبد المطلب عمة النبى صلى الله عليه وسلم لما خطب النبى صلى الله عليه وسلم زينب على مولاه زيد بن حارثة وكان اشتراه فى الجاهلية بعكاظ فاعتقه وتبناه فلما خطب النبى صلى الله عليه وسلم زينب رضيت وظنت انه يخطبها لنفسه فلما علمت انه يخطبها لزيد بن حارثة ابت وقالت انا ابنة عمتك يارسول الله فلا ارضاه لنفسى وكانت بيضاء جميلة فيها حدة وكذلك كره اخوها ذلك رواه الدارقطنى بسند ضعيف وقيل فى ام كلثوم بنت عقبة وهبت نفسها للنبى صلى الله عليه وسلم فزوجها من زيد اَنْ يَّكُوْنَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ اَمْرِهِمْ اى ان يختاروا من امرهم شيئا بل يجب عليهم ان يجعلوا اختيارهم تبعا لاختيار الله تعالى ولرسوله صلى الله عليه وسلم + تنبيه + الخيرة مصدر من تخير كالطيرة من تطير على غير قياس وجمع الضمير فى قوله تعالى لهم وفى قوله تعالى من امرهم لعموم مؤمن ومؤمنة من حيث انها فى سياق النفى ويجوز ان يكون الضمير فى من امرهم لله تعالى ولرسوله صلى الله عليه وسلم وجمع للتعظيم كما جرى عليه البيضاوى وقرأ ان يكون الكوفيون وهشام بالياء التحتية والباقون بالفوقية ولانه صلى الله عليه وسلم لا ينطق عن الهوى ومن عصاه فقد عصى الله تعالى كما قال تعالى وَمَنْ يَّعْصِ اللّٰهَ اى الذى لا امر لاحد معه وَرَسُوْلَهٗ اى الذى معصيته معصية الله تعالى لكونه بينه وبين الخلق فى بيان ما ارسل به اليهم

المؤمن المسلم قد لا يكون فى اعماله مخلصا قال وَالْقٰنِتِيْنَ وَالْقٰنِتٰتِ اى المخلصين فى ايمانهم واسلامهم المداومين على الطاعة + ولما كان القنوت قد يطلق على الاخلاص المقتضى للمداومة وقد يطلق على مطلق الطاعة قال وَالصّٰدِقِيْنَ وَالصّٰدِقٰتِ اى فى ذلك كله من قول وعمل + ولما كان الصدق وهو اخلاص القول والعمل عن شوب يلحقه او شئ يدنسه قد لا يكون دائما قال مشيرا الى ان ما لا يكون دائما لا يكون صدقا فى الواقع وَالصّٰبِرِيْنَ وَالصّٰبِرٰتِ اى على الطاعات وعن المعاصى + ولما كان الصبر قد يكون بحيلة دل على صرفه الى الله بقوله تعالى وَالْخٰشِعِيْنَ وَالْخٰشِعٰتِ اى المتواضعين لله تعالى بقلوبهم وجوارحهم + ولما كان الخشوع والخضوع والانحناء والسكون لا يصح مع توفير المال فانه سكون اليه قال معلما انه اذ ذاك لا يكون على حقيقته وَالْمُتَصَدِّقِيْنَ وَالْمُتَصَدِّقٰتِ بما وجب فى اموالهم وبما استحب سرا وعلانية تصديقا لخشوعهم + ولما كان بذل المال قد لا يكون مع الايثار اتبعه ما يعين عليه بقوله تعالى مالصّٰٓئِمِيْنَ وَالصّٰٓئِمٰتِ اى فرضا ونفلا للايثار بالقوت وغير ذلك + ولما كان الصوم يكسر شهوة الفرج وقد يثيرها قال تعالى وَالْحٰفِظِيْنَ فُرُوْجَهُمْ وَالْحٰفِظٰتِ اى عما لا يحل لهم وحذف مفعول الحافظات لتقدم ما يدل عليه والتقدير والحافظاتها وكذلك والذاكرات وحسن الحذف رؤس الفواصل + ولما كان حفظ الفرج وسائر الاعمال لا يكاد يوجد الا بالذكر وهو الذى يكون عنده المراقبة الموصلة الى المحاضرة المحققة للمشاهدة المجببة للفناء قال تعالى وَالذّٰكِرِيْنَ اللّٰهَ كَثِيْرًا وَّالذّٰكِرٰتِ اى بقلوبهم والسنتهم فى كل حالة ومن علامات الاكثار من الذكر اللهج به عند الاستيقاظ من النوم وقال مجاهد لا يكون العبد من الذاكرين الله كثيرا حتى يذكر الله تعالى قائما وقاعدا ومضطجعا وروى ان النبى صلى الله عليه وسلم قال سبق المفردون قالوا وما المفردون قال الذاكرون الله تعالى كثيرا والذاكرات قال عطاء بن ابى رباح من فوض امره الى الله عز وجل فهو داخل فى قوله تعالى ان المسلمين والمسلمات ومن اقر بان الله تعالى ربه ومحمدا صلى الله عليه وسلم رسوله ولم يخالف قلبه لسانه فهو داخل فى قوله تعالى والمؤمنين والمؤمنات ومن اطاع الله تعالى فى الفرض والرسول صلى الله عليه وسلم فى السنة فهو داخل فى قوله تعالى والقانتين والقانتات ومن صان قوله عن الكذب فهو داخل فى قوله تعالى والصادقين والصادقات ومن صبر على الطاعات وعن المعصية وعلى الرزية فهو داخل فى قوله تعالى والصابرين والصابرات ومن صلى ولم يعرف من عن يمينه وعن يساره فهو داخل فى قوله تعالى والخاشعين والخاشعات ومن تصدق فى كل سبوع بدرهم فهو داخل فى قوله تعالى والمتصدقين والمتصدقات ومن صام فى كل شهر ايام البيض الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر فهو داخل فى قوله تعالى والصائمين والصائمات ومن حفظ فرجه عن الحرام فهو داخل فى قوله تعالى والحافظين فروجهم والحافظات ومن صلى الصلوات الخمس بحقوقها فهو داخل فى قوله تعالى والذاكرين الله كثيرا والذاكرات اَعَدَّ اللّٰهُ اى الذى لا يقدر احد ان يقدره حق قدره مع انه لا عاظمه

لكل ما قضاه وقدره وان كانت على غير ما يألفه الناس من القطع الى الله كفاه الله تعالى مؤنة ورزقه من حيث لا يحتسب ومن القطع الى الدنيا وكله الله اليها ولقد صدق الله تعالى وعده في لطفه وحقق برّه في خبره بان فتح على نبيّ صلى الله عليه وسلم خيبر فافاض بها من رزقه الواسع ولما توفى نبيه صلى الله عليه وسلم ليجيبه من زهرة الحيوة الدنيا فتح الفتوحات الكبار من بلاد فارس والروم ومصر وما بقي من ايمن نعم الفتح جميع الاقطار الشرق والغرب والجنوب والشمال ومكن اصحاب نبيه صلى الله عليه وسلم من كنوز تلك البلاد وذخائر اولئك الملوك حتى صار الصحابة رضوان الله تعالى عليهم يكيلون المال كيلا وزاد الامر حتى دوّن عمر رضى الله تعالى عنه الدواوين وفرض للناس عامة ارزاقهم حتى للرضعاء وكان اولا لا يفرض للمولود حتى يفطم فكانوا يستعجلون بالفطام فنادى منادیه لا تعجلوا اولادكم بالفطام فانا نفرض لكل مولود في الاسلام وفاوت بين الناس في العطاء بحسب القرب من النبي صلى الله عليه وسلم والبعد منه وبحسب السابقة في الاسلام والهجرة ونزل الناس منازلهم بحيث ارضى جميع الناس حتى قدم عليه خالد ابن عرفطة فسأله عما وراءه فقال تركتهم يسألون الله تعالى ان يزيد في عمرك من اعمارهم قال عمر انما هو حقهم وانا اسعى باداءه اليهم واني لاعم بنصيحتي كل من طوّقني الله امره فانّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من مات غاشا لرعيته لم يرح ريح الجنة فكان فرضه لازواج النبيّ صلى الله عليه وسلم اثنا عشر الفا لكل واحدة وهي نحو الف دينار في كل سنة واعطى عائشة خمسة وعشرين الفا لحبّ رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها فابت ان تأخذ الا ما تأخذه صواحباتها وروى عن برزة بنت رافع قالت لما خرج العطاء ارسل عمر الى زينب بنت جحش بالذي لها فلما ادخل عليها قالت غفر الله لعمر غيري من اخواتي اقوى على قسم هذا مني قالوا هذا كله لك قالت سبحان الله ثم قالت صبوه واطرحوا عليه ثوبا ثم قالت لي ادخلي يدك واقبضي منه قبضة فاذهبي بها الى بني فلان وبني فلان من ذوي رحمها وايتام لها فقسمته حتى بقيت منه بقية تحت الثوب قالت برزة بنت رافع غفر الله لك يا ام المؤمنين والله لقد كان لنا في هذا المال حق قالت فلكم ما تحت الثوب قالت فوجدنا تحته خمسمائة وثمانين درهما ثم رفعت يديها الى السماء وقالت اللهمّ لا يدركني عطاء لعمر بعد عامي هذا فماتت قال البتاعي فكر ذلك البلاذري في كتاب فتوح البلدان انتهى وعن مقاتل قال قالت ام سلمة بنت ابي امية ونسيبة بنت كعب الانصارية للنبيّ صلى الله عليه وسلم ما بال ربنا يذكر الرجال ولا يذكر النساء في شيء من كتابه تخشى ان لا يكون فيهن خير فانزل الله تعالى إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ اي الداخلين في الاسلام المنقادين لحكم الله في القول والعمل ولما كان الاسلام مع كونه اكمل الاوصاف واعلاها يمكن ان يكون بالظاهر فقط اتبعه المحقق له وهو اسلام الباطن بالتصديق التام بغاية الاذعان فقال عاطفا له ولما بعده من الاوصاف التي يمكن اجتماعها بالواو والدلالة على تمكن الجامعين لهذه الاوصاف في كل وصف منها وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ اي المصدقين بما يجب ان يصدق به ولما كان

نحن بنات طارق + نمشي على النمارق + وقولهم نحن بنو ضبة اصحاب الجمل + الموت احلى عندنا من العسل + وقولهم نحن العرب اقرى الناس للضيف + واختلف فى اهل البيت والاولى تعميم ما قال البقاعى انهم كل من يكون من الزام النبى صلى الله عليه وسلم من الرجال والنساء والازواج والاماء والاقارب وكلما كان الانسان منهم اقرب وبالنبى صلى الله عليه وسلم اخص والزم كان بالارادة احق واجدر ويؤيده قول البيضاوى وتخصيص الشيعة اهل البيت بفاطمة وعلى وابنيهما رضى الله تعالى عنهم لما روى انه عليه الصلوة والسلام خرج ذات غدوة وعليه مرط مرجل من شعر اسود فجلس فجاءت فاطمة فادخلها فيه ثم جاء على فادخله فيه ثم جاء الحسن والحسين فادخلهما فيه ثم قال انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت والاحتجاج بذلك على عصمتهم وكون اجماعهم حجة ضعيف وعن ابن عباس انهم نساء النبى صلى الله عليه وسلم لانهن فى بيته وتلا قوله تعالى واذكرن ما يتلى فى بيوتكن من ايات الله وعن ام سلمة رضى الله تعالى عنها قالت فى بيتى انزل انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت قالت فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى فاطمة وعلى والحسن والحسين فقال هؤلاء اهل بيتى فقلت يا رسول الله امما انا من اهل البيت فقال بلى ان شاء الله وقال زيد بن ارقم اهل بيته من حرم الصدقة بعده ال على وال عقيل وال جعفر وال عباس قال الرازى والاولى ان يقال هم اولاده وازواجه والحسن والحسين وعلى منهم لانه كان من اهل بيته لمعاشرته بنت النبى صلى الله عليه وسلم ولملازمته له ولما استعار للمعصية الرجس استعار للطاعة الطهر ترغيبا لاصحاب الطباع السليمة والعقول المستقيمة فى الطاعة وتنفيرا لهم عن المعصية بقوله تعالى وَيُطَهِّرَكُمْ اى يفعل فى طهركم الصيانة عن جميع القاذورات الحسية والمعنوية فعل المبالغ فيه وزاد ذلك عظما بالمصدر بقوله تعالى تَطْهِيرًا وعن ابن عباس قال شهدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعة اشهر يأتى كل يوم باب على بن ابيطالب عند وقت كل صلوة فيقول السلام عليكم ورحمة الله وبركاته انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا الصلوة رحمكم الله كل يوم خمس مرات ثم بين تعالى ما انعم الله به عليهن من ان بيوتهن مهابط الوحى بقوله تعالى وَاذْكُرْنَ اى فى انفسكن ذكرا دائما واذكرنه لغيركن على جهة الوعظ والتعليم مَا يُتْلَى اى ما بلم ويوالى ذكره فِى بُيُوتِكُنَّ اى بواسطة النبى صلى الله عليه وسلم الذى عمرتن وقوله تعالى مِنْ آيَاتِ اللّٰهِ اى القران بيان للموصول فيتعلق باعنى ويجوز ان يكون حالا إما من الموصول واما من عائده المقدر فيتعلق بمحذوف ايضا واختلف فى قوله تعالى وَالْحِكْمَةِ فقال قتادة يعنى السنة وقال مقاتل احكام القران ومواعظه إِنَّ اللّٰهَ اى الذى وله جميع العصمة كَانَ اى ولم يزل لَطِيفًا اى يوصل الى المقاصد بلطائف الاسداد خَبِيرًا اى بجميع خلقه يعلم ما يسرون وما يعلنون لا تخفى عليه خافية فيعلم من يصلح لبيت النبى صلى الله عليه وسلم ومن لا وما يصلح الناس دينا ودنيا وما لا يصلحهم والطرق الموصلة

فى معنى قوله تعالى تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى فقال الشعبى هى ما بين عيسى وعمد صلى الله عليهما وسلم
وقال ابو العاليه هى زمن داود وسليمان عليهما السلام كان المرأة تتخذ قميصا من الدر
غير مخيط الجانبين فيرى خلفها منه وقال الكلبى كان ذلك فى زمن نمرود الجبار كانت المرأة تتخذ
الدرع من اللؤلؤ فتلبسه وتمشى وسط الطريق ليس عليها شئ غيره وتعرض نفسها على الرجال وروى
عكرمة عن ابن عباس انه قال الجاهلية الاولى فيما بين نوح وادريس عليهما السلام وكانت الف سنة
وان بطنين من ولد آدم كان احدهما يسكن السهل والآخر يسكن الجبل وكان رجال الجبل صباحا
وفى النساء دمامة وكان نساء السهل صباحا وفى الرجال دمامة وان ابليس اتى رجالا من اهل السهل
واجر نفسه منهم فكان يخدمهم واتخذ شيئا مثل الذى يزمر به الرعاء فجاء بصوت لم يسمع الناس
مثله فبلغ ذلك من حوله فاتوه وهم يستمعون اليه واتخذوا عيدا يجتمعون اليه فى السنة فيتبرج النساء
للرجال ويتزين الرجال لهن وان رجلا من اهل الجبل هجم عليهم فى عيدهم ذلك فرأى النساء
وصباحتهن فاتى اصحابه فاخبرهم بذلك فنحوا اليهم فنزلوا معهم وظهرت الفاحشة بينهم
فذلك قوله تعالى ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى وقال قتادة ما قبل الاسلام وقيل الجاهلية
الاولى ما ذكرنا والجاهلية الاخرى قوم يفعلون مثل فعلهم فى آخر الزمان وقيل الجاهلية
الاولى ما كانوا عليه قبل الاسلام والجاهلية الاخرى جاهلية الفسوق فى الاسلام ويعضده
قوله صلى الله عليه وسلم لابى ذر كما فى الصحيحين ان فيك جاهلية كفر او اسلام وقول البيضاوى
عن ابى الدرداء انه قال ابن حجر لم اجده عن ابى الدرداء وقيل قد تذكر الاولى وان لم تكن لها اخرى
كقوله تعالى وانه اهلك عادا الاولى ولم تكن لها اخرى + ولما امرهن بلزوم البيوت للتخلية عن
الشوائب ارشدهن الى التحلية بالرغائب بقوله تعالى وَأَقِمْنَ الصَّلٰوةَ اى فرضا ونفلا صلة لما بينكن
وبين الخالق ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر وَآتِينَ الزَّكٰوةَ احسانا الى الخلائق وفى هذا بشارة
الفتوح وتوسيع الدنيا عليهن فان العيش وقت نزولها كان ضيقا عن القوة فضلا عن الزكوة + ولما
امرهن بخصوص ما تقدم لانهما اصل الطاعات البدنية والمالية ومن اعتنى بهما حق الاعتناء
جرتاه الى ما وراءهما تم وجمع فى قوله تعالى وَأَطِعْنَ اللّٰهَ اى الذى له صفات الكمال وَرَسُولَهُ اى الذى
لا ينطق عن الهوى فيما امرا به ونهيا عنه إِنَّمَا يُرِيدُ اللّٰهُ اى الذى هو ذو الجلال والاكرام بما امركن به
ونهاكن عنه من الاعراض عن الزينة وما يتبعها والاقبال عليه لِيُذْهِبَ اى لاجل ان يذهب
عَنْكُمُ الرِّجْسَ اى الاثم الذى نهى الله تعالى عنه النساء قاله مقاتل وقال ابن عباس يعنى عمل الشيطان
وما ليس فيه رضا الرحمن وقال قتادة يعنى السود وقال مجاهد الرجس الشك وقوله تعالى
أَهْلَ الْبَيْتِ فى ناصبة اوجه احدها النداء اى يا اهل البيت او المدح اى امدح اهل البيت والاختصاص
اى اخص اهل البيت كما قال صلى الله عليه وسلم نحن معاشر الانبياء لا نورث والاختصاص
فى المخاطب اقل منه فى المتكلم وسمع منك الله نرجو الفضل والاكثر انما هو فى المتكلم كقولها

واحدة واحدة لم يوجد منهن جماعة واحدة تساوي كن في الفضل والسابقة ومنه قوله تعالى والذين امنوا بالله ورسله ولم يفرقوا بين احد منهم يريد بين جماعة واحدة منهم تسوية بين جميعهم في انهم على الحق المبين وقوله تعالى لا نفرق بين احد من رسله وقوله تعالى فما منكم من احد عنه حاجزين والحمل على الافراد بان يقال ليست كل واحدة منكن كواحدة من احاد النساء صحيح بل اولى ليلزم تفضيل الجماعة بخلاف الحمل على الجمع وعن ابن عباس معنى لستن كاحد من النساء يريد ليس قدركن عندي مثل قدر غيركن من النساء الصالحات انتن اكرم علي وثوابكن اعظم لدي + ولما كان المعنى بل انتن اعلى النساء ذكر شرط ذلك بقوله تعالى إِنِ اتَّقَيْتُنَّ الله تعالى اي جعلتن بينكن وبين غضب الله تعالى وغضب رسوله صلى الله عليه وسلم وقاية ثم سبب عن هذا النهي قوله تعالى فَلَا تَخْضَعْنَ اي اذا تكلمتن بحضرة اجنبي بِالْقَوْلِ اي بان يكون ليناً عذباً رخيماً والخضوع التطامن والتواضع واللين ثم سبب عن الخضوع قوله تعالى فَيَطْمَعَ اي في الخيانة الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ اي فساد وريبة من فسق ونفاق ونحو ذلك وعن زيد بن علي قال المرض مرضان مرض زنا ومرض نفاق وعن ابن عباس ان نافع بن الازرق قال له اخبرني عن قوله تعالى فيطمع الذي في قلبه مرض قال الفجور والزنا قال وهل تعرف العرب ذلك قال نعم اما سمعت الاعشى وهو يقول ؎ حافظ للفرج راض بالتقى + ليس ممن قلبه في مرض + والتعبير بالطمع للدلالة على ان امنيته لا سبيل لها في الحقيقة لان اللين في كلام النساء مخلق لهن لا تكلف فيه واريد من نساء النبي صلى الله عليه وسلم التكلف للاتيان بهذه بل المرأة مندوبة الى الغلظة في المقالة اذا خاطبت الاجانب لقطع الاطماع + ولما نهاهن عن الاسترسال مع سجية النساء في رخاوة الصوت مرهن بضده بقوله تعالى وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا اي يعرف انه بعيد عن محل الطمع من ذكر الله وما تحتجن اليه من الكلام مما يوجب الدين والاسلام بتصريح وبيان من غير خضوع + ولما امرهن بالقول وقد مه لعمومه اتبعه الفعل بقوله تعالى وَقَرْنَ اي اسكن واملكن دائما فِي بُيُوتِكُنَّ فمن كسر القاف وهم غير نافع وعاصم جعل الماضي قر بفتح العين ومن فتحه وهو نافع وعاصم فهو عنده قر بكسرها وهما لغتان قال البغوي وقيل وهو الاصح انه امر من الوقار كقوله من الوعد عدن ومن الوصل صلن اي كن اهل وقار وسكون من قوله وقر فلان يقر وقورا اذا سكن واطمأن انتهى ومن فتح القاف فحذف الواء ومن كسرها نقل الراء وعن محمد بن سيرين قال نبئت انه قيل لسودة زوج النبي صلى الله عليه وسلم مالك لا تحجين ولا تعتمرين كما تفعل اخواتك فقالت قد حججت واعتمرت وامرني الله ان اقر في بيتي فوالله لا اخرج من بيتي حتى اموت قال فوالله ما خرجت من باب حجرتها حتى خرجت بجنازتها + واختلف في معنى التبرج في قوله تعالى وَلَا تَبَرَّجْنَ فقال مجاهد وقتادة هو التكسر والتغنج وقال ابن جريج هو التبختر وقيل هو ابراز الزينة وابراز المحاسن للرجال وقرأ البزي بتشديد التاء في الوصل والباقون بالتخفيف واختلفوا ايضا

اشد منه للعاصى الجاهل لان المعصية من العالم اقبح ولذلك جعل حد الحر ضعفى حد العبد وجوتب الانبياء بما لم يعاتب به غيرهم وقرأ نافع وعاصم وحمزة والكسائى بالياء التحتية والف بعد الضاد وتخفيف العين مفتوحة العذاب بالرفع وابن كثير وابن عامر بالنون ولا الف بعد الضاد وتشديد العين مكسورة العذاب بالنصب وابو عمرو بالياء وتشديد العين مفتوحة العذاب بالرفع وقوله تعالى وَكَانَ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرًا فيه ايذان بان كونهن نساء للنبى صلى الله عليه وسلم ليس بمغن عنهن شيئا وكيف يغنى عنهن وهو سبب مضاعفة العذاب فكان داعيا الى تشديد الامر عليهن غير صارف عنه + ولما بين تعالى زيادة عقابهن اتبعه زيادة ثوابهن بقوله تعالى وَمَنْ يَّقْنُتْ اى يطع مِنْكُنَّ لِلّٰهِ الذى هو اهل لان لا يلتفت الى غيره وَرَسُوْلِهٖ الذى لا ينطق عن الهوى فلا تخالف فيما امر به ولا تختار عيشا غير عيشه وَتَعْمَلْ اى مع ذلك بجوارحها صَالِحًا اى فى جميع ما امر به سبحانه او نهى عنه فلا تقتصر على عمل القلب نُؤْتِهَآ اَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ اى مثلى ثواب غيرهن من النساء قال مقاتل مكان كل حسنة عشرين حسنة فمرة على الطاعة ومرة لطلبهن رضا رسول الله صلى الله عليه وسلم بحسن الخلق وطيب المعاشرة والقناعة + تنبيه + قوله تعالى نؤتها اجرها مرتين فى مقابلة قوله تعالى يضاعف لها العذاب ضعفين وفيه لطيفة وهى انه عند ايتاء الاجر ذكر المؤتى وهو الله تعالى وعند العذاب لم يصح بالمعذب بل قال يضاعف وهذا اشارة الى كمال الرحمة والكرم وقرأ حمزة والكسائى بالياء التحتية فى يعمل ويؤتها حملا على لفظ من وهو الاصل والباقون بالتاء الفوقية فى يعمل على معنى من والنون فى نؤتها على ان فيه ضمير اسم الله تعالى وَاَعْتَدْنَا اى هيأنا بما لنا من العظمة لَهَا اى بسبب قناعتها مع النبى صلى الله عليه وسلم المريد للتخلى من الدنيا التى يبغضها الله تعالى مع ما فى ذلك من توفير الحظ فى الاخرة رِزْقًا كَرِيْمًا اى فى الدنيا والاخرة زيادة على اجرها اما فى الدنيا فلان ما يرزقهن منه يوقن لصرفه على وجه يكون فيه اعظم الثواب ولا يخشى من جله نوع عقاب واما فى الاخرة فلا يوصف ولا يحد ولا تكد فيه اصلا ولا كد وهذا ما جرى عليه البقاعى وهو اولى مما جرى عليه كثير من المفسرين من الاقتصار على رزق الجنة وعلله الرازى بقوله ووصف رزقا بكونه كريما مع ان الكريم لا يكون وصفا الا للرازق وذلك اشارة الى ان الرزق فى الدنيا مقدر على ايدى الناس فان التاجر يسترزق من السوقة والعاملون والصناع من المستعملين والملوك من الرعية والرعية منهم فالرزق فى الدنيا لا يأتى بنفسه انما هو مسخر للغير يكتسبه ويرسله الى الانسان واما فى الاخرة فلا يكون له مرسل ومسبك فى الظاهر فهو الذى يأتى بنفسه فلاجل هذا لا يوصف فى الدنيا بالكريم الا الرازق وفى الاخرة يوصف بالكريم نفس الرزق انتهى + ولما ذكر تعالى ان عذابهن ضعف عذاب غيرهن واجرهن مثلا اجر غيرهن صرن كالحرائر بالنسبة الى الاماء قال تعالى يٰنِسَآءَ النَّبِىِّ لَسْتُنَّ كَاَحَدٍ قال البغوى ولم يقل كواحدة لان احد عام يصلح للواحد والاثنين والجمع والمذكر والمؤنث والمعنى لستن كجماعة واحدة من جماعات النساء اذا قصدت جماعة النساء

الجزء الثانى والعشرون

واحدة

الیهنّ حتی یقع بنفس الاختیار اولا ذهب الحسن وقتادة واکثر اهل العلم الی انه لم یکن تفویض الطلاق واخاخیرهنّ علی انهنّ اذا اخترن الدنیا فارقهنّ لقوله تعالی فتعالین امتعکنّ واسرحکنّ ویدل علیه انه لم یکن جوابهنّ علی الفور فانه قال لعائشة لا تعجلی حتی تستشیری ابویک وفی تفویض الطلاق یکون الجواب علی الفور وذهب اخرون الی انه کان تفویض طلاق ولو اخترن انفسهنّ کان طلاقا واختلف العلماء فی حکم التخییر فقال عمر وبن مسعود وابن عباس اذا خیر الرجل امرأته فاختارت زوجها لا یقع شئ ولو اختارت نفسها وقع طلقة واحدة وهو قول عمر بن عبد العزیز وابن ابی لیلی وسفیان والشافعی واصحاب الرای الا ان عند اصحاب الرای انه یقع طلقة بائنة اذا اختارت نفسها وعند الاخرین رجعیة وقال زید بن ثابت اذا اختارت الزوج تقع طلقة واحدة وان اختارت نفسها فثلاث وهو قول الحسن وروایة عن مالک وروی عن علی انها اذا اختارت زوجها تقع طلقة واحدة رجعیة وان اختارت نفسها فطلقة بائنة واکثر العلماء علی انها اذا اختارت زوجها لا یقع شئ وعن مسروق قال ما ابالی خیرت امرأتی واحدة او مائة او الفا بعد ان تختارنی قال الرازی وهنا مسائل منها هل کان هذا التخییر واجبا علی النبی صلی الله علیه وسلم ام لا والجواب انّ التخییر کان قولا واجبا من غیر شک لانه ابلاغ للرسالة لان الله تعالی لما قال له قل لهنّ صار من الرسالة واما التخییر معنی فمبنی علی انّ الامر للوجوب ام لا والظاهر انه للوجوب ومنها انّ واحدة منهنّ لو اختارت نفسها وقلنا انها لا تبین الا بابانة النبیّ صلی الله علیه وسلم فهل کان یجب علی النبیّ صلی الله علیه وسلم الطلاق ام لا الظاهر نظرا الی منصب النبیّ صلی الله علیه وسلم انه کان یجب لانّ الخلف فی الوعد من النبیّ صلی الله علیه وسلم غیر جائز بخلاف احدنا فانه لا یلزمه شرعا الوفاء بما یعد ومنها ان المختارة بعد البینونة هل کانت تحرم علی غیره ام لا الظاهر انها لا تحرم والا لم یکن التخییر ممکنا لها من التمتع بزینة الدنیا ومنها ان من اختارت الله ورسوله هل کان یحرم علی النبیّ صلی الله علیه وسلم طلاقها ام لا الظاهر الحرمة نظرا الی منصب الرسول صلی الله علیه وسلم معنی انّ النبی صلی الله علیه وسلم لا یباشره اصلا لا بمعنی انه لو اتی به لعوقب او عوتب انتهی ولما خیرهنّ واخترن الله ورسوله هددهنّ الله للتوقی عما یسؤ النبیّ صلی الله علیه وسلم واوعدهنّ بتضعیف العذاب بقوله تعالی یا نساء النبیّ ای المختارات له لما بینه وبین الله تعالی مما یظهر شرفه مَنْ یَّاْتِ مِنْکُنَّ بِفَاحِشَةٍ ای سیئة من قول او فعل کالنشوز وسوء الخلق واختیار الحیوة الدنیا وزینتها علی الله تعالی ورسوله صلی الله علیه وسلم وغیر ذلک وقال ابن عباس المراد هنا بالفاحشة النشوز وسوء الخلق وقیل هو کقوله تعالی لئن اشرکت لیحبطن عملک وقرأ ابن کثیر وشعبة مُّبَیِّنَةٍ بفتح الیاء التحتیة ای ظاهر فحشها والباقون بکسرها ای واضحة ظاهرة فی نفسها یُضٰعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ای بسبب ذلک ضِعْفَیْنِ ای ضعفی عذاب غیرهنّ ای مثلیه وانما ضوعف عذابهنّ لانّ ما قبح من سائر النساء کان اقبح منهنّ واقبح لان زیادة قبح المعصیة تتبع زیادة الفضل والمرتبة ولذلک کان ذمّ العقلاء للعاصی العالم

رسول الله صلى الله عليه وسلم والى ان لا يقربهن شهرا ولم يخرج الى اصحابه فقالوا ما شانه وكانوا يقولون طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه فقال عمر لاعلمن لكم شانه قال فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اطلقتهن قال لا فقلت يا رسول الله انى دخلت المسجد والمسلمون يقولون طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه افانزل فاخبرهم انك لم تطلقهن قال نعم ان شئت فقمت على باب المسجد فناديت باعلى صوتى لم يطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه ونزل قوله تعالى واذا جاءهم امر من الامن او الخوف اذاعوا به ولو ردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم فكنت انا الذى استنبط ذلك الامر وانزل الله تعالى اية التخيير وكان تحت رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع نسوة خمس من قريش عائشة بنت ابى بكر وحفصة بنت عمر وام حبيبة بنت ابى سفيان وام سلمة بنت ابى امية وسودة بنت زمعة واربع من غير القرشيات زينب بنت جحش الاسدية وميمونة بنت الحرث الهلالية وصفية بنت حيى بن اخطب الخيبرية وجويرية بنت الحرث المصطلقية فلما نزلت اية التخيير عرض عليهن رضى الله تعالى عنهن ذلك وبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم بعائشة رأس المحسنات اذ ذاك وكانت احب اهله فخيرها وقرأ عليها القران فاختارت الله ورسوله والدار الاخرة فرؤى الفرح فى وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وتابعها على ذلك قال قتادة فلما اخترن الله ورسوله شكر هن الله على ذلك وقصره عليهن فقال تعالى لا تحل لك النساء من بعد وعن جابر بن عبد الله قال دخل ابو بكر رضى الله عنه يستأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد الناس جلوسا ببابه لم يؤذن لاحد منهم فاذن لابى بكر فدخل ثم اقبل عمر ثم استأذن فاذن له فوجد النبى صلى الله عليه وسلم جالسا حوله نساؤه واجما ساكتا قال فقال لاقولن شيئا اضحك النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله لو رايت بنت خارجة سألتنى النفقة فقمت اليها فوجأت عنقها فضحك النبى صلى الله عليه وسلم وقال هن حولى كما ترى يسألنى النفقة فقام ابو بكر الى عائشة يجأ عنقها وقام عمر الى حفصة يجأ عنقها كلاهما يقول لا تسألن رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا ابدا ليس عنده ثم اعتزلهن شهرا او تسعا وعشرين يوما ثم نزلت هذه الاية يا ايها النبى قل لازواجك حتى بلغ للمحسنات منكن اجرا عظيما قال فبدأ بعائشة فقال يا عائشة انى اعرض عليك امرا احب ان لا تعجلى فيه حتى تستشيرى ابويك قالت وما هو يا رسول الله فتلا عليها الاية قالت افيك يا رسول الله استشير ابوى بل اختار الله ورسوله والدار الاخرة وسالك ان لا تخبر امرأة من نسائك بالذى قلت قال لا تسألنى امرأة منهن الا اخبرتها ان الله لم يبعثنى معنتا ولكن بعثنى معلما مبشرا قوله واجما اى مهتما والواجم الذى اسكته الهم وعلته الكآبة وقيل الوجوم الحزن وقوله فوجأت عنقها اى دققته وقوله لم يبعثنى معنتا العنت المشقة والصعوبة وروى الزهرى ان النبى صلى الله عليه وسلم اقسم ان لا يدخل على ازواجه شهرا قال الزهرى فاخبرنى عروة عن عائشة قالت فلما مضت تسع وعشرون اعدهن دخل على فقلت يا رسول الله انه مضى تسع وعشرون اعدهن فقال ان الشهر تسع وعشرون * تنبيه * اختلف العلماء فى هذه التخيار هل كان ذلك تفويضا للطلاق

اليهن

الیهنّ حتی یقع بنفس الاختیار او لا ذهب الحسن وقتادة واکثر اهل العلم الی انه لم یکن تفویض الطلاق واما تخییرهنّ علی انهنّ اذا اخترن الدنیا فارقهنّ لقوله تعالی فتعالین امتعکنّ واسرحکنّ ویدل علیه انه لم یکن جوابهنّ علی الفور فانه قال لعائشة لا تعجلی حتی تستشیری ابویک وفی تفویض الطلاق یکون الجواب علی الفور وذهب اخرون الی انه کان تفویض طلاق ولو اخترن انفسهنّ کان طلاقا واختلف العلماء فی حکم التخییر فقال عمر وبن مسعود وابن عباس اذا خیر الرجل امرأته فاختارت زوجها لا یقع شئ ولو اختارت نفسها وقع طلقة واحدة وهو قول عمر بن عبد العزیز وابن ابی لیلی وسفیان والشافعی واصحاب الرای الا ان عند اصحاب الرای انه یقع طلقة بائنة اذا اختارت نفسها وعند الاخرین رجعیة وقال زید بن ثابت اذا اختارت الزوج تقع طلقة واحدة وان اختارت نفسها فثلاث وهو قول الحسن وروایة عن مالک وروی عن علی انها اذا اختارت زوجها تقع طلقة واحدة رجعیة وان اختارت نفسها فطلقة بائنة واکثر العلماء علی انها اذا اختارت زوجها لا یقع شئ وعن مسروق قال ما ابالی خیرت امرأتی واحدة او مائة او الفا بعد ان تختارنی قال الرازی وهنا مسائل منها هل کان هذا التخییر واجبا علی النبی صلی الله علیه وسلم ام لا والجواب انّ التخییر کان قولا واجبا من غیر شک لانه ابلاغ للرسالة لان الله تعالی لما قال له قل لهنّ صار من الرسالة واما التخییر معنی فمبنی علی انّ الامر للوجوب ام لا والظاهر انه للوجوب ومنها انّ واحدة منهنّ لو اختارت نفسها وقلنا انها لا تبین الا بابانة النبیّ صلی الله علیه وسلم فهل کان یجب علی النبیّ صلی الله علیه وسلم الطلاق ام لا الظاهر نظرا الی منصب النبیّ صلی الله علیه وسلم انه کان یجب لانّ الخلف فی الوعد من النبیّ صلی الله علیه وسلم غیر جائز بخلاف احدنا فانه لا یلزمه شرعا الوفاء بما یعد ومنها ان المختارة بعد البینونة هل کانت تحرم علی غیره ام لا الظاهر انها لا تحرم ولا لم یکن التخییر ممکنا لها من التمتع بزینة الدنیا ومنها ان من اختارت الله ورسوله هل کان یحرم علی النبیّ صلی الله علیه وسلم طلاقها ام لا الظاهر الحرمة نظرا الی منصب الرسول صلی الله علیه وسلم معنی ان النبی صلی الله علیه وسلم لا یباشره اصلا لا بمعنی انه لو اتی به لعوقب او عوتب انتهی ولما خیرهنّ واخترن الله ورسوله هدّدهنّ الله للتوقی عما یسؤ النبیّ صلی الله علیه وسلم واوعدهنّ بتضعیف العذاب بقوله تعالی یا نساء النبیّ ای المختارات له لما بینه وبین الله تعالی مما یظهر شرفه مَنْ یَّاْتِ مِنْکُنَّ بِفَاحِشَةٍ ای سیئة من قول او فعل کالنشوز وسوء الخلق واختیار الحیوة الدنیا وزینتها علی الله تعالی ورسوله صلی الله علیه وسلم وغیر ذلک وقال ابن عباس المراد هنا بالفاحشة النشوز وسوء الخلق وقیل هو کقوله تعالی لئن اشرکت لیحبطن عملک وقرأ ابن کثیر وشعبة مُّبَیِّنَةٍ بفتح الیاء التحتیة ای ظاهر فحشها والباقون بکسرها ای واضحة ظاهرة فی نفسها یُضٰعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ای بسبب ذلک ضِعْفَیْنِ ای ضعفی عذاب غیرهنّ ای مثلیه وانما ضوعف عذابهنّ لانّ ما قبح من سائر النساء کان اقبح منهنّ واقبح لان زیادة قبح المعصیة تتبع زیادة الفضل والمرتبة ولذلک کان ذمّ العقلاء للعاصی العالم

رسول الله صلى الله عليه وسلم والى ان لا يقربهن شهرا ولم يخرج الى اصحابه فقالوا ما شانه وكانوا
يقولون طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه فقال عمر لاعلمن لكم شانه قال فدخلت على رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اطلقتهن قال لا فقلت يا رسول الله انى دخلت المسجد والمسلمون
يقولون طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه افانزل فاخبرهم انك لم تطلقهن قال نعم ان شئت
فقمت على باب المسجد فناديت باعلى صوتى لم يطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه ونزل قوله
تعالى واذا جاءهم امر من الامن او الخوف اذاعوا به ولو ردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم لعلمه
الذين يستنبطونه منهم فكنت انا الذى استنبط ذلك الامر وانزل الله تعالى اية التخيير وكان تحت رسول الله
صلى الله عليه وسلم تسع نسوة خمس من قريش عائشة بنت ابى بكر وحفصة بنت عمر وام حبيبة بنت ابى سفيان
وام سلمة بنت ابى امية وسودة بنت زمعة واربع من غير القرشيات زينب بنت جحش الاسدية وميمونة
بنت الحرث الهلالية وصفية بنت حيى بن اخطب الخيبرية وجويرية بنت الحرث المصطلقية فلما
نزلت اية التخيير عرض عليهن رضى الله تعالى عنهن ذلك وبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم
بعائشة رأس المحسنات اذ ذاك وكانت احب اهله فخيرها وقرأ عليها القران فاختارت الله ورسوله
والدار الاخرة فرؤى الفرح فى وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وتابعها على ذلك قال قتادة
فلما اخترن الله ورسوله شكر هن الله على ذلك وقصره عليهن فقال تعالى لا تحل لك النساء من بعد
وعن جابر بن عبد الله قال دخل ابو بكر رضى الله عنه يستأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد الناس
جلوسا ببابه لم يؤذن لاحد منهم فاذن لابى بكر فدخل ثم اقبل عمر ثم استأذن فاذن له فوجد النبى صلى
الله عليه وسلم جالسا حوله نساؤه واجما ساكتا قال فقال لاقولن شيئا اضحك النبى صلى
الله عليه وسلم فقال يا رسول الله لو رايت بنت خارجة سألتنى النفقة فقمت اليها فوجأت عنقها
فضحك النبى صلى الله عليه وسلم وقال هن حولى كما ترى يسألنى النفقة فقام ابو بكر الى عائشة يجأ عنقها وقام عمر
الى حفصة يجأ عنقها كلاهما يقول لا تسألن رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا ليس عنده فقلن والله
لا نسأل رسول الله شيئا ليس عنده ثم اعتزلهن شهرا او تسعا وعشرين يوما ثم نزلت هذه الاية يا ايها النبى قل لازواجك حتى بلغ للمحسنات منكن اجرا
عظيما قال فبدأ بعائشة فقال يا عائشة انى اعرض عليك امرا لا احب ان تعجلى فيه حتى تستشيرى ابويك
قالت وما هو يا رسول الله فتلا عليها الاية قالت افيك يا رسول الله استشير ابوى بل اختار الله ورسوله والدار
الاخرة وسألك ان لا تخبر امرأة من نسائك بالذى قلت قال لا تسألنى امرأة منهن الا اخبرتها ان الله
لم يبعثنى معنتا ولكن بعثنى معلما مبشرا قوله واجما اى مهتما والوجم الذى اسكته الهم وعلته الكابة و
قيل الوجوم الحزن وقوله فوجأت عنقها اى دققته وقوله لم يبعثنى معنتا العنت المشقة والصعوبة وروى
الزهرى ان النبى صلى الله عليه وسلم اقسم ان لا يدخل على ازواجه شهرا قال الزهرى فاخبرنى عروة عن عائشة
قالت فلما مضت تسع وعشرون اغدهن دخل على فقلت يا رسول الله انه مضى تسع وعشرون اعدهن
فقال ان الشهر تسع وعشرون + تنبيه + اختلف العلماء فى هذا التخيار هل كان ذلك تفويضا للطلاق

الله تعالى دحاها بينهم واختلف فى تفسير قوله تعالى وَأَرْضًا اى واورثكم ارضا لم تطئوها فعن مقاتل انها خيبر وعليه اكثر المفسرين وعن الحسن فارس والروم وعن قتادة كنا نحدث انها مكة وعن عكرمة كل ارض تفتح الى القيمة ومن بدع التفسير انه اراد نساءهم انتهى + ولما كان ذلك امرا باهرا سهله بقوله تعالى وَكَانَ اللّٰهُ اى ازلا وابدا بما له من صفات الكمال عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ هذا وغيره قَدِيرًا اى شامل القدرة روى ابو هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول لا اله الا الله وحده اعز جنده ونصر عبده وغلب الاحزاب وحده فلا شئ بعده ولما ارشد الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم الى جانب ما يتعلق بجانب التعظيم لله تعالى بقوله تعالى يا ايها النبى اتق الله ذكر ما يتعلق بجانب الشفقة وبدأ بالزوجات فانهن اولى الناس بالشفقة ولهذا قدمهن فى النفقة فقال يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ اى نسائك إِنْ كُنْتُنَّ اى كونا راسخا تُرِدْنَ اى اختيارا على الحيوة ووصفها بما يزهد فيها ذوى الهمم ويذكر من لا عقل بالاخرة بقوله تعالى الدُّنْيَا اى ما فيها من السعة والرفاهية والنعمة وَزِينَتَهَا اى المنافية لما امرنى به ربى من الاعراض عنه واحتقاره من امرها لانها ابغض خلقه اليه لانها قاطعة عنه فَتَعَالَيْنَ اصله ان الامر يكون اعلى من المامور فيدعوه ان يرفع نفسه اليه ثم كثر حتى صار معناه اقبل وهو هنا كناية عن الاخبار والارادة بعلاقة ان المخبر يدنو الى من يخبره أُمَتِّعْكُنَّ اى بما احسن به اليكن من متعة الطلاق وهى واجبة لزوجة لم يجب لها نصف مهر فقط بان وجب لها جميع المهر او كانت مفوضة لم توطأ ولم يفرض لها شئ صحيح اما فى الاولى فلان المهر فى مقابلة منفعة بضعها وقد استوفاها الزوج فتجب للايحاش المتعة واما فى الثانية فلان المفوضة لم يحصل لها شئ فيجب لها متعة للايحاش بخلاف من وجب لها النصف فلا متعة لها لانه لم يستوف منفعة بضعها فيكفى نصف مهرها للايحاش هذا اذا كان الفراق لا بسببها وسن ان لا تنقص عن ثلاثين درهما او ما قيمته ذلك وان لا تبلغ نصف المهر فان تراضيا على شئ فذاك والا قدرها قاض باجتهاده بقدر حالهما من يساره واعساره ونسبها وصفاتها قال تعالى ومتعوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره وَأُسَرِّحْكُنَّ اى من حبالة عصمتى سَرَاحًا جَمِيلًا اى طلاقا من غير مضارة ولا نوع حطة ولا مقاهرة وَإِنْ كُنْتُنَّ اى بما لكن من الجبلة تُرِدْنَ اللّٰهَ اى الامر بالاعراض عن الدنيا وَرَسُولَهُ اى المؤتمر بما امره به من الانسلاخ عنها المبلغ للعباد جميع ما ارسله به من امر الدنيا والدين لا يدع منه شيئا لما له عليكن وعلى سائر الناس من الحق بما يبلغهم عن الله تعالى وَالدَّارَ الْآخِرَةَ اى التى هى الجيوان بما لها من البقاء والعلو والارتقاء فَإِنَّ اللّٰهَ بما له من جميع صفات الكمال أَعَدَّ اى فى الدنيا والاخرة لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ اى اللاتى يفعلن ذلك أَجْرًا عَظِيمًا تستحقرونه الدنيا وزينتها ومن للبيان لانهن كلهن محسنات قال المفسرون سبب نزول هذه الاية ان نساء النبى صلى الله عليه وسلم سألنه من عرض الدنيا شيئا وطلبن منه زيادة فى النفقة واذينه بغيرة بعضهن على بعض فهجرهن

وخندق فی سوق المدینة خندقا وقدمهم فضرب اعناقهم وهم من ثمانمائة الی تسعمائة وقیل کانوا ستمائة مقاتل وسبعمائة اسیر وَقَذَفَ ای الله تعالی فِیْ قُلُوْبِهِمُ الرُّعْبَ حتی سلموا انفسهم للقتل واولادهم ونساءهم للسبی کما قال الله تعالی فَرِیْقًا تَقْتُلُوْنَ وهم الرجال یقال کانوا ستمائة وَتَاْسِرُوْنَ فَرِیْقًا وهم النساء والذراری یقال کانوا سبعمائة وخمسین ویقال تسعمائة فان قیل ما فائدة تقدیم المفعول فی الاول حیث قال تعالی فریقا تقتلون وتاخیره فی الثانی حیث قال وتاسرون فریقا اجیب بان الرازی قال ما من شئ من القران الا وله فائدة منها ما یظهر ومنها ما لا یظهر والذی یظهر من هذا والله اعلم ان القاتل یبدأ بالاهم فالاهم والاقرب فالاقرب والرجال کانوا مشهورین وکان القتل واردا علیهم وکان الاسر اعم النساء والذراری ولم یکونوا مشهورین والاسر اظهر من القتل لانه یبقی فیظهر لکل احد انه اسیر فقدم من المحلین ما اشتهر علی الفعل القائم به ومن الفعلین ما هو اشهر قدمه علی المحل الخفی انتهی وقرأ ابن عامر والکسائی الرعب بضم العین والباقون بسکونها ولما ذکر الناطق بقسمیه ذکر الصامت بقوله تعالی وَاَوْرَثَكُمْ اَرْضَهُمْ من الحدائق والمزارع وَدِیَارَهُمْ ای حصونهم لانه یحامی علیها ما لا یحامی علی غیرها وَاَمْوَالَهُمْ من النقد والماشیة والسلاح والاثاث وغیرها فقسم رسول الله صلی الله علیه وسلم للفارس ثلاثة اسهم للفرس سهمان وللفارس سهم کما للراجل ممن لیس لفرس سهم واخرج منها الخمس وکانت الخیل ستة وثلاثین فرسا وکان هذا اول فیء وضع فیه السهمان وجری علی سننه فی المغازی واصطفی رسول الله صلی الله علیه وسلم من سبایاهم ریحانة بنت عمرو بن قریظة وکان رسول الله صلی الله علیه وسلم یحرص علیها ان یتزوجها ویضرب علیها الحجاب فقالت یا رسول الله تترکنی فی ملکک فهو اخف علی وعلیک فترکها وکانت حین سباها کرهت الاسلام وابت الا الیهودیة فعزل لها رسول الله صلی الله علیه وسلم ووجد فی نفسه من امرها بینما هو مع اصحابه اذ سمع وقع نعلین خلفه فقال ان هذا ثعلبة بن شعبة یبشرنی باسلام ریحانة فجاءه فقال یا رسول الله قد اسلمت ریحانة فسره ذلک روی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم جعل عقارهم للمهاجرین دون الانصار فقالت الانصار فی ذلک فقال انکم فی مناذلکم وقال عمر انا نخمس کما خمست یوم بدر قال لانما جعلت هذه طعمة لی دون الناس قال رضینا بما صنع الله ورسوله وانزل الله تعالی توبة ابی لبابة علی رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو فی بیت ام سلمة فسمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یضحک فقالت ثم تضحک یا رسول الله اضحک الله تعالی سنک فقال تیب علی ابی لبابة فقالت الا ابشره بذلک یا رسول الله قال بلی ان شئت فقامت علی باب حجرتها وذلک قبل ان یضرب علیهن الحجاب فقالت یا ابا لبابة ابشر فقد تاب الله تعالی علیک فثار الناس الیه لیطلقوه فقال لا والله حتی یکون رسول الله صلی الله علیه وسلم هو الذی یطلقنی بیده فلما مر علیه خارجا الی الصبح اطلقه ومات سعد ابن معاذ بعد انقضاء غزوة بنی قریظة قالت عایشة فحضره رسول الله صلی الله علیه وسلم وابو بکر وعمر فو الذی نفس محمد بیده انی لاعرف بکاء عمر بن بکاء ابی بکر وانی لفی حجرتی قالت وکانوا کما قال

علیه وسلم من حصنهم قال یا اخوان القردة هل اخزکم الله وانزل بکم نقمة قالوا یا ابا القاسم ما کنت جهولا
ومر رسول الله صلی الله علیه وسلم علی اصحابه قبل ان یصلی الی بنی قریظه قال هل مر بکم احمد
قالوا مر بنا دحیة بن خلیفة علی بغلة شهباء علیها قطیفة من دیباج قال صلی الله علیه وسلم ذاک جبریل
بعث الی بنی قریظة یزلزل بهم حصونهم ویقذف فی قلوبهم الرعب ولما اتی رسول الله صلی الله
علیه وسلم بنی قریظه نزل علی بئر من ابارها فتلاحق به الناس فاتاه رجال من بعد صلوة العشاء الاخرة
ولم یصلوا العصر لقول رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یصلی احد العصر الا فی بنی قریظة فصلوا العصر
بها بعد العشاء الاخرة فما عابهم الله تعالی بذلک ولا عنفهم رسول الله صلی الله علیه وسلم وکان
حیی بن اخطب دخل علی بنی قریظة فی حصنهم عیر جمعت عنهم قریش وغطفان وناء لکعب بن اسد
بما کان عاهده فلما ایقنوا ان رسول الله صلی الله علیه وسلم غیر منصرف عنهم حتی یناجزهم قال
کعب بن اسد یا معشر یهود انه قد نزل بکم من الامر ما تری وانی عارض علیکم خلالا ثلاثا فخذوا ایها
شئتم قالوا وما هی قال نبایع هذا الرجل ونصدقه فوالله لقد تبین لکم انه نبی مرسل وانه الذی تجدونه
فی کتابکم فتأمنوا علی دیارکم وابنائکم واموالکم ونسائکم قالوا لا نفارق حکم التوراة ابدا ولا نستبدل به
غیره قال فاذا ابیتم هذا فهلم فلنقتل ابناءنا ونساءنا ثم نخرج الی محمد صلی الله علیه وسلم واصحابه
رجالا مصلتین بالسیوف ولم نترک وراءنا ثقلا یهمنا حتی یحکم الله بیننا وبین محمد واصحابه فان
نهلک نهلک ولم نترک وراءنا احدا ولا شیئا نخشی علیه وان نظهر فلعمری لنجدن النساء والابناء قالوا
نقتل هؤلاء المساکین فما خیر العیش بعدهم قال فان ابیتم هذه فان اللیلة لیلة السبت فعسی ان یکون
محمد واصحابه قد امنوا فانزلوا لعلنا ان نصیب منهم غرة قالوا نفسد سبتنا ونحدث فیه ما لم یکن احدث
فیه من کان قبلنا فترکهم قال علماء السیر وحاصرهم رسول الله صلی الله علیه وسلم خمسا وعشرین لیلة
حتی جهدهم الحصار فقال لهم رسول الله صلی الله علیه وسلم تنزلون علی حکمی فابوا وکانوا قد طلبوا
ابا لبابة بن عبد المنذر اخا بنی عمرو بن عوف وکانوا حلفاء الاوس یستشیرونه فی امرهم فارسله رسول الله
صلی الله علیه وسلم الیهم فلما رأوه قام الیه الرجال والنساء والصبیان یبکون فی وجهه فرق لهم فقالوا
یا ابا لبابة اتری ان ننزل علی حکم محمد قال نعم واشار بیده الی الحلق یعنی انه یقتلکم قال ابو لبابة فوالله
ما زالت قدماای حتی تدعرفت انی خنت الله ورسوله ثم انطلق ابو لبابة علی وجهه ولم یأت رسول
الله صلی الله علیه وسلم حتی ارتبط فی المسجد الی عمود من عمده وقال لا ابرح من مکانی حتی یتوب الله
تعالی علی مما صنعت وعاهد الله تعالی لا یطأ بنی قریظه ابدا ولا یرانی الله تعالی فی بلد خنت فیه الله
ورسوله فلما بلغ رسول الله صلی الله علیه وسلم خبره وابطأ علیه قال اما لو جاءنی لاستغفرت له فاما
اذ فعل فما انا بالذی اطلقه من مکانه حتی یتوب الله علیه فقال لهم رسول الله صلی الله علیه وسلم
تنزلون علی حکم سعد بن معاذ فرضوا به فقال سعد حکمت فیهم ان تقتل مقاتلتهم وتسبوا ذراریهم ونساءهم
فکبر النبی صلی الله علیه وسلم وقال لقد حکمت فیهم بحکم الله من فوق سبعة ارقعة ثم استنزلهم

بِغَيْظِهِمْ اى متغيظين لم يشف صدورهم بنيل ما ارادوا بل تفرقوا عن غير طائل حال كونهم لَمْ يَنَالُوا
خَيْرًا لا من الدين ولا من الدنيا بل ذلا وندامة فهو حال ثانية او حال من الحال الاولى فهى متداخلة
وَكَفَى اللّٰهُ اى الذى له العزة والكبرياء الْمُؤْمِنِيْنَ الْقِتَالَ بما القى فى قلوبهم من الداعية للانصراف
بالريح والجنود من الملائكة وغيرهم منهم نعيم بن مسعود لما تقدم من الحيلة التى فعلها قال سعيد
ابن المسيب لما كان يوم الاحزاب حصر النبى صلى الله عليه وسلم بضع عشرة ليلة حتى خلص
الى كل امرئ منهم الكرب وحتى قال النبى صلى عليه وسلم اللهم انى انشدك عهدك ووعدك
اللهم انك ان تشا لا تعبد فبينما هم على ذلك اذ جاء نعيم بن مسعود الاشجعى وكان يأمنه الفريقان
جميعا فخذل بين الناس فانطلق الاحزاب منهزمين من غير قتال فذلك قوله تعالى وكفى الله المؤمنين
القتال وَكَانَ اللّٰهُ اى الذى له صفات الكمال ازلا وابدا قَوِيًّا على احداث ما يريده عَزِيْزًا
غالبا على كل شئ + ولما اتم الله تعالى حال الاحزاب اتبعه حال من عاونوهم بقوله تعالى وَاَنْزَلَ
الَّذِيْنَ ظَاهَرُوْهُمْ اى عاونوا الاحزاب مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ وهم بنوا قريظة ومن دخل معهم فى حصنهم
من بنى النضير مِنْ صَيَاصِيْهِمْ اى حصونهم متعلق بانزل ومن لابتداء الغاية والصياصى جمع
صيصية وهى الحصون والقلاع والمعاقل ويقال لكل ما يمتنع به ويتحصن فيه صيصية ومنه قيل لقرن
الثور والظبى ولشوكة الديك صيصية عن سعيد بن جبير قال كان يوم الخندق بالمدينة جاء
ابو سفيان بن حرب ومن تبعه من قريش ومن تبعه من كنانة وعيينة بن حصن ومن تبعه من
غطفان وطليحة ومن تبعه من بنى اسد وبنو الاعور ومن تبعهم من بنى سليم وقريظة كان بينهم وبين
رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فنقضوا ذلك وظاهروا المشركين فانزل الله تعالى فيهم وانزل الذين
ظاهروهم من اهل الكتاب من صياصيهم وكانت غزوة بنى قريظة فى اخر ذى القعدة سنة خمس من الهجرة
وعن موسى بن عقبة انها فى سنة اربع قال العلماء بالسير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اصبح فى الليلة
التى انصرف الاحزاب راجعين الى بلادهم انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون عن
الخندق الى المدينة ووضعوا السلاح فلما كان الظهر اتى جبريل عليه السلام الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم على فرسه الحيزوم والغبار على وجه الفرس والسرج فقال ما هذا يا جبريل قال من متابعة
قريش فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح الغبار عن وجه الفرس وعن سرجه فقال يا رسول الله
ان الملائكة لم تضع السلاح ان الله تعالى يامرك بالسير الى بنى قريظة وانا عامد اليهم فان الله دقهم دق
البيض على الصفا وانهم لك طعمة فاذن فى الناس ان من كان سامعا مطيعا فلا يصلى العصر الا فى بنى قريظة
وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن ابى طالب برايته اليهم وابتدرها الناس فسار على حتى
اذا دنا من الحصون سمع منها مقالة قبيحة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فرجع حتى لقى رسول الله صلى الله
عليه وسلم بالطريق فقال يا رسول الله لا عليك ان لا تدنوا من هؤلاء الاخباث قال اظنك سمعت
فى منهم اذى قال نعم يا رسول الله قال لو قد راونى لم يقولوا من ذلك شيئا فلما دنا رسول الله صلى الله

صدقوا ما عاهدوا الله عليه الآية كلها فقام اليه رجل فقال يا رسول الله من هؤلاء فقال ايها السائل هذا منهم وعنه ايضا ان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا لاعرابي جاهل سلوا عمن قضى نحبه من هو وكانوا لا يجترؤن على مسئلته يهابونه ويوقرونه فسأله الاعرابي فاعرض عنه ثم سأله فاعرض عنه ثم سأله فاعرض عنه ثم اني طلعت من باب المسجد فقال اين السائل عمن قضى نحبه قال الاعرابي انا فقال هذا ممن قضى نحبه وهذا يقوي القول بان المراد بالنحب بذل الجهد في الوفاء بالعهد وعن خباب بن الارت هاجرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبيل الله نبتغي وجه الله فوجب اجرنا على الله فمنا من مضى لم ياكل من اجره شيئا منهم مصعب بن عمير قتل يوم احد فلم يوجد له شيء يكفن فيه الا نمرة فكنا اذا وضعناها على راسه خرجت رجلاه منها واذا وضعناها على رجليه خرج رأسه منها فقال صلى الله عليه وسلم ضعوها مما يلي رأسه واجعلوا على رجليه من الاذخر قال ومنا من اينعت له ثمرته فهو يهديها اينعت اي ادركت ونضجت له ثمرتها ويهديها اي يجنيها وهذا كناية عما فتح الله تعالى لهم من الدنيا وعن زيد بن ثابت قال لما نسخنا المصحف من المصاحف فقدت اية من سورة الاحزاب كنت اسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرؤها مع احد الامم خزيمة بن ثابت الانصاري الذي جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادته بشهادة رجلين من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فالحقتها في سورتها في المصحف ليجزي الله اي الذي يريد اظهار جميع صفاته يوم البعث للخاص والعام ظهورا تاما الصادقين اي في الوفاء بالعهد وادعاء انهم امنوا به اصدقهم اي فيعلي امرهم وينعمهم في الاخرة فالصدق سبب ان كان فضلا منه لانه الموفق له + تنبيه + في لام ليجزي وجهان احدهما انها لام العلة والثاني انها لام الصيرورة وفيما تتعلق به اوجه اما بصدقوا واما بما زادهم واما بما بدلوا وعلى هذا جعل المنافقين كانهم قصدوا عاقبة السوء واراد وها بتبديلهم كما قصد الصادقون عاقبة الصدق بوفائهم لان كلا الفريقين مسوق الى عاقبته من الثواب والعقاب فكانهما استويا في طلبهما والسعي لتحصيلهما ويعذب المنافقين اي الذين اخفوا الكفر واظهروا الاسلام في الدارين بكذبهم في دعواهم الايمان المقتضي لبيع النفس والمال ان شاء بان يميتهم على نفاقهم او يتوب عليهم ان شاء يهديهم الى التوبة فيتوبوا فالكل باراداته + تنبيه + جواب ان شاء مقدر وكذا مفعول شاء اي ان شاء تعذيبهم عذبهم وقرأ قالون والبزي وابو عمرو باسقاط الهمزة الاولى مع المد والقصر وسهل ورش وقنبل الثانية وابدلها ايضا حرف مد وحققها الباقون وفي الابتداء بالثانية الجميع بالتحقيق + ولما كانت توبة المنافقين مستبعدة لما يرون من صلابتهم في الخداع وخبث سرائرهم قال معللا ذلك كله على وجه التاكيد ان الله اي بماله من الجلال والجمال كان غفورا لمن تاب رحيما بهم ثم بين تعالى بعض ما جزاهم الله تعالى بصدقهم بقوله تعالى ورد الله اي بماله من صفات الكمال الذين كفروا وهم من تحزب من العرب وغيرهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بلادهم عن المدينة ومضايقة المؤمنين حال كونهم

وعدابه من نصره وغیره واظهار الاسمین للتعظیم والتیمن بذکرهما قال بعض المفسرین ولو اعید مضمرین لجمع بین البادی تعالی واسم رسوله صلی الله علیه وسلم فکان یقال وصدقا وقد ردّ صلی الله علیه وسلم علی من جمعهما بقوله من یطع الله ورسوله فقد رشد ومن یعصهما فقد غوی وانکر علیه بقوله بئس خطیب القوم انت قل ومن یعص الله ورسوله قصدا الی تعظیم الله تعالی وقیل انه ردّ علیه لانه وقف علی یعصهما واستشکل بعضهم الاول بقوله حتی یکون الله ورسوله احب الیه مما سواهما فقد جمع بینهما فی ضمیر واحد واجیب بانه صلی الله علیه وسلم اعرف بقدر الله تعالی منا فلیس لنا ان نقول کما یقول وقد یقال اذا کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ذلک فالله جلّ وعلا اولی وحینئذ فالقائل بانه انما ردّ علیه لانه وقف علی یعصهما اولی ولما کان هذا قولا یمکن ان یکون لسانیا فقط کقول المنافقین اکده لظن المنافقین ذلک بقوله تعالی شاهد لهم وَمَا زَادَهُمْ ای ما رأوه من مرهم او الرهب اِلَّا اِیْمَانًا بالله ورسوله وَتَسْلِیْمًا بجمیع جوارحهم فی جمیع القضاء والقدر ثم وصف الله تعالی بعض المؤمنین بقوله تعالی مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ ای المذکورین سابقا وغیرهم رِجَالٌ ای فی غایة العظمة عندنا ثم وصفهم بقوله تعالی صَدَقُوْا مَا عَاهَدُوا اللهَ المحیط علما وقدرة عَلَیْهِ ای اتموا ایمانا عاهدوا الله علیه ووفوا به فَمِنْهُمْ مَنْ قَضٰی نَحْبَهٗ ای نذره بان قاتل حتی استشهد کحمزة ومصعب بن عمیر وانس بن النضر والنحب النذر استعیر للموت لانه کنذر لازم فی رقبة کل حیوان وقیل النحب الموت ایضا قال قتادة قضی نحبه ای اجله وقیل قضی نحبه ای بذل جهده فی الوفاء بالعهد من قول العرب نحب فلان فی سیره یومه ولیلته ای اجتهد وقیل قضی نحبه قتل یوم بدر او یوم احد روی ان انسا قال غاب عمی انس بن النضر عن قتال بدر فقال یا رسول الله غبت عن اول قتال قاتلت المشرکین لئن اشهدنی الله قتال المشرکین لیرین الله ما اصنع فلما کان یوم احد وانکشف المسلمون قال اللهم انی اعتذر الیک مما صنع هؤلاء یعنی اصحابه وابرأ الیک مما صنع هؤلاء یعنی المشرکین ثم تقدم واستقبله سعد بن معاذ فقال یا ابا عمرو الی این فقال واها لریح الجنة اجدها دون احد فقاتل حتی قتل قال انس بن مالک فوجدنا فی جسده بضعا وثمانین ضربة بالسیف او طعنة برمح او رمیة بسهم فوجدناه قد قتل وقد مثل به المشرکون فما عرفه احد الا اخته ببنانه قال انس کنا نری او نظن ان هذه الآیة نزلت فیه وفی اشباهه وَمِنْهُمْ ای الصادقین مَنْ یَنْتَظِرُ ای السعادة کعثمان وطلحة وَمَا بَدَّلُوْا ای العهد ولا غیروه تَبْدِیْلًا ای شیئا من التبدیل روی ان ممن لم یقتل فی عهد النبی صلی الله علیه وسلم طلحة بن عبید الله احد العشرة المشهود لهم بالجنة ثبت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم یوم احد وفعل ما لم یفعله غیره لزم النبی صلی الله علیه وسلم فلم یفارقه وذب عنه ووقاه بیده حتی شلت اصبعه قال اسمعیل بن قیس رأیت ید طلحة شلاء وقی بها النبی صلی الله علیه وسلم یوم احد وعن معاویة سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول طلحة ممن قضی نحبه وعن طلحة لما رجع النبی صلی الله علیه وسلم من احد صعد المنبر فحمد الله واثنی علیه ثم قرأ رجال

والباقون بالكسر وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ بعد ما ذهبوا كرة اخرى يَوَدُّوا اى يتمنوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ اى كائنون فى البادية بين الاعراب الذين هم عندهم فى محل نقص وممن تكره مخالطته ثم ذكر حال قافل بادون بقوله تعالى يسئلون كل وقت عَنْ أَنْبَائِكُمْ اى اخباركم العظيمة مع الكفار وما آل اليه امركم جريا على ما هم عليه من النفاق ليبقوا لهم عندكم وجها كانهم مهتمون بكم يظهرون بذلك تحرقا على غيبتهم عن هذه الحرب وَلَوْ اى والحال انهم لو كانُوا هؤلاء المنافقون فِيكُمْ هذه الكرة ولم يرجعوا الى المدينة وكان قتال ما قاتلوا معكم إِلَّا قَلِيلًا نفاقا كما فعلوا قبل ذهاب الاحزاب من حضورهم معكم تارة واستئذانهم فى الرجوع الى منازلهم اخرى + ولما اخبر تعالى عنهم بهذه الاحوال التى هى غاية فى الدناءة اقبل عليهم اقبالا يدلهم على تناهى الغضب بقوله تعالى مؤكدا محققا لاجل انكارهم لَقَدْ كَانَ لَكُمْ ايها الناس كافة الذين المنافقون فى غمارهم فِي رَسُولِ اللَّهِ الذى جلاله من جلاله وكماله من كماله أُسْوَةٌ اى قدوة حَسَنَةٌ اى صالحة وهو المؤتسى به اى المقتدى به كما تقول فى البيضة عشرون مناحديدا اى هى فى نفسها هذا المبلغ من الحديد اوان فيه خصلة حسنة من حقها ان يؤتسى بها كالثبات فى الحرب ومقاساة الشدائد اذ كسرت رباعيته وجرح وجهه وقتل عمه واوذى بضروب الاذى فواساكم مع ذلك بنفسه فافعلوا انتم كذلك واستنوا بسنته + تنبيه + الاسوة اسم وضع موضع المصدر وهو الأساء فالاسوة من الاساء كالقدوة من الاقتداء واتسى فلان بفلان اى اقتدى به وقرأ عاصم بضم الهمزة والباقون بكسرها وهما لغتان كالعدوة والعدوة والقدوة والقدوة وقوله تعالى لِمَنْ كَانَ اى كونا كائنا جملة له يَرْجُو اللَّهَ اى فى جملته انه يجدد الرجاء مشمر اللذى لاعظيم فى الحقيقة سواه فيؤمل سعادة ويخشى ابعاده تخصيص بعد التعميم للمؤمنين اى ان الاسوة برسول الله صلى الله عليه وسلم لمن كان يرجو الله قال ابن عباس يرجو ثواب الله وقال مقاتل يخشى الله وَالْيَوْمَ الْآخِرَ اى يخشى يوم البعث الذى فيه جزاء الاعمال وَذَكَرَ اللَّهَ اى الذى له صفات الكمال وقيده بقوله تعالى كَثِيرًا تحقيقا لما ذكر فى معنى الرجاء الذى به الفلاح اوان المراد به الدائم فى حال السراء والضراء + ولما بين تعالى حال المنافقين ذكر حال المؤمنين عند لقاء الاحزاب بقوله تعالى وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ اى الكاملون فى الايمان الْأَحْزَابَ اى الذين ادهشت رؤيتهم القلوب قَالُوا اى مع ما حصل لهم من الزلزال وتعاظم الاهوال هَذَا اى الذى نراه من الهول مَا وَعَدَنَا اللَّهُ اى الذى له الامر كله من تصديق دعوانا الايمان بالبلاء والامتحان وَرَسُولُهُ المبلغ بخو قوله تعالى ام حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم ام حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم احسب الناس ان يتركوا وامثال ذلك ثم قالوا فى مقابلة قول المنافقين ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا وَصَدَقَ اللَّهُ اى الذى له صفات الكمال وَرَسُولُهُ اى الذى كماله من كماله اى ظهر صدقهما فى عالم الشهادة فى كل ما وعداه به من السراء والضراء كما رأيناه وهما صادقان فيما غاب عنا مما

نفع منهم او من غيرهم نفس او مال + تنبيه + اشحة جمع شحيح وهو جمع لا قياس اذ قياس فعيل الوصف الذى عينه ولامه من واد واحد ان يجمع على افعلاء نحو خليل واخلاء وضنين واضناء وقد سمع اشحاء وهو القياس والشح البخل وصفهم الله تعالى بالبخل ثم بالجبن بقوله تعالى فاذا جاء الخوف اى بمعنى اسبابه من الحرب ومقدماتها رَأَيْتَهُمْ اى ايها المخاطب وقوله تعالى يَنْظُرُونَ فى محل حال من مفعول رأيتهم لان الرؤية بصرية وبين بعدهم حسا ومعنى بحرف الغاية بقوله تعالى إِلَيْكَ اى حال كونهم تَدُورُ فهى اما حال ثانية واما حال من ينظر يمينا وشمالا بادارة الطرف أَعْيُنُهُمْ اى زائغا رعبا ثم شبهها فى سرعة تقلبها لغير قصد صحيح بقوله تعالى كَالَّذِي اى كدوران عين الذى يُغْشَى عَلَيْهِ مبتدا غشيانه مِنَ الْمَوْتِ اى من معالجة سكراته خوفا ولواذا بك وذلك لان قرب الموت وغشية اسبابه تذهب عقله وتشخص بصره فلا يطرف فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ وحيزت الغنائم سَلَقُوكُمْ اى تناولوكم تناولا صعبا بانواع الاذى ناسين ما وقع منهم عن قرب من الجبن والخور واصل السلق البسط بقهر اليد او اللسان ومنه سلق امرأته اى بسطها وجامعها قال لقائله فقد هي لنا المضجع + فان شئت سلقناك + وان شئت على اربع والسليقة الطبيعة المباينة والسليق المطمئن من الارض بِأَلْسِنَةٍ حِدَادٍ ذربة قاطعة فصيحة بعد ان كانت عند الخوف فى غاية اللجلجة لا تقدر على الحركة من قلة الريق ويبس الشفاه وهذا لطلب العرض الفانى من الغنيمة وغيرها يقال للخطيب الذرب اللسان الفصيح مسلق وقال ابن عباس سلقوكم اى عضهوكم وتناولوكم بالنقص والغيبة وقال قتادة بسطوا السنتهم فيكم وقت قسمة الغنيمة ويقولون اعطونا فانا شهدنا معكم القتال ولستم باحق بالغنيمة منا ثم بين المراد بقوله تعالى أَشِحَّةً اى شحا مستعليا عَلَى الْخَيْرِ اى المال الذى عندهم وفى اعتقادهم انه لا خير غيره لا يريدون ان يصل شئ منه اليكم ولا يفوتهم شئ منه فهم عند الغنيمة اشح قوم وعند البأس اجبن قوم ولما وصفهم تعالى بهذه الصفات الدنيئة اخبر تعالى ان اساسها الذى نشأت عنه عدم الوثوق بالله تعالى لعدم الايمان فقال أُولَئِكَ اى البعداء البغضاء لَمْ يُؤْمِنُوا اى لم يوجد منهم ايمان بقلوبهم وان اقروا به بالسنتهم فَأَحْبَطَ اللَّهُ اى بجلاله وتفرده فى كبريائه وكماله أَعْمَالَهُمْ التى كانوا يأتونها مع المسلمين اى فاظهر بطلانها واذا لم تثبت لهم الاعمال فتبطل وقال قتادة ابطل الله تعالى جهادهم وَكَانَ ذَلِكَ اى الاحباط عَلَى اللَّهِ بما له من صفات العظمة يَسِيرًا اى هينا لتعلق الارادة به وعدم ما يمنعه وقوله تعالى يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا يجوز ان يكون مستأنفا اى هم من الخوف بحيث انهم لا يصدقون ان الاحزاب قد ذهبوا عنهم ويجوز ان يكون حالا من احد الضمائر المتقدمة اذا صح المعنى بذلك ولو بعد العامل قاله ابو البقاء والمعنى ان هؤلاء المنافقين يحسبون الاحزاب يعنى قريشا وغطفان واليهود لم يتفرقوا عن قتالهم من غاية الجبن عند ذهابهم كانهم غائبون حيث لا يقاتلون كقوله تعالى ولو كانوا فيكم ما قاتلوا الا قليلا وقرأ ابن عامر وعاصم وحمزة بفتح السين

تعالى عنه يقول دهم الامر وتوقد الجمر واشتد من الحرب الحراى يومئ من الموت افر يوم لا يقدر
او يوم قدر وذلك ان اجل الله الذى جعله محيطا بالانسان لا يقدر ان يتعداه اصلا وَاِذًا اى ان
فررتم لَا تُمَتَّعُوْنَ فى الدنيا بعد فراركم اِلَّا قَلِيْلًا اى مدة اجالكم وهى قليل فالعاقل لا يرغب فى شئ قليل
يفوت عليه شيئا كثيرا + ولما كان ربما يقولون بل ينفعنا الاناطة لما رأينا من هرب فسلم ومن ثبت
فاصطلم امره الله تعالى بالجواب عن هذا بقوله تعالى قُلْ اى لهم منكرا عليهم مَنْ ذَا الَّذِىْ يَعْصِمُكُمْ
اى يجيركم ويمنعكم مِنَ اللّٰهِ المحيط بكل شئ قدرة وعلما فى حال الفرار وقبله وبعده اِنْ اَرَادَ بِكُمْ سُوْٓءًا اى
هلاكا او هزيمة فيرد ذلك عنكم او يصيبكم بسوء ان اَرَادَ اى الله بِكُمْ رَحْمَةً اى خيرا سماه بها لانه اثرها
والمعنى هل احترزتم فى جميع اعماركم عن سوء اراده فنفعكم الاحتراز او اجتهد غيره فى منعكم رحمة منه
فتم له امره او قع الله بكم شيئا من ذلك فقد راحد مع بذل الجهد على كشفه بدون اذنه ويمكن ان
تكون الاية من الاحتباك ذكر السوء اولا دليلا على حذف ضده ثانيا وذكر الرحمة ثانيا دليلا على حذف
ضدها اولا وهذا بيان لقوله تعالى لن ينفعكم الفرار وقوله تعالى وَلَا يَجِدُوْنَ لَهُمْ اى فى وقت
من الاوقات مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره وَلِيًّا اى يواليهم فينفعهم بنوع نفع وَلَا نَصِيْرًا اى ينصرهم
من امره فيرد ما اراده بهم من السوء عنهم تقرير لقوله تعالى من ذا الذى يعصمكم من الله
الاية + ولما اخبرهم تعالى بما علم مما اوتعوه من اسرارهم وامره صلى الله عليه وسلم بوعظهم حذرهم
بدوام عمله بمن يخون منهم بقوله تعالى قَدْ يَعْلَمُ اللّٰهُ الذى له احاطة الجلال والجمال الْمُعَوِّقِيْنَ مِنْكُمْ
اى المثبطين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم المنافقون وَالْقَآئِلِيْنَ لِاِخْوَانِهِمْ اى ساكنى المدينة
هَلُمَّ اى ائتوا اقبلوا اِلَيْنَا موهمين ان ناحيتهم مما يقام فيها القتال ويواظب فيها على صالح الاعمال
قال قتادة هؤلاء ناس من المنافقين كانوا يثبطون انصار رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون
لاخوانهم ما محمد صلى الله عليه وسلم واصحابه الا اكلة رأس ولو كانوا لحما لالتقمهم ابو سفيان
واصحابه دعوا الرجل فانه هالك وقال مقاتل نزلت فى المنافقين وذلك ان اليهود ارسلت
الى المنافقين وقالوا ما الذى يحملكم على قتل انفسكم بيد ابى سفيان ومن معه فانهم ان قدروا عليكم فى هذه المرة
لم يستبقوا منكم احدا فانا اشفق عليكم انتم اخواننا وجيراننا فهلم الينا فاقبل عبد الله بن ابى واصحابه
على المؤمنين يعوقونهم ويخوفونهم بابى سفيان ومن معه وقالوا ما ترجون من محمد ما عنده خير
ما هو الا ان يقتلنا هنا فاطلقوا بنا الى اخواننا يعنى اليهود ثم يزداد المؤمنون بقول المنافقين الا ايمانا و
احتسابا + تنبيه + هلم اسم صوت سمى به فعل متعد مثل حضر وقرب واهل الحجاز يسوون فيه
بين الواحد والجماعة وبلغتهم جاء القرآن العزيز واما بنو تميم فتقول هلم يا رجل هلما يا رجلان
هلموا يا رجال وَلَا اى والحال انهم لا يَاْتُوْنَ الْبَاْسَ اى الحرب او مكانها اِلَّا قَلِيْلًا اى للرياء والسمعة
بقدر ما يراهم المخلصون فاذا اشتغلوا بالمعارك وكفى كل منهم ما اليه تسللوا عنه لواذا وعاذوا بمن لا ينفعهم
من الخلق عياذا اَشِحَّةً اى يفعلون ما تقدم والحال ان كلا منهم شحيح عَلَيْكُمْ اى بحصول

وذبا عن الاهلين وقرأ ورش وابو عمرو وحفص بضم الباء والباقون بالكسر ثم كذبهم الله تعالى بقوله تعالى وَمَا اى والحال انها ماهِيَ بِعَوْرَةٍ فى ذلك الوقت الذى قالوا هذا فيه ولا يريدون بذهابهم حمايتها إِنْ اى ما يُرِيدُونَ باستئذانهم إِلَّا فِرَارًا من القتال + ولما كانت عنايتهم مشتدة بملازمة دورهم فاظهروا اشتداد العناية بحمايتها زدرابين تعالى ذلك بقوله تعالى وَلَوْ دُخِلَتْ اى بيوتهم او المدينة والتأنيث الفعل نصا على المراد واشارة الى ان ما ينسب اليهم جدير بالضعف والتى باداة الاستعلاء بقوله تعالى عَلَيْهِمْ اشارة الى انه دخول غلبة مِنْ اى جوانبها كلها بحيث لا يكون لهم مكان للهرب وحذف الفاعل للايماء بان دخول هؤلاء الاحزاب ودخول غيرهم من العساكر سيان فى اقتضاء الحكم المرتب عليه ثُمَّ سُئِلُوا من اى سائل كان الْفِتْنَةَ اى الشرك ومقاتلة المسلمين وقرأ آتَوْهَا نافع وابن كثير بقصر الهمزة لجاؤها او فعلوها والباقون بالمد اى لاعطوها اجابة لسؤال من سألهم وَمَا تَلَبَّثُوا بِهَا اى ما احتبسوا عن الفتنة إِلَّا يَسِيرًا اى لاسرعوا الى الاجابة للشرك طيبة بها نفوسهم فعلم بذلك انهم لا يقصدون الا الفرار لا حفظ البيوت من المضار وهذا قول اكثر المفسرين وقال الحسن المراد بالفتنة الخروج من البيوت سمى بذلك لان الانسان لا يخرجه من بيته الا الموت او ما هو يقاربه فكانه فتنة وعلى هذا يكون الضمير فى بها راجعا للبيوت او المدينة اى ما لبثوا بالبيوت او بالمدينة بعد اعطاء الكفر لا يسيرا حتى هلكوا وَلَقَدْ كَانُوا اى هؤلاء الذين اسرعوا الاجابة الى الفرار عَاهَدُوا اللَّهَ الذى لا اجل منه مِنْ قَبْلُ اى من قبل غزوة الخندق لَا يُوَلُّونَ الْأَدْبَارَ اى لا ينهزمون وقال يزيد بن رومان هم بنو حارثة هموا يوم احد ان يفشلوا مع بنى سلمة فلما نزل فيهم ما نزل هاهدوا الله ان لا يعودوا لمثلها وقال قتادة هم اناس كانوا قد غابوا عن وقعة بدر فرأوا ما اعطى الله تعالى اهل بدر من الكرامة والفضيلة قالوا لئن شهدنا الله قتالا لنقاتلن فساق الله تعالى اليهم ذلك وقال مقاتل والكلبى هم سبعون رجلا بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة وقالوا اشترط لربك ولنفسك ما شئت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشترط لربى ان تعبدوه ولا تشركوا به شيئا واشترط لنفسى ان تمنعونى مما تمنعون منه انفسكم وازواجكم واولادكم قالوا واذا فعلنا ذلك فما لنا يا رسول الله قال لكم النصر فى الدنيا والجنة فى الاخرة قالوا قد فعلنا فذلك عهدهم قال البغوى وهذا القول ليس بمرضى لان الذين بايعوا ليلة العقبة كانوا سبعين نفرا ليس فيهم شاك ولا من يقول مثل هذا القول وانما الاية فى قوم عاهدوا الله تعالى ان يقاتلوا ولا يفروا فنقضوا العهد انتهى ولما كان الانسان قد يتهاون بالعهد لاعراض المعاهد عنه قال تعالى وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ المحيط بصفات الكمال مَسْئُولًا اى عن الوفاء به ثم امر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى قُلْ اى لهم ولكل ظنهم نفع الفرار لَنْ يَنْفَعَكُمُ الْفِرَارُ فى تاخير اجالكم فى وقت من الاوقات الذى ما كان استئناف انكم لا بسببه إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ اَوِ الْقَتْلِ اى الذى كتب لكم لان الاجل ان كان قد حضر لم يتاخر بالفرار والا لم يقصره الثبات كما كان على رضى الله

الله علیه وسلم فانامنی عند رجلیه والقی علیّ طرف ثوبه والصق صدری ببطن قدمیه فلم ازل نائما حتی اصبحت فقال قم یانومان + ثم ان الله تعالی بین حال غیر الثابتین بقوله تعالی واِذْ یَقُوْلُ الْمُنٰفِقُوْنَ معتب بن قشیر وقیل عبد الله بن ابی واصحابه وَالَّذِیْنَ فِیْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ ای ضعف اعتقاد مَا وَعَدَنَا اللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗۤ اِلَّا غُرُوْرًا ای باطلا استدرجنا به الی الانسلاخ عما کنا علیه من دین آبائنا والی الثبات علی ما صرنا الیه بعد ذلک الانسلاخ بما وعدنا به من ظهور هذا الدین علی الدین کله والتمکین فی البلاد حتی حفر الخندق فانه قال انه ابصر بما برق له من ضوء صخرة سلمان مدینة صنعاء من الیمن وقصور کسری من الحیرة من ارض فارس وقصور الشام من ارض الروم وان تابعیه لیظهرون علی ذلک کله وقد صدق الله وعداه فی جمیع ذلک حتی فی لبس سراقة بن مالک بن جعشم سوار کسری بن هرمز کما هو مذکور فی دلائل النبوة للبیهقی وکذبوا فی شکهم فغاز المصدقون وخاب الذین هم فی ریبهم یترددون وَاِذْ قَالَتْ طَّآئِفَةٌ مِّنْهُمْ ای من المنافقین وهم اوس بن قیظی واصحابه یٰۤاَهْلَ یَثْرِبَ ای المدینه وقال ابو عبیدة یثرب اسم ارض ومدینة الرسول صلی الله علیه وسلم فی ناحیة منها وفی بعض الاخبار ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی ان تسمی المدینة یثرب وقال هی طابة کانه کره تلک اللفظة فعدلوا عن هذا الاسم الذی وسمها به النبی صلی الله علیه وسلم الی الاسم الذی کانت تدعی به قدیما مع نهیه عنه واحتمال قبحه باشتقاقه من الثرب الذی هو اللوم والتعنیف وقال اهل اللغة یثرب اسم المدینة وقیل اسم البقعة التی فیها المدینة وامتناع صرفها اما للعلمیة والوزن والعلمیة والتانیث واما یثرب بالمثناة وفتح الراء فموضع اخر بالیمن قال الشاعر وعدت وکان الخلف منک سجیة + مواعید عرقوب اخاه بیثرب + وقال اخر وقد وعدتک موعدا لو وفت به + مواعید عرقوب اخاه بیثرب + وَقَرَارَ لَا مُقَامَ لَکُمْ حفص بضم المیم ای لا اقامة لکم فی مکان القتال ومصارعة الابطال والباقون بفتحها ای لا مکان لکم تنزلون وتقیمون فیه فَارْجِعُوْا الی منازلکم عن اتباع محمد صلی الله علیه وسلم وقیل عن القتال الی منازلکم + ولما بین تعالی هؤلاء الذین هتکوا الستر وبینوا ما هم فیه من سفول الامر اتبعهم اخرین تستروا ببعض الستر متمسکین باذیال النفاق خوفا من اهوال الشقاق بقوله تعالی وَیَسْتَاْذِنُ ای یجدد کل وقت طلب الاذن لاجل الرجوع الی البیوت واللون مع النساء فَرِیْقٌ مِّنْهُمُ ای طائفة شانها الفرقة النبی فی الرجوع وقد رأوا ما حواه من علو المقدار بما له من حسن الخلق والخلق وما له من جلالة الشمائل وکرم الخصائل وهم بنو حارثة وبنو سلمة یَقُوْلُوْنَ ای فی کل قلیل مؤکدین لعلهم بکذبهم وتکذیب المؤمنین قولهم اِنَّ بُیُوْتَنَا اتوا بجمع الکثرة اشارة الی کثرة اصحابهم من المنافقین عَوْرَةٌ ای غیر حصینة بها خلل کبیر یمکن کل من اراد من الاحزاب ان یدخلها ید خلها منه وقیل تصیرة الجدران فاذا ذهبنا الیها حفظناها منهم وکفینا من یاتی الینا من مفسدیهم حمایة الدین

عليكم ولسنا مع ذلك بالذى نقاتل معكم حتى تعطونا رهنا من رجالكم يكونون بايدينا ثقة لنا حتى
نناجز محمدا صلى الله عليه وسلم فانا نخشى ان ضرمتكم الحرب واشدّت عليكم ان تسيروا الى بلادكم
وتتركونا والرجل بلادنا ولا طاقة لنا بذلك من محمد صلى الله عليه وسلم فلما رجعت اليهم الرسل
بالذى قالت بنوا قريظة قالت قريش وغطفان تعلمنّ والله ان الذى حدثكم به نعيم ابن مسعود لحق
فارسلوا الى بنى قريظة انا والله لا ندفع اليكم رجلا واحدا من رجالنا فان كنتم تريدون القتال فاخرجوا
فقاتلوا فقالت بنوا قريظة حين انتهت الرسل اليهم بهذا ان الذى ذكر لكم نعيم بن مسعود لحق ما يريد
القوم الا ان يقاتلوا فان وجدوا فرصة انتهزوها وان يكن غير ذلك استمرّوا الى بلادهم وخلوا بينكم
وبين الرجل فى بلادكم فارسلوا الى قريش وغطفان انا والله لا نقاتل معكم حتى تعطونا رهنا فأبوا عليهم
وخذل الله تعالى بينهم وبعث الله تعالى عليهم الريح فى ليال شاتية شديدة البرد فجعلت تكفأ
قدورهم وتطرح آنيتهم فلما انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اختلف من امرهم قال من
يقوم فيذهب الى هؤلاء القوم فيأتينا بخبرهم ادخله الله تعالى الجنة قال حذيفة فما قام منا رجل ثم
صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم هويا من الليل ثم التفت الينا فقال مثله فاسكت القوم وما قام منا
رجل ثم صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم هويا من الليل ثم التفت الينا فقال الا من رجل يقوم فينظر لنا
ما فعل القوم على ان يكون رفيقى فى الجنة فما قام رجل من شدّة الخوف وشدّة البرد فلما لم يقم احد
دعانى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا حذيفة فلم يكن لى بدّ من القيام حين دعانى فقلت
لبيك يا رسول الله وقمت حتى اتيته وان جنبىّ يضطربان فمسح رأسى ووجهى ثم قال اتت هؤلاء
القوم حتى تأتينى بخبرهم ولا تحدثنّ شيئا حتى ترجع الىّ ثم قال اللّهمّ احفظه من بين يديه ومن خلفه
وعن يمينه وعن شماله ومن فوقه ومن تحته فاخذت سهمى وشددت علىّ اسلابى ثم انطلقت امشى
نحوهم كانى امشى فى همام فذهبت فدخلت فى القوم وقد ارسل الله عليهم ريحا وجنود الله تعالى تفعل فيهم
ما تفعل وابو سفيان قاعد يصطلى فاخذت سهما فوضعته فى كبد قوسى فاردت ان ارميه ولو رميته
لاصبته فذكرت قول النبىّ صلّى الله عليه وسلم لا تحدثنّ شيئا حتى ترجع فردت سهمى فى كنانتى فلما رأى
ابو سفيان ما تفعل الريح وجنود الله تعالى بهم لا تقرّ لهم قدرا ولا نارا ولا بناء قام فقال يا معشر قريش
ليأخذنّ كلّ منكم بيد جليسه فلينظر من هو فاخذت بيد جليسى فقلت من انت قال سبحان الله
امّا تعرفنى انا فلان فاذا رجل من هوازن فقال ابو سفيان يا معشر قريش انكم والله ما اصبحتم بدار
مقام لقد هلك الكراع والخف واخلفنا بنو قريظه وبلغنا عنهم الذى نكره وبلغنا من هذه الريح ما ترون
فارتحلوا فانى مرتحل ثم قام الى جمله وهو معقول فجلس عليه ثم ضربه فوثب به على ثلاث فما اطلق
عقاله الا وهو قائم وسمعت غطفان بما فعلت قريش فاستمرّوا راجعين الى بلادهم قال فرجعت الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم كانى امشى فى حمام فاتيته وهو قائم يصلى فلما اخبرته الخبر ضحك حتى
بدت انيابه فى سواد الليل قال فلما اخبرته وفرغت قررت وذهب عنى الدفا فادنانى النبى صلى

صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ فی نحور عدوہم لا یستطیعون ان ینصرفوا الینا عنہم اذا اتانا ات قالت فقلت یا حسان ان ھذا الیھودی یطوف بنا کما ترٰی بالحصن وانی واللہ ما آمنہ ان یدل علی عوراتنا من وراءنا من یھود وقد شغل عنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ فانزل الیہ فاقتلہ فقال یغفر اللہ لک یا ابنۃ عبد المطلب واللہ لقد عرفت ما انا بصاحب ھذا قالت فلما قال ذلک ولم ار عندہ شیئا احتجزت ثم اخذت عمودا ثم نزلت من الحصن الیہ فضربتہ بالعمود حتی قتلتہ فلما فرغت منہ رجعت الی الحصن فقلت یا حسان انزل الیہ فاسلبہ فانہ لم یمنعنی من سلبہ الا انہ رجل قال مالی بسلبہ من حاجۃ یا ابنۃ عبد المطلب واقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ فیما وصف اللہ من الخوف والشدۃ لتظاھر عدوھم وآتیانھم من فوقھم ومن اسفل منھم ثم ان نعیم بن مسعود بن عامر بن غطفان اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ انی قد اسلمت وان قومی لم یعلموا باسلامی فمرنی ماشئت فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما انت فینا رجل واحد فخذل عنا ان استطعت فانما الحرب خدعۃ فخرج نعیم بن مسعود حتی اتی قریظۃ وکان لھم ندیما فی الجاھلیۃ فقال لھم یا بنی قریظۃ قد عرفتم ودی ایاکم وخاصۃ ما بینی وبینکم قالوا صدقت لست عندنا بمتھم فقال لھم ان قریشا وغطفان جاؤا لحرب محمد وقد ظاھرتموھم علیہ وان قریشا وغطفان لیسوا کھیئتکم البلد بلدکم دبہ اموالکم واولادکم ونساؤکم لا تقدرون علی ان تتحولوا منہ الی غیرہ وان قریشا وغطفان اموالھم وابناؤھم ونساؤھم بغیرہ ان رأوا نھزۃ وغنیمۃ اصابوھا وان کان غیر ذلک لحقوا ببلادھم وخلوا بینکم وبین الرجل والرجل ببلدکم لا طاقۃ لکم بہ ان خلا بکم فلا تقاتلوا مع القوم حتی تأخذوا منھم رھنا من اشرافھم یکونون بایدیکم ثقۃ لکم علی ان یقاتلوا معکم محمدا صلی اللہ علیہ وسلم حین تناجزوہ قالوا لقد اشرت برأی ونصح ثم خرج حتی اتی قریشا فقال لابی سفیان بن حرب ومن معہ من رجال قریش قد عرفتم ودی ایاکم وفراقی محمدا وقد بلغنی امر رأیت ان حقا علی ان ابلغکم نصحا لکم فاکتموا علی قالوا نفعل قال تعلموا ان معشر یھود قد ندموا علی ما صنعوا بینھم وبین محمد وقد ارسلوا الیہ ان قد ندمنا علی ما فعلنا فھل یرضیک عنا ان نأخذ من القبیلتین من قریش وغطفان رجالا من اشرافھم فنعطیکھم فتضرب اعناقھم ثم نکون معک علی من بقی منھم فارسل الیھم ان نعم فان بعث الیکم الیھود یلتمسون رھنا من رجالکم فلا تدفعوا الیھم رجلا واحدا ثم خرج حتی اتی غطفان فقال یا معشر غطفان انتم اھلی وعشیرتی واحب الناس الی ولا اراکم تتھمونی قالوا صدقت قال فاکتموا علی قالوا نفعل ثم قال لھم مثل ما قال لقریش وحذرھم فلما کانت لیلۃ السبت فی شوال سنۃ خمس وکان مما صنع اللہ لرسولہ صلی اللہ علیہ وسلم ارسل ابو سفیان ورؤس غطفان الی بنی قریظۃ عکرمۃ بن ابی جھل فی نفر من قریش وغطفان فقالوا انا لسنا بدار مقام قد ھلک الخف والحافر فاغدوا للقتال حتی نناجز محمدا صلی اللہ علیہ وسلم ونفرغ مما بیننا وبینہ فارسلوا الیھم ان الیوم السبت وھو یوم لا نعمل فیہ شیئا وقد کان احدث فیہ بعضنا حدثا فاصابہ ما لم یخف

الخطاب ومرداس اخو محارب بن فهر قد تلبسوا للقتال وخرجوا على خيلهم ومروا على بنى كنانة فقالوا تهيأوا للحرب يا بنى كنانة فستعلمون اليوم من الفرسان ثم اقبلوا نحو الخندق حتى وقفوا عليه فلما رأوه قالوا والله ان هذه لمكيدة ما كانت العرب تكيدها ثم تيمموا مكانا من الخندق ضيقا فضربوا خيولهم فاقتحمت فيه فجالت بهم فى السبخة بين الخندق وسلع وخرج على رضى الله تعالى عنه فى نفر من المسلمين حتى اخذوا عليهم الثغرة التى اقتحموا منها خيلهم واقبلت الفرسان تعنق نحوهم وكان عمرو بن عبد ود قاتل يوم بدر حتى اثبتته الجراحة فلم يشهد احدا فلما كان يوم الخندق خرج معلما ليرى مكانه فلما وقف هو وخيله قال له على يا عمرو انك كنت تعاهد الله تعالى لا يدعوك رجل من قريش الى خصلتين الا اخذت منه احداهما قال اجل قال له على فانى ادعوك الى الله تعالى والى رسوله صلى الله عليه وسلم والى الاسلام قال لا حاجة لى بذلك قال فانى ادعوك الى البراز قال ولم يا بن اخى فوالله ما احب ان اقتلك قال على ولكنى والله احب ان اقتلك فحمى عمرو عند ذلك فاقتحم عن فرسه فعقره او ضرب وجهه ثم اقبل على على فتنازلا وتجاولا فقتله على وخرجت خيله مهزومة حتى اقتحمت من الخندق هاربة وقتل مع عمرو رجلان منبه بن عثمان اصابه سهم فمات بمكة ونوفل ابن عبد الله المخزومى وكان اقتحم الخندق فتورط فيه فرموه بالحجارة فقال يا معشر العرب قتلة احسن من هذه فنزل اليه على رضى الله تعالى عنه فقتله فغلب المسلمون على جسده فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبيعهم جسده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حاجة لنا فى جسده وثمنه فشأنكم به فخلى بينهم وبينه * ولما فشأ عن هذا تقلب القلوب وتجدد ذهاب الافكار كل مذهب عبر بالمضارع الدال على دوام التجدد بقوله تعالى وَتَظُنُّونَ بِاللّٰهِ الذى له صفات الكمال الظُّنُونَا اى انواع الظن فظن المخلصون الثبت القلوب ان الله تعالى منجز وعده فى اعلاء دينه او ممتحنهم فخافوا الزلل وروى ان المسلمين قالوا بلغت القلوب الحناجر فهل من شئ نقوله فقال صلى الله عليه وسلم قولوا اللّٰهُمَّ استر عوراتنا وآمن روعاتنا واما الضعفاء القلوب والمنافقون فقالوا ما حكى الله عنهم فيما سيأتى وقرأ نافع وابن عامر الظنونا هنا والرسولا والسبيلا فى اخر السورة باثبات الالف فى الثلاثة وقفا ووصلا وابو عمرو وحمزة بحذف الالف وقفا ووصلا قال الزمخشرى وهو القياس والباقون بالالف فى الوقف دون الوصل زادوها فى الفاصلة كما زادوها فى القافية قال ـه اقلى اللوم عاذل والعتابا * وزيد الثلاثة بالالف * ولما كانت الشدة فى الحقيقة انما هى للثابت لانه ما عنده الا الهلاك او النصرة قال تعالى هُنَالِكَ اى فى ذلك الوقت العظيم البعيد الرتبة ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ اختبروا فظهر المخلص من المنافق والثابت من المتزلزل وَزُلْزِلُوا اى حركوا واز عجوا حايرون من الاهوال بتظافر الاعداء مع الكثرة وتطاير الارجيف زِلْزَالًا شَدِيدًا فثبتوا بتثبيت الله تعالى لهم على عدوهم وعن صفية قالت مر بنا رجل من اليهود فجعل يطوف بالحصن وقد حاربت بنو قريظة وقطعت ما بينها وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس بيننا وبينهم من يدفع عنا ورسول الله

قال البراء كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل التراب يوم الخندق حتى اغبر بطنه وهو يقول
ه والله لولا الله ما اهتدينا + ولا تصدقنا ولا صلينا + فانزلن سكينة علينا + وثبت الاقدام ان لاقينا +
ان الاولى قد بغوا علينا + اذا اراد وا فتنة ابينا + ورفع بها صوته ابينا ابينا فلما فرغ رسول الله
صلى الله عليه وسلم من الخندق واقبلت قريش فى عشرة الاف من الاحابيش وبنى كنانة
واهل تهامة وقائدهم ابى سفيان حتى نزلت بجمع الاسيال من رومة بين الجرف والغابة واقبلت
غطفان فى الف ومن تابعهم من اهل نجد وقائدهم عيينة بن حصن وعامر بن الطفيل من هوازن
وانضافت لهم اليهود من قريظة والنضير حتى نزلوا الى جانب احد وخرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم والمسلمون حتى جعلوا ظهورهم الى سلع فى ثلاثة الاف من المسلمين فضرب هناك
عسكره والخندق بينه وبين القوم وامر بالذراري والنساء فرفعوا الى الاطام ومضى على الفريقين
قريب من شهر لا حرب بينهم الا الترامى بالنبل والحجارة وكان بنو غطفان من اعلى الوادى
من قبل المشرق وقريش من اسفل الوادى من قبل المغرب كما قال تعالى إِذْ جَاءُوكُمْ وهو
بدل من اذ جاءتكم مِنْ فَوْقِكُمْ اى من اعلى الوادى وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ اى من اسفل الوادى وَإِذْ
اى واذكر حين زَاغَتِ الْأَبْصَارُ اى مالت عن سداد القصد فعل الواله الجزع بما حصل لهم من الغفلة
الحاصلة من الرعب وقوله تعالى وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ جمع حنجرة وهى منتهى الحلقوم كناية
عن شدة الرعب والخفقان قال البقاعى ويجوز وهو الاقرب ان يكون ذلك حقيقة بجذب
الطحال والرئة لها عند ذلك بانتفاخهما الى اعلى الصدر ولهذا يقال للجبان انتفخ سحره اى رئته
فلما اشتد البلاء على الناس بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عيينة بن حصن والى الحرث
ابن عمرو وهما قائدا غطفان فاعطاهما ثلث ثمار المدينة على ان يرجعا بمن معهما عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم واصحابه فجرى بينه وبينهما الصلح حتى كتبوا الكتاب ولم تقع الشهادة فذكر ذلك رسول
الله صلى الله عليه وسلم لسعد بن معاذ وسعد بن عبادة واستشارهما فيه فقالا يا رسول الله اشئ انزل الله
تعالى به لابد لنا من عمل به ام امر تحبه فنصنعه ام شئ تصنعه لنا قال لا والله بل لكم والله ما اصنع ذلك
الا لانى رأيت العرب قد رمتكم عن قوس واحدة وكالبوكم من كل جانب فاردت ان اكسر عنكم
شوكتهم فقال له سعد بن معاذ يا رسول الله قد كنا نحن وهؤلاء القوم على شرك بالله وعبادة
الاوثان لا نعبد الله ولا نعرفه وهم لا يطمعون ان ياكلوا منا ثمرة الا قرى او بيعا فحين اكرمنا الله تعالى
بالاسلام واعزنا الله تعالى بك نعطيهم اموالنا ما لنا بهذا من حاجة والله لا نعطيهم الا السيف حتى
يحكم الله بيننا وبينهم فقال صلى الله عليه وسلم انت وذاك فتناول سعد رضى الله تعالى عنه
الصحيفة فمحا ما فيها من الكتابة ثم قال ليجهدوا علينا فاقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وعدوهم
محاصرهم ولم يكن بينهم قتال الا تراس من قريش عمرو بن عبد ود اخو بنى عامر بن
لؤى وعكرمة بن ابى جهل وهبيرة بن ابى وهب المخزوميان ونوفل بن عبد الله وضرار بن

قوله ان الاولى قد بغوا علينا الخ جميع النسخ الموجودة بايدينا هكذا الذين بغوا علينا فقد كتبنا الوجه له

فقالت الشمال انّ الحرة لا تسری باللیل فکانت الریح التی ارسلت لهم الصبا کما روی ابن عباس رضی الله تعالی عنه انه صلی الله علیه وسلم قال نصرت بالصبا واهلکت عاد بالدبور لانّ الصبا ریح فیها روح ما هبت علی محزون الا زال حزنه وَجُنُوْدًا ای وارسلنا جنودا من الملائکة لَّمْ تَرَوْهَا وکانوا الفا ولم تقاتل یومئذ فبعث الله علیهم تلک اللیلة ریحا باردة فقلعت الاوتاد وقطعت الطناب الفساطیط واطفأت النیران واکفأت القدور وجالت الخیل بعضها علی بعض وکثر تکبیر الملائکة فی جوانب عسکرهم حتی کان سید کل حیّ یقول یا بنی فلان هلم الیّ واذا اجتمعوا عنده قالوا النجاء النجاء فانهزموا من غیر قتال ما بعث الله تعالی علیهم من الرعب وَكَانَ اللّٰهُ ای الذی له جمیع صفات الجلال والجمال بِمَا تَعْمَلُوْنَ ای الاحزاب من التحزب والتجمع والمکر وغیر ذلک بَصِیْرًا ای بالغ الابصار والعلم + تنبیه + قال البخاری قال موسی بن عقبة کانت غزوة الخندق وهی الاحزاب فی شوال سنة اربع روی محمد بن اسحق عن مشائخه قال دخل حدیث بعضهم فی بعض ان نفرا من الیهود منهم سلام ابن ابی الحقیق وحیی بن اخطب وکنانة بن الربیع بن ابی الحقیق وهوذة بن قیس وابو عمار الوائلی فی نفر من بنی النضیر ونفر من بنی وائل وهم الذین حزبوا الاحزاب علی رسول الله صلی الله علیه وسلم خرجوا حتی قدموا علی قریش بمکة فدعوهم الی حرب رسول الله صلی الله علیه وسلم وقالوا انا سنکون معکم علیه حتی نستأصله فقالت لهم قریش یا معشر یهود انکم اهل الکتاب الاول والعلم بما اصبحنا نختلف فیه نحن ومحمد فدیننا خیر ام دینه قالوا دینکم خیر من دینه وانتم اولی بالحق منه فهم الذین قال الله تعالی فیهم الم تر الی الذین اوتوا نصیبا من الکتاب یؤمنون بالجبت والطاغوت الی قوله تعالی وکفی بجهنم سعیرا فلما قالوا ذلک لقریش سرهم ما قالوا ونشطوا لما دعوهم الیه من حرب رسول الله صلی الله علیه وسلم واجمعوا علی ذلک ثم خرج اولئک النفر من الیهود حتی جاؤا غطفان فدعوهم الی ذلک واخبروهم انهم سیکونون معهم علیه وانّ قریشا قد بایعوهم علی ذلک فاجابوهم فخرجت قریش وقائدهم ابو سفیان بن حرب وخرجت غطفان وقائدهم عیینة بن حصن فلما سمع بهم رسول الله صلی الله علیه وسلم وبما جمعوا له من الامر ضرب الخندق علی المدینة وکان الذی اشار به علی النبی صلی الله علیه وسلم سلمان الفارسی رضی الله عنه وکان اول مشهد شهده سلمان رضی الله عنه مع النبی صلی الله علیه وسلم وهو یومئذ حر فقال یا رسول الله انا کنا بفارس اذا حوصرنا خندق علینا فعمل فیه رسول الله صلی الله علیه وسلم والمسلمون حتی اکملوه واحکموه قال انس رضی الله عنه خرج رسول الله صلی الله علیه وسلم الی الخندق فاذا المهاجرون فی غداة باردة ولم یکن لهم عبید یعملون ذلک لهم فلما رأی ما بهم من النصب والجوع قال + اللّٰهمّ انّ العیش عیش الاخرة + فاغفر للانصار والمهاجرة + فقالوا مجیبین له + نحن الذین بایعوا محمّدا + علی الجهاد ما بقینا ابدا +

العهد فى ابلاغ ما يوحى اليهم والعمل بمقتضاه ذكر ما اخذ عليهم من العهد فى التبليغ بقوله تعالى
وَمِنْكَ اى فى قولنا فى هذه السورة اتق الله واتبع ما يوحى اليك وفى المائدة يا ايها الرسول
بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس فلا تهتم بمراعاة
عدو ولا خليل حقير ولا جليل * ولما تم المراد اجمالا وعموما وخصه صلى الله عليه وسلم من ذلك العموم مبتدئا
به لقوله صلى الله عليه وسلم كنت اول النبيين فى الخلق واخرهم فى البعث بيانا للتشريف ولانه المقصود
بالذات اتبعه بقية اولى العزم الذين هم اصحاب الكتب مشاهير ارباب الشرائع ورتبهم على ترتيبهم فى الزمان
لانه لم يقصد المفاضلة بينهم بالتأسية بالمتقدمين والمتأخرين قال وَمِنْ نُوحٍ اول الرسل الى المخالفين
وَاِبْرَاهِيمَ ابى الانبياء وَمُوسٰى اول اصحاب الكتب من بنى اسرائيل وَعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ ختام انبياء
فى اسرائيل ونسبه الى امه مناداة على من ضل فيه بدعوى الالوهية وبالتوبيخ والتسجيل بالفضيحة
* تنبيه * ذكر هذه الخمسة من عطف الخاص على العام كما علم ما تقرر وقوله تعالى وَاَخَذْنَا
اى بعظمتنا فى ذلك مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا اى شديدا لوفاء بما حملوه وهو الميثاق الاول وانما كرر
لزيادة وصفه بالغلظ وهو استعارة من وصف الاجرام والمراد عظيم الميثاق وجلالة شانه فى بابه
وقيل الميثاق الغليظ اليمين بالله على الوفاء بما حملوه ثم اخذ الميثاق لِيَسْئَلَ اى الله تعالى
يوم القيمة الصَّادِقِينَ اى الانبياء الذين صدقوا انفسهم عَنْ صِدْقِهِمْ اى عما قالوه لقومهم تبكيتا
للكافرين بهم وقيل ليسأل المصدقين للانبياء عن تصديقهم لان من قال للصادق صدقت
كان صادقا فى قوله وقيل ليسأل الانبياء ما الذى اجابتهم به امهم وقيل ليسأل الصادقين بافواههم
عن صدقهم بقلوبهم وقوله تعالى وَاَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا اَلِيمًا اى مؤلما معطوف على اخذنا من
النبيين لان المعنى ان الله تعالى اكد على الانبياء الدعوة الى دينه لاجل اثابة المؤمنين واعد للكافرين
عذابا اليما ويجوز ان يعطف على ما دل عليه ليسأل الصادقين كانه قال اثاب المؤمنين واعد للكافرين
وقيل انه قد حذف من الثانى ما اثبت مقابله فى الاول ومن الاول ما اثبت مقابله فى الثانى والتقدير
ليسأل الصادقين عن صدقهم فاثابهم ويسأل الكافرين عما كذبوا به رسلهم واعد لهم عذابا اليما
ثم حقق الله تعالى ما سبق لهم من الامر بتقوى الله تعالى بحيث لا يبقى معه الخوف من احد بقوله تعالى
يَا اَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوا اذْكُرُوا ورغبهم فى الشكر بذكر الاحسان والتصريح باسم الاعظم بقوله تعالى نِعْمَةَ اللّٰهِ
اى الملك الاعلى الذى لا كفء له عَلَيْكُمْ اى لتشكروه عليها بالنفوذ لامره وعبر بالنعمة لانها المقصودة
بالذات والمراد العامة يوم الاحزاب وهو يوم الخندق ثم ذكر وقت تلك النعمة زيادة فى تصويرها
ليذكر لهم ما كان فيه منها بقوله تعالى اِذْ اى حين جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ اى الاحزاب وهم قريش وغطفان
ويهود قريظة والنضير وقرأ نافع وابن كثير وابن ذكوان وعاصم بالامالة والباقون بالادغام
فَاَرْسَلْنَا اى تسبب عن ذلك انا لما رأينا عجزكم عن مقابلتهم ومقاومتهم ارسلنا عَلَيْهِمْ رِيحًا وهى ريح
الصبا قال عكرمة قالت الجنوب للشمال ليلة الاحزاب انطلقى بنصرة رسول الله صلى الله عليه وسلم

وَاَزْوَاجُهٗٓ اُمَّهٰتُهُمْ اى المؤمنين اى مشابهات فى تحريم نكاحهن ووجوب احترامهن وحاعتهن
اكراما له صلى الله عليه وسلم لا فى حكم الخلوة والنظر والظهار والمسافرة والنفقة والميراث وهو
صلى الله عليه وسلم اب الرجال والنساء واما قوله تعالى ما كان محمد ابا احد من رجالكم فمعناه
ليس احد من رجالكم ولد صلبه وسيأتى ذلك ويحرم سؤالهن الا من وراء حجاب وسيأتى ما يتعلق بذلك
انشاء الله تعالى فى محله وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه مر بغلام وهو يقرأ فى المصحف النبى
اولى بالمؤمنين من انفسهم وازواجه امهاتهم وهو اب لهم فقال يا غلام حكتها فقال هذا مصحف ابى فذهب
اليه فسأله فقال انه كان يلهينى القرآن ويلهيك الصفق بالاسواق ومعنى ذلك ان هذا كان يقرأ
اولا ونسخ لما روى عن عكرمة انه قال كان فى الحرف الاول النبى اولى بالمؤمنين من انفسهم وهو
ابوهم وعن الحسن قال فى القراءة الاولى النبى اولى بالمؤمنين من انفسهم وهو اب لهم وقوله تعالى
وَاُولُوا الْاَرْحَامِ اى القرابات بانواع النسب من النبوة وغيرها بَعْضُهُمْ اَوْلٰى بحق القرابة بِبَعْضٍ اى
فى التوارث ثم نسخ لما كان فى صدر الاسلام فانهم كانوا فيه يتوارثون بالحلف والنصرة فيقول ذمتى
ذمتك ترثنى وارثك ثم نسخ بالاسلام والهجرة ثم نسخ بآية المواريث وبالآية التى فى آخر الانفال واعادها
تاكيدا فان آية المواريث مقدمة ترتيبا ونزولا على آية الانفال على هذا كذلك وقوله
تعالى فِىْ كِتٰبِ اللّٰهِ يحتمل ان ذلك فى اللوح المحفوظ او فى ما انزل وهو هذه الآيات
المذكورة او فيما فرض الله ولما بين انهم اولى لسبب القرابة بين المفضل عليه بقوله تعالى مِنَ
اى هم اولى بسبب القرابة من الْمُؤْمِنِيْنَ الانصار من غير قرابة مرجحة وَالْمُهٰجِرِيْنَ اى ومن المهاجرين
المومنين من غير قرابة كذلك وقوله تعالى اِلَّآ اَنْ تَفْعَلُوْٓا استثناء منقطع كما جرى عليه الجلال المحلى
اى لكن ان تفعلوا اِلٰٓى اَوْلِيَآئِكُمْ مَّعْرُوْفًا بوصية فجائز ويجوز ان يكون استثناء من اعم العام كما
قاله الزمخشرى فى معنى النفع والاحسان كالقول القريب اولى من الاجنبى الا فى الوصية تريد
انه احق منه فى كل نفع من ميراث وهبة وهدية وصدقة وغير ذلك الا فى الوصية والمراد بفعل
المعروف التوصية لانه لا وصية لوارث وعدى تفعلوا بالى لانه فى معنى تسدوا والمراد بالاولياء
المؤمنون والمهاجرون للولاية فى الدين كان ذلك اى ما ذكر من ايتى ادعوهم النبى اولى وقيل
اول ما نسخ من الآيات الارث بالايمان والهجرة ثابتا فِى الْكِتٰبِ اى اللوح المحفوظ والقرآن مَسْطُوْرًا
قال الاصبهانى وقيل فى التوراة قال البقاعى لان فى التوراة اذا نزل رجل بقوم من اهل دينه فعليهم
ان يكرموه ويواسوه وميراثه لذى قرابته فالآية من الاحتباك اثبت وصف الايمان اولا ليدل
على حذفه ثانيا ووصف الهجرة ثانيا ليدل على حذف النصرة اولا وَاِذْ اى واذكر حين اَخَذْنَا
بعظمتنا مِنَ النَّبِيّٖنَ مِيْثَاقَهُمْ اى عهودهم فى تبليغ الرسالة والدعاء الى الدين القيم فى المنشط والمكره
وفى تصديق بعضهم بعضا وفى اتباعك فيما اخبرنا به فى قولنا لما اتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول
مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه وقولهم اقررنا + ولما ذكر ما اخذ على جميع الانبياء من

اخوانکم فی الدین ای ان تقول عبد الله وعبد الرحمن وعبید الله واشباههم من الاسماء وان یدعی
الی اسم مولاه وقیل موالیکم اولیاؤکم فی الدین + ولما کان عادتهم الخوف مما سبق من احوالهم
علی النهی لشدة ورعهم اخبرهم انه تعالی اسقط عنهم ذلک لکونه خطأ وساقه علی وجه یعم
ما بعد النهی ایضا بقوله تعالی وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ ای اثم وميل واعوجاج وعبر بالظرف لیفید ان
الخطأ لا اثم فیه بوجه ولو عبر بالباء لظن ان فیه اثما ولکن یعفی عنه فقال تعالی فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ او
من الدعاء بالنبوة والمظاهرة او فی شئ قبل النهی او بعده ودل قوله تعالی وَلَٰكِن مَّا ای الاثم فیما
تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ علی زوال الحرج ایضا فیما وقع بعد النهی علی سبیل النسیان او سبق اللسان ودل
تأنیث الفعل علی انه لا یعتد بعد البیان الشافی الا قلب فیه رخاوة لانوثة ودل جمع الکثرة علی عموم
الاثم ان لم ینته المعتمد + تنبیه + یجوز فی هذه وجهان احدهما ان تکون مجرورة المحل عطف علی
ما المجرورة قبلها بفی والتقدیر ولکن الجناح فیما تعمدت کما مرّت الاشارة الیه والثانی انها
مرفوعة المحل بالابتداء والخبر محذوف تقدیره تؤاخذون به او علیکم فیه الجناح ونحوه ولما
کان هذا الکرم خاصا بما تقدم عم سبحانه وتعالی بقوله وَكَانَ اللَّهُ أزلا وابدا غَفُورًا ای من صفته
الستر البلیغ علی المذنب التائب رَّحِيمًا به ولما نهی تعالی عن التبنی وکان النبی صلی الله علیه
وسلم قد تبنی زید بن حارثة مولاه لما اختاره علی ابیه وعمه کما مرّ علل تعالی النهی فیه بالخصوص
بقوله تعالی دالا علی ان الامر اعظم من ذلک النَّبِيُّ ای الذی ینبئه الله تعالی بدقائق الاحوال فی بدائع
الاتوال ویرفعه دائما فی مراقی الکمال ولا یریدان یشغله بولد ولا مال أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ
ای الراسخین فی الایمان بغیرهم اولی فی کل شئ من امور الدین والدنیا لما حازه من الحضرة الربانیة
مِنْ أَنفُسِهِمْ فضلا عن آبائهم فی نفوذ حکمه فیهم ووجوب طاعته علیهم روی ابو هریرة رضی الله عنه
ان النبی صلی الله علیه وسلم قال ما من مؤمن الا وانا اولی الناس به فی الدنیا والآخرة اقرأوا ان
شئتم النبی اولی بالمؤمنین من انفسهم فایّ مؤمن ترک مالا فلیرثه عصبته من کانوا فان ترک
دینا او ضیاعا فلیأتنی فانا مولاه وعن جابر انه صلی الله علیه وسلم کان یقول انا اولی بکل مؤمن من نفسه
فایما رجل مات وترک دینا فالیّ ومن ترک مالا فهو لورثته وعن ابی هریرة قال کان المؤمن اذا توفی فی عهد
رسول الله صلی الله علیه وسلم یسأل هل علیه دین فان قالوا نعم قال هل ترک وفاء لدینه فان قالوا نعم صلی علیه
وان قالوا لا قال صلوا علی صاحبکم وانما لم یصل علیه صلی الله علیه وسلم اولا فیما اذا لم یترک وفاء لان شفاعته
صلی الله علیه وسلم لا ترد وقد ورد ان نفس المؤمن محبوسة عن مقامها الکریم ما لم یوفّ دینه وهو
محمول علی من قصر فی وفائه فی حال حیاته اما من لم یقصر لفقره مثلا فلا کما اوضحت ذلک فی
شرح المنهاج فی باب الرهن انما کان صلی الله علیه وسلم اولی بهم من انفسهم لانه لا یدعوهم الا الی العقل
والحکمة ولا یأمرهم الا بما ینجیهم وانفسهم امارة تدعوهم الی الهوی والفتنة فتأمرهم بما یردیهم فهو
یتصرف فیهم تصرف الاباء بل اعظم بهذا السبب الربانی فایّ حاجة الی السبب الجسمانی

الله تعالى وقيل سها فى صلوته فقالت اليهود له قلبان قلب مع اصحابه و قلب معكم وعن الحسن نزلت فى ان الواحد يقول لى نفسان نفس تأمرنى و نفس تنهانى فان قيل ما وجه تعدية الظهار واخواته بمن اجيب بان الظهار كان طلاقا فى الجاهلية فكانوا يتجنبون المرأة المظاهر منها كما يتجنبون المطلقة فكان قولهم تظاهر منها تباعد منها جهة الظهار فلما تضمن معنى التباعد منها عدى بمن فان قيل ما معنى قولهم انت على كظهر امى اجيب بانهم ارادوا ان يقولوا انت على حرام كبطن امى فكنوا عن البطن بالظهر لئلا يذكروا البطن الذى ذكره يقارب ذكر الفرج لانه عمود البطن ومنه حديث عمر يجئ به احدهم على عمود بطنه اراد على ظهره ووجه اخر وهو ان اتيان المرأة وظهرها الى السماء كان محرما عندهم محظورا وكان اهل المدينة يقولون اذا اتيت المرأة ووجهها الى الارض جاء الولد احول فلقصد المطلق منهم الى التغليظ فى تحريم امرأته عليه شبهها بالظهر ثم لم يقنع بذلك حتى جعله كظهر امه وهو منكر وزور وفيه كفارة كما سيأتى انشاء الله تعالى فى سورة المجادلة وقرأ ابن عامر والكوفيون اللائى بالهمزة المكسورة والياء بعدها فى الوصل و سهل الياء كالهمزة ورش والبزى وابو عمرو مع المد والقصر وعن ابى عمرو والبزى ايضا ابدالها ياء ساكنة مع المد لا غير وقالون وقنبل بالهمز ولا ياء بعدها وقرأ تظهرون عاصم بضم التاء وتخفيف الظاء والف بعدها وكسر الهاء مخففة وقرأ حمزة والكسائى بفتح التاء والظاء مخففتين والف بعد الظاء وفتح الهاء مخففة وابن عامر كذلك الا انه يشدد الظاء والباقون بفتح التاء والظاء والهاء مع تشديد الظاء والهاء ولا الف بعد الظاء وقوله تعالى ذٰلِكُمْ اشارة الى كل ما ذكر او الى الاخير قَوْلُكُمْ بِاَفْوَاهِكُمْ اى مجرد قول لسان من غير حقيقة كالهذيان وَاللّٰهُ اى المحيط علما وقدرة وله جميع صفات الكمال يَقُوْلُ الْحَقَّ اى ما له حقيقة الثابت الذى يوافق ظاهره باطنه فلا قدرة لاحد على نقضه فان اخبر عن شئ فهو كما قال وَهُوَ اى وحده يَهْدِى السَّبِيْلَ اى يرشد الى سبيل الحق ولما كان كانه قيل فما نقول اهدنا الى سبيل الحق قال تعالى اُدْعُوْهُمْ اى الادعياء لِاٰبَآئِهِمْ اى الذين ولدوهم ان علموا ولذا قال زيد بن حارثة قال صلى الله عليه وسلم من دعى الى غير ابيه وهو يعلم فالجنة عليه حرام واخرجه الشيخان عن سعد بن ابى وقاص ثم علل تعالى ذلك بقوله تعالى هُوَ اى هذا الدعاء اَقْسَطُ اى اقرب الى العدل من التبنى وان كان انما هو لمزيد الشفقة على المتبنى والاحسان اليه عِنْدَ اللّٰهِ اى الجامع لصفات الكمال وعن ابن عمر ان زيد بن حارثة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كنا ندعوه الا زيد بن محمد حتى نزل القرآن ادعوهم لآبائهم الآية وقيل كان الرجل فى الجاهلية اذا اعجبه جلد الرجل وظرفه ضمه الى نفسه وجعل له مثل نصيب ذكر من اولاده من ميراثه وكان ينسب اليه فيقال فلان ابن فلان اما اذا جهلوا فهو ما ذكر بقوله تعالى فَاِنْ لَّمْ تَعْلَمُوْٓا اٰبَآءَهُمْ لجهل اصلى او طارئ فَاِخْوَانُكُمْ اى فهم اخوانكم فِى الدِّيْنِ ان كانوا دخلوا فى دينكم اى قولوا لهم اخواننا وَمَوَالِيْكُمْ ان كانوا محررين اى قولوا موالى فلان وعن مقاتل ان لم تعلموا لهم ابا فانسبوهم

واحد منهما الی واحد کما قال تعالی مَا جَعَلَ اللّٰهُ ای الذی له الحکمة البالغة والعظمة الباهرة لِرَجُلٍ ای لاحد من بنی آدم ولا غیره وعبر بالرجل لانه اقوی جسما وفهما فیفهم غیره من باب اولی واشار الی التاکید بقوله تعالی مِنْ قَلْبَیْنِ والکد الحقیقة وقرّرها وجلاها وصوّرها بقوله تعالی فِیْ جَوْفِهٖ ای ماجمع الله تعالی قلبین فی جوف لان القلب معدن الروح الحیوانی المتعلق للنفس الانسانی اولا ومنبع القوی باسرها ومدبّر البدن باذن الله تعالی وذلک یمنع التعدد وَمَا جَعَلَ اَزْوَاجَكُمُ الّٰٓـِٔیْ تُظٰهِرُوْنَ ای باح لکم التمتع بهن تُظٰهِرُوْنَ مِنْهُنَّ کما یقول الانسان للواحدة منهن انت علیّ کظهر امی اُمَّهٰتِكُمْ بما حرم علیکم من الاستمتاع بهن حتی تجعلوا ذلک علی التابید وترتبوا علی ذلک احکام الامهات کلها وَمَا جَعَلَ اَدْعِیَآءَكُمْ جمع دعیّ وهو من یدعی لغیر ابیه اَبْنَآءَكُمْ حقیقة لیجعل لهم ارثکم ویحرّم علیکم حلائلهم غیر ذلک من احکام الابناء والمعنی ان الله سبحانه وتعالی کما لم یر فی حکمته ان یجعل للانسان قلبین لانه لایخلوان یفعل باحدهما مثل مایفعل بالآخر من افعال القلوب فاحدهما فضلة غیر محتاج الیها واما ان یفعل بهذا غیر مایفعل بذاک فذلک یؤدّی الی انصاف الجملة بکونه مریدا کارها عالما ظانا موقنا شاکا فی حالة واحدة لم یر ایضا ان تکون المرأة واحدة اما الرجل زوجا له لان الام مخدومة مخفوض لها الجناح والمرأة مستخدمة متصرف فیها بالاستفراش وغیره کالمملوکة وهما حالتان متنافیتان ولم یر ایضا ان یکون الرجل الواحد دعیا لرجل وابنا له لان النبوّة اصالة فی النسب وعراقة فیه والدعوة الصاق عارض بالتسمیه لاغیر ولایجتمع فی الشئ الواحد ان یکون اصیلا غیر اصیل وهذا مثل ضربه الله تعالی فی زید بن حارثة وهو رجل من کلب سبی صغیرا وکانت العرب فی جاهلیتها یتغاورون ویتسابون فاشتراه حکیم بن حزام لعمته خدیجة فلما تزوّجها النبی صلی الله علیه وسلم وهبته له وطلبه ابوه وعمه فخیر فاختار النبی صلی الله علیه وسلم فقال له ابوه وعمه یازید اتختار العبودیة علی الربوبیة قال ما انا بمفارق هذا الرجل فلما رأی رسول الله صلی الله علیه وسلم حرصه علیه اعتقه وتبناه قبل الوحی واخی بینه وبین حمزة بن عبد المطلب فلما تزوّج رسول الله صلی الله علیه وسلم زینب بنت جحش وکانت تحت زید بن حارثة قال المنافقون تزوّج امرأة ابنه وهو ینهی الناس عن ذلک فانزل الله تعالی هذه الآیة فیه وکذا قوله تعالی ماکان محمد ابا احد من رجالکم وروی انّ رجلا کان یسمی ابا معمر جمیل بن معمر الفهری وکان رجلا لبیبا حافظا لما یسمع فقالت قریش ما حفظ ابو معمر هذه الاشیاء الا وله قلبان وکان یقول لی قلبان اعقل بکل واحد منهما افضل من عقل محمد فلما هزم الله تعالی المشرکین یوم بدر انهزم ابو معمر فیهم فلقیه ابو سفیان وهو معلق احدی نعلیه بیده والاخری فی رجله فقال له ما فعل الناس فقال له بین مقتول وهارب فقال له فما بال احدی نعلیک فی رجلک والاخری فی یدک فقال ما ظننت الا انهما فی رجلی فاکذب الله تعالی قوله وقولهم وضرب به مثلا فی الظهار والتبنی وعن ابن عباس کان المنافقون یقولون لمحمد قلبان فاکذبهم

وما محمد الا رسول اجيب بان ذلك لتعليم الناس انه رسول الله وتلقين لهم ان يسموه بذلك ويدعوه به فلا تفاوت بين النداء والاخبار الا ترى الى ما لم يقصد به التعليم والتلقين من الاخبار كيف ذكره بخلاف ما ذكر فى النداء لقد جاءكم رسول من انفسكم وقال الرسول يا رب لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة والله ورسوله احق ان يرضوه النبى اولى بالمؤمنين من انفسهم ولو كانوا يؤمنون بالله والنبى ان الله وملائكته يصلون على النبى وقرأ نافع النبى بالهمزة والباقون بغير الهمز ولما وجه اليه صلى الله عليه وسلم الامر بخشية الولى الودود اتبعه النهى عن الالتفات لنحو العدو والحسود بقوله تعالى وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ فى شئ من الاشياء لم يتقدم اليك من الخالق فيه امر وان لاح لائح خوف او برق رجاء فجانبهم واحترس منهم فانهم اعداء الله تعالى واعداء المؤمنين لا يريدون الا المضارة والمضادة قال ابو حيان سبب نزولها انه روى صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة كان يحب اسلام اليهود فتابعه ناس على النفاق وكان يلين لهم جانبه وكانوا يظهرون النصائح من طريق المخادعة فنزلت تحذيرا له منهم وتنبيها على عداوتهم انتهى وبهذا سقط ما قيل لم خص الكافر والمنافق بالذكر ولان ذكر غيرهما لا حاجة اليه لانه لا يكون عنده الا مطاعا ولان كل من طلب من النبى صلى الله عليه وسلم طاعته فهو كافر ومنافق لان من يأمر النبى صلى الله عليه وسلم بأمر يجاب معتقدا انه ان لم يفعله يعاقبه بحق يكون كافرا وقرأ ابو عمرو والدورى عن الكسائى الكافرين بالامالة محضة وورش بين بين والباقون بالفتح ثم علل تعالى الامر والنهى بما يزيل الهموم ويوجب الاقبال عليهما واللزوم بقوله تعالى إِنَّ اللَّهَ اى بعظيم كماله كَانَ ازلا وابدا عَلِيمًا اى شامل العلم حَكِيمًا اى بالغ الحكمة فهو تعالى لم يأمرك بأمر الا وقد علم ما يترتب عليه واحكم اصلاح الحال فيه ولما كان ذلك مفهما لمخالفة كل ما يدعوا اليه كافر وكان الكافر ربما دعا الى شئ من مكارم الاخلاق قيد بقوله تعالى وَاتَّبِعْ اى بغاية جهدك مَا يُوحَى اى يلقى الفاء خفيا كما يفعل المحب مع حبيبه إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ اى المحسن اليك بصلاح جميع امرك واتى موضع الضمير بالظاهر ليدل على الاحسان فى التربية ليقوى على امتثال ما امرت به الاية السالفة ولما امره باتباع الوحى رغبه فيه بالتعليل باوضح من التعليل الاول فى ان مكرهم خفى بقوله تعالى مذكرا بالاسم الاعظم بجميع ما يدل عليه من الاسماء الحسنى زيادة فى التقوى على الامتثال مؤكدا للترغيب إِنَّ اللَّهَ اى بعظمته وكماله كَانَ ازلا وابدا بِمَا يَعْمَلُونَ اى الفريقان من المكائد وان دق خَبِيرًا اى فلا تهتم بشانهم فانه سبحانه كافيكه وان تعاظم وقرأ ابو عمرو بما يعملون خبيرا وبما يعملون بصيرا بالياء على الغيبة على ان الواو ضمير الكفرة والمنافقين والباقون بالتاء على الخطاب فيهما ولما كان الادمى موضع الحاجة قال تعالى وَتَوَكَّلْ اى دم الاعتماد على التدبير فى امورك واعتمد فيها عَلَى اللَّهِ اى المحيط علما وقدرة فانه يكفيك فى جميع امورك وَكَفَى بِاللَّهِ اى الذى له الامر كله على الاطلاق وَكِيلًا اى موكولا اليه الامور كلها فلا تلتفت فى شئ من امرك الى غيره لانه ليس لك قلبان تصرف كل

وهی ثلاث وسبعون اية والف ومائتان وثمانون كلمة وخمسة الاف وتسعمائة وتسعون حرفا وعن ابی ذر قال قال ابی بن كعب كم تعدون سورة الاحزاب قال ثلاثا وسبعين اية قال والذی يحلف به ابی ابن كعب ان كانت لتعدل سورة البقرة او اطول ولقد قرأنا منها اية الرجم الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم اراد ابی ان ذلك من جملة ما نسخ من القرآن واما ما حكی ان تلك الزيادة كانت فی صحيفة فی بيت عائشة فاكلتها الداجن فمن تاليفات الملاحدة والروافض

بِسْمِ اللّٰهِ الذی مهما اراد كان الرَّحْمٰنِ الذی شملت رحمته كل موجود بالكرم والجود الرَّحِيْمِ لمن توكل عليه بالعطف عليه ونزل فی ابی سفيان وعكرمة بن ابی جهل وابی الاعور عمرو بن سفيان السلمی لما قدموا المدينة ونزلوا علی عبد الله بن ابی رأس المنافقين بعد قتال احد وقد اعطاهم النبی صلی الله عليه وسلم الامان علی ان يكلموه فقام معهم عبد الله بن سعد بن ابی سرح وطعمة بن ابيرق فقالوا للنبی صلی الله عليه وسلم وعنده عمر بن الخطاب ارفض ذكر الهتنا اللات والعزی ومناة وقل ان لها شفاعة لمن عبدها وندعك وربك فشق علی النبی صلی الله عليه وسلم قولهم فقال عمر يا رسول الله ائذن لی فی قتلهم فقال انی قد اعطيتهم الامان فقال عمر اخرجوا فی لعنة الله وغضبه وامر النبی صلی الله عليه وسلم عمر ان يخرجهم من المدينة يَا اَيُّهَا النَّبِیُّ اتَّقِ اللّٰهَ وعن ابن عباس رضی الله عنهما قال ان اهل مكة منهم الوليد بن مغيرة وشيبة بن ربيعة دعوا النبی صلی الله عليه وسلم الی ان يرجع عن قوله علی ان يعطوه شطر اموالهم وخوفه المنافقون من اليهود بالمدينة ان لم يرجع قتلوه فانزل الله تعالی يا ايها النبی اتق الله ای دم علی التقوی كما يقول الرجل لغيره وهو قائم قم قائما ای اثبت قائما فسقط بذلك ما يقال الامر بالشیء لا يكون الا عند اشتغال المامور بغير المامور به اذ لا يصح ان يقال للجالس اجلس وللساكت اسكت والنبی صلی الله عليه وسلم كان متقيا لان الامر بالمداومة يصح فی ذلك فيقال للجالس اجلس هنا حتی اتيك ويقال للساكت قد احسنت فاسكت تسلم ای دم علی ما انت عليه وايضا من جهة العقل ان الملك يتقی منه عادة علی ثلاثة اوجه بعضهم يخاف من عقابه وبعضهم يخاف من قطع ثوابه وثالث يخاف من احتجابه فالنبی صلی الله عليه وسلم لم يؤمر بالتقوی بالاول ولا بالثانی واما الثالث فالمخلص لا يأمنه ما دام فی الدنيا فكيف والامور البدنية شاغلة فالاولی فی الدنيا تارة مع الله والاخری مقبل علی ما لا بد منه وان كان معه الله ولهذا اشار بقوله عليه الصلوة والسلام انما انا بشر مثلكم يوحی الی يعنی برفع الحجاب عنی وقت الوحی ثم اعود اليكم كاحدكم فامر بتقوی توجب ادامة الحضور وقال الضحاك معناه اتق الله ولا تنقض الذی بينك وبينهم وقيل الخطاب مع النبی صلی الله عليه وسلم والمراد الامة تنبيها علی جعل الله تعالی نداء نبيه صلی الله عليه وسلم بالنبی والرسول فی قوله تعالی يا ايها النبی اتق الله يا ايها النبی لم تحرم يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك وترك نداءه باسمه كما قال تعالی يا آدم يا موسی يا عيسی يا داود تكريما وتشريفا وتنويها بفضله فان قيل ان لم يوقع اسمه فی النداء فقد اوقعه فی الاخبار فی قوله تعالی محمد رسول الله

فى سورة عبس قدم ما للانسان اولا فما الحكمة اجيب بان السياق فيها لطعام الانسان الذى هو نهاية
الزرع حيث قال فلينظر الانسان الى طعامه ثم قال فانبتنا فيها حبا وذكر من طعامه من العنب وغيره
ما لا يصلح للانعام فقدمه وهذا السياق لمطلق اخراج الزرع واول صلاحه انما هو لاكل الانعام
ولا يصلح للانسان + ولما كانت هذه الاية مبصرة قال اَفَلَا يُبْصِرُوْنَ هذا فيعلموا انا نقدر على ثلثة ارباع
اعادتهم بخلاف الاية الماضية فانها كانت مسموعة فقال افلا يسمعون + ثم لما بين الرسالة والتوحيد
بين الحشر بقوله تعالى وَيَقُوْلُوْنَ اى مع هذا البيان الذى ليس معه خفاء مَتٰى هٰذَا الْفَتْحُ
اى يوم القيمة وهو يوم الفصل بين المؤمنين واعدائهم ويوم نصرهم عليهم وقيل هو يوم بدر وعن
مجاهد والحسن يوم فتح مكة اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ اى غريقين فى الصدق بالاخبار بانه لابد من وقوعه حتى
نؤمن اذا رأيناه قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم قُلْ اى لهؤلاء الجهلة يَوْمَ الْفَتْحِ اى الذى
تستهزؤن به وهو يوم القيامة لَا يَنْفَعُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اى عظوا ايات ربهم التى لا خفاء بها سواه فى
ذلك انتم وغيركم ممن اتصف بهذا الوصف اِيْمَانُهُمْ لانه ليس ايمانا بالغيب وَلَا هُمْ يُنْظَرُوْنَ
اى يمهلون فى ايقاع العذاب بهم لحظة ما من منتظر ما فان قيل قد سألوا عن وقت الفتح فكيف ينطبق
هذا الكلام جوابا عن سؤالهم اجيب بانه كان غرضهم فى السؤال عن وقت الفتح استعجالا منهم
على وجه التكذيب والاستهزاء فاجيبوا على حسب ما علم من غرضهم فى سؤالهم فقيل لهم
لا تستعجلوا بعد ولا تستهزؤا فكانى بكم وقد حصلتم فى ذلك اليوم وامنتم فلم ينفعكم الايمان واستنظرتم
فى ادراك العذاب فلم تنظروا فان قيل فمن فسره بيوم الفتح او بيوم بدر كيف يستقيم على
تفسيره ان لا ينفعهم الايمان وقد نفع الطلقاء يوم فتح مكة وناسا يوم بدر اجيب
بان المراد ان المقتولين منهم لا ينفعهم ايمانهم فى حال القتل كما لم ينفع فرعون ايمانه حال
ادراك الغرق وقوله تعالى فَاَعْرِضْ عَنْهُمْ اى لا تبال بتكذيبهم وَانْتَظِرْ اى انزال العذاب بهم
اِنَّهُمْ مُنْتَظِرُوْنَ اى بك حادث موت او قتل فيستريحون منك كان ذلك قبل الامر بقتالهم ع ٣
وقيل انتظر عذابهم بيقينك انهم منتظرونه بلفظهم استهزاء كما قالوا فاتنا بما تعدنا وعن ابى هريرة
قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ فى الفجر الجمعة الم تنزيل اى فى الركعة
الاولى وهل اتى على الانسان اى فى الركعة الثانية وعن جابر قال كان النبى صلى الله عليه
وسلم لا ينام حتى يقرأ تبارك والم تنزيل ويقول هما يفضلان على كل سورة فى القرآن
بسبعين حسنة ومن قرأهما كتب له سبعون حسنة ورفع له سبعون درجة وعن ابى بن كعب
ان النبى صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة الم تنزيل اعطى من الاجر كمن احيا ليلة القدر
وقول البيضاوى تبعا للزمخشرى عنه صلى الله عليه وسلم من قرأ الم تنزيل
فى بيته لم يدخل الشيطان بيته ثلاثة ايام قال شيخ شيخنا ابن حجر لم اجده والله تعالى اعلم بالصواب

سورة الاحزاب مدنية

بني اسرائيل اذاه ايضا بالمخالفة فطلبوا اشياء مثل رؤية الله جهرة وكقولهم اذهب انت وربك فقاتلا
واظهر هذه الاقوال ان الضمير امّا لموسى واما للكتاب واختلف في الضمير ايضا في قوله تعالى وَجَعَلْنَاهُ على
قولين احدهما يرجع الى موسى اى وجعلنا موسى هُدًى اى هاديا لِبَنِي إِسْرَائِيلَ كما جعلناك هاديا
لامتك والثاني انه يرجع الى الكتاب اى وجعلنا كتاب موسى هاديا كما جعلنا كتابك كذلك
وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ اى من انبيائهم واحبارهم أَئِمَّةً يَهْدُونَ اى يرفعون البيان ويعملون على حسبه
بِأَمْرِنَا اى بما انزلنا اليه من الاوامر كذلك جعلنا من امتك صحابة يهدون كما قال النبي صلى الله عليه
وسلم اصحابي كالنجوم بايهم اقتديتم اهتديتم وقرأ نافع وابن كثير وابو عمرو وبتسهيل الهمزة
بين بين ولهم ايضا ابدال الهاء ياء وحققها الباقون ومدّ هشام بين الهمزتين بخلاف عنه وقوله تعالى
لَمَّا صَبَرُوا قرأ حمزة والكسائي بكسر اللام وتخفيف الميم اى بسبب صبرهم على دينهم وعلى البلاء
من عدوهم ولاجله وقرأ الباقون بفتح اللام وتشديد الميم اى حين صبرهم على ذلك وان كان
الصبر ايضا انما هو بتوفيق الله تعالى وَكَانُوا بِآيَاتِنَا الدالة على قدرتنا ووحدانيتنا لما لها من العظمة
يُوقِنُونَ اى لا يرتابون في شيء منها ولا يعلون فعل الشاك فيها بالاعراض ولما افهم قوله تعالى
منهم انه كان منهم من يضلّ عن امر الله قال الله تعالى إِنَّ رَبَّكَ اى المحسن اليك ما دمت سالك
لاعظم ثوابك هُوَ اى وحده يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ اى بين الهادين والمهديين والضالين والمضلين
يَوْمَ الْقِيَامَةِ بالقضاء الحق فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ اى من امر الدين لا يخفى عليه شيء منه ولما
غيّر ما اختلفوا فيه فالحكم فيه لهم او عليهم وما اختلفوا فيه لا على وجه القصد فيقع في محل العفو ولما
اعاد ذكر الرسالة اعاد ذكر التوحيد بقوله تعالى أَوَلَمْ يَهْدِ اى يبين كما رواه البخاري عن
ابن عباس لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا اى كثرة من اهلكنا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ الماضين
من المعرضين عن الآيات ونجينا من آمن بها وقوله تعالى يَمْشُونَ حال من ضمير لهم فِي مَسَاكِنِهِمْ
اى في اسفارهم الى الشام وغيرها لمساكن عاد وثمود وقوم لوط فيعتبروا إِنَّ فِي ذَٰلِكَ اى الامر
العظيم لَآيَاتٍ اى دلالات على قدرتنا أَفَلَا يَسْمَعُونَ سماع تدبر واتعاظ فيتعظوا بها أَوَلَمْ اى ايقولون
في انكار البعث انا ضللنا في الارض ولم يَرَوْا أَنَّا لنا من العظمة نَسُوقُ الْمَاءَ اى من السماء
او الارض إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ اى التي جرز نباتها اى قطع بايبس والتهشم او بايدي الناس فصارت
ملساء لا نبات فيها وفي البخاري عن ابن عباس انها التي لا مطر لا يغني عنها شيئا ولا يقال
التي لا نبت كالسباخ جرز ويدل عليه قوله تعالى فَنُخْرِجُ بِهِ من اعماق الارض بذلك الماء زَرْعًا
اى نباتا لاساق له باختلاط الماء بالتراب وقيل الجرز اسم موضع باليمن تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ اى من
حبه ورقه وتبنه وحشيشه وَأَنْفُسُهُمْ اى من الحبوب والاقوات وقدّم الانعام لوقوع الامتنان بها
لان بها قوامهم في معايشهم وابدانهم ولان الزرع غذاء الدواب لا بدّ منه واما غذاء الانسان
فقد يصلح للحيوان فكان الحيوان يأكل الزرع ثم الانسان يأكل من الحيوان فان قيل

اقوال احدها انها عائدة على موسى عليه السلام والمصدر مضاف لمفعوله اى من لقائك موسى ليلة الاسراء وامتحن المبرد الزجاج فى هذه المسئلة فاجاب بما ذكر قال ابن عباس عن النبى صلى الله فلا تكن فى شك من لقاء موسى فانك تراه وتلقاه روى ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال رأيت ليلة اسرى بى موسى رجلا آدم طوالا جعدا كانه من رجال شنوأة ورأيت عيسى رجلا مربوعا الى الحمرة والبياض سبط الرأس ورأيت مالكا خازن النار والدجال فى آيات اراهن الله اياه وعن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتيت على موسى ليلة اسرى بى عند الكثيب الاحمر وهو يصلى فى قبره فان قيل قد صح فى حديث المعراج انه راه فى السماء السادسة ومراجعته فى امر الصلوة فكيف الجمع بين هذين الحديثين اجيب بانه يحتمل ان تكون رؤيته فى قبره عند الكثيب الاحمر قبل صعوده الى السماء وذلك فى طريقه الى بيت المقدس فلما صعد الى السماء السادسة وجده هناك قد سبقه لما يريده الله تعالى وهو على كل شى قدير فان قيل كيف تصح منه الصلوة فى قبره وهو ميت وقد سقط عنه التكليف وهو فى الدار الآخرة وهى ليست دار عمل وكذلك رأى النبى صلى الله عليه وسلم جماعة من الانبياء وهم يحجون اجيب عن ذلك باجوبة الاول ان الانبياء افضل من الشهداء والشهداء احياء عند ربهم فلا يبعد ان يحجوا ويصلوا كما صح فى الحديث وان يتقربوا الى الله تعالى بما استطاعوا لانهم وان كانوا قد توفوا لكنهم بمنزلة الاحياء فى هذه الدار التى هى دار العمل الى ان تفنى ويفضوا الى دار الجزاء التى هى الجنة الجواب الثانى انه صلى الله عليه وسلم راى حالهم التى كانوا عليها فى حياتهم ومثلوا له كيف كانوا وكيف كان حجهم وصلوتهم الجواب الثالث ان التكليف وان ارتفع عنهم فى الآخرة لكن الذكر والشكر والدعاء لا يرتفع قال الله تعالى دعواهم فيها سبحانك اللهم وقال صلى الله عليه وسلم يلهمون التسبيح كما تلهمون النفس فالعبد يعبد ربه تعالى فى الجنة اكثر مما كان يعبده فى دار الدنيا وكيف لا يكون ذلك وقد صار مثل حال الملائكة الذين قال الله تعالى فى حقهم يسبحون الليل والنهار لا يفترون غاية ما فى الباب ان العبادة ليست عليهم بتكليف بل هى مقتضى الطبع ثانيها ان الضمير يعود الى الكتاب وحينئذ يجوز ان تكون الاضافة للفاعل اى من لقاء الكتاب لموسى او المفعول اى من لقاء موسى الكتاب لان اللقاء تصح نسبته الى كل منهما لان من لقيك فقد لقيته قال السدى المعنى فلا تكن فى مرية من لقائه اى تلقى موسى كتاب الله تعالى بالرضا والقبول ثالثها ان يعود على الكتاب على حذف مضاف اى من لقاء مثل كتاب موسى رابعها انه عائد على ملك الموت عليه السلام لتقدم ذكره خامسها عوده على الرجوع المفهوم من قوله الى ربكم ترجعون اى لا تكن فى مرية من لقاء الرجوع سادسها انه يعود على ما يفهم من سياق الكلام مما ابتلى به موسى من الابتلاء والامتحان قال الحسن اى لا بد ان تلقى ما لقى موسى من قومه واختار موسى عليه السلام لحكمة وهى ان احدا من الانبياء لم يؤذ من قومه الا الذين لا يؤمنوا واما الذين امنوا به فلم يخالفوه غير قوم موسى عليه السلام فان من لم يؤمن به اذاه كفرعون ومن امن به من

جزاء بما کانوا یعملون وعن عامر بن عبد الواحد قال بلغنی ان الرجل من اهل الجنة یمکث فی مکان
سبعین سنة ثم یلتفت فاذا هو بامرأة احسن مما کان فیه فتقول له قد آن لک ان یکون لنا منک نصیب
فیقول من انت فتقول انا مزید فیمکث معها سبعین سنة و یلتفت فاذا هو بامرأة احسن مما کان
فیه فتقول قد آن لک ان یکون لنا منک نصیب فیقول من انت فتقول انا التی قال الله تعالی فلا تعلم
نفس ما اخفی لهم من قرة اعین وعن سعید بن جبیر قال یدخلون علیهم علی مقدار کل یوم من
ایام الدنیا ثلاث مرات معهم التحف من الله من جنات عدن ما لیس فی جناتهم و ذلک قوله تعالی
فلا تعلم نفس ما اخفی لهم من قرة اعین وعن کعب قال سأصف لکم منزل رجل من اهل الجنة کان
یطلب حلالا و یاکل حلالا حتی لقی الله تعالی علی ذلک فانه یعطی یوم القیامة قصرا من لؤلؤة واحدة
لیس فیها صدع ولا وصل فیها سبعون الف غرفة واسفل الغرف سبعون الف بیت کل بیت سقفه
صفائح الذهب والفضة لیس بموصول ولولا ان الله تعالی سخر له النظر لذهب بصره من نوره غلظ
الحائط خمسة عشر میلا وطوله فی السماء سبعون میلا فی کل بیت سبعون الف باب یدخل علیه
فی کل بیت من کل باب سبعون الف خادم لا یراهم من فی هذا البیت ولا یراهم من فی هذا البیت فاذا خرج
من قصره سار فی ملکه مثل عمر الدنیا یسیر فی ملکه عن یمینه وعن یساره ومن ورائه وازواجه معه
ولیس معه ذکر غیره ومن بین یدیه ملائکة قد سخروا له وبین ازواجه ستر وبین یدیه ستر ووصاف
ووصائف قد افهموا ما یشتهی وما تشتهی ازواجه ولا یموت هو ولا ازواجه ولا خدامه ابدا نعیمهم یزداد
کل یوم من غیر ان یبلی الاول وقرة عین لا تنقطع ابدا لا یدخل علیه فیه روعة ابدا وعن ابی هریرة ان رسول الله
صلی الله علیه وسلم قال والذی نفسی بیده لو ان احد اهل الجنة رجل اصاف آدم فمن دونه فوضع لهم
طعاما وشرابا حتی خرجوا من عنده لا ینقصه ذلک شیئا مما اعطاه الله وعن سهل بن سعد قال بینما نحن
عند رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو یصف الجنة حتی انتهی ثم قال فیها ما لا عین رأت ولا اذن سمعت
ولا خطر علی قلب بشر ثم قال تتجافی جنوبهم عن المضاجع الآیتین قال القرطبی انهم اخفوا عملا واخفی لهم
ثوابا فقدموا علی الله فقرت تلک الاعین وعن ابی الیمان قال الجنة مائة درجة اولها درجة فضة وارضها
فضة ومساکنها فضة وانیتها فضة وترابها المسک والثانیة ذهب وارضها ذهب ومساکنها ذهب وانیتها
ذهب وترابها المسک والثالثة لؤلؤ وارضها لؤلؤ وانیتها لؤلؤ وترابها المسک وسبع وتسعون بعد ذلک
ما لا عین رأت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر وتلا هذه الآیة فلا تعلم نفس ما اخفی لهم من
قرة اعین الآیة وعن المغیرة بن شعبة یرفعه الی النبی صلی الله علیه وسلم ان موسی علیه السلام سأل
ربه فقال ای رب ای اهل الجنة ادنی منزلة فقال رجل یجیء بعد ما دخل اهل الجنة الجنة فیقال له
ادخل فیقول کیف ادخل وقد نزلوا منازلهم واخذوا اخذاتهم فیقال له اترضی ان یکون ذلک
مثل ما کان الملک من ملوک الدنیا فیقول نعم ای رب قد رضیت فیقال له فان لک هذا وعشرة امثاله
معه فیقول قد رضیت ای رب فیقال له فان لک هذا وما اشتهت نفسک ولذت عینک فقال موسی

فيكونون ما شاء الله ان يكونوا ثم ينادى مناد سيعلم اهل الجمع لمن يكون العز اليوم والكرم ليقم الذين
تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا فيقومون وفيهم قلة ثم يلبث ما شاء الله
ان يلبث ثم يعود فينادى المنادى سيعلم اهل الجمع لمن العز اليوم والكرم ليقم الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع
عن ذكر الله فيقومون وهم اكثر من الاولين ثم يلبث ما شاء الله ان يلبث ثم يعود وينادى سيعلم اهل الجمع لمن العز
اليوم والكرم ليقم الحامدون على كل حال فيقومون وهم اكثر من الاولين واخرج ابن جرير
عن ابن عباس تتجافى جنوبهم عن المضاجع يقول تتجافى لذكر الله اما فى الصلوة واما فى قيام او قعود
او على جنوبهم لا يزالون يذكرون الله + ولما كان هجران المضجع قد يكون لغير العبادة بين انه
لها بقوله تعالى مبينا لحالهم يَدْعُوْنَ اى داعين رَبَّهُمْ الذى عوّدهم باحسانه ثم علله
بقوله تعالى خَوْفًا اى من سخطه وعقابه فان اسباب الخوف من نقائصهم كثيرة سواء اعرفوا سببا يوجب
خوفا او لا لانهم لا يؤمنون مكر الله لانه يفعل ما يشاء وَّطَمَعًا فى رضاه الموجب لثوابه وقال ابن عباس
خوفا من النار وطمعا فى الجنة وعبر به دون الرجاء اشارة الى انهم لشدة معرفتهم بنقائصهم لا يعدون
اعمالهم شيئا بل يطلبون فضله بغير سبب وان كانوا مجتهدين فى طاعته + ولما كانت العبادة
تقطع غالبا عن التوسع فى الدنيا ربما دعت نفس العابد الى التمسك بما فى يده خوفا من نقص
العبادة عند الحاجة وصفهم الله تعالى وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ اى بعظمتنا لا بحول منهم ولا قوة يُنْفِقُوْنَ
من غير اسراف ولا تقتير فى جميع وجوه القرب التى شرعناها لهم فلا يبخلون بما عندهم اعتمادا
على الخلاق الرزاق الذى ضمن الخلق فهم بما ضمن لهم اوثق منهم بما عندهم + ولما ذكر تعالى
جزاء المستكبرين ذكر جزاء المتواضعين بقوله عز من قائل فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ اى من جميع النفوس مقربة
ولا غيرها مَا اُخْفِيَ اى خبئ لَهُمْ اى لهؤلاء المذكورين من مفاتيح الغيوب وخزائنها كما كانوا يخفون
اعمالهم فى الصلوة فى جوف الليل وبالصدقة وبغير ذلك وقرأ حمزة بسكون الياء والباقون بالفتح
+ ولما كانت العين لا تقر فتهجع الا عند الامن والسرور قال تعالى مِنْ قُرَّةِ اَعْيُنٍ اى من شئ
نفيس تقر به اعينهم لاجل ما اقلقوها عن قرارها بالنوم ثم صرح بما افهمته فاء السبب بقوله تعالى جَزَآءً
اى اخفاها لهم لجزائهم بِمَا اى بسبب ما كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ اى من الطاعات فى دار الدنيا روى
البخارى فى التفسير عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى اعددت
لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال ابو هريرة اقرؤا ان شئتم
فلا تعلم نفس ما اخفى لهم الاية وعن ابن مسعود قال انه لمكتوب فى التورية لقد اعد الله تعالى للذين
تتجافى جنوبهم عن المضاجع ما لم تر عين ولم تسمع اذن ولم يخطر على قلب بشر ولا يعلم ملك مقرب
ولا نبى مرسل وانه لفى القران فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة اعين وعن ابن عمر قال ان الرجل
من اهل الجنة ليجئ فيشرف عليه النساء فيقلن يا فلان بن فلان ما انت بمن خرجت من عندها بأولى
بك منا فيقول ومن انتن فيقلن نحن من اللاتى قال الله تعالى فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة اعين

کقیام نصف لیلۃ ومن صلی الفجر فی جماعۃ کان کقیام لیلۃ وعن انس کنا نجتنب الفرش قبل صلوۃ العشاء وعنہ ایضا قال ما رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم راقدا قط قبل العشاء ولا متحدثا بعدھا فان ھذہ الآیۃ نزلت فی ذلک وعن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ھم الذین لا ینامون قبل العشاء فاتنی علیھم فلما ذکر ذلک جعل الرجل یعتزل فراشہ مخافۃ ان تغلبہ عینہ قرقہ قبل ان ینام الصغیر ویکسل الکبیر وعن مالک بن دینار قال سألت انسا عن ھذہ الآیۃ فقال کان قوم من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من المھاجرین الاولین یصلون المغرب ویصلون بعدھا الی العشاء الآخرۃ فنزلت ھذہ الآیۃ فیھم وعن ابن ابی حازم قال ھی بین المغرب والعشاء صلوۃ الاوابین وعن معاذ بن جبل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی قولہ تعالی تتجافی جنوبھم عن المضاجع قال قیام العبد من اللیل وعن معاذ بن جبل ایضا قال کنت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فاصبحت یوما قریبا منہ وھو یسیر فقلت یا رسول اللہ اخبرنی بعمل یدخلنی الجنۃ ویباعدنی من النار قال لقد سألت عن عظیم وانہ لیسیر علی من یسرہ اللہ علیہ تعبد اللہ ولا تشرک بہ شیئا وتقیم الصلوۃ وتؤتی الزکوۃ وتصوم رمضان وتحج البیت ثم قال الا ادلک علی ابواب الخیر الصوم جنۃ والصدقۃ تطفئ الخطیئۃ وصلوۃ الرجل من جوف اللیل ثم قرأ تتجافی جنوبھم عن المضاجع حتی بلغ یعملون ثم قال الا اخبرک برأس الامر وعمودہ وذروۃ سنامہ الجھاد ثم قال الا اخبرک بملاک ذلک کلہ فقلت بلی یا نبی اللہ فاخذ بلسانہ فقال کف عنک ھذا فقلت یا رسول اللہ وانا المؤاخذون بما نتکلم بہ فقال ثکلتک امک یا معاذ وھل یکب الناس فی النار علی وجوھھم الا حصائد السنتھم وعن کعب قال اذا حشر الناس نادی منادھذا یوم الفصل این الذین تتجافی جنوبھم عن المضاجع این الذین یذکرون اللہ قیاما وقعودا وعلی جنوبھم ثم یخرج عنق من نار فیقول امرت بثلاث بمن جعل مع اللہ الھا آخر وبکل جبار عنید وبکل معتد لا یعرف بالرجل من الوالد بولدہ والمولود بوالدہ ویؤمر بفقراء المسلمین الی الجنۃ فیجلسون فیقولون تجلسونا ما کان لنا اموال وما کنا امراء وعن ابی امامۃ الباھلی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال علیکم بقیام اللیل فانہ داب الصالحین قبلکم وقربۃ الی ربکم وتکفیر السیئات ومنھاۃ عن الاثام ومطردۃ للداء وعن ابن مسعود ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال عجب ربنا من رجلین رجل ثار عن وطائہ ولحافہ بین حبہ واھلہ الی صلوتہ رغبۃ فیما عندی وشفقا مما عندی ورجل غزا فی سبیل اللہ فانھزم مع اصحابہ فعلم ما علیہ من الانھزام وما علیہ فی الرجوع فرجع حتی ھریق دمہ وعن عائشۃ رضی اللہ عنھا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقوم اللیل حتی تتفطر قدماہ فقلت لم تصنع ھذا یا رسول اللہ وقد غفر لک ما تقدم من ذنبک وما تأخر قال افلا اکون عبدا شکورا وعن علی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان فی الجنۃ غرفا یری ظاھرھا من باطنھا وباطنھا من ظاھرھا اعدھا اللہ لمن الان الکلام واطعم الطعام وتابع الصیام وصلی باللیل والناس نیام واخرج البیھقی فی شعب الایمان عن ربیعۃ الخرشی قال یجمع اللہ الخلائق یوم القیمۃ فی صعید واحد

من ذلك يليق بجنابي ولا يحل بساحتي واكد لاجل انكارهم فقال مقسما لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ اى
التي هي محل اهانتي مِنَ الْجِنَّةِ اى الجن طائفة ابليس وكانه تعالى انثهم تحقيرا لهم عند من يستعظم
امرهم وبدأ بهم لاستعظامهم لهم ولانهم الذين اضلوهم وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ
حيث قلت لابليس لاملأن جهنم منك وممن تبعك منهم اجمعين فلذلك شئت كفر
الكافر وعصيان العاصي بعد ان جعلت لهم اختيارا وغيبت العاقبة عنهم فصار الكسب ينسب
اليهم ظاهرا والخلق في الحقيقة والمشيئة لي + ولما تسبب عن هذا القول الصادق انه لا محيص
بهم عن عذابهم قال لهم الخزنة اذا دخلوا جهنم فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا اى بسبب ما
نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ وحققه وبين ذلك بقوله تعالى هَٰذَا اى بترككم الايمان به
إِنَّا نَسِينَاكُمْ اى عاملناكم بما لنا من العظمة ولكم من الحقارة معاملة الناسي لكم فتركناكم في العذاب
وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ اى المختص بانه لا اخر له بِمَا اى بسبب ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ اى
من الكفر والتكذيب وانكار البعث + ولما ذكر تعالى علامة اهل الكفران ذكر علامة
اهل الايمان بقوله تعالى إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا اى الدالة على عظمتنا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا
اى من اى مذكر كان في اى وقت كان خَرُّوا سُجَّدًا اى بادروا الى السجود مبادرة من
كانه سقط من غير قصد خضعا لله من شدة تواضعهم وخشيتهم واخباتهم خضوعا ثابتا
دائما وَسَبَّحُوا اى اوقعوا التسبيح به عن كل شائبة نقص متلبسين بِحَمْدِ رَبِّهِمْ اى قالوا
سبحان الله وبحمده وقيل صلوا بامر ربهم + ولما تضمن هذا تواضعهم صرح به في قوله تعالى
وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ اى عن الايمان والطاعة كما يفعل من يصير مستكبرا وكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقرأ السورة التي فيها السجدة فيسجد ونسجد حتى ما يجد احدنا مكانا لموضع
جبهته في غير وقت الصلوة وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قرأ
ابن ادم السجدة فسجد اعتزل ابليس يبكي يقول يا ويلتى امر ابن ادم بالسجود فسجد فله الجنة
وامرت بالسجود فأبيت فلي النار وهذه من عزائم سجود القران فتسن للقارئ والمستمع والسامع
+ ولما كان المتواضع ربما ينسب الى الكسل نفى ذلك عنهم مبينا لما تضمنته الاية
السالفة من خوفهم بقوله تعالى تَتَجَافَىٰ اى ترفع وتنبو جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ عبر به عن ترك النوم
قال ابن رواحة ـ نبي تجافى جنبه عن فراشه + اذا استثقلت بالمشركين المضاجع
والمضاجع جمع المضجع وهو الموضع الذي يضجع عليه يعني الفراش وهم المتهجدون الذين يقيمون
الصلوة قال انس نزلت فينا معاشر الانصار كنا نصلي المغرب فلا نرجع الى رحالنا حتى نصلي
العشاء مع النبي صلى الله عليه وسلم وعن انس ايضا قال نزلت في اناس من اصحاب النبي صلى الله
وسلم كانوا يصلون صلوة المغرب الى صلوة العشاء قال عطاء هم الذين لا ينامون حتى يصلوا
العشاء الاخرة والفجر في جماعة وعنه صلى الله عليه وسلم من صلى العشاء في جماعة كان

ملائكة الرحمة واعوان من ملائكة العذاب وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما خطوة ملك الموت
ما بين المشرق والمغرب وقال مجاهد جعلت الارض مثل الطست يتناول منها حيث يشاء وفى
بعض الاخبار ان ملك الموت على معراج بين السماء والارض فتنزع اعوانه روح الانسان فاذا بلغ
ثغرة نحره قبضه ملك الموت وعن معاذ بن جبل ان لملك الموت حربة تبلغ ما بين المشرق والمغرب
وهو يتصفح وجوه الناس فما من اهل بيت الا وملك الموت يتصفحهم فى كل يوم مرتين فاذا رأى انسانا
قد انقض اجله ضرب رأسه بتلك الحربة وقال الآن يزار بك عسكر الموت فيصير ملقى لا روح فى شئ منه
وهو على حاله كاملا لا نقص فى شئ منه يدعى الخلل بسببه فاذا كان هذا فعل عبد من عبيده تعالى صرفه
فى ذلك فقام به كما ترونه مع ان ممازجة الروح للبدن اشد من ممازجة تراب البدن لبقية التراب
لانه ربما يستدل بعض الحذق على بعض ذلك بنوع دليل من شم ونحوه فكيف يستبعد شئ من الاشياء
على رب العالمين ومدبر الخلائق اجمعين نسأل الله تعالى ان يقبضنا على التوحيد وان يستعملنا فى
طاعته ما احيانا ويفعل ذلك باهلنا واحبابنا + ولما قام هذا البرهان القطعى على قدرته التامة علم
ان التقدير ثم يعيدكم خلقا جديدا كما كنتم اول مرة فحذفه كما هو عادة القرآن فى حذ كل ما دل عليه السياق
ولم يدع داع الى ذكره وعطف عليه قوله تعالى ثُمَّ اِلٰى رَبِّكُمْ اى الذى ابتدأ خلقكم وتربيتكم
واحسن اليكم غاية الاحسان تُرْجَعُوْنَ ع اى تصيرون اليه احياء فيجزيكم باعمالكم + ولما تقرر
دليل البعث بما لا خفاء فيه ولا لبس شرع فى بعض احواله بقوله تعالى وَلَوْ تَرٰى اى تبصر اِذِ الْمُجْرِمُوْنَ
اى الكافرون نَاكِسُوْ رُؤُسِهِمْ اى مطأطؤها خوفا وخجلا وحزنا وذلا عِنْدَ رَبِّهِمْ المحسن
اليهم المتوحد بتدبيرهم قائلين بغاية الذل والرقة رَبَّنَا اى المحسن الينا اَبْصَرْنَا اى ما كنا
نكذب به وَسَمِعْنَا منك تصديق الرسل فيما كذبناهم فيه فَارْجِعْنَا بما لك من هذه
الصفة المقتضية للاحسان الى الدنيا دار العمل نَعْمَلُ صَالِحًا فيها اِنَّا مُوْقِنُوْنَ اى ثابت لنا الآن
الايقان بجميع ما اخبرنا به عنك فلا ينفعهم ذلك ولا يرجعون وجواب لو محذوف تقديره لرأيت
امرا فظيعا والمخاطب يحتمل ان يكون النبى صلى الله عليه وسلم شفاء لصدره فانهم كانوا
يؤذونه بالتكذيب ويحتمل ان يكون عاما واذ على بابها من المضى لان لو تصرف المضارع للمضى
وانما جئ هنا ماضيا لتحقق وقوعه نحو اتى امر الله وجعله ابو البقاء مما وقع فيه اذ موقع اذا ولا حاجة
اليه وقوله تعالى وَلَوْ شِئْنَا اى بما لنا من العظمة لَاٰتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ اى مكلفة لان الكلام فيها
هُدٰىهَا فتهتدى بالايمان والطاعة باختيار منها جواب عن قولهم ربنا ابصرنا وسمعنا وذلك ان الله
تعالى قال انى لو اردت منكم الايمان لهديتكم فى الدنيا ولما لم اهدكم تبين انى ما اردت ولا شئت ايمانكم
فلا اردكم وهذا صريح فى الدلالة على صحة مذهب اهل السنة حيث قالوا ان الله تعالى
ما اراد الايمان من الكافر وما شاء منه الا الكفر وَلٰكِنْ لم اشأ ذلك لانه حَقَّ
الْقَوْلُ مِنِّىْ وانا من لا يخلف الميعاد لان الاخلاف اما لعجز او نسيان او حاجة ولا شئ

قوة واحدة لها محل واحد ولهذا لا يسمع الانسان فى زمان واحد كلامين على وجه يضبطهما ويرى
فى زمان واحد صورتين فاكثر ويثبتهما فان قيل لم قدم السمع ههنا وقدم القلب فى قوله تعالى
فى البقرة ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم اجيب بانه تعالى عند الاعطاء ذكر الادنى
ثم ارتقى الى الاعلى فكانه قال اعطاكم السمع ثم اعطاكم ما هو اشرف منه وهو القلب وعند السلب قال ليس
لهم قلب يدركون به ولا ما هو دونه وهو السمع الذى يسمعون به ممن له قلب يفهم الحقائق ويستخرجها
ولما لم يبادروا الى الايمان عند التذكير بهذه النعم الجسام قال تعالى قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ اى تشكرون
شكرا قليلا فما مزيدة مؤكدة للقلة وقوله تعالى وَقَالُوا معطوف على ما سبق منهم فانهم قالوا محمد
ليس برسول والاله ليس بواحد والبعث ليس بممكن فدل على صحة الرسالة بنفى الريب عن الكتاب
ثم على الوحدانية بشمول القدرة واحاطة العلم بابداع الخلق على وجه هو نعمة لهم وختم بالتعجب
من كفرهم وكان استبعادهم للبعث الذى هو الثابت الاصل من اعظم كفرهم وهو قولهم
ءَاِذَا اى انبعث اذا ضَلَّلْنَا اى غبنا فِى الْاَرْضِ اى صرنا ترابا مخلوطا بتراب الارض لا نتميز منه واصله
من ضل الماء فى اللبن اذا ذهب فيه وقولهم ءَاِنَّا لَفِى خَلْقٍ جَدِيدٍ اى يجدد خلقنا استفهام انكارى
زيادة فى الاستبعاد فان قيل انه تعالى ذكر الرسالة من قبل وذكر دليلها وهو التنزيل الذى
لا ريب فيه وذكر الوحدانية وذكر دليلها وهو خلق السموات والارض وخلق الانسان من طين
ولما ذكر انكارهم الحشر لم يذكر الدليل اجيب بانه ذكر دليله ايضا وهو ان خلقه الانسان ابتداء دليل
على قدرته على الاعادة ولهذا استدل تعالى على انكار الحشر بالخلق الاول ثم يعيده وهو اهون عليه
وقوله تعالى الذى انشأها اول مرة وايضا خلق السموات والارض كما قال اوليس الذى خلق
السموات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم بلى وقرأ نافع والكسائى ائذا ضللنا فى الارض انا الاول
بالاستفهام والثانى بالخبر وقرأ ابن عامر الاول بالخبر والثانى بالاستفهام والباقون بالاستفهام فيهما
ومذهب قالون وابى عمرو فى الاستفهام تسهيل الثانية وادخال الالف بينها وبين همزة
الاستفهام وورش وابن كثير تسهيل الثانية من غير ادخال وهشام يسهل الثانية ويحققها
مع الادخال والباقون بتحقيقهما من غير ادخال وقوله تعالى بَلْ هُمْ بِلِقَآئِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ
اى جاحدون اضراب عن الاول اى ليس انكارهم لمجرد الخلق ثانيا بل يكفرون بجميع احوال الاخرة
حتى لو صدقوا بالخلق الثانى لما اعترفوا بالعذاب والثواب ويكون المعنى لم ينكر البعث لنفسه بل لكفرهم بلقاء
الله فانهم كرهوه فانكروا المفضى اليه ثم بين لهم ما يكون من الموت الى العذاب بقوله تعالى قُلْ اى يا افضل
الخلق لهم يَتَوَفَّىٰكُمْ اى يقبض ارواحكم مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِى وُكِّلَ بِكُمْ اى بقبض ارواحكم وهو عزرائيل
عليه السلام والتوفى استيفاء العدد معناه ان يقبض ارواحهم حتى لا يبقى احد من العدد
الذى كتب عليه الموت روى ان ملك الموت جعلت له الدنيا مثل راحة لليد يأخذ منها صاحبها
ما احب من غير مشقة فهو يقبض انفس الخلق من مشارق الارض ومغاربها وله اعوان من

فی احسن تقویم وقال مقاتل علم کیف یخلق کل شئ من قول القائل فلا یحسن کذا اذا کان یتقنه
وقیل خلق کل حیوان علی صورة لم یخلق البعض علی صورة البعض وقیل معناه احسن الی
کل خلقه وقرأ نافع والکوفیون بفتح اللام فعلا ماضیا والجملة صفة للمضاف او المضاف الیه والباقون
بسکونها علی انه بدل من کل شئ بدل اشتمال والضمیر عائد علی کل شئ + ولما کان الحیوان اشرف
الاجناس وکان الانسان اشرفه خصه بالذکر لیقوم دلیل الوجدانیة بالانفس کما قام بالآفاق فقال دالا
علی البعث وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ ای ادم علیه السلام مِنْ طِينٍ قال الرازی ویمکن ان یقال الطین
ماء وتراب مجتمعان فالآدمی اصله منی والمنی اصله غذاء والاغذیة اما حیوانیة او نباتیة والحیوانیة
ترجع الی النباتیة والنبات وجوده بالماء والتراب الذی هو الطین ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ ای ذریته مِنْ
سُلَالَةٍ ای نطفة سمیت سلالة لانها تسل من الانسان ای تنفصل منه وتخرج من صلبه ونحوه
قولهم الولد سلیل هذا علی التفسیر الاول لان ادم کان من الطین ونسله من سلالة مِنْ مَاءٍ
مَهِينٍ ای ضعیف وعلی التفسیر الاول هو ان اصله من طین ثم یوجد من ذلک الاصل سلالة هی
ماء مهین وهو نطفة الرجل واشار الی عظمة ما بعد ذلک من خلقه وتطویره بقوله تعالی ثُمَّ سَوَّاهُ
ای تممه بتصویر اعضائه وابدال المعانی علی ما ینبغی وَنَفَخَ فِيهِ ای ادم مِنْ رُوحِهِ ای جعله حیا
حساسا بعد ان کان جمادا واضافة الروح الی الله تعالی اضافة تشریف کبیت الله وناقة الله فیاله
من شرف ما اعلاه ففیه اشعار بانه خلق عجیب وان له شانا لمناسبة ما الی الحضرة الربوبیة قال
البیضاوی ولاجله ای ولاجل کون ان له شانا الی اخره ورد فی من عرف نفسه فقد عرف ربه هذا
الحدیث لا اصل له وبتقدیر ان له اصلا لیس معناه ذکر بل معناه من عرف نفسه وتامل فی
حقیقتها عرف ان لها صانعا موجدا له والیه اشار بقوله تعالی وفی انفسکم افلا تبصرون ثم ذکر ما یترتب
علی نفخ الروح فی الجسد مخاطبا للذریة بقوله تعالی وَجَعَلَ لَكُمُ بعد ان کنتم نطفا امواتا السَّمْعَ ای
لتدرکوا به ما یقال لکم وَالْأَبْصَارَ ای لتدرکوا بها الاشیاء علی ما هی علیه وَالْأَفْئِدَةَ ای القلوب المودعة
غرائز العقول فان قیل ما الحکمة فی تقدیم السمع علی البصر والبصر علی الافئدة اجیب بان الانسان
یسمع اولا کلاما فینظر الی قائله لیعرفه ثم یتفکر بقلبه فی ذلک الکلام لیفهم معناه فان قیل
ما الحکمة فی ذکره المصدر فی السمع وفی البصر والفؤاد الاسم ولهذا جمع الابصار والافئدة
ولم یجمع السمع لان المصدر لا یجمع اجیب بان السمع قوة واحدة ولها محل واحد وهو الاذن
ولا اختیار لها فیه وان الصوت من ای جانب کان واصل الیه ولا قدرة للاذن علی تخصیص
السمع بادراک البعض دون البعض واما البصر فمحله العین ولها فیه اختیار فانها تتحرک الی جانب
المرئی دون غیره وکذلک الفؤاد محل الادراک وله نوع اختیار یلتفت الی ما یرید دون غیره فالسمع
اصل دون محله لعدم الاختیار له والعین کالاصل وقوة الابصار انتهاء الفؤاد کذلک وفی قوة الفهم التی
فاکرفی السمع المصدر الذی هو القوة وفی الابصار والافئدة الاسم الذی هو محل القوة ولان السمع

مسافته خمسمائة فينزل فى مسيرة خمسمائة سنة ويعرج فى خمسمائة سنة فهو مقدار الف سنة كانه تعالى يقول لو سار احد من بنى ادم لم يقطعه الا فى الف سنة والملائكة يقطعونه فى يوم واحد هذا فى وصف عروج الملك من الارض الى السماء واما قوله تعالى تعرج الملائكة والروح اليه فى يوم كان مقداره خمسين الف سنة فاراد مدة المسافة من الارض الى سدرة المنتهى التى هى مقام جبريل عليه السلام فسير جبريل والملائكة الذين معه من اهل مقامه مسيرة خمسين الف سنة فى يوم واحد من ايام الدنيا قال مجاهد والضحاك وروى انه صلى الله عليه وسلم قال بين السماء والارض خمسمائة ثم قال اتدرون ما الذى فوقها قلنا الله ورسوله اعلم قال سماء اخرى اتدرون كم بينهما وبينها قلنا الله ورسوله اعلم قال خمسمائة عام حتى عد سبع سموات ثم قال هل تدرون ما فوق ذلك قلنا الله ورسوله اعلم قال العرش ثم قال اتدرون ما بينه وبين السماء السابعة قلنا الله ورسوله اعلم قال مسيرة خمسمائة عام ثم قال ما هذه تحتكم قلنا الله ورسوله اعلم قال ارض اتدرون ما تحتها قلنا الله ورسوله اعلم قال ارض اخرى اتدرون كم بينهما قلنا الله ورسوله اعلم قال مسيرة سبعمائة عام حتى عد سبع ارضين ثم قال ايم الله لو دليتم بحبل لهبط على علم الله وقدرته وروى مثل السموات والارض فى الكرسى كحلقة ملقاة فى فلاة وان فضل الكرسى على السموات والارض كفضل الفلاة على تلك الحلقة وقوله تعالى وسع كرسيه السموات والارض يدل على ان الكرسى محيط بالكل وقيل مقدار الف سنة وخمسين الف سنة كلها فى القيمة ومعناه حينئذ يدبر الامر من السماء الى الارض مدة ايام الدنيا ثم يعرج اى يرجع الامر والتدبير اليه بعد فناء الدنيا فى يوم كان مقداره ذلك وذلك اليوم يتفاوت فهو على الكافر كخمسين الف سنة وعلى المؤمن دون ذلك بل جاء فى الحديث ان يكون على المؤمن كمثل صلوة مكتوبة صلاها فى الدنيا وقيل ان ذلك اشارة الى امتداد نفاذ الامر وذلك لان من نفذ امره غاية النفاذ فى يوم او يومين وانقطع لا يكون مثل من ينفذ امره فى سنين متطاولة فقوله فى يوم كان مقداره الف سنة يعنى يدبر الامر فى زمان يوم منه الف سنة فكم يكون شهر منه وكم يكون سنة منه وكم يكون دهر منه وعلى هذا فلا فرق بين هذا وبين قوله مقداره خمسين الف سنة لان ذلك اذا كان اشارة الى دوام نفاذ الامر فسواء يعبر بالف سنة او بخمسين الف سنة لا يتفاوت الا ان المبالغة بالخمسين اكثر وسيأتى بيان فائدتها فى موضعها ان شاء الله تعالى + ولما تقرر هذا من عالم الاشباح الخلق ثم عالم الارواح والامر بين انه تعالى عالم بما كان وما يكون بقوله تعالى ذٰلِكَ اى الاله الواحد القهار عٰلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ اى ما غاب عن الخلق ومنه الذى تقدمت مفاتيحه وما حضر وظهر فيدبر امرهما الْعَزِيْزُ اى الغالب على امره الرَّحِيْمُ على العباد فى تدبيره وفيه ايماء بانه تعالى يراعى المصالح تفضلا واحسانا + ولما ذكر تعالى الدليل على الوحدانية من الآفاق بقوله تعالى خلق السموات والارض وما بينهما ذكر الدليل عليها من الانفس بقوله تعالى اَلَّذِىْٓ اَحْسَنَ كُلَّ شَىْءٍ خَلَقَهٗ قال ابن عباس اتقنه واحكمه فجميع المخلوقات حسنة وان تفاوتت الى حسن واحسن كما قال تعالى لقد خلقنا الانسان

تعالى الرسالة وبين ما على الرسول من الدعاء الى التوحيد واقامة الدليل قال اَللّٰهُ اى الحاوى
لجميع صفات الكمال وحده الَّذِىْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ كلها وَالْاَرْضَ باسرها وَمَا بَيْنَهُمَا من المنافع
العينية والمعنوية فِىْ سِتَّةِ اَيَّامٍ كما ياتى تفصيله فى فصلت انشاء الله تعالى ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى الْعَرْشِ وهو
فى اللغة سرير الملك استواء يليق به تعالى لم تعهد وامثله وهو انه تعالى اخذ فى تدبيره وتدبير ما حواه
بنفسه لا شريك له ولا نائب فيه ولا وزير كما تعهدون من ملوك الدنيا اذا امتنعت ممالكهم وتباعدت
اطرافها وتناءت اقطارها مَا لَكُمْ مِنْ دُوْنِهٖ لان كل ما سواه دونه وتحت قهره ودل على عموم النفى
بقوله تعالى مِنْ وَلِىٍّ اى يلى اموركم ويقوم بمصالحكم وينصركم اذا حل بكم شئ مما تنذرون به وَلَا شَفِيْعٍ
يشفع عنده فى تدبيركم او فى احد منكم بغير اذن اَفَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ هذا فتؤمنون + ولما نفى ان يكون
له وزير او شريك فى الخلق ذكر كيف يفعل فى هذا الملك العظيم الذى ابدعه فقال مستأنفا
مفسرا للمراد بالاستواء يُدَبِّرُ الْاَمْرَ اى كل امر هذا العالم بان يفعل فى ذلك فعل الناظر فى ادباره
لاتقان خواتمه ولوازمه كما نظر فى اقباله لاحكام فواتحه وعوازمه لا يكل شيئا منه الى احد من
خلقه قال الرازى فى اللوامع وهذا دليل على ان استواءه على العرش بمعنى اظهاره القدرة والعرش
مظهر التدبير لا مقر لمدبر + ولما كان المقصود للقرب انما هو تدبير ما يمكن مشاهدتهم له من العالم
قال تعالى مفردا مِنَ السَّمَآءِ اى فينزل ذلك الامر الذى اتقنه كما يتقن من ينظر فى ادبار ما يعمله
اِلَى الْاَرْضِ اى غير متعرض الى ما فوق ذلك على ان السماء تشمل كل عال فيدخل جميع العالم العلوى
والارض تشمل كل ما سفل فيشمل ذلك العالم السفلى + تنبيه + ههنا همزتان مكسورتان فقالون
وابن كثير يسهل الاولى كالياء مع المد والقصر وورش وقنبل يسهل الثانية ولهما ابدالها
من غير مد واسقط ابو عمرو الاولى مع المد والقصر والباقون بتحقيقهما + ولما كان الصعود اشق
من النزول على ما جرت به العوائد فكان بذلك مستبعدا اشار الى ذلك بقوله تعالى ثُمَّ يَعْرُجُ اى
يصعد اِلَيْهِ اى بصعود الملك الى الله تعالى اى الى الموضع الذى شرفه او امره بالكون فيه كقوله تعالى
انى ذاهب الى ربى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ونحو ذلك او الى الموضع الذى
ابتدأ منه نزول التدبير الى السماء كانه صاعد فى معارج وهى الدرج على ما تتعارفون بينكم فى
اسرع من لمح البصر فِىْ يَوْمٍ اى من ايام الدنيا كَانَ مِقْدَارُهٗ لو كان الصاعد واحدا منكم على ما تعهدون
اَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّوْنَ من سنيكم التى تعهدون قال البقاعى والذى دل على هذا التقدير شئ
من العرف وشئ من اللفظ اما اللفظ فالتعبير بكان مع انتظام الكلام بدونها لو اريد غير ذلك واما
العرف فهو ان الانسان المتمكن يبنى البيت العظيم العالى فى سنة مثلا فاذا فرغه صعد اليه خادمه الى اعلاه
فى اقل من درجتين من درج الرمل فلا تكون نسبة ذلك من زمن بنائه الا جزأ ولا يبعد هذا وخلق محتاج
فما ظنك بمن خلق الخلق فى ستة ايام ولو شاء لخلقهم فى لمحة وهو غنى عن كل شئ قادر على كل شئ انتهى
فنزول الامر وعروج العمل فى مسافة الف سنة مما تعدون وهو ما بين السماء والارض فان

فى اوائل اربع من هذه السور فزادت على الطواسين بواحدة اشارة الى ان هذه المعانى فى غاية الثبات لا انقطاع لها + ولما كان المقصود فى التى قبلها اثبات الحكمة لمنزل هذا الكتاب الذى فيه تبيان كل شئ اخبر سبحانه وتعالى عن هذا بانه من عنده بقوله تعالى تَنْزِيلُ الْكِتَابِ اى الجامع لكل هدى على ماترون من التدريج من السماء لَا رَيْبَ اى لاشك فِيهِ لان نافى الشك هو الاعجاز معه لاينفك عنه فكل ماتقولونه مما يخالف ذلك تعنت اوجهل من غير ريب حال كونه مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ اى الخالق لهم المدبر لمصالحهم فلا يجوز فى عقل ولا يخطر فى بال ولا يقع فى وهم ولا يتصور فى خيال انه يصل شئ من كتابه تعالى الى هذا النبى الكريم بغير امره ولا يتخيل ان شيئا منه ليس بقول الله تعالى ثم لا يتخيل انه من كلامه ولكنه اخذه من بعض اهل الكتاب لان هذا لا يفعل مع بعض الملوك فكيف بملك الملوك فكيف بمن هو عالم بالسر والجهر محيط علمه بالخفى والجلى + تنبيه + فى تنزيل الكتاب اعرابات مختلفة واظهرها ماجرى عليه الجلال المحلى من ان تنزيل الكتاب مبتدأ ولا ريب فيه خبر اول ومن رب العالمين خبر ثان وقوله تعالى أَمْ يَقُولُونَ اى مع ذلك الذى لايمترى فيه عاقل افْتَرَاهُ اى تعمد كذبه ام فيه هى المنقطعة والاضراب للانتقال لا للابطال وقيل الميم صلة اى اتقولون افتراه وقوله تعالى بَلْ هُوَ الْحَقُّ اى الثابت ثباتا لايضاهيه ثبات شئ من الكتب قبله اضراب ثان ولو قيل بانه اضراب ابطالى لنفس افتراه وحده لكان ثوابا وعلى هذا يقال كل ما فى القرآن اضراب فهو اضراب انتقالى الا هذا فانه يجوز ان يكون ابطاليا لانه ابطال لقولهم اى ليس هو كما قالوا مفترى بل هو الحق وفى كلام الزمخشرى مايرشد الى هذا فانه قال والضمير فى فيه راجع الى مضمون الجملة كانه قيل لاريب فى ذلك اى فى كونه من رب العالمين قال ابن عادل ويشهد لوجاهته ام يقولون افتراه لان قولهم هذا مفترى انكار لان يكون من رب العالمين وكذلك قوله بل هو الحق من ربك ومافيه من تقرير انه من عند الله وهذا اسلوب صحيح محكم انتهى وقوله تعالى مِنْ رَبِّكَ اى المحسن اليك بانزاله واحكامه حال من الحق والعامل فيه محذوف على القاعدة وهو العامل ايضا فى لِتُنْذِرَ ويجوز ان يكون العامل فى لتنذر غيره اى انزله لتنذر قَوْمًا اى ذوى قوة وجلد ومنعة مَا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ اى رسول فى هذه الازمان القريبة لقول ابن عباس ان المراد الفترة ويؤيده اثبات الجار فى قوله تعالى مِنْ قَبْلِكَ ولما ذكر تعالى علة الانزال اتبعه علة الانذار بقوله تعالى لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ اى ليكون حالهم فى مجارى العادات حال من ترجى هدايته الى كمال الشريعة واما التوحيد فلا هاد ولا حد فيه مع اقامة الله تعالى من جهة العقل ومع ما اتقنته الرسل عليهم الصلوة والسلام ادم فمن بعده من اوضح النقل باثار دعواتهم وبقاياها لانتهم ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لمن سأله عن ابيه ابى وابوك فى النار فغير ذلك من الادلة الدالة على ان من مات قبل دعوته على الشرك فهو فى النار لكن ذكر بعض العلماء ان من خصائصه صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى احياله ابويه واسلما على يديه ولا بدع فى ذلك فان الله تعالى اكرمه باشياء لاتحصر + ولما ذكر

صبيحة عرسي وعندي جاريتان تغنيا وتقولان وفينا نبي يعلم ما في غد فقال اما هذا فلا تقولا
يعلم ما في غد الا الله وعن ابن عزة الهذلي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد الله
قبض عبد بارض جعل له اليها حاجة فلم ينته حتى يقدمها ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم
وما تدري نفس باي ارض تموت وعن ابي مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم بينما هو جالس في مجلس
فيه اصحابه جاء جبريل في غير صورته يحسبه رجلا من المسلمين فسلم فرد عليه السلام ووضع يده
على ركبتي النبي صلى عليه وسلم وقال يا رسول الله ما الاسلام قال ان تسلم وجهك لله وتشهد
ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله وتقيم الصلوة وتؤتي الزكوة قال فاذا فعلت ذلك
فقد اسلمت قال نعم ثم قال ما الايمان قال ان تؤمن بالله واليوم الاخر والملائكة والكتاب والنبيين
والموت والحياة بعد الموت والجنة والنار والحساب والميزان والقدر خيره وشره قال فاذا فعلت
ذلك فقد امنت قال نعم ثم قال ما الاحسان قال ان تعبد الله كانك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك
قال فاذا فعلت ذلك فقد احسنت قال نعم ثم قال فمتى الساعة يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم سبحان الله خمس من الغيب لا يعلمها الا الله ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما
في الارحام وما تدري نفس ماذا تكسب غدا وما تدري نفس باي ارض تموت ان الله اي
المختص باوصاف الكمال عليم اي شامل علمه للامور كلها كليا تها وجزئياتها فاثبت العلم المطلق
لنفسه سبحانه بعد ان نفاه عن الغير وفي هذه الخمس خبير اي يعلم خبايا الامور وخفايا الصدور كما يعلم
ظواهرها وجلاياها كل عنده على حد سواء فهو الحليم في ذاته وصفاته ولذلك اخفى هذه المفاتيح عن عباده
لانه لو اطلعهم عليها لفات كثير من الحكم باختلال هذا النظام على ما فيه من الاحكام فقد انطبق اخر
السورة باثبات العلم والخبر مع تقرير امر الساعة التي هي مفتاح الدار الاخرة على اولها المخبر
بحكمة صفته التي من علمها حق علمها وتخلق بما دعت اليه وحضت عليه لا سيما الايقان بالاخرة
كان حكيما فسبحانه من هذا كلامه وتعالى كبرياؤه وعز مرامه وما رواه البيضاوي تبعا للزمخشري
من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة لقمان كان لقمان رفيقا يوم القيمة
واعطي من الحسنات عشرا بعدد من عمل المعروف ونهى عن المنكر حديث موضوع

سورة السجدة مكية

وهي ثلاثون اية وستمائة وثمانون كلمة والف وخمسمائة وثمانية عشر حرفا بسم الله
ذي الجلال والاكرام الرحمن بعموم البشارة والنذارة الرحيم الذي سكن في قلوب احبابه
الشوق اليه والخضوع بين يديه وتقدم في البقرة وغيرها الكلام على الم وسما لم يسبق
انها اشارة الى ان الله تعالى ارسل جبريل عليه السلام الى محمد الفاتح الخاتم صلى الله عليه وسلم
بكتاب معجز دال باعجازه على صحة رسالته وهداية من ارسله وسره سبحانه هذه الاحرف

عظمة الله ما كان يعرفه فى الش ... قال خمس من الغيب استأثر الله بهن فلم يطلع
قال تعالى وقليل من عبادى الشك ... علم الساعة فلا يدرى احد من الناس متى تقوم الساعة
ذلك باهلى واحبابى فانه كر ... وينزل الغيث فلا يعلم احد متى ينزل ليلا ام نهارا ويعلم ما
ان البصير يدركه اولا ... ام اذكر ام انثى احمر ام اسود ولا تدرى نفس ماذا تكسب غدا اخير
وهم فى الفلك حتى صا ... ارض تموت ليس احد من الناس يدرى اين مضجعه من الارض
فى اثر شئ متابعا يركـ ... جبل وعن احمد بن ابى شيبة موقوفا على شهر بن حوشب ان ملك الموت
قوله تعالى كالظلل ... ينظر الى رجل من جلسائه يديم النظر اليه فقال الرجل من هذا فقال ملك الموت
كثرتها وارتفا ... فمر الريح ان تحملنى وتلقينى بالهند فامر سليمان الريح فحملته الى بلاد الهند فوق
شئ بعد شئ ... فيها قبض روحه ملك الموت عليه السلام ثم جاء الى سليمان عليه السلام فسأله
كماله بجلاله ... الرجل فقال ملك الموت كان دوام نظرى اليه تعجبا منه اذا امرت ان اقبض روحه
ما يدعو ... عندك وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مفاتيح الغيب خمس
ولا قلو ... لا يعلم ما فى غد الا الله ولا متى تقوم الساعة الا الله ولا ما فى الارحام الا الله ولا متى
المر ... الا الله وما تدرى نفس باى ارض تموت الا الله وعن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه
مق ... يا رسول الله متى الساعة قال ما المسئول عنها باعلم من السائل ولكن ساحدثكم باشراطها
... ولدت الامة ربتها فذاك من اشراطها واذا كانت الحفاة الرعاة رؤس الناس فذاك من اشراطها واذا تطاول
... فى البنيان فذاك من اشراطها وخمس من الغيب لا يعلمهن الا الله ثم تلا ان الله عنده علم
... اخر الاية وعن ابى امامة ان اعرابيا وقف على النبى صلى الله عليه وسلم يوم بدر على ناقة
... عشراء فقال يا محمد ما فى بطن ناقتى هذه فقال له رجل من الانصار دع عنك رسول الله صلى الله
عليه وسلم وعلم الى حتى اخبرك وقعت انت عليها وفى بطنها ولد منك فاعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم قال ان الله يحب كل حيى كريم ويبغض كل قاس لئيم متفحش ثم اقبل على الاعرابى فقال خمس لا يعلمهن
الا الله ان الله عنده علم الساعة الاية وعن سلمة بن الاكوع قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قبة
حمراء اذ جاء رجل على فرس فقال له من انت قال انا رسول الله قال متى الساعة قال غيب وما يعلم الغيب
الا الله قال ما فى بطن فرسى قال غيب وما يعلم الغيب الا الله قال فمتى نمطر قال غيب وما يعلم الغيب
الا الله وعن ابن عمر ان النبى صلى الله عليه وسلم قال اوتيت مفاتيح كل شئ الا الخمس ان الله عنده
علم الساعة الاية وعن ابن مسعود قال اوتى نبيكم صلى الله عليه وسلم مفاتيح كل شئ غير خمس ان الله
عنده علم الساعة الاية وعن على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه لم يعم على نبيكم الا الخمس من سرائر
الغيب هذه الاية فى اخر لقمان ان الله عنده علم الساعة الى اخر السورة وعن ربعى قال حدثنى رجل
من بنى عامر انه قال يا رسول الله هل بقى من العلم شئ لا تعلمه فقال لقد علمنى الله خيرا وان من العلم ما لا يعلمه
الا الله الخمس ان الله عنده علم الساعة الاية وعن بنت معوذ قالت دخل على رسول الله صلى الله

INDIAN INSTITUTE OXFORD

تعالى الرسالة وبين ما على الرسول من الدعاء الى التوحيد واقامة الدليل قال اللّٰهُ اى الجامع
لجميع صفات الكمال وحده الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ كلها وَالْاَرْضَ باسرها وَمَا بَيْنَهُمَا من المنافع
العينية والمعنوية فِي سِتَّةِ اَيَّامٍ كما ياتى تفصيله فى فصلت انشاء الله تعالى ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى الْعَرْشِ وهو
فى اللغة سرير الملك استواء يليق به تعالى لم تعهد وامثله وهو انه تعالى اخذ فى تدبيره وتدبير ما حواه
بنفسه لا شريك له ولا نائب فيه ولا وزير كما تعهدون من ملوك الدنيا اذا امتنعت قُمالكهم وتباعدت
اطرافها وتناءت اقطارها مَا لَكُمْ مِنْ دُوْنِهٖ الا انّ كل ما سواه دونه وتحت قهره ودل على عموم النفى
بقوله تعالى مِنْ وَّلِيٍّ اى يلى اموركم ويقوم بمصالحكم وينصركم اذا حل بكم شئ مما تتذرون به وَلَا شَفِيْعٍ
يشفع عنده فى تدبيركم او فى احد منكم بغير اذنه اَفَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ هذا فتؤمنون + ولما نفى ان يكون
له وزير او شريك فى الخلق ذكر كيف يفعل فى هذا الملك العظيم الذى ابدعه فقال مستأنفا
مفسرا المراد بالاستواء يُدَبِّرُ الْاَمْرَ اى كل امر هذا العالم بان يفعل فى ذلك فعل الناظر فى ادباره
لاتقان خواتمه ولوازمه كما نظر فى اقباله لاحكام فواتحه وعوازمه لا يكل شيئا منه الى احد من
خلقه قال الرازى فى اللوامع وهذا دليل على ان استواءه على العرش بمعنى اظهاره القدرة والعرش
مظهر التدبير لا مقر لمدبر + ولما كان المقصود للقرب انما هو تدبير ما يمكن مشاهدتهم له من العالم
قال تعالى مفردا مِنَ السَّمَآءِ اى فينزل ذلك الامر الذى اتقنه كما يتقن من ينظر فى ادبار ما يعمله
اِلَى الْاَرْضِ اى غير متعرض الى ما فوق ذلك على انّ السماء تشمل كل عال فيدخل جميع العالم العلوى
والارض تشمل كل ما سفل فيشمل ذلك العالم السفلى + تنبيه + همزتان مكسورتان نقالون
وابن كثير يسهل الاولى كالياء مع المدّ والقصر وورش وقنبل يسهل الثانية ولهما ابدالها
من غير مدّ واسقط ابو عمرو الاولى مع المدّ والقصر والباقون بتحقيقهما + ولما كان الصعود اشق
من النزول على ما جرت به العوائد فكان بذلك مستبعدا اشار الى ذلك بقوله تعالى ثُمَّ يَعْرُجُ اى
يصعد اِلَيْهِ اى يصعود الملك الى الله تعالى اى الى الموضع الذى شرفه او امره بالكون فيه كقوله تعالى
انى ذاهب الى ربى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ونحو ذلك او الى الموضع الذى
ابتدأ منه نزول التدبير الى السماء كانه صاعد فى معارج وهى الدرج على ما تتعارفون بينكم فى
اسرع من لمح البصر فِيْ يَوْمٍ اى من ايام الدنيا كَانَ مِقْدَارُهٗ لو كان الصاعد واحدا منكم على ما تعهدون
اَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّوْنَ من سنيكم التى تعهدون قال البقاعى والذى دل على هذا التقدير شئ
من العرف وشئ من اللفظ اما اللفظ فالتعبير بكان مع انتظام الكلام بدونها لو اريد غير ذلك دائما
العرف فهو ان الانسان المتمكن يبنى البيت العظيم العالى فى سنة مثلا فاذا فرغه صعد اليه خادمه الى العلالى
فى اقل من درجتين من درج الرمل فلا تكون نسبة ذلك من زمن بنائه الا جزأ ولا يبعد هذا وخلق محتاج
فما ظنك بمن خلق الخلق فى ستة ايام ولو شاء لخلقهم فى لمحة وهو غنى عن كل شئ قادر على كل شئ انتهى
فنزول الامر وعروج العمل فى مسافة الف سنة مما تعدون وهو ما بين السماء والارض فان

فی اوائل اربع من هذه السور فزادت علی الطواسین بواحدة اشارة الی ان هذه المعانی فی غایة الثبات لا انقطاع لها + ولما کان المقصود فی التی قبلها اثبات الحکمة لمنزل هذا الکتاب الذی فیه تبیان کل شئ اخبر سبحانه وتعالی عن هذا بانه من عنده بقوله تعالی تَنْزِيلُ الْكِتَابِ ای الجامع لکل هدی علی ماترون من التدریج من السماء لَا رَيْبَ ای لاشك فِيهِ لان نافی الشك هو الانجاز معه لاینفك عنه فکل ماتقولونه مما یخالف ذلك تعنت اوجهل من غیر ریب حال کونه مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ای الخالق لهم المدبر لمصالحهم فلا یجوز فی عقل ولا یخطر فی بال ولا یقع فی وهم ولا یتصور فی خیال انه یصل شئ من کتابه تعالی الی هذا النبی الکریم بغیر امره ولا یتخیل ان شیئا منه لیس بقول الله تعالی ثم لا یتخیل انه من کلامه ولکنه اخذه من بعض اهل الکتاب لان هذا لا یفعل مع بعض الملوك فکیف بملك الملوك فکیف بمن هو عالم بالسر والجهر محیط علمه بالخفی والجلی + تنبیه فی تنزیل الکتاب اعرابات مختلفة واظهرها ماجری علیه الجلال المحلی من ان تنزیل الکتاب مبتدأ ولاریب فیه خبر اول ومن رب العالمین خبر ثان وقوله تعالی اَمْ يَقُولُونَ ای مع ذلك الذی لایمتری فیه عاقل افْتَرَاهُ ای تعمد کذبه ام فیه هی المنقطعة والاضراب للانتقال لا للابطال وقیل المیم صلة ای اتقولون افتراه وقوله تعالی بَلْ هُوَ الْحَقُّ ای الثابت ثباتا لایضاهیه ثبات شئ من الکتب قبله اضراب ثان ولو قیل بانه اضراب ابطالی لنفس افتراه وحده لکان ثوابا وعلی هذا یقال کل ما فی القرآن اضراب فهو اضراب انتقالی الا هذا فانه یجوز ان یکون ابطالیا لانه ابطال لقولهم ای لیس هو کما قالوا مفتری بل هو الحق وفی کلام الزمخشری مایرشد الی هذا فانه قال والضمیر فی فیه راجع الی مضمون الجملة کانه قیل لاریب فی ذلك ای فی کونه من رب العالمین قال ابن عادل ویشهد لوجاهته ام یقولون افتراه لان قولهم هذا مفتری انکار لان یکون من رب العالمین وکذلك قوله بل هو الحق من ربك ومافیه من تقریر انه من عند الله وهذا اسلوب صحیح محکم انتهی وقوله تعالی مِنْ رَبِّكَ ای المحسن الیك بانزاله واحکامه حال من الحق والعامل فیه محذوف علی القاعدة وهو العامل ایضا فی لِتُنْذِرَ ویجوز ان یکون العامل فی لتنذر غیره ای انزله لتنذر قَوْمًا ای ذوی قوة وجلد ومنعة مَا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ ای رسول فی هذه الازمان القریبة لقول ابن عباس ان المراد الفترة ویؤیده اثبات الجار فی قوله تعالی مِنْ قَبْلِكَ ولما ذکر تعالی علة الانزال اتبعه علة الانذار بقوله تعالی لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ای لیکون حالهم فی مجاری العادات حال من ترجی هدایته الی کمال الشریعة واما التوحید فلا حد ولا حد فیه مع اقامة الله تعالی من جهة العقل ومع ما اتته الرسل علیهم الصلوة والسلام ادم فمن بعده من اوضح النقل باثار دعواتهم وبقایاد لالاتهم ولذلك قال صلی الله علیه وسلم لمن سأله عن ابیه ابی وابوك فی النار وغیر ذلك من الادلة الدالة علی ان من مات قبل دعوته علی الشرك فهو فی النار لکن ذکر بعض العلماء ان من خصائصه صلی الله علیه وسلم ان الله تعالی احیا له ابویه واسلما علی یدیه ولا بدع فی ذلك فان الله تعالی اکرمه باشیاء لاتحصر + ولما ذکر

عليه وسلم صبيحة عرسي وعندي جاريتان تغنيا وتقولان وفينا نبي يعلم ما في غد فقال اما هذا فلا تقولا ما يعلم ما في غد الا الله وعن ابن عزة الهذلي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد الله قبض عبد بارض جعل له اليها حاجة فلم ينته حتى يقدمها ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وما تدري نفس باي ارض تموت وعن ابي مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم بينما هو جالس في مجلس فيه اصحابه جاء جبريل في غير صورته يحسبه رجلا من المسلمين فسلم فرد عليه السلام ثم وضع يده على ركبتي النبي صلى عليه وسلم وقال له يا رسول الله ما الاسلام قال ان تسلم وجهك لله وتشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله وتقيم الصلوة وتؤتي الزكوة قال فاذا فعلت ذلك فقد اسلمت قال نعم ثم قال ما الايمان قال ان تؤمن بالله واليوم الاخر والملائكة والكتاب والنبيين والموت والحياة بعد الموت والجنة والنار والحساب والميزان والقدر خيره وشره قال فاذا فعلت ذلك فقد امنت قال نعم ثم قال ما الاحسان قال ان تعبد الله كانك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك قال فاذا فعلت ذلك فقد احسنت قال نعم ثم قال فمتى الساعة يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله خمس من الغيب لا يعلمها الا الله ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام وما تدري نفس ماذا تكسب غدا وما تدري نفس باي ارض تموت ان الله اي المختص باوصاف الكمال عليم اي شامل علمه للامور كلها كليا تها وجزئياتها فاثبت العلم المطلق لنفسه سبحانه بعد ان نفاه عن الغير في هذه الخمس خبير اي يعلم خبايا الامور وخفايا الصدور كما يعلم ظواهرها وجلاياها كل عند على حد سواء فهو الحليم في ذاته وصفاته ولذلك اخفى هذه المفاتح عن عباده لانه لو اطلعهم عليها لفات كثير من الحكم باختلال هذا النظام على ما فيه من الاحكام فقد انطبق اخر السورة باثبات العلم والخبر مع تقرير امر الساعة التي هي مفتاح الدار الاخرة على اول السورة المخبر بحكمة صفته التي من علمها حق علمها وتخلق بما دعت اليه وحضت عليه لا سيما الايقان بالاخرة كان حكيما فسبحانه من هذا كلامه وتعالى كبرياؤه وعز مرامه وما رواه البيضاوي تبعا للزمخشري من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة لقمان كان له لقمان رفيقا يوم القيمة واعطي من الحسنات عشرا بعدد من عمل المعروف ونهى عن المنكر حديث موضوع

سورة السجدة مكية

وهي ثلاثون اية وستمائة وثمانون كلمة والف وخمسمائة وثمانية عشر حرفا بسم الله ذي الجلال والاكرام الرحمن بعموم البشارة والنذارة الرحيم الذي سكن في قلوب احبابه الشوق اليه والخضوع بين يديه وتقدم في البقرة وغيرها الكلام على الم وعما لم يسبق انها اشارة الى ان الله تعالى ارسل جبريل عليه السلام الى محمد الفاتح الخاتم صلى الله عليه وسلم بكتاب معجز دال باعجازه على صحة رسالته وهداية من ارسله وسرد سبحانه هذه الاحرف

فباى ارض اموت فنزلت هذه الاية وعن قتادة قال خمس من الغيب استاثر الله بهن فلم يطلع عليهن ملكا مقربا ولا نبيا مرسلا ان الله عنده علم الساعة فلا يدرى احد من الناس متى تقوم الساعة فى اى سنة ولا فى اى شهر اليلا ام نهارا وينزل الغيث فلا يعلم احد متى ينزل اليلا ام نهارا ويعلم ما فى الارحام فلا يعلم احد ما فى الارحام اذكرام انثى احمرام اسود ولا تدرى نفس ماذا تكسب غدا اخير ام شرا وما تدرى نفس باى ارض تموت ليس احد من الناس يدرى اين مضجعه من الارض انى بحرام فى بر ام سهل ام جبل وعن احمد بن ابى شيبة موقوفا على شهر بن حوشب ان ملك الموت مر على سليمان فجعل ينظر الى رجل من جلسائه يديم النظر اليه فقال الرجل من هذا فقال ملك الموت فقال فكانه يريد نى فمر الريح ان تحملنى وتلقينى بالهند فامر سليمان الريح فحملته الى بلاد الهند فقبضت سيحابة فلما استقر فيها قبض روحه ملك الموت عليه السلام ثم جاء الى سليمان عليه السلام فسأله عن نظره الى الرجل فقال ملك الموت كان دوام نظرى اليه تعجبا منه اذ امرت ان اقبض روحه بالهند وهو عندك وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مفاتيح الغيب خمس لا يعلمهن الا الله لا يعلم ما فى غد الا الله ولا متى تقوم الساعة الا الله ولا ما فى الارحام الا الله ولا متى ينزل الغيث الا الله وما تدرى نفس باى ارض تموت الا الله وعن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ان رجلا قال يا رسول الله متى الساعة قال ما المسئول عنها باعلم من السائل ولكن سأحدثكم باشراطها اذا ولدت الامة ربتها فذاك من اشراطها واذا كانت الحفاة الوعاة رؤس الناس فذاك من اشراطها واذا تطاول رعاء الغنم فى البنيان فذاك من اشراطها وخمس من الغيب لا يعلمهن الا الله ثم تلا ان الله عنده علم الساعة الى اخر الاية وعن ابى امامة ان اعرابيا وقف على النبى صلى الله عليه وسلم يوم بدر على ناقة له عشراء فقال يا محمد ما فى بطن ناقتى هذه فقال له رجل من الانصار دع عنك رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلم الحق اخبرك وقعت انت عليها وفى بطنها ولد منك فاعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ان الله يحب كل حيى كريم ويبغض كل قاس لئيم متفحش ثم اقبل على الاعرابى فقال خمس لا يعلمهن الا الله ان الله عنده علم الساعة الاية وعن سلمة بن الاكوع قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قبة حمراء اذ جاء رجل على فرس فقال له من انت قال انا رسول الله قال متى الساعة قال غيب ما يعلم الغيب الا الله قال ما فى بطن فرسى قال غيب وما يعلم الغيب الا الله قال فمتى نمطر قال غيب وما يعلم الغيب الا الله وعن ابن عمر ان النبى صلى الله عليه وسلم قال اوتيت مفاتيح كل شئ الا الخمس ان الله عنده علم الساعة الاية وعن ابن مسعود قال اوتى نبيكم صلى الله عليه وسلم مفاتيح كل شئ غير خمس ان الله عنده علم الساعة الاية وعن على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه لم يعم على نبيكم الا الخمس من سرائر الغيب هذه الاية فى اخر لقمان ان الله عنده علم الساعة الى اخر السورة وعن ربعى قال حدثنى رجل من بنى عامر انه قال يا رسول الله هل بقى من العلم شئ لا نعلمه فقال لقد علمنى الله خيرا وان من العلم ما لا يعلمه الا الله الخمس ان الله عنده علم الساعة الاية وعن بنت معوذ قالت دخل على رسول الله صلى الله

مقابلة الشكور معنى فظاهر * ولما ذكر تعالى الدلائل من اول السورة الى هنا وعظ بالتقوى بقوله تعالى يا ايها الناس اى عامة وقيل اهل مكة اتقوا ربكم اى الذى لا محسن اليكم غيره واخشوا اى خافوا يوما لا يشبه الايام ولا يعد هول البحر ولا غيره عند ادنى هول من اهواله شيئا بوجه لا يجزى اى لا يقضى ولا يغنى والد عن ولده والراجع الى الموصوف محذوف اى لا يجزى فيه وفى التعبير بالمضارع اشارة الى ان الوالد لا تزال تدعوه الوالدية الى الشفقة على الولد ويتجدد عنده العطف والرقة والمفعول اما محذوف لانه اشد فى النفى واما مدلول عليه بما فى الشق الذى بعده وقوله تعالى ولا مولود عطف على والد او مبتدأ خبره هو جاز عن والده اى فيه شيئا من الجزاء وتغيير النظم للدلالة على ان المولود اولى بان لا يجزى وقطع طمع من توقع من المؤمنين ان ينفع اباه الكافر فى الاخرة ان وعد الله اى الذى له معاقد العز والجلال حق اى ان هذا اليوم الذى هذا شانه هو كائن لان الله تعالى وعد به ووعده حق وقيل ان وعد الله حق بان لا يجزى والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئا لانه وعد بان لا تزر وازرة وزر اخرى ووعد الله حق فلا تغرنكم الحيوة الدنيا بزخرفها ورونقها فانها زائلة لوقوع اليوم المذكور بالوعد الحق ولا يغرنكم بالله اى الذى لا اعظم منه ولا مكافئ مع ولايته معكم الغرور اى الكثير الغرور المبالغ فيه وهو الشيطان الذى لا احقر منه لما جمع من البعد والطرد والاحتراق مع عداوته بما يزين لكم من امرها ويلهيكم به من تعظيم قدرها وينسيكم كيدها وغدرها وتعبها واذاها فوجب ذلك لكم الاعراض عن ذلك اليوم فلا تعدونه معادا فلا تتخذون له زادا لما اقترون بغروره من حلم الله تعالى وامهاله قال سعيد بن جبير الغرة بالله ان يعمل المعصية ويتمنى المغفرة * وروى ان الحرث بن عمرو اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال متى قيام الساعة واني قد القيت حبا فى الارض فمتى السماء تمطر وحمل امرأتى اذكرام انثى وما اعمل غدا واين اموت فنزل قوله تعالى ان الله اى بماله من العظمة وجميع اوصاف الكمال عنده اى خاصة علم الساعة اى وقت قيامها لا علم لغيره بذلك اصلا وينزل الغيث اى فى اوانه المقدر له والمحل المعين له فى علمه وقرأ نافع وابن عامر وعاصم بفتح النون وتشديد الزاى والباقون بسكون النون وتخفيف الزاى ويعلم ما فى الارحام اى من ذكر او انثى او حى او ميت تام او ناقص وما تدرى نفس اى من الانفس البشرية وغيرها ماذا تكسب غدا اى من خير او شر ورد بما تعزم على شئ وتفعل خلافه وما تدرى نفس بايّ ارض تموت اى كما لا تدرى فى اى وقت تموت ويعلمه الله تعالى وروى ابن ابى حاتم عن مجاهد قال جاء رجل من اهل البادية فقال يا رسول الله ان امرأتى حبلى فاخبرنى ما تلد وبلادنا مجدبة فاخبرنى متى ينزل الغيث وقد علمت متى ولدت فاخبرنى متى اموت فانزل الله تعالى هذه الاية وعن عكرمة ان رجلا يقال له الوارث من بنى حارث جاء الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد متى قيام الساعة وقد اجدبت بلادنا فمتى تخصب وقد تركت امرأتى حبلى فمتى تلد وقد علمت ما كسبت اليوم فما اكسب غدا وقد علمت باى ارض ولدت

عظمة الله ما كان يعرفه في الشدة الا من طبعهم الله تعالى على ذلك ووفقهم له واعانهم عليه ولهذا
قال تعالى وقليل من عبادي الشكور وها انا اسأل الله الحنان المنان من فضله ان يجعلني منهم ويفعل
ذلك باهلي واحبابي فانه كريم جواد * ولما ذكر تعالى ان في ذلك لآيات ذكر ان الكل معترفون غير
ان البصير يدركه اولا ومن في بصيرته ضعف لا يدركه اولا كما قال تعالى وَاِذَا غَشِيَهُمْ اى علاهم
وهم في الفلك حتى صار كالمغطى لهم مَوْجٌ اى هذا الجنس وافرده لشدة اضطرابه واتيانه شيئا
في اثر شئ متابعا يركب بعضه بعضا كانه شئ واحد واصله من الحركة والازدحام واختلف في
قوله تعالى كَالظُّلَلِ فقال مقاتل كالجبال وقال الكلبي كالسحاب والظلل جمع ظلة تشبه بها الموج في
كثرتها وارتفاعها فان قيل كيف جعل الموج وهو واحد كالظلل وهو جمع اجيب بان الموج يأتي من
شئ بعد شئ فلما صاروا الى هذه الحالة دَعَوُا اللّٰهَ اى مستحضرين لما يقدر عليه الانسان من
كماله بجلاله وجماله عالمين بجميع مضمون الآية السابقة من حقيته وعلوه وكبريائه وبطلان
ما يدعونه من دونه مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ اى الدعاء بان ينجيهم لا يدعون شيئا سواه بالفهم
ولا قلوبهم لما اضطرهم الى ذلك فَلَمَّا نَجّٰهُمْ اى خلصهم من تلك الاهوال اِلَى الْبَرِّ نزلوا عن تلك
المرتبة التي اخلصوا فيها الدين والقسموا قسمين فَمِنْهُمْ اى تسبب عن نعمة الانجاء انه كان منهم
مُقْتَصِدٌ اى عدل موف في البر بما قد عاهد الله عليه في البحر من التوحيد له بمعنى انه ثبت على
ذلك وهم قليل كما دل عليه التصريح بالتبعيض قيل نزلت في عكرمة بن ابي جهل هرب في عام الفتح
الى البحر فجاءتهم ريح عاصف فقال عكرمة لئن نجاني الله من هذه لارجعن الى محمد صلى الله عليه
وسلم ولاضعن يدي في يده فسكنت الريح فرجع عكرمة الى مكة فاسلم وحسن اسلامه وقال مجاهد
مقتصد في القول مضمر للكفر وقال الكلبي مقتصد في القول اى من الكفالان بعضهم كان اشد
قولا واعلى في الافتراء من بعض ومنهم جاحد للنعمة ملئ لجلباب الحياء في التصريح بذلك وهو الاكثر
كما دل عليه ترك التصريح فيه بالتبعيض فان قيل ما الحكمة في قوله تعالى في العنكبوت فلما نجاهم الى البر
اذا هم يشركون وقال هنا فلما نجاهم الى البر فمنهم مقتصد اجيب بانه لما ذكر ههنا امرا عظيما وهو الموج
الذي كالجبال بقي اثر ذلك في قلوبهم فخرج منهم مقتصد وهناك لم يذكر مع ركوب البحر معاينة
مثل ذلك الامر فذكر اشراكهم حيث لم يبق عندهم اثر وقوله تعالى وَمَا يَجْحَدُ بِاٰيٰتِنَا اِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ
اى غدار فانه نقض للعهد الفطري اى لما كان في البحر والختر اشد الغدر كَفُوْرٍ اى للنعم في مقابلة
قوله تعالى ان في ذلك لآيات اى يعترف بها الصبار الشكور ويجحدها الختار الكفور فالصبار
في موازنة الختار لفظا ومعنى والكفور في موازنة الشكور كذلك اما لفظا فيهما فظاهر واما كون
الختار في موازنة الصبار معنى فلان الختار هو الغدار الكثير الغدر او شديد الغدر مثال مبالغة من الختر
وهو اشد الغدر والغدر لا يكون الا من قلة الصبر لان الصبور لا يعهد من الاضرار فانه يصبر ويفوض
الامر الى الله تعالى واما الغدار فيعاهدك ولا يصبر على العهد فينقضه واما ان الكفور في

INDIAN INSTITUTE OXFORD

لايزيد ولاينقص هذا فى الشهر مرة وذلك فى السنة مرة لايقدر واحد منهما ان يتعدى طوره ولا ان ينقص دوره ولا ان يغير سيره + تنبيه قال تعالى يولج بصيغة المستقبل وقال فى الشمس والقمر وسخر بصيغة الماضى لان ايلاج الليل فى النهار امر يتجدد كل يوم وتسخير الشمس والقمر امر مستمر كما قال تعالى حتى عاد كالعرجون القديم وقال ههنا الى اجل وفى الزمر لاجل لان المعنيين لائقان بالحرفين فلا عليك فى ايهما وقع قال الاكثرون هذا خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وقيل عام + ولما كان الليل والنهار محل الافعال بين ان مايقع فى هذين الزمانين اللذين هما بتصرف الله لايخفى عليه بقوله تعالى وَاَنَّ اللّٰهَ اى بماله من صفات الكمال بِمَا تَعْمَلُوْنَ اى فى كل وقت على سبيل التجديد خَبِيْرٌ اى لايخفى عليه شئ منه لانه الخالق له كله دقه وجله + ولما ثبت بهذه الاوصاف الحسنى والافعال العليا انه لاموجد بالحقيقة الا الله تعالى ذٰلِكَ اى المذكور بِاَنَّ اى بسبب ان اللّٰهَ اى الذى لاعظيم سواه هُوَ وحده الْحَقُّ اى بسبب انه الثابت فى ذاته الواجب من جميع جهاته المستحق للعبادة وَاِنَّ مَا يَدْعُوْنَ اى هؤلاء المختوم على مدارکهم واشار الى سفول رتبتهم بقوله تعالى مِنْ دُوْنِهٖ اى غيره الْبَاطِلُ اى العدم فى حد ذاته لايستحق ان تضاف اليه الالهية بوجه من الوجوه وقرأ ابو عمرو وحمزة والكسائى وحفص يدعون بالياء على الغيبة والباقون بالتاء على الخطاب وان مقطوعة من ما فى الرسم وَاَنَّ اللّٰهَ اى الملك الاعظم وحده هُوَ الْعَلِيُّ على خلقه بالقهر فله الصفات العليا والاسماء الحسنى الْكَبِيْرُ اى العظيم فى ذاته وصفاته + ولما قال تعالى الم تر ان الله يولج الليل فى النهار ويسخر الشمس والقمر ذكر اية سماوية واشار الى السبب والمسبب ذكر بعده اية ارضية تدل على باهر قدرته وكمال نعمته وشمول انعامه واشار الى السبب والمسبب بقوله تعالى اَلَمْ تَرَ وفى المخاطب بذلك وتقدم اَنَّ الْفُلْكَ اى السفن كبارا وصغارا تَجْرِىْ اى بكم حاملة ما تعجزون عن نقل مثله فى البر فِى الْبَحْرِ اى على وجه الماء بِنِعْمَتِ اللّٰهِ اى بانعام الملك الاعلى المحيط علما وقدرة المحسن اليكم بتعليم صفتها حتى تهيأت لذلك على يد ابيكم نوح العبد الشكور عليه السلام وقيل نعمة الله هنا هى الريح التى تتحرك بامر الله لِيُرِيَكُمْ مِنْ اٰيٰتِهٖ اى عجائب قدرته ودلائله التى تدلكم على انه الحق الذى اثبت بوجوب وجوده ماترون من الاحمال الثقال على وجه الماء الذى ترسب فيه الابرة فما دونها اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ اى الامر الهائل البديع الرفيع لَاٰيٰتٍ اى دلالات واضحات على ماله من صفات الكمال لِكُلِّ صَبَّارٍ على المشاق فيبعث نفسه فى التفكر فى عدم غرقه وفى مسيره الى البلاد الشاسعة والاقطار البعيدة وفى كون سيره ذهابا وايابا تارة بريحين وتارة بريح واحدة فى انجاء ابيه نوح عليه السلام ومن اراد الله تعالى من خلقه بها واغراق غيرهم من جميع اهل الارض وفى غير ذلك من شؤنه واموره شَكُوْرٍ اى مبالغ فى كل من الصبر والشكر لانهما الايمان كما ورد الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر وعلم من صيغة المبالغة فى كل منهما انه لايعرف فى الرخاء من

بالذكر من بين الاعداد لانها عدد كثير يحصر المعدودات في العادة ويدل على ذلك وجهان الاول
ان المعلوم عند كل احد لحاجته اليه هو الزمان والمكان فالزمان منحصر في سبعة ايام والمكان
منحصر في سبعة اقاليم ولان الكواكب السيارة سبعة والمنجمون ينسبون اليها امورا فصارت السبعة
كالعدد الحاصر للكثرات الواقعة في العادة فاستعملت في كل كثير ومنه قوله صلى الله عليه وسلم
المؤمن يأكل في معى واحد والكافر يأكل في سبعة امعاء الثاني ان في السبعة معنى يخصها ولذلك
كانت السموات سبعا والارضون سبعا وابواب جهنم سبعا وابواب الجنة ثمانية لانها الحسنى
وزيادة فالزيادة هي الثامن لان العرب عند الثامن يزيدون واو تقول القراء لها واو الثمانية
وليس ذلك الا للاستئناف لان العدد تم بالسبعة ثم بين نتيجة ذلك بقوله تعالى اِنَّ اللّٰهَ اى المحيط
بكل شئ قدرة وعلما عَزِيْزٌ اى كامل القدرة لانهاية لمقدوراته حَكِيْمٌ اى كامل العلم لانهاية
لمعلوماته تنبيه قد علم مما تقرر ان الآية من الاحتباك ذكر الاقلام دليلا على حذف مدادها
وذكر السبعة في مبالغة الابحر دليلا على حذفها في الانبجاء ولما ختم تعالى بهاتين الصفتين بعد
اثبات القدرة على الابداع من غير انتهاء ذكر بعض آثارهما في البعث بقوله تعالى مَا خَلْقُكُمْ اى
كلكم في عزته وحكمته الا كخلق نفس واحدة واعادتا في نصا على كل واحد من الخلق والبعث على
حدته بقوله تعالى وَلَا بَعْثُكُمْ اِلَّا كَنَفْسٍ اى كبعث نفس وبين الافراد تحقيقا للمراد تاكيدا للسهولة
بقوله تعالى وَاحِدَةٍ فان كلماته مع كونها غير نافذة نافذة وقدرته مع كونها باقية بالغة
فنسبة القليل والكثير الى قدرته على حد سواء لانه لا يشغله شان عن شان ثم دل على ذلك بقوله
تعالى مؤكدا اِنَّ اللّٰهَ اى الملك الاعلى سَمِيْعٌ اى بالغ السمع يسمع كل مسموع بَصِيْرٌ اى بليغ البصر يبصر
كل مبصر لا يشغله شئ عن شئ ولما قرر تعالى هذه الآية الخارقة دل عليها بامر محسوس يشاهد
كل يوم مرتين بقوله تعالى اَلَمْ تَرَ وهو محتمل وجهين احدهما ان يكون الخطاب مع النبي صلى الله
عليه وسلم وعليه الاكثر وكانه تعالى ترك الخطاب مع غيره لان من هو غيره
من الكفار لا فائدة في الخطاب معهم ومن هو غيره من المومنين فهم تبع له والوجه الثاني
المراد منه الوعظ والواعظ يخاطب ولا يعين احدا فيقول لجمع عظيم يا مسكين الى الله مصيرك
فمن نصيرك ولماذا تقصيرك اَنَّ اللّٰهَ اى بجلاله وعز كماله يُوْلِجُ اى يدخل ادخالا لا مرية فيه
اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ فيغيب فيه بحيث لا يرى شئ منه فاذا النهار قد عم الارض كلها اسرع من اللمح
وَيُوْلِجُ النَّهَارَ اى يدخله كذلك فِي اللَّيْلِ فيخفى حتى لا يبقى له اثر فاذا الليل قد طبق الآفاق مشارقها
ومغاربها في مثل الطرف فيميز سبحانه كلا منهما من الآخر بعد اضمحلاله فكذلك الخلق والبعث
في قدرته بعزته وحكمته لبلوغ سمعه ونفوذ بصره وَسَخَّرَ الشَّمْسَ اية للنهار يدخل الليل فيه وَالْقَمَرَ
اى اية لليل كذلك ثم استأنف ما سخرا فيه بقوله تعالى كُلٌّ اى منهما يَجْرِيْ اى في فلكه
سائرا متماديا وبالغا ومنتهيا اِلٰى اَجَلٍ مُّسَمًّى لا يتعداه في منازل معروفة في جميع الفلك

لسان من السنة الاحوال والاقوال لانه هو الذی اطلقها ومن قید الخرس اطلقها + ولما قال تعالی لله ما فی السموات والارض اوهم تناهی ملکه لانحصار ما فی السموات والارض فیهما وحکم العقل الصریح بتناهیهما بین تعالی انه لاحد ولاضبط لمعلوماته ومقدوراته الموجبة لحمده بقوله تعالی وَلَوْ اَنَّ مَا فِی الْاَرْضِ ای کلها ودل علی الاستغراق وتقضی کل فرد فرد من افراد الجنس بقوله تعالی مِنْ شَجَرَةٍ حیث وحدها اَقْلَامٌ ای والشجرة یمدها من بعدها علی سبیل المبالغة سبع شجرات وان ما فی الارض من البحر مداد لتلک الاقلام وَالْبَحْرُ ای والحال ان البحر یَمُدُّهُ ای یکون مداده وزیادة فیه مِنْ بَعْدِهٖ ای من ورائه سَبْعَةُ اَبْحُرٍ تکتب بتلک الاقلام وذلک المداد الذی الارض کلها لدواة مَا نَفِدَتْ کَلِمٰتُ اللّٰهِ ونفیت الاقلام والمداد قال المفسرون نزل بمکة قوله تعالی ویسئلونک عن الروح الآیة فلما هاجر رسول الله صلی الله علیه وسلم اتاه احبار الیهود فقالوا یا محمد بلغنا انک تقول وما اوتیتم من العلم الا قلیلا افعنیتنا ام قومک فقال صلی الله علیه وسلم کلا قد عنیت فقالوا الست تتلو فیما جاءک انا اوتینا التوراة وفیها علم کل شیء فقال صلی الله علیه وسلم هی فی علم الله تعالی قلیل وقد اتاکم ما ان عملتم به انتفعتم قالوا یا محمد کیف تزعم هذا وانت تقول ومن یؤت الحکمة فقد اوتی خیرا کثیرا فکیف یجتمع هذا علم قلیل وخیر کثیر فانزل الله تعالی هذه الآیة وقال قتادة ان المشرکین قالوا ان القرآن وما یاتی به محمد یوشک ان ینفد فینقطع فنزلت فان قیل کان مقتضی الکلام ان یقال ولو ان الشجر اقلام والبحر مداد اجیب بانه اغنی عن ذکر المداد قوله تعالی یمده لانه من مد الدواة وامدها جعل البحر الاعظم بمنزلة الدواة وجعل الابحر السبعة مملوأة مدادا فهی تصب فیه مدادها ابدا صبا لاینقطع والمعنی ولو ان اشجار الارض اقلام والبحر ممدود بسبعة ابحر وکتبت بتلک الاقلام وبذلک المداد کلمات الله ما نفدت کلماته ونفدت الاقلام والمداد کقوله تعالی قل لو کان البحر مدادا لکلمات ربی لنفد البحر قبل ان تنفد کلمات ربی لان المحصور لایفی بما لیس بمحصور فیالها من عظمة لاتتناهی ومن کبریاء لایجاری ولایضاهی فان قیل لم قیل من شجرة علی التوحید دون اسم الجنس اجیب بانه اراد تفصیل الشجر وتقصیها شجرة شجرة حتی لایبقی من جنس الشجر ولا واحدة الا وقد بریت اقلاما فان قیل الکلمات جمع قلة والموضع موضع التکثیر لا التقلیل فهلا قیل کلم الله اجیب بان معناه ان کلماته لاتفی بها البحار فکیف بکلمه وقرأ ابو عمرو والبحر بنصب الراء وذلک من وجهین احدهما العطف علی اسم ان ای ولو ان البحر یمده الخبر والثانی النصب بفعل مضمر یفسره یمده والواو حینئذ للحال والجملة حالیة ولم یحتج الی ضمیر رابط بین الحال وصاحبها للاستغناء عنه بالواو والتقدیر ولو ان الذی فی الارض حال کون البحر ممدودا هکذا وقرأ الباقون برفع الراء وذلک من وجهین ایضا احدهما عطف علی ان ما فی حیزها والثانی انه مبتدأ ویمده الخبر والجملة حالیة والرابط الواو + تنبیه + قوله تعالی سبعة لیس لانحصارها فی سبعة وانما الاشارة الی المدد والکثرة ولو بالف بحر وانما خصصت السبعة

باللام وتارة بالی کما یتعدی ارسل تارة باللام وتارة بالی قال تعالی وارسلناك للناس رسولا وقال تعالی کما ارسلنا الی فرعون رسولا وَاِلَی اللّٰهِ ای الملك الاعلی عَاقِبَةُ الْاُمُوْرِ ای مصیر جمیع الاشیاء الیه کما ان منه بادیتها وانما خص العاقبة لانهم مقرون بالبادیة + ولما بین تعالی حال المسلم رجع الی بیان حال الکافر فقال تعالی وَمَنْ کَفَرَ ای ستر ما اداه الیه عقله من ان الله تعالی لاشریك له وان لاقدرة اصلا لاحد سواه ولم یسلم وجهه الیه فَلَا یَحْزُنْكَ ای یهمك ویوجعك کُفْرُهٗ کائنا من کان فانه لم یفتك شیئ نیه ولامعجز لنا یحزنك ولا تبعة علیك بسببه فی الدنیا وفی الاخرة وافرد الضمیر فی کفره اعتبارا بلفظ من لارادة التنصیص علی کل فرد وفی التعبیر هنا بالماضی وفی الاول بالمضارع بشارة بدخول کثیر فی هذا الدین وانهم لایرتدون بعد اسلامهم وترغیب فی الاسلام لکل من کان خارجا عنه فالایة من الاحتباك ذکر الحزن ثانیا دلیلا علی حذف ضده اولا وذکر الاستمساك اولا دلیلا علی حذف ضده ثانیا اِلَیْنَا ای فی الدارین مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ ای بسبب احاطتنا بامرهم وعقب رجوعهم بِمَا عَمِلُوْا ای ونجازیهم علیه ان اردنا اِنَّ اللّٰهَ ای الذی لاکفء له عَلِیْمٌ ای محیط العلم بماله من الاحاطة باوصاف الکمال بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ای لایخفی علیه سرهم وعلانیتهم فینبئهم بما اسرت صدورهم نُمَتِّعُهُمْ ای نمهلهم لیتمتعوا بنعیم الدنیا قَلِیْلًا ای الی انقضاء اجالهم فان کل آت قریب فان مایزول بالنسبة الی مایدوم قلیل ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ ای نلجئهم ونردهم فی الاخرة اِلٰی عَذَابٍ غَلِیْظٍ ای شدید ثقیل لاینقطع عنهم اصلا ولایجدون لهم منه محیصا من جهة من جهاته لکانه فی شدته وثقله جرم عظیم غلیظ جدا اذا ترك علی شیئ لایقدر علی الخلاص منه ثم انه تعالی لما سلی قلب النبی صلی الله علیه وسلم بقوله تعالی فلایحزنك کفره ای لاتحزن علی تکذیبهم فان صدقك وکذبهم یتبین عن قریب وهو رجوعهم الینا علی انه لایتاخر الی ذلك الیوم بل یتبین قبل یوم القیمة کما قال تعالی وَلَئِنْ اللام لام قسم سَاَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ ای باسرها ومن فیها وَالْاَرْضَ کذلك وقوله تعالی لَیَقُوْلُنَّ اللّٰهُ ای اسمی بهذا الاسم حذف منه نون الرفع لتوالی الامثال وواو الضمیر لالتقاء الساکنین فقد اقروا بان کل ما اشرکوا به بعض خلقه ومصنوع من مصنوعاته + ولما تبین بذلك صدقه صلی الله علیه وسلم وکذبهم قال الله تعالی مستانفا قُلِ الْحَمْدُ ای الاحاطة بجمیع اوصاف الکمال لِلّٰهِ ای الذی له الاحاطة الشاملة من غیر تقیید بخلق الخافقین ولاغیره علی ظهور الحجة علیهم بالتوحید بَلْ اَکْثَرُهُمْ لَا یَعْلَمُوْنَ ای لیس لهم علم یمنعهم من تکذیبك مع اعترافهم بمایوجب تصدیقك + ولما اثبت لنفسه سبحانه الاحاطة باوصاف الکمال استدل علی ذلك بقوله تعالی لِلّٰهِ ای الملك الاعظم مَا فِی السَّمٰوٰتِ کلها وَالْاَرْضِ کذلك ملکا وخلقا فلایستحق العبادة فیهما غیره + ولما ثبت ذلك انتج قطعا قوله تعالی اِنَّ اللّٰهَ ای الذی لاکفء له هُوَ ای وحده الْغَنِیُّ مطلقا لان جمیع الاشیاء له ومحتاجة الیه ولیس محتاجا الی شیئ اصلا الْحَمِیْدُ ای المستحق لجمیع المحامد لانه المنعم علی الاطلاق المحمود بکل

الكفار وقيل الظاهرة الاقرار باللسان والباطنة الاعتقاد بالقلب وقيل الظاهرة البصر والسمع
واللسان وسائر الجوارح الظاهرة والباطنة القلب والعقل والفهم وما اشبه ذلك ويروى فى دعاء
موسى عليه السلام الهى دلنى على اخفاء نعمتك على عبادك فقال اخفى نعمتى عليهم النفس ويروى
ان ايسر ما يعذب به اهل النار الاخذ بالانفاس ونزل فى النضر بن الحرث وابى بن خلف واشباههم
كانوا يجادلون النبى صلى الله عليه وسلم فى الله تعالى وفى صفاته وَمِنَ النَّاسِ اى اهل مكة مَنْ
يُجَادِلُ اى يحاجج فلا لهو اعظم من جداله ولا كبر مثل كبره ولا ضلال مثل ضلاله واظهر زيادة
التشنيع على هذا المجادل بقوله تعالى فِي اللهِ اى المحيط علما وقدرة ثم بين تعالى مجادلته انها بِغَيْرِ عِلْمٍ
اى مستفاد من دليل بل بالفاظ فى ركاكة معانيها لعدم اسنادها الى حس ولا عقل ملحقة
باصوات الحيوانات العجم فكان بذلك حمارا تابعا للهوى وَلَا هُدًى اى من رسول عهد منه سداد
الاقوال والافعال بما ابدى من المعجزات والايات البينات فوجب اخذ اقواله مسلمة وان لم يظهر
معناها وَلَا كِتَابٍ اى من الله تعالى ثم وصفه بما هو لازم له بقوله تعالى مُنِيرٍ اى بين غاية البيان بل
انما يجادل بالتقليد كما قال تعالى وَإِذَا قِيلَ اى من اى قائل كان لَهُمُ اى المجادلين هذا الجدا
اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللهُ اى الذى خلقكم وخلق اباءكم الاولين قَالُوا جحودا لا نفعل بَلْ نَتَّبِعُ وان اتيتنا بكل
دليل مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا لانهم اتيت منا عقولا واقوم قيلا واهدى سبيلا فهذه المجادلة فى
غاية القبح فان النبى صلى الله عليه وسلم يدعوهم الى كلام الله وهم يأخذون بكلام ابائهم وبين
كلام الله تعالى وبين كلام العلماء بون عظيم فكيف ما بين كلام الله تعالى وكلام الجهال أَوَلَوْ اى ايتبعونهم
ولو كَانَ الشَّيْطَانُ اى البعيد من الرحمة المحترق باللعنة يَدْعُوهُمْ الى الضلال فيوبقهم فيما يسخط الرحمن
فيؤديهم ذلك إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ وجواب لو محذوف مثل لا تتبعوه والاستفهام
للانكار والتعجب والمعنى ان الله تعالى يدعوهم الى الثواب والشيطان يدعوهم الى العذاب وهم
مع هذا يتبعون الشيطان + ولما بين تعالى حال المشرك والمجادل فى الله بين تعالى حال المسلم المستسلم
لامر الله تعالى بقوله تعالى وَمَنْ يُسْلِمْ اى فى الحال والاستقبال وَجْهَهُ اى قصده وتوجهه وذاته
كلها إِلَى اللهِ اى الذى له صفات الكمال بان فوض امره اليه فلم يبق لنفسه امر اصلا فهو لا يتحرك
الا بامر من اوامره سبحانه وَهُوَ اى والحال انه مُحْسِنٌ اى مخلص بباطنه كما اخلص بظاهره فهو
دائما فى حال الشهود فَقَدِ اسْتَمْسَكَ اى اوجد الامساك بغاية ما يقدر عليه من القوة فى
تادية الامور بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى اى اعتصم بالعهد الاوثق الذى لا يخاف انقطاعه لان اوثق العرى
جانب الله تعالى فان كل ما عداه هالك منقطع وهو باق لا انقطاع له وهذا من باب التمثيل
مثل حال المتوكل بحال من اراد ان يتدلى من شاهق جبل فاحتاط لنفسه بان استمسك باوثق
عروة من حبل متين مامون انقطاعه فان قيل كيف قال ههنا ومن يسلم وجهه الى الله فعداه بالى
وقال فى البقرة بلى من اسلم وجهه لله وهو محسن فعداه باللام اجيب بان اسلم يتعدى تارة

واذا الشخص اقبل على فرس ابلق عليها ثياب بياض وعمامة بيضاء يسبح الهواء مسحا فلم يزل يرمقه بعينه حتى كان منه قريبا فتوارى عنه ثم صاح به انت لقمان قال نعم قال انت الحكيم قال كذلك يقال قال فما قال لك ابنك قال يا عبد الله من انت اسمع كلامك ولا ارى وجهك قال انا جبريل امرنى ربى بخسف هذه القرية ومن فيها فاخبرت انكما تريدانها فدعوت ربى ان يحبسكما عنى بما شاء فحبسكما بما ابتلى به ابنك ولولا ذلك لخسف بكما مع من خسف ثم مسح جبريل عليه السلام بيده على قدم ابنه فاستوى قائما ومسح بيده على الذى كان فيه الطعام فامتلأ طعاما وعلى الذى كان فيه الماء فامتلأ ماء ثم حملهما وحماريهما فرحل بهما كما يرحل الطير فاذاهما فى الدار التى خرجا بعد ايام وليال منها وعن عبد الله بن دينار ان لقمان قدم من سفر فلقى غلامه فى الطريق فقال ما فعل ابى فقال مات قال الحمد لله ملكت امرى قال ما فعلت امى قال ماتت قال ذهب هم قال ما فعلت امراتى قال ماتت قال جدد فراشى قال ما فعلت اختى قال ماتت قال سترت عورتى قال ما فعل اخى قال مات قال انقطع ظهرى وعن ابى قلابة قال قيل للقمان اى الناس اصبر قال صبر لامعه اذى قيل فاى الناس اعلم قال من ازداد من علم الناس الى علمه قيل فاى الناس خير قال الغنى قيل الغنى من المال قال لا ولكن الغنى من التمس عنده خير وجد والا اغنى نفسه عن الناس وعن سفيان قيل للقمان اى الناس شر قال الذى لا يبالى ان يراه الناس مسيئا وعن عبد الله بن زيد قال قال لقمان الا ان يد الله على انواه الحكماء لا يتكلم احدهم الا ما هيا الله تعالى له ولما استدل سبحانه بقوله تعالى لخلق السموات بغير عمد على الوحدانية وبين بحكمة لقمان ان معرفة ذلك غير مختصه بالنبوة استدل ثانيا على الوحدانية بالنعم بقوله تعالى اَلَمْ تَرَوْا اى تعلموا علما هو فى ظهوره كالمشاهدة اَنَّ اللّٰهَ اى الحائز لكل كمال سَخَّرَ لَكُمْ اى لاجلكم مَا فِى السَّمٰوٰتِ من الانارة والاظلام والشمس والقمر والنجوم والسحاب والمطر والبرد وغير ذلك من الانعامات مما لا يحصى كما قال والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره وَسَخَّرَ لَكُمْ مَا فِى الْاَرْضِ من البحار والثمار والانهار والدواب والمعادن وغير ذلك مما لا يحصى وَاَسْبَغَ اى اوسع وانعم عَلَيْكُمْ وقوله تعالى نِعَمَهٗ قرأ نافع وابو عمرو وحفص بفتح العين وبعد الميم هاء مضمومة والباقون بسكون العين وبعد الميم تاء مفتوحة منونة ومعناها الجمع ايضا كقوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها واختلف فى قوله عز وجل ظَاهِرَةً وَّبَاطِنَةً على اقوال فقال عكرمة عن ابن عباس النعمة الظاهرة القرآن والاسلام والباطنة ما ستر عليك من الذنوب فلم يجعل عليك بالنقمة وقال الضحاك الظاهرة حسن الصورة وتسوية الاعضاء والباطنة المعرفة وقال مقاتل الظاهرة تسوية الخلق والرزق والاسلام والباطنة ما ستر من الذنوب وقال الربيع الظاهرة الجوارح والباطنة القلب وقال عطاء الظاهرة تخفيف الشرائع والباطنة الشفاعة وقال مجاهد الظاهرة ظهور الاسلام والنصر على الاعداء والباطنة الامداد بالملائكة وقال سهل بن عبد الله الظاهرة اتباع الرسول والباطنة محبته وقيل الظاهرة تمام الرزق والباطنة تمام الخلق وقيل الظاهرة الامداد بالملائكة والباطنة القاء الرعب فى قلوب

فقال لصوت الحمير اى هذا الجنس لما له من العلو المفرط من غير حاجة فان كل حيوان قد يفهم من صوته انه يصيح من ثقل او تعب كالبعير او لغير ذلك والحمار لو مات تحت الحمل لا يصيح ولو قتل لا يصيح وفى بعض اوقات عدم الحاجة يصيح وينهق بصوت اوله زفير واخره شهيق وهما فعل اهل النار وافرد الصوت ليكون نصا على ارادة الجنس لئلا يظن ان الاجتماع شرط فى ذلك ولذكر الحمار مع ذلك من بلاغة الشتم والذم ما ليس لغيره ولذلك يستهجن التصريح باسمه بل يكنون عنه ويرغبون عن التصريح به فيقولون التطويل الاذنين كما يكنى عن الاشياء المستقذرة وقد عد فى مساوى الاداب ان يجرى ذكر الحمار فى مجلس قوم من ذوى المروآة ومن العرب من لا يركب الحمار استنكافا وان بلغت منه الرحلة وانما ركبه صلى الله عليه وسلم لمخالفته عادتهم واظهاره التواضع من نفسه واما الرفع مع الحاجة فغير مذموم فانه ليس بمستنكر ولا مستبشع فان قيل كيف يفهم كونها انكر الاصوات مع ان حز المنشار بالمبرد ودق النحاس بالحديد اشد صوتا اجيب من وجهين الاول ان المراد انكر اصوات الحيوانات صوت الحمير فلا يرد السوال والثانى ان صوت الشديد لحاجة ومصلحة لا يستبشع ولا ينكر صوته كما مر ة الاشارة اليه بخلاف صوت الحمير قال موسى بن اعين سمعت سفيان الثورى يقول فى قوله تعالى ان انكر الاصوات لصوت الحمير قال صياح كل شئ تسبيح الله تعالى الا الحمار وقال جعفر الصادق فى ذلك هى العطسة القبيحة المنكرة وقال وهب تكلم لقمان باثنا عشر الف كلمة من الحكمة ادخلها الناس فى كلامهم قال خالد الربعى كان لقمان عبدا وكان حكمه انه دفع اليه مولاه شاة فقال له اذبحها وائتنى باطيب مضغتين منها فاتاه باللسان والقلب ثم دفع اليه مولاه شاة فقال له اذبحها وائتنى باخبث مضغتين منها فاتاه باللسان والقلب فسأله مولاه فقال ليس شئ اطيب منهما اذا طابا ولا اخبث منهما اذا خبثا وقد مر ت الاشارة الى ذلك ومن حكمته انه قال لابنه يا بنى لا يتزلزن بك امر رضيته او كرهته لاجعلت فى الضمير منك ان ذلك خير لك ثم قال لابنه يا بنى ان الله قد بعث نبيا هلم حتى نأتيه فنصدقه فخرج على حمار وابنه على حمار وتزودا ثم سارا اياما وليالى حتى لقيتهما مفازة فاخذا اهبتهما لها فدخلاها فسارا ما شاء الله تعالى حتى ظهرا وقد تعالى النهار واشتد الحر ونفد الماء والزاد واستبطأ حماريهما فنزلا وجعلا يشتدان على سوقهما فبينما هما كذلك اذ نظر لقمان امامه فاذا هو بسواد ودخان فقال فى نفسه السواد الشجر والدخان العمران والناس فبينما هما يشتدان ذو طى ابن لقمان على عظم ناقة على الطريق فخر مغشيا عليه فوثب اليه لقمان وضمه الى صدره واستخرج العظم باسنانه ثم نظر اليه لقمان فذرفت عيناه فقال يا ابت انت تبكى وانت تقول هذا خير لى وقد نفد الطعام والماء وبقيت انا وانت فى هذا المكان فان ذهبت وتركتنى على حالى ذهبت بهم وغم ما بقيت وان اقمت معى متنا جميعا فقال يا بنى انما بكائى فرقة الوالدين وانما قلت كيف يكون هذا خيرا فلعل ما صرف عنك اعظم مما ابتليت به ولعل ما ابتليت به ايسر مما صرف عنك ثم نظر لقمان امامه فلم ير ذلك الدخان والسواد

عنه وقيل هو الذي اذا سلم عليه لوى عنقه تكبرا وقيل معناه لاتحقر الفقير ليكن الفقير والغني عندك سواء ثم اتبع ذلك ما يلزمه بقوله وَلَا تَمْشِ واشار بقوله فِي الْأَرْضِ الى ان اصله تراب وهو لا يقدر ان يعدوه وسيصير اليه واوقع المصدر موقع الحال والعلة في قوله مَرَحًا اى اختيالا وتبخترا اى لاتكن منك هذه الحقيقة لان ذلك مشي اشر بطر متكبر فهو جدير بان يظلم صاحبه ويفحش ويبغي بل امش هونا فان ذلك يفضي بك الى التواضع فتصل الى كل خير فترفعك الارض اذا صرت في بطنها إِنَّ اللَّهَ اى الذي له الكبرياء والعظمة لَا يُحِبُّ اى يعذب كُلَّ مُخْتَالٍ اى مراء للناس في مشيه متبختر يرى له فضلا على الناس فَخُورٍ على الناس بنفسه يظن ان اسباغ النعم الدنيوية من محبة الله تعالى وذلك من جهله فان الله يسبغ نعمه على الكافر والعاصي فينبغي للعارف ان لايتكبر على عباده فان الكبر هو الذي تردى به سبحانه فمن نازعه فيه قصمه + ولما كان النهي عن ذلك امرا بضده قال وَاقْصِدْ اى اقتصد واسلك الطريق الوسطى فِي مَشْيِكَ بين ذلك قواما اى ليكن مشيك قصدا لا تخيلا ولا اسراعا اى بين مشيين لا تدب دبيب المتماوتين ولا تثب وثب الشطار قال صلى الله عليه وسلم سرعة المشي تذهب بهاء المؤمن واما قول عائشة في عمر رضي الله تعالى عنهما كان اذا مشى اسرع فانما ارادت السرعة المرتفعة عن دبيب المتماوت وقال عطاء امش بالوقار والسكينة لقوله تعالى يمشون على الارض هونا وعن ابن مسعود كانوا يهون عن وثب اليهود ودبيب النصارى والقصد في الافعال كالقسط في الاوزان قاله الرازي في اللوامع وهو المشي الهون الذي ليس فيه تصنع للخلق لا بتواضع ولا بتكبر وَاغْضُضْ اى انقص مِنْ صَوْتِكَ لئلا يكون صوتك منكرا وتكون برفع الصوت فوق الحاجة كالاذان فهو مأمور به وكانت الجاهلية يتمادحون برفع الصوت قال القائل سه جهير الكلام جهير العطاس + جهير الروى جهير النغم + وقال مقاتل اخفض من صوتك فان قيل لم ذكر المانع من رفع الصوت ولم يذكر المانع من سرعة المشي اجيب بان رفع الصوت يؤذي السامع ويقرع السماخ بقوة وربما يخرق الغشاء الذي داخل الاذن واما سرعة المشي فلا تؤذي وان اذت فلا تؤذي غير من في طريقه والصوت يبلغ من على اليمين واليسار ولان المشي يؤذي آلة المشي والصوت يؤذي آلة السمع وآلة السمع على باب القلب فان الكلام ينتقل من السمع الى القلب ولا كذلك المشي وايضا فلان قبح القول اقبح من قبح الفعل وحسنه احسن لان اللسان ترجمان القلب + ولما كان رفع الصوت فوق الحاجة منكرا كما ان خفضه دونها تماوت وتكبر وكان قد اشار الى النهي عن هذا بمن فافهم ان الطرفين مذمومان علل النهي عن الاول بقوله إِنَّ أَنْكَرَ اى افظع وابشع واوحش الْأَصْوَاتِ كلها المشتركة في المكاره برفعها فوق الحاجة واخلى الكلام من لفظ التشبيه واخرجه مخرج الاستعارة تصوير الصوت الرافع صوته فوق الحاجة بصورة النهاق وجعل الصوت كذلك حمارا مبالغة في استهجين وتنبيها على انه من الكراهة بمكان

لانه امره اولا بالمعروف وهو الصلوة الناهية عن الفحشاء والمنكر فاذا امر نفسه ونهاها ناسب ان يامر غيره وينهاه وهذا وان كان من قول لقمان الا انه لما كان فى سياق المدح له كنا لمخاطبين به فان قيل كيف قدم فى وصيته لابنه الامر بالمعروف على النهى عن المنكر وحين امر ابنه قدم النهى عن المنكر على الامر بالمعروف فقال لا تشرك بالله ثم قال اقم الصلوة اجيب بانه كان يعلم ان ابنه معترف بوجود الاله فما امره بهذا المعروف بل نهاه عن المنكر الذى ترتب على هذا المعروف واما ابنه فامره امرا مطلقا والمعروف يقدم على المنكر ولما كان القابض على دينه فى غالب الازمان كالقابض على الجمر قال له وَاصْبِرْ صبرا عظيما بحيث تكون مستعليا على مَا اى الذى اَصَابَكَ اى فى عبادتك وغيرها من الامر بالمعروف وغيره سواء اكان بواسطة العباد ام لا كالمرض وقد بدأ هذه الوصية بالصلوة وختمها بالصبر لانهما ملاك الاستعانة قال تعالى واستعينوا بالصبر والصلوة واخرج احمد عن هشام بن عروة عن ابيه قال مكتوب فى الحكمة يعنى حكمة لقمان عليه السلام لتكن كلمتك طيبة وليكن وجهك بسيطا تكن احب الى الناس ممن يعطيهم العطايا وقال مكتوب فى الحكمة او فى التورية الرفق راس الحكمة وقال مكتوب فى التورية كما ترحمون ترحمون وقال مكتوب فى الحكمة كما تزرعون تحصدون وقال مكتوب فى الحكمة احبب خليلك وخليل ابيك وقيل للقمان اى الناس شر قال الذى لا يبالى ان يراه الناس مسيئا ومن حكمته انه قال اقصر عن الحاجة ولا انطق فيما لا يغنينى ولا اكون مضحاكا من غير عجب ولا مشاء لغير اربٍ منهما من كان له من نفسه واعظ كان له من الله حافظ ومن انصف الناس من نفسه زاده الله بذلك عزا والذل فى طاعة الله اقرب من التعزز بالمعصية ومنها انه كان يقول ثلاثة لا يعرفون الا فى ثلاثة مواطن الحليم عند الغضب والشجاع عند الحرب واخوك عند حاجتك اليه + ولما كان ما الحكمه لولده عظيم الجدوى وجعل ختامه الصبر الذى هو ملاك الاعمال نبه بذلك بقوله على سبيل الاستئناف او التعليل اِنَّ ذٰلِكَ اى الامر العظيم الذى اوصيك به لا سيما الصبر على المصائب مِنْ عَزْمِ الْاُمُوْرِ اى معزوماتها تسمية لاسم المفعول او الفاعل بالمصدر اى الامور المقطوع بها المفروضة او القاطعة الجازمة يجزم فاعلها ثم حذره عن الكبر معبرا عنه بلازمه لان نفى الاعم نفى للاخص بقوله وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ اى لا تمله متعمدا امالته بامالة العنق متكلفا لها صاعرا عن الحالة القاصدة قال ابو عبيدة واصل الصعر داء يصيب البعير يلوى منه عنقه وقرأ ابن كثير وابن عامر وعاصم بغير الف بعد الصاد وتشديد العين والباقون بالف بعد الصاد وتخفيف العين والرسم يحتملهما فانه رسم بغير الف وهما لغتان لغة الحجاز التخفيف وتميم التثقيل + ولما كان ذلك قد يكون لغرض من الاغراض التى لا تذم اشار الى المقصود بقوله لِلنَّاسِ بلام العلة اى لا تفعل ذلك لاجل الامالة عنهم وذلك لا يكون الا تيها ونابهم من الكبر بل اقبل عليهم بوجهك كله مستبشرا منبسطا من غير كبر ولا عتو وعن ابن عباس لا تتكبر فتحقر الناس وتعرض عنهم بوجهك اذا كلموك وقيل هو الرجل يكون بينك وبينه الشحناء فيلقاك فتعرض

قوله فان قيل الخ لا يخفى ما فيه فتامل

ای فی ای مکان منها علی سعة ارجائها وتباعد انحائها واعاد او نصا علی ارادة کل منهما علی حدته بقوله اَوْ فِی الْاَرْضِ ای کذلک وهذا کما تری لاینفی ان تکون الصخرة فیهما او فی غیرهما او فی احدهما واخرج ابن ابی حاتم عن علی بن ریاح انه لما وعظ لقمان ابنه وقال انها ان تک الایة اخذ حبة من خردل فاتی بها الی الیرموک فالقاها فی غرضه ثم مکث ما شاء الله تعالی ثم ذکر وبسط یده فاقبل بها ذباب حتی وضعها فی راحته وقال بعض المفسرین المراد بالصخرة صخرة علیها الثور وهی لا فی الارض ولا فی السماء وقال الزمخشری فیه اضمار تقدیره ان تکن فی صخرة او فی موضع اخر فی السموات او فی الارض وقیل هذا من تقدیم الخاص وتاخیر العام وهو جائز فی مثل هذا التقسیم وقیل خفاء الشئ یکون بطرق منها ان یکون فی غایة الصفر ومنها ان یکون بعیدا ومنها ان یکون فی ظلمة ومنها ان یکون وراء حجاب فاذا امتنعت هذه الامور فلا یخفی فی العادة فاثبت الله الرؤیة والعلم مع انتفاء الشرائط بقوله ان تک مثقال حبة من خردل اشارة الی الصغر وقوله فتکن فی صخرة اشارة الی الحجاب وقوله او فی السموات اشارة الی البعد فانها ابعد الابعاد وقوله او فی الارض اشارة الی الظلمات فان جوف الارض اظلم الاماکن وقوله یَاْتِ بِهَا اللّٰهُ ابلغ من قوله القائل یعلمها الله لان من یظهر له شئ ولا یقتدر علی اظهاره لغیره یکون حاله فی العلم دون حال من یظهر له الشئ ویظهره لغیره فقوله یات بها الله ای یظهرها للاشهاد یوم القیمة فیحاسب بها عاملها اِنَّ اللّٰهَ ای الملک العظیم لَطِیْفٌ ای نافذ القدرة یتوصل علمه الی کل خفی عالم بکنهه وعن قتادة لطیف باستخراجها خَبِیْرٌ ای عالم بمواطن الامور فیعلم مستقرها وروی فی بعض الکتب ان هذه اخر کلمة تکلم بها لقمان فانشقت مرارته من هیبتها فمات قال الحسن معنی الایة هو الاحاطة بالاشیاء صغیرها وکبیرها ولما نبه علی احاطة علمه سبحانه واقامته للحساب امره بما یدخره لذلک توسلا الیه وتحشما لدیه وهو راس ما یصلح به العمل ویصح التوحید ویصدقه بقوله یٰبُنَیَّ مکررا للمناداة تنبیها علی فرط النصیحة لفرط الشفقة اَقِمِ الصَّلٰوةَ ای بجمیع حدودها وشروطها ولا تغفل عنها تسببا فی نجاة نفسک وتصفیة سرک فان اقامتها وهو الاتیان بها علی النحو المرضی مانعة من الخلل فی العمل ان الصلوة تنهی عن الفحشاء والمنکر لانها الاقبال علی من وحدته فاعتقدت انه الفاعل وحده واعرضت عن کل ما سواه لانه فی التحقیق عدم ولهذا الاقبال والاعراض کانت ثابتة للتوحید وبهذا یعلم ان الصلوة کانت فی سائر الملل غیر ان هیاتها اختلف وترک ذکر الزکوة تنبیها علی انه من حکمته والحکمة تخلیه وتخلی ولده من الدنیا حتی ما یکفیهم لقوتهم + ولما امره بتکمیله فی نفسه ترقیة لحق الحق عطف علی ذلک تکمیله لغیره بقوله وَاْمُرْ بِالْمَعْرُوْفِ ای کل من تقدر علی امره تهذیبا لغیرک وشفقه علی نفسک لتخلیص ابناء جنسک وَانْهَ ای کل من قدرت علی نهیه عَنِ الْمُنْکَرِ حبا لاخیک ما تحب لنفسک تحقیقا لنصیحتک وتکمیلا لعبادتک ومن هذا الطراز قول ابی الاسود رحمه الله تعالی ابدا بنفسک فانهها عن غیها + فان انتهت عنه فانت حکیم

ولو اجتمعا على المجاهدة لك عليه بل خالفهما وان ادى الامر الى السيف فجاهدهما به لان امرهما بذلك منافٍ الحكمة حامل على محض الجود والسفه ففيه تنبيه لقريش على محض الغلط فى التقليد لآبائهم فى ذلك وربما افهم ذلك الاعراض عنهما بالكلية فلهذا قال تعالى وَصَاحِبْهُمَا فِي الدُّنْيَا اى فى امورها التى لاتتعلق بالدين مادمت حيا بها مَعْرُوفًا بِرِّهِمَا ان كانا على دين يقران عليه ومعاملتهما بالحلم والاحتمال وما تقتضيه مكارم الاخلاق ومعالى الشيم ولما كان ذلك قد يجر الى نوع وهن فى الدين ببعض محاباة نفى ذلك بقوله تعالى وَاتَّبِعْ اى بالغ فى ان تتبع سَبِيلَ اى دين وطريق مَنْ أَنَابَ اى اقبل خاضعا إِلَيَّ ثم يلتفت الى عبادة غيرى وهم المخلصون فان ذلك لايخرجك عن برهما ولا عن توحيد الله تعالى ولا عن الاخلاص له تنبيه فى هذا حث على معرفة الرجال بالحق وامر بحك المشائخ وغيرهم على محك الكتاب والسنة فمن كان عمله موافقا لهما اتبع ومن كان عمله مخالفا لهما اجتنب واذا كان مرجع امورهم كلها اليه فى الدنيا ففى الاخرة كذلك كما قال تعالى ثُمَّ إِلَيَّ اى فى الاخرة مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ اى افعل فعل من يبالغ فى التعقيب والاختبار عقب ذلك وتبينه لان ذلك انسب شئ للحكمه وتعقب كل شئ بحسب مايليق به بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ اى تجددون عمل من صغير وكبير وجليل وحقير فاجازى من اريد واغفر لمن اريد فاعد لذلك عدة ولاتهمل عمل من ليس لمرجع يحاسب فيه ويجازى على مثاقيل الذر من اعماله والايتان معترضتان فى تضاعيف وصية لقمان تاكيدا لما فيهما من النهى عن الشرك كانه قال تعالى وصينا بمثل ماوصى وذكر الوالدين للمبالغة فى ذلك فانهما مما تألوا البارى فى استحقاق التعظيم والطاعة لايجوز ان يتبعا فى الاشراك فما ظنكم بغيرهما ونزولهما فى سعد بن ابى وقاص وامه مكثت ثلاثا لم تطعم فيها شيئا ولذلك قيل من اناب الى هو ابو بكر الصديق رضى الله عنه فان سعدا اسلم بدعوة ابى بكر ثم ان ابن لقمان قال لابيه يا ابت ان عملت الخطيئة حيث لايراني احد كيف يعلمها الله تعالى فقال يا بنى مجيبا له مستعظما مصغرا له بالنسبة الى حمل شئ من غضب الله تعالى إِنَّهَا اى الخطيئة إِنْ تَكُ واسقط النون لغرض الايجاز فى الايصاء مِثْقَالَ اى وزن ثم حقرها بقوله حَبَّةٍ وزاد فى ذلك بقوله مِنْ خَرْدَلٍ اى ان تكن فى الصغر كحبة الخردل وقرأ نافع مثقال بالرفع على ان الها ضمير الخطيئة كما مر او القصة وكان تامة وتأنيثها الاضافة المثقال الى الحبة كقول الاعشى وتشرق بالقول الذى قد ذكرته كما شرقت صدر القناة من الدم والشرق الغصة يقال شرق بريقه اى غص والشاهد فى شرقت حيث انثه لاضافة الصدر الى القناة وصدرها ما نوى نصفها ثم اثبت النون فى قوله مبينا عن صغرها فَتَكُنْ اشارة الى ثباتها فى مكانها وليزداد شوق النفس الى محط الفائدة ويذهب الوهم كل مذهب معبدا عن اعظم الخفاء وتام الاحوال فِي صَخْرَةٍ اى صخرة كانت ولو انها اشد الصخور واخفاها ولما اخفى وضيق اظهر ووسع ودفع وخفض لكون اعظم لضياعها لحقارتها بقوله أَوْ فِي السَّمَاوَاتِ

منذ نزلت الى الدنيا استدبرتها واستقبلت الآخرة فدارانت اليها تسير اقرب من دارانت عنها
تباعد يا بنى عود لسانك ان يقول اللهم اغفر لى فان لله ساعات لا ترد يا بنى اياك والدين فانه ذل
النهار وهم الليل يا بنى ارج الله رجاء لا يجرئك على معصيته وخف الله خوفا لا يؤيسك من رحمته اه
وانما اكثرت من ذلك لعل الله ينفعنى ومن طالعه بذلك وسيأتى فى كلام الله تعالى زيادة على
ذلك واقتصرت على هذا القدر والا فمواعظه لابنه لو اراد شخص الاكثار منها لجعل منها مجلدات
فقد اخرج ابن ابى الدنيا عن حفص بن عمر الكندى قال وضع لقمان عليه السلام جرابا من خردل الى جنبه
وجعل يعظ ابنه موعظة ويخرج خردلة فنفد الخردل فقال يا بنى وعظتك موعظة لو وعظتها جبلا
لتفطر فتفطر ابنه فسبحان من يعز ويذل ويغنى ويفقر ويشفى ويمرض ويرفع من يشاء وان كان
عبدا فلا بدع ان يخص محمدا صلى الله عليه وسلم ذا النسب العالى والمنصب المنيف بالرسالة من بين
قريش وان لم يكن من اهل الدنيا المتعظمين بها + ولما ذكر سبحانه ما اوصى به ولده من شكر المنعم
الاول الذى لم يشركه فى ايجاده احد وذكر ما عليه الشرك من الفظاعة والشناعة اتبعه وصيته سبحانه للولد
بالوالد لكونه المنعم الثانى بالسببية فى وجوده بقوله تعالى وَوَصَّيْنَا الْإِنسَانَ بِوَالِدَيْهِ اى امرناه ان
يبرهما ويطيعهما ويقوم بهما ثم بين تعالى السبب فى ذلك بقوله تعالى حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا اى حال
كونها ذات وهن بحمله وبالغ فى جعلها نفس الفعل دلالة على شدة ذلك الضعف عَلَىٰ وَهْنٍ اى
ضعف الحمل وضعف الطلق وضعف الولادة ثم اشار الى ما لها عليه من المنة بعد ذلك بالشفقة
وحسن الكفالة وهو لا يملك لنفسه شيئا بقوله تعالى وَفِصَالُهُ اى فطامه من الرضاعة بعد وضعه
فى عامين تقاسى فيهما فى منامه وقيامه ما لا يعلمه حق علمه الا الله تعالى فان قيل وصى الله تعالى
بالوالدين وذكر السبب فى حق الام مع ان الاب وجد منه الكثر من الام لانه حمله فى صلبه سنين
ورباه بكسبه سنين فهو بالغ اجيب بان المشقة الحاصلة للام اعظم فان الاب حمله خفيفا لكونه من
جملة جسده والام حملته ثقيلا ادميا مودعا فيها وبعد وضعه وتربيته ليلا ونهارا وبينهما ما لا يخفى
من المشقة ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم لمن قال له من ابر امك ثم امك ثم امك ثم قال بعد ذلك
ثم اباك وقوله تعالى أَنِ اشْكُرْ لِي لا فى المنعم فى الحقيقة وَلِوَالِدَيْكَ اى لكونى جعلتهما سببا لوجودك
والاحسان بتربيتك تفسير لوصينا او عدة له ثم علل الامر بالشكر محذرا بقوله تعالى إِلَيَّ الْمَصِيرُ فاحاسبك على شركك ومعاصيك وعن القيام بحقوقهما قال سفيان بن عيينة فى هذه نصف
الآية من صلى الصلوات الخمس فقد شكر الله ومن دعا لوالديه فى اعقاب الصلوات الخمس فقد شكر للوالدين
+ ولما ذكر تعالى وصيته بهما اكد حقهما اتبعه الدليل على ما ذكر لقمان من قباحة الشرك بقوله تعالى
وَإِن جَاهَدَاكَ اى مع ما امرتك به من طاعتهما عَلَىٰ أَن تُشْرِكَ بِي وقوله تعالى مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ
موافق للواقع لانه لا يمكن ان يدل علم من انواع العلوم على شئ من الشرك بل العلوم كلها دالة على
الوحدانية + ولما قرر ذلك على هذا المنوال البديع قال مسببا عنه فَلَا تُطِعْهُمَا اى فى ذلك

ابى هريرة انّ النبىّ صلى الله عليه وسلم قال الحكمة عشرة اجزاء تسعة منها فى العزلة وواحد
فى الصمت وقال لقمان لامال كصحة ولانعيم كطيب نفس وقال ضرب الوالد لولده كالسماد للزرع ولما
كانت الحكمة هى الاقبال على الله قال الله تعالى اَنِ اشْكُرْ لِلّٰهِ اى وقلنا له ان اشكر لله على
اعطائك من الحكمة وَمَنْ يَشْكُرْ اى يجدّد الشكر ويتعاهده بنفسه كائنا من كان فَاِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهٖ
اى لان ثواب شكره له وَمَنْ كَفَرَ اى النعمة فَاِنَّ اللّٰهَ غَنِىٌّ عن الشكر وغيره حَمِيْدٌ اى لجميع المحامد
وان كفره جميع الخلق واذكر اِذْ قَالَ لُقْمٰنُ لِابْنِهٖ وَهُوَ يَعِظُهٗ يٰبُنَىَّ تصغير اشفاق وقرأ حفص
بفتح الياء وسكنها ابن كثير وكسرها الباقون لَا تُشْرِكْ بِاللّٰهِ اى الملك الاعظم اِنَّ الشِّرْكَ
اى بالله لَظُلْمٌ عَظِيْمٌ فرجع اليه واسلم ثم قال له ايضا يابنى اتخذ تقوى الله تعالى تجارة ياتيك الفرج
من غير بضاعة يابنى احضر الجنائز ولاتحضر العرس فان الجنائز تذكر الاخرة والعرس يشهيك الدنيا
يابنى لاتاكل شبعا من شبع فانك ان تلقيه للكلب خير من ان تاكله يابنى لاتكونن اعجز من
هذا الديك الذى يصوّت بالاسحار وانت النائم على فراشك يابنى لاتوخر التوبة فان الموت
ياتى بغتته يابنى لاترغب فى ودّ الجاهل فترى انك ترضى عمله يابنى اتق الله ولاترى الناس انك
تخشى ليكرموك بذلك وقلبك فاجر يابنى ماندمت على الصمت قط فان الكلام اذا كان من فضة
كان السكوت من ذهب يابنى اعتزل الشر كيما يعتزلك فان الشرّ للشرّ خلف يابنى اياك وشدّة الغضب
فانّ شدّة الغضب محمقة لفؤاد الحليم يابنى عليك بمجالس العلماء واستمع كلام الحكماء فانّ الله تعالى
يحيى القلب الميت بنور الحكمة كما يحيى الارض بوابل المطر فان من كذب ذهب ماء وجهه ومن سأء خلقه
كثر غمه وتقل المحقور من مواضعها اليسر من افهام من لايفهم يابنى لاترسل رسولا جاهلا
فان لم تجد حكيما فكن رسول نفسك يابنى لاتنكح امة فيغرك فتورث بنيك حزنا طويلا يابنى ياتى
على الناس زمان لاتقرّ فيه عين حليم يابنى اختر المجالس على عينك فاذا رأيت المجلس يذكر فيه الله
عزّ وجلّ فاجلس معهم فانك ان تك عالما ينفعك علمك وان تك غبيا يعلموك وان يطلع الله عزّ وجلّ
عليهم برحمة تصبك معهم يابنى لاتجلس فى المجلس الذى لايذكر فيه الله تعالى فانك ان تكن عالما لاينفعك
علمك وان تكن غبيا يزيدوك غباوة وان يطلع الله تعالى عليهم بعد ذلك بسخط يصبك معهم يابنى لايأكل
طعامك الا اتقياء وشاور فى امرك العلماء يابنى ان الدنيا امر عميق وقد غرق فيها ناس كثير
فاجعل سفينتك فيها تقوى الله وحشوها الايمان بالله وشراعها التوكل على الله لعلك ان تنجو ولا اراك
ناجيا يابنى انى حملت الجندل والحديد فلم احمل شيئا اثقل من جار السوء وذقت المرارة كلها فلم اذق
اشدّ من الفقر يابنى كن ممن لايبتغى محمدة الناس ولايكسب مذمتهم فنفسه عنهم فى غنى والناس
منه فى راحة يابنى انّ الحكمة اجلست المساكين مجالس الملوك يابنى جالس العلماء وزاحمهم بركبتيك
فان الله يحيى القلوب بنور الحكمة كما يحيى الارض الميتة بوابل السماء يابنى لاتتعلم ما لاتعلم حتى تعمل بما تعلم
يابنى اذا اردت ان تواخى رجلا فاغضبه قبل ذلك فان انصفك عند غضبه والا فاحذر يابنى انك

مع مولاه اذ دخل المخرج واطال فيه الجلوس فنادى لقمان ان طول الجلوس على الحاجة يسيح منه
الكبد ويكون منه الباسور ويصعد الحرّ الى الرأس فخرج وكتب حكمته على الحش قال وسكر مولاه فخاطر
قوما على ان يشرب ماء بحيرة فلما افاق عرف ما وقع منه فدعا لقمان فقال لمثل هذا كنت
اخبؤك قال اجمعهم فلما اجتمعوا قال على اى شئ خاطرتموه قالوا على ان يشرب ماء هذه البحيرة
قال فان لها موادّ فاحبسوا موادها عنه قال وكيف نستطيع ان نحبس موادها قال فكيف يستطيع
ان يشربها ولها مواد واخرج الحكيم الترمذى فى نوادر الاصول عن ابى مسلم الخولانى قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم انّ لقمان كان عبدا كثير التفكر حسن الظنّ كثير الصمت احب الله
فاحبه الله فمنّ عليه بالحكمة نودى بالخلافة قبل داود فقيل له يا لقمان هل لك ان يجعلك الله
خليفة فى الارض تحكم بين الناس قال لقمان ان اجبرنى ربى قبلت فانى اعلم انه ان فعل ذلك
ايماننى وعملنى وعصمنى وان خيرنى اخترت العافية ولم اسأل البلاء فقالت الملائكة يا لقمان لم قال
لان الحاكم باشدّ المنازل واكدرها يغشاه الظلم من كل مكان فيخذل او يعان فان اصاب
فبالحرى ان ينجو وان اخطأ اخطأ طريق الجنة ومن يكن فى الدنيا ذليل فهو خير من ان يكن
شريفا ضائعا ومن تخير الدنيا على الاخرة نفته الدنيا ولا يصيب الاخرة فعجبت الملائكة من حسن
منطقه فنام نومة فاعطى الحكمة فانتبه وهو يتكلم بها ثم نودى داود بعده بالخلافة فقبلها ولم يشترط
ما اشترط لقمان فوقع فى الذى حكاه الله عنه فصفح الله تعالى عنه وتجاوز وكان لقمان يوازره
اى يساعده بعلمه وحكمته فقال داود طوبى لك يا لقمان اوتيت الحكمة فصرفت عنك البلية واوتى
داود الخلافة فابتلى بالذنب والفتنة واخرج ابن ابى حاتم عن قتادة قال خير الله تعالى لقمان بين
الحكمة والنبوّة فاختار الحكمة فاتاه جبريل وهو نائم فذرّ عليه الحكمة فاصبح ينطق بها فقيل له كيف اخترت
الحكمة على النبوّة وقد خيرك ربك فقال انه لو ارسل الىّ بالنبوّة عزمة لرجوت فيها الفوز منه
ولكنت ارجوا ان اقوم بها ولكنه خيرنى فخفت ان اضعف عن النبوّة فكانت الحكمة احب الىّ
وروى انه دخل على داود وهو يصنع الدروع وقد لين له الله الحديد كالطين فاراد ان يسأله
فادركته الحكمة فسكت فلما اتمها لبسها وقال نعم لبوس الحرب انت فقال الصمت حكما
وقليل فاعله فقال له داود لحق ما سميت حكيما وروى ان مولاه امره بذبح شاة وبان يخرج منه
اطيب مضغتين فاخرج اللسان والقلب ثم امره بمثل ذلك وان يخرج اخبث مضغتين فاخرج
اللسان والقلب فسأله عنه ذلك فقال هما اطيب ما فيها اذا طابا واخبث ما فيها اذا خبثا وروى انه
لقيه رجل وهو يتكلم بالحكمة فقال الست فلان الراعى فبم بلغت ما بلغت قال بصدق الحديث
واداء الامانة وترك ما لا يعنينى وعن ابن المسيب انه قال لا سود لا تحزن فانه كان من خير
الناس ثلاثة من السودان بلال ومهجع مولى عمر ولقمان كان اسود نوبيا
دامشافر وروى سادات السودان اربعة لقمان الحبشى والنجاشى وبلال ومهجع وعن

وجمیع الرواسی التی تعرفونها تکون من تحت تبثها عن ان تمید ای تتحرک بکم کما موشان ما علی ظهر الماء وَبَثَّ ای فرق فِیْهَا مِنْ کُلِّ دَآبَّةٍ وقوله تعالی وَاَنْزَلْنَا ای بما لنا من القوة مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فیه التفات عن الغیبة + ولما تسبب عن ذلك تدبیر الاقوات وکان من اثار الحکمة التابعة للعلم دل علیه بقوله تعالی فَاَنْۢبَتْنَا ای بما لنا من العلو فی الحکمة فِیْهَا ای الارض بخلط الماء بترابها مِنْ کُلِّ زَوْجٍ ای صنف من النبات متشابه کَرِیْمٍ بما له من البهجة والنضرة الجالبة للسرور وفی هذا دلیل علی عزته التی هی کمال القدرة وحکمته التی هی کمال العلم ومهد به قاعدة التوحید وقررها بقوله تعالی هٰذَا ای الذی تشاهدونه کله خَلْقُ اللّٰهِ ای الذی له جمیع الکمال فلا کفء له فان ادعیتم ذلك فَاَرُوْنِیْ مَاذَا خَلَقَ الَّذِیْنَ مِنْ دُوْنِهٖ ای غیره بکتهم بان هذه الاشیاء العظیمة ما خلقه تعالی وانشاه فاروني ما خلقته الهتکم حتی استوجبوا عندکم العبادة + تنبیه + ما استفهام انکاری مبتدأ وذا بمعنی الذی بصلته خبره واروني معلق عن العمل وما بعده سد مسد المفعولین ثم اضرب عن تبکیتهم بقوله تعالی بَلِ الظّٰلِمُوْنَ منبها علی ان الجواب لیس لهم خلق هکذا کان الاصل ولکنه قال تعالی الظّٰلِمُوْنَ الغریقون فی الظلم تعمیما وتنبیها علی الوصف الذی اوجب لهم کونهم فِیْ ضَلٰلٍ عظیم جدا محیط بهم مُّبِیْنٍ ای فی غایة الوضوح وهو کونهم یضعون الاشیاء فی غیر مواضعها لانهم فی مثل الظلام لا نور لهم لانججاب شمس الانوار عنهم بجبل الهوی فلا حکمة لهم ثم انه تعالی لما نفاها عنهم اثبتها لبعض اولیائه بقوله تعالی وَلَقَدْ اٰتَیْنَا بما لنا من العظمة والحکمة لُقْمٰنَ وهو عبد من عبیدنا المطیعین لنا الْحِکْمَةَ وهو العلم المؤید بالعمل او العمل المحکم بالعلم قال ابن قتیبة لا یقال الشخص حکیم حتی یجتمع له الحکمة فی القول والفعل قال ولا یسمی المتکلم بالحکمة حکیما حتی یکون عاملا بها وعن ابن عباس رضی الله عنهما هی العقل والفهم والفطنة واختلف فی نسبه وفی سبب حکمته فقیل هو لقمان بن باعورا ابن اخت ایوب علیه السلام او ابن خالته وقیل کان من اولاد ازر وعاش الف سنة وادرك داود علیه السلام واخذ عنه العلم وکان یفتی قبل مبعث داود علیه السلام فلما بعث قطع الفتوی فقیل له فقال الا اکتفی اذا کفیت وقیل کان قاضیا فی بنی اسرائیل والاکثر الاقاویل انه کان حکیما ولم یکن نبیا اخرج ابن ابی حاتم عن وهب بن منبه انه سئل اکان لقمان نبیا قال لا لم یوح الیه وکان رجلا حکیما وعن ابن عباس لقمان لم یکن نبیا ولا ملکا ولکن کان راعیا اسود ورزق الله تعالی العتق ورضی قوله ووصیته فقص امره فی القرآن لتتمسکوا بوصیته وقال ابن المسیب کان اسود من سودان مصر خیاطا وقال مجاهد کان عبدا اسود غلیظ الشفتین مشقق القدمین وقیل کان نجارا وقیل کان راعیا وقیل کان یحتطب لمولاه کل یوم حزمة حطب وقال عکرمة والشعبی کان نبیا وقیل خیر بین النبوة والحکمة فاختار الحکمة وعنه انه قال لرجل ینظر الیه ان کنت تراني اسود فقلبي ابیض وعن عکرمة قال کان لقمان اهون مملوك علی سیده واول ما رؤی من حکمته انه بینما هو

أُولَٰئِكَ اى هؤلاء البعداء البغضاء لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ لاهانتهم الحق باستئثار الباطل عليه + ولما كان الانسان قد يكون غافلا فاذا نبه انتبه نبه سبحانه وتعالى على ان هذا الانسان المنهمك فى اسباب الخسران لا يزاد على ممر الزمان الا مفاجاة لكل ما يرد عليه من البيان بقوله تعالى وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا اى تتجدد عليه تلاوتها اى تلاوة القرآن من كل تال كان وَلَّىٰ اى بعد السماع مطلق التولية سواء كان على المجانبة او مدبرا مُسْتَكْبِرًا اى طالبا للكبر موجدا له بالاعراض عن الطاعة كَأَنْ اى كانه لَمْ يَسْمَعْهَا فهو لم يزل على حالة الكبر كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا اى صمما يستوى معه تكليم غيره له وسكوته + تنبيه + جملتا التشبيه حالان من ضمير ولى او الثانية بيان للاولى وقرأ نافع بسكون الذال والباقون بضمها + ولما تسبب عن ذلك استحقاقه لما يزيل كبره وعظمته قال تعالى فَبَشِّرْهُ اى اعلمه بِعَذَابٍ أَلِيمٍ اى مؤلم وذكر البشارة تهكم به وهو النضر بن الحرث كما مرت الاشارة اليه + ولما بين تعالى حال المعرض عن سماع الآيات بين حال من يقبل على تلك الآيات بقوله تعالى إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا اى اوجدوا الايمان وَعَمِلُوا اى تصديقا له الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ اى بساتين النَّعِيمِ اى نعيم جنات فعكس للمبالغة كما ان لهؤلاء العذاب المهين ووحد العذاب وجمع الرحمة اشارة الى ان الرحمة واسعة اكثر من الغضب + ولما كان ذلك قد لا يكون دائما وكان السرور بشئ قد ينقطع قال تعالى خَالِدِينَ فِيهَا اى دائما وقوله تعالى وَعْدَ اللَّهِ اى الذى لا شئ اجل منه مصدر مؤكد لنفسه لان قوله تعالى جنات فى معنى وعدهم الله تعالى ذلك وقوله تعالى حَقًّا مصدر مؤكد لغيره اى لمضمون تلك الجملة الاولى وعاملهما مختلف فتقدير الاولى وعد الله ذلك وعدا وتقدير الثانية احق ذلك حقا فاكد نعيم الجنات ولم يؤكد العذاب المهين وَهُوَ الْعَزِيزُ اى فلا يغلبه شئ الْحَكِيمُ اى الذى لا يضع شيئا الا فى محله + ولما ختم بصفتى العزة وهى غاية القدرة والحكمة وهى ثمرة العلم دل عليهما باتقان افعاله بقوله تعالى خَلَقَ السَّمَاوَاتِ على علوها وكبرها وضخامتها بِغَيْرِ عَمَدٍ وقوله تعالى تَرَوْنَهَا فيه وجهان احدهما انه راجع الى السموات اذ ليست بعمد اصلا وانتم ترونها كذلك بغير عمد الثانى انه راجع الى العمد ومعناه بغير عمد مرئية وعلى كلا الوجهين هى ثابتة لا تزول وليس ذلك الا بقدرة قادر مختار + تنبيه + اكثر المفسرين ان السموات مبسوطة كصحف مستوية لقوله تعالى يوم نطوى السماء كطى السجل للكتب وقال بعضهم انها مستديرة وهو قول جميع المهندسين والغزالى رحمه الله تعالى حيث قال ونحن نوافقهم فى ذلك فان لهم على دليلا من المحسوسات ومخالفة الحس لا تجوز وان كان فى الباب خبر يؤول بما يحتمله فضلا عن ان ليس فى القرآن والخبر ما يدل على ذلك صريحا بل فيه ما يدل على الاستدارة كقوله تعالى كل فى فلك يسبحون والفلك اسم لشئ مستدير بل الواجب ان السموات سواء كانت مستديرة او صفيحة مستقيمة هى مخلوقة لله تعالى باختيار لا بايجاب وطبع + ولما ذكر تعالى العمد المقلة ذكر الاوتاد المقرة بقوله تعالى وَأَلْقَىٰ فِي الْأَرْضِ اى التى انتم عليها جبالا رَوَاسِيَ والعجب انها من فوقها

والمراد بالحديث الحديث المنكر كما جاء في الحديث الحديث في المسجد يأكل الحسنات كما تأكل البهيمة الحشيش ويجوز ان تكون الاضافة بمعنى من التبعيضية كانه قيل ومن الناس من يشتري بعض الحديث الذي هو اللهو قال الكلبي ومقاتل نزلت في النضر بن الحرث بن كلدة كان يتجر فيأتي الحيرة ويشتري اخبار العجم ويحدث بها قريشا ويقول ان محمدا يحدثكم بحديث عاد وثمود وانا احدثكم بحديث رستم واسفنديار واخبار الاكاسرة فيستملحون حديثه ويتركون استماع القرآن فانزل الله تعالى هذه الآية وقال مجاهد يعني شراء المغنيات والمغنين ووجه الكلام على هذا التاويل من يشتري ذات او ذا لهو الحديث وقيل كان النضر يشتري المغنيات ولا يظفر باحد يريد الاسلام الا انطلق به الى قينة فيقول اطعميه واسقيه وغنيه ويقول هذا خير لك مما يدعوك اليه محمد من الصلوة والصيام وان تقاتل بين يديه وعن ابي امامة قال قال رسول صلى الله عليه وسلم لا يحل تعليم المغنيات ولا بيعهن وثمنهن حرام وفي مثل هذا انزلت الآية وما من رجل يرفع صوته بالغناء الا بعث الله عليه شيطانين احدهما على هذا المنكب والآخر على هذا المنكب فلا يزالان يضربانه بارجلهما حتى يكون هو الذي يسكت وعن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن ثمن الكلب وكسب الزمار وقال مكحول من اشترى جارية ضرابة ليمسكها الغنائها وضربها مقيما عليه حتى يموت لم اصل عليه ان الله ليقول ومن الناس من يشتري لهو الحديث الآية وعن الحسن وغيره قالوا لهو الحديث هو الغناء والآية نزلت فيه ومعنى يشتري لهو الحديث يستبدل ويختار الغناء والمزامير والمعازف على القرآن وقال ابو الصهباء سألت ابن مسعود عن هذه الآية فقال هو الغناء والله الذي لا اله الا هو يرددها ثلاث مرات وقال ابراهيم النخعي الغناء ينبت النفاق في القلب قال وكان اصحابنا يأخذون بافواه السكك يخرقون الدفوف وقال ابن جريج لهو الحديث هو الطبل وقال الضحاك هو الشرك وقال قتادة هو كل لهو ولعب وقيل الغناء منفذة للمال مسخطة للرب مفسدة للقلب ليُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ اى الطريق الواضح الموصل للملك الاعلى المستجمع لصفات الكمال ضد ما كان عليه المحسنون من الهدى وقرأ ابن كثير وابو عمرو بفتح الياء قبل الضاد من الضلالة بمعنى ليثبت على ضلاله والباقون بضمها ونكر قوله تعالى بِغَيْرِ عِلْمٍ ليفيد السلب العام لكل نوع من انواع العلم اى لا تعلم بشئ من حال السبيل ولا حال غيرها علما يستحق اطلاق العلم عليه فان قيل ما معنى قوله تعالى بغير علم اجيب بانه تعالى لما جعله مشتريا للهو الحديث بالقرآن قال يشتري بغير علم بالتجارة وبغير بصيرة بها حيث يستبدل الضلال بالهدى والباطل بالحق ونحوه قوله تعالى فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين اى وما كانوا مهتدين بالتجارة وبصراء بها وَيَتَّخِذَهَا اى السبيل التي لا اشرف منها مما ثبت له من الجهل المطلق هُزُوًا اى مهزوا بها وقرأ حمزة والكسائي وحفص بنصب الذال عطفا على يضل والباقون بالرفع على يشتري وسكن حمزة زاى هزوا وضمها الباقون + ولما انفتح هذا الشقاء الدائم بينه بقوله تعالى

ولا يلحقه فى ذلك نبىّ مدى الايام فهو المبدأ وهو الختام والى ذلك اوما بتعبيره باداة البعد فى
قوله تعالى تِلْكَ اى الايات التى هى من العلوّ والعظمة بمكان اٰيَاتُ الْكِتَابِ اى الجامع لجميع
انواع الخير الْحَكِيْمِ بوضع الاشياء فى حواق مراتبها فلا يستطاع نقص شئ من ابرامه ولا معارضة شئ
من كلامه الدال ذلك على تمام علم منزله وشمول عظمته وقدرته والاضافة بمعنى من وقوله تعالى
هُدًى وَّرَحْمَةً بالرفع وهى قراءة حمزة خبر مبتدأ مضمر هى او هو وقرأ الباقون بالنصب على الحال
من ايات والعامل ما فى اسم الاشارة من معنى الفعل وقال تعالى لِّلْمُحْسِنِيْنَ اشار الى ان رحمة الله قريب
من المحسنين فانه تعالى قال فى البقرة ذلك الكتاب ولم يقل الحكيم وههنا قال الحكيم لانه لما زاد ذكر
وصف فى الكتاب زاد ذكرا من احواله فقال هدى ورحمة وقال هناك هدى للمتقين فقوله تعالى
هدى فى مقابلة قوله تعالى الكتاب وقوله تعالى ورحمة فى مقابلة قوله تعالى الحكيم ووصف الكتاب بالحكيم
على معنى ذى الحكمة كقوله تعالى فى عيشة راضية اى ذات رضا وقوله تعالى هناك للمتقين وقوله تعالى
هنا للمحسنين لانه لما ذكر انه هدى ولم يذكر شيئا اخر قال للمتقين اى يهدى به من يتقى الشرك
والعناد وههنا زاد قوله تعالى ورحمة فقال للمحسنين كما قال تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة فناسب
زيادة قوله تعالى ورحمة ولان المحسن يتقى وزيادة ثم وصف المحسنين بقوله تعالى الَّذِيْنَ يُقِيْمُوْنَ الصَّلٰوةَ
اى يجعلونها كانها قائمة بسبب اتقان جميع ما امر به فيها او ندب اليه ودخل فيها الحج لانه لا يعظم
البيت فى كل يوم خمس مرات الا معظم له بالحج فعلا او قوّة وَيُؤْتُوْنَ الزَّكٰوةَ اى كلها فدخل فيها الصوم
لانه لا يؤدى زكوة الفطر الا من صامه فعلا او قوّة + ولما كان الايمان اساس هذه الاركان وكان
الايمان بالبعث جامعا لجميع انواعه وحاملا على سائر وجوه الاحسان قال تعالى وَهُمْ بِالْاٰخِرَةِ
اى التى تقدم ان المجرمين عنها غافلون هُمْ يُوْقِنُوْنَ اى يؤمنون بها ايمان موقن فهو لا يفعل شيئا
ينافى الايمان ولا يغفل عنه طرفة عين فهو فى الذروة العليا من ذلك فهو يعبد الله تعالى كانه يراه
فاية البقرة بداية وهذه نهاية + ولما كانت هذه الخلال امهات الافعال الموجبة للكمال وكانت مساوية
من وجه الاية البقرة ختمها بختامها بعد ان زمها بزمامها فقال اُولٰٓئِكَ اى العالو الرتبة الحائزون
من منازل القرب اعظم رتبة عَلٰى هُدًى اى متمكنون منه تمكن المستعلى على الشئ وقال مِّنْ رَّبِّهِمْ
تذكيرا لهم بانه لولا احسانه لما وصلوا الى شئ ليلزموا تمريغ الجباه على الاعتاب خوفا من الاعجاب
وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ اى الظافرون بكل مراد + ولما بين سبحانه وتعالى حال من تحلى
بهذا الحال فترقى الى حلية اهل الكمال بين حال اضدادهم بقوله تعالى وَمِنَ النَّاسِ مَنْ
يَّشْتَرِيْ لَهْوَ الْحَدِيْثِ اى ما يلهى عما يعنى كالاحاديث التى لا اصل لها والاساطير التى لا اعتبار
فيها والمضاحك وفضول الكلام فان قيل ما معنى اضافة اللهو الى الحديث اجيب بان معناها
التبيين وهى الاضافة بمعنى من وان يضاف الشئ الى ما هو منه كقوله حبة خز وباب ساج
والمعنى من يشترى اللهو من الحديث لان اللهو يكون من الحديث ومن غيره فبين بالحديث

والمراد

الخلق بِاٰيَةٍ مثل العصا واليد لموسى عليه السلام لَيَقُوْلَنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا منهم اِنْ اى ما اَنْتُمْ اِلَّا مُبْطِلُوْنَ اى اصحاب اباطيل فان قيل لم وحد فى قوله تعالى جئتم وجمع فى قوله تعالى ان انتم اجيب بان ذلك لنكتة وهى انه تعالى اخبر فى موضع اخر فقال ولئن جئتم بكل اية اى جاءت بها الرسل فقال الكفار ما انتم ايها المدعون الرسالة كلكم الا كذا وقال الجلال المحلى ان انتم اى محمد واصحابه واما الذين امنوا فيقولون نحن بهذه الاية مؤمنون كَذٰلِكَ اى مثل هذا الطبع العظيم يَطْبَعُ اللّٰهُ اى الذى له العظمة والكمال عَلٰى قُلُوْبِ الَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ توحيد الله فان قيل من لا يعلم شيئا اى فائدة فى الاخبار عن الطبع على قلبه اجيب بان معناه ان من لا يعلم الان فقد طبع على قلبه من قبل ثم انه تعالى سلى نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى فَاصْبِرْ اى على انذارهم مع هذا الجفاء والرد بالباطل والاذى فان الكل فعلنا لم يخرج منه شئ عن ارادتنا اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ اى الذى له الكمال كله بنصرك واظهار دينك على الدين كله وفى كل ما وعد به حَقٌّ اى ثابت جدا يطابقه الواقع كما يكشف عنه الزمان وتأتى به مطايا الحدثان ولما كان التقدير فلا تعجل عطف عليه قوله تعالى وَلَا يَسْتَخِفَّنَّكَ اى يحملنك على الخفة ويطلب ان تخف باستعجال النصر خوفا من عواقب تاخيره وتنفيرك عن التبليغ الَّذِيْنَ لَا يُوْقِنُوْنَ اى اذى الذين لا يصدقون بوعدنا من البعث والحشر وغير ذلك تصديقا ثابتا فى القلب بل هم اما شاكون وادنى شئ يزلزلهم كمن يعبد الله على حرف او مكذبون فهم بالغون فى العداوة والتكذيب حتى انهم لا يصدقون فى وعد الله بنصر الروم على فارس كانهم على ثقة وبصيرة من امرهم فى ان ذلك لا يكون فاذا صدق الله وعده فى ذلك باظهاره عن قرب علموا كذبهم عيانا وعلموا ان كان لهم علم ان الوعد بالساعة لاقامة العدل على الظالم والعود بالفضل على المحسن كذلك ياتى وهم صاغرون ويحشرون وهم داخرون وسيعلم الذين ظلموا اى منقلب ينقلبون فقد انعطف اخر السورة على اولها واتصل به اتصال القريب بالقريب وها انا اسأل الله تعالى القريب المجيب ان يغفر ذنوب من كتب هذا وهو محمد الشربينى الخطيب ويفعل ذلك بوالديه واولاده ومشائخه وكل محب له وحبيب وقوله البيضاوى تبعا للزمخشرى عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الروم كان له من الاجر عشر حسنات بعدد كل ملك يسبح الله بين السماء والارض وادرك ما صنع فى يومه وليلته حديث موضوع رواه الثعلبى فى تفسيره والله تعالى اعلم بالصواب

سورة لقمٰن مكيّة

او الاولوان ما فى الارض من شجرة اقلام الايتين وهى اربع او ثلاث وثلاثون اية وخمسمائة وثمان واربعون كلمة والفان ومائة وعشرة احرف بِسْمِ اللّٰهِ اى الذى وسع كل شئ رحمة وعلما الرَّحْمٰنِ الذى شملت نعمته سائر بريته الرَّحِيْمِ باوليائه فخصهم بمعرفته قوله تعالى الٓمّٓ تقدم الكلام عليه فى اول سورة البقرة وقيل انه اشار بذلك الى ان الله الملك الاعلى ارسل جبريل عليه السلام الى محمد صلى الله عليه وسلم بوحى ناطق من الحكم والاحكام بما لم ينطق به من قبله امام

وهم الملائكة والانبياء والمؤمنون لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللّٰهِ اى فيما كتب الله لكم فى سابق علمه وقضائه او فى اللوح المحفوظ او فيما وعد به فى كتابه من الحشر والبعث فيكون فى كتاب الله متعلق بلبثتم وقال مقاتل وقتادة فيه تقديم وتاخير معناه وقال الذين اوتوا العلم بكتاب الله والايمان لقد لبثتم إِلَىٰ يَوْمِ الْبَعْثِ وفى ترديد معنى الباء فردّوا ما قال هؤلاء الكفار وحلفوا عليه واطلعوهم على الحقيقة ثم وصلوا ذلك بتقريعهم على انكار البعث بقولهم فَهَٰذَا يَوْمُ الْبَعْثِ الذى انكرتموه وقرأ نافع وابن كثير وحمص باظهار الثاء المثلثة عند التاء المثناة والباقون بالادغام + تنبيه + سبب اختلاف الفريقين ان الموعود بوعد اذا ضرب له اجل ان علم ان مصيره الى النار وهو الكافر يستقل مدّة اللبث ويختار تاخير الحشر والالتقاء فى القبر وان علم ان مصيره الى الجنة وهو المؤمن فيستكثر المدة ولا يريد تاخيرها فيختلف الفريقان وفى هذه الفاء قولان اظهرهما انها عاطفة هذه الجملة على لبثتم وقال الزمخشرى هى جواب شرط مقدّر اى ان كنتم منكرين البعث فهذا يوم البعث اى فقد تبين بطلان ما قلتم + ولما كان التقدير قد اتى فقد تبين انه كما كتابه عالمين فلو كان لكم نوع من العلم لصدقتمونا فى اخبارنا به فنفعكم ذلك الان عطف عليه قوله تعالى وَلٰكِنَّكُمْ كُنْتُمْ اى كونا هو كالجبلة لكم فى انكاركم لَا تَعْلَمُونَ اى ليس لكم علم اصلا لتفريطكم فى طلب العلم من ابوابه والتوصل اليه باسبابه فلذلك كذبتم به فاستوجبتم جزاء ذلك لتكذيب اليوم + ولما كانت الايات دالة على انّ هذه الدار دار عمل وان الاخرة دار جزاء وانّ البرزخ حائل بينهما فلا يكون فى واحدة منهما ما للاخرى تسبب عن ذلك قوله تعالى فَيَوْمَئِذٍ اى اذ يقع ذلك ويقول الذين اوتوا العلم تلك المقالة لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْذِرَتُهُمْ فى انكارهم له وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ اى لا يطلب منهم الرجوع الى ما يرضى الله تعالى كما دعوا اليه فى الدنيا من قولهم استعتبنى فلان فاعتبته اى استرضانى فارضيته وقرأ الكوفيون لا ينفع بالياء التحتية لانّ المعذرة بمعنى العذر ولانّ تانيثها غير حقيقى وقد فصل بينها والباقون بالتاء الفوقية + ثم اشار تعالى الى ازالة الاعذار والاتيان بما فوق الكفاية من الانذار فلم يبق من جانب الرسول صلى الله عليه وسلم تقصير بقوله تعالى وَلَقَدْ ضَرَبْنَا اى جعلنا لِلنَّاسِ فِي هٰذَا الْقُرْآنِ اى فى هذه السورة وغيرها مِنْ كُلِّ مَثَلٍ اى معنى غريب هو اوضح وابلغ من اعلام الجبال فى عبارة هى ارشق من سائر الامثال فان طلبوا شيئا اخر غير ذلك فهو عناد محض لانّ من كذب دليلا حقا لا يصعب عليه تكذيب الدلائل بل لا يجوز للمستدل ان يشرع فى دليل اخر بعد ذكره دليلا جيدا مستقيما ظاهر الاشكال عليه وعانده الخصم وهذا من العالم فكيف بالنبىّ صلى الله عليه وسلم فان قيل الانبياء عليهم الصلوة والسلام ذكروا انواعا من الدلائل اجيب بانهم سردوها سردا ثم قرروا وافوا لكل من يقول الدليل عليه من وجوه الاول كذا والثانى كذا والثالث كذا وفى مثل هذا عدم الالتفات الى عناد المعاند لانه يريد تضييع الوقت كى لا يتمكن المستدل من الاتيان بجميع ما وعد من الدليل فتحط درجته والى هذا اشار بقوله تعالى وَلَئِنْ اللام لام قسم جِئْتَهُمْ يا افضل

احواله بقوله تعالی اَللّٰهُ ای الجامع لصفات الکمال الَّذِیْ خَلَقَكُمْ مِّنْ ضُعْفٍ ای ماء ذی ضعف لقوله تعالی
الم نخلقکم من ماء مهین ثُمَّ جَعَلَ مِنْۢ بَعْدِ ضُعْفٍ اخر وهو ضعف الطفولیة قُوَّةً ای قوة الشباب
ثُمَّ جَعَلَ مِنْۢ بَعْدِ قُوَّةٍ ضُعْفًا ای ضعف الکبر وَّشَیْبَةً ای شیب الهرم وهی بیاض فی الشعر
یحصل اوله فی الغالب فی السنة الثالثة والاربعین وهو اول سنّ الاکتهال والاخذ فی النقص
بالفعل بعد الخمسین الی ان یزید النقص فی الثالثة والستین وهو اول سن الشیخوخة ویقوی الضعف
الی ما شاء الله وقرأ عاصم وحمزة بخلاف عن حفص بفتح الضاد فی الثلاثة وهو لغة تمیم والباقون بضم
وهو لغة قریش + ولما کانت هذه هی العادة الغالبة وکان الناس متفاوتین فیها وکان من الناس
من یطعن فی السن وهو قوی وانتج ذلک کله انه لابدّ ان یکون التصرف بالاختیار مع شمول
العلم وتمام القدرة قال تعالی یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ ای من هذا وغیره وَهُوَ الْعَلِیْمُ بتدبیر خلقه الْقَدِیْرُ
علی ما یشاء فان قیل ما الحکمة فی قوله تعالی هنا وهو العلیم القدیر وقوله تعالی من قبل وهو العزیز
الحکیم والعزة اشارة الی کمال القدرة والحکمة اشارة الی کمال العلم فقدم القدرة هناک علی
العلم اجیب بان المذکور هناک الاعادة بقوله تعالی وهو اهون علیه وله المثل الاعلی فی السموات
والارض وهو العزیز الحکیم لان الاعادة بقوله تعالی کن فیکون فالقدرة هناک اظهر وههنا المذکور
الابداء وهو اطوار واحوال والعلم بکل حال حاصل فالعلم ههنا اظهر ثم ان قوله تعالی وهو العلیم
القدیر فیه تبشیر وانذار لانه اذا کان عالما باحوال الخلق یکون عالما باحوال المخلوق فان عمل خیرا علمه
وان عمل شرا علمه ثم اذا کان قادرا وعلم الخیر اثاب واذا علم الشرّ عاقب ولما کان العلم بالاحوال قبل
الاثابة والعقاب اللذین هما بالقدرة والعلم قدم العلم واما الایة الاخری فالعلم بتلک الاحوال قبل العقاب
فقال وهو العزیز الحکیم + ولما ثبتت قدرته تعالی علی البعث وغیره عطف علی قوله اول السورة یوم
تقوم الساعة یبلس المجرمون وَیَوْمَ تَقُوْمُ السَّاعَةُ ای القیمة سمیت بذلک لانها تقوم فی اخر ساعة من
ساعات الدنیا او لانها تقع بغتة او اعلاما بتیسیرها علی الله تعالی وصارت علما علیها بالغلبة کالکوکب
للزهرة یُقْسِمُ ای یحلف الْمُجْرِمُوْنَ ای الکافرون وقوله تعالی مَا لَبِثُوْا جواب قوله تعالی یقسم
وهو علی المعنی اذ لو حکی قولهم بعینه لقیل ما لبثنا ای فی الدنیا غَیْرَ سَاعَةٍ استقلوا اجل الدنیا لما عاینوا
فی الاخرة وقال مقاتل والکلبی ما لبثوا فی قبورهم غیر ساعة کما قال تعالی کانهم یوم یرونها لم یلبثوا
الا عشیة او ضحاها وکما قال تعالی کانهم یوم یرون ما یوعدون لم یلبثوا الا ساعة من نهار وقیل
فیما بین فناء الدنیا والبعث وفی حدیث رواه الشیخان ما بین النفختین اربعون هو محتمل للساعات
والایام والاعوام کَذٰلِكَ ای مثل ذلک الصرف عن حقائق الامور الی شکوکها کانوا فی الدنیا کونا
هو کالجبلة لهم یُؤْفَكُوْنَ ای یصرفون عن الحق فی الدنیا وقال مقاتل والکلبی کذبوا فی قولهم غیر
ساعة کما کذبوا فی الدنیا ان لا بعث والمعنی انّ الله تعالی اراد ان یفضحهم فخلقوا علی شیء تبین لاهل
الجمع انهم کاذبون فیه + ثم ذکر انکار المؤمنین علیهم بقوله تعالی وَقَالَ الَّذِیْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ وَالْاِیْمَانَ

يكفرون اى بياسهم من روح الله جواب سد مسد الجزاء ولذلك فسر بالاستقبال + تنبيه + سمى النافعة رياحا والضارة ريحا لوجوه احدها ان النافعة كثيرة الانواع كثيرة الافراد فجمعها لان فى كل يوم وليلة تهب نفحات من الرياح النافعة ولا تهب الريح الضارة فى اعوام بل الضارة لا تهب فى الدهور ثانيها ان النافعة لا تكون الا رياحا واما الضارة فمفتحة واحدة تقتل كريح السموم ثالثها جاء فى الحديث ان ريحا هبت فقال عليه الصلوة والسلام اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا اشارة الى قوله تعالى فارسلنا عليهم الريح العقيم وقوله تعالى ريحا صرصرا الى قوله تنزع الناس + ولما علم الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم وجوه الادلة ووعد واوعد ولم يزدهم دعاؤه الا فرارا وكفرا وارصادا قال تعالى فَاِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتٰى اى ليس فى قدرتك اسماع الذين لاحياة لهم فلا تظن لاسمع او موتى القلوب اسماعا ينفعهم لانه مما اختص به الله تعالى وهؤلاء مثل الاموات لان الله تعالى قد ختم على مشاعرهم وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ اى الذين لا سماع لهم الدُّعَآءَ اذا دعوتهم + ولما كان الاصم قد يحس بدعائك اذا كان مقبلا بحاسة بصره قال تعالى اِذَا وَلَّوْا وذكر الفعل ولم يقل ولت اشارة الى قوة التولى لئلا يظن انه اطلق على المجانبة مثلا ولهذا قال تعالى مُدْبِرِيْنَ وقرأ نافع وابن كثير وابو عمر وبتسهيل الهمزة الثانية فى الوصل والباقون بالتحقيق واذا وقف حمزة وهشام على الدعاء ابدلا الهمزة الفا مع المدة والتوسط والقصر وَمَا اَنْتَ بِهٰدِ الْعُمْىِ اى بموجد لهم هداية عَنْ ضَلٰلَتِهِمْ اذا ضلوا عن الطريق وقرأ حمزة بتاء الخطاب مفتوحة وسكون الهاء والعمى بنصب الياء والباقون بالباء الموحدة مكسورة وفتح الهاء والعمى بالخفض + تنبيه + قد جعل الله تعالى الكافر بهذه الصفات وهو انه شبهه اولا بالميت وارشاد الميت محال والمحال ابعد من الممكن ثم بالاصم وارشاد الاصم صعب فانه لا يسمع الكلام وانما يفهم بالاشارة والافهام بالاشارة صعب ثم بالاعمى وارشاد الاعمى ايضا صعب فانك اذا قلت له شلا اللص عن يمينك فانه يدور الى يمينه لكنه لا يبقى عليه بل يتحير عن قريب فارشاد الاصم اصعب ولهذا تكون المعاشرة مع الاعمى اسهل من المعاشرة مع الاصم الذى لا يسمع لان غايته الافهام وليس كل ما يفهم بالكلام يفهم بالاشارة فان المعدوم والغائب لا اشارة اليه فبدأ اولا بالميت لانه اعلى ثم بالادنى منه وهو الاصم وقيده بقوله تعالى اذا ولوا مدبرين ليكون ادخل فى الامتناع لان الاصم وان كان يفهم فانما يفهم بالاشارة فاذا ولى لا يكون نظره الى المشير فامتنع افهامه بالاشارة ايضا ثم بادنى منه وهو الاعمى لما مر ثم قال تعالى اِنْ اى ما تُسْمِعُ اى سماع افهام وقبول اِلَّا مَنْ يُّؤْمِنُ بِاٰيٰتِنَا اى القرآن فاثبت للمؤمن استماع الآيات فلزم ان يكون المؤمن حيا سميعا بصيرا لان المؤمن ينظر فى البراهين ويسمع ذواجر الوعظ فتظهر منه الافعال الحسنة ويفعل ما يجب عليه فَهُمْ مُّسْلِمُوْنَ اى مطيعون كما قال تعالى عنهم وقالوا سمعنا واطعنا + ولما اعاد تعالى دليل الآفاق بقوله تعالى الله الذى يرسل الرياح اعاد دليلا من دلائل الانفس وهو خلق الادمى وذكر

ع

الناصر للمؤمنین بقوله تعالیٰ اللّٰهُ ای وحده الَّذِیْ یُرْسِلُ مرة بعد اخری الرِّیٰحَ مضطربة هائجة
بعد ان کانت ساکنة فَتُثِیْرُ سَحَابًا ای تزعجه وتنشره یَبْسُطُهٗ بعد اجتماعه فِی السَّمَآءِ ای جهة العلو
کَیْفَ یَشَآءُ فی ای ناحیة شاء قلیلا تارة کمسیر ساعة وکثیرا اخری کمسیر ایام علی حسب
ارادته واختیاره لامدخل فیه لطبیعة ولاغیرها وَیَجْعَلُهٗ اذا اراد کِسَفًا ای قطعا غیر متصل بعضها
ببعض اتصالا یمنع نزول الماء وقرأ ابن عامر بسکون السین بخلاف عن هشام والباقون بفتحها
فَتَرَی بسبب ارسال الله له او بسبب جعله ذا مسام وفروج یا من هو من اهل الرؤیة او یا اشرف
خلقنا الذی لایشرف هذا حق معرفته سواه الْوَدْقَ ای المطر یَخْرُجُ مِنْ خِلٰلِهٖ ای السحاب الذی
هو اسم جنس فی حالتی الاتصال والانفصال فَاِذَآ اَصَابَ ای الله بِهٖ ای بالودق مَنْ ای ارض من
یَّشَآءُ ونبه علی ان ذلک فضل منه لایجب علیه لاحد شئ اصلا بقوله تعالیٰ مِنْ عِبَادِهٖ ای
الذین لم تزل عبادته واجبة علیهم جدیرون بملازمة شکره والخضوع لامره اِذَا هُمْ یَسْتَبْشِرُوْنَ
ای یظهر علیهم البشر وهو السرور الذی تشرق له البشرة حال الاصابة ظهورا بالغا عظیما مایرجی
مما یحدث عنه من الاثر النافع من الخصب والرطوبة واللین ثم بین تعالیٰ عجزهم بقوله تعالیٰ وَاِنْ
ای والحال انهم کَانُوْا فی الزمن الماضی مِنْ قَبْلِ اَنْ یُّنَزَّلَ عَلَیْهِمْ ای المطر وقرأ ابو عمرو وابن کثیر
بسکون النون وتخفیف الزای والباقون بفتح النون وتشدید الزای وقوله تعالیٰ مِنْ قَبْلِهٖ
من باب التکریر والتاکید کقوله تعالیٰ فکان عاقبتهما انهما فی النار خالدین فیها ومعنی التوکید
فیه الدلالة علی ان عهدهم بالمطر قد تطاول بعد ما استحکم یاسهم وقوله تعالیٰ لَمُبْلِسِیْنَ اشارة
الی انهم تمادی ابلاسهم فکان الاستبشار علی قدر اهتمامهم بذلک وقیل الاولی ترجع الی المطر والثانیة الی
انشاء السحاب فلا تاکید فَانْظُرْ اِلٰۤی اٰثٰرِ رَحْمَتِ اللّٰهِ والرحمة هی الغیث واثرها هو النبات وقرأ ابن عامر
وحفص وحمزة والکسائی بالف بعد الثاء المثلثة والباقون بغیر الف ورسمت رحمت هذه مجرورة
موقف ابن کثیر وابو عمرو والکسائی بالهاء والباقون بالتاء کَیْفَ یُحْیِ ای الله الْاَرْضَ باخراج النبات
بَعْدَ مَوْتِهَا ای یبسها اِنَّ ذٰلِکَ ای القادر العظیم الشان الذی قدر علی احیاء الارض
لَمُحْیِ الْمَوْتٰی کلها من الحیوانات والنباتات ای مازال قادرا علی ذلک قال تعالیٰ وَهُوَ عَلٰی کُلِّ
شَیْءٍ من ذلک وغیره قَدِیْرٌ لان نسبة القدرة منه سبحانه وتعالیٰ الی کل ممکن علی حد سواء
+ ولما بین انهم عند توقف الخیر یکونون ایسین وعند ظهوره یکونون مستبشرین بین ان تلک
الحالة ایضا لایدومون علیها بقوله تعالیٰ وَلَئِنْ اَرْسَلْنَا ای بعد وجود هذا الاثر الحسن رِیْحًا عقیما
فَرَاَوْهُ ای الاثر لان الرحمة هی الغیث واثرها هو النبات او الزرع لدلالة السیاق علیه مُصْفَرًّا
قد بدل واخذ فی التلف من شدة یبس الریح اما بالحر او البرد وقیل رأوا السحاب لانه اذا کان
مصفرا لم یمطر ویجوز ان یکون الضمیر للریح من التعبیر بالسبب عن المسبب + تنبیه + اللام موطئة
للقسم دخلت علی حرف الشرط وقوله تعالیٰ لَظَلُّوْا ای لصاروا مِنْ بَعْدِهٖ ای اصفراره

اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا وقوله تعالى وَلِيُذِيقَكُمْ اى بها مِنْ رَحْمَتِهِ اى من نعمته من المياه العذبة والاشجار الرطبة وصحة الابدان وما يتبع ذلك من امور لا يحصيها الا الله فهما معطوف على مبشرات على المعنى كانه قيل ليبشركم وليذيقكم او على علة محذوفة دل عليها مبشرات او على يرسل باضمار فعل معلل دل عليه اى وليذيقكم ارسلها وَلِتَجْرِيَ الْفُلْكُ اى السفن فى جميع البحار وما جرى مجراها عند هبوبها وانما ذاد بِأَمْرِهِ لان الريح قد تهب ولا تكون موافقة فلا بد من ارساء السفن والاحتيال لجسها وربما عصفت واغرقتها وَلِتَبْتَغُوا اى تطلبوا مِنْ فَضْلِهِ من رزقه بالتجارة فى البحر وَلَعَلَّكُمْ اى ولتكونوا اذا فعل بكم ذلك على رجاء من انكم تَشْكُرُونَ على اما نعم عليكم من نعمه ودفع عنكم من نقمه + تنبيه + قال تعالى فى ظهر الفساد ليذيقهم بعض الذى عملوا وقال ههنا وليذيقكم من رحمته فخاطبهم ههنا تشريفا ولان رحمته قريب من المحسنين وحينئذ فالمحسن قريب فيخاطب والمسئ بعيد فلم يخاطب وقال هناك بعض الذى عملوا فاضاف ما اصابهم الى انفسهم واضاف ما اصاب المؤمن الى رحمته فقال تعالى من رحمته لان الكريم لا يذكر لرحمته واحسانه عوضا فلا يقول اعطيتك لانك فعلت كذا بل يقول هذا لك منى واما ما فعلت من الحسنة فجزاءه بعد عندى وايضا فلو قال ارسلت لسبب فعلكم لا يكون بشارة عظيمة واما اذا قال من رحمته كان غاية البشارة وايضا فلو قال بما فعلتم لكان ذلك موهما لنقصان ثوابهم فى الاخرة واما فى حق الكفار فاذا قال بما فعلتم انبأ عن نقصان عقابهم وهو كذلك وقال هناك لعلهم يرجعون وقال هنا ولعلكم تشكرون فالواو اشارة الى توفيقهم للشكر فى النعم وعطف على النعم قوله تعالى وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا اى بما لنا من القوة وقال تعالى مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا تنبيها على انه خاتم النبيين بتخصيص ارسال غيره بما قبل زمانه وقال إِلَى قَوْمِهِمْ اعلاما بان امر الله اذا جاء لا ينفع فيه قريب ولا بعيد فَجَاءُوهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فانقسم قومهم الى مسلمين ومجرمين فَانْتَقَمْنَا اى فكانت معاداة المسلمين للمجرمين فينا سببا لانا انتقمنا بما لنا من العظمة مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا اى اهلكنا الذين كذبوهم لاجرامهم وهو قطع ما امرناهم بوصله + ولما كان محط الفائدة الزامه سبحانه لنفسه بما تفضل به قدم تعجيلا للسرور وتطييبا للنفوس فقال تعالى وَكَانَ اى على سبيل الثبات والدوام حَقًّا عَلَيْنَا اى بما اوجبنا بوعدنا الذى لا خلف فيه نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ اى الفريقين فى ذلك الوصف فى الدنيا والاخرة ولم يزل هذا دابنا فى كل ملة على مدى الدهر فليعتد هؤلاء لمثل هذا وليأخذوا المثل فى ذلك اهبة لينظروا من المغلوب وهل ينفعهم شئ روى الترمذى وحسنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما من امرئ مسلم يرد عن عرض اخيه الا كان حقا على الله ان يرد عنه نار جهنم يوم القيمة ثم تلا قوله تعالى وكان حقا علينا نصر المؤمنين قال البقاعى فالاية من الاحتباك اى وهو ان يؤتى بكلامين يحذف من كل منهما شئ يكون نظمهما بحيث يدل ما اثبت فى كل على ما حذف من الاخر فحذف اولا الاهلاك الذى هو اثر الخذلان لدلالة النصر عليه وثانيا الانعام لدلالة الانتقام عليه + ثم نبه تعالى على كمال قدرته فهو

فساد اقوالهم بين لهم ضلال امثالهم و اشكالهم الذين كانت افعالهم كاقوالهم بقوله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قُلْ اى لهؤلاء الذين لاهمّ لهم سوى الدنيا سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فانّ سيركم الماضى لكونه لم تصحبه عبرة عدم فَانْظُرُوا نظر اعتبار كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ اى من قبل ايامكم لترواماز لهم و مساكنهم خاليه فتعلموا انّ الله تعالى اذاقهم وبال امرهم واوقعهم فى حفائر مكرهم كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ اى فلذلك اهلكناهم و لم تغن عنهم كثرتهم وانجينا المؤمنين وماضرّتهم قلتهم + ولما نهى الله تعالى الكفار عما هم عليه امر المؤمنين بما هم عليه وخاطب النبىّ صلى الله عليه وسلم ليعلم المؤمن فضيلة ما هو مكلف به فانه امر به اشرف الانبياء بقوله تعالى فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ اى المستقيم وهو دين الاسلام مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ اى عظيم لَا مَرَدَّ لَهُ اى لايقدر ان يرده احد وقوله تعالى مِنَ اللَّهِ يجوز ان يتعلق بيأتى اوبمحذوف يدل عليه المصدر اى لايرده من الله احد والمراد به يوم القيمة لايقدر احد على رده من الله وغيره عاجز عن رده فلابدّ من وقوعه يَوْمَئِذٍ اى اذ يأتى يَصَّدَّعُونَ اى يتفرّقون فريق فى الجنة وفريق فى السعير ثم اشار الى التفرّق بقوله تعالى مَنْ كَفَرَ اى منهم فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ اى وبال كفره وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا اى بالايمان ومايترتب عليه فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ اى يوطئون مناز لهم فى القبور وفى الجنة بل وفى الدنيا فانّ الله تعالى يعزهم بعز طاعته + تنبيه + اظهر قوله تعالى صالحا ولم يضمر لئلا يتوهم عود الضمير على من كفر وبشارة بانّ اهل الجنة كثيروان كانوا قليلا لانّ الله تعالى هو مولاهم فهو مزكيهم وافرد الشرط وجمع الجزاء فى قوله تعالى فلانفسهم يمهدون اشارة الى انّ الرحمة اعمّ من الغضب فتشمله واهل وذريته وفيه ترغيب فى العمل من غير نظر الى مساعد وبانه ينفع نفسه وغيره لان المومن للمؤمن كالبنيان يشدّ بعضه بعضا واقل ماينفع والديه وشيخه فى ذلك العمل وقوله تعالى لِيَجْزِيَ اى الله سبحانه وتعالى الذى انزل هذه السورة لبيان انه ينصر اولياءه لاحسانه مع المحسنين ولذلك اقتصر هنا على ذكرهم بقوله تعالى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ اى تصديقا لايمانهم مِنْ فَضْلِهِ علة ليمهدون اوليصدعون او الاقسام على الجزاء الموصوفين للاشعار بانه المقصود بالذات والاكتفاء عن نحو قوله تعالى إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ فانه فيه اثبات البغض لهم فيعذبهم والمحبة للمؤمنين فيثيبهم وتاكيد اختصاص الصلاح المفهوم من ترك ضميرهم الى التصريح بهم تعليل لهم وقوله تعالى من فضله دالّ على ان الاثابة بمحض الفضل + ولما ذكر تعالى ظهور الفساد والهلاك بسبب الشرك ذكر ظهور الصلاح ولم يذكر انه بسبب العمل الصالح لان الكريم لايذكر لاحسانه عوضا ويذكر لاضداده سببا لئلا يتوهم به المظلم قال تعالى وَمِنْ آيَاتِهِ اى الآلات الواضحة أَنْ يُرْسِلَ الرِّيَاحَ مُبَشِّرَاتٍ اى بالمطر كما قال تعالى نشرا بين يدى رحمته اى قبل المطر وقيل مبشرات بصلاح الاهوية والاحوال فان الرياح لولم تهب لظهر الوباء والفساد وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائى الريح بالافراد على ارادة الجنس الباقون بالجمع وهى الجنوب والشمال والصبا لانها رياح الرحمة واما الدبور فريح العذاب ومنه قوله صلى الله عليه وسلم

الله بين تعالى ذلك بطريق لا اوضح منه بقوله تعالى اَللّٰهُ اى بعظيم جلاله لا غيره الَّذِىْ خَلَقَكُمْ اى اوجدكم على ما انتم عليه من التقدير لا تملكون شيئا ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيْتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيْكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَآئِكُمْ اى ممن اشركتم بالله مَّنْ يَّفْعَلُ مِنْ ذٰلِكُمْ مشيرا الى علو رتبته باداة البعد وخطاب الكل + ولما كان الاستفهام للانكار فى التوبيخ فى معنى النفى قال مؤكدا له مستغرقا لكل ما يمكن منه ولو قل جدا مِّنْ شَىْءٍ اى يستحق هذا الوصف الذى تطلقونه عليه + ولما الزمهم قطعا ان يقولوا لا وعزتك ما لهم ولا لاحد منهم فعل شئ من ذلك قال تعالى معرضا عنهم منزها لنفسه الشريفة سُبْحَانَهٗ اى تنزه تنزها لا يحيط به الوصف من ان يكون محتاجا الى شريك وَتَعٰلٰى اى علوا لا اتصل اليه العقول عَمَّا يُشْرِكُوْنَ فى ان يفعلوا شيئا من ذلك + تنبيه يجوز فى خبر الجلالة الكريمة وجهان اظهرهما انه الموصول بعدها والثانى انه الجملة من قوله تعالى هل من شركائكم والموصول صفة والراجح من ذلكم لانه بمعنى من افعاله ومن الاولى والثانية يفيدان شيوع الحكم فى جنس الشركاء والاتعال والثالثة مزيدة لتعميم النفى لكل منهما مستقلة بتاكيد لتجهيز الشركاء وقرا حمزة والكسائى بتاء الخطاب والباقون بالياء التحتية + ولما بين لهم تعالى من حقارة شركائهم ما كان حقهم به ان يرجعوا فلم يفعلوا اتبعه ما اصابهم به على غير ما كان فى اسلافهم عقوبة لهم على قبيح ما ارتكبوا استعظاما للتوبة بقوله تعالى ظَهَرَ الْفَسَادُ اى النقص فى جميع ما ينفع الخلق فِى الْبَرِّ بالقحط والخوف وقلة المطر ونحو ذلك وَالْبَحْرِ بالغرق وقلة الفوائد من الصيد ونحوه من كل ما كان يحصل منه وقلة المطر كما تؤثر فى البر تؤثر فى البحر فتخلو اجواف الاصداف من اللؤلؤ وذلك لان الصدف اذا جاء المطر يرتفع على وجه الماء وينفتح فما وقع فيه من المطر صار لؤلؤا وقالوا اذا انقطع القطر عميت دواب البحر وقيل المراد بالبر البوادى والمفاوز وبالبحر المدائن والقرى التى على المياه الجارية قال عكرمة العرب تسمى المطر بحرا تقول اجدب البر وانقطعت مادة البحر ثم بين سببه بقوله تعالى بِمَا كَسَبَتْ اَيْدِى النَّاسِ اى بسبب شؤم ذنوبهم ومعاصيهم كقوله تعالى وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم قال ابن عباس الفساد فى البر قتل احد ابنى آدم اخاه وفى البحر غصب الملك الجبار السفينة قال الضحاك كانت الارض خضرة مونقة لا ياتى ابن آدم شجرة الا وجد عليها ثمرة وكان ماء البحر عذبا وكان لا يقصد الاسد البقر والغنم فلما قتل قابيل هابيل اغبرت الارض وشاكت الاشجار وصار ماء البحر ملحا زعاقا وقصد الحيوانات بعضها بعضا وقال قتادة هذا قبل مبعث نبينا صلى الله عليه وسلم امتلأت الارض ظلما فلما بعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم رجع راجعون من الناس وقيل اراد بالناس كفار مكة + ولما ذكر تعالى علية البداية ثنى بعلية الجزائية بقوله تعالى لِيُذِيْقَهُمْ بَعْضَ الَّذِىْ عَمِلُوْا كرما وحلما ويعفو عن كثير امما اصلا ورأسا واما عن المعاجلة به ويؤخره الى وقت ما فى الدنيا او الاخرة وقرأ قنبل بالنون بعد اللام والباقون بالياء التحتية ثم ثلث بالعلة الغائية بقوله تعالى لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ اى عما هم عليه + ولما بين تعالى حالهم بظهور الفساد فى احوالهم بسبب

ع ۴

الناصر للمؤمنين بقوله تعالى اللّٰهُ اى وحده الَّذِیْ یُرْسِلُ مرة بعد اخرى الرِّیٰحَ مضطربة هائجة
بعد ان كانت ساكنة فَتُثِیْرُ سَحَابًا اى تزعجه وتنشره یَبْسُطُهٗ بعد اجتماعه فِی السَّمَآءِ اى جهة العلو
كَیْفَ یَشَآءُ فی ای ناحیة شاء قلیلا تارة كمسیر ساعة وكثیرا اخرى كمسیر ایام على حسب
ارادته واختیاره لامدخل فیه للطبیعة ولاغیرها وَیَجْعَلُهٗ اذا اراد كِسَفًا ای قطعا غیر متصل بعضها
ببعض اتصالا یمنع نزول الماء وقرأ ابن عامر بسكون السین بخلاف عن هشام والباقون بفتحها
فَتَرَى بسبب ارسال الله له او بسبب جعله ذا مسام وفروج یا من هو من اهل الرؤیة او یا اشرف
خلقنا الذی لایشرف هذا حق معرفته سواه الْوَدْقَ ای المطر یَخْرُجُ مِنْ خِلٰلِهٖ ای السحاب الذی
هو اسم جنس فی حالتی الاتصال والانفصال فَاِذَآ اَصَابَ ای الله بِهٖ ای بالودق مَنْ ای ارض من
یَّشَآءُ ونبه على ان ذلك فضل منه لایجب علیه لاحد شئ اصلا بقوله تعالى مِنْ عِبَادِهٖ ای
الذین لم تزل عبادته واجبة علیهم جدیرون بملازمة شكره والخضوع لامره اِذَا هُمْ یَسْتَبْشِرُوْنَ
ای یظهر علیهم البشر وهو السرور الذی تشرق له البشرة حال الاصابة ظهورا بالغا عظیما مایرجى
مما یحدث عنه من الاثر الدائم من الخصب والرطوبة واللین ثم بین تعالى عجزهم بقوله تعالى وَاِنْ
ای والحال انهم كانوا فی الزمن الماضی مِنْ قَبْلِ اَنْ یُّنَزَّلَ عَلَیْهِمْ ای المطر وقرأ ابو عمرو وابن كثیر
بسكون النون وتخفیف الزای والباقون بفتح النون وتشدید الزای وقوله تعالى مِنْ قَبْلِهٖ
من باب التكریر والتاكید كقوله تعالى فكان عاقبتهما انهما فی النار خالدین فیها ومعنى التوكید
فیه الدلالة على ان عهدهم بالمطر قد تطاول بعد ما استحكم یاسهم وقوله تعالى لَمُبْلِسِیْنَ اشارة
الى انهم تمادى ایلاسهم فكان الاستبشار على قدر اهتمامهم بذلك وقیل الاولى ترجع الى المطر والثانیة الى
انشاء السحاب فلا تاكید فَانْظُرْ اِلٰٓى اٰثٰرِ رَحْمَتِ اللّٰهِ والرحمة هی الغیث واثرها هو النبات وقرأ ابن عامر
وحفص وحمزة والكسائی بالف بعد الثاء المثلثة والباقون بغیر الف ورسمت رحمت هذه مجرورة
فوقف ابن كثیر وابو عمرو والكسائی بالهاء والباقون بالتاء كَیْفَ یُحْیِ ای الله الْاَرْضَ باخراج النبات
بَعْدَ مَوْتِهَا ای یبسها اِنَّ ذٰلِكَ ای القادر العظیم الشان الذی قدر على احیاء الارض
لَمُحْیِ الْمَوْتٰى كلها من الحیوانات والنباتات ای مازال قادرا على ذلك قال تعالى وَهُوَ عَلٰى كُلِّ
شَیْءٍ من ذلك وغیره قَدِیْرٌ لان نسبة القدرة منه سبحانه وتعالى الى كل ممكن على حد سواء
+ ولما بین انهم عند توقف الخیر یكونون ایسین وعند ظهوره یكونون مستبشرین بین ان تلك
الحالة ایضا لایدومون علیها بقوله تعالى وَلَئِنْ اَرْسَلْنَا ای بعد وجود هذا الاثر الحسن رِیْحًا عقیما
فَرَاَوْهُ ای الاثر لان الرحمة هی الغیث واثرها هو النبات او الزرع لدلالة السیاق علیه مُصْفَرًّا
قد یدل واخذ فی التلف من شدة یبس الریح اما بالحر او البرد وقیل رأوا السحاب لانه اذا كان
مصفرا لم یمطر ویجوز ان یكون الضمیر للریح من التعبیر بالسبب عن المسبب + تنبیه + اللام موطئة
للقسم دخلت على حرف الشرط وقوله تعالى لَظَلُّوْا ای لصاروا مِنْ بَعْدِهٖ ای اصفراره

اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا وقوله تعالى وَلِيُذِيقَكُمْ اى بها مِنْ رَحْمَتِهِ اى من نعمته من المياه العذبة والاشجار الرطبة وصحة الابدان وما يتبع ذلك من امور لا يحصيها الا خالقها معطوف على مبشرات على المعنى كانه قيل ليبشركم وليذيقكم او على علة محذوفة دل عليها مبشرات او على يرسل باضمار فعل معلل دل عليه اى وليذيقكم ارسلها وَلِتَجْرِيَ الْفُلْكُ اى السفن فى جميع البحار وما جرى مجراها عند هبوبها وانما اذا بِأَمْرِهِ لان الريح قد تهب ولا تكون موافقة فلا بد من ارساء السفن والاحتيال لجسها وربما عصفت واغرقتها وَلِتَبْتَغُوا اى تطلبوا مِنْ فَضْلِهِ من رزقه بالتجارة فى البحر وَلَعَلَّكُمْ اى ولتكونوا اذا فعل بكم ذلك على رجاء من انكم تَشْكُرُونَ على انعم عليكم من نعمه ودفع عنكم من نقمه + تنبيه + قال تعالى فى ظهر الفساد ليذيقهم بعض الذى عملوا وقال ههنا وليذيقكم من رحمته فخاطبهم ههنا تشريفا ولان رحمته قريب من المحسنين حينئذ فالمحسن قريب فيخاطب والمسئ بعيد فلم يخاطب وقال هناك بعض الذى عملوا اضاف ما اصابهم الى انفسهم واضاف ما اصاب المؤمن الى رحمته فقال تعالى من رحمته لان الكريم لا يذكر لرحمته واحسانه عوضا فلا يقول اعطيتك لانك فعلت كذا بل يقول هذا لك منى واما ما فعلت من الحسنة فجزاءه بعد عندى وايضا فلو قال ارسلت لسبب فعلكم لا يكون بشارة عظيمة واما اذا قال من رحمته كان غاية البشارة وايضا فلو قال بما فعلتم لكان ذلك موهما لنقصان ثوابهم فى الآخرة واما فى حق الكفار فاذا قال بما فعلتم انبأ عن نقصان عقابهم وهو كذلك وقال هناك لعلهم يرجعون وقال هنا ولعلكم تشكرون قالوا واشارة الى توفيقهم للشكر فى النعم وعطف على النعم قوله تعالى وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا اى بما لنا من القوة وقال تعالى مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا تنبيها على انه خاتم النبيين بتخصيص ارسال غيره بما قبل زمانه وقال إِلَى قَوْمِهِمْ اعلاما بان امر الله اذا جاء لا ينفع فيه قريب ولا بعيد فَجَاءُوهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فانقسم قومهم الى مسلمين ومجرمين فَانْتَقَمْنَا اى فكانت معاداة المسلمين للمجرمين فينا سببا لانا انتقمنا بما لنا من العظمة مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا اى اهلكنا الذين كذبوهم لاجرامهم وهو تطعم ما امرناهم بوصله + ولما كان محط الفائدة الزامه سبحانه لنفسه بما تفضل به قدمه تعجيلا للسرور وتطييبا للنفوس فقال تعالى وَكَانَ اى على سبيل الثبات والدوام حَقًّا عَلَيْنَا اى مما اوجبنا بوعدنا الذى لا خلف فيه نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ اى الفريقين فى ذلك الوصف فى الدنيا والآخرة ولم يزل هذا دابنا فى كل ملة على مدى الدهر فليعتد هؤلاء لمثل هذا وليأخذوا المثل فى ذلك اهبة لينظروا من المغلوب وهل ينفعهم شئ روى الترمذى وحسنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما من امرئ مسلم يرد عن عرض اخيه الا كان حقا على الله ان يرد عنه نار جهنم يوم القيمة ثم تلا قوله تعالى وكان حقا علينا نصر المؤمنين قال البقاعى فالاية من الاحتباك اى وهو ان يؤتى بكلامين يحذف من كل منهما شئ يكون نظمهما بحيث يدل ما اثبت فى كل على ما حذف من الآخر فحذف اولا الاهلاك الذى هو اثر الخذلان لدلالة النصر عليه وثانيا الانعام لدلالة الانتقام عليه + ثم نبه تعالى على كمال قدرته فيما

والمراد بالحديث الحديث المنكر كما جاء فى الحديث الحديث فى السجد يأكل الحسنات كما تأكل البهيمة الحشيش ويجوز ان تكون الاضافة بمعنى من التبعيضية كانه قيل ومن الناس من يشترى بعض الحديث الذى هو اللهو قال الكلبى ومقاتل نزلت فى النضر بن الحرث بن كلدة كان يتجر فيأتى الحيرة ويشترى اخبار العجم ويحدث بها قريشا ويقول ان محمدا يحدثكم بحديث عاد وثمود وانا احدثكم بحديث رستم واسفنديار واخبار الاكاسرة فيستملحون حديثه ويتركون استماع القران فانزل الله تعالى هذه الاية وقال مجاهد يعنى شراء المغنيات والمغنين ووجه الكلام على هذا التاويل من يشترى ذات اوذا اللهو الحديث وقيل كان النضر يشترى المغنيات ولا يظفر باحد يريد الاسلام الا انطلق به الى قينة فيقول اطعميه واسقيه وغنيه ويقول هذا خير لك مما يدعوك اليه محمد من الصلوة والصيام وان تقاتل بين يديه وعن ابى امامة قال قال رسول صلى الله عليه وسلم لا يحل تعليم المغنيات ولا بيعهن واثمانهن حرام وفى مثل هذا انزلت الاية وما من رجل يرفع صوته بالغناء الا بعث الله عليه شيطانين احدهما على هذا المنكب والاخر على هذا المنكب فلا يزالان يضربانه بارجلهما حتى يكون هو الذى يسكت وعن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن ثمن الكلب وكسب الزمار وقال مكحول من اشترى جارية ضرابة ليمسكها لغنائها وضربها مقيما عليه حتى يموت لم اصل عليه ان الله ليقول ومن الناس من يشترى لهو الحديث الاية وعن الحسن وغيره قالوا لهو الحديث هو الغناء والاية نزلت فيه ومعنى يشترى لهو الحديث يستبدل ويختار الغناء والمزامير والمعازف على القران وقال ابو الصهباء سألت ابن مسعود عن هذه الاية فقال هو الغناء والله الذى لا اله الا هو يرددها ثلاث مرات وقال ابراهيم النخعى الغناء ينبت النفاق فى القلب قال وكان اصحابنا يأخذون باذواه السكك يخرقون الدفوف وقال ابن جريج لهو الحديث هو الطبل وقال الضحاك هو الشرك وقال قتادة هو كل لهو ولعب وقيل الغناء منفذة للمال مسخطة للرب مفسدة للقلب ليضل عن سبيل الله اى الطريق الواضح الموصل للملك الاعلى المستجمع لصفات الكمال ضد ما كان على المحسنون من الهدى وقرأ ابن كثير وابو عمرو بفتح الياء قبل الضاد من الضلالة بمعنى ليثبت على ضلاله والباقون بضمها ونكر قوله تعالى بغير علم ليفيد السلب العام لكل نوع من انواع العلم اى لا تعلم بشئ من حال السبيل ولا حال غيرها علما يستحق اطلاق العلم عليه فان قيل ما معنى قوله تعالى بغير علم اجيب بانه تعالى لما جعله مشتريا للهو الحديث بالقران قال يشترى بغير علم بالتجارة وبغير بصيرة بها حيث يستبدل الضلال بالهدى والباطل بالحق ونحوه قوله تعالى فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين اى وما كانوا مهتدين بالتجارة وبصراء بها ويتخذها اى السبيل التى لا اشرف منها مما ثبت له من الجهل المطلق هزوا اى مهزوا بها وقرأ حمزة والكسائى وحفص بنصب الذال عطفا على يضل والباقون بالرفع على يشترى وسكن حمزة زاى هزو واوضمها الباقون + ولما انفتح هذا الشقاء الدائم بينه بقوله تعالى

ولا يلحقه فى ذلك نبىّ مدى الايام فهو المبدأ وهو الختام والى ذلك اوما بتعبيره باداة البعد فى
قوله تعالى تِلْكَ اى الايات التى هى من العلوّ والعظمة بمكان اٰيَاتُ الْكِتَابِ اى الجامع لجميع
انواع الخير الْحَكِيْمِ بوضع الاشياء فى حواق مراتبها فلا يستطاع نقص شئ من ابرامه ولا معارضة شئ
من كلامه الدال ذلك على تمام علم منزله وشمول عظمته وقدرته والاضافة بمعنى من وقوله تعالى
هُدًى وَّرَحْمَةً بالرفع وهى قراءة حمزة خبر مبتدأ مضمر هى او هو وقرأ الباقون بالنصب على الحال
من ايات والعامل ما فى اسم الاشارة من معنى الفعل وقال تعالى لِّلْمُحْسِنِيْنَ اشار الى ان رحمة الله قريب
من المحسنين فانه تعالى قال فى البقرة ذلك الكتاب ولم يقل الحكيم وههنا قال الحكيم لانه لما زاد ذكر
وصف فى الكتاب زاد ذكرا من احواله فقال هدى ورحمة وقال هناك هدى للمتقين فقوله تعالى
هدى فى مقابلة قوله تعالى الكتاب وقوله تعالى ورحمة فى مقابلة قوله تعالى الحكيم ووصف الكتاب بالحكيم
على معنى ذى الحكمة كقوله تعالى فى عيشة راضية اى ذات رضا وقوله تعالى هناك للمتقين وقوله تعالى
هنا للمحسنين لانه لما ذكر انه هدى ولم يذكر شيئا اخر قال للمتقين اى يهدى به من يتقى الشرك
والعناد وههنا زاد قوله تعالى ورحمة فقال للمحسنين كما قال تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة فناسب
زيادة قوله تعالى ورحمة ولان المحسن يتقى وزيادة ثم وصف المحسنين بقوله تعالى الَّذِيْنَ يُقِيْمُوْنَ الصَّلٰوةَ
اى يجعلونها كانها قائمة بسبب اتقان جميع ما امر به فيها او ندب اليه ودخل فيها الحج لانه لا يعظم
البيت فى كل يوم خمس مرات الا معظم له بالحج فعلا او قوّة وَيُؤْتُوْنَ الزَّكٰوةَ اى كلها فدخل فيها الصوم
لانه لا يؤدى زكوة الفطر الا من صامه فعلا او قوّة + ولما كان الايمان اساس هذه الاركان وكان
الايمان بالبعث جامعا لجميع انواعه وحاملا على سائر وجوه الاحسان قال تعالى وَهُمْ بِالْاٰخِرَةِ
اى التى تقدم ان المجرمين عنها غافلون هُمْ يُوْقِنُوْنَ اى يؤمنون بها ايمان موقن فهو لا يفعل شيئا
ينافى الايمان ولا يغفل عنه طرفة عين فهو فى الذروة العليا من ذلك فهو يعبد الله تعالى كانه يراه
فاية البقرة بداية وهذه نهاية + ولما كانت هذه الخلال امهات الافعال الموجبة للكمال وكانت مساوية
من وجه الاية البقرة ختمها بختامها بعد ان زمها بزمامها فقال اُولٰٓئِكَ اى العالو الرتبة الحائزون
من منازل القرب اعظم رتبة عَلٰى هُدًى اى متمكنون منه تمكن المستعلى على الشئ وقال مِّنْ رَّبِّهِمْ
تذكيرا لهم بانه لولا احسانه لما وصلوا الى شئ ليلزموا تمريغ الجباه على الاعتاب خوفا من الاعجاب
وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ اى الظافرون بكل مراد + ولما بين سبحانه وتعالى حال من تحلى
بهذا الحال فترقى الى حلية اهل الكمال بين حال اضدادهم بقوله تعالى وَمِنَ النَّاسِ مَنْ
يَّشْتَرِيْ لَهْوَ الْحَدِيْثِ اى ما يلهى عما يعنى كالاحاديث التى لا اصل لها والاساطير التى لا اعتبار
فيها والمضاحك وفضول الكلام فان قيل ما معنى اضافة اللهو الى الحديث اجيب بان معناها
التبيين وهى الاضافة بمعنى من وان يضاف الشئ الى ما هو منه كقوله حبة خز وباب ساج
والمعنى من يشترى اللهو من الحديث لان اللهو يكون من الحديث ومن غيره فبين بالحديث

الخلق بِاٰيَةٍ مثل العصا و اليد لموسى عليه السلام لَيَقُوْلَنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا منهم اِنْ اى ما اَنْتُمْ اِلَّا مُبْطِلُوْنَ اى اصحاب اباطيل فان قيل لم وحد فى قوله تعالى جئتم وجمع فى قوله تعالى ان انتم اجيب بان ذلك لنكتة وهى انه تعالى اخبر فى موضع اخر فقال ولئن جئتم بكل اية اى جاءت بها الرسل فقال الكفار ما انتم ايها المدعون الرسالة كلكم الا كذا وقال الجلال المحلى ان انتم اى محمد واصحابه واما الذين امنوا فيقولون نحن بهذه الاية مؤمنون كَذٰلِكَ اى مثل هذا الطبع العظيم يَطْبَعُ اللّٰهُ اى الذى له العظمة والكمال عَلٰى قُلُوْبِ الَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ توحيد الله فان قيل من لا يعلم شيئا اى فائدة فى الاخبار عن الطبع على قلبه اجيب بان معناه ان من لا يعلم الان فقد طبع على قلبه من قبل ثم انه تعالى سلى نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى فَاصْبِرْ اى على انذارهم مع هذا الجفاء والرد بالباطل والاذى فان الكل فعلنا لم يخرج منه شئ عن ارادتنا اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ اى الذى له الكمال كله بنصرك واظهار دينك على الدين كله وفى كل ما وعد به حَقٌّ اى ثابت جدا يطابقه الواقع كما يكشف عنه الزمان وتأتى به مطايا الحدثان ولما كان التقدير فلا تعجل عطف عليه قوله تعالى وَلَا يَسْتَخِفَّنَّكَ اى يحملنك على الخفة ويطلب ان تخف باستعجال النصر خوفا من عواقب تاخيره وتنفيرك عن التبليغ الَّذِيْنَ لَا يُوْقِنُوْنَ اى اذى الذين لا يصدقون بوعدنا من البعث والحشر وغير ذلك تصديقا ثابتا فى القلب بل هم اما شاكون وادنى شئ يزلزلهم كمن يعبد الله على حرف او مكذبون فهم بالغون فى العداوة والتكذيب حتى انهم لا يصدقون فى وعد الله بنصر الروم على فارس كانهم على ثقة وبصيرة من امرهم فى ان ذلك لا يكون فاذا صدق الله وعده فى ذلك باظهاره عن قرب علموا كذبهم عيانا وعلموا ان كان لهم علم ان الوعد بالساعة لاقامة العدل على الظالم والعود بالفضل على المحسن كذلك ياتى وهم صاغرون ويحشرون وهم داخرون وسيعلم الذين ظلموا اى منقلب ينقلبون فقد انعطف اخر السورة على اولها واتصل به اتصال القريب بالقريب وها انا اسأل الله تعالى القريب المجيب ان يغفر ذنوب من كتب هذا وهو محمد الشربينى الخطيب ويفعل ذلك بوالديه واولاده ومشائخه وكل محب له وحبيب وقوله البيضاوى تبعا للزمخشرى عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الروم كان له من الاجر عشر حسنات بعدد كل ملك يسبح الله بين السماء والارض وادرك ما صنع فى يومه وليلته حديث موضوع رواه الثعلبى فى تفسيره والله تعالى اعلم بالصواب

سورة لقمٰن مكيّة

او الاولوان ما فى الارض من شجرة اقلام الايتين وهى اربع او ثلاث وثلاثون اية وخمسمائة وثمان واربعون كلمة والفان ومائة وعشرة احرف بِسْمِ اللّٰهِ اى الذى وسع كل شئ رحمة وعلما الرَّحْمٰنِ الذى شملت نعمته سائر بريته الرَّحِيْمِ باوليائه فخصهم بمعرفته قوله تعالى الٓمّٓ تقدم الكلام عليه فى اول سورة البقرة وقيل انه اشار بذلك الى ان الله الملك الاعلى ارسل جبريل عليه السلام الى محمد صلى الله عليه وسلم بوحى ناطق من الحكم والاحكام بما لم ينطق به من قبله امام

وهم الملائكة والانبياء والمؤمنون لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللّٰهِ اى فيما كتب الله لكم فى سابق علمه وقضائه
او فى اللوح المحفوظ او فيما وعد به فى كتابه من الحشر والبعث فيكون فى كتاب الله متعلق
بلبثتم وقال مقاتل وقتادة فيه تقديم وتاخير معناه وقال الذين اوتوا العلم بكتاب الله والايمان لقد لبثتم
اِلٰى يَوْمِ الْبَعْثِ وفى ترد بمعنى الباء فردوا ما قال هؤلاء الكفار وحلفوا عليه واطلعوهم على الحقيقة ثم
وصلوا ذلك بتقريعهم على انكار البعث بقولهم فَهٰذَا يَوْمُ الْبَعْثِ الذى انكرتموه وقرأ نافع وابن كثير وعاصم
باظهار الثاء المثلثة عند التاء المثناة والباقون بالادغام + تنبيه + سبب اختلاف الفريقين ان
الموعود بوعد اذا ضرب له اجل ان علم ان مصيره الى النار وهو الكافر يستقل مدة اللبث ويختار
تاخير الحشر والابقاء فى القبر وان علم ان مصيره الى الجنة وهو المؤمن فيستكثر المدة ولا يريد
تاخيرها فيختلف الفريقان وفى هذه الفاء قولان اظهرهما انها عاطفة هذه الجملة على لبثتم وقال
الزمخشرى هى جواب شرط مقدر اى ان كنتم منكرين البعث فهذا يوم البعث اى فقد تبين
بطلان ما قلتم + ولما كان التقدير قد اتى فقد تبين انه كما كتابه عالمين فلو كان لكم نوع من العلم
لصدقتمونا فى اخبارنا به فنفعكم ذلك الان عطف عليه قوله تعالى وَلٰكِنَّكُمْ كُنْتُمْ اى كونا هو كالجبلة لكم
فى انكاركم له لَا تَعْلَمُوْنَ اى ليس لكم علم اصلا لتفريطكم فى طلب العلم من ابوابه والتوصل اليه باسبابه فلذلك
كذبتم به فاستوجبتم جزاء ذلك التكذيب اليوم + ولما كانت الايات دالة على ان هذه الدار دار عمل وان
الاخرة دار جزاء وان البرزخ حائل بينهما فلا يكون فى واحدة منهما ما للاخرى تسبب عن ذلك
قوله تعالى فَيَوْمَئِذٍ اى اذ يقع ذلك ويقول الذين اوتوا العلم تلك المقالة لَا تَنْفَعُ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا مَعْذِرَتُهُمْ
فى انكارهم له وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُوْنَ اى لا يطلب منهم الرجوع الى ما يرضى الله تعالى كما دعوا اليه فى الدنيا
من قولهم استعتبنى فلان فاعتبته اى استرضانى فارضيته وقرأ الكوفيون لا ينفع بالياء التحتية
لان المعذرة بمعنى العذر ولان تانيثها غير حقيقى وقد فصل بينها والباقون بالتاء الفوقية + ثم
اشار تعالى الى ازالة الاعذار والاتيان بما فوق الكفاية من الانذار وانه لم يبق من جانب الرسول
صلى الله عليه وسلم تقصير بقوله تعالى وَلَقَدْ ضَرَبْنَا اى جعلنا لِلنَّاسِ فِيْ هٰذَا الْقُرْاٰنِ اى فى هذا السورة
وغيرها مِنْ كُلِّ مَثَلٍ اى معنى غريب هو اوضح واثبت من اعلام الجبال فى عبارة هى ارشق من
سائر الامثال فان طلبوا شيئا اخر غير ذلك فهو عناد محض لان من كذب دليلا حقا لا يصعب
عليه تكذيب الدلائل بل لا يجوز للمستدل ان يشرع فى دليل اخر بعد ذكره دليلا جيدا مستقيما
ظاهر الاشكال عليه وعانده الخصم وهذا من العالم فكيف بالنبى صلى الله عليه وسلم فان قيل الانبياء
عليهم الصلوة والسلام ذكروا انواعا من الدلائل اجيب بانهم سردوها سردا ثم قرروا فردا فردا
كمن يقول الدليل عليه من وجوه الاول كذا والثانى كذا والثالث كذا وفى مثل هذا عدم
الالتفات الى عناد المعاند لانه يريد تضييع الوقت كى لا يتمكن المستدل من الاتيان بجميع ما وعد
من الدليل فتنحط درجته والى هذا اشار بقوله تعالى وَلَئِنْ اللام لام قسم جِئْتَهُمْ يا افضل

احوالہ بقولہ تعالیٰ اَللّٰہُ ای الجامع لصفات الکمال الَّذِیْ خَلَقَکُمْ مِّنْ ضُعْفٍ ای ماء ذی ضعف لقولہ تعالیٰ الم نخلقکم من ماء مهین ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضُعْفٍ اخر وهو ضعف الطفولية قُوَّةً ای قوة الشباب ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضُعْفًا ای ضعف الکبر وَّشَیْبَةً ای شیب الهرم وهی بیاض فی الشعر یحصل اولہ فی الغالب فی السنة الثالثة والاربعین وهو اول سنّ الاکتهال والاخذ فی النقص بالفعل بعد الخمسین الی ان یزید النقص فی الثالثة والستین وهو اول سن الشیخوخة ویقوی الضعف الی ماشاء اللہ وقرأ عاصم وحمزة بخلاف عن حفص بفتح الضاد فی الثلاثة وهو لغة تمیم والباقون بضم وهو لغة قریش + ولما کانت هذه هی العادة الغالبة وکان الناس متفاوتین فیها وکان من الناس من یطعن فی السن وهو قوی وانتج ذلک کلہ انہ لابدّ ان یکون التصرف بالاختیار مع شمول العلم وتمام القدرة قال تعالیٰ یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ ای من هذا وغیرہ وَهُوَ الْعَلِیْمُ بتدبیر خلقه الْقَدِیْرُ علی ما یشاء فان قیل ما الحکمة فی قولہ تعالیٰ هنا وهو العلیم القدیر وقولہ تعالیٰ من قبل وهو العزیز الحکیم والعزة اشارة الی کمال القدرة والحکمة اشارة الی کمال العلم فقدم القدرة هناک علی العلم اجیب بان المذکور هناک الاعادة بقولہ تعالیٰ وهو اهون علیه ولہ المثل الاعلی فی السموات والارض وهو العزیز الحکیم لان الاعادة بقولہ تعالیٰ کن فیکون فالقدرة هناک اظهر وههنا المذکور الابداء وهو اطوار واحوال والعلم بکل حال حاصل فالعلم ههنا اظهر ثم ان قولہ تعالیٰ وهو العلیم القدیر فیہ تبشیر وانذار لانہ اذا کان عالما باحوال الخلق یکون عالما باحوال المخلوق فان عملوا خیرا علمہ وان عملوا شرا علمہ ثم اذا کان قادرا وعلم الخیر اثاب واذا علم الشر عاقب ولما کان العلم بالاحوال قبل الاثابة والعقاب اللذین هما بالقدرة والعلم قدم العلم واما الایة الاخری فالعلم بتلک الاحوال قبل العقاب فقال وهو العزیز الحکیم + ولما ثبتت قدرتہ تعالیٰ علی البعث وغیرہ عطف علی قولہ اول السورة یوم تقوم الساعة یبلس المجرمون وَیَوْمَ تَقُوْمُ السَّاعَةُ ای القیمة سمیت بذلک لانها تقوم فی اخر ساعة من ساعات الدنیا اولانها تقع بغتة او اعلاما بتیسیرها علی اللہ تعالیٰ وصارت علما علیها بالغلبة کالکوکب للزهرة یُقْسِمُ ای یحلف الْمُجْرِمُوْنَ ای الکافرون وقولہ تعالیٰ مَا لَبِثُوْا جواب قولہ تعالیٰ یقسم وهو علی المعنی اذ لو حکی قولهم بعینہ لقیل ما لبثنا ای فی الدنیا غَیْرَ سَاعَةٍ استقلوا اجل الدنیا لما عاینوا فی الاخرة وقال مقاتل والکلبی ما لبثوا فی قبورهم غیر ساعة کما قال تعالیٰ کانهم یوم یرونها لم یلبثوا الا عشیة اوضحاها وکما قال تعالیٰ کانهم یوم یرون ما یوعدون لم یلبثوا الا ساعة من نهار وقیل فیما بین فناء الدنیا والبعث وفی حدیث رواہ الشیخان ما بین النفختین اربعون وهو محتمل للساعات والایام والاعوام کَذٰلِکَ ای مثل ذلک الصرف عن حقائق الامور الی شکوکها کانوا فی الدنیا کونا هو کالجبلة لهم یُؤْفَکُوْنَ ای یصرفون عن الحق فی الدنیا وقال مقاتل والکلبی کذبوا فی قولهم غیر ساعة کما کذبوا فی الدنیا ان لا بعث والمعنی انّ اللہ تعالیٰ اراد ان یفضحهم فخلقوا علی شیء تبین لاهل الجمع انهم کاذبون فیہ + ثم ذکر انکار المؤمنین علیهم بقولہ تعالیٰ وَقَالَ الَّذِیْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ وَالْاِیْمَانَ

يَكْفُرُوْنَ اى بيأسهم من روح الله جواب سدّ مسدّ الجزاء ولذلك فسر بالاستقبال + تنبيه + سمى النافعة رياحا والضارّة ريحا لوجوه احدها ان النافعة كثيرة الانواع كثيرة الافراد فجمعها لانّ فى كل يوم وليلة تهب نفحات من الرياح النافعة ولا تهب الريح الضارة فى اعوام بل الضارّة لا تهب فى الدهور ثانيها انّ النافعة لا تكون الا رياحا واما الضارّة فنفخة واحدة تقتل كريح السموم ثالثها جاء فى الحديث ان ريحا هبت فقال عليه الصلوة والسّلام اللّهمّ اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا اشارة الى قوله تعالى فارسلنا عليهم الريح العقيم وقوله تعالى ريحا صرصرا الى قوله تنزع الناس + ولما علم الله تعالى نبيّه صلى الله عليه وسلم وجوه الادلة ووعد واوعد ولم يزدهم دعاؤه الا فرارا وكفرا وارصادا قال تعالى فَاِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتٰى اى ليس فى قدرتك اسماع الذين لا حياة لهم فلا نظر ولا سمع او موتى القلوب اسماعا ينفعهم لانه مما اختص به الله تعالى وهؤلاء مثل الاموات لانّ الله تعالى قد ختم على مشاعرهم وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ اى الذين لا سماع لهم الدُّعَآءَ اذا دعوتهم + ولما كان الاصم قد يحس بدعائك اذا كان مقبلا بحاسة بصره قال تعالى اِذَا وَلَّوْا وذكر الفعل ولم يقل ولّت اشارة الى قوّة التولى لئلا يظنّ انه اطلق على المجانبة مثلا ولهذا قال تعالى مُدْبِرِيْنَ وقرأ نافع وابن كثير وابو عمرو بتسهيل الهمزة الثانية فى الوصل والباقون بالتحقيق واذا وقف حمزة وهشام على الدعاء ابدلا الهمزة الفا مع المدّة والتوسط والقصر وَمَآ اَنْتَ بِهَادِ الْعُمْىِ اى بموجد لهم هداية عَنْ ضَلَالَتِهِمْ اذا ضلوا عن الطريق وقرأ حمزة بتاء الخطاب مفتوحة وسكون الهاء والعمى بنصب الياء والباقون بالباء الموحدة مكسورة وفتح الهاء والعمى بالخفض + تنبيه + قد جعل الله تعالى الكافر بهذه الصفات وهو انه شبهه اولا بالميت وارشاد الميت محال والمحال ابعد من الممكن ثم بالاصم وارشاد الاصم صعب فانه لا يسمع الكلام وانما يفهم بالاشارة والافهام بالاشارة صعب ثم بالاعمى وارشاد الاعمى ايضا صعب فانك اذا قلت له مثلا الطريق عن يمينك فانه يدور الى يمينه لكنه لا يبقى عليه بل يتحير عن قريب فارشاد الاصم اصعب ولهذا تكون المعاشرة مع الاعمى اسهل من المعاشرة مع الاصم الذى لا يسمع لان غايته الافهام وليس كل ما يفهم بالكلام يفهم بالاشارة فانّ المعدوم والغائب لا اشارة اليه فبدأ اولا بالميت لانه اعلى ثم بالادون منه وهو الاصم وقيده بقوله تعالى اذا ولوا مدبرين ليكون ادخل فى الامتناع لانّ الاصم وان كان يفهم فانما يفهم بالاشارة فاذا ولى لا يكون نظره الى المشير فامتنع افهامه بالاشارة ايضا ثم بادنى منه وهو الاعمى لما مرّ ثم قال تعالى اِنْ اى ما تُسْمِعُ اى سماع افهام وقبول اِلَّا مَنْ يُّؤْمِنُ بِاٰيٰتِنَا اى القرآن فاثبت للمؤمن استماع الآيات فلزم ان يكون المؤمن حيا سميعا بصيرا لانّ المؤمن ينظر فى البراهين ويسمع زواجر الوعظ فتظهر منه الافعال الحسنة ويفعل ما يجب عليه فَهُمْ مُّسْلِمُوْنَ ع اى مطيعون كما قال تعالى عنهم وقالوا سمعنا واطعنا + ولما اعاد تعالى دليل الآفاق بقوله تعالى الله الذى يرسل الرياح اعاد دليلا من دلائل الانفس وهو خلق الآدمى وذكر

ع ٥

الناصر للمؤمنین بقوله تعالیٰ اَللّٰهُ ای وحده اَلَّذِیْ یُرْسِلُ مرة بعد اخری اَلرِّیٰحَ مضطربة هائجة
بعد ان کانت ساکنة فَتُثِیْرُ سَحَابًا ای تزعجه وتنشره یَبْسُطُهٗ بعد اجتماعه فِی السَّمَآءِ ای جهة العلو
کَیْفَ یَشَآءُ فی ای ناحیة شاء قلیلا تارة کمسیر ساعة وکثیرا اخری کمسیر ایام علی حسب
ارادته واختیاره لامدخل فیه لطبیعة ولاغیرها وَیَجْعَلُهٗ اذا اراد کِسَفًا ای قطعا غیر متصل بعضها
ببعض اتصالا یمنع نزول الماء وقرأ ابن عامر بسکون السین بخلاف عن هشام والباقون بفتحها
فَتَرَی بسبب ارسال الله له او بسبب جعله ذا مسام وفروج یا من هو من اهل الرؤیة او یا اشرف
خلقنا الذی لایشرف هذا حق معرفته سواه اَلْوَدْقَ ای المطر یَخْرُجُ مِنْ خِلٰلِهٖ ای السحاب الذی
هو اسم جنس فی حالتی الاتصال والانفصال فَاِذَآ اَصَابَ ای الله بِهٖ ای بالودق مَنْ ای ارض من
یَّشَآءُ ونبه علی ان ذلک فضل منه لایجب علیه لاحد شئ اصلا بقوله تعالیٰ مِنْ عِبَادِهٖ ای
الذین لم تزل عبادته واجبة علیهم جدیرون بملازمة شکره والخضوع لامره اِذَا هُمْ یَسْتَبْشِرُوْنَ
ای یظهر علیهم البشر وهو السرور الذی تشرق له البشرة حال الاصابة ظهورا بالغا عظیما مایرجی
مما یحدث عنه من الاثار النافعة من الخصب والرطوبة واللین ثم بین تعالیٰ عجزهم بقوله تعالیٰ وَاِنْ
ای والحال انهم کَانُوْا فی الزمن الماضی مِنْ قَبْلِ اَنْ یُّنَزَّلَ عَلَیْهِمْ ای المطر وقرأ ابو عمرو وابن کثیر
بسکون النون وتخفیف الزای والباقون بفتح النون وتشدید الزای وقوله تعالیٰ مِنْ قَبْلِهٖ
من باب التکریر والتاکید کقوله تعالیٰ فکان عاقبتهما انهما فی النار خالدین فیها ومعنی التوکید
فیه الدلالة علی ان عهدهم بالمطر قد تطاول بعد ما استحکم یاسهم وقوله تعالیٰ لَمُبْلِسِیْنَ اشارة
الی انهم تمادی ایلاسهم فکان الاستبشار علی قدر اهتمامهم بذلک وقیل الاولی ترجع الی المطر والثانیة الی
انشاء السحاب فلا تاکید فَانْظُرْ اِلٰٓی اٰثٰرِ رَحْمَتِ اللّٰهِ والرحمة هی الغیث واثرها هو النبات وقرأ ابن عامر
وحفص وحمزة والکسائی بالف بعد الثاء المثلثة والباقون بغیر الف ورسمت رحمت هذه مجرورة
فی قف ابن کثیر وابو عمرو والکسائی بالهاء والباقون بالتاء کَیْفَ یُحْیِ ای الله اَلْاَرْضَ باخراج النبات
بَعْدَ مَوْتِهَا ای یبسها اِنَّ ذٰلِکَ ای القادر العظیم الشان الذی قدر علی احیاء الارض
لَمُحْیِ الْمَوْتٰی کلها من الحیوانات والنباتات ای مازال قادرا علی ذلک قال تعالیٰ وَهُوَ عَلٰی کُلِّ
شَیْءٍ من ذلک وغیره قَدِیْرٌ لان نسبة القدرة منه سبحانه وتعالیٰ الی کل ممکن علی حد سواء
+ ولما بین انهم عند توقف الخیر یکونون ایسین وعند ظهوره یکونون مستبشرین بین ان تلک
الحالة ایضا لایدومون علیها بقوله تعالیٰ وَلَئِنْ اَرْسَلْنَا ای بعد وجود هذا الاثر الحسن رِیْحًا عقیما
فَرَاَوْهُ ای الاثر لان الرحمة هی الغیث واثرها هو النبات او الزرع لدلالة السیاق علیه مُصْفَرًّا
قد بدل واخذ فی التلف من شدة یبس الریح اما بالحر او البرد وقیل رأوا السحاب لانه اذا کان
مصفرا لم یمطر ویجوز ان یکون الضمیر للریح من التعبیر بالسبب عن المسبب + تنبیه + اللام موطئة
للقسم دخلت علی حرف الشرط وقوله تعالیٰ لَظَلُّوْا ای لصاروا مِنْ بَعْدِهٖ ای اصفراره

اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا وقوله تعالى وَلِيُذِيقَكُمْ اى بها مِنْ رَحْمَتِهِ اى من نعمته من المياه العذبة والاشجار الرطبة وصحة الابدان وما يتبع ذلك من امور لا يحصيها الا خالقها معطوف على مبشرات على المعنى كانه قيل ليبشركم وليذيقكم او على علة محذوفة دل عليها مبشرات او على يرسل باضمار فعل معلل دل عليه اى وليذيقكم ارسلها وَلِتَجْرِيَ الْفُلْكُ اى السفن فى جميع البحار وما جرى مجراها عند هبوبها وانما زاد بِأَمْرِهِ لان الريح قد تهب ولا تكون موافقة فلا بد من ارساء السفن والاحتيال لحبسها وربما عصفت واغرقتها وَلِتَبْتَغُوا اى تطلبوا مِنْ فَضْلِهِ من رزقه بالتجارة فى البحر وَلَعَلَّكُمْ اى ولتكونوا اذا فعل بكم ذلك على رجاء من انكم تَشْكُرُونَ على ما تعلم عليكم من نعمه ودفع عنكم من نقمه + تنبيه + قال تعالى فى ظهر الفساد ليذيقهم بعض الذى عملوا وقال ههنا وليذيقكم من رحمته فخاطبهم ههنا تشريفا ولان رحمته قريب من المحسنين وحينئذ فالمحسن قريب فيخاطب والمسئ بعيد فلم يخاطب وقال هناك بعض الذى عملوا فاضاف ما اصابهم الى انفسهم واضاف ما اصاب المؤمن الى رحمته فقال تعالى من رحمته لان الكريم لا يذكر لرحمته واحسانه عوضا فلا يقول اعطيتك لانك فعلت كذا بل يقول هذا لك منى واما ما فعلت من الحسنة فجزاءه بعد عندى وايضا فلو قال ارسلت لسبب فعلكم لا يكون اشارة عظيمة واما اذا قال من رحمته كان غاية البشارة وايضا فلو قال بما فعلتم لكان ذلك موهما لنقصان ثوابهم فى الاخرة واما فى حق الكفار فاذا قال بما فعلتم انبأ عن نقصان عقابهم وهو كذلك وقال هناك لعلهم يرجعون وقال هنا ولعلكم تشكرون قالوا واشارة الى توفيقهم للشكر فى النعم وعطف على النعم قوله تعالى وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا اى بما لنا من القوة وقال تعالى مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا تنبيها على انه خاتم النبيين بتخصيص ارسال غيره بما قبل زمانه وقال إِلَى قَوْمِهِمْ اعلاما بان امر الله اذا جاء لا ينفع فيه قريب ولا بعيد فَجَاءُوهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فانقسم قومهم الى مسلمين ومجرمين فَانْتَقَمْنَا اى فكانت معاداة المسلمين للمجرمين فينا سببا لانا انتقمنا بما لنا من العظمة مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا اى اهلكنا الذين كذبوهم لاجرامهم وهو قطع ما امرناهم بوصله + ولما كان محط الفائدة الزامه سبحانه لنفسه بما تفضل به قدم تعجيلا للسرور وتطييبا للنفوس فقال تعالى وَكَانَ اى على سبيل الثبات والدوام حَقًّا عَلَيْنَا اى مما اوجبنا بوعدنا الذى لا خلف فيه نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ اى الفريقين فى ذلك الوصف فى الدنيا والاخرة ولم يزل هذا دابنا فى كل ملة على مدى الدهر فليعتد هؤلاء لمثل هذا وليأخذوا المثل فى ذلك اهبة لينظروا من المغلوب فى هل ينفعهم شئ روى الترمذى وحسنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما من امرئ مسلم يرد عن عرض اخيه الا كان حقا على الله ان يرد عنه نار جهنم يوم القيمة ثم تلا قوله تعالى وكان حقا علينا نصر المؤمنين قال البقاعى فالاية من الاحتباك اى وهو ان يؤتى بكلامين يحذف من كل منهما شئ يكون نظمهما بحيث يدل ما اثبت فى كل على ما حذف من الاخر فحذف اولا الاهلاك الذى هو اثر الخذلان لدلالة النصر عليه وثانيا الانعام لدلالة الانتقام عليه + ثم نبه تعالى على كمال قدرته فهو

فساد اقوالهم بين لهم ضلال امثالهم و اشكالهم الذين كانت افعالهم كافعالهم بقوله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قُلْ اى لهؤلاء الذين لاهمّ لهم سوى الدنيا سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فانّ سيركم الماضى لكونه لم تصحبه عبرة عدم فَانْظُرُوا نظر اعتبار كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ اى من قبل ايامكم لترواما نزل لهم و مساكنهم خاليه فتعلموا انّ الله تعالى اذاقهم وبال امرهم واوقعهم فى حفائر مكرهم كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ اى فلذلك اهلكناهم و لم تغن عنهم كثرتهم و انجينا المؤمنين و ماضرّتهم قلتهم + و لما نهى الله تعالى الكفار عما هم عليه امر المؤمنين بما هم عليه و خاطب النبى صلى الله عليه وسلم ليعلم المؤمن فضيلة ما هو مكلف به فانه امر به اشرف الانبياء بقوله تعالى فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ اى المستقيم وهو دين الاسلام مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ اى عظيم لَا مَرَدَّ لَهُ اى لا يقدر ان يرده احد و قوله تعالى مِنَ اللَّهِ يجوز ان يتعلق بيأتى او بمحذوف يدل عليه المصدر اى لا يرده من الله احد و المراد به يوم القيمة لا يقدر احد على رده من الله و غيره عاجز عن رده فلا بد من وقوعه يَوْمَئِذٍ اى اذ يأتى يَصَّدَّعُونَ اى يتفرّقون فريق فى الجنة و فريق فى السعير ثم اشار الى التفرّق بقوله تعالى مَنْ كَفَرَ اى منهم فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ اى وبال كفره وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا اى بالايمان وما يترتب عليه فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ اى يوطئون مناز لهم فى القبور و فى الجنة بل و فى الدنيا فانّ الله تعالى يعزهم بعز طاعته + تنبيه + اظهر قوله تعالى صالحا و لم يضمر لئلا يتوهم عود الضمير على من كفر و بشارة بانّ اهل الجنة كثير وان كانوا قليلا لانّ الله تعالى هو مولاهم فهو مزكيهم و افرد الشرط و جمع الجزاء فى قوله تعالى فلانفسهم يمهدون اشارة الى انّ الرحمة اعمّ من الغضب فتشمله واهل ذريته وفيه ترغيب فى العمل من غير نظر الى مساعد و بانه ينفع نفسه وغيره لان المومن للمؤمن كالبنيان يشدّ بعضه بعضا و اقل ما ينفع والديه وشيخه فى ذلك العمل وقوله تعالى لِيَجْزِيَ اى الله سبحانه وتعالى الذى انزل هذه السورة لبيان انه ينصر اولياءه لاحسانه مع المحسنين و لذلك اقتصر هنا على ذكرهم بقوله تعالى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ اى تصديقا لايمانهم مِنْ فَضْلِهِ علة ليمهدون او يصدعون او للاقتصار على الجزاء الموصوفين للاشعار بانه المقصود بالذات و الاكتفاء عن فحوى قوله تعالى إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ فانه فيه اثبات البغض لهم فيعذبهم والمحبة للمؤمنين فيثيبهم و تاكيد اختصاص الصلاح المفهوم من ترك ضميرهم الى التصريح بهم تعليل لهم وقوله تعالى من فضله دال على ان الاثابة بمحض الفضل + و لما ذكر تعالى ظهور الفساد و الهلاك بسبب الشرك ذكر ظهور الصلاح و لم يذكر انه بسبب العمل الصالح لانّ الكريم لا يذكر لاحسانه عوضا و يذكر لاضداده سببا لئلا يتوهم به المظلم قال تعالى وَمِنْ آيَاتِهِ اى الآيات الواضحة أَنْ يُرْسِلَ الرِّيَاحَ مُبَشِّرَاتٍ اى بالمطر كما قال تعالى نشرا بين يدى رحمته اى قبل المطر وقيل مبشرات بصلاح الاهوية و الاحوال فان الرياح لو لم تهب لظهر الوباء و الفساد و قرأ ابن كثير وحمزة والكسائى الريح بالافراد على ارادة الجنس و الباقون بالجمع وهى الجنوب والشمال و الصبا لانها رياح الرحمة واما الدبور فريح العذاب و منه قوله صلى الله عليه وسلم

الله بين تعالى ذلك بطريق لا اوضح منه بقوله تعالى اَللّٰهُ اى بعظيم جلاله لا غيره الَّذِىْ خَلَقَكُمْ اى اوجدكم على ما انتم عليه من التقدير لا تملكون شيئا ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيْتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيْكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَآئِكُمْ اى ممن اشركتم بالله مَّنْ يَّفْعَلُ مِنْ ذٰلِكُمْ مشيرا الى علو رتبته باداة البعد وخطاب الكل + ولما كان الاستفهام للانكار فى التوبيخ فى معنى النفى قال مؤكدا له مستغرقا لكل ما يمكن منه ولو قل جدا مِّنْ شَىْءٍ اى يستحق هذا الوصف الذى تطلقونه عليه + ولما الزمهم قطعا ان يقولوا لا وعزتك ما لهم ولا لاحد منهم فعل شئ من ذلك قال تعالى معرضا عنهم منزلها لنفسه الشريفة سُبْحَانَهٗ اى تنزه تنزها لا يحيط به الوصف من ان يكون محتاجا الى شريك وَتَعَالٰى اى علوا لا اتصل اليه العقول عَمَّا يُشْرِكُوْنَ فى ان يفعلوا شيئا من ذلك + تنبيه يجوز فى خبر الجلالة الكريمة وجهان اظهرهما انه الموصول بعدها والثانى انه الجملة من قوله تعالى هل من شركائكم والموصول صفة والراجح من ذلكم لانه بمعنى من افعاله ومن الاولى والثانية يفيدان شيوع الحكم فى جنس الشركاء والافعال والثالثة مزيدة لتعميم النفى فى كل منهما مستقلة بتاكيد لتجهيز الشركاء وقرا حمزة والكسائى بتاء الخطاب والباقون بالياء التحتية + ولما بين لهم تعالى من حقارة شركائهم ما كان حقهم به ان يرجعوا فلم يفعلوا اتبعه ما اصابهم به على غير ما كان فى اسلافهم عقوبة لهم على قبيح ما ارتكبوا استعظاما للتوبة بقوله تعالى ظَهَرَ الْفَسَادُ اى النقص فى جميع ما ينفع الخلق فِى الْبَرِّ بالقحط والخوف وقلة المطر ونحو ذلك وَالْبَحْرِ بالغرق وقلة الفوائد من الصيد ونحوه من كل ما كان يحصل منه وقلة المطر كما تؤثر فى البر تؤثر فى البحر فتخلو اجواف الاصداف من اللؤلؤ وذلك لان الصدف اذا جاء المطر يرتفع على وجه الماء وينفتح فما وقع فيه من المطر صار لؤلؤا وقالوا اذا انقطع القطر عميت دواب البحر وقيل المراد بالبر البوادى والمفاوز وبالبحر المدائن والقرى التى على المياه الجارية قال عكرمة العرب تسمى المصر بحرا تقول اجدب البر وانقطعت مادة البحر ثم بين سببه بقوله تعالى بِمَا كَسَبَتْ اَيْدِى النَّاسِ اى بسبب شؤم ذنوبهم ومعاصيهم كقوله تعالى وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم قال ابن عباس الفساد فى البر قتل احد ابنى آدم اخاه وفى البحر غصب الملك الجبار السفينة قال الضحاك كانت الارض خضرة مونقة لا ياتى ابن آدم شجرة الا وجد عليها ثمرة وكان ماء البحر عذبا وكان لا يقصد الاسد البقر والغنم فلما قتل قابيل هابيل اغبرت الارض وشاكت الاشجار وصار ماء البحر ملحا زعاقا وقصد الحيوانات بعضها بعضا وقال قتادة هذا قبل مبعث نبينا صلى الله عليه وسلم امتلأت الارض ظلما فلما بعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم رجع راجعون من الناس وقيل اراد بالناس كفار مكة + ولما ذكر تعالى علة البداية ثنى بعلة الجزاية بقوله تعالى لِيُذِيْقَهُمْ بَعْضَ الَّذِىْ عَمِلُوْا كرما وحلما ويعفو عن كثير امّا اصلا ورأسا واما عن المعاجلة به ويؤخره الى وقت ما فى الدنيا او الاخرة وقرأ قنبل بالنون بعد اللام والباقون بالياء التحتية ثم ثلث بالعلة الغائية بقوله تعالى لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ اى عما هم عليه + ولما بين تعالى حالهم بظهور الفساد فى احوالهم بسبب

ع ۴

لانه احق الناس بالبر صلة الرحم جودا وكرما وَالْمِسْكِينَ سواء كان ذا قرابة ام لا وَابْنَ السَّبِيلِ وهو المسافر كذلك من الصدقة وامة النبي صلى الله عليه وسلم تبع له فى ذلك + تنبيه + عدم ذكر بقية الاصناف يدل على ان ذلك فى صدقة التطوع ودخل الفقير من باب اولى لانه اسوأ حالا من المسكين فان قيل كيف تعلق قوله تعالى فات ذا القربى حقه بما قبله حتى جئ بالفاء اجيب بانه لما ذكر ان السيئة اصابتهم بما قدمت ايديهم اتبعه ذكر ما يجب ان يفعل وما يجب ان يترك وقد احتج ابو حنيفة بهذه الآية فى وجوب النفقة للمحارم اذا كانوا محتاجين عاجزين عن الكسب وعند الشافعى رضى الله عنه لا نفقة بالقرابة الا على الولد والوالدين قاس سائر القرابة على ابن العم لانه لا ولادة بينهم ولما امر بالايتاء رغب فيه بقوله تعالى ذٰلِكَ اى الايتاء العالى الرتبة خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللّٰهِ اى ذاته او جهته وجانبه اى يقصدون بعمر وفهم اياه خالصا لوجهه كقوله تعالى الا ابتغاء وجه ربه الاعلى اى يقصدون جهة التقرب الى الله تعالى لا جهة اخرى والعنيان متقاربان ولكن الطريقة مختلفة وَأُولٰئِكَ اى العالو الرتبة لغناهم عن كل فان هُمُ الْمُفْلِحُونَ اى الفائزون الذين لا يشوب فلاحهم شئ واما غيرهم فخائب اما من لم ينفق فواضح واما من انفق على وجه الرياء فقد خسر ماله وابقى عليه وباله كما قال تعالى وَمَا آتَيْتُمْ مِّن رِّبًا اى مال على وجه الربا المحرم بزيادة فى المعاملة او المكروه بعطية يتوقع بها مزيد مكافاة وكان هذا مما حرم على النبى صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى ولا تمنن تستكثر اى لا تعط وتطلب اكثر مما اعطيته تشريفا له وكره لعامة الناس فسمى باسم المطلوب من الزيادة فى المعاملة فالربا ربوان فالحرام كل قرض يوخذ فيه اكثر منه او يجر منفعة والذى ليس بحرام ان يستدعى بهديته او بهبته اكثر منها وقرا ابن كثير بقصر الهمزة بمعنى ما جئتم به من عطاء ربا والباقون بمدها لِيَرْبُوَا اى يزيد ويكثر ذٰلِكَ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ اى يحصل فيه زيادة تكون اموال الناس ظرفا لها فهو كناية عن ان الزيادة التى ياخذها المرابى من اموالهم لا يملكها اصلا وقرا نافع بتاء الخطاب بعد اللام مضمومة وسكون الواو والباقون بالياء التحتية مفتوحة وفتح الواو فَلَا يَرْبُوا اى يزكو وينمو فلا ثواب فيه عِندَ اللّٰهِ اى الملك الاعلى الذى له الغنى المطلق وصفات الكمال وكل ما لا يربو عند الله فهو محوق لا وجود له فمآله الى فناء وان كثر يمحق الله الربوا ويربى الصدقات ولما ذكر مازيادته نقص اتبعه ما نقصه زيادة بقوله وَمَا آتَيْتُم اى اعطيتم مِّن زَكٰوةٍ اى صدقة وعبر عنها بذلك ليفيد الطهارة والزيادة اى تطهرون بها اموالكم من الشبه وابدانكم من مواد الخبث واخلاقكم من الغل والدنس + ولما كان الاخلاص عزيزا اشار الى عظمته بتكريره بقوله عز وجل تُرِيدُونَ بها وَجْهَ اللّٰهِ اى عظمة الملك الاعلى فيعرفون من حقه ما يتلاشى عندهم كل ما سواه فيخلصون له فَأُولٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ اى ذو والاضعاف الذين ضاعفوا اموالهم فى الدنيا بسبب ذلك بالحفظ والبركة وفى الآخرة بكثرة الثواب عند الله من عشر امثال الى ما لا حصر له ونظير المضعف المقوى والموسر الذى القوة واليسار + ولما وضح بهذا انه لا زيادة الا فيما يزيده الله ولا تخير الا فيما يختاره

اى نعمة من خصب وكثرة مطر وغنى ونحوه لاسبب لها الا رحمتنا فَرِحُوا بِهَا اى فرح بطر مطمئنين
من زوالها ناسين شكر من انعم بها ولا ينبغى ان يكون العبد كذلك فان قيل الفرح بالرحمة مامور
به قال تعالى بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا وههنا ذمهم على الفرح برحمة اجيب بانه هناك
فرحوا برحمة الله من حيث انها مضافة الى الله وههنا فرحوا بنفس الرحمة حتى لو كان المطر
من غير الله لكان فرحهم به مثل فرحهم اذا كان من الله تعالى وَإِنْ تُصِبْهُمْ
سَيِّئَةٌ اى شدة من جدب وقلة مطر وفقر ونحوه بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ من السيات إِذَا هُمْ
يَقْنَطُونَ اى ييأسون من رحمة الله وهذا خلاف وصف المؤمنين فانهم يشكرونه عند
النعمة ويرجونه عند الشدة وقرأ ابو عمرو والكسائى بكسر النون بعد القاف
والباقون بالفتح أَوَلَمْ يَرَوْا اى يعلموا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ اى يوسعه لِمَنْ يَشَاءُ امتحانا وَيَقْدِرُ اى يضيق
لمن يشاء ابتلاء وهذا شانه دائما مع الشخص الواحد فى اوقات متعاقبة متباعدة ومتقاربة ومع
الاشخاص ولو فى الوقت الواحد فلو اعتبروا حال قبضه سبحانه لم يبطروا ولو اعتبروا حال بسطه لم يقنطوا
بل كان حالهم الصبر فى البلاء والشكر فى الرخاء والاقلاع من السيئة التى نزل بسببها
القضاء + ولما لم تغن عن احد منهم فى استجلاب الرزق قوته وغزارة عقله ودقة مكره وكثرة حيله
ولا ضرة ضعفه وقلة عقله وعجز حيلته وكان ذلك امرا عظيما ومنزعا مع شدة ظهوره وجلاته
خفيا دقيقا قال بعضهم ؎ كم عاقل عاقل اعيت مذاهبه + وجاهل جاهل تلقاه مرزوقا + اشار
سبحانه الى عظمته بقوله مؤكدا لان عملهم فى شدة اهتمامهم بالسعى فى الدنيا عمل من يظن ان تحصيله
انما هو على قدر الاجتهاد فى الاسباب إِنَّ فِي ذَٰلِكَ اى الامر العظيم من الاقتار فى وقت الاغناء
فى اخر والتوسيع على شخص والتقتير على اخر والامن من زوال الحاضر من النعم مع تكرر المشاهدة
للزوال فى النفس والغير واليأس من حصولها عند المحنة مع كثرة وجدان الفرج وغير ذلك
من اسرار الائه لَآيَاتٍ اى دلالات واضحات على الوحدانية لله تعالى وتمام العلم وكمال القدرة وانه
لا فاعل فى الحقيقة الا هو لكن لِقَوْمٍ اى ذوى همم وكفاية القيام بما يحق لهم ان يقوموا به يُؤْمِنُونَ
اى يوجدون هذا الوصف ويديمون تجديده كل وقت لما يتواصل عندهم من قيام الادلة
بادام التامل والامعان والتفكر والاعتماد فى الرزق على من قال ولقد يسرنا القرآن للذكر
فهل من مدكر اى من طالب علم فيعان عليه فلا يفرحون بالنعم اذا حصلت خوفا من زوالها
اذا اراد القادر ذلك ولا يغتمون بها اذا زالت رجاء فى اقبالها فضلا من الرازق لان افضل العبادة
انتظار الفرج بل هممهم بما عليهم من وظائف العبادة واجبها ومندوبها ومعرضون عما سوى ذلك
قد وكلوا امر الرزق الى من تولى امره وفرغ من قسمه وقام بضمانه وهو القدير العليم + ولما افهم ذلك
عدم الاكتراث بالدنيا لان الاكتراث بها لا يزيدها والتهاون بها لا ينقصها قال تعالى مخاطبا لاعظم
المتأهلين لتنفيذ اوامره فَآتِ يا خير الخلق ذَا الْقُرْبَىٰ اى القرابة حَقَّهُ اى من البر والصلة

الواء فعلى القراءة الاولى فارقوا اى تركوا دينهم الذى امروا به + ولما كان هذا امرا يتعجب من وقوعه زاده عجبا بقوله تعالى استئنافا كُلُّ حِزْبٍ اى منهم بِمَا لَدَيْهِمْ اى عندهم فَرِحُونَ اى مسرورون لظنهم انهم صادفوا الحق وفازوا به دون غيرهم + ولما بين تعالى التوحيد بالدليل وبالمثل بين ان لهم حالة يعترفون بها وان كانوا ينكرونها فى وقت وهى حالة الشدة بقوله تعالى وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ اى قحط وشدة دَعَوْا رَبَّهُمْ اى الذى لم يشركه فى الاحسان اليهم احد مُنِيبِينَ اى راجعين من جميع ضلالاتهم إِلَيْهِ اى دون غيره علما منهم بانه لا فرج لهم عند شئ غيره قال الرازى فى اللوامع فى اواخر العنكبوت وهذا دليل على ان معرفة الرب فى فطرة كل انسان وانهم ان غفلوا فى السراء فلا شك انهم يلوذون اليه فى حال الضراء ثُمَّ إِذَا أَذَاقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً اى خلاصا من ذلك الضر إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ اى المحسن اليهم دائما المجدد لهم هذا الاحسان من هذا الضر يُشْرِكُونَ اى فاجأ فريق منهم الاشراك بربهم الذى عافاهم فاذا الفجائية وقعت جواب الشرط لانها كالفاء فى انها للتعقيب ولا تقع اول كلام وقد تجامعها الفاء زائدة فان قيل ما الحكمة فى قوله ههنا اذا فريق منهم وقال فى العنكبوت فلما نجاهم الى البر اذا هم يشركون ولم يقل فريق اجيب بان المذكور هناك غير معين وهو ما يكون من هول البحر والتخلص منه بالنسبة الى الخلق قليل والذى لا يشرك منهم بعد الخلاص فرقة منهم فهم فى غاية القلة فلم يجعل المشركون فريقا لقلة من خرج من الشرك واما المذكور ههنا الضر مطلقا فيتناول ضر البحر والامراض والاهوال والتخلص من انواع الضر خلق كثير بل جميع الناس قد يكونون قد وقعوا فى ضر فتخلصوا منه والذى لا يبقى بعد الخلاص مشركا من جميع الانواع اذا جمع فهم خلق عظيم وهو جميع المسلمين فانهم تخلصوا من ضر ولم يبقوا مشركين واما المسلمون فلم يتخلصوا من ضر البحر باجمعهم فلما كان الناجى من الضر المؤمن جمعا كثيرا سمى الباقى فريقا وقوله تعالى لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ يجوز ان تكون اللام فيه لام كى وان تكون لام الامر ومعناه التهديد كقوله تعالى اعملوا ما شئتم ثم خاطب هؤلاء الذين فعلوا هذا خطاب تهديد بقوله تعالى فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ عاقبة تمتعكم فى الآخرة وفى هذا التفات من الغيبة أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا اى دليلا واضحا قاهرا او ذا سلطان اى ملك معه برهان فقوله تعالى فَهُوَ يَتَكَلَّمُ على الاول كلاما مجازيا وعلى الثانى كلاما حقيقيا وعلى كلا الحالين هو جواب الاستفهام الذى تضمنته ام المنقطعة بِمَا اى بصحة ما كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ اى فيامرهم بالاشراك بحيث لا يجدون بدا من متابعته لتزول عنهم الملامة وهذا الاستفهام بمعنى الانكار اى ما انزلنا بما يقولون سلطانا قال ابن عباس حجة وعذرا وقال قتادة كتابا يتكلم بما كانوا به يشركون اى ينطق بشركهم + ولما بين تعالى حال المشرك الظاهر شركه بين تعالى حال المشرك الذى دونه وهو من تكون عيادته للدنيا بقوله تعالى وَإِذَا معبرا باداء التحقيق اشارة الى ان الرحمة اكثر من النقمة واسند الفعل اليه فى مقام العظمة اشارة الى سعة جوده فقال أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً

على ذلك الاقرار وهى الحنيفية التى وقعت الخلقة عليها وان عبد غيره قال الله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله وقال ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى ولكن لا عبرة بالايمان الفطرى فى احكام الدنيا وانما يعتبر الايمان الشرعى المامور به وهذا قول ابن عباس وجماعة من المفسرين وقيل الآية مخصوصة بالمؤمنين وهم الذين فطرهم الله تعالى على الاسلام روى عن عبد الله بن المبارك قال معنى الحديث ان كل مولود يولد على فطرته اى على خلقته التى جبل عليها فى علم الله تعالى من السعادة والشقاوة فكل منهم سائر فى العاقبة الى ما فطر عليه وعامل فى الدنيا بالعمل المشاكل لها فمن علامات الشقاء ان يولد بين يهوديين او نصرانيين فيحملانه لشقائه على اعتقاد دينهما وقيل معنى الحديث ان كل مولود يولد فى مبدأ الفطرة على الخلقة اى الجبلة السليمة والطبع المتهيئ لقبول الدين فلو ترك عليها لاستمر على لزومها لان هذا الدين موجود حسنه فى العقول وانما يعدل عنه من يعدل الى غيره لآفة من النشو والتقليد فمن يسلم من تلك الآفات لم يعتقد غيره ذكر هذه المعانى ابو سليمان الخطابى فى كتابه * ولما كانت سلامة الفطرة امرا مستمرا قال تعالى لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللّٰهِ اى الملك الاعلى الذى لا كفء له فلا يقدر احد ان يغيره فمن حمل الفطرة على الدين قال معناه لا تبديل لدين الله فهو خبر بمعنى النهى اى لا تبدلوا دين الله قال مجاهد وابراهيم والمعنى الزموا فطرة الله اى دين الله وابتغوه ولا تبدلوا التوحيد بالشرك ومن حملها على الخلقة قال معناه لا تبديل لخلق الله اى ما جبل عليه الانسان من السعادة والشقاوة فلا يصير السعيد شقيا ولا الشقى سعيدا وقال عكرمة معناه تحريم اخصاء البهائم اى فى غير المأكول وفى المأكول الكبير اما المأكول الصغير فانه يجوز ويلحق بالخصى المحرم كل تغيير محرم كالوشم ذٰلِكَ اى الشأن العظيم الدِّينُ الْقَيِّمُ اى المستقيم الذى لا عوج فيه توحيد الله تعالى وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ ان ذلك هو الدين المستقيم لعدم تدبرهم وقوله تعالى مُنِيْبِيْنَ اى راجعين اِلَيْهِ تعالى فيما امر به ونهى عنه حال من فاعل اقم قال الزمخشرى فان قلت لم وحد الخطاب اولا ثم جمع قلت خوطب رسول الله صلى الله عليه وسلم اولا وخطاب الرسول خطاب لامته مع ما فيه من التعظيم للامام ثم جمع بعد ذلك للبيان والتلخيص وَاتَّقُوْهُ اى خافوه فانكم وان عبدتموه فلا تأمنوا ان تزيغوا عن سبيله وَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ اى داوموا عليها وعلى ادائها فى اوقاتها وَلَا تَكُوْنُوْا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ اى لا تكونوا ممن يدخل فى عدادهم بموادة او معاشرة او عمل تشابهونهم فيه فانه من تشبه بقوم فهو منهم وهو عام فى كل مشرك سواء كان يعبادة صنم او نار او غير ذلك قوله تعالى مِنَ الَّذِيْنَ بدل من المشركين باعادة الجار فَرَّقُوْا دِيْنَهُمْ اى الذى هو الفطرة الاولى فعبد كل قوم منهم شيئا وداوا دينا غير دين من سواهم وهو معنى وَكَانُوْا شِيَعًا اى فرقا متخالفين كل واحدة منهم تتشايع من دان بدينها على من خالفهم حتى كفر بعضهم بعضا واستباحوا الدماء والاموال فعلم قطعا انهم كلهم ليسوا على الحق وقرأ حمزة والكسائى بالف بعد الفاء وتخفيف الراء والباقون بغير الف وتشديد

غيره مِنْ متا اى من بعض ما مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ اى من العبيد والاماء الذين هم بشر مثلكم وعمم فى النفى الذى هو المراد بالاستفهام بزيادة الجار بقوله تعالى مِنْ شُرَكَاءَ اى فى حالة من الحالات يسوغ لكم بذلك ان تجعلوا لله شركاء فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ من الاموال وغيرها مع ضعف ملكم فيه فائدة + فى مقطوعة عن ما فَاَنْتُمْ اى يا معاشر الاحرار والعبيد فِيهِ اى الشئ الذى وقعت فيه الشركة سَوَاءٌ فيكون انتم وهم شركاء يتصرفون فيه كتصرفكم مع انهم بشر مثلكم فان قيل اى فرق بين من الاولى والثانية والثالثة فى قوله تعالى من انفسكم اجيب بان الاولى للابتداء كانه قال اخذ مثلا واتنزعه من اقرب شئ منكم وهى من انفسكم ولم يبعد والثانية للتبعيض والثالثة مزيدة لتاكيد الاستفهام الجارى مجرى النفى ثم بين المساواة بقوله تعالى تَخَافُونَهُمْ اى معاشر السادة فى التصرف فى ذلك الشئ المشترك كَخِيفَتِكُمْ اَنْفُسَكُمْ اى كما تخافون بعض من تشاركونه ممن يساويكم فى الحرية والعظمة ان تتصرفوا فى الامر المشترك بشئ لا يرضيه وبدون اذنه وظهران حالكم فى عبيدكم مثل له فيما اشركتموهم به موضح لبطلانه فاذا لم ترضوا هذا لانفسكم وهو ان تستوى عبيدكم معكم فى الملك فكيف ترضونه لخالقكم فى هذه الشركاء التى زعمتموها فتسوونها به وهى من اضعف خلقه افلا تستحيون كَذٰلِكَ اى مثل هذا التفصيل العالى نُفَصِّلُ الْاٰيٰتِ اى نبينها فان التمثيل مما يكشف المعانى ويوضحها لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ اى يتدبرون هذه الدلائل بعقولهم والامر لا يخفى بعد ذلك الا على من لا عقل له بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا اى اشركوا فانهم وضعوا الشئ فى غير موضعه فعل الماشى فى الظلام اَهْوَاءَهُمْ وهى ما تميل اليه نفوسهم بِغَيْرِ عِلْمٍ اى جاهلين لا يكفهم شئ فان العالم اذا اتبع هواه ربما ردعه علمه + ثم بين تعالى ان ذلك بارادته بقوله تعالى فَمَنْ يَهْدِي مَنْ اَضَلَّ اللّٰهُ اى الذى له الامر كله اى لا يقدر احد على هدايته وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ اى مانعين يمنعونهم من عذاب الله لا من الاصنام ولا من غيرها + ولما تحررت الادلة وانتصبت الاعلام اقبل تعالى على خلاصة خلقه ايذانا بانه لا يفهم ذلك حق فهمه غيره بقوله سبحانه فَاَقِمْ وَجْهَكَ اى قصدك كله لِلدِّينِ اى اخلص دينك لله قال سعيد بن جبير وقال غيره سدد عملك والوجه ما يتوجه اليه وقيل اقبل بكلك على الدين عبر بالوجه عن الذات كقوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه اى ذاته بصفاته وقوله تعالى حَنِيفًا حال من فاعل اقم او مفعوله او من الدين ومعنى حنيفا اى مائلا اليه مستقيما عليه ومل عن كل شئ لا يكون فى قلبك شئ اخر وهذا قريب من معنى قوله تعالى ولا تكونن من المشركين وقوله تعالى فِطْرَتَ اللّٰهِ اى خلقته منصوب على الاغراء او المصدر بما دل عليه ما بعدها وهى بناء مجرورة وقف عليها ابن كثير وابو عمرو والكسائى بالهاء على لغة من يقف على التاء ثم اكد ذلك بقوله تعالى الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ قال ابن عباس خلق الناس عليها وهو دينه وهو التوحيد قال صلى الله عليه وسلم ما من مولود الا وهو يولد على الفطرة وانما ابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه فقوله على الفطرة على العهد الذى اخذه عليهم بقوله تعالى الست بربكم قالوا بلى وكل مولود فى العالم

مطيعون فى الحيوة والفناء والموت والبعث وان عصوا فى العبادة وقال الكلبى هذا خاص بمن كان منهم مطيعا ولنفس السموات والارضين له وملكه فكل له منقادون فلا شريك له اصلا ثم ذكر المدلول الآخر بقوله تعالى وَهُوَ الَّذِي يَبْدَؤُا الْخَلْقَ اى على سبيل التجديد كما تشاهدون + واشار الى تعظيم الاعادة بادأة التراخى فقال ثُمَّ يُعِيدُهُ اى بعد الموت للبعث وفى قوله تعالى وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ قولان احدهما انها للتفضيل على بابها وعلى هذا يقال كيف يتصور التفضيل والاعادة والبداءة بالنسبة الى الله تعالى على حد سواء وفى ذلك اجوبة احدها ان ذلك بالنسبة الى اعتقاد البشر باعتبار المشاهدة من ان اعادة الشئ اهون من اختراعه لاحتياج الابتداء الى اعمال فكر غالبا وان كان هذا منتفيا عن البارى سبحانه وتعالى فخوطبوا بحسب ما الفوه ثانيها ان الضمير فى عليه ليس عائدا على الله تعالى انما يعود على الخلق اى والعود اهون على الخلق اى اسرع لان البداءة فيها تدريج من طور الى طور الى ان صارت انسانا والاعادة لا تحتاج الى هذه التدريجات فكانه قيل وهو قصر عليه وايسر واقل انتقالا والمعنى يقومون بصيحة واحدة فيكون اهون عليهم يعنى ان يقوموا نطفا ثم علقا ثم مضغا الى ان يصيروا رجالا ونساء وهى رواية الكلبى عن ابى صالح عن ابن عباس ثالثها ان الضمير فى عليه يعود على المخلوق بمعنى والاعادة اهون على المخلوق اى اعادته شيئا بعد ما انشأه هذا فى عرف المخلوقين فكيف ينكرون ذلك فى جانب الله تعالى ورابعها انى اهون ليس للتفضيل بل هى صيغة بمعنى هين كقولهم الله اكبر اى كبير وهى رواية العوفى عن ابن عباس وقد يجئ افعل بمعنى الفاعل كقول الفرزدق انه الذى سمك السماء بنى لنا + بيتا دعائمه اعز واطول + اى عزيزة طويلة وعود الضمير على البارى تعالى اولى ليوافق الضمير فى قوله تعالى وَلَهُ الْمَثَلُ اى الوصف العجيب الشان كالقدرة العامة والحكمة الشاملة قال ابن عباس هو انه ليس كمثله شئ وقال قتادة هو انه لا اله الا هو قال البيضاوى ومن فسره بلا اله الا الله اراد به الوصف بالوحدانية الْأَعْلَى اى الذى ليس لغيره ما يساويه او يدانيه + ولما كان الخلق لقصورهم مقيدين بما لهم به نوع مشاهدة قال فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ اى اللتين خلقهما ولم يستعصيا عليه فكيف يستعصى عليه شئ فيهما وَهُوَ اى وحده الْعَزِيزُ اى الذى اذا اراد شيئا كان له فى غاية الانقياد كائنا ما كان الْحَكِيمُ اى الذى اذا اراد شيئا اتقنه فلم يقدر غيره الى التوصل الى بعض شئ منه ولا تتم حكمة هذا الكون على هذه الصورة الا بالبعث بل هى الحكمة العظمى ليصل كل ذى حق الى حقه باقصى التحرير + ولما ابان من هذا انه تعالى المنفرد بالملك بشمول العلم وتمام القدرة وكمال الحكمة اتصل بحسن امثاله واحكام مقاله وفعاله قوله تعالى ضَرَبَ اى جعل لَكُمْ بحكمته ايها المشركون فى امر الاصنام وبيان الابطال من يشرك بها وفساد قوله باجلى ما يكون من التقرير مَثَلًا مبتدأ مِنْ أَنْفُسِكُمْ التى هى اقرب لاشيائكم اليكم ثم بين المثل بقوله تعالى هَلْ لَكُمْ اى يا من جعلهم الله

ربع ۳

الارض لاتخرج عن مكانها الذى هى فيه وانما افرد السماء والارض لان السماء الاولى والارض الاولى لاتقبل النزاع لانها مشاهدة مع صلاحية اللفظ بالكل لانه جنس + تنبيه + ذكر تعالى من كل باب امرين اما من الانفس فقوله تعالى خلقكم وخلق لكم واستدل بخلق الزوجين ومن الآفاق السماء والارض فقال تعالى خلق السموات والارض ومن لوازم الانسان اختلاف اللسان واختلاف الالوان ومن عوارض الآفاق البرق والامطار ومن لوازمهما قيام السماء والارض لان الواحد يكفى للاقرار بالحق والثانى يفيد الاستقرار ومن هذا اعتبر شهادة شاهدين فان قول احدهما يفيد الظن وقول الآخر يفيد تاكيده ولهذا قال ابراهيم عليه السلام بلى ولكن ليطمئن قلبى فان قيل ما الفائدة فى قوله تعالى هنا ومن اياته ان تقوم وقال تعالى قبله ومن اياته يريكم البرق ولم يقل ان يريكم ليصير كالمصدر بان اجيب بان القيام لما كان غير معتبر اخرج الفعل بان عن الفعل المستقبل ولم يذكر معه الحروف المصدرية فان قيل ما الحكمة فى انه تعالى ذكر ست دلائل وذكر فى اربع منهما ان فى ذلك لآيات ولم يذكر فى الاول وهو قوله تعالى ومن اياته ان خلقكم من تراب فى الآخر وهو قوله ومن اياته ان تقوم السماء والارض اجيب عن ذلك اما عن الاول فلان قوله بعده ومن اياته ان خلق لكم ايضا دليل الانفس فخلق الانفس وخلق الازواج من باب واحد على ما تقدم من انه تعالى ذكر من كل باب امرين للتقرير والتوكيد فلما قال فى الثانية ان فى ذلك لآيات كان عائدا اليهما واما فى قيام السماء والارض فلانه ذكر فى الآيات السماوية انها آيات للعالمين وقوم يعقلون وذلك لظهورها فلما كان فى اول الامر ظاهرا ففى آخر الامر بعد سرد الادلة يكون اظهر فلم يميز احدا فى ذلك عن الآخر + ثم انه تعالى لما ذكر الدليل على القدرة والتوحيد ذكر مدلوله وهو قدرته على الاعادة بقوله تعالى ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ واشار الى هوان ذلك القول عنده بقوله عز وجل دَعْوَةً اى واحدة مِنَ الْأَرْضِ بان ينفخ اسرافيل فى الصور للبعث من القبور فيقول ايها الموتى اخرجوا إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ اى منها احياء بعد ما محلا لكم بالموت والبلا فلا تبقى نسمة من الاولين والآخرين الا قامت تنظر كما قال تعالى ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون فان قيل بم يتعلق من الارض بالفعل ام بالمصدر اجيب بهيهات اذا جاء نهر الله وهو الفعل بطل نهر معقل وهو المصدر وثم اما للتراخى زمانه او لعظم ما فيه فان قيل ما الفرق بين اذا واذا اجيب بان الاولى للشرط والثانية للمفاجاة وهى تنوب مناب الفاء فى جواب الشرط ولذلك نابت مناب الفاء فى جواب الاولى + تنبيه قال ههنا اذا انتم تخرجون وقال تعالى فى خلق الانسان اولا ثم اذا انتم بشر تنتشرون لان هناك يكون خلق وتقدير وتدريج حتى يصير التراب قابلا للحيوة فينفخ فيه روحه فاذا هو بشر واما فى الاعادة فلا يكون تدريج وتراخ بل يكون بدا خروج فلم يقل ههنا ثم + ولما ذكر تعالى الآيات التى تدل على القدرة على الحشر الذى هو الاصل الآخر والوحدانية التى هى الاصل الاول اشار اليهما بقوله تعالى وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مِلْكًا وخلقا كُلٌّ لَهُ قَانِتُونَ قال ابن عباس كل له

لزوالهما فی بعض الاوقات ولاکذلک اختلاف الالسنة والالوان فانهما یدومان بدوام الانسان فجعلها آیات علیه واما قوله تعالی لقوم یتفکرون فان من الاشیاء مایعلم من غیر تفکر ومنها مایکفی فیه مجرد الفکر ومنها مایحتاج الی موقف یوقف علیه ومرشد یرشد الیه فیفهمه اذا سمعه من ذلک المرشد ومنها مایحتاج بعض الناس فی تفهمه الی امثال حسیة کالاشکال الهندسیه لان خلق الارواح لایقع لاحد انه بالطبع الا اذا کان جامد الفکرة فاذا تفکر علم کون ذلک الخلق آیة واما المنام والابتغاء فقد یقع لکثیر انهما من افعال العباد وقد یحتاج الی مرشد معین لفکره فقال لقوم یسمعون ویجعلون بالهم من کلام المرشد ولما ذکر تعالی العرضیات اللازمة للانفس والمفارقة ذکر العرضیات التی للآفاق بقوله تعالی وَمِنْ اٰیٰتِهٖ الدالة علی عظیم قدرته یُرِیْکُمُ الْبَرْقَ ای ادائکم له هیئات وکیفیات طال ماشاهدتموها تارة تأتی بمایضر وتارة بمایسر کما قال تعالی خَوْفًا ای للاخافة من الصواعق المحرقة وَّطَمَعًا ای وللاطماع فی المیاه العذبة وَیُنَزِّلُ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً ای الذی لایمکن لاحد غیره ادعاءه وقرأ ابن کثیر وابو عمرو بسکون النون وتخفیف الزای والباقون بفتح النون وتشدید الزای فَیُحْیٖ بِهِ ای بذلک الماء خاصة لان اکثر الارض لایسقی بغیره الْاَرْضَ ای بالنبات الذی هو لها کالروح لجسد الانسان بَعْدَ مَوْتِهَا ای یبسها اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ ای الامر العظیم العالی القدر لَاٰیٰتٍ لاسیما علی القدرة علی البعث لِّقَوْمٍ یَّعْقِلُوْنَ ای یتدبرون فیستعملون عقولهم فی استنباط اسبابها وکیفیة تکوّنها یظهر لهم کمال قدرة الصانع + تنبیه + کما تقدم السماء علی الارض تقدم ماهو من السماء وهو البرق والمطر علی ماهو من الارض وهو الانبات والاحیاء وکما ان فی انزال المطر انبات الثمر منافع کذلک فی تقدیم الرعد والبرق علی المطر منفعة وهی ان البرق اذا لاح فالذی لایکون تحت کن یخاف الابتلال فیستعد له والذی له صریح او مصنع یحتاج الی الماء او زرع یسوق مجاری الماء وایضا اهل البوادی لایعلمون البلاد المخصبة ان لم یکونوا قد راوا البرق اللائحة من جانب دون جانب واعلم ان دلائل البرق وفوائده وان لم تظهر للمقیمین فی البلاد فهی ظاهرة للبادین فلهذا جعل تقدیم البرق علی تنزیل الماء من السماء نعمة وآیة فان قیل ماالحکمة فی قوله تعالی هنا آیات لقوم یعقلون وفیما تقدم لقوم یتفکرون اجیب بانه لما کان حدوث الولد من الوالد امرا عادیا مطردا قلیل الاختلاف کان یطرق الی الاوهام العامیة ان ذلک بالطبیعة لان المطرد اقوی فی الطبیعة من المختلف والبرق والمطر لیس امرا مطردا غیر مختلف بل یختلف اذ یقع ببلدة دون بلدة وفی وقت دون وقت وتارة یکون قویا وتارة یکون ضعیفا فهو اظهر فی العقل دلالة علی الفاعل المختار فقال هو آیة لمن کان له عقل وان لم یتفکر تفکرا تاما + ثم ذکر تعالی من لوازم السماء والارض قیامهما بقوله تعالی وَمِنْ اٰیٰتِهٖ ای علی تمام القدرة وکمال الحکمة اَنْ تَقُوْمَ السَّمَآءُ وَالْاَرْضُ بِاَمْرِهٖ قال ابن مسعود قائمتا علی غیر عمد بامره ای بارادته فان الارض لثقلها یتعجب الانسان من وقوفها وعدم تردیها وکون السماء فی علوها یتعجب من علوها وثباتها من غیر عمد وهذا من اللوازم فان

بالسمع لخلق اختلاف الاصوات واما اللمس والشم والذوق فلا يفيد فائدة فى معرفة العدد والصدق فلا يقع التمييز بين كل واحد بشكله وحليته وصورته ولو اتفقت الصور والاصوات وتشاكلت وكانت ضربا واحدا لوقع التجاهل والالتباس ولتعطلت مصالح كثيرة وربما رأيت توأمين يشتبهان فى الحلية فيروك الخطأ فى التمييز بينهما فسبحان من خلق الخلق على ما اراد وكيف اراد وفى ذلك اية بينة حيث ولد وا من اب واحد وتفرعوا من اصل فذرهم على الكثرة التى لا يعلمها الا الله تعالى مختلفون متفاوتون + ولما كان هذا مع كونه فى غاية الوضوح لا يختص بجنس من الخلق دون غيره قال إِنَّ فِي ذٰلِكَ اى الامر العظيم العالى الرتبة فى بيانه وظهور برهانه لَآيَاتٍ اى دلالات واضحات جدا على وحدانيته تعالى لِّلْعَالِمِينَ اى ذوى العقول والعلم ولا يختص به صنف منهم دون صنف من جن ولا انس ولا غيرهم فهذا هو حكمة قوله تعالى هنا للعالمين وفيما تقدم بقوله تعالى لقوم يتفكرون وقرأ حفص وحده بكسر اللام + ولما ذكر تعالى بعض العرضيات اللازمة وهو الاختلاف ذكر الاعراض المفارقة ومن جملتها النوم بالليل والحركة فى النهار طلبا للرزق كما قال تعالى وَمِنْ آيَاتِهِ الدالة على القدرة والعلم مَنَامُكُم اى نومكم ومكانه وزمانه الذى يغلبكم بحيث لا تستطيعون له دفعا بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ قيل ولة وَابْتِغَاؤُكُم مِّن فَضْلِهِ اى منامكم فى الزمانين لاستراحة القوى النفسانية وقوة القوى الطبيعية وطلب معاشكم فيهما فان كثيرا ما يكسب الانسان بالليل او منامكم بالليل وابتغاؤكم بالنهار خلف وضم بين الزمانين والفعلين بعاطفين وهما الواو ان اشعارا بان كلا من الزمانين وان اختص باحدهما فهو صالح للاخر عند الحاجة ويؤيده ايات اخر كقوله تعالى وجعلنا الليل لباسا وجعلنا النهار معاشا وقوله تعالى وجعلنا اية النهار مبصرة ويكون التقدير هكذا ومن اياته منامكم وابتغاؤكم بالليل والنهار من فضله واخر الابتغاء وقرنه فى اللفظ بالفضل اشارة الى ان العبد ينبغى ان لا يرى الرزق من كسبه وبحذقه بل من فضل ربه ولهذا قرن الابتغاء بالفضل فى كثير من المواضع منها قوله تعالى فاذا قضيت الصلوة فانتشروا فى الارض وابتغوا من فضل الله وقوله تعالى ولتبتغوا من فضله + تنبيه + قدم الله تعالى المنام بالليل على الابتغاء بالنهار فى الذكر لان الاستراحة مطلوبة لذاتها والطلب لا يكون الا لحاجة فلا يبتغى الا محتاج فى الحال او خائف من المال إِنَّ فِي ذٰلِكَ اى الامر العظيم العلى الرتبة من ايجاد النوم بعد النشاط والنشاط بعد النوم الذى هو الموت الاصغر وايجاد كل من الملوين بعد اعدامهما والجد فى الابتغاء بعد المفارقة فى التحصيل لَآيَاتٍ عديدة على القدرة والعلم لا سيما البعث لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ اى من الدعاة والنصاح سماع تفهم واستبصار فان الحكمة فيه ظاهرة + تنبيه + قال هنا ايات لقوم يسمعون وقال تعالى من قبل لقوم يتفكرون قال تعالى للعالمين لان المنام بالليل والابتغاء يظن الجاهل والغافل انهما مما يقتضيه طبع الحيوان فلا يظهر لكل احد كونهما من نعم الله تعالى فلم يقل ايات للعالمين ولان الامرين الاولين وهما اختلاف الالسنة والالوان من اللوازم والمنام والابتغاء من الامور المفارقة فالنظر اليهما لا يدوم

لم يكن له اصلا اتصاف ما بحياة او انه خلقكم من نطفة والنطفة من الغذاء والغذاء انما يتولد من الماء والتراب ثم اى بعد اخراجكم منه اِذَآ اَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُوْنَ فى الارض كقوله تعالى وبث منهما رجالا كثيرا ونساء + تنبيه + الترتيب والمهلة ههنا ظاهران فانهم يصيرون بشرا بعد اطوار كثيرة وتنتشرون حال واذا هى الفجائية الا ان الفجائية اكثر ما تقع بعد الفاء لانها تقتضى التعقيب ووجه وقوعها مع ثم بالنسبة الى ما يليق بالحالة الخاصة اى بعد تلك الاطوار التى قصصها علينا فى موضع اخر من كونها نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظما مجردا ثم عظما مكسوا لحما فاجأ البشرية والانتشار وَمِنْ اٰيٰتِهٖٓ اى على ذلك اَنْ خَلَقَ لَكُمْ اى لاجلكم لبقى نوعكم بالتوالد وفى تقديم الجار وهو قوله تعالى مِّنْ اَنْفُسِكُمْ اى جنسكم بعد ايجادها من ذات ابيكم ادم عليه السلام اَزْوَاجًا اناثا هن شقص لكم دلالة ظاهرة على حكمة التزوج من غير الجنس كالجن قال البقاعى والتعبير بالنفس اظهر فى كونها من بدن الرجل اى فخلق حواء من ضلع ادم لِّتَسْكُنُوْٓا مائلين اِلَيْهَا بالسهوة والالفة من قولهم سكن اليه اذا مال وانقطع واطمأن اليه ولم يجعلها من غير جنسكم لئلا تنفروا منها قال ابن عادل والصحيح ان المراد من جنسكم كما قال تعالى لقد جاءكم رسول من انفسكم ويدل عليه قوله تعالى لتسكنوا اليها يعنى ان الجنسين المختلفين لا يسكن احدهما الى الاخر اى لا تثبت نفسه معه ولا يميل قلبه اليه ولما كان المقصود بالسكن لا ينتظم الا بدوام الالفة قال تعالى وَجَعَلَ اى صير بسبب الخلق على هذه الصفة بَيْنَكُمْ مَّوَدَّةً اى معنى من المعانى يوجب ان لا يحب احد من الزوجين ان يصل الى صاحبه شئ يكرهه وَرَحْمَةً اى معنى يحمل كلا على ان يجتهد للاخر فى جلب الخير ودفع الضر وقيل المودة كناية عن الجماع والرحمة عن الولد تمسكا بقوله تعالى ذكر رحمة ربك عبده زكريا وقوله تعالى ورحمة منا اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ اى الذى تقدم من خلق الازواج على الحال المذكور وما يتبعه من المنافع لَاٰيٰتٍ اى دلالات واضحات على قدرة فاعله وحكمته لِقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ اى يستعملون افكارهم على القوانين المحررة ويجتهدون فى ذلك فيعلمون ما فى ذلك من الحكم ولما بين تعالى دلائل الانفس ذكر دلائل الآفاق بقوله تعالى وَمِنْ اٰيٰتِهٖ اى الدالة على ذلك خَلْقُ السَّمٰوٰتِ على علوها واحكامها وَالْاَرْضِ على اتساعها واتقانها وقدم السماء على الارض لان السماء كالمذكر لها ولما اشار الى دلائل الانفس والآفاق ذكر ما هو من صفات الانفس بقوله تعالى وَاخْتِلَافُ اَلْسِنَتِكُمْ اى لغاتكم من العربية والعجمية وغيرهما ونغماتكم وهيئاتها فلا تكاد تسمع منطقين متفقين فى همس ولا جهارة ولا شدة ولا رخاوة ولا لكنة ولا فصاحة ولا غير ذلك من صفات النطق واشكاله وانتم من نفس واحدة واِخْتِلَافُ اَلْوَانِكُمْ من ابيض واسود واشقر واسمر وغير ذلك من اختلاف الالوان وانتم بنو رجل واحد وهو ادم عليه السلام والحكمة فى ذلك ان الانسان يحتاج الى التمييز بين الاشخاص ليعرف صاحب الحق من غيره والعدو من الصديق ليحترز قبل وصول العدو اليه وليقبل على الصديق قبل ان يفوته الاقبال عليه وذلك قد يكون بالبصر فخلق اختلاف الصور وقد يكون

جمعت الایتان الصلوات الخمس ومواقیتها وانما خص هذه الاوقات مع ان افضل الاعمال ادومها لان الانسان لایقدر ان یصرف جمیع اوقاته الی التسبیح لانه محتاج الی ما یعیشه من ماکول ومشروب وغیر ذلک فخفف الله عنه العبادة فی غالب الاوقات وامره بها فی اول النهار ووسطه واخره وفی اول اللیل ووسطه فاذا صلی العبد رکعتی الفجر فکانما سبح قدر ساعتین وکذلک باقی الرکعات وهن سبع عشرة مع رکعتی الفجر فاذا صلی الانسان الصلوات الخمس فی اوقاتها فکانما سبح الله سبع عشرة ساعة من اللیل والنهار بقی علیه سبع ساعات من جمیع اللیل والنهار وهی مقدار النوم والنائم مرفوع عنه القلم فیکون قد صرف جمیع اوقاته بالتسبیح فی العبادة او بمعنی نزهوه من السوء بالثناء علیه بالخیر فی هذه الاوقات لما یتجدد فیها من نعم الله تعالی الظاهرة عن ابی هریرة رضی الله تعالی عنه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من قال سبحان الله وبحمده فی یوم مائة مرة حطت خطایاه وان کانت مثل زبد البحر وعنه عن النبی صلی الله علیه وسلم من قال حین یصبح وحین یمسی سبحان الله وبحمده مائة مرة لم یات احد یوم القیمة بافضل مما جاء به الا احد قال مثل ما قال وزاد علیه وعنه عن النبی صلی الله علیه وسلم کلمتان خفیفتان علی اللسان ثقیلتان فی المیزان حبیبتان الی الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظیم وعن جویریة بنت الحرث زوج النبی صلی الله علیه وسلم ورضی عنها انه خرج ذات غداة من عندها وکان اسمها بررة فحولها رسول الله صلی الله علیه وسلم فسماها جویریة فکره ان یقال خرج من عند بررة فخرج وهی فی مسجدها ای مصلاها فرجع بعد تعالی النهار فقال ما زلت فی مجلسک هذا منذ خرجت بعد قالت نعم فقال لقد قلت بعدک اربع کلمات ثلاث مرات لو وزن بکلماتک لوزنتهن سبحان الله وبحمده عدد خلقه ورضا نفسه وزنة عرشه ومداد کلماته وعن سعید بن ابی وقاص قال کنا عند رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال ایعجز احدکم ان یکتسب فی کل یوم الف حسنة فسأله سائل من جلسائه کیف یکتسب کل یوم الف حسنة قال یسبح مائة تسبیحه فیکتب له الف حسنة او یحط عنه الف خطیئة وفی غیر روایة مسلم ویحط بغیر الف ۔ ولما کان الانسان عند الاصباح یخرج من سنة النوم الی سنة الوجود وهی الیقظة وعند العشا یخرج من یقظته الی النوم اتبعه الاحیاء والاماتة حقیقة بقوله تعالی یُخْرِجُ الْحَیَّ کالانسان والطائر مِنَ الْمَیِّتِ کالنطفة والبیضة وَیُخْرِجُ الْمَیِّتَ کالبیضة والنطفة مِنَ الْحَیِّ علی عکس ذلک او یعقب الحیاة الموت وبالعکس وقیل یخرج المؤمن من الکافر والکافر من المؤمن وَیُحْیِ الْاَرْضَ ای المطر واخراج النبات بَعْدَ مَوْتِهَا ای یبسها وَکَذٰلِکَ ای ومثل هذا الاخراج تُخْرَجُوْنَ بایسر امر من الارض بعد تفرق اجسامکم فیها احیاء للبعث والحساب وقرأ نافع وحفص وحمزة والکسائی المیّت بکسر الیاء المشددة والباقون بالسکون وقرأ حمزة والکسائی وابن ذکوان بخلاف عنه بفتح التاء قبل الحاء وضم الراء علی البناء للفاعل والباقون بضم التاء وفتح الراء علی البناء للمفعول وَمِنْ اٰیَاتِهٖ ای ومن جملة علاماته توحیده وکمال قدرته اَنْ خَلَقَکُمْ ای اصلکم وهو ادم علیه السلام مِنْ تُرَابٍ

ع

مما هم فيه ليتبين لهم غلطهم وجهلهم المفرط فى قولهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله + ولما ذكر تعالى
حال الشفعاء معهم ذكر حالهم مع الشفعاء بقوله تعالى وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ اى خاصة كَافِرِينَ
اى متبرئين منهم بانهم ليسوا بالهة وقيل كانوا فى الدنيا كافرين بسببهم وكتب شفعاء فى المصحف
بواو قبل الالف كما كتب علماء بنى اسرائيل وكذلك كتب السواى بالف قبل الياء اثباتا للهمزة على
صورة الحرف الذى منه حركتها وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ اى ويا له من يوم وزاد فى تهويله بقوله تعالى
يَوْمَئِذٍ يَتَفَرَّقُونَ اى المؤمنون الذين يفرحون بنصر الله والكافرون فرقة لا اجتماع بعدها هؤلاء
فى عليين وهؤلاء فى اسفل سافلين كما قال عز من قائل فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا اى اقروا بالايمان بانفسهم
وَعَمِلُوا تصديقا لاقرارهم الصَّالِحَاتِ فَهُمْ اى خاصة فِي رَوْضَةٍ وهى ارض عظيمة جدا منبسطة واسعة
ذات ماء غدق ونبات معجب بهيج هذا اصلها فى اللغة قال الطبرى ولا نجد احسن منظرا ولا اطيب
نشرا من الرياض اه والتنكير لابهام امرها وتفخيمه والروضة عند العرب كل ارض ذات نبات
وماء ومن امثالهم احسن من بيضة فى روضة يريدون بيضة النعامة يُحْبَرُونَ قال ابو بكر
ابن عياش التيجان على رؤسهم وقال ابو عبيدة يسرون اى على سبيل التجدد كل وقت سرورا
تشرق له الوجوه وتبسم الافواه وتزهر العيون فيظهر حسنها وبهجتها فتظهر النعمة بظهور آثارها
على اسهل الوجوه وايسرها وقال ابن عباس يكرمون وقال قتادة ينعمون وقال الاوزاعى عن يحيى
ابن كثير يحبرون هو السماع فى الجنة وقال الاوزاعى اذا اخذ فى السماع لم يبق فى الجنة شجرة الا وردت
وقال ليس احد من خلق الله احسن صوتا من اسرافيل فاذا اخذ فى السماع قطع على اهل سبع سموات
صلوتهم وتسبيحهم وعن النبى صلى الله عليه وسلم انه ذكر الجنة وما فيها من النعيم وفى آخر القوم اعرابى
قال يا رسول الله هل فى الجنة من سماع قال نعم يا اعرابى ان فى الجنة نهرا حافتاه الابكار من كل بيضاء
خوصانية يتغنين باصوات لم تسمع الخلائق بمثلها قط فذلك افضل نعيم الجنة قال الدارمى فسألت
ابا الدرداء بم يتغنين قال بالتسبيح وروى ان فى الجنة لاشجارا عليها اجراس من فضة فاذا اراد اهل
الجنة السماع بعث الله ريحا من تحت العرش فتقع فى تلك الاجراس باصوات لو سمعها اهل الدنيا
لماتوا طربا وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا اى غطوا ما كشفته انوار العقول وَكَذَّبُوا عنادا بِآيَاتِنَا التى لا اصدق
منها ولا اضوأ من انوارها بما لها من عظمتنا وهو القرآن وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ اى بالبعث وغيره فَأُولَئِكَ
اى البغضاء البعداء فِي الْعَذَابِ الكامل لا غيره مُحْضَرُونَ اى مدخلون لا يغيبون عنه فَسُبْحَانَ اللَّهِ
اى سبحوا الله تعالى بمعنى صلوا حِينَ تُمْسُونَ اى حين تدخلون فى المساء وفيه صلوتان المغرب
والعشاء وَحِينَ تُصْبِحُونَ اى تدخلون فى الصباح وفيه صلوة الصبح وقوله تعالى وَلَهُ الْحَمْدُ
فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ اعتراض ومعناه يحمده اهلهما وقوله تعالى وَعَشِيًّا عطف على حين
وفيه صلوة العصر وَحِينَ تُظْهِرُونَ اى تدخلون فى الظهيرة وفيه صلوة الظهر قال نافع بن الازرق
لابن عباس هل تجد الصلوات الخمس فى مواقيتها فى القرآن فقرأ هاتين الآيتين وقال

حرثوها وقلبوها للزرع والغرس والمعادن والمیاہ وغیر ذلک وَعَمَرُوْهَا ای اولئک السالفون اَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوْهَا ای هؤلاء الذین ارسلت الیهم بل لیس لهم من اثارة الارض وعمارتها کبیر امر فان بلاد العرب انما هی فی جبال سود دنیات غبر فما هو الا تهکم بهم وبیان لضعف حالهم فی دنیاهم التی لافخر لهم بغیرها وَجَآءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ ای بالحجج الظاهرات مثل ما اتاکم به رسولنا من وعودنا الصادقة واورنا الخارقة کامر الاسراء وما اظهر فیه من الغرائب کالاخبار بان العیر تقدم فی یوم کذا یقدمها جمل صفته کذا وغرائره کذا فظهر کذلک وما امنتم به کما لم یؤمن من کان اشد منکم قوة فَمَا ای تسبب انه ما کَانَ اللّٰهُ ای علی ماله من اوصاف الکمال مریدا لِيَظْلِمَهُمْ بان یفعل معهم فعل من تعدونه انتم ظالما بان یهلکهم فی الدنیا ثم یقتص منهم فی القیمة قبل اقامة الحجة علیهم بارسال الرسل بالبینات وَلٰكِنْ كَانُوْا بغایة جهدهم اَنْفُسَهُمْ ای خاصة يَظْلِمُوْنَ ای یجدون الظلم لها بایقاع الضرر موقع جلب النفع ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةَ ای اخر امر الَّذِيْنَ اَسَآءُوا وقوله تعالی السُّوْٓاٰى تانیث الاسوأ وهو الاقبح کما ان الحسنی تانیث الاحسن والمعنی انهم عوقبوا فی الدنیا بالدمار ثم کان عاقبتهم السوء الا انه وضع المظهر موضع المضمر ای العقوبة التی هی اسوء العقوبات فی الاخرة وهی جهنم التی اعدت للکافرین وقرأ نافع وابن کثیر وابو عمر وعاقبة بالرفع علی انها اسم کان والسوء خبرها والباقون بالنصب علی انها خبر کان وقیل السوء اسم لجهنم کما ان الحسنی اسم للجنة واسماؤهم اَنْ ای بان كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ ای القرآن وقیل تفسیر السوء ما بعده وهو قوله تعالی ان کذبوا ای ثم کان عاقبة المسیئین التکذیب حملتهم تلک السیئات علی ان کذبوا بایات الله وَكَانُوْا بِهَا مع کونها ابعد شیء عن الهزء يَسْتَهْزِءُوْنَ ع ای یستمرون علی ذلک بتجدید فی کل حین + ولما کان حاصل ما مضی انه تعالی قادر علی الاعادة کما قدر علی الابتداء صرح بذلک فی قوله تعالی اَللّٰهُ ای المحیط علما وقدرة يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ای بدأ منه ما رأیتم وهو یجدد فی کل وقت ما یرید من ذلک کما تشاهدون ثُمَّ يُعِيْدُهٗ ای خلقهم بعد موتهم احیاء ولم یقل یعیدهم لرده الی الخلق ثُمَّ اِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ للجزاء فیجزیهم باعمالهم وقرأ ابو عمرو وشعبة بالیاء علی الغیبة علی السنن الماضی والباقون بالتاء علی الخطاب ای الیه ترجعون معنی فی امورکم کلها فی الدنیا وان کنتم لقصور النظر تنسبونها للاسباب وحسابعد قیام الساعة وهی ابلغ من القراءة الاولی لانها نص علی المقصود + ولما ذکر الرجوع اتبعه ببعض احواله بقوله تعالی وَيَوْمَ تَقُوْمُ السَّاعَةُ سمیت بذلک اشارة الی عظیم القدرة علیها مع کثرة الخلائق علی ما هم فیه من العظماء والکبراء والرساء يُبْلِسُ الْمُجْرِمُوْنَ ای یسکت المشرکون لانقطاع حجتهم فالابلاس ان یبقی یائسا ساکتا متحیرا یقال ناظرته فابلس ومنه الناقة المبلاس ای التی لاترغو وقال مجاهد مفتضحون وقال قتادة المعنی ییأس المشرکون من کل خیر + ولما کان الساکت ربما اغناه عن الکلام غیره نفی ذلک بقوله تعالی محققا له بجعله ماضیا وَلَمْ يَكُنْ ومعناه لایکون لَهُمْ مِّنْ شُرَكَآئِهِمْ ای ممن اشرکوهم بالله وهم الاصنام شُفَعٰٓؤُا ینقذونهم

ای فی قلوبهم الفارغة من التفکر والتفکر لایکون الا فی القلوب ولکنه زیادة تصویر لحال المتفکرین کقولك اعتقده فی قلبك واضمره فی نفسك وان یکون صلة ای اولم یتفکروا فی احوالها خصوصا فیعلموا ان من کان منهم قادرا کاملا لایخلف عدده وهو انسان ناقص فکیف بالاله الحق ویعلموا ان الذی ساوی بینهم فی الایجاد من العدم وطورهم فی اطوار الصور وفاوت بینهم فی القوی والقدد وبین احوالهم فی الطول والقصر وسلط بعضهم علی بعض بانواع الضرر ومات اکثرهم مظلوما قبل القصاص والظفر لابدّ فی حکمته البالغة من جمعه العدل بینهم فی جزاء من وفی اوغدر اوشکر اوکفر ففی ذلك دلالة علی وحدانیة الله تعالی وعلی الحشر ثم ذکر تعالی نتیجة ذلك وعلله بقوله فی اسلوب التاکید لاجل انکارهم وعلی التقدیر الاول یکون المتفکر فیه مَا خَلَقَ اللّٰهُ ای بعز جلاله وعلوه فی کماله السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ علی ماهما علیه من النظام المحکم والقانون المتقن قال البقاعی وافرد الارض لعدم دلیل حسی اوعقلی یدلهم علی تعددها بخلاف السماء اهوقد یردّ هذا بقوله تعالی خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن وَمَا بَيْنَهُمَا من المعانی التی بها کمال منافعهما اِلَّا خَلْقًا متلبسا بِالْحَقِّ ای الامر الثابت الذی یطابقه الواقع فاذا ذکر البعث الذی هو مبدأ الاخرة التی هذا اسلوبها وجد الواقع فی تصویر اللطف ونفخ الروح وتمییز الصالح منهما للتصویر من الفاسد یطابق ذلك واذا تدبر النبات بعد ان کان هشیما قد نزل علیه الماء فزها واهتز ورد بارا وجده مطابقا لامر البعث واذا کر القدرة فرأی اختلاف اللیل والنهار وسیر الکواکب الصغار والکبار وامطار الامطار واجواء الاثمار ونحو ذلك من الاسرار اه مطابقا لکل ما یخطر بالبال ولما کان عندهم ان هذا الوجود حیوة وموت لا الی نفاد قال تعالی وَاَجَلٍ لابد ان ینتهی الیه مُسَمًّی ای فی العلم من الازل لذلك یفنی عند انتهائه ویعده البعث ولما کانوا ینکرون انهم علی کفرهم کذلك قوله تعالی وَاِنَّ کَثِيرًا مِنَ النَّاسِ مع ذلك علی وضوحه بِلِقَآئِ رَبِّهِمْ ای الذی ملأهم احسانا برجوعهم فی الاخرة الی العرض علیه للثواب والعقاب لَكٰفِرُوْنَ ای لایؤمنون بالبعث بعد الموت فان قیل ما الفائدة فی قوله تعالی ههنا وان کثیرا من الناس وقال من قبل ولکن اکثر الناس لایعلمون اجیب بان فائدته انه من قبل لم یذکر دلیلا علی الاصلین وههنا قد ذکر الدلائل الراسخة والبراهین اللائحة ولاشك فی ان الایمان بعد الدلیل اکثر من الایمان قبل الدلیل فبعد الدلیل لابد ان یؤمن من ذلك جمع فلایبقی الا کثر کما هو فقال بعد اقامة الدلیل وان کثیرا وقال قبله ولکن اکثر الناس لانه بعد الدلیل لایمکن الذهول عنه وهو السموات والارض لان من البعید ان یذهل الانسان عن السماء التی فوقه والارض التی تحته فلهذا ذکره مایقع الذهول عنه وهو امثالهم وحکایة اشکالهم فقال اَوَلَمْ يَسِيْرُوْا فِي الْاَرْضِ ای سیر اعتبار وبقوله تعالی فَيَنْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ من الامم وهی اهلاکهم بتکذیبهم رسلهم تقریر لسیرهم فی اقطار الارض ونظرهم الی اثار المدمرین کعاد وثمود كَانُوْٓا اَشَدَّ مِنْهُمْ ای العرب قُوَّةً ای فی ابدانهم وعقولهم وَاَثَارُوا الْاَرْضَ ای

اخری بقوله تعالی وَيَوْمَئِذٍ ای تغلب الروم علی فارس يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ای الغریقون فی هذا الوصف من اتباع محمد صلی الله علیه وسلم بِنَصْرِ اللّٰهِ ای الذی لاداّ لامر الروم علی فارس و قد فرحوا بذلک وعلموا به یوم وقوعه یوم بدر بنزول جبریل علیه السّلام بذلک فیه مع فرحهم بنصرهم علی المشرکین فیه قال السدی فرح النبیّ صلی الله علیه وسلم والمؤمنون بظهورهم علی المشرکین یوم بدر و ظهور اهل الکتاب علی اهل الشرک وعن ابی سعید الخدری وافق ذلک یوم بدر و فی هذا الیوم نصر المؤمنون يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ من ضعیف و قوی لانه لامانع له ولا یسئل عما یفعل فالغلبة لاتدل علی الحق بل الله قد یزید ثواب المؤمن فیبتلیه و یسلط علیه الاعادی وقد یختار تعجیل العذاب الادنی دون العذاب الاکبر قبل یوم المعاد وَهُوَ الْعَزِيزُ فلا یعز من عادی ولا یذل من والی و قرأ قالون و ابو عمرو والکسائی بسکون الهاء والباقون بالضم ولما کان السیاق لبشارة المؤمنین قال الرَّحِيمُ یخصهم بالاعمال الزکیة والاخلاق المرضیة وَعْدَ اللّٰهِ ای الذی له جمیع صفات الکمال مصدر مؤکد ناصبه مضمر ای وعدهم الله ذلک وعدا بظهور الروم علی فارس لَا يُخْلِفُ اللّٰهُ ای الذی له الامر کله وَعْدَهُ به و هذا مقرر لمعنی هذا المصدر و یجوز ان یکون قوله تعالی لایخلف الله وعده حالا من المصدر فیکون کالمصدر الموصوف فهو مبین للنوع کانه قیل وعد الله وعدا غیر مخلف وَلٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لجهلهم وعدم تفکرهم لَا يَعْلَمُونَ ذلک و قوله تعالی يَعْلَمُونَ بدل من قوله تعالی لایعلمون و فی هذا الابدال من النکتة انه ابدله منه وجعله بحیث یقوم مقامه و یسد مسدّه لیعلمه انه لافرق بین عدم العلم الذی هو الجهل و بین وجود العلم الذی لایجاوز الدنیا ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا یفید ان للدنیا ظاهرا و باطنا فظاهرها ما یعرفه الجهال من امر معایشهم کیف یکسبون و یتجرون و متی یغرسون و یزرعون و یحصدون و کیف یبنون و یعرشون قال الحسن ان احدهم لینقر الدراهم بطرف ظفره فیذکر وزنه و هو لایخطئ و هو لایحسن یصلی و امثال هذا الهم کثیر و هو وان کان عند اهل الدنیا عظیما فهو عند الله حقیر فلذلک حقره لانهم ما زادوا فیه علی ان ساووا البهائم فی ادراکها ما ینفعها فتستجلبه بضروب من الحیل و ما یضرها فتدفعه بانواع من الخداع و اما علم باطنها و هو انها مجاز الی الاخرة یتزوّد منها بالطاعة فهو ممدوح و فی تنکیر الظاهر اشارة الی انهم لایعلمون الا ظاهرا واحدا من جملة ظواهرها وَهُمْ ای هؤلاء الموصوفون خاصة عَنِ الْآخِرَةِ ای التی هی المقصودة بالذات و ما خلقت الدنیا الا للتوصل بها الیها یظهر الحکم بالقسط و جمیع صفات العز و الکبریاء و الجلال و الاکرام هُمْ غَافِلُونَ ای فی غایة الاستغراق و الاضراب عنها بحیث لاتخطر فی خواطرهم + تنبیه + هم الثانیة یجوز ان تکون مبتدأ و غافلون خبره والجملة خبرهم الاولی و ان تکون تکریرا للاولی و غافلون خبر الاولی و ایة کانت فذکرها مناد علی انهم معدن الغفلة عن الاخرة و مقرّها و معلمها و انها منهم تنبع و الیهم ترجع اَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا ای یجتهدوا فی اعمال الفکر و قوله تعالی فِي أَنْفُسِهِمْ یحتمل ان یکون ظرفا کانه قیل اولم یجدوا الفکر فی انفسهم

من الالتقاء الاول وغلبت الروم فارس وسبب نزول هذه الآية على ما ذكره المفسرون انه كان
بين فارس والروم قتال وكان المشركون يودون ان تغلب فارس لان اهل فارس كانوا مجوسا
اميين والمسلمون يودون غلبة الروم على فارس لكونهم اهل كتاب فبعث كسرى جيشا الى الروم واستعمل
عليه رجلا يقال له شهربار وبعث قيصر جيشا واستعمل عليه رجلا يدعى بخنس فالتقى مع شهربار بازرعات
وبصرى وهي ادنى الشام الى ارض العرب فغلبت فارس الروم وبلغ ذلك النبي صلى الله عليه
وسلم واصحابه وهم بمكة فشق ذلك عليهم وكان النبي صلى الله عليه وسلم يكره ان تظهر الاميون
من المجوس على اهل الكتاب من الروم وفرح كفار مكة وقالوا للمسلمين انكم اهل كتاب والنصارى
اهل كتاب ونحن اميون وقد ظهر اخواننا من اهل فارس على اخوانكم من اهل الروم ولنظهرن عليكم
فنزلت هذه الآية فخرج ابو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه الى الكفار فقال فرحتم بظهور اخوانكم
فلا تفرحوا فوالله لتظهرن الروم على فارس اخبرنا بذلك نبينا صلى الله عليه وسلم فقال له
ابي بن خلف الجمحي كذبت يا ابا الفضل فقال ابو بكر انت اكذب يا عدو الله فقال اجعل بيننا اجلا
اناجيك عليه والمناجبة المراهنة فناجبه على عشر قلائص من كل منهما فان ظهرت الروم على
فارس غرمت وان ظهرت فارس غرمت وجعلا الاجل ثلاث سنين فجاء ابو بكر الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره بذلك فقال ما هكذا ذكرت انما البضع ما بين الثلاث
الى التسع فزايده في الخطر وماده في الاجل فخرج ابو بكر فلقي ابيا فقال لعلك ندمت قال لا فقال ازايدك
في الخطر وامادك في الاجل فاجعلها مائة قلوص الى تسع سنين وقيل الى سبع سنين قال قد فعلت
فلما خشي ابي بن خلف ان يخرج ابو بكر من مكة اتاه فلزمه وقال اني اخاف ان تخرج من مكة فاقم
لي كفيلا فكفله له ابنه عبد الله بن ابي بكر فلما اراد ابي بن خلف ان يخرج الى احد اتاه عبد الله بن ابي بكر
فلزمه وقال والله لا ادعك حتى تعطيني كفيلا فاعطاه كفيلا ثم خرج الى احد ثم رجع ابي بن خلف
فمات بمكة من جراحته التي جرحه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بارزه وظهر الروم على
فارس يوم الحديبية وذلك عند رأس سبع سنين من مناجبتهم وقيل كان يوم بدر فاخذ ابو بكر الخطر
من ذرية ابي وجاء به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تصدق به وهذه الآية من الايات البينة الشاهدة
على صحة النبوة وان القرآن من عند الله لانه انباء عن علم الغيب الذي لا يعلمه الا الله تعالى فان قيل
كيف صحت المناجبة وانما هي قمار اجيب بان قتادة رحمه الله تعالى قال كان ذلك قبل تحريم القمار قال
الزمخشري ومذهب ابي حنيفة ومحمد ان العقود الفاسدة من عقود الربا وغيرها جائزة في دار الحرب
بين المسلمين والكفار وقد احتجا على صحة ذلك بما عقده ابو بكر رضي الله عنه بينه وبين ابي بن خلف
ولما كان تغلب ملك على ملك من الامور الهائلة وكان الاخبار به قبل كونه اهول ذكر علة ذلك
بقوله تعالى لِلّٰهِ اي وحده الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ اي قبل دولة فارس على الروم ثم دولة الروم على فارس
وَمِنْ بَعْدُ اي بعد دولة الروم عليهم ودولتهم على الروم ولما اخبر تعالى بهذه المعجزة اخبر بمعجزة

الانكار دخلت على النفي فرجع الى معنى التقرير والمعنى اما لهذا الكافر المكذب مثوى في جهنم حتى اجترأ مثل هذه الجرأة وَالَّذِينَ جَاهَدُوا اى اوقعوا الجهاد بغاية جهدهم على ما دل عليه بالمفاعلة فِينَا اى بسببنا ومراقبتنا خاصة بلزوم الطاعات من جهاد الكفار وغيرهم من كل ما ينبغي الجهاد فيه بالقول والفعل في الشدة والرخاء ومخالفة الهوى عند هجوم الفتن وشدائد المحن مستحضرين لعظمتنا لَنَهْدِيَنَّهُمْ مما نجعل لهم من النور الذي لا يضل من صحبه هداية تليق بعظمتنا سُبُلَنَا اى طريق السير الينا وهي الطريق المستقيمة والطريق المستقيمة هي التي توصل الى رضا الله عز وجل قال سفيان بن عيينة اذا اختلف الناس فانظروا ما عليه اهل الثغور فان الله تعالى قال والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقال الحسن الجهاد مخالفة الهوى وقال الفضيل بن عياض والذين جاهدوا في طلب العلم لنهدينهم سبل العمل به وقال سهل بن عبد الله والذين جاهدوا في طاعتنا لنهدينهم سبل ثوابنا وقال ابو سليمان الداراني والذين جاهدوا فيما علموا لنهدينهم الى ما لم يعلموا او عن بعضهم من عمل بما يعلم وفق لما لم يعلم وقيل ان الذي نرى من جهلنا بما لم نعلم انما هو من تقصيرنا فيما نعلم وقيل المجاهدة هي الصبر على الطاعة وقرأ ابو عمرو بسكون الباء الموحدة والباقون بضمها وَإِنَّ اللَّهَ اى بعظمته وجلاله وكبريائه لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ اى المؤمنين بالنصرة والمعونة في دنياهم والمغفرة والثواب في عقباهم ع

+ وما رواه البيضاوي تبعا للزمخشري من انه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة العنكبوت كان له من الاجر عشر حسنات بعدة المؤمنين والمنافقين فهو حديث موضوع ورواه ابن عادل عن ابي امامة عن ابي بن كعب

سورة الروم مكية

وهي ستون اية وثمانمائة وتسع عشرة كلمة وثلاثة الاف وخمسمائة واربعة وثلاثون حرفا

بِسْمِ اللَّهِ الذي يملك الامر كله الرَّحْمَٰنِ الذي رحم الخلق كلهم بنصب الدلائل الرَّحِيمِ الذي لطف باوليائه وقوله تعالى الٓمٓ تقدم الكلام على ذلك في اول سورة البقرة وقال البقاعي لما ختم سبحانه وتعالى التي قبلها بانه مع المحسنين قال الم مشيرا بالف القيام والعلو ولام الوصلة وميم التمام الى ان الله الملك الاعلى القيوم ارسل جبريل عليه الصلوة والسلام الذي هو وصلة بينه وبين انبيائه عليهم السلام الى اشرف خلقه محمد صلى الله عليه وسلم المبعوث لاتمام مكارم الاخلاق يوحي اليه وحيا معلما بالشاهد والغائب فيأتي الامر على ما اخبر به دليلا على صحة رسالته وكمال علم مرسله وشمول قدرته ووجوب وحدانيته غُلِبَتِ الرُّومُ وهم اهل كتاب غلبتهم فارس وليسوا اهل كتاب بل يعبدون الاوثان فِي أَدْنَى الْأَرْضِ اى اقرب ارض الروم الى فارس بالجزيرة التقى فيها الجيشان والبادي بالغزو الفرس وَهُمْ اى الروم مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ اضيف المصدر الى المفعول اى غلبة فارس اياهم سَيَغْلِبُونَ فارس فِي بِضْعِ سِنِينَ وهو ما بين الثلاث الى التسع والعشر فالتقى الجيشان في السنة السابعة

بشركهم نعمة النجاة فيكون ذلك فعل من لاعقل له اصلا وهم يتحاشون عن مثل ذلك والثانى كونها للامر وليتمتعوا باجتماعهم على عبادة الاصنام وتوادهم عليها وقرأ ورش وابو عمرو وابن عامر وعاصم بالكسر وهى محتملة للوجهين المتقدمين والباقون بالسكون وهى ظاهرة فى الامر فان كانت اللام لام الامر فقد عطف امرا على مثله فان قيل كونها للامر مشكل اذ كيف يامر الله تعالى بالكفر وهو متوعد عليه اجيب بان ذلك على سبيل التهديد كقوله تعالى اعملوا ما شئتم وان كانت للعلة فقد عطف كلاما على كلام فيكون المعنى لا فائدة لهم فى الاشراك الا الكفر والتمتع بما يستمتعون به فى العاجلة من غير نصيب فى الاخرة فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ يومئذ يحل بهم من العقاب + ولما كان الانسان يكون فى البحر على اخوف ما يكون وفى بيته يكون على امن ما يكون لاسيما اذا كان بيته فى بلد حصين فلما ذكر الله المشركين عند الخوف الشديد ورأوا انفسهم فى تلك الحالة راجعة الى الله ذكرهم حالهم عند الامر العظيم بقوله تعالى أَوَلَمْ يَرَوْا اى اهل مكة بعيون بصائرهم أَنَّا جَعَلْنَا بعظمتنا لهم حَرَمًا وقال آمِنًا لانه لاخوف على من دخله فلما امن كل من دخله كان كانه هو نفسه الامن وهو حرم مله فانها مدينتهم وبلدهم وبها سكناهم ومولدهم وهى حصينة بحصن الله وامنة موجبة للتوحيد والاخلاص لانكم فى لجوج ما انتم دعوتم الله وفى امن ما حصلتم عليه كفرتم بالله وهذا متناقض لان دعاءكم فى ذلك الوقت على سبيل الاخلاص فما كان الا لقطعكم بان النعمه من الله لا غير وهذه النعمة العظيمة التى حصلتم وقد اعترفتم بانها لا تكون الا من الله فكيف تكفرون بها والاصنام التى قلتم فى حال الخوف انها لا امن لها كيف امنتم بها فى حال الامن وَالحال انه يُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ اى من حول من بنيه من كل جهة قتلا وسبيا مع قلة من بمكة وكثرة من حولهم فالذى خرق العادة فى فعل ذلك حتى صاد على هذا السنن قادر على ان يعكس الحال فيجعل من بالحرم متخطفا ومن حوله امنا او يجعل الكل فى الخوف على منهاج واحد أَفَبِالْبَاطِلِ من الشياطين والاديان وغيرهما يُؤْمِنُونَ والحال انه لا يشك عاقل فى بطلانه وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ التى احدثها لهم من الانجاء وارسال محمد صلى الله عليه وسلم يَكْفُرُونَ حيث جعلوا موضع شكرهم له على النجاة وغيرها شركهم بعبادة غيره وَمَنْ أَظْلَمُ اى اشد وضعا للاشياء فى غير مواضعها مِمَّنِ افْتَرَى اى تعمد عَلَى اللَّهِ كَذِبًا اى اى كذب كان من الشرك وغيره كما كانوا يقولون اذا فعلوا فاحشة وجدنا عليها آباءنا والله امرنا بها أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ اى النبى صلى الله عليه وسلم او القرآن المعجز المبين على لسان هذا الرسول الامين الذى ما اخبر خبرا الا طابقه الواقع لَمَّا اى حين جَاءَهُ من غير امهال الى ان ينظر ويتامل بل سارع الى التكذيب اول ما سمعه وقوله تعالى أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِلْكَافِرِينَ استفهام تقرير لمثواهم كقوله ء الستم خير من ركب المطايا + واندى العالمين بطون راح + قال بعضهم ولو كان استفهاما ما اعطاه الخليفة مائة من الابل وحقيقته ان الهمزة همزة

هذه والمذکور قبلها هناك الاخرة حيث قال ياحسرتنا على ما فرطنا فيها وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم فلم تكن الدنيا فى ذلك الوقت فى خاطرهم فقال تعالى وما الحيوة الدنيا فان قيل ما الحكمة فى تقديمه هناك اللعب على اللهو وههنا اخر اللعب عن اللهو اجيب بانه لما كان المذكور من قبل هناك الاخرة واظهارهم الحسرة ففى ذلك الوعد يبعد الاستغراق فى الدنيا بل نفس الاشتغال بها فاخذ الابعد وههنا لما كان المذكور من قبل الدنيا وهى خداعة تدعو النفوس الى الاقبال عليها والاستغراق فيها اللهم الا اذا لم يمنع من الاستغراق فيشتغل بها من غير استغراق فيها او لعاصم يعصمه فلا يشتغل بها اصلا وكان الاستغراق اقرب من عدمه فقدم اللهو ولما كانوا ينكرون الحيوة بعد الموت اخبر على سبيل التاكيد انه لا حيوة غيرها بقوله تعالى وَاِنَّ الدَّارَ الْاٰخِرَةَ لَهِيَ اى خاصة الْحَيَوَانُ اى الحيوة التامة الباقية فان قيل ما الحكمة فى قوله تعالى هناك والدار الاخرة خير وقال ههنا وان الدار الاخرة لهى الحيوان اجيب بانه لما كان الحاصل هناك حال اظهار الحسرة ما كان المكلف يحتاج الى وازع قوى فقال الاخرة خير ولما كان الحال هنا حال الاشتغال بالدنيا احتاج الى وازع قوى فقال لا حيوة الا حيوة الاخرة والحيوان مصدر حيى وقياسه حييان فقلبت الياء الثانية واوا وبه سمى ما فيه حيوة حيوانا وهو ابلغ من الحيوة لما فى بناء فعلان من الحركة والاضطراب اللازم للحيوة ولذلك اختير عليها ههنا ولما كانوا قد غلطوا فى الدارين كليهما فنزلوا كل واحدة منهما غير منزلتها فعدوا الدنيا وجردا دائما على هذه الحالة وعدوا الاخرة عدما لا وجود لها بوجه قال تعالى لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ اى لم يؤثروا عليها الدنيا التى اصلها عدم الحيوة والحيوة فيها عارضة سريعة الزوال فان قيل ما الحكمة فى قوله تعالى فى الانعام افلا يعقلون وقال ههنا لو كانوا يعلمون اجيب بان المثبت هناك كون الاخرة خيرا ولانه ظاهر لا يتوقف الا على العقل والمثبت ههنا ان لا حيوة الا حيوة الاخرة وهذا دقيق لا يعرف الا بعلم نافع فَاِذَا اى فتسبب عن عدم عقلهم المستلزم لعدم علمهم انهم اذا رَكِبُوْا الْبَحْرِ فِى الْفُلْكِ اى السفن دَعَوُا اللّٰهَ اى الملك الاعلى مُخْلِصِيْنَ بالتوحيد لَهُ الدِّيْنَ معرضين عن الشركاء بالقلب واللسان حيث لا يذكرون الا الله ولا يدعون سواه لعلمهم بانه لا يكشف الشدائد الا هو فَلَمَّا نَجّٰىهُمْ اى الله سبحانه وتعالى موصلا لهم اِلَى الْبَرِّ اِذَا هُمْ اى حين الوصول الى البر يُشْرِكُوْنَ به كما كانوا فهذا اخبار عنهم بانهم عند الشدائد مقرون ان القادر على كشفها هو الله عز وجل وحده فاذا زالت عادوا الى كفرهم قال عكرمة كان اهل الجاهلية اذا ركبوا فى البحر حملوا معهم الاصنام فاذا اشتد عليهم الريح القوها فى البحر وقالوا يا رب يا رب قال الرازى فى اللوامع وهذا دليل على ان معرفة الرب فطرة كل انسان وانهم ان غفلوا فى السراء فلا شك انهم يلوذون اليه فى الحال الضراء انتهى فعلم ان الاشتغال بالدنيا هو الصاد عن كل خير وان الانقطاع عنها معين للفطرة الاولى المستقيمة ولهذا تجد الفقراء اقرب الى كل خير وفى اللام فى قوله تعالى لِيَكْفُرُوْا بِمَا اٰتَيْنٰهُمْ وجهان اظهرهما ان اللام فيه لام كى اى يشركون ليكونوا كافرين

وقف لازم

ولا الصيف ولا الشتاء فاذ الحكمة الظاهرة فى تحريكهما وتسخيرهما + ولما كان قد يشكل على
بذلك التفاوت فى الرزق عند من لم يتأمل حق التامل فيقول ما بال الخلق متفاوتين فى الرزق قال تعالى
اَللّٰهُ اى بماله من الاحاطة بصفات الكمال يَبْسُطُ الرِّزْقَ بقدرته التامة امتحانا لِمَنْ يَّشَآءُ مِنْ
عِبَادِهٖ على حسب ما يعلم من بواطنهم وَيَقْدِرُ اى يضيق لَهٗ بعد البسط او لمن يشاء ابتلاء
فظهر من ذلك قدرته وحكمته وانت ترى الملوك وغيرهم من الاتوياء يفاوتون
فى الرزق بين عمالهم بحسب ما يعلمون من علمهم الناقص باحوالهم فما ظنك بملك الملوك العالم
علما لا تدنو من ساحته ظنون ولا شكوك كما قال تعالى اِنَّ اللّٰهَ اى الذى له صفات الكمال بِكُلِّ شَيْءٍ
اى من المرزوقين ومن الارزاق وكيف يمنع او يساق وغير ذلك عَلِيْمٌ يعلم مقادير الحاجات
والارزاق فهو على ذلك كله قدير يعلم ما يصلح العباد من ذلك وما يفسدهم ويعطيهم بحسب ذلك
ان شاء وكم رام بعض الاتوياء اغناء فقير وافقار غنى فكشف الحال عن فساد ما رامو من الانتقال
+ ولما قال الله تعالى الله يبسط الرزق ذكر اعترافهم بذلك بقوله تعالى وَلَئِنْ اللام لام قسم
سَاَلْتَهُمْ مَّنْ نَّزَّلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً بعد ان كان مضبوطا فى جهة العلو فَاَحْيَا بِهِ الْاَرْضَ الغبراء
واشار باثبات الجار الى قرب الانبات من زمان الممات فقال مِنْۢ بَعْدِ مَوْتِهَا فصارت خضراء
تهتز بعد ان لم يكن لها شئ من ذلك لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ معترفين بانه الموجد للممكنات باسرها اصولها
وفروعها ثم انهم يشركون به بعض مخلوقاته الذى لا يقدر على شئ من ذلك فلما ثبت انه الخالق
بدأ واعادة كما يشاهد فى كل زمان قال منبها على عظمة صفاته اللازم من اثباتها صدق رسول الله
صلى الله عليه وسلم قُلِ يا افضل الخلق متعجبا منهم فى جمودهم كيف يقرون بما يلزمهم التوحيد ثم
لا يوحدون اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الذى لا سمى له وليس لغيره احاطة من الاشياء فلزمتهم الحجة بما اقروا به
من احاطته وهم لا يثبتون ذلك باعراضهم بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُوْنَ فينا قضون حيث يقرون بانه
المبدئ لكل ما عداه ثم انهم يشركون به غيره مما هم معترفون بانه خلقه فهم لا يعرفون معنى الحمد
حيث لم يحملوا به ومنهم من آمن بعد ذلك فكان فى الذروة من كمال العقل فى التوحيد الذى
يلزمه سائر الفروع ومنهم من كان دون ذلك فكان نفى العقل عنه مقيدا بالكمال + ولما تبين
بهذه الايات ان الدنيا مبنية على الفناء والزوال والتقلع والارتحال وصح ان السرور بها فى
غير موضعه فلذلك قال مشيرا بعد سلب العقل عنهم الى انهم فيها كالبهائم يتهارجون وَمَا هٰذِهِ
الْحَيٰوةُ الدُّنْيَآ لفقرها بالاشارة ولفظ الدناءة مع الاشارة الى هذه الاعتبارات فهذا الاسم كان
فى الالزام بالاعتراف بالاخرى اِلَّا لَهْوٌ وهو الاستمتاع بلذات الدنيا وَّلَعِبٌ وهو الباطل سميت
بهما لانها فانية وقيل اللهو الاعراض عن الحق واللعب الاقبال على الباطل فان قيل قد قال
تعالى فى الانعام وما الحيوة الدنيا ولم يقل وما هذه الحيوة وقال ههنا وما هذه الحيوة فما فائدته
اجيب بان المذكور من قبل ههنا امر الدنيا فاحيا به الارض من بعد موتها فقال

ضعفها وعدم ادخارها وترزیقه لکم علی قوتکم وادخارکم فانه هو المسبب وحده فان الفریقین تارة یجدون وتارة لا یجدون فصار الادخار وعدمه غیر معتد ولا منظورا الیه وقرأ ابن کثیر بعد الکاف بالف وبعد الالف همزة مکسورة والباقون بعد الکاف همزة مفتوحة بعدها یاء مشددة ووقف ابو عمرو علی الیاء ووقف الباقون علی النون وحمزة فی الوقف یسهل الهمزة علی اصله + تنبیه + کاین کلمة مرکبة من کاف التشبیه وای التی تستعمل استعمال من وما رکبتا وجعل المرکب بمعنی کم ثم لم تکتب الا بالنون لیفصل بین المرکب وغیر المرکب لان کای تستعمل غیر مرکبة کما یقول القائل رأیت رجلا کای رجل یکون وحینئذ لا یکون کای مرکبا فاذا کان کای ههنا مرکبا کتب بالنون للتمییز وَهُوَ السَّمِیعُ لاقوالکم تخشی الفقر والضیعة الْعَلِیمُ بما فی ضمائرکم واختلف فی سبب نزول هذه الآیة فعن ابن عمر انه قال دخلت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم حائطا من حوائط الانصار فجعل رسول الله صلی الله علیه وسلم یلتقط الرطب بیده ویأکل فقال کل یا ابن عمر قلت لا اشتهیه یا رسول الله قال لکنی اشتهیه وهذا صیح رابعة لم اطعم طعاما ولم اجده فقلت یا رسول الله ان الله المستعان فقال لو سألت یا ابن عمر ربی لاعطانی مثل ملک کسری وقیصر اضعافا مضاعفة ولکنی اجوع یوما واشبع یوما فکیف بک یا ابن عمر اذا عمرت وبقیت فی حثالة من الناس یخبؤن رزق سنة ویضعف الیقین فنزلت وکاین من دابة وروی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال للمؤمنین الذین کانوا بمکة واذاهم المشرکون هاجروا الی المدینة فقالوا کیف نخرج الی المدینة ولیس لنا بها دار ولا مال فمن یطعمنا ویسقینا فنزلت وعن انس ان النبی صلی الله علیه وسلم کان لا یدخر شیئا وقال صلی الله علیه وسلم لو انکم تتوکلون علی الله حق توکله لرزقکم کما یرزق الطیر تغدو خماصا وتروح بطانا وقال صلی الله علیه وسلم ایها الناس لیس شیء یقربکم الی الجنة ویباعدکم من النار الا وقد امرتکم به ولیس شیء یقربکم من النار ویباعدکم من الجنة الا وقد نهیتکم عنه وان الروح الامین نفث فی روعی انه لیس من نفس تموت حتی تستوفی رزقها فاتقوا الله واجملوا فی الطلب ولا یحملنکم استبطاء الرزق ان تطلبوه بمعاصی الله فانه لا یدرک ما عند الله الا بطاعته وَلَئِنْ اللام لام قسم سَأَلْتَهُمْ ای کفار مکة وغیرهم مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وسوّاهما علی هذا النظام العظیم وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لاصلاح الاقوات ومعرفة الاوقات وغیر ذلک من المنافع لَیَقُولُنَّ اللهُ ای الذی لجمیع صفات الکمال لما تقرر فی نظرهم من ذلک وتلقوه من آبائهم موافقة للحق فی نفس الامر فَأَنَّی ای فکیف ومن ای وجه یُؤْفَکُونَ ای یصرفون عن توحید بعد اقرارهم بذلک فان قیل ذکر فی السموات والارض الخلق وفی الشمس والقمر التسخیر فالجواب بان المجرد خلق السموات والارض آیة ظاهرة بخلاف خلق الشمس والقمر فانهما لو کانا فی موضع واحد لا یتحرکان ما حصل اللیل والنهار

من ذكرها دم اللذات اى الموت فانه ما ذكر فى قليل اى من العمل الا كثره ولا ذكر فى كثير اى من امل الدنيا الا قلله + ولما هوّت امر الهجرة حذر من رضى فى دينه بنقص شئ من الاشياء حثا على الاستعداد بغاية الجهد فى التزوّد للمعاد بقوله تعالى ثُمَّ اِلَيْنَا تُرْجَعُوْنَ على ايسر وجه فتجازى كلا منكم بما عمل وقرأ ابو بكر بالياء التحتية والباقون بالتاء الفوقية وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا اى تصديقا لايمانهم الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ اى لننزلنهم مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا اى بيوتا عالية قال البقاعى تحتها قاعات واسعة وقرأ حمزة والكسائى بعد النون بثاء مثلثة ساكنة وبعدها واو مكسورة وبعد الواو ياء مفتوحة اى لنثوينهم اى لنقيمنهم من الثواء وهو الاقامة يقال ثوى الرجل اذا اقام فيكون انتصاب غرفا لاجرائه مجرى لننزلنهم او بنزع الخافض اتساعا اى فى غرف او تشبيه الظرف المؤقت بالمبهم كقوله لاقعدنّ لهم صراطك والباقون بعد النون بياء موحدة وبعدها واو مشدّدة وبعد الواو همزة مفتوحة وعلى هذه القراءة فانتصابها على انها مفعول ثان لانّ بوأ يتعدّى لاثنين قال الله تعالى تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال ويتعدّى باللام قال تعالى واذ بوأنا لابراهيم + ولما كانت العلالى لا تروق الا بالرياض قال تعالى تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ ومن المعلوم انه لا يكون فى موضع انهار الا ان يكون فيه بساتين كبار وزروع ورياض وازهار فيشرفون عليها من تلك العلالى + ولما كانت بحالة لا نكر فيها وجب هجرة فى لحظة ما كنى عنه بقوله تعالى خَالِدِيْنَ فِيْهَا اى لا يبغون عنها حولا ثم عظم امرها وشرف قدرها بقوله تعالى نِعْمَ اَجْرُ الْعَامِلِيْنَ اى هذا الاجر هذا فى مقابلة قوله تعالى للكفار ذوقوا ما كنتم تعملون ثم وصفهم بما يرغب فى الهجرة بقوله تعالى الَّذِيْنَ صَبَرُوْا اى اوجدوا هذه الحقيقة حتى استقرّت عندهم فكانت سجية لهم فاوقفوها على كل شاق من التكاليف من هجرة وغيرها فان الانسان قل ان ينفك عن امر شاق ينبغى الصبر عليه ثم رغب فى الاستراحة بالتفويض اليه بقوله تعالى وَعَلٰى رَبِّهِمْ اى المحسن اليهم وحده لا على اهل ولا وطن يَتَوَكَّلُوْنَ اى يوجدون التوكل ايجادا مستمرّ التجديد كل معهم يعرض لهم + ولما اشار بالتوكل الى انه الكافى فى امر الرزق فى الوطن والغربة لا مال ولا اهل قال عاطفا على ما تقديره فكأين من متوكل عليه كفاه ولم يحوجه الى احد سواه فليبادر من انقذه من الكفر وهداه الى الهجرة طلبا لرضاه وَكَاَيِّنْ مِنْ دَآبَّةٍ اى كثير من الدواب العاقلة وغيرها لَا تَحْمِلُ اى لا تطيق ان تحمل رِزْقَهَا اى لا تدخر شيئا لساعة اخرى لانها قد لا تدرك نفع ذلك وقد تدركه وتتوكل وعن الحسن لا تدخر انما تصبح فيرزقها الله تعالى وعن ابن عيينة ليس شئ يخبأ الا الانسان والنملة والفارة وعن بعضهم قال رأيت البلبل يدخر فى حنية ويقال للعقعق مخابئ الا انه ينساها او لا تجده او لا تطيق حمله لضعفها ثم كانه قيل فمن يرزقها فقيل اَللّٰهُ اى المحيط علما وقدرة المتصف بكل كمال يَرْزُقُهَا على ضعفها وهى لا تدخر وَاِيَّاكُمْ مع قوتكم وادخاركم واجتهادكم لا فرق بين ترزيقه لها على

ان كنتم فى ضيق بمكة من اظهار الايمان فاخرجوا منها فان ارض المدينة واسعة امنة وقال مجاهد ان ارضى واسعة فهاجروا وجاهدوا فيها وقال سعيد بن جبير اذا عمل فى ارض بالمعاصى فاخرجوا منها فان ارضى واسعة وكذا يجب على كل من كان فى بلد يعمل فيها بالمعاصى ولا يمكنه تغيير ذلك ان يهاجر الى حيث تتهيأ له العبادة ولكن صارت البلدان فى زماننا كلها متساوية فلا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم وقرأ بفتح الياء ابن عامر والباقون بتسكينها وقيل نزلت فى قوم تخلفوا عن الهجرة بمكة وقالوا نخشى ان هاجرنا من الجوع وضيق المعيشة فانزل الله تعالى هذه الاية ولم يعذرهم بترك الخروج وقال مطرف بن عبد الله ارضى واسعة يعنى رزقى لكم واسع فاخرجوا روى الثعلبى عن الحسن البصرى مرسلا من فر بدينه من ارض الى ارض ولو كان شبرا استوجب الجنة وكان رفيق ابراهيم ومحمد صلوات الله وسلامه عليهما + تنبيه + قوله تعالى يا عبادى لا يدخل فيه الكافر لوجوه الاول قوله تعالى ان عبادى ليس لك عليهم سلطان والكافر تحت سلطنة الشيطان فلا يدخل فى قوله تعالى يا عبادى الثانى قوله تعالى يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله الثالث ان العباد ماخوذ من العبادة والكافر لا يعبد الله فلا يدخل فى قوله تعالى يا عبادى وانما يختص بالمؤمنين الذين يعبدونه الرابع الاضافة بين الله تعالى والعبد يقول العبد الهى ويقول الله عبدى فان قيل اذا كان عباده لا يتناول الا المؤمنين فما الفائدة فى قوله الذين آمنوا مع ان الوصف فايذكر لتمييز الموصوف كما يقال يا ايها المكلفون المؤمنون يا ايها الرجال العقلاء تمييزا بين الكافر والجاهل اجيب بان الوصف يذكر لا لتمييز بل لمجرد بيان ان فيه الوصف كما يقال الانبياء المكرمون والملائكة المطهرون مع ان كل نبى مكرم وكل ملك مطهر وانما يقال لبيان ان فيهم الاكرام والطهارة وقولنا الله العظيم فههنا ذكر لبيان انهم مؤمنون + ولما كانت الاقامة بمكة قبل الفتح مؤدية الى الفتنة قال تعالى فَإِيَّايَ اى خاصة بالهجرة الى ارض تامنون فيها فَاعْبُدُونِ اى وحدون وان كان بالهجرة وكانت هجرة الاهل والاوطان شديدة فان قيل قوله تعالى يا عبادى يفهم منه كونهم عابدين فما الفائدة فى الامر بالعبادة اجيب بان فيه فائدتين احداهما المداومة اى يا من عبدتمونى فى الماضى اعبدونى فى المستقبل الثانية الاخلاص اى يا من تعبدنى اخلص العمل لى ولا تعبد غيرى فان قيل ما معنى الفاء فى فاعبدون اجيب بان الفاء جواب شرط محذوف لان المعنى ان ارضى واسعة فان لم تخلصوا العبادة لى فى ارضى فاخلصوها فى غيرها + ولما امر الله تعالى عباده بالحرص على العبادة وصدق الاهتمام بها حتى يطلبوا لها اوفق البلاد وان بعدت وشق عليهم ترك الاوطان ومفارقة الاخوان خوفهم بالموت لتهون عليهم الهجرة بقوله تعالى كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ اى كل نفس مفارقة ما الفته حتى بدنا طالما لبسته وانسها وانسته فان اطاعت بها انجت نفسها ولم تنقصها الطاعة من الاجل شيئا والا اوبقت نفسها ولم تزدها المعصية فى الاجل شيئا فاذا اعتقد الانسان انه ميت سهلت عليه الهجرة فانه ان لم يفارق بعض اهله فانه يفارق كل اهله بالموت وقد رأوا كثيرا

واوعد بالعذاب ان لم يؤمنوا اخبر الله تعالى عنهم بقوله تعالى وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ نزلت فى النضر ابن الحوث حين قال فامطر علينا حجارة من السماء ان كنت من الصادقين ويعجلون تأخيره عنهم شبهة لهم فيما يزعمون من التكذيب وَلَوْلَا أَجَلٌ مُسَمًّى قد ضرب لوقت عذابهم فلا تقدم فيه ولا تأخر لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ وقت استعجالهم لان القدرة تامة والعلم محيط وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْتَةً اى فجاءة فى الدنيا كوقعة بدر او الاخرة عند نزول الموت بهم وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ بل هم فى غاية الغفلة عنه والاشتغال بما ينسيه ثم زاد فى التعجب من جهلهم بقوله تعالى مبدلا يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ اى يطلبون منك ايقاعه بهم ناجزا ولو كان فى غير وقته الايق به ولو علموا ما هم صائرون اليه لتمنوا انهم لم يخلقوا فضلا عن ان يستعجلوا ولا عملوا جميع جهدهم فى الخلاص منه وَإِنَّ جَهَنَّمَ التى هى من عذاب الاخرة لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ اى ستحيط بهم يوم يأتيهم العذاب او هى كالمحيطة بهم الآن لاحاطة الكفر والمعاصى التى توجبها بهم واتى بالظاهر موضع المضمر تنبيها على ما استحقوا به عذابها وتعميما لكل من اتصف به ثم ذكر تعالى كيفية احاطة جهنم بقوله عز وجل يَوْمَ يَغْشَاهُمُ الْعَذَابُ اى يلحقهم ويلصق بهم مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ فعلم بذلك احاطته من جميع الجوانب فان قيل لم خص الجانبين ولم يذكر اليمين والشمال وخلف وقدام اجيب بان المقصود ذكر ما تتميز به نار جهنم عن نار الدنيا ونار الدنيا تحيط بالجوانب الاربعة فان من يدخلها تكون الشعلة قدامه وخلفه ويمينه ويساره واما النار من فوق فلا تنزل وانما تصعد من اسفل فى العادة وتحت الاقدام لا تبقى الشعلة بل تنطفئ الشعلة التى تحت القدوم ونار جهنم تنزل من فوق ولا تنطفئ بالدوس موضع القدم فان قيل ما الحكمة فى قوله تعالى من فوقهم ومن تحت ارجلهم ولم يقل من فوق رؤسهم ولا قال من فوقهم ومن تحتهم بل ذكر المضاف اليه عند ذكر تحت ولم يذكره عند ذكر فوق اجيب بان نزول النار من فوق سواء كان من سمت الرأس ام من موضع اخر عجب لان طبع النار الصعود الى فوق فلهذا لم يخصه بالرؤس واما بقاء النار تحت القدم فهو عجب والا فمن جوانب القدم فى الدنيا تكون الشعلة فذكر العجيب هو ملتحت الارجل حيث لم ينطفئ بالدوس واما فوق فعلى الاطلاق وقوله تعالى وَيَقُولُ قرأ نافع والكوفيون بالياء اى الموكل بالعذاب من ملائكته بامره والباقون بالنون اى نأمر بالعذاب * ولما بين عذاب اجسامهم بين عذاب ارواحهم وهو ان يقال لهم على سبيل التنكيل والاهانة ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ جعل ذلك عين ما كانوا يعملون مبالغة بطريق اسم السبب على السبب فان عملهم كان سببا لعذابهم وهذا كثير فى الاستعمال * ولما ذكر تعالى حال المشركين على حدة وحال اهل الكتاب على حدة وجمعهما فى الانذار وجعلهما من اهل النار اشتد عنادهم وزاد فسادهم وسعوا فى ايذاء المؤمنين ومنعهم من العبادة قال تعالى يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا فنشرهم بالاضافة اليه إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ اى فى الذات والرزق وكل ما تريدون من الرفق ان تمكنوا بسبب هؤلاء المعاندين الذين يفتنونكم فى دينكم قال مقاتل والكلبى نزلت فى ضعفاء مسلمى مكة يقول الله تعالى

جملتها انشقاق القمر وهو یعم الارض لان الخسوف اذا وقع عم وذلك لان نبوته كانت عامة لاتختص بقطر دون قطر وغاض وبحر ساوة فی قطر وسقط ایوان كسری فی قطر وانهدمت الكنیسة بالروم فی قطر اخر اعلاما بانه یكون امر اعاما الثالث ان غیر هذه المعجزة یقول الكافر المعاند هذا سحر وعمل ید والقرآن لایمكن هذا القول فیه وقال ابو العباس المرسی خشع بعض الصحابة من سماع بعض الیهود یقرأ التورٰیة فعوتبوا اذ تخشعوا من غیر القرآن وهم انما تخشعوا من التورٰیة وهی كلام الله تعالی فما ظنك بمن اعرض عن كتاب الله وتخشع بالملاهی والغناء + ولما كان هذا القرآن اعظم من كل اٰیة یقترحونها قال تعالی اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ ای انزال الكتاب علی هذا الوجه البعید المنال البدیع المثال لَرَحْمَةً ای نعمة عظیمة فی كل لحظة وتطهیر الخبث النفوس فی كل لمحة وَذِكْرٰی ای عظیمة مستمرا تذكرها + ولما عم بالقول خص من حیث النفع فقال لِقَوْمٍ یُّؤْمِنُوْنَ لانهم المنتفعون بذلك + ولما كان من المعلوم انهم یقولون نحن لانصدق ان هذا الكتاب من عند الله فضلا عن ان تكتفی به قال تعالی قُلْ ای جوابا لما قد یقولونه من نحو هذا كَفٰی بِاللّٰهِ ای الحائز لجمیع العظمة وسائر الكمالات بَیْنِیْ وَبَیْنَكُمْ شَهِیْدًا انی قد بلغتكم ما ارسلت به الیكم ونصحتكم وانذرتكم وانتم قابلونی بالجحد والتكذیب وقد صدقنی بالمعجزات وروی ان كعب بن الاشرف وغیره قالوا یا محمد من یشهد لك انك رسول الله فنزلت ثم وصف الشهید وعلل كفایته بقوله یَعْلَمُ مَا فِی السَّمٰوٰتِ ای كلها وَالْاَرْضِ ای كذلك لایختفی علیه شیء من ذلك فهو علیم بما تنسبونه الیه من التقول علیه وبما انسبه انا الیه من هذا القرآن الذی یشهد لی به عجزكم عنه فهو شاهد ی والله فی الحقیقة هو الشاهد لی فیه بالثناء علی والشهادة لی بالصدق لانه قد ثبت بالعجز عنه انه كلامه + ولما بین تعالی الطریقین فی ارشاد الفریقین المشركین واهل الكتاب عاد الی الكامل الشامل لهما والانكار العام فقال وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا بِالْبَاطِلِ ای وهو ما یعبد من دون الله وَكَفَرُوْا بِاللّٰهِ ای الذی یجب الایمان به والشكر له لان له الكمال كله وكل ما سواه هالك لیس له من ذاته الا العدم اُولٰٓئِكَ ای البعداء البغضاء هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ای الغریقون فی الخسارة فانهم خسروا انفسهم ابدا لابدین فان قیل قوله اولئك هم الخاسرون یقتضی الحصر فی من امن بالباطل وكفر بالله فمن یاتی باحدهما دون الاخر لایكون كذلك اجیب بانه یستحیل ان یكون الاتی باحدهما لایكون اتیا بالاخر لان المؤمن بما سوی الله تعالی مشرك لانه جعل غیر الله مثله وغیر الله عاجز ممكن باطل فیكون الله تعالی كذلك ومن كفر بالله تعالی وانكره فیكون قائلا بان العالم واجب الوجود اله فیكون قائلا بان غیر الله اله فیكون اثبات الغیر الله وایمانا به فان قیل اذا كان الایمان بما سواه كفرا به فیكون كل من امن بالباطل فقد كفر بالله فهل لهذا العطف فائدة غیر التاكید الذی فی قول القائل قم ولا تقعد واقرب منی ولا تبعد اجیب بان فیه فائدة غیرها وهو انه ذكر الثانی لبیان قبح الاول كقول القائل اتقول بالباطل وتترك الحق لبیان ان القول بالباطل قبیح + ولما انذرهم صلی الله علیه

هٰهنا الا الظالمون ومن قبل قال الا الكافرون اجيب بان ما من حرف ولا حركة فى القرآن الا وفيه فائدة ثم ان العقول البشرية تدرك بعضها ولا تصل الى اكثرها وما اوتى البشر من العلم الا قليلا ولكن الحكمة هنا انهم قبل بيان المعجزة قيل لهم ان لكم المزايا فلا تبطلوها بانكار محمد صلى الله عليه وسلم فتكونوا كافرين فلفظ الكافر هنا ابلغ فمنعهم عن ذلك استنكافهم عن الكفر ثم بعد بيان المعجزة قال لهم ان جحدتم هذه الآية لزمكم انكار ارسال الرسل فتلحقون فى اول الامر بالمشركين حكما وتلحقون عند جحد هذه الآيات بالمشركين حقيقة فتكونوا ظالمين اى مشركين كما قال تعالى ان الشرك لظلم عظيم فهذا اللفظ ههنا ابلغ ولما كانت التقديرين يجحدوها بما لهم من الرسوخ فى الظلم ولم يعدوها آيات فضلا عن كونها بينات عطف عليه قوله تعالى وَقَالُوا موهمين مكرا اظهار الصفة بادنى ما يدل على الصدق لَوْلَا اى هلا اُنْزِلَ عَلَيْهِ اى محمد صلى الله عليه وسلم على اى وجه كان من وجوه الانزال اٰيٰتٌ تكون بحيث تدل قطعا على صدق الآتى بها مِنْ رَّبِّهٖ اى الذى يدعى احسانه اليه كما انزل على الانبياء قبله كناقة صالح وعصا موسى ومائدة عيسى عليهم السلام ليستدل بها على صدق مقاله وصحة ما يدعيه من حاله وقرأ نافع وابو عمرو وابن عامر وحفص آيات بالجمع لان بعده قل انما الآيات بالجمع اجماعا والباقون اية بالافراد لان غالب ما جاء فى القرآن كذلك * ولما كان هذا انكارا للشمس بعد شروقها ومكابرة فيما تحدى به من المعجزات بعد حقوقها اشار اليه بقوله تعالى قُلْ اى لهم ارخاء للعنان حتى كأنك ما اتيتهم بشئ اِنَّمَا الْاٰيٰتُ عِنْدَ اللّٰهِ اى الذى له الامر كله ينزل ايتها شاء فلا يقدر احد على انزال شئ منها غيره فانا الا له هو لا سواه ولو شاء ان ينزل ما يقترحونه لفعل وَاِنَّمَا اَنَا نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ اى فليس من شانى الا الانذار وابانته بما اعطيته من الآيات وليس لى ان اقترح عليه الآيات فاقول انزل على اية كذا دون اية كذا على ان المقصود من الآيات الدلالة على الصدق وهى كلها فى الحكم اية واحدة فى ذلك لم يذكر للمشاركة لانه ليس من اسلوبها وقوله تعالى اَوَلَمْ يَكْفِهِمْ جواب لقولهم لولا انزل عليه ايات من ربه اى ان كانوا طالبين للحق غير متيقنين اية مغنية عن كل اية اَنَّا اَنْزَلْنَا اى بما لنا من العظمة عَلَيْكَ الْكِتٰبَ اى القرآن الجامع لسعادة الدارين بحيث صار خلقا لك يُتْلٰى عَلَيْهِمْ اى تتجدد متابعة قرأته عليهم شيئا بعد شئ فى كل مكان وفى كل زمان من كل مقال مصدقا لما فى الكتب القديمة من نعتك وغيره من الآيات الدالة على صدقك فاعظم به اية باقية لا تزول ولا تضمحل اذ كل اية سواه منقضية ماضية وتكون فى مكان دون مكان فالقرآن اتم من كل معجزة لوجوه الاول ان تلك المعجزات وجدت وما دامت فان قلب العصا ثعبانا واحياء الميت لم يبق لنا منه اثر فلو انكره واحد لم يمكن اثباتها معه بدون الكتاب واما القرآن فهو باق لو انكره واحد فيقال ائت باية من مثله الثانى ان قلب العصا ثعبانا كان فى ان واحد لم يره من لم يكن فى ذلك المكان واما القرآن فقد وصل الى المشرق والمغرب فسمعه كل احد وههنا لطيفة * وهى ان آيات نبينا صلى الله عليه وسلم كانت اشياء لا تختص بمكان دون مكان لان من

مکة واهل الکتابین وَمَا یَجْحَدُ ای ینکر قال قتادة والجحود انما یکون بعد المعرفة بِاٰیَاتِنَا ای التی جاوزت اقصی غایات العظمة حتی انها استحقت الاضافة الینا اِلَّا الْکَافِرُوْنَ ای الیهود ظهر لهم ان القرآن حق والجائی به محق وجحدوا ذلک وهذا تنفیر لهم عما هم علیه یعنی انکم امنتم بکل شئ وامتزتم عن المشرکین بکل فضیلة لاهذه المسئلة الواحدة وبانکارها تلحقون بهم وتعطلون مزایاکم فان الجاحد بایة یصیر کافرا وَمَا ای وانزلنا الیک الکتاب والحال انک ما کُنْتَ تَتْلُوْا ای تقرأ اصلا مِنْ قَبْلِهٖ ای هذا الکتاب الذی انزلناه الیک واکد استغراق الکتب بقوله تعالی من کِتٰبٍ اصلا وَلَا تَخُطُّهٗ ای تجدده وتلازم خطه وصور الخط واکده بقوله بِیَمِیْنِکَ فان قیل ما فائدة قوله بیمینک اجیب بانه ذکر الیمین التی هی اقوی الجارحتین وهی التی یزاول بها الخط زیادة تصویر لما نفی عنه من کونه کاتبا الاتری انک اذا قلت فی الاثبات رأیت الامیر یخط هذا الکتاب بیمینه کان اشد لاثباتک انه تولی کتبه فکذلک النفی وفی ذلک اشارة الی انه لاتحدث الریبة فی امره لعاقل الا بالمواظبة القویة التی ینشأ عنها ملکة فکیف اذا لم یحصل اصل الفعل ولذلک قال تعالی اِذًا ای لو کنت ممن یخط ویقرأ لَّارْتَابَ ای شک الْمُبْطِلُوْنَ ای الیهود فیک وقالوا الذی فی التورٰة انه امی لایقرأ ولا یکتب اولارتاب مشرکوا مکة وقالوا لعله تعلمه او التقطه من کتب الاولین وکتبه بیده فان قیل لم سماهم مبطلین ولم یکن امیا وقالوا لیس بالذی نجده فی کتبنا لکانوا صادقین محقین ولکان اهل مکة ایضا علی حق فی قولهم لعله تعلمه اوکتبه بیده فانه رجل کاتب قارئ اجیب بانه سماهم مبطلین لانهم کفروا به وهو امی بعید من الریب فکانه قال هؤلاء المبطلون فی کفرهم به لو لم یکن امیا لارتابوا اشد الریب فحینئذ لیس بقارئ ولا کاتب فلا وجه لارتیابهم وایضا سائر الانبیاء علیهم الصلوة والسلام لم یکونوا امیین ووجب الایمان بهم ولم یجب به لکونهم مصدقین من جهة الحکیم بالمعجزات فهب انه قارئ کاتب فالهم لم یؤمنوا به من الوجه الذی امنوا منه بموسی وعیسی علی ان المنزل الیهم معجز وهذا المنزل معجز فاذا هم مبطلون حیث لم یؤمنوا وهو امی ومبطلون حیث لم یؤمنوا وهو غیر امی ولما کان التقدیر ولکنه لاریب لهم اصلا ولاشبهة لقولهم انه باطل قال تعالی بَلْ هُوَ ای القرآن الذی جئت به وارتابوا فیه فکانوا مبطلین لذلک علی کل تقدیر اٰیَاتٌ ای دلالات بَیِّنَاتٌ ای واضحات جدا فی الدلالة علی صدقک فِیْ صُدُوْرِ الَّذِیْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ ای المؤمنین یحفظونه فلا یقدر احد علی تحریف شئ منه لبیان الحق لدیهم وفی ذلک اشارة الی ان خفاءه عن غیرهم وقال ابن عباس وقتادة بل هو یعنی محمدا صلی الله علیه وسلم ذو ایات بینات فی صدور الذین اوتوا العلم من اهل الکتاب لانهم یجدونه بنعته ووصفه فی کتبهم وَمَا یَجْحَدُ وکان الاصل به ولکنه اشار الی عظمته بقوله تعالی بِاٰیَاتِنَا ای ینکرها بعد المعرفة علی ما لها من العظمة باضافتها الینا والبیان الذی لایجهله اَحَدٌ اِلَّا الظّٰلِمُوْنَ ای المتوغلون فی الظلم المکابرون فان قیل ما الحکمة فی قوله تعالی

يارسول الله ومن الغازين في سبيل الله فقال لوضرب بسيفه الكفار والمشركين حتى ينكسر ويخضب دما لكان الذاكر الله كثيرا افضل منه درجة وروي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على جبل في طريق مكة يقال له جمدان فقال سيروا هذا جمدان سبق المفردون قالوا ومالمفردون يارسول الله قال الذاكرون الله كثيرا والذاكرات او والصلوة اكبر من غيرها من الطاعات وسماها بذكر الله كما قال تعالى فاسعوا الى ذكر الله وانما قال ولذكر الله اكبر ليستقل بالتعليل كانه قال والصلوة اكبر لانها ذكر الله وعن ابن عباس ولذكر الله تعالى اياكم برحمته اكبر من ذكركم اياه بطاعته وقال عطاء ولذكر الله اكبر من ان يتقى معه معصية والله اى المحيط علما وقدرة يعلم اى في كل وقت ما تصنعون من الخير والشر فيجازيكم على ذلك * ولما بين تعالى طريقة ارشاد المشركين بين طريقة ارشاد اهل الكتاب بقوله تعالى ولا تجادلوا اهل الكتاب اى اليهود والنصارى ظلما منكم ان الجدال ينفع اويزيد في اليقين اويردوا حدا عن ضلال مبين الا بالتي اى الجادلة التي هي احسن كمعارضة الخشونة باللين والغضب بالكظم والدعاء الى الله تعالى بآياته والتنبيه على حجه كما قال تعالى ادفع بالتي هي احسن الا الذين ظلموا منهم بان حاربوا وابوا ان يقروا بالجزية فجادلوهم بالسيف الى ان يسلموا او يعطوا الجزية وقيل الا الذين اذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل الا الذين اثبتوا الولد والشريك وقالوا يد الله مغلولة وعن قتادة الآية منسوخة بقوله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا تجادلة اشد من السيف ولما بين تعالى عن موجب الخلاف امر بالاستعطاف بقوله تعالى وقولوا اى لمن قبل الاقرار بالجزية اذا اخبروكم بشئ مما في كتبهم آمنا بالذي انزل الينا اى من هذا الكتاب المعجز وانزل اليكم من كتبكم اى لانه في اصله حق وان كان قد نسخ منه ما نسخ وان حدثوكم بشئ منه وليس عندكم ما يصدقه ولا ما يكذبه فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم لما روى ابوداود انه صلى الله عليه وسلم قال لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وكتبه ورسله فان قالوا باطلا لم تصدقوهم وان قالوا حقا لم تكذبوهم اى فان هذا ادعى الى الانصاف وانفى للخلاف * ولما كان هذا جامعا للفريقين اتبعه بما يجمعه بقوله تعالى والهنا وإلهكم واحد اى لا اله لنا غيره وان ادعى بعضكم عزيرا والمسيح ونحن له خاصة مسلمون اى خاضعون منقادون اتم انقياد فيما يامرنا به بعد الاصول من الفروع سواء كانت موافقة لفروعكم كالتوجه بالصلوة الى بيت المقدس او ناسخة كالتوجه الى الكعبة ولا نتخذ الاحبار والرهبان اربابا من دون الله لنا خذ ما يشرعونه لنا مخالفا لكتابه وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم وكذلك اى ومثل ذلك الانزال الذي انزلناه الى انبيائهم من التورية وغيرها انزلنا اليك الكتاب اى القران مصدقا لسائر الكتب الالهية وهو تحقيق لقوله تعالى فالذين آتيناهم الكتاب اى التورية كعبد الله بن سلام وغيره يؤمنون به اى بالقران ومن هؤلاء اى اهل مكة او ممن في عهده صلى الله عليه وسلم من اهل الكتابين من يؤمن به وهم موصوفون

ع ٤ للجزء الحادى والعشرين ٢١

اليه بقوله تعالى إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً اى دلالة ظاهرة على قدرته تعالى لِّلْمُؤْمِنِينَ واختص المؤمنون بذلك لانهم المنتفعون به + ثم خاطب تعالى رأس اهل الايمان بقوله تعالى اُتْلُ مَا اُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ اى القرآن الجامع لكل خير لتعلم ان نوحا ولوطا وغيرهما كانوا على ما انت عليه بلغوا الرسالة وبالغوا فى اقامة الدلالة ولم ينقذوا قومهم من الضلالة وهذا تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم + ولما ارشد تعالى الى مفتاح العلم دل على قانون العمل بقوله تعالى وَأَقِمِ الصَّلَاةَ اى التى هى احق العبادات ثم علل ذلك بقوله تعالى إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ اى توجد النهى وتجدده للمواظب على اقامتها بجميع حدودها عَنِ الْفَحْشَاءِ اى عن الخصال التى بلغ قبحها وَالْمُنكَرِ وهو ما لا يعرف فى الشرع فان قيل كم من مصل يرتكب الفحشاء اجيب بان المراد الصلوة التى هى الصلوة عند الله تعالى المستحق بها الثواب بان يدخل فيها مقدما التوبة النصوح متقيا لقوله تعالى انما يتقبل الله من المتقين ويصليها خاشعا بالقلب والجوارح فقد روى عن حاتم كان رجلا على الصراط والجنة عن يمينى والنار عن شمالى وملك الموت من فوقى واصلى بين الخوف والرجاء ثم يحوطها بعد ان يصليها ولا يحبطها فهى الصلوة التى تنهى عن الفحشاء والمنكر وقال ابن مسعود وابن عباس ان الصلوة تنهى وتزجر عن معاصى الله عز وجل فمن لم تامره صلوته بالمعروف ولم تنهه عن المنكر لم يزدد بصلوته من الله تعالى الا بعدا وقال الحسن وقتادة من لم تنهه صلوته عن الفحشاء والمنكر فصلوته وبال عليه وقيل من كان مراعيا للصلوة جره ذلك الى ان ينتهى عن السيئات يوما ما فقد روى انه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان فلانا يصلى بالنهار ويسرق بالليل فقال ان صلوته لترده وروى ان فتى من الانصار كان يصلى معه الصلوة ولا يدع شيئا من الفواحش الا ركبه فوصف له فقال ان صلوته ستنهاه فلم يلبث ان تاب وقال ابن عوف معنى الآية ان الصلوة تنهى صاحبها عن الفحشاء والمنكر مادام فيها وعلى كل حال فان المراعى للصلوة لابد ان يكون ابعد من الفحشاء والمنكر ممن لا يراعيها ايضا فكم من مصلين تنهاهم الصلوة عن الفحشاء والمنكر واللفظ لا يقتضى ان لا يخرج واحد من المصلين عن تضيتها كما تقول ان زيدا ينهى عن المنكر فليس غرضك انه ينهى عن جميع المناكر وانما تريد ان هذه الخصلة موجودة فيه وحاصلة منه من غير اقتضاء للعموم وقيل المراد بالصلوة القرآن كما قال تعالى ولا تجهر بصلوتك اى بقرأتك واراد به من يقرأ القرآن فى الصلوة فالقرآن ينهاه عن الفحشاء والمنكر روى انه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا يقرأ القرآن الليل كله ويصبح سارقا قال ستنهاه قراءته ولما كان الناهى فى الحقيقة انما هو ذكر الله اتبع ذلك بقوله تعالى وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ اى لان ذكر المستحق لكل صفات كمال اكبر من كل شئ فذكر الله تعالى افضل الطاعات قال صلى الله عليه وسلم الا انبئكم بخير اعمالكم وازكاها عند مليككم وارفعها فى درجاتكم وخير من اعطاء الذهب والفضة وان تلقوا عدوكم فتضربوا اعناقهم ويضربوا اعناقكم قالوا وما ذاك يا رسول الله قال ذكر الله وسئل صلى الله عليه وسلم اى العبادة افضل عند الله ذبحة يوم القيامة قال الذاكرون الله كثيرا قالوا

ان يقول مثل الشرك الذى يعبد الوثن بالقياس الى المؤمن الذى يعبد الله مثل عنكبوت تتخذ
بيتا بالاضافة الى رجل يبنى بيتا باجر وجص اوينحته من صخر وكان اوهن البيوت اذا استقربتها
بيتا بيت العنكبوت كذلك الاديان اذا استقريتها دينا دينا عبادة الاوثان فان قيل
لم مثل تعالى باتخاذ العنكبوت ولم يمثل بنسجها اجيب بان نسجها فيه فائدة لولاه لما حصلت
وهو اصطياد الذباب به من غير ان يفوتها ما هو اعظم منه واتخاذهم الاوثان يفيدهم
ما هو اقل من الذباب من متاع الدنيا ولكن يفوتهم ما هو اعظم منها وهو الدار الاخرة التى
هى خير وابقى فليس اتخاذهم كنسج العنكبوت + تنبيه + نون العنكبوت اصلية والواو والتاء زيدتا
بدليل جمعه على عناكب وتصغيره عنيكب ويذكر ويؤنث فمن التانيث قوله تعالى اتخذت و
من التذكير قول القائل ـ على هطالهم منهم بيوت + كان العنكبوت هو ابتناها + وهذا مطرد
فى اسماء الاجناس تذكر وتؤنث وقرأ درش وابو عمر وحفص البيوت بضم الباء والباقون
بكسرها + ولما كان ضرب المثل بالشئ لا يصح الا من العالم بذلك الشئ قال الله تعالى إِنَّ اللَّهَ اى
الذى له صفات الكمال يَعْلَمُ مَا اى الذى يَدْعُونَ اى يعبدون مِنْ دُونِهِ اى غيره
مِنْ شَيْءٍ اى سواء كان صنما ام انسيا ام جنيا وَهُوَ الْعَزِيزُ فى ملكه الْحَكِيمُ فى صنعه وقرأ ابو عمر وعاصم
يدعون بالياء التحتية والباقون بالفوقية + ولما ذكر مثلهم وما تتوقف صحته عليه كان كانه قيل
على وجه التعظيم هذا المثل مثلهم فعطف عليه قوله تعالى اشارة على امثال القران كلها
تعظيما لها وتنبيها على جليل قدرها وعلو شانها وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ اى العالية عن ان تنال بنوع احتيال
ثم استانف قوله تعالى نَضْرِبُهَا اى بما لنا من العظمة بَيَانًا لِلنَّاسِ اى تصويرا للمعانى المعقولات
بصور المحسوسات لعلها تقرب من عقولهم ينتفعوا بها وهكذا حال التشبيهات كلها
هى طرق الى افهام المعانى المحتجبة فى الاستار تبرزها وتكشف عنها وتصورها ولما رد
ان الكفار قالوا كيف يضرب خالق الارض والسموات الامثال بالهوام والحشرات كالذباب
والبعوض والعنكبوت فقال الله تعالى مجهلا لهم وَمَا يَعْقِلُهَا اى حق تعقلها فينتفع بها إِلَّا الْعَالِمُونَ
اى الذين هيؤا للعلم وجعل طبعا لهم بما بث فى قلوبهم من الواده واشرق فى صدورهم
من اسراره فهم يضعون الاشياء مواضعها روى الحرث بن ابى اسامة عن جابر ان النبى صلى
الله عليه وسلم قال العالم الذى عقل عن الله وعمل بطاعته واجتنب سخطه قال البغوى والمثل
كلام سائر يتضمن تشبيه الاخر بالاول يريد امثال القران التى يشبه بها احوال كفار
هذه الامة باحوال كفار الامم المتقدمة + ولما قدم تعالى انه لا معجز له سبحانه ولا ناصر لمن خذله
استدل على ذلك بقوله تعالى خَلَقَ اللَّهُ اى الذى لا يدانى فى عظمته السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ
اى الامر الذى يطابقه الواقع او بسبب اثبات الحق وابطال الباطل او بسبب انه محق غير
قاصد به باطلا فان المقصود بالذات من خلقهما افاضة الجود والدلالة على ذاته وصفاته كما

فتسبب عن ذلك صدّهم عَنِ السَّبِيلِ اى منعهم عن سلوك الطريق الذى لاطريق الاهو لكونه
يوصل الى النجاة وغيره يوصل الى الهلاك + ولما كان ذلك ربما ظنّ لفرط غباوتهم قال وَكَانُوا
مُسْتَبْصِرِينَ اى معدودين بين الناس من البصراء العقلاء + ولما كان فرعون ومن ذكر معه
من العتوّ بمكان لايخفى لما اوتوا من القوّة بالاموال والرجال قال وَقَارُونَ اى واهلكنا قارون
وقومه لان وقوعه فى اسباب الهلاك اعجب لكونه من بنى اسرائيل ولانه ابتلى بالمال والعلم فكان
ذلك سبب اعجابه فتكبر على موسى وهرون عليهما السّلام فكان ذلك سبب هلاكه وَفِرْعَوْنَ وَ
هَامَانَ وزيره الذى اوقد له على الطين فباع سعادته لكونه ذنبا لغيره وَلَقَدْ جَاءَهُمْ من قبل
مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ اى بالحجج الظاهرات التى لم تدع لبسا فَاسْتَكْبَرُوا اى طلبوا ان يكونوا اكبر من كل
كبير بان كانت افعالهم افعال من يطلب ذلك فِي الْأَرْضِ بعد مجئ موسى عليه السّلام اليهم اكثر مما
كانوا قبله وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ اى فائتين بل ادركهم امر الله من سبق طالبه اذا فاته فَكُلًّا اى فتسبب عن
تكذيبهم انّ كلا اَخَذْنَا اى بما لنا من العظمة بِذَنْبِهِ اى اخذ عقوبة ليعلم انه لا احد يعجزنا فَمِنْهُمْ مَنْ اَرْسَلْنَا
عَلَيْهِ حَاصِبًا اى ريحا عاصفا فيها حصباء كقوم لوط وعاد وَمِنْهُمْ مَنْ اَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ اى التى تظهر شدّتها
الريح الحاملة لها الموافقة لقصدها فترجف لعظمتها الارض كمدين وثمود وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا
بِهِ الْأَرْضَ اى غيبناه فيها كقارون وجماعته وَمِنْهُمْ مَنْ اَغْرَقْنَا بالغمر فى الماء كقوم نوح وفرعون
وقومه عذاب قوم صالح المعدّ فى الاغراق والمعدّ فى الخسف فتارة يهلك بريح تقذف بالحجارة من
السماء كقوم لوط او من الارض كعاد وَمَا كَانَ اللّٰهُ اى الذى لاشئ من الجمال والكمال الا له
لِيَظْلِمَهُمْ اى فيعذبهم بغير ذنب وَلٰكِنْ كَانُوا اَنْفُسَهُمْ لاغيرها يَظْلِمُونَ بارتكاب المعاصى ولم يقبلوا
النصح مع هجرهم ولاخافوا العقوبة على ضعفهم + ولما بين تعالى انه اهلك من اشرك عاجلا وعذب
من كذب اجلا ولم ينفعه معبوده مثل تعالى اتخاذه ذلك معبودا باتخاذ العنكبوت بيتا فقال
مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا اى تكلفوا ان اتخذوا مِنْ دُونِ اللّٰهِ اى الذى لاكفء له فرضوا بالدون
الذى لاينفع ولايضرّ عوضا عمن لاتكيفه الاوهام والظنون اَوْلِيَاءَ ينصرونهم بزعمهم من
معبودات وغيرها فى الضعف والوهن كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اى الدابة المعروفة ذات
الارجل الكثيرة الطوال اتَّخَذَتْ بَيْتًا اى تكلفت اخذه فى صنعتها له ليقيها الردى ويحميها البلاء
كما تكلف هؤلاء الاصطناع اربابهم ليقوهم ويحفظوهم بزعمهم فكان ذلك البيت مع تكلفها فى امره وتعبها
الشديد فى شانه فى غاية الوهن وَاِنَّ اى والحال ان اَوْهَنَ الْبُيُوتِ اى اضعفها لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ
لايدفع عنها حرّا ولا بردا كذلك الاصنام لاتنفع عابديها لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ اى لو كانوا
يعلمون انّ هذا مثلهم وان امر دينهم بالغ هذه الغاية من الوهن وايضا انه اذا صح تشبيه ما اعتمدوه
فى دينهم ببيت العنكبوت فقد تبين انّ دينهم اوهن الاديان لو كانوا يعلمون اى لو كان لهم
نوع ما من العلم لانتفعوا به ولعلموا انّ هذا مثلهم فابعدوا عن اعتقاد ما هذا مثلهم ولقائل

عه قوله وعذاب قوم صالح الخ كذا فى جميع الاصول التى بايدينا وهو غير مستقيم اه

وقف لازم

وذلك القوم فكان هو اصلا فى التوحيد فبدأ به + ولما كان السياق لاقامة الادلة على البعث الذى هو من مقاصد السورة قال وَارْجُوا الْيَوْمَ الْاٰخِرَ اى افعلوا ما ترجون به العاقبة فاقيم السبب مقام السبب اوامروا بالرجاء والمراد اشتراط ما يسوغه من الايمان كما يؤمر الكافر بالشرعيات على ارادة الشرط وقيل هو من الرجاء بمعنى الخوف وَلَا تَعْثَوْا فِى الْاَرْضِ حال كونكم مُفْسِدِيْنَ اى معتمدين الفساد ولما تسبب عن هذا النصح وتعقبه تكذيبهم تسبب عنه وتعقبه اهلاكهم تحقيقا لان اهل السيئات لا يسبقوننا قال تعالى فَكَذَّبُوْهُ فى ذلك فان قيل ما حكاه الله تعالى عن شعيب امر ونهى والامر لا يكذب ولا يصدق فان من قال لغيره اعبد الله لا يقال له كذبت اجيب بان شعيبا كان يقول الله واحد فاعبدوه والحشر كائن فارجوه والفساد محرم فلا تقربوه وهذه فيها اخبارات فكذبوه فيما اخبر به فَاَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ اى الزلزلة الشديدة وعن الضحاك صيحة جبريل لان القلوب وجفت بها فَاَصْبَحُوْا فِى دَارِهِمْ اى فى بلدهم اودورهم فاكتفى بالواحد ولم يجمع لامن اللبس جٰثِمِيْنَ اى باركين على الركب ميتين فان قيل قال تعالى فى الاعراف وههنا فاخذتهم الرجفة وقال فى هود فاخذتهم الصيحة والحكاية واحدة اجيب بانه لا تعارض بينهما فان الصيحة كانت سببا للرجفة لان جبريل لما صاح تزلزلت الارض من صيحته فرجفت قلوبهم والاضافة الى السبب لاتنافى الاضافة الى المسبب فان قيل ما الحكمة فى انه تعالى اذا قال فاخذتهم الصيحة قال فى ديارهم وحيث قال فاخذتهم الرجفة قال فى دارهم اجيب بان المراد من الدار هو الديار والاضافة الى الجمع يجوز ان تكون بلفظ الجمع وان تكون بلفظ الواحد اذا من اللبس كما مر وانما اختلف اللفظ للطيفة وهى ان الرجفة هائلة فى نفسها فلم تحتج الى تهويلها واما الصيحة فغير هائلة فى نفسها لكن تلك الصيحة لما كانت عظيمة حتى اخذ الزلزلة فى الارض ذكر الديار بلفظ الجمع حتى تعلم هيئتها والرجفة بمعنى الزلزلة عظيمة عند كلامه فلم تحتج الى معظم الامر بها ولما كان معنى ختام قصة مدين فاهلكناهم عطف على ذلك المعنى قوله تعالى وَعَادًا اى واهلكنا ايضا عادا وَثَمُوْدَ كم ما كانوا فيه من العتو والتكبر والعلو لان من المقاصد العظيمة الدلالة على اتباع بعض هذه الامم بعضا فى الخير والشر على نسق والجرى بهم فى اهلاك المكذبين وانجاء المصدقين طبقا عن طبق وقرأ حمزة وحفص فى الوصل وثمود بغير تنوين على تاويل القبيلة وفى الوقف بسكون الدال والباقون بالتنوين وفى الوقف بالالف وَقَدْ تَّبَيَّنَ لَكُمْ اى ما حل بهم مِّنْ مَّسٰكِنِهِمْ اى ما وصف من هلاكهم وما كانوا فيه من شدة الاجسام وسعة الاحلام وعلو الاهتمام وتقرب الاذهان وعظم الشان عند مروركم بتلك المساكن ونظركم اليها فى ضربكم فى التجارة الى الشام فصروا فى الاقبال على الاستمتاع بالعرض الفانى من هذه الدنيا فاملوا بعيدا وبنوا مشيدا ولم يغن عنهم شئ من ذلك شيئا من امر الله وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ البعيد من الرحمة المحترق باللعنة بقوة احتياله ومجوب ضلاله ومحاله اَعْمَالَهُمْ اى الفاسدة من الكفر والمعاصى فاقبلوا بكليتهم عليها فَصَدَّهُمْ اى

فى الانجاء والاهلاك فذكر من كل باب اية وقدم ايات الانجاء لانها اثر الرحمة واخر ايات الهلاك لانها اثر الغضب ورحمته سابقة وعن الثانى بان الانجاء بالسفينة لايفتقر الى امور اخر واما الاية ههنا الخسف وجعل ديارهم المعمورة عاليها سافلها وهو ليس بمعتاد وانما ذلك بارادة قادر يخصصه بمكان دون مكان وبزمان دون زمان ففى بينة لايمكن الجاهل ان يقول هذا امر يكون كذلك وكان له ان يقول فى السفينة امرها يكون كذلك فيقال له فلو دام الماء حتى ينفد زادهم كيف كانت تحصل لهم النجاة ولو سلط الله تعالى عليهم الريح العاصفة كيف تكون احوالهم وعن الثالث بان السفينة موجودة معلومة فى جميع اقطار العالم تعند كل قوم مثال السفينة يتذكرون بها حالة نوح واذا ركبوها يطلبون من الله النجاة منه ولايثق احد بمجرد السفينة بل يكون دائما مرتجف القلب متضرعا الى الله تعالى طالبا للنجاة واما اثر الهلاك فى بلاد لوط ففى موضع مخصوص لايطلع عليه الامن مر بها ويصل اليها ويكون له عقل يعلم ان ذلك من الله تعالى وارادته بسبب اختصاصه بمكان دون مكان وجوده فى زمان دون زمان ولما كان شعيب عليه السلام ايضا قد ابتلى بتكذيب قومه اتبع قصته بقصة لوط بقوله تعالى وَاِلٰى مَدْيَنَ اى ولقد ارسلنا او بعثنا الى مدين اَخَاهُمْ اى من النسب والبلد شُعَيْبًا ومدين قيل اسم رجل فى الاصل وجعل وله ذرية فاشتهر فى القبيلة كتميم وقيس وغيرهما وقيل اسم ماء نسب القوم اليه فاشتهر فى القوم قال الرازى والاول كانه اصح لان الله تعالى اضاف الماء الى مدين بقوله تعالى ولما ورد ماء مدين ولو كان اسما للماء لكانت الاضافة غير صحيحة او غير حقيقة والاصل فى الاضافة التغاير والحقيقة فان قيل قال تعالى فى نوح ولقد ارسلنا نوحا الى قومه فقدم نوحا فى الذكر وعرف القوم بالاضافة اليه وكذلك فى ابراهيم ولوط وههنا ذكر القوم اولا واضاف اليهم اخاهم شعيبا فما الحكمة فى ذلك اجيب بان الاصل فى الجميع ان يذكر القوم ثم يذكر رسولهم لان الرسل لاتبعث الى غير معينين وانما تبعث الرسل الى قوم محتاجين الى الرسل فيرسل الله تعالى اليهم من يختاره غير ان قوم نوح وابراهيم ولوط لم يكن لهم اسم خاصة ولا نسبة مخصوصة يعرفون بها فعرفوا بنبيهم عليه السلام فقيل قوم نوح وقوم لوط فاما قوم شعيب وهود وصالح فكان لهم نسب معلوم اشتهروا به عند الناس فجرى الكلام على اصله وقال تعالى والى عاد اخاهم هودا والى مدين اخاهم شعيبا فَقَالَ اى فتسبب عن ارساله وبعثه ان قال يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ اى الملك الاعلى وحده ولاتشركوا به شيئا فان العبادة التى فيها شرك ظاهر او خفى عدم لان الله تعالى اغنى الشركاء فهو لايقبل الا ما كان له خالصا فان قيل لم يذكر عن لوط عليه السلام انه امر قومه بالعبادة والتوحيد وذكر عن شعيب ذلك اجيب بان لوطا كان من قوم ابراهيم وفى زمانه وكان ابراهيم سبقه بذلك واجتهد فيه حتى اشتهر الامر بالتوحيد عند الخلق من ابراهيم فلم يحتج لوط الى ذكره وانما ذكر ما اختص به من المنع من الفاحشة وغيرها وان كان هو ابدا يامر بالتوحيد اذ ما من رسول الا ويكون اكثر كلامه فى التوحيد واما شعيب فكان بعد انقراض ذلك الزمن

اجيب بان الدال على الشر كفاعله كما ان الدال على الخير كفاعله وهى كانت تدل القوم على ضيوف
لوط حتى كانوا يقصدونهم فبالدلالة صارت كاحدهم فان قيل ما مناسبة قولهم انا منجوك
لقولهم لا تخف ولا تحزن فان خوفه ما كان على نفسه اجيب بان لوطا لما ضاق عليهم وحزن
لاجلهم قالوا له لا تخف اى علينا ولا تحزن لاجلنا فانا ملائكة ثم قالوا له يا لوط خفت علينا وحزنت
لاجلنا ففى مقابلة خوفك وقت الخوف نزيل خوفك وننجيك وفى مقابلة حزنك نزيل حزنك ولا نتركك
تفجع فى اهلك فقالوا انا منجوك واهلك وقرأ ابن كثير وشعبة وحمزة والكسائى بسكون النون وتخفيف
الجيم والباقون بفتح النون وتشديد الجيم ثم انهم بعد بشارة لوط بالتنجية قالوا له اِنَّا مُنْزِلُوْنَ اى لا محالة
عَلٰى اَهْلِ هٰذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا اى عذابا مِنَ السَّمَآءِ فهو عظيم وقعه شديد صدعه واختلف فى ذلك
الرجز فقيل حجارة وقيل نار وقيل خسف وعلى هذا يكون المراد ان الامر بالخسف والقضاء به
من السماء وقرأ ابن عامر بفتح النون وتشديد الزاى والباقون بسكون النون وتخفيف الزاى
+ تنبيه + كلام الملائكة مع لوط جرى على غط كلامهم مع ابراهيم عليه السلام فقدموا البشارة
على انزال العذاب ثم قالوا انا منجوك ثم قالوا انا منزلون ولم يعلل التنجية فلم يقولوا انا منجوك لانك نبى
او عابد وعللوا الاهلاك فقالوا بِمَا كَانُوْا يَفْسُقُوْنَ اى يخرجون فى كل وقت من دائرة العقل والحياء
كقولهم هناك ان اهلها كانوا ظالمين + ولما كان التقدير ففعلت رسلنا ما وعدوه به من انجائه
واهلاك جميع قراهم فتركناها كان لم يسكنها احد عطف عليه قوله تعالى وَلَقَدْ تَرَكْنَا اى بما لنا
من العظمة مِنْهَا اى من تلك القرى اٰيَةً اى علامة على قدرتنا على كل ما نريد بَيِّنَةً اى ظاهرة
قال ابن عباس منازلهم الخربة وقال قتادة هى الحجارة التى اهلكوا بها ابقاه الله تعالى حتى ادركها
اوائل هذه الامة وقال مجاهد هو ظهور الماء الاسود على وجه الارض + فائدة + اتفق القراء على
ادغام الدال فى التاء + تنبيه + فى هذه الاية اشارة الى غفلة المخاطبين بهذه القصة من العرب
وغيرهم وانه ليس بينهم وبين الهدى الا تفكرهم فى امرهم مع الانخلاع من الهوى وانما يكون ذلك
لِقَوْمٍ يَعْقِلُوْنَ اى يتدبرون فعد من لم يستبصر بذلك غير عاقل + تنبيه + ههنا اسئلة الاول كيف
جعل الاية فى نوح وابراهيم عليهما السلام بالنجاة فقال فانجيناه واصحاب السفينة وجعلناها اية
وقال فانجاه الله من النار ان فى ذلك الايات وجعل ههنا الهلاك اية الثانى ما الحكمة فى قوله
تعالى فى السفينة جعلناها اية ولم يقل بينة وقال ههنا اية بينة الثالث ما الحكمة فى قوله تعالى هناك للعالمين
وقال ههنا لقوم يعقلون اجيب عن الاول بان الاية فى ابراهيم كانت فى النجاة لان فى ذلك الوقت
لم يكن اهلاك واما فى نوح فلان الانجاء من الطوفان الذى علا الجبال باسرها امر عجيب الهى
وما به النجاة وهو السفينة كان باقيا والغرق لم يبق له بعده اثر محسوس فى البلاد فجعل الباقى اية
واما ههنا فنجاة لوط لم تكن بامر يبقى اثره للحس والهلاك اثره محسوس فى البلاد فجعل الاية
الامر الباقى ههنا البلاد وهناك السفينة + وههنا لطيفة + وهى ان الله تعالى اية قدرته موجودة

وارسلهم مبشرين ومنذرين كما قال تعالى وَلَمَّا جَاءَتْ واسقط ان لانه لم يتصل القول باول المجئ
بل كان قبله السلام والضيافة وعظم الرسل بقوله تعالى رُسُلُنَا اى من الملائكة تعظيما لهم فى انفسهم
إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَىٰ اى باسحق ولد ولده ويعقوب ولد الاسحق عليهما السلام قَالُوا اى الرسل عليهم
السلام لابراهيم عليه السلام بعد ان بشروه ولوجهوا نحو سدوم إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلِ هَٰذِهِ الْقَرْيَةِ
وتسمية سدوم والاضافة لفظية لان المعنى على الاستقبال ثم علوا ذلك بقولهم إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا
ظَالِمِينَ اى غريقين فى هذا الوصف فلا حيلة فى رجوعهم عنه فان قيل قال تعالى فى قوم نوح
فاخذهم الطوفان وهم ظالمون ففى ذلك اشارة الى انهم كانوا على ظلمهم حين اخذهم ولم يقل فاخذهم
وكانوا ظالمين وههنا قال ان اهلها كانوا ظالمين ولم يقل وهم ظالمون اجيب بانه لا فرق فى موضعين
فى كونهما مهلكين وهم مصرون على الظلم لكن هناك الاخبار من الله تعالى عن الماضى حيث
قال فاخذهم وهم عند الوقوع فى العذاب ظالمون وههنا الاخبار من الملائكة عن المستقبل حيث
قالوا انا مهلكو فتذكر واما امروا به فان الكلام عن الملك بغير اذنه سوء ادب وهم كانوا ظالمين
فى وقت الامر وكونهم يبقون كذلك لا علم لهم به + ولما قالت الملائكة لابراهيم عليه السلام
ذلك قال لهم مؤكدا تنبيها على حالة ابن اخيه إِنَّ فِيهَا لُوطًا ولم يقل عليه السلام ان منهم لوطا
لانه نزيل عندهم فلذا جاء بالتصريح بالسؤال عنه قَالُوا اى الرسل عليهم السلام لَنَحْنُ أَعْلَمُ
بِمَنْ فِيهَا اى من لوط وغيره لَنُنَجِّيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ اى الباقين
فى العذاب وهم البقية لتم وجهما معهم الغبرة وقرأ حمزة والكسائى بسكون النون الثانية وتخفيف
الجيم بعدها والباقون بفتح النون وتشديد الجيم بعدها وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا اى المعظمون
سِيءَ اى حصلت المساءة والغم بِهِمْ اى بسببهم مخافة ان يقصدهم قومه بسوء لما رأى من حسن
اشكالهم وهو يظن انهم من الناس لانهم جاؤا من عند ابراهيم عليه السلام اليه على صورة
البشر روى انهم كانوا يجلسون مجالسهم وعند كل رجل منهم قصعة فيها لحم فاذا مر بهم ابن سبيل
حذفوه فايهم اصابه كان اولى به قيل انه كان ياخذ امعه وينكحه ويغرمه ثلاثة دراهم ولهم قاص
بذلك ولهذا يقال اجور من قاضى سدوم وَضَاقَ اى باعمال الحيلة فى الدفع عنهم بِهِمْ ذَرْعًا
اى ذرعه اى طاقته والاصل فى ذلك ان من طالت ذراعه نال ما لا يناله قصيرها يضرب مثلا
فى العجز والقدرة ولما رأوه على هذه الحالة خفضوا عليه وَقَالُوا له لَا تَخَفْ انا رسل ربك لاهلاكهم
وَلَا تَحْزَنْ اى على تمكنهم منا او على احد ممن يهلك فانه ليس فى احد منهم خير يؤسف عليه
بسببه فانهم وصلوا فى الخبث الى حد لا مطمع فى الرجوع عنه مع ملازمته لدعائهم من غير
ملل ولا ضجر ثم علوا ذلك بقولهم مبالغين فى التاكيد إِنَّا مُنَجُّوكَ اى مبالغون فى انجائك وقولهم
وَأَهْلَكَ منصوب على محل الكاف إِلَّا امْرَأَتَكَ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ فان قيل القوم عذبوا
بسبب ما صدر منهم من الفاحشة وامرأته لم يصدر منها ذلك فكيف كانت من الغابرين معهم

تاكيد التجاوز قبحها الذى ينكرونه بقوله اِنَّكُمْ لَتَاْتُوْنَ الرِّجَالَ اتيان الشهوة وعطف عليها ما ضموه اليها من المنكر بقوله وَتَقْطَعُوْنَ السَّبِيْلَ اى طريق المارة بالقتل واخذ المال بفعلكم الفاحشة بمن يمر بكم فتترك الناس المرور بكم او تقطعون سبيل النساء بالاعراض عن الحرث واتيان ما ليس بحرث وَتَاْتُوْنَ فِىْ نَادِيْكُمُ الْمُنْكَرَ اى تفعلون فى مجتمعكم فعل الفاحشة بعضكم ببعض وهو مما تنكره الشرائع والمروءات والعقول وانتم لا تتحاشون عن شئ منه فى المجمع الذى يتحاشى فيه الانسان من فعل خلاف الاولى من غيران يستحيى بعضكم من بعض قال ابن عباس المنكر هو الخذف بالحصا والرمى بالبنادق والفرقعة ومضغ العلك والسواك بين الناس وحل الازار والسباب والتضارط فى مجالسهم والفحش والمزاح وعن عائشة رضى الله تعالى عنها كانوا يتحابلون وقيل السخرية بمن يمر بهم وقيل المجاهرة فى ناديهم بذلك العمل وكل معصية فاظهارها اقبح من سترها ولذلك جاء من خرق جلباب الحياء فلا غيبة له ولا يقال للمجلس ناد ما لم يقم فيه اهله فاذا قاموا عنه لم يسم ناديا وعن مكحول فى اخلاق قوم لوط مضغ العلك وتطريف الاصابع بالحناء وحل الازار والصفير والخذف واللوطية ودل على عنادهم بقوله تعالى منبئا عن هذه الفضائح بالنهى عن تلك الفضائح فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهٖٓ اى الذين فيهم قوة ونجدة بحيث يخشى سرهم ويتقى اذاهم لما انكر عليهم ما انكر اِلَّآ اَنْ قَالُوا عنادا وجهلا واستهزاء اِئْتِنَا بِعَذَابِ اللّٰهِ وعبروا بالاسم الاعظم زيادة فى الجراءة اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ اى فى استقباح ذلك وان العذاب نازل بفاعليه فان قيل قال قوم ابراهيم عليه السلام اقتلوه او حرقوه وقال قوم لوط ائتنا بعذاب الله ان كنت من الصادقين وما هددوه مع ان ابراهيم كان اعظم من لوط فان لوطا كان من قومه اجيب بان ابراهيم كان يقتحم فى دينهم ويشتم آلهتهم ويعدد صفات نقصهم بقوله لا يسمع ولا يبصر ولا ينفع ولا يغنى والسب فى الدين صعب فجعلوا جزاءه القتل والتحريق ولوط كان ينكر عليهم فعلهم وينسبهم الى ارتكاب المحرم وهم ما كانوا يقولون ان هذا واجب من الدين فلم يصعب عليهم مثل ما صعب على قوم ابراهيم كلام ابراهيم فقالوا له انك تقول ان هذا حرام والله يعذب عليه فان كنت صادقا فائتنا بالعذاب فان قيل ان الله تعالى قال فى موضع آخر فما كان جواب قومه الا ان قالوا اخرجوا آل لوط من قريتكم وقال هنا فما كان جواب قومه الا ان قالوا ائتنا بعذاب الله فكيف الجمع اجيب بان لوطا كان ثابتا على الارشاد مكررا على النهى والوعيد فقالوا اولا ائتنا ثم لما كثر ذلك منه ولم يسكت عنهم قالوا اخرجوا لما ايس منهم طلب النصرة من الله بان قال اى لوط عليه السلام معرضا عنهم مقبلا بكليته على المحسن اليه رَبِّ اى ايها المحسن الىّ اُنْصُرْنِىْ عَلَى الْقَوْمِ اى الذين فيهم من القوة ما لا طاقة لى بهم معه الْمُفْسِدِيْنَ اى العاصين باتيان الرجال ووصفهم بذلك مبالغة فى استنزال العذاب واشعارا بانهم احقاء بان يعجل لهم العذاب لما دعا لوط على قومه بقوله رب الى آخره استجاب الله تعالى دعاءه وامر ملائكته باهلاكهم

ع ٣

عليهما السلام النبوّة فلم يكن بعده نبيّ اجنبيّ عنه بل جميع الانبياء من ذرية اسحق الا نبينا محمّد صلى الله عليه وسلم فانه من ذرية اسمٰعيل قاله بعض العلماء فان قيل ان الله تعالى جعل فى ذريته النبوّة اجابة لدعائه والوالد يسوّى بين اولاده فكيف صارت النبوّة فى ولد اسحق عليه السلام اكثر اجيب بان الله تعالى قسم الزمان من وقت ابراهيم الى يوم القيمة قسمين والناس اجمعين فالقسم الاوّل من الزمان بعث الله تعالى فيه انبياء فيهم فضائل جمة وجاؤا تترى واحدا بعد واحد ومجتمعين فى عصر واحد كلهم من ذرية اسحق عليه السلام ثم فى القسم الثانى من الزمان اخرج من ذرية ولده اسمٰعيل عليه السلام واحدا اجتمع فيه ما كان فيهم وارسله الى كافة الخلق وهو محمد صلى الله عليه وسلم وجعله خاتم النبيين وقد دام الخلق على دين اولاد اسحق اكثر من اربعة الاف سنة ولا يبعد ان تبقى الخلق على دين ذرية اسمٰعيل ذلك المقدار وَالْكِتَابَ فلم ينزل كتاب الا على اولاده فان قيل لم افرد الكتاب مع انها اربعة التوراة والانجيل والزبور والفرقان اجيب بانه افرده ليدل مع تناوله جنسية الكتب الاربعة انه لا شئ يستحق ان يكتب الا ما انزل فيها او كان راجعا اليها ولو جمع لم يفد هذا المعنى وَاٰتَيْنٰهُ اَجْرَهُ على هجرته فِى الدُّنْيَا بما خصصناه به مما لا يقدر عليه غيرنا من سعة الرزق ورغد العيش وكثرة الولد والحزم فى الشيخوخة وكثرة النسل والثناء الحسن والمحبة من جميع الخلق وغير ذلك قال الرازى وفى الاية لطيفة وهى ان الله تعالى بدل جميع احوال ابراهيم عليه السلام فى الدنيا باضدادها لما اراد القوم تعذيبه بالنار كان وحيدا فريدا فبدل الله تعالى وحدته بالكثرة حتى ملأ الدنيا من ذريته ولما كان اوّلا بعث الى قومه واقاربه الاقربين ضالين مضلين من جملتهم ان بدل الله تعالى اقاربه باقارب مهتدين هادين وهم ذرية الذين جعلت فيهم النبوّة والكتاب وكان ذلا لاجاه له ولا مال وهما غاية المذلة الدنيوية اتاه الله تعالى من المال والجاه حتى كان له من المواشى ما علم الله تعالى عدده حتى قيل ان كان له اثنا عشر الف كلب حارس باطواق الذهب واما الجاه فصار بحيث تقرن الصلوة عليه بالصلوة على سائر الانبياء الى يوم القيمة فصار معروفا بشيخ المرسلين بعد ان كان خاملا حتى قال قائلهم سمعنا فتى يذكرهم يقال له ابراهيم وهذا الكلام لا يقال الا للمجهول عند الناس وَاِنَّهُ فِى الْاٰخِرَةِ اى التى هى الدار ومحل الاستقرار لَمِنَ الصّٰلِحِيْنَ اى الذين خصصناهم بالسعادة وجعلنا لهم الحسنى وزيادة قال ابن عباس مثل ادم ونوح وفى اعراب قوله تعالى وَلُوْطًا ما تقدّم فى اعراب نصب ابراهيم اِذْ اى حين قَالَ لِقَوْمِهٖ اهل سدوم الذين سكن فيهم وصاهرهم والقطع اليهم فصار واقومه حين فارق عمه الخليل ابراهيم عليهما السلام منكرا ما رأى من حالهم وقبيح فعالهم مؤكدا له اَئِنَّكُمْ لَتَاْتُوْنَ الْفَاحِشَةَ وهى ادبار الرجال المجاوزة الحد فى القبح فكانها لذلك لا فاحشة غيرها ثم علل كونها فاحشة استئنافا بقوله مَا سَبَقَكُمْ بِهَا وهى حالة مبينة لعظيم جرأتهم على المنكر اى غير مسبوقين به واغرق فى النفى بقوله مِنْ اَحَدٍ وزاد بقوله مِنَ الْعٰلَمِيْنَ اى كلهم من الانس والجن اى فضلا عن خصوص الناس ثم كرر الانكار

وعظيم البأس وقرأ نافع وابن عامر وشعبة مودّة بالنصب والتنوين وبينكم بنصب النون فنصب
مودّة على انه مفعول له اى لاجل مودّة وقرأ ابن كثير وابو عمرو والكسائى برفع مودّة من غير
تنوين وكسر النون على ان مودّة خبر مبتدأ محذوف اى هى مودّة والباقون بنصب مودّة من
غير تنوين وكسر النون وهذا ايضا كاعراب المنوّنة + ولما اشار الى هذا النفع الذى هو فى الحقيقة
ضرّ اتبع ذلك ما يعقبه من الضرّ البالغ معبرا باداة البعد بقوله ثُمَّ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ فينكر
كل منكم محاسن اخيه ويتبرأ منه تلعن الاتباع القادة وتلعن القادة الاتباع كما قال تعالى
وَيَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا وتنكرون كلكم عبادة الاوثان تارة اذا تحققتم انها ضر لا نفع لها وتقرون
بها اخرى طالبين نصرتها راجين منفعتها وتنكر الاوثان عبادتكم وتجحد منفعتكم وَمَاْوٰىكُمُ اى
جميعا انتم والاوثان النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِّنْ نّٰصِرِيْنَ يحمودكم منها + ثم بين تعالى اوّل من امن بابراهيم
بقوله تعالى فَاٰمَنَ لَهُ اى لاجل دعائه له مع ما رأى من الآيات لُوْطٌ وكان ابن اخيه هاران هو
اوّل من صدّقه من الرجال وَقَالَ اى ابراهيم عليه السّلام لما هو جدير بالانكار من الهجرة
لصعوبتها اِنِّيْ مُهَاجِرٌ اى خارج من ارضى وعشيرتى على وجه يهمّ فمنتقل ومنحاز اِلٰى رَبِّيْ اى
الى ارض ليس فيها انيس ولا عشير ولا من ترجى نصرته ولا من تنفع مودّته فهاجر من كوثى
من سواد الكوفة الى حران ثم منها الى الارض المقدّسة فكانت هجرتان ومن ثم قالوا لكل نبىّ هجرة
ولابراهيم عليه السّلام هجرتان وهو اول من هاجر فى الله وكان معه فى هجرته لوط وامرأته سارة
قال مقاتل وكان اذ ذاك ابن خمس وسبعين سنة فان قيل لم لم يقل انى مهاجر الى حيث امرنى ربى
مع ان المهاجرة توهم الجهة اجيب بان هذا القول ليس فى الاخلاص كقوله الى ربى لان الملك اذا صدر
منه امر بروّاح الاخيار ثم ان واحدا منهم سار الى ذلك الموضع لغرض نفسه فقد هاجر الى حيث امره
الملك ولكن ليس لاخلاصه لوجهه فلذا قال مهاجر الى ربى يعنى يوجهنى الى الجهة المامور بالهجرة اليها
ليس طلبا للجهة وانما هو طلب لله ثم علل ذلك بما يسليه عن فراق ارضه واهل ودّه من ذوى رحمه
وانسابه بقوله اِنَّهُ هُوَ اى وحده الْعَزِيْزُ اى فهو جدير باعزاز من التقط اليه الْحَكِيْمُ فهو اذا اعز
احدا منعته حكمته من التعرّض له بالاذلال بفعل ومقال + ولما كان التقدير فاعززناه بما ظنّ
بنا عطف عليه قوله وَوَهَبْنَا لَهُ اى بعظيم قدرتنا شكرا على هجرته اِسْحٰقَ من زوجته سارة رضى الله
تعالى عنها التى جمعت الى العقم فى شبابها اليأس فى كبرها وَيَعْقُوْبَ من ولده اسحق عليهما السّلام
فان قيل لم لم يذكر اسمعيل عليه السّلام وذكر اسحق وعقبه اجيب بان هذه السورة لما كان
السياق فيها للامتحان وكان ابراهيم عليه السّلام قد ابتلى فى اسمعيل بفراقه مع امّه ووضعهما
فى مضيعة من الارض لا انيس فيها لم يذكره تصريحا فى سياق الامتنان وافرد اسحق لانه لم يبتل
فيه بشئ من ذلك ولان الامتنان به لكون امّه عجوزا عقيما اكبر واعظم لانها اعجب وذكر اسمعيل
تلويحا فى قوله تعالى وَجَعَلْنَا او بعزتنا وحكمتنا فِيْ ذُرِّيَّتِهِ من ولد اسحق واسمعيل

وقف لازم

أولئك اى البعداء البغضاء يئسوا اى متحققين يأسهم من الآن بل من الأزل لانهم لم يرجوا لقاء الله يوما ولا قال قائل منهم رب اغفر لى خطيئتى يوم الدين من رحمتى اى من ان افعل بهم من الاكرام بدخول الجنة وغيرها نعل الراحم وأولئك لهم عذاب أليم اى مؤلم بالغ المسه فان قيل هلا اكتفى بقوله تعالى اولئك مرة واحدة أجيب بان ذلك كرر تفخيما للامر فاليأس وصف لهم لان المؤمن دائما يكون راجيا خائفا واما الكافر فلا يخطر بباله رجاء ولا خوف عن قتادة ان الله تعالى ذم قوما هانوا عليه فقال اولئك يئسوا من رحمتى وقال ولا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون فينبغى للمؤمن ان لا ييأس من روح الله ولا من رحمته وان لا يأمن عذابه وعقابه فصفة المؤمن ان يكون راجيا لله خائفا ثم ان الله تعالى اخبر عن فظاظة قوم ابراهيم وتكبرهم بقوله تعالى فما كان جواب قومه لما امرهم بالتوحيد وتقوى الله تعالى إلا أن قالوا اى قال بعضهم لبعض او قاله واحد منهم وكان الباقون راضين اقتلوه أو حرقوه بالنار فان قيل كيف سمى قولهم اقتلوه او حرقوه جوابا مع انه ليس بجواب أجيب عنه من وجهين احدهما انه خرج مخرج كلام المتكبر كما يقول الملك لرسول خصمه جوابكم السيف مع ان السيف ليس بجواب وانما معناه لا اقابل بالجواب وانما اقابل بالسيف وثانيهما ان الله تعالى اراد بيان صلابتهم وانهم ذكروا ما ليس بجواب فى معرض الجواب فبين انهم لم يكن لهم جواب اصلا وذلك ان من لا يجيب غيره وسكت لا يعلم انه يقدر على الجواب ام لا لجواز ان يكون سكوته عن الجواب لعدم الالتفات واما اذا اجاب بجواب فاسد علم انه قصد الجواب وما قدر عليه ثم انهم استقر رأيهم على الاحراق فجمعوا له حطبا الى ان مرض ما بين الجبال واضرموا فيه النار حتى احرقت ما دنا منها لعظيم الاشتعال وقذفوه فيها بالمنجنيق فأنجاه الله بما له من كمال العظمة من النار اى من احراقها واذاها ونفعته بان احرقت وثاقه إن فى ذلك اى ما ذكر من امره وما اشتملت عليه قصته من الحكم لآيات اى براهين قاطعة فى الدلالة على جميع امر الله من تصرفه فى الاعيان والمعانى لكون النار لم تحرقه واحرقت وثاقه وكل ما مر عليها من طائر واخمادها مع عظمتها فى زمان يسير وانشاء روض مكانها وروى انه لم ينتفع فى ذلك اليوم الذى القى فيه ابراهيم عليه السلام بالنار وخلك لذهاب حرقها لقوم يؤمنون اى يصدقون بتوحيد الله وقدرته لانهم المنتفعون بالفحص عنها والتأمل فيها وقال اى ابراهيم عليه السلام غير هائب لتهديدهم بقتل او غيره إنما اتخذتم اى اخذتم باصطناع وتكلف واشار الى عظمة الله وعلو شانه من دون الله الذى كل شئ تحت قهره أوثانا اى اصناما تعبدونها وما مصدرية مودة بينكم اى توادتم على محبتها فى الحيوة الدنيا بالاجتماع عندها والتواصل فى امرها بالتناصر والتعاضد كما يتفق ناس على مذهب فيكون ذلك سبب تعاضدهم وهذا دال على ان جمع النسوق لاهل الدنيا هو العادة المستمرة وان الحب فى الله والاجتماع له عزيز جدا لما فيه من قطع علائق الدنيا وشهواتها التى زينت للناس على ما فيها من الالباس

الله يسير الثانية ان العلم الاول اتم وان كان الثانى اعم وكون الاعم يسيرا على الفاعل اتم من كونه مقدورا له بدليل قولك لمن يحمل مائة رطل انه قادر عليه فاذا سئلت عن حمله عشرة ارطال تقول ذلك سهل يسير عليه فتقول كان التقدير ان لم يحصل لكم العلم التام بان هذه الامور عند الله سهلة يسيرة فسيروا فى الارض لتعلموا انه مقدور ونفس كونه مقدورا كاف فى امكان الاعادة ولما تم الدليل على الاعادة انتج لا محالة انه يُعَذِّبُ او يعذله مَنْ يَّشَآءُ تعذيبه او منكم ومن غيركم فى الدنيا والآخرة وَيَرْحَمُ او بفضله ورحمته مَنْ يَّشَآءُ رحمته فلا يسوء فان قيل لم قدم التعذيب فى الذكر على الرحمة مع ان رحمته سابقة كما قال صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى سبقت رحمتى غضبى اجيب بان السابق ذكر الكفار فذكر العذاب لسبق ذكر مستحقه بحكم الايعاد وعقبه بالرحمة فذكر الرحمة وتم تبعا لئلا يكون العذاب مذكورا وحده وهذا تحقيق قوله رحمتى سبقت غضبى وَاِلَيْهِ وحده تُقْلَبُوْنَ اى ترددون بعد موتكم بايسر سعى وَمَآ اَنْتُمْ بِمُعْجِزِيْنَ ربكم عن ادراككم فِى الْاَرْضِ كيف اقلبتم فى ظاهرها وباطنها واختلف فى معنى قوله تعالى وَلَا فِى السَّمَآءِ لان الخطاب مع الادميين وهم ليسوا فى السماء فقال الفراء معناه ولا من فى السماء بمعجزان عصى كقول حسان بن ثابت رضى الله تعالى عنه فمن يهجو رسول الله منكم + ويمدحه وينصره سواء + اراد ومن يمدحه وينصره فاضمر من يريد انه لا يعجز اهل الارض من فى الارض ولا اهل السماء من فى السماء فالمعنى ان من فى السماء عطف بتقدير ان يعصى وقال القراء وهذا من غوامض العربيه وقال قطرب وما انتم بمعجزين فى الارض ولا فى السماء لو كنتم فيها كقول القائل مايفوتنى فلان هنا لا فى البصرة اى ولا فى البصرة لو كان بها وقول تعالى اى استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والارض اى على تقدير ان تكونوا فيها وقال ابن عادل وابعد من ذلك من قدر موصولين محذوفين اى وما انتم بمعجزين من فى الارض من الجن والانس ولا من فى السماء من الملائكة فكيف تعجزون خالقهما وعلى قول الجمهور يكون المفعول محذوفا اى وما انتم بمعجزين اى فائتين مايريد الله تعالى وقال البقاعى ويمكن ان يكون له نظر الى قصة نمروذ وبنائه الصرح الذى اراد به التوصل الى السماء لاسيما والآيات مكتنفة بقصة ابراهيم عليه السلام من قبلها ومن بعدها ولما اخبرهم بانهم مقدور عليهم وكان ربما يتوهم ان غيرهم ينصرهم صرح بنفيه فى قوله تعالى وَمَا لَكُمْ اى اجمعين واشار الى سفول رتبة كل من سواه بقوله تعالى مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره والكل النفى باثبات الجار بقوله مِنْ وَّلِيٍّ اى قريب يحميكم لاجل القرابة وَلَا نَصِيْرٍ ينصركم من عذابه + ولما بين الاصلين التوحيد والاعادة وقررهما بالبرهان هدد كل من خالفه على سبيل التفصيل بقوله تعالى وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا اى ستروا ما اظهرت لهم انوار العقول بِاٰيٰتِ اللّٰهِ اى بسبب دلائل الملك الاعظم المرئية والمسموعة التى لا اوضح منها وَلِقَآئِهٖ بالبعث بعد الموت الذى اخبر به واقام الدليل عليه

وانه خلقه من نطفة هي من غذاء هو من ماء وتراب وهذا القدر كان في حصول العلم بامكان الاعادة فان قيل لم ابرز اسمه تعالى في ان ذلك على الله يسير ولم يقل ان ذلك عليه كما قال ثم يعيده من غير ابراز اجيب بانه مع اقامة البرهان على انه يسير اكده باظهار اسمه فانه يوجب المعرفة ايضا بكون ذلك يسيرا فان الانسان اذا سمع لفظ الله وفهم معناه انه الحي القادر بقدرة كاملة لا يعجزه شئ محيط بذرات كل نافذ الارادة يقطع بجواز الاعادة وقرأ حمزة والكسائي وخلف تروا بالتاء على الخطاب على تقدير القول والباقون بالياء على الغيبة * ولما ساق تعالى هذا الدليل الذي حاج به الخليل قومه قال تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل اي لهؤلاء الذين تعبدوا بما تقلدوا بمذاهب آبائهم سيروا ان لم تقتدوا بابيكم ابراهيم عليه الصلوة والسلام وتتأملوا ما اقام من الدليل القاطع والبرهان الساطع فِي الْأَرْضِ ان لم يكفكم النظر في احوال بلادكم فَانْظُرُوا اي نظر اعتبار كَيْفَ بَدَأَ ربكم الذي خلقكم ورزقكم الْخَلْقَ من الحيوان والنبات والزروع والاشجار وغير ذلك مما تضمنته الجبال والسهول ثُمَّ اللَّهُ اي الحائز لجميع صفات الكمال يُنْشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ بعد النشأة الاولى وقرأ ابن كثير وابو عمرو بفتح الشين والف بعد الشين ممدودة قبل الهمزة والباقون بسكون الشين والهمزة بعد الشين ثم علل ذلك بقوله تعالى إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لان نسبة الاشياء كلها اليه واحدة فان قيل ابرز اسم الله في الاية الاولى عند البدء فقال كيف يبدئ الله واضمره عند الاعادة وههنا اضمره عند البدء وابرزه عند الاعادة فقال ثم الله ينشئ اجيب بانه في الاية الاولى لم يسبق ذكر الله تعالى بفعل حتى يسند اليه البدء فقال كيف يبدئ الله الخلق ثم يعيده اكتفاء بالاولى وفي الثانية كان ذكر البدء مسندا الى الله تعالى فاكتفى به ولم يبرزه واما اظهاره عند الانشاء ثانيا فقال ثم الله ينشئ مع انه كان يكفي ان يقول ثم ينشئ النشأة الآخرة فلحكمة بالغة وهي انه مع اقامة البرهان على امكان الاعادة اظهر اسمه حتى يفهم به صفات كماله ونعوت جلاله فيقطع بجواز الاعادة فقال ثم الله مظهرا ليقع في ذهن الانسان من اسمه كمال قدرته وشمول علمه ونفوذ ارادته فيعترف بوقوع بدئه وجواز اعادته فان قيل قال في الاولى ولم يرو اكيف يبدئ الله الخلق بلفظ المستقبل وههنا قال فانظروا كيف بدء الخلق بلفظ الماضي فالحكمة اجيب بان الدليل الاول هو الدليل النفسي الموجب للعلم وهو موجب للعلم ببدء الخلق واما الدليل الثاني فمعناه ان كان ليس لكم علم بان الله يبدء الخلق فانظروا الى الاشياء المخلوقة فيحصل لكم العلم بان الله بدأ خلقها ويحصل من هذا القدر العلم بانه ينشئ كما بدأ ذلك فان قيل قال في هذه الاية ان الله على كل شئ قدير وقال في الاولى ان ذلك على الله يسير فما فائدته اجيب بان فيه فائدتين الاولى ان الدليل الاول هو الدليل النفسي وهو وان كان موجبا للعلم التام ولكن عند انضمام الدليل الآفاقي اليه يحصل العلم التام لانه بالنظر الى نفسه علم حاجته الى غيره ووجوده منه فيتم علمه بان كل شئ من الله تعالى فقال عند تمام الدليل ان الله على كل شئ قدير وقال عند الدليل الواحد ان ذلك وهو الاعادة على

معلوم فنكره لعدم حصول العلم به وَاعْبُدُوهُ اى عبادة يقبلها وهى ما كانت خالصة من الشرك
وَاشْكُرُوا اى اوقعوا الشكر له خاصة على ما افاض عليكم من النعم ثم علل ذلك بقوله تعالى اِلَيْهِ وحده
تُرْجَعُونَ اى معنى فى الدنيا والاخرة فانه الحاكم فى الحقيقة لاحد سواه وحسابا للنشر والحشر
بايسر امر فيثيب الطائع ويعذب العاصى ولما فرغ من بيان التوحيد اتى بعده بالتهديد
فقال وَاِنْ تُكَذِّبُوا اى وان تكذبونى فَقَدْ اوفيكفيكم فى الوعظ والتهديد معرفتكم بانه قد
كَذَّبَ اُمَمٌ اى فى الازمان الكائنة مِنْ قَبْلِكُمْ اى من قبلى من الرسل فجرى الامر فيهم على سنن
واحد لم يختلف قط فى نجاة المطيع للرسول وهلاك العاصى له ولم يضر ذلك الرسول شيئا وما اضروا
به الا انفسهم وَمَا عَلَى الرَّسُولِ ان يقهركم على التصديق بل ما عليه اِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ الموضح مع ظهوره فى
نفسه بالامرية بحيث لا يبقى فيه شك باظهار المعجزة واقامة الادلة على الوحدانية +تنبيه+ فى المخاطب
بهذه الاية والايات بعدها الى قوله تعالى فما كان جواب قومه وجهان + الاول انه قوم ابراهيم
عليه السلام لان القصة له فكان ابراهيم عليه السلام قال لقومه ان تكذبونى فقد كذب امم من
قبلكم وانما اتيت بما على من التبليغ فان الرسول ليس عليه الا التبليغ والبيان فان قيل ان
ابراهيم عليه السلام لم يسبقه الا قوم نوح وهم امة واحدة اجيب بان قبل قوم نوح ايضا كان اقوام
كقوم ادريس وقوم شيث وادم وايضا فان نوحا عليه السلام عاش اكثر من الف سنة
وكان القرن يموت ويجئ اولاده والاباء يوصون الابناء بالامتناع من الاتباع فكفى بقوم نوح اما ولقد
عاش ادريس الف سنة فى قومه الى ان رفع الى السماء وامن به الف انسان منهم على عدد سنيه
واعقابهم على التكذيب + الثانى ان الاية مع قوم محمد صلى الله عليه وسلم لان هذه القصص اكثرها
المقصود منه تذكير قومه بحال من مضى حتى يمتنعوا من التكذيب ويرتدعوا خوفا من التعذيب
فقال فى اثناء حكايا تهم يا قوم ان تكذبوا فقد كذب قبلكم اقوام هلكوا فان كذبتم فانى اخاف عليكم ان يقع
بكم ما وقع بغيركم وعلى هذا اقتصر الجلال المحلى والبقاعى وهذه الاية تدل كما قال ابن عادل على انه
لا يجوز تاخير البيان عن وقت الحاجة لان الرسول اذا بلغ شيئا ولم يبينه فلم يات بالبلاغ المبين
اَوَلَمْ يَرَوْا اى ينظروا كَيْفَ يُبْدِئُ اللّٰهُ اى الذى له كل كمال الْخَلْقَ اى يخلقهم الله تعالى ابتداء
نطفة ثم مضغة ثم علقة ثم هو لا غيره يُعِيدُهُ اى الخلق كما كان اِنَّ ذٰلِكَ اى المذكور من الخلق الاول
والثانى عَلَى اللّٰهِ اى الجامع لكل كمال المنزه عن كل شائبة نقص يَسِيرٌ فكيف ينكرون الثانى
فان قيل متى رأى الانسان بدء الخلق حتى يقال اولم يروا كيف يبدئ الله الخلق اجيب بان المراد
بالرؤية العلم الواضح الذى هو كالرؤية فالعاقل يعلم ان البدء من الله تعالى لان الخلق الاول
لا يكون من مخلوق والا لما كان الخلق الاول خلقا اول فهو من الله تعالى فان قيل
علق الرؤية بالكيفية لا بالخلق ولم يقل اولم يروا ان الله خلق او بدأ الخلق والكيفية
غير معلومة اجيب بان هذا القدر من الكيفية معلوم وهو انه خلقه ولم يك شيئا مذكورا

وتثبيتا له فكان ذكر رأس العدد الذى لا رأس اكبر منه اوقع واوصل الى الغرض من استطالة السامع
مدة صبره وعن الثانى بان تكرير اللفظ الواحد فى الكلام الواحد حقيق بالاجتناب فى البلاغة
الا اذا وقع ذلك لاجل غرض نتيجة المتكلم من تفخيم او تهويل او تنويه او نحو ذلك والطوفان لغة
ما اطاف واحاط بكثرة وغلبة من سيل او ظلام او نحو ذلك قال العجاج ؎ وعمّ طوفان
الظلام الاثابا + فَاَنْجَيْنَاهُ اى نوحا عليه السلام وَاَصْحَابَ السَّفِيْنَةِ اى الذين كانوا فيها من الغرق
وكانوا ثمانية وسبعين نفسا نصفهم ذكور ونصفهم اناث منهم اولاد نوح سام وحام ويافث
ونساؤهم وعن محمد بن اسحق كانوا عشرة خمسة رجال وخمسة نسوة وقد روى عن النبى
صلى الله عليه وسلم كانوا ثمانية نوح واهله وبنوه الثلاثة ونساؤهم وَجَعَلْنَاهَا اى السفينة
او الحادثة والقصة اٰيَةً اى عبرة وعلامة على قدرة الله تعالى وعلمه وانجائه للطائع واهلاكه للعاصى
لِّلْعَالَمِيْنَ اى لمن بعدهم من الناس ان عصوا رسولهم فانه لم يقع فى الدهر حادثة اعظم منها
ولا اغرب ولا اشهر فى تطبيق الماء جميع الارض بطولها والعرض واغراق جميع ما عليها من حيوان
وانسان وغيره ولما ذكر تعالى قصة نوح وكان بلاء ابراهيم عليه السلام عظيما فى قذفه فى النار
واخراجه من بلاده اتبعه به بقوله تعالى وَاِبْرَاهِيْمَ وهو منصوب اما باذكر ويكون اِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ
اعْبُدُوا اللّٰهَ وَاتَّقُوْهُ اى خافوا عقابه بدل اشتمال لان الاحيان تشمل ما فيها واما معطوفا على نوحا
واذ ظرف لارسلنا اى ارسلناه حين بلغ من السن والعلم مبلغا صلح فيه لان يعظ قومه وينصحهم ويعرض
عليهم الحق ويامرهم بالعبادة والتقوى ذٰلِكُمْ اى الامر العظيم الذى هو اخلاصكم فى عبادتكم له وتقواكم
خَيْرٌ لَّكُمْ اى من كل شئ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ اى فى عداد من يتجدد له علم فينظر فى الامور
بنظر العلم دون نظر الجهل ولما امرهم بما تقدم ونفى العلم عمن جهل خيريته دل عليه بقوله اِنَّمَا تَعْبُدُوْنَ
مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره اَوْثَانًا اى اصناما لا تستحق العبادة لانها حجارة منحوتة لا شرف لها
وَتَخْلُقُوْنَ اى تصورون بايديكم اِفْكًا اى شيئا مصروفا عن وجهه فانه مصنوع
وانتم تسمونه باسم الصانع ومربوب وانتم تسمونه ربا او تقولون كذبا فى تسميتها الهة وادعاء
شفاعتها عند الله ثم ان الله تعالى نفى عنها النفع بقوله تعالى اِنَّ الَّذِيْنَ تَعْبُدُوْنَ ضلالا وعدولا
عن الحق الواضح مِنْ دُوْنِ اى غير اللّٰهِ الذى له الملك كله لَا يَمْلِكُوْنَ لَكُمْ رِزْقًا اى
شيئا من الرزق الذى لا قوام لكم بدونه وانتم تعبدونها فكيف بغيركم فتسبب عن ذلك قوله
تعالى فَابْتَغُوْا اى اطلبوا عِنْدَ اللّٰهِ اى الذى له صفات الكمال الرِّزْقَ اى كله فانه
لا شئ منه الا وهو بيده فان قيل لم نكر الرزق فى قوله تعالى لا يملكون لكم رزقا وعرفه
فى قوله تعالى فابتغوا عند الله الرزق اجيب بانه نكره فى معرض النفى اى لا رزق
عندهم اصلا وعرفه عند الاثبات عند الله تعالى اى كل رزق عنده فاطلبوه منه وايضا الرزق
من الله معروف لقوله تعالى وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها والرزق من الاوثان غير

شيئا من خطاياهم فان قيل قال الله تعالى وما هم بحاملين من خطاياهم من شئ ثم قال الله تعالى
وَلَيَحْمِلُنَّ اى الكفرة اَثْقَالَهُمْ اى اثقال ما اقترفته انفسهم وَاَثْقَالًا مَّعَ اَثْقَالِهِمْ اى اثقالا بقولهم
للمؤمنين اتبعوا سبيلنا وباضلالهم مقلديهم فكيف الجمع بينهما اجيب بان قول القائل حمل
فلان عن فلان يريد ان حمل فلان خف فان لم يخف حمله فلا يكون قد حمل منه شيئا فقوله تعالى
وما هم بحاملين من خطاياهم يعنى لا يرفعون عنهم خطيئة بل يحملون اوزارهم انفسهم واوزارا
بسبب اضلالهم كقوله صلى الله عليه وسلم من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها
من غير ان ينقص من وزره شئ وقال تعالى فى اية اخرى ليحملوا اوزارهم كاملة يوم القيامة ومن اوزار
الذين يضلونهم بغير علم من غير ان ينقص من اوزار متبعيهم شئ وَلَيُسْـَٔلُنَّ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ اى سؤال توبيخ وتقريع
عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُوْنَ اى يختلقون من الاكاذيب والاباطيل واللام فى الفعلين لام قسم وحذف فاعلهما الواو
ونون الرفع ولما كان السياق للبلاء والامتحان والصبر على الهوان ذكر من الرسل الكرام عليهم السلام من
طال صبره على البلاء ولم يفتر عزمه عن نصيحة العباد بقوله تعالى وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا نُوْحًا اى اول رسل الله
الى المخالفين من العباد وهو معنى الى قومه وعمره اربعون سنة فان الكفر كان قد عم اهل الارض
وكان عليه السلام اطول الانبياء ابتلاء بهم ولذلك قال الله تعالى مسببا عن ذلك ومتعقبا فَلَبِثَ
فِيْهِمْ اى بعد الرسالة اَلْفَ سَنَةٍ اِلَّا خَمْسِيْنَ عَامًا يدعوهم الى توحيد الله تعالى فكذبوه فَاَخَذَهُمُ الطُّوْفَانُ
اى الماء الكثير فغرقوا وَهُمْ ظٰلِمُوْنَ قال ابن عباس مشركون وفى ذلك تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم
ولمتابعيه رضى الله تعالى عنهم وتثبيت لهم وتهديد لقريش قال ابن عباس كان عمر نوح عليه السلام الفا
وخمسين سنة بعث على رأس اربعين سنة ولبث فى قومه تسعمائة وخمسين سنه وعاش بعد الطوفان
ستين سنة حتى كثر الناس وفشوا وروى عن ابن عباس انه بعث وهو ابن اربعمائه وثمانين سنة
وعاش بعد الطوفان ثلثمائة وخمسين سنة فان كان هذا محفوظا عن ابن عباس يضاف الى لبثه فى
قومه وهو تسعمائة وخمسون سنة فيكون قد عاش الف سنة وسبعمائة وثمانين سنة واما قبره
عليه السلام فروى ابن جرير والازرقى حديثا موسلا ان قبره بالمسجد الحرام وقيل ببلدة البقاع يعرف
اليوم بكرك نوح وهناك جامع قد بنى بسبب ذلك وعن وهب انه عاش الفا واربعمائة سنة والاية تدل
على خلاف قول الاطباء العمر الانسانى لا يزيد على مائة وعشرين سنة ويسمونه العمر الطبيعى قال الرازى
ونحن نقول ليس طبيعيا بل هو عطاء الهى واما العمر الطبيعى فلا يدوم عنده ولا يجده فضلا عن
مائة او اكثر فان قيل هلا قال تسعمائة سنة وخمسين فلم جاء التمييز اولا بالسنة وثانيا بالعام
اجيب عن الاول بان ما اورده الله تعالى احكم لانه لو قيل كما ذكر لجاز ان يتوهم اطلاق هذا العدد
على الكثرة وهذا التوهم زائل مع مجيئه كذلك وكانه قال تسعمائة وخمسين سنة كاملة وافية العدد
الا ان ذلك اخصر واعذب لفظا واملأ بالفائدة وفيه نكتة اخرى وهى ان القصة مسوقة لتذكير ما ابتلى
به نوح عليه السلام من امته وما كابده من طول المصابرة تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم

الجنة والصلاح منتهى درجات المؤمنين ومنتهى انبياء الله والمرسلين + ولما بين سبحانه وتعالى
المؤمن بقوله تعالى فليعلمنّ الله الذين صدقوا وبين الكافرين بقوله تعالى وليعلمن الكاذبين بين
انه بقى قسم ثالث مذبذب بقوله تعالى وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُوْلُ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ فَاِذَا اُوْذِيَ فِي اللّٰهِ بان
عذبهم الكفرة على الايمان جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ اى له بما يصيبه من اذيتهم فى منعه عن الايمان الى الكفر
كَعَذَابِ اللّٰهِ اى فى الصرف عن الكفر الى الايمان وَلَئِنْ لام قسم جَآءَ نَصْرٌ اى للمؤمنين
مِنْ رَّبِّكَ اى بفتح وغنيمة لَيَقُوْلُنَّ حذف منه نون الرفع لتوالى النونات والواو ضمير الجمع
لالتقاء الساكنين اِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ فى الايمان فاشركونا فى الغنيمة واما عند الشدّة فيجبنون كما قال الشاعر
ـه واما اكثر الاصحاب حين تعدهم + ولكنهم فى النائبات قليل + قال الله تعالى اَوَلَيْسَ اللّٰهُ بِاَعْلَمَ
اى بعالم بِمَا فِيْ صُدُوْرِ اى قلوب الْعَالَمِيْنَ من الايمان والنفاق وَلَيَعْلَمَنَّ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اى
بقلوبهم وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِيْنَ فيجازى الفريقين واللام فى الفعلين لام قسم + ولما بين الفرق الثلاثة
واحوالهم ذكر ان الكافر يدعوا من يقول امنت الى الكفر بقوله تعالى وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا
اى ظاهرا وباطنا لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اى ظاهرا وباطنا لم تتحملون الاذى والذل اتَّبِعُوْا سَبِيْلَنَا اى الذى
نسلكه فى ديننا تدفعوا عن انفسكم ذلك فقالوا نخاف من عذاب الله تعالى على خطيئة اتباعكم
فقالوا لهم اتبعونا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ ان كان ذلك خطيئة او ان كان بعث ومواخذة قال الجلال المحلى
والامر بمعنى الخبر وهو اولى من قول البيضاوى وانما امروا انفسهم بالحمل عاطفين على امرهم
بالاتباع مبالغة فى تعليق الحمل بالاتباع والوعد بتخفيف الاوزار عنهم ان كان تشجيعا للمؤمنين
على الاتباع وبهذا الاعتبار رد عليهم وكذبهم بقوله وَمَا هُمْ اى الكفار بِحَامِلِيْنَ مِنْ خَطَايَاهُمْ
اى المؤمنين مِنْ شَيْءٍ اِنَّهُمْ لَكَاذِبُوْنَ فى ذلك قال الزمخشرى وترى فى المتسمين بالاسلام من
يستن باولئك فيقول لصاحبه اذا اراد ان يشجعه على ارتكاب بعض العظائم افعل هذا واثمه
فى عنقى وكم من مغرور بمثل هذا الضمان من ضعفة العامة وجهلتهم ومنه ما يحكى
ان اباجعفر المنصور رفع اليه بعض اهل الحشو حوائجه فلما قضاها قال يا امير المؤمنين بقيت
الحاجة العظمى قال وما هى قال شفاعتك يوم القيامة فقال له عمرو بن عبيد رحمه الله اياك
وهؤلاء فانهم قطاع الطريق فى المأمن فان قيل كيف سماهم الله تعالى كاذبين وانما ضمنوا شيئا
علم الله تعالى انهم لا يقدرون على الوفاء به وضامن ما لا يعلم اقتداره على الوفاء به لا يسمى كاذبا
لا حين ضمن ولا حين عجز لانه فى الحالين لا يدخل تحت حدّ الكاذب وهو المخبر عن الشئ لا على
ما هو عليه اجيب بان الله تعالى شبه حالهم حيث علم ان ما ضمنوه لا طريق لهم الى ان يفوا به
فكان ضمانهم عنده لا على ما عليه المضمون بالكاذبين الذين خبرهم لا على ما عليه المخبر عنهم
ويجوز ان يراد انهم كاذبون لانهم قالوا ذلك وقلوبهم على خلافه كالكاذبين الذين يعدون الشئ
وفى قلوبهم نية الخلف + تنبيه + من الاولى للتبيين والثانية مزيدة والتقدير وما هم بحاملين

بالعفو عن العقاب اتم البشرى بالامتنان بالثواب فقال عاطفا على ما تقديره ولنثبتن لهم حسناتهم
وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ اَحْسَنَ الَّذِيْ كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ اى احسن جزاء ما عملوه وهو الصالحات واحسن نصيب بنزع
الخافض وهو الباء + ولما كان من جملة العمل الصالح الاحسان الى الوالدين ذكر ذلك بقوله تعالى
وَوَصَّيْنَا الْاِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ اى وان عليا حُسْنًا اى برا بهما وعطفا عليهما اى وصيناه بايتاء والديه
حسنا او بايلاء والديه حسنا لانهما سبب وجود الولد وسبب بقائه بالتربية المعتادة والله تعالى السبب له
فى الحقيقة بالارادة وسبب بقائه بالاعادة للسعادة فهو اولى بان يحسن العبد حاله معه فيطيعهما مالم يأمر
بمعصية الله كما قال تعالى وَاِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِيْ وقوله تعالى مَا لَيْسَ لَكَ بِهٖ عِلْمٌ اى لا علم لك بالهيته
موافق الواقع فلا مفهوم له وانه اذا كان لا يجوز ان يتبع فيما لا يعلم صحته فبالاولى ان لا يتبع فيما يعلم بطلانه
فَلَا تُطِعْهُمَا فى ذلك كما جاء فى الحديث لا طاعة لمخلوق فى معصية الله تعالى ولا بد من اضمار القول ان
لم يضمر قبل ثم علل ذلك بقوله تعالى اِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ اى من آمن منكم ومن كفر ومن بر والديه ومن عق
ثم تسبب عنه قوله تعالى فَاُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ اى اخبركم بصالح اعمالكم وسيئها فاجازيكم عليها
نزلت هذه الاية فى سعد بن ابى وقاص الزهرى وامه حمنة بنت ابى سفيان بن امية بن عبد شمس
روى انها لما سمعت باسلامه قالت له يا سعد بلغنى انك قد صبأت فوالله لا يظلنى سقف بيت
من الضح وهو بكسر الضاد المعجمة وبجاء مهملة الشمس والريح وان الطعام والشراب على حرام حتى تكفر
بمحمد وكان احب ولادها اليها فابى سعد ولبثت ثلاثة ايام لا تنتقل من الضح ولا تأكل ولا تشرب
فلم يطعها سعد بل قال والله لو كانت مائة نفس فخرجت نفسا نفسا ما كفرت بمحمد صلى الله عليه وسلم ثم جاء
سعد الى النبى صلى الله عليه وسلم وشكا اليه فنزلت هذه الاية وهى التى فى لقمان والتى فى الاحقاف
فامر صلى الله عليه وسلم ان يداريها ويترضاها بالاحسان وروى انها نزلت فى عياش بن ابى ربيعة
المخزومى وذلك انه هاجر مع عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما متوافقين حتى نزلا المدينة فخرج
ابو جهل بن هشام والحرث بن هشام اخواه لامه اسماء بنت مخرمة امرأة من بنى تميم بن حنظلة فنزلا
بعياش وقالا له ان من دين محمد صلة الارحام وبر الوالدين وقد تركت امك لا تأكل ولا تشرب ولا تأوى
بيتا حتى تراك وهى اشد جبالك منا فاستشاره فقال هما يخدعانك ولك علىّ ان اقسم مالى بينى
وبينك فمازالا به حتى اطاعهما وعصى عمر فقال عمر اما اذ عصيتنى فخذ ناقتى فليس فى الدنيا بعير
يلحقها فان رابك منهما ريب فارجع فلما انتهوا الى البيداء قال ابو جهل ان ناقتى قد كلت فاحملنى معك
قال نعم فنزل ليوطئ لنفسه وله فاخذاه وشداه واوثقاه وجلده كل واحد منهما مائة جلدة وذهبا به الى
امه فقالت لا تزال فى عذاب حتى ترجع عن دين محمد فنزلت رضى تعالى الله عنه وارضاه ونفعنا به فى الدنيا
والاخرة + ولما كانت التقدير فالذين اشركوا وعملوا السيئات لندخلنهم فى المفسدين ولكنه حذفه لدلالة السياق
عليه عطف عليه زيادة فى الحث على الاحسان الى الوالدين قوله تعالى وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا تحقيقا لايمانهم
الصّٰلِحٰتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصّٰلِحِيْنَ اى الانبياء والاولياء بان نحشرهم معهم او ندخلهم وهم

فى ثواب الله فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ اى الوقت المضروب للقائه لَآتٍ اى لجاء لامحالة فانه لايجوز عليه اخلاف الوعد فان قيل كيف وقع فان اجل الله لات جوابا للشرط اجيب بانه اذا كان وقت اللقاء اتيا كان اللقاء اتيا لامحالة كما تقول من كان يرجو لقاء الملك فان يوم الجمعة قريبا اذا علم انه يقعد للناس يوم الجمعة وقال مقاتل يعنى يوم القيامة لكائن ومعنى الاية ان من يخشى الله تعالى ويامله فليستعد له وليعمل لذلك اليوم كما قال تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا وهُوَ السَّمِيعُ اى لما قالوه الْعَلِيمُ يعلم من صدق فيما قال ومن كذب فيثيب ويعاقب على حسب عمله قال الرازى وههنا لطيفه وهى ان للعبد امورا هى احسان حسناته عمل قلبه وهو التصديق وهو لايرى ولايسمع وانما يعلم وعمل لسانه وهو يسمع وعمل اعضائه وجوارحه وهو يرى فاذا اتى بهذه الاشياء يجعل الله تعالى لمسموعه مالاذن سمعت ولمرئيه مالاعين رأت ولعمل قلبه مالاخطر على قلب بشر كما وصف فى الخبر فى وصف الجنة اه + تنبيه + لم يذكر الله تعالى من الصفات غير هذين الصفتين كالعزيز والحكيم وذلك لانه سبق القول فى قوله لحسب الناس ان يتركوا ان يقولوا امنا وسبق الفعل بقوله تعالى وهم لايفتنون وبقوله تعالى فليعلمن الله الذين صدقوا وبقوله تعالى ام حسب الذين يعلمون السيئات ولاشك ان القول يدرك بالسمع والعمل منه مايدرك بالبصر ومنه مالايدرك به كما علم مما مر والعلم يشملهما ولما بين تعالى ان التكليف حسن واقع وان عليه وعدا وايعادا ليس لهما دافع بين ان طلب الله تعالى ذلك من المكلف ليس لنفع يعود اليه بقوله تعالى وَمَنْ جَاهَدَ اى بذل جهده فى جهاد عدو اونفس حتى كانه يسابق اخرى فى الاعمال الصالحة فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ لان منفعة جهاده له لا لله تعالى فانه غنى مطلق كما قال تعالى إِنَّ اللَّهَ اى المتصرف فى عباده بما شاء لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ اى الانس والجن والملائكه وعن عبادتهم ومثل هذا كثير فى القران كقوله تعالى من عمل صالحا فلنفسه وقوله تعالى ان احسنتم احسنتم لانفسكم فينبغى للعبد ان يكثر من العمل الصالح ويخلصه لان من عمل عملا يطلب به ملكا ويعلم ان الملك يراه يحسن العمل ويتقنه واذا علم ان عمله لنفسه لاحد يكثر منه نسئل الله الكريم الفتاح ان يوفقنا للعمل الصالح وان يفعل ذلك باهلينا وذريتنا ومحبينا بمحمد واله ولما بين تعالى حال المسئ مجملا بقوله تعالى ام حسب الذين يعملون السيئات ان يسبقونا اشارة الى التعذيب مجملا وذكر حال المحسن بقوله تعالى ومن جاهد فانما يجاهد لنفسه وكان التقدير فالذين يجاهدون او الذين عملوا السيئات لنجزينهم اجمعين ولكنه طواه لان السياق لاهل الرجاء عطف عليه قوله تعالى وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ اى فى الشدة والرخاء على حسب طاقتهم وفى ذلك اشارة الى ان رحمته تعالى اتم من غضبه وفضله اتم من عدله واشار بقوله تعالى لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ الى ان الانسان وان اجتهد لابد من ان يزل عن الطاعة لانه مجبول على النقص فالصلوة الى الصلوة كفارة لما بينهما مالم توت الكبائر والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان ونحو ذلك مما وردت به الاخبار عن النبى صلى الله عليه وسلم لمختار فالصغائر تكفر بعمل الصالحات واما الكبائر فتكفر بالتوبة ولما بشرهم

واصحابه كانوا ماموردين بالجهاد فشق على البعض ذلك فقال تعالى اَحَسِبَ النَّاسُ اى كافة اَنْ يُّتْرَكُوْٓا اى اظنوا انهم يتركون بغير اختيار وابتلاء فى وقت ما بوجه من الوجوه + تنبيه + ان يتركوا سدّ مسدّ مفعولى حسب عند الجمهور اَنْ اى بان يَّقُوْلُوْٓا اى بقولهم اٰمَنَّا وَهُمْ اى والحال انهم لَا يُفْتَنُوْنَ اى يختبرون بما تمتاز به حقية ايمانهم بمشاق التكاليف كالمهاجرة والمجاهدة ودفض الشهوات وانواع المصائب فى الانفس والاموال ليتبين المخلص من المنافق والصادق من الكاذب فينالوا بالصبر عليها اعالى الدرجات فان مجرد الايمان وان كان عن خلوص لا يقتضى غير الخلاص من الخلود فى العذاب واختلفوا فى سبب نزول هذه الآية فقال الشعبى نزلت فى اناس كانوا بمكة قد اقروا بالاسلام ثم هاجروا فتبعهم الكفار فمنهم من قتل ومنهم من نجى فانزل الله تعالى هاتين الآيتين عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال انها نزلت فى عمار بن ياسر وعياش بن ابى ربيعة والوليد ابن الوليد وسلمة بن هشام كانوا يعذبون بمكة وقال ابن جريج نزلت فى عمار بن ياسر كان يعذب فى الله عزّ وجلّ وقال مقاتل نزلت فى مهجع ابن عبد الله مولى عمر كان اوّل قتيل قتل المسلمين يوم بدر فقال صلّى الله عليه وسلّم سيّد الشهداء مهجع وهو اول من يدعى الى باب الجنة من هذه الامة فجزع عليه ابواه وامرأته فانزل الله تعالى فيهم هذه الآية وقيل وهم لا يفتنون بالاوامر والنواهى وذلك ان الله تعالى امرهم فى الابتداء بمجرد الايمان ثم فرض عليهم الصلوة والزكوة وسائر الشرائع فشق على بعض فانزل الله تعالى هذه الآية ثم عزاهم فقال وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ اى من الانبياء والمؤمنين فمنهم من نشر بالمنشار ومنهم من قتل وابتلى بنو اسرائيل بفرعون فكان يسومهم سوء العذاب فذلك سنة قديمة جارية فى الامم كلها فلا ينبغى ان يتوقع خلافه فَلَيَعْلَمَنَّ اللّٰهُ اى الذى له الكمال كله الَّذِيْنَ صَدَقُوْا فى ايمانهم علم مشاهدة للخلق والا فالله تعالى لا يخفى عليه خافية وَلَيَعْلَمَنَّ الْكٰذِبِيْنَ فيه اى يظهر الله الصادقين من الكاذبين فى الايمان + فائدة + لبعض المحبين للهوى اية + اى علامة + بها يعرف الصادق فى عشقه من الكذاب سهر الليالى اتما ونحول الجسم والموت فى رضا الاحباب اَمْ حَسِبَ اى ظن الَّذِيْنَ يَعْمَلُوْنَ السَّيِّاٰتِ اى الشرك والمعاصى فان العمل يعم افعال القلوب والجوارح اَنْ يَّسْبِقُوْنَا اى يفوتون فلا ننتقم منهم وهذا ساد مسدّ مفعولى حسب وام منقطعة والاضراب فيها لان هذا الحساب باطل من الاول لان صاحب ذلك يقدر ان لا يمتحن لايمانه وصاحب هذا يظن ان لا يجازى بمساويه ولهذا عقبه بقوله تعالى سَآءَ مَا يَحْكُمُوْنَ اى بئس الذى يحكمونه او حكما يحكمونه حكمهم هذا فحذف المخصوص بالذم وما بين بقوله احسب الناس ان يتركوا ان العبد لا يترك فى الدنيا سدى وبين فى قوله تعالى ام حسب الذين يعملون السيئات ان من ترك ما كلف به يعذب عذابا بينا ان من يعترف بالآخرة ويعمل لها لا يضيع عمله بقوله تعالى مَنْ كَانَ يَرْجُوْا لِقَآءَ اللّٰهِ اى الملك الاعلى قال ابن عباس ومقاتل من كان يخشى البعث والحساب والرجاء بمعنى الخوف وقال سعيد بن جبير من كان يطمع

إِلَيْكَ اى لاترجع اليهم فى ذلك وَادْعُ اى اوجد الدعاء إِلَىٰ رَبِّكَ اى الى عبادته وتوحيده وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اى باعانتهم ولم يؤثر الجازم فى الفعل لبنائه بخلافه فى يصدنك فانه حذف منه نون الرفع اذاصله يصدونك حذفت نون الرفع للجازم ثم حذف الواو لالتقاء الساكنين وَلَا تَدْعُ اى تعبد مَعَ اللّٰهِ اى الجامع لجميع صفات الكمال إِلٰهًا آخَرَ فان قيل هذا وما قبله لايقع منه صلى الله عليه وسلم فما فائدة ذلك النهى اجيب بانه ذكر للتهييج وقطع اطماع المشركين عن مساعدته لهم اوان الخطاب وان كان معه لكن المراد غيره كما فى قوله تعالى لئن اشركت ليحبطن عملك ثم علل ذلك بقوله تعالى لَا إِلٰهَ إِلَّا هُوَ اى لانافع ولاضار ولامعطى ولامانع الاهو كقوله تعالى رب المشرق والمغرب لااله الاهو فاتخذه وكيلا فلايجوز اتخاذ اله سواه ثم علل وحدانيته بقوله تعالى كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ اى ذاته فان الوجه يعبر به عن الذات وقال ابو العالية الاما اريد به وجهه وقيل الاملكه واختلفوا فى قوله تعالى هالك فمن الناس من فسر الهلاك باخراجه عن كونه منتفعا به بالاماتة اوبتفريق الاجزاء وان كانت اجزاؤه باقية فانه يقال هلك الثوب وهلك المتاع ولايريدون به فناء اجزائه بل خروجه عن كونه منتفعا به ومنهم من قال معنى كونه هالكا كونه قابلا للهلاك فى ذاته فان كل ماعداه تعالى ممكن الوجود قابل للعدم فكان قابلا للهلاك فاطلق عليه اسم الهالك نظرا الى هذا الوجه وعلى هذا يحمل قول النحاة فى بحر الكلام سبعة لاتفنى العرش والكرسى واللوح والقلم والجنة والنار واهلهما من ملائكة العذاب والحور العين والارواح لَهُ الْحُكْمُ اى القضاء النافذ فى الخلق وَإِلَيْهِ وحده تُرْجَعُونَ اى فى جميع احوالكم فى الدنيا وبالنشور من القبور للجزاء فى الاخرة فيجزيكم باعمالكم وما رواه البيضاوى تبعا للزمخشرى من قوله صلى الله عليه وسلم من قرأ طسم القصص كان له من الاجر بعدد من صدق بموسى وكذب ولم يبق ملك فى السموات والارض الاشهد له يوم القيامة انه كان صادقا حديث موضوع

وقف لازم

ع ثلثة ارباع

سورة العنكبوت مكية

الا عشر ايات من اولها الى قوله تعالى وليعلمن المنافقين قال الحسن فانها مدينة وهى سبع وستون اية والف وتسعمائة واحدى وثمانون كلمة واربعة الاف وخمسمائة وخمسة وتسعون حرفا بِسْمِ اللّٰهِ الذى احاط بجميع القوة فاعز جنده الرَّحْمٰنِ الذى شمل جميع العباد بنعمه الرَّحِيمِ بجميع خلقه وقوله تعالى الٓمٓ سبق القول فيه فى اول البقرة ووقوع الاستفهام بعده دليل على استقلاله بنفسه فيكون اسما للسورة او للقران او لله او انه سر استاثر بعلمه الله تعالى او استقلاله بما يضم معه بتقدير مبتدأ اوخبر اوغيره هما مر اول سورة البقرة وقيل فى الم اشار بالالف الدال على القائم الاعلى المحيط ولام الوصلة وميم التمام بطريق الرمز الى انه تعالى ارسل جبريل الى محمد عليهما الصلوة والسلام ولما قال تعالى فى اخر السورة المتقدمة وادع الى ربك وكان فى الدعاء اليه الحراب والضراب والطعان لان النبى صلى الله عليه وسلم

من بقوله تعالى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ تصويرا لحالهم وتقبيحا لها وتنفيرا من عملها إِلَّا جزاء مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ
اى مثله وهذا من فضل الله العظيم وكرمه الواسع ان لا يجزى السيئة الا بمثلها ويجزى الحسنة باكثر
منها كما مرّ فان قيل قال تعالى ان احسنتم احسنتم لانفسكم وان اساتم فلها كرر ذكر الاحسان واكتفى
فى ذكر الاساءة بمرة واحدة فما السبب فى ذلك اجيب بان هذا المقام مقام ترغيب فى الدار الاخرة
فكانت المبالغة فى النهى عن المعصية مبالغة فى الدعوة الى الاخرة واما الاية الاخرى فهى شرح حالهم
فكانت المبالغة فى ذكر محاسنهم اولى فان قيل كيف انه تعالى لا يجزى السيئة الا بمثلها مع ان المتكلم
بكلمة الكفر اذا مات فى الحال عذب ابد الاباد اجيب بانه كان على عزم انه لو عاش
ابدا لقال ذلك فعومل بمقتضى عزمه إِنَّ الَّذِي فَرَضَ اى انزل عَلَيْكَ الْقُرْآنَ قاله اكثر المفسرين
وقال عطاء اوجب عليك العمل بالقران وقال ابو على فرض عليك احكامه وفرائضه لَرَادُّكَ
إِلَى مَعَادٍ اى معاد ليس لغيرك من البشر وهو المقام المحمود الذى وعدك ان يبعثك فيه وتنكيرا
المعاد لذلك وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس يعنى الى الموت وقال الزهرى وعكرمة الى يوم
القيامة وقيل الى الجنة وروى العوفى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يعنى الى مكة وهو قول
مجاهد وقال القتيبى معاد الرجل بلده ينصرف ثم يعود الى بلده وذلك ان النبى صلى الله عليه وسلم
لما خرج من الغار مهاجرا الى المدينة سار فى غير الطريق مخالفة الطلب فلما امن ورجع الى الطريق
ونزل الجحفة بين مكة والمدينة وعرف الطريق الى مكة اشتاق اليها فاتاه جبرئيل عليه السلام فقال
اشتقت الى بلدك ومولدك قال نعم قال فان الله تعالى يقول ان الذى فرض عليك القران لرادك
الى معاد قال الرازى وهذا اقرب لان ظاهر المعاد انه كان فيه وفارقه وحصل له العود اليه وذلك
لا يليق الا بمكة وان كان سائر الوجوه محتملا لكن ذلك اقرب قال اهل التحقيق وهذا اخر مما يدل على نبوته لانه
اخبر عن الغيب ووقع كما اخبر فيكون معجزا + ونزل جوابا لقول كفار مكة انك لفى ضلال مبين قُلْ اى
للمشركين رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَى وما يستحقه من الثواب فى المعاد يعنى نفسه وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ
مُبِينٍ يعنيهم وما يستحقونه من العذاب فى معادهم فهو الجائى بالهدى وهم فى الضلال + تنبيه
من جاء منصوب بمضمر اى يعلم او باعلم ان جعلناها بمعنى عالم واعملناها اعماله وَمَا كُنْتَ تَرْجُو اى فى
سالف الدهر بحال من الاحوال أَنْ يُلْقَى اى ينزل على وجه لم تقدر على ردّه إِلَيْكَ الْكِتَابُ اى يوحى اليك
القران قال البيضاوى اى سيردك الى معاد كما القى اليك الكتاب وما كنت ترجوه وهو ظاهر على ان المراد
بالمعاد مكة وقوله تعالى إِلَّا رَحْمَةً استثناء منقطع اى لكن القى اليك الكتاب رحمة مِنْ رَبِّكَ اى
فاعطاك القران وقيل متصل قال الزمخشرى هذا كلام محمول على المعنى كانه قيل وما القى اليك الكتاب
الا رحمة فيكون استثناء من الاحوال او من المفعول له فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا اى معينا لِلْكَافِرِينَ على دينهم
الذى دعوك اليه قال مقاتل وذلك حين دعى الى دين ابائه فذكره الله تعالى نعمه ونهاه عن
مظاهرتهم على ما هم عليه وَلَا يَصُدُّنَّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ اى قراءتها والعمل بها بَعْدَ إِذْ أُنْزِلَتْ

لجماعة من الطير كانها سميت بذلك لكثرة رجوعها وسرعتها الى المكان الذى ذهبت منه
يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللّٰهِ اى غيره بان يمنعوا عنه الهلاك وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنْتَصِرِينَ اى الممتنعين منه
من قولهم نصره من عدوه فانتصر اذا منعه منه فامتنع ولما خسف به واستبصر الجهال الذين هم
كالبهائم لا يرون الا المحسوسات ذكر حالهم بقوله وَأَصْبَحَ اى وصار ولكنه ذكر لمقابلة المساء
الَّذِينَ تَمَنَّوْا اى اراد واراده عظيمة بغاية الشفقة ان يكونوا مَكَانَهُ اى تكون حاله ومنزلته فى الدنيا
لهم بِالْأَمْسِ اى الزمان الماضى القريب وان لم يكن يلى يومهم الذى هم فيه فالامس قد يذكر
ولا يراد به اليوم الذى قبل يومك ولكن الوقت المستقرب على طريق الاستعارة يَقُولُونَ وَيْكَأَنَّ
اللّٰهَ يَبْسُطُ اى يوسع الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ بحسب مشيئته وحكمته لا لكرامته عليه وَيَقْدِرُ اى
يضيق على من يشاء لا لهوان من يضيق عليه بل لحكمته وقضائه ابتلاء منه وفتنة وروى اسم
فعل بمعنى اعجب اى اتاد الكاف بمعنى اللام وهذه الكلمة والتى بعدها متصلة باجماع المصاحف
واختلف القراء فى الوقف فالكسائى وقف على الياء قبل الكاف ووقف ابو عمرو على الكاف ووقف
الباقون على النون وعلى الهاء وحمزة يسهل الهمزة فى الوقف على اصله واما الوصل فلا خلاف فيه
بينهم ولما لاح لهم من واقعته ان الرزق انما هو بيد الله ابتعوه ما دل على انهم اعتقدوا ايضا ان الله
قادر على ما يريد من غير الرزق كما هو قادر على الرزق من قولهم لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللّٰهُ اى تفضل الملك الاعظم
عَلَيْنَا بجوده ولم يعطنا ما تمنيناه من الكنوز على مثل حاله لَخَسَفَ بِنَا مثل ما خسف به وَيْكَأَنَّهُ لَا يُفْلِحُ
الْكَافِرُونَ لنعمة الله تعالى الكافرون والمكذبين لرسله وبما وعد لهم من ثواب الاخرة وقوله تعالى ع
تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ اشارة تعظيم وتفخيم لشانها اى تلك الدار التى سمعت بذكرها وبلغك وصفها
وتلك مبتدأ والدار صفته والخبر نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ بالبغى وَلَا فَسَادًا بعمل
المعاصى فلم يعلق تعالى الوعد بترك العلو والفساد ولكن بترك ارادتهما وميل القلوب اليهما كما قال تعالى
ولا تركنوا الى الذين ظلموا فعلق الوعيد بالركون وعن على رضى الله تعالى عنه ان الرجل يعجبه ان يكون
شراك نعله اجود من شراك نعل صاحبه فيدخل تحتها وعن الفضيل انه قرأها ثم قال ذهبت الاماني
ههنا وعن عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه انه كان يرددها حتى قبض قال الزمخشرى ومن
الطماع من يجعل العلو لفرعون والفساد لقارون متعلقا بقوله تعالى ان فرعون علا فى الارض وبقوله تعالى
ولا تبغ الفساد فى الارض فيقول من لم يكن مثل فرعون وقارون فله تلك الدار الاخرة ولا يتدبر قوله
تعالى وَالْعَاقِبَةُ اى المحمودة لِلْمُتَّقِينَ اى عقاب الله تعالى بعمل طاعته كما تدبره على والفضيل وعمر بن
عبد العزيز رضى الله تعالى عنهم ولما بين تعالى ان الدار الاخرة ليست لمن يريد علوا فى الارض
ولا فسادا بل هى للمتقين بين بعد ذلك ما يحصل نقال تعالى مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا من عشرة
اضعافا الى سبعين الى سبعمائة ضعف الى ما لا يحيط به الا الله تعالى وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ وهى ما نهى الله تعالى
عنه ومنه اخافة المؤمنين فَلَا يُجْزَى اى من اى جاز واظهر ما فى هذا الفعل من الضمير العائد على

يؤذي موسى عليه الصلوة والسلام كل وقت وهو يداريه للقرابة التي بينهما وهو يؤذيه كل وقت ولا يزيد
الا عتوا وتجبرا ومعاداة لموسى حتى بنى دارا وجعل بابها من الذهب وضرب على جدرانها صفائح الذهب
وكان الملأ من بني اسرائيل يغدون اليه ويروحون فيطعمهم الطعام ويضاحكونه قال ابن عباس نزلت الزكوة
على موسى عليه السلام فاتاه قارون فصالحه عن كل الف دينار بدينار وعن كل الف درهم بدرهم
وعن كل الف شاة بشاة فلم تسمح بذلك نفسه فجمع بني اسرائيل وقال لهم ان موسى قد امركم بكل شيء فاطعتموه
وهو الان يريد ان يأخذ اموالكم فقالوا انت كبيرنا فامرنا بما شئت قال امركم ان تجيئوا بفلانة البغي فنجعل
لها جعلا حتى تقذف موسى بنفسها فاذا فعلت ذلك خرج عليه بنو اسرائيل ورفضوه فدعاها فجعل لها
قارون الف درهم وقيل الف دينار وقيل طشتا من ذهب وقيل قال لها اني امونك واخلطك بنسائي على ان
تقذفي موسى بنفسك غدا اذا حضر بنو اسرائيل فلما كان من الغد وكان يوم عيد لهم قام موسى عليه السلام
خطيبا فقال من سرق قطعناه ومن زنى غير محصن جلدناه من زنى محصنا رجمناه فقال له قارون ولو كنت
انت قال ولو كنت انا قال ان بني اسرائيل يزعمون انك فجرت بفلانة قال ادعها فان قالت فهو كما قالت
فلما ان جاءت قال لها موسى يا فلانة انا فعلت بك ما يقول هؤلاء فعظم عليها وسألها بالذي فلق البحر
لبني اسرائيل وانزل التورية الا صدقت فتداركها الله تعالى بالتوفيق وقالت في نفسها احدث اليوم توبة
افضل من ان اوذي رسول الله فقالت لا كذبوا ولكن جعل لي قارون جعلا على ان ارميك بنفسي فخر
موسى ساجدا يبكي ويقول اللهم ان كنت رسولك فاغضب لي فاوحى الله تعالى اليه اني امرت الارض
ان تطيعك فمرها بما شئت فقال موسى عليه السلام يا بني اسرائيل ان الله بعثني الى قارون كما بعثني الى فرعون
فمن كان معه فليلبث مكانه ومن كان معي فليعتزل فاعتزلوا ولم يبق مع قارون الا رجلان ثم قال موسى يا ارض
خذيهم فاخذت الارض باقدامهم وفي رواية كان على فراشه وسريره فاخذته حتى غيبت سريره ثم قال
خذيهم فاخذتهم الى الركب ثم قال خذيهم فاخذتهم الى الاوساط ثم قال يا ارض خذيهم فاخذتهم الى
الاعناق وقارون وصاحباه في كل ذلك يتضرعون الى موسى ويناشده قارون بالله والرحم حتى روي
انه ناشده سبعين مرة وموسى في كل ذلك لا يلتفت اليه لشدة غضبه ثم قال يا ارض خذيهم فانطبقت
عليهم الارض فاوحى الله تعالى اليه ما اغلظ قلبك استغاث بك سبعين مرة فلم ترحمه وعزتي
وجلالي لو دعاني مرة واحدة لاجبته وفي بعض الاثار لا اجعل الارض بعدك طوعا لاحد قال قتادة
خسف به فهو يتجلجل في الارض كل يوم قامة رجل لا يبلغ قعرها الى يوم القيامة قال واصبح بنو اسرائيل يتناجون
فيما بينهم ان موسى انما دعا على قارون ليستبد بداره وكنوزه فدعا الله تعالى حتى خسف بداره وباموالة فاياكم يا امة
هذا النبي ان تردوا ما اتاكم به من الرحمة فتهلكوا وان كنتم اقرب الناس اليه فان قارون كان من اقارب موسى
عليه السلام فان الانبياء عليهم السلام كما انهم لا يوجدون الهدى في قلوب العدا فكذلك لا يمنعونهم
من الردى ولا يشفعون الا لمن ارتضى فما اي فتسبب عنه انه ما كان له اي لقارون واكد النفي لما استقر
في الاذهان ان الاكابر منصورون بزيادة الجار في قوله تعالى من فئة اي اعوان واصل الفئة

استعلام وانما يسئلون سؤال توبيخ وتقريع وقليل المراد ان الله تعالى اذا عاقب المجرمين فلا حاجة به
الى سؤالهم عن كيفية ذنوبهم وكميتها لانه تعالى عالم بكل المعلومات فلا حاجة الى السؤال فان قيل
كيف الجمع بين هذا وبين قوله تعالى فوربك لنسألنهم اجمعين عما كانوا يعملون اجيب بحمل ذلك على
وقتين وقال ابو مسلم السؤال قد يكون للمحاسبة وقد يكون للتوبيخ والتقريع وقد يكون للاستعتاب
قال ابن عادل واليق الوجوه بهذه الآية الاستعتاب لقوله تعالى ثم لا يؤذن للذين كفروا ولا هم
يستعتبون هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون فَخَرَجَ اى فتسبب عن تجبره واغتراره
بماله ان خرج عَلَىٰ قَوْمِهِ اى الذين نصحوه فى الاقتصاد فى شانه والاكثار فى الجود على اخوانه وقوله
تعالى فِي زِينَتِهِ فيه دليل على انه خرج باظهر زينته واكملها وليس فى القرآن الا هذا القدر والناس
ذكروا وجوها مختلفة فقال ابراهيم النخعى انه خرج هو وقومه فى ثياب حمر وصفر وقال ابن زيد فى تسعين
الفا عليهم المعصفرات وقال مقاتل خرج على بغلة شهباء عليها سرج من ذهب عليه الارجوان ومعه
اربعة آلاف فارس عليهم وعلى دوابهم الارجوان ومعه ثلثمائة جارية بيض عليهن الحلى والثياب الحمر
على البغال + ولما كان كانه قيل ماذا قال قومه له قيل قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا منهم لسفول
هممهم وقصور نظرهم على الفانى لكونهم اهل جهل وان كان قولهم من باب الغبطة لا من باب
الحسد الذى هو تمنى زوال نعمة المحسود يَا لَيْتَ لَنَا اى نتمنى تمنيا عظيما ان تؤتى من اى موت كان
وعلى اى وصف كان مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ اى من هذه الزينة وما تسبب عنه من العلم حتى لا تزال
اصحاب اموال ثم عظموها بقولهم مؤكدين لعلمهم ان ثم من يريد ان ينكر عليهم إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ اى
اى نصيب وبخت من الدنيا عَظِيمٍ بما اوتيه من العلم الذى كان سببا له الى جمع هذا المال وهؤلاء الراغبون
يحتمل ان يكونوا من الكفار وان يكونوا من المسلمين الذين يحبون الدنيا ودل على جهلهم وفضل العلم الربانى
وحقارة ما اوتى قارون من المال والعلم الظاهر الذى ادى الى اتباعه قوله تعالى وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ
وهم اهل الدين قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يعنى الاحبار من بنى اسرائيل وقال مقاتل
اوتوا العلم بما وعد الله فى الآخرة فقالوا للذين تمنوا وَيْلَكُمْ ويل اصله الدعاء بالهلاك ثم استعمل فى الزجر
والردع والبعث على ترك ما يضر وهو منصوب بمحذوف اى الزمكم الله ويلكم ثَوَابُ اللَّهِ اى الجليل
العظيم خَيْرٌ اى من هذا الحطام الذى اوتيه قارون فى الدنيا بل من الدنيا وما فيها ومن فاته الخير
حل به الويل ثم بينوا مستحقه تعظيما له وترغيبا للسامع فى حاله بقولهم لِمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ تصديقا لايمانه
صَالِحًا ثم بين تعالى عظمة هذه النصيحة وعلو قدرها بقوله تعالى وَلَا يُلَقَّاهَا اى هذه النصيحة التى قالها
اهل العلم وهى الزهد فى الدنيا والرغبة فيما عند الله او الجنة المثاب بها إِلَّا الصَّابِرُونَ اى على
اداء الطاعات والاحتراز عن المحرمات وعلى الرضا بقضاء الله فى كل ما قسم من المنافع والمضار الذين
صار الصبر لهم خلقا + ولما تسبب عن نظره هذا الذى اوصله الى الكفر بربه اخذه بالعذاب اشار
الى ذلك بقوله سبحانه وتعالى فَخَسَفْنَا اى بما لنا من العظمة بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ روى انه كان

الملك الذى الامر كله بيده من الغنى والثروة الدّار الآخرة بان تقوم بشكر الله فيما انعم الله عليك
وتنفقه فى رضا الله تعالى فيجازيك بالجنة وَلَا تَنْسَ اى ولا تترك نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا قال مجاهد
لا تترك ان تعمل فى الدنيا للآخرة حتى تنجو من العذاب لان حقيقة نصيب الانسان من الدنيا
ان يعمل للآخرة وقال السدى بالصدقة وصلة الرحم وقال علىّ رضى الله تعالى عنه وكرم الله وجهه
لا تنس صحتك وقوتك وشبابك وغناك ان تطلب بها الآخرة روى انه صلى الله عليه وسلم
قال فليأخذ العبد من نفسه لنفسه ومن دنياه لآخرته ومن الشبيبة قبل الكبر ومن الحيوة
قبل الموت فوالذى نفس محمد بيده ما بعد الموت من مستعتب ولا بعد الدنيا دار الا الجنة والنار
وعن ميمون الازدى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل وهو يعظه اغتنم خمسا قبل خمس شبابك
قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك
وقال الحسن امران يقدم الفضل فيمسك ما يغنيه وقال منصور بن زاذان قوتك قوت اهلك وَأَحْسِنْ
اى اوقع الاحسان بدفع المال الى المحاويج والانفاق فى جميع الطاعات ويدخل فى ذلك الاعانة بالجاه
وطلاقة الوجه وحسن اللقاء وحسن الذكر كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ الجامع لصفات الكمال إِلَيْكَ بان تعطى عطاء
من لا يخاف الفقر كما اوسع الله عليك فَلَا تَبْغِ اى ولا ترد ارادة ما الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ بتقتير ولا تبذير
ولا تكفر على عباد الله تعالى ولا تحقر ثم اتبع ذلك علته مؤكدا لان اكثر المفسدين يبسط لهم فى الدنيا
واكثر الناس يستبعدان يبسط فيها الغير محبوب فقيل إِنَّ اللَّهَ اى العالم بكل شئ القدير على كل شئ
لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ اى لا يعاملهم معاملة من يحبه وقيل ان القائل له هذا موسى عليه السلام وقيل
مؤمنو قومه وكيف كان فقد جمع فى هذا الوعظ ما فيه مزيد لكنه ابى ان يقبل بل زاد عليه كفرا لنعمة بان
قَالَ اى قارون فى الجواب إِنَّمَا أُوتِيتُهُ اى هذا المال عَلَى عِلْمٍ حاصل عِنْدِي فانه كان علم بنى اسرائيل
بالتورية اى فرأنى له اهلا فتفضلنى بهذا المال عليكم كما فضلنى بغيره وقيل هو علم الكيمياء وقال
سعيد بن المسيب كان موسى يعلم الكيمياء فعلم يوشع بن نون ثلثى ذلك العلم وعلم كالب بن يوفنا ثلثه وعلم
قارون ثلثه فخذ عهما قارون حتى اضاف علمهما الى علمه فكان ذلك سبب ماله وقيل على علم
عندى بالتصرف فى التجارات والزراعات وانواع المكاسب ثم اجاب الله تعالى عن كلامه بقوله تعالى
أَوَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ اى بما له من صفات الجلال والعظمة والكمال قَدْ أَهْلَكَ وقوله تعالى مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ
فيه تنبيه على انه لم يتعظ مع مشاهدته للمهلكين الموصوفين مع قرب الزمان فى بعده وقوله تعالى
مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً اى فى البدن والمعانى من العلم وغيره والانصار والخدم وَأَكْثَرُ جَمْعًا فى المال
والرجال اخرهم فرعون الذى شاهده فى ملكه وحقق امره يوم هلكه فيه تعجيب وتوبيخ على اغتراره بقوته
وكثرة ماله مع علمه بذلك لانه قرأ فى التورية وكان اعلمهم بها وسمعه من حفاظ التواريخ واختلف
فى معنى قوله عز وجل وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ فقال قتادة يدخلون النار بغير سؤال ولا حساب
وقال مجاهد لا تسأل الملائكة عنهم لانهم يعرفونهم بسيماهم وقال الحسن لا يسئلون سؤال

ومعه ناس كثير وولى هرون عليه السلام الجمرة وهى رياسة الذبح والقربان وكانت بنو اسرائيل
يأتون بهدايا هم الى هرون عليه السلام فيضعها فى المذبح وتنزل نار من السماء فتأكلها واعتزل قارون
باتباعه وكان كثير المال والنعم من بنى اسرائيل فكان لا يأتى موسى عليه السلام ولا يجالسه وروى
عن النبى صلى الله عليه وسلم ان قارون كان من السبعين المختارة الذين سمعوا كلام الله تعالى + ولما
ذكر الله تعالى بغيه ذكر سببه الحقيقى بقوله تعالى وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ اى الاموال المدفونة المذخورة فضلا
عن الظاهرة التى هى بصدد الانفاق منها لما عساه يعرض من المهمات مَا اى الذى او شئ كثير
لا يدخل تحت حصر حتى إِنَّ مَفَاتِحَهُ اى مفاتح الاغلاق التى هو مدفون فيها وراء ابوابها لَتَنُوءُ اى
تميل بجهد ومشقة بِثقلها بِالْعُصْبَةِ اى الجماعة الكثيرة التى تعصب اى يقوى بضهم بعضا اُولِى اى
اصحاب الْقُوَّةِ اى تميلهم من اثقالها اياهم + تنبيه + فى المبالغة بالتعبير بالكنوز والمفاتح والنوء والعصبة
الموصوفة ما يدل على انه اوتى من ذلك ما لم يؤته احد ممن هو فى عداده وكل ذلك مما تستبعده
العقول فلذلك وقع التاكيد واختلفوا فى عدد العصبة فقال مجاهد ما بين العشرة الى خمسة عشر
وقال الضحاك عن ابن عباس ما بين الثلاثة الى العشرة وقال قتادة ما بين العشرة الى الاربعين
وقيل اربعون رجلا وقيل سبعون وروى عن ابن عباس قال كان يحمل مفاتحه اربعون رجلا
اقوى ما يكون من الرجال وقال جرير عن منصور عن خيثمة قال وجدت فى الانجيل ان مفاتح
خزائن قارون وقرستين بغلا ما يزيد فيها مفتاح على اصبع لكل مفتاح كنز ويقال كان قارون
اينما ذهب يحمل معه مفاتيح كنوزه وكانت من حديد فلما اثقلت عليه جعلت من خشب فثقلت
فجعلها من جلود البقر على طول الاصابع وكانت تحمل معه اذا ركب على اربعين بغلا وفى الباء فى
بالعصبة وجهان انها للتعدية كالهمزة ولا قلب فى الكلام والمعنى لتنئ المفاتح العصبة الاقوياء
كما تقول اجأنه وجئت به واذهبته وذهبت به والثانى قال ابو عبيدة ان فى الكلام قلبا والاصل
لتنوء العصبة بالمفاتح اى لتنهض بها لقولهم عرضت الناقة على الحوض ولما ذكر الله تعالى بغيه ذكر وقته
بقوله تعالى إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ اى من بنى اسرائيل لَا تَفْرَحْ اى بكثرة المال فرح بطر فان الفرح
بالعرض الزائل يدل على الركون اليه وذلك يدل على نسيان الآخرة وعلى غاية الجهل وقلة
التأمل بالعواقب قال ابن عباس كان فرحه ذلك شركا لانه ما كان يخاف معه عقوبة الله عز
وجل إِنَّ اللَّهَ اى الذى له صفات الكمال لَا يُحِبُّ اى لا يعامل معاملة المحب الْفَرِحِينَ
اى البطرين الاشرين الواسخين فى الفرح بما يلهى الذين لا يشكرون الله تعالى بما اعطاهم فان فرحهم
يدل على سقوط الهمم كما قال تعالى ولا تفرحوا بما اتاكم وقال القائل فى ذلك ولست بمفراح
اذا الدهر سرنى + وقال اخر + اشد الغم عندى فى سرور + تيقن عنه صاحبه انتقالا +
فلا يفرح بالدنيا الا من رضى بها واطمأن فاما من قلبه الى الآخرة ويعلم انه مفارق ما فيه عن
قريب لم تحدثه نفسه بالفرح وَابْتَغِ اى اطلب طلبا تحمد نفسك فيه فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ اى

السؤال لما اضطروا ولم يجدوا لهم سندا اَنَّ الْحَقَّ فى الالهية لِلّٰهِ اى الملك الذى له الامر كله
لا يشاركه فيه احد وَضَلَّ عَنْهُمْ اى غاب غيبة الضائع مَا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ ع اى يقولونه قول الكاذب
المتعمد للكذب لكونه لا دليل عليه ولا شبهة للغلط فيه اِنَّ قَارُوْنَ ويسمى فى التورية تورح كَانَ مِنْ قَوْمِ
مُوْسٰى قال اكثر المفسرين كان ابن عمه لان قارون بن يصهر بن قاهث بن لاوى بن يعقوب وموسى
عليه السلام ابن عمران بن قاهث ابن لاوى وقال ابن اسحق كان قارون عم موسى فكان اخا عمران
وهما ابنا يصهر ولم يكن فى بنى اسرائيل اقرأ للتورية من قارون ولكنه نافق كما نافق السامرى وكان
يسمى النور لحسن صورته وعن ابن عباس كان ابن خالته فَبَغٰى عَلَيْهِمْ اى تجاوز الحد فى احتقارهم
بما خولناه فيه قيل كان عاملا لفرعون على بنى اسرائيل وكان يبغى عليهم ويظلمهم وقال قتادة بغى
عليهم بكثرة المال ولم يرع لهم حق الايمان بل استخف بالفقراء وقال الضحاك بغى عليهم بالشرك وقال
شهر بن حوشب زاد فى طول ثيابه شبرا روى عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا ينظر الله يوم القيامة الى من جر ثوبه خيلاء وقال القفال طلب الفضل عليهم وان يكونوا تحت يده
وقال ابن عباس تكبر عليهم وتجبر وقال الكلبى حسد هرون عليه السلام على الحبورة روى اهل
الاخبار ان قارون كان اعلم بنى اسرائيل بعد موسى وهرون واجملهم واغناهم وكان حسن الصوت
فبغى وطغى وكان اول طغيانه وعصيانه ان الله تعالى اوحى الى موسى ان يأمر قومه ان يعلقوا فى ارديتهم
خيوطا اربعة فى كل طرف خيطا اخضر كلون السماء يذكرون اذا نظروا اليها السماء ويعلمون انى منزل منها
كلامى فقال موسى عليه السلام يا رب افلا تأمرهم ان يجعلوا ارديتهم كلها خضرا فان بنى اسرائيل تحقر
هذه الخيوط فقال الله تعالى يا موسى ان الصغير من امرى ليس بصغير فان لم يطيعونى فى الامر الصغير
لم يطيعونى فى الامر الكبير فدعاهم موسى عليه السلام وقال ان الله تعالى يامركم ان تعلقوا فى ارديتكم
خيوطا خضرا كلون السماء لكى تذكروا ربكم اذا رايتموها ففعل بنو اسرائيل ما امرهم به واستكبر
قارون ولم يفعل وقال انما يفعل هذا الارباب بعبيدهم لكى يتميزوا عن غيرهم وكان هذا
بدء عصيانه وبغيه ولما قطع الله تعالى لبنى اسرائيل البحر واغرق فرعون جعل الحبورة لهرون
عليه الصلوة والسلام فحصلت له النبوة والحبورة وكان له القربان والذبح وكان لموسى عليه السلام
الرسالة فوجد قارون لذلك فى نفسه وقال يا موسى لك الرسالة ولهرون الحبورة ولست فى شئ
لا اصبر انا على هذا فقال موسى عليه السلام والله ما صنعت ذلك لهرون بل الله تعالى جعلها له فقال
قارون والله لا اصدقك حتى ترينى بيانه فجمع موسى عليه السلام رؤساء بنى اسرائيل وامرهم ان يجئ
كل رجل منهم بعصا فجاؤا بها فحزمها والقاها موسى عليه السلام فى قبة له كان يعبد الله تعالى فيها وكان
ذلك بامر الله تعالى ودعا موسى عليه السلام ان يريهم بيان ذلك فباتوا يحرسون عصيهم فاصبحت
عصا هرون عليه السلام وقد اهتز لها ورق اخضر وكانت من شجر اللوز فقال موسى عليه السلام لقارون
الا ترى ما صنع لهرون عليه السلام فقال والله ما هذا باعجب مما تصنع من السحر فاعتزل قارون

المطیعین ونهایة الزجر والردع للمتمردین ثم بین سبحانه وتعالی بعض ما یجب ان یحمد علیه مما لایقدر علیه سواه بقوله تعالی قُلْ ای یا افضل الخلق لاهل مکة اَرَءَيْتُمْ ای اخبرونی اِنْ جَعَلَ اللّٰهُ ای الملک الاعلی عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ ای الذی به اعتدال حرّ النهار سَرْمَدًا ای دائما اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ لانهار معه مَنْ اِلٰهٌ غَيْرُ اللّٰهِ ای العظیم الشان الذی لایکف له يَأْتِيكُمْ بِضِيَآءٍ ای بنهار تطلبون فیه المعیشة اَفَلَا تَسْمَعُوْنَ ای ما یقال لکم سماع اصغاء وتدبر قُلْ اَرَءَيْتُمْ اِنْ جَعَلَ اللّٰهُ ای الذی له الامر کله عَلَيْكُمُ النَّهَارَ ای الذی توازن حرارته برطوبة اللیل تتم بها صلاح النبات وغیر ذلک من جمیع المقدرات سَرْمَدًا ای دائما اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ لایاتی فیه مَنْ اِلٰهٌ غَيْرُ اللّٰهِ ای الجلیل الذی لیس له مثل يَأْتِيكُمْ بِلَيْلٍ ای ینشأ منه ظلام تَسْكُنُوْنَ فِيْهِ استراحة عن متاعب الاشغال فان قیل هلا قیل بنهار تتصرفون فیه کما بلیل تسکنون فیه اجیب بانه تعالی ذکر الضیاء وهو ضوء الشمس لان المنافع التی تتعلق به متکاثرة لیس التصرف فی المعائش وحده والظلام لیس بتلک المنزلة ومن ثم قرن بالضیاء افلا تسمعون لان الصمم یدرک ما لایدرک البصر من ذلک منافعه ووصف فوائده وقرن باللیل اَفَلَا تُبْصِرُوْنَ لان غیرک یبصر من منفعة الظلام ما تبصره انت من السکون قال البقاعی فالایة من الاحتباک ذکر الضیاء اولا دلیلا علی حذف الظلام ثانیا واللیل والسکون ثانیا دلیلا علی حذف النهار والانتشار اولا ولما کان التقدیر ومن رحمته جعل لکم السمع والابصار لتتدبروا ایاته وتبصروا فی مصنوعاته عطف علیه وَمِنْ رَّحْمَتِهٖ ای التی وسعت کل شیء لامن غیرها من خوف او رجاء او تعلق غرض من الاغراض جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ایتین عظمتین دبر فیهما وبهما جمیع مصالحکم فجعل ایة اللیل لِتَسْكُنُوْا فِيْهِ فلا تسعوا فیه لمعاشکم وَجعل ایة النهار مبصرة لِتَبْتَغُوْا مِنْ فَضْلِهٖ بان تسعوا فی معاشکم بجهدکم قال البقاعی فالایة من الاحتباک ذکر اولا السکون دلیلا علی حذف السعی فی المعاش ثانیا وذکر الابتغاء من فضله ثانیا دلیلا علی حذف عدم السعی فی المعاش اولا وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ای ولیکون حالکم حال من یرجی منه الشکر لما یجدد لکم من تقلبهما من النعم المتوالیة التی لایحصرها الاخالقها واما الاخرة فلما کانت غیر مبنیة علی الاسباب وکانت الجنة لاتعب فیها بوجه کان لاحاجة فیها الی اللیل وَيَوْمَ يُنَادِيْهِمْ فَيَقُوْلُ اَيْنَ شُرَكَآءِيَ الَّذِيْنَ كُنْتُمْ تَزْعُمُوْنَ تقریع بعد تقریع للاشعار بانه لاشیء اجلب لغضب الله تعالی من الاشراک به کانه لاشیء ادخل فی مرضاته من توحیده اللهم فکما ادخلتنا فی اهل توحیدک فادخلنا فی الناجین من بعیدک ومتعنا بالنظر الی وجهک الکریم یا ارحم الراحمین ویحتمل ان یکون الاول لتقریر فساد رایهم والثانی لبیان انه لم یکن عن سند وانما کان لمحض تشه وهوی او انه ذکر الثانی کما قال الجلال المحلی لیبنی علیه وَنَزَعْنَا ای اخرجنا وافردنا بقوة وسطوة مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ شَهِيْدًا ای وهو رسولهم یشهد علیهم بما قالوه فَقُلْنَا ای فتسبب عن ذلک ان قلنا للامم هَاتُوْا بُرْهَانَكُمْ ای دلیلکم القطعی الذی فزعتم والدنیا الیه وعولتم فی شرککم علیه کما هو شان ذوی العقول انهم لایبنون شیئا علی غیر اساس فَعَلِمُوْا ای بسبب هذا

يفعل لهم كل ما يختارونه + تنبيه + الخيرة بمعنى التخير كالطيرة بمعنى التطير وظاهره نفي الاختيار عنهم رأسا قال البيضاوي والامر كذلك عند التحقيق فان اختيار العبد مخلوق منوط بدواع لا اختيار لهم فيها وقال الرازي في اللوامع وفيه دليل على ان العبد في اختياره غير مختار فلهذا اهل الرضا حطوا الرحال بين يدي ربهم وسلموا الامور اليه بصفاء التفويض يعني فان امرهم او نهاهم بادروا وان اصابهم سهام المصائب العظام صابروا وان اعزهم اعزوا انفسهم واكرموا وان اذلهم رضوا وسلموا فلا يرضيهم الا ما يرضيه ولا يريدون الا ما يريده فيمضيه قال القائل ؎ وقفت الهوى لي حيث انت فليس لي ٭ متأخر عنه ولا متقدم + اجد الملامة في هواك لذيذة + حبا لذكرك فليلمني اللوم + واهتفي فاهنت نفسي صاغرا + ما من يهون عليك ممن يكرم + وقيل ما موصولة مفعول يختار والراجع محذوف والمعنى ويختار الذي كان لهم فيه الخيرة اي الخير والصلاح سُبْحَانَ اللّٰهِ تنزيها له ان يزاحمه احد او ينازع اختياره وَتَعَالٰى اي علا علوا لا تبلغ العقول توجيه كنه معناه عَمَّا يُشْرِكُوْنَ اي عن اشراكهم او مشاركة ما يشاركونه به + ولما كانت القدرة لا تتم الا بالعلم قال تعالى وَرَبُّكَ اي المحسن اليك المتولي امر تربيتك يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ اي تخفي وتستر صُدُوْرُهُمْ من كونهم يؤمنون على تقدير ان تاتيهم آيات مثل آيات موسى عليه السلام او لا يؤمنون ومن كون ما اظهر من اظهر الايمان بلسانه خالصا او مشوبا ومن كونهم يخفون عداوة الرسول صلى الله عليه وسلم وَمَا يُعْلِنُوْنَ اي يظهرون من ذلك كل ذلك لديه سواء فلا يكون لهم مراد الا بخلقه فان قيل هلا اكتفى بقوله تعالى ما تكن صدورهم عن قوله وما يعلنون اجيب بان علم الخفي لا يستلزم علم الجلي اما البعد او لغط او اختلاط اصوات يمنع تمييز بعضه عن بعض او غير ذلك + ولما كان علمه تعالى بذلك انما هو لكونه الها واحدا فردا صمدا وكان غيره لا يعلم من علمه الا ما علمه قال تعالى وَهُوَ اللّٰهُ اي المستأثر بالالهية الذي لا اسمى له الذي لا يحيط الواصفون بكنه عظمته ثم شرح معنى الاسم الاعظم بقوله تعالى لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ وهذا تنبيه على كونه قادرا على كل الممكنات عالما بكل المعلومات منزها عن النقائص والآفات ثم علل ذلك بقوله تعالى لَهُ اي وحده الْحَمْدُ اي الاحاطة باوصاف الكمال فِي الْاُوْلٰى وَالْاٰخِرَةِ لانه المولى للنعم كلها عاجلها واجلها يحمده المؤمنون في الاخرة كما حمدوه في الدنيا فان قيل الحمد في الدنيا ظاهر فالحمد في الاخرة اجيب بانهم يحمدونه بقولهم الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن الحمد لله الذي صدقنا وعده واخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين والتوحيد هناك على وجه اللذة لا الكلفة وفي الحديث يلهمون التسبيح والتقديس وَلَهُ الْحُكْمُ اي القضاء النافذ في كل شئ وقال ابن عباس حكم لاهل الطاعة بالمغفرة ولاهل المعصية بالشقاء وَاِلَيْهِ لا الى غيره تُرْجَعُوْنَ اي بالبعث امر يوم النفخ في الصور لبعثرة ما في القبور بالبعث والنشور مع انكم الآن راجعون في جميع احكامكم اليه ومقصورون عليه ان شاء امضاها وان اراد ردها ولواها ففي الآية غاية التقوية لقلوب

المطيعين

عليه فاقل ما نريد ان يوزع العذاب على من كان سببا فى ذلك وقيل ما مصدرية متصلة بتبرانا اى تبرانا
من عبادتهم ايانا + ولم يلتفت الى هذا الكلام منهم بل عدّ عدما لانه لا طائل تحته اشير الى الاعراض عنه
لانه لا يستحق جوابا كما قيل رب قول جوابه السكوت بقوله تعالى وَقِيلَ اى ثانيا للاتباع تهكما بهم
واظهارا لعجزهم الملزوم لتحيرهم وعظم تاسفهم وذكر ذلك بصيغة المجهول للاستهانة بهم
وانهم من الذل والصغار بحيث يجيبون كل امر كائنا من كان ادْعُوا اى كلكم شُرَكَآئَكُمْ اى الذين
ادعيتم جهلا شركتهم ليدفعوا عنكم العذاب فَدَعُوهُمْ تعللا بما لا يغنى وتمسكا بما يتحقق انه لا يجدى بفرط
الغلبة واستيلاء الحيرة والدهشة فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ اى لم يجيبوهم لعجزهم عن الاجابة والنصرة قال ابن عادل
والاقرب ان هذا على سبيل التقريع لانهم يعلمون انه لا فائدة فى دعائهم وَرَاَوُا اى هم الْعَذَابَ عالمين
بانه مواقعهم لا مانع له عنهم فكان الحال حينئذ مقتضيا لان يقال من كل من يهواهم لَوْ اَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ
اى تحصل منهم هداية ساعة من الدهر تاسفا على امرهم وتمنيا لخلاصهم ولو ان ذلك كان
فى طاقتهم وجواب لو محذوف اى لنجوا من العذاب ولما راوه اصلا قال الضحاك ومقاتل يعنى
المتبوع والتابع يرون العذاب ولو انهم كانوا يهتدون فى الدنيا ما ابصروه فى الاخرة وَيَوْمَ
يُنَادِيهِمْ اى الله تعالى وهم بحيث يسمعهم الداعى وينفذهم البصر قد برز والله جميعا من
كان منهم عاصيا ومن كان منهم مطيعا فى صعيد واحد قد اخذ بانفاسهم الزحام وتراكب الاقدام على
الاقدام والجمهم العرق وعمهم الغرق فَيَقُولُ مَاذَا اى اوضحوا وعينوا جوابكم الذى اَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ
اليكم + تنبيه + ويوم معطوف على الاول فانه تعالى يسأل عن اشراكهم به ثم تكذيبهم
الانبياء ولما لم يكن لهم قدم صدق ولا سابق حق بما اتتهم الرسل به من الحجج لم يكن لهم جواب
الا السكوت وهو المراد بقوله تعالى فَعَمِيَتْ اى خفيت واظلمت عَلَيْهِمُ الْاَنْبَآءُ اى الاخبار المنجية يَوْمَئِذٍ
التى هى من العظمة بحيث يحق لها فى ذلك اليوم ان تذكر + تنبيه + الاصل فعموا عن الانباء لكنه عكس
مبالغة ودلالة على ان ما يحضر الذهن انما يفيض ويرد عليه من خارج واذا اخطاه لم يكن له حيلة
الى استحضاره واذا كان الرسل عليهم الصلوة والسلام فى ذلك اليوم يفوضون الى علم الله تعالى
فما ظنك بالضلال فلهذا قال تعالى فَهُمْ لَا يَتَسَآءَلُونَ اى لا يسأل بعضهم بعضا عن الجواب لفرط
الدهشة او للعلم بانه مثله هذا حال من اصر على كفره فَاَمَّا مَنْ تَابَ عنه وقوله تعالى وَاٰمَنَ تصريح بما علم
التزاما فان الكفر والايمان ضدان لا يمكن ترك احدهما الا باخذ الاخر وقوله تعالى وَعَمِلَ صَالِحًا لاجل
ان يكون مصدقا لدعواه باللسان فَعَسَى اذا فعل ذلك اَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ عند الله وعسى
تحقيق على عادة الكرام او ترج من التائب بمعنى فليتوقع ان يفلح + ولما كان كانه قيل ما لاهل القسم
الاول لا يتوخون النجاة من ضيق ذلك البلاء الى رحب هذا الرجاء وكان الجواب ربك منعهم
من ذلك وما له لم يقطع لهذا القسم بالفلاح كما قطع لاهل القسم الاول بالشفاء كان الجواب
وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ وَيَخْتَارُ لا موجب عليه ولا مانع له مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ اى ان يفعلوا

مشوب بالالام مكدر بالمتاعب مستعقب للتحسر على الانقطاع وعن ابن عباس ان الله تعالى خلق
الدنيا وجعل اهلها ثلاثة اصناف المؤمن والمنافق والكافر فالمؤمن يتزود والمنافق يتزين والكافر
يتمتع ثم هو مع ذلك كله يوم القيامة الذى هو يوم التغابن من خسر فيه لم يربح اصلا من المحضرين اى
المقهورين على الحضور الى مكان يودلو افتدى منه بملء الارض ذهبا لم يقبل منه قال قتادة يحضره
المؤمن والكافر قال مجاهد نزلت فى النبى صلى الله عليه وسلم وابى جهل وقال محمد بن كعب نزلت
فى حمزة وعلى وفى ابى جهل وقال السدى نزلت فى عمار والوليد بن مغيرة + تنبيه + ثم لترائى حال
الاحضار عن حال التمتع فى الزمان او الرتبة وقرأ ثم هو قالون والكسائى بسكون الهاء والباقون بالضم
ويوم اى واذكر يوم ينادى ربهم اى ينادى الله هؤلاء الذى يضلون الناس ويصدون عن سبيل
الله يقول اى الله تعالى اين شركائى من الاوثان وغيرهم ثم بين انهم لايستحقون هذا الاسم
بقوله تعالى الذين كنتم اى كونا غريقين فيه تزعمون انها تشفع ليدفعوا عنكم وعن انفسهم فيخلصكم
من هذا الذى نزل بكم + تنبيه + تزعمون مفعولاه محذوفان اى تزعمونهم شركائى قال الذين
حق اى ثبت ووجب عليهم القول اى بدخول النار وهم رؤس الضلالة وهو قوله تعالى لاملأن
جهنم من الجنة والناس اجمعين وغيره من ايات الوعيد وقولهم ربنا هؤلاء اشارة للاتباع
الذين اغوينا اى اوقعنا الاغواء وهو الاضلال بهم صفته والعائد حذف وقولهم اغوينا هم
اى فغووا باختيارهم كما اغوينا اى نحن فهؤلاء مبتدأ والذين اغوينا صفته والراجع الى الموصول
محذوف واغويناهم الخبر والكاف صفة مصدر محذوف تقديره اغويناهم فغووا اغيا مثل ماغوينا
يعنون انا لم نغو الا باختيار نا لان فوقنا مغوين اغوونا بقسر منهم والجاء اودعونا الى الغى وسولوه لنا
فلا كذلك غووا باختيارهم لان اغواءنا لهم لم يكن الا وسوسة وتسويلا لاقسرا والجاء فلا فرق
اذا بين غينا وغيهم و[illegible]لنا لهم داعيا الى الكفر فقد كان فى مقابلته دعاء الله تعالى لهم
الى الايمان بما وضع فيهم من ادلة العقل وبما بعث اليهم من الرسل وانزل اليهم من الكتب المشحونة
بالوعد والوعيد والمواعظ والزواجر وناهيك بذلك صارفا عن الكفر وداعيا الى الايمان وهذا معنى
ماحكاه الله تعالى عن الشيطان ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فاخلفتكم وما كان لى عليكم من سلطان
الا ان دعوتكم فاستجبتم لى فلا تلوموني ولوموا انفسكم + تنبيه + اعترض ابو على على الزمخشرى فى هذا
الاعراب بان الخبر ليس فيه زيادة فائدة على ما فى صفته فان قلت قد وصل الخبر بقوله كما اغوينا
وفيه زيادة قلت الزيادة بالظرف لاتصيره اصلا فى الجملة لان الظروف فصلات ثم انه اعرب هو هؤلاء
مبتدأ والذين اغوينا خبره واغويناهم مستأنف واجاب ابو البقاء وغيره بان الظروف قد تلزم كقولك
زيد عمرو قائم فى داره ثم اشاروا بقولهم تبرأنا اليك اى من امورهم الى انه لا لوم علينا فى الحقيقة
بسببهم فهو تقرير للجملة الاولى ولهذا خلت عن العاطف وعلى تقدير اغوائنا لهم ما كانوا ايانا اى خاصة
يعبدون بل كانوا يعبدون الاوثان بما زينت لهم اهواؤهم وان كان لنا فيه نوع دعاء اليه وحث

وابدا نحن لا غيرنا الواتين منهم اذ لم يخلفهم احد يتصرف تصرفهم فى ديارهم وسائر متصرفاتهم
قال القائل ؎ تتخلف الآثار عن اصحابها حينا ويدركها الفناء فتتبع ؛ وَمَا كَانَ رَبُّكَ اى المحسن
اليك بالاحسان بارسالك الى الناس مُهْلِكَ الْقُرَى اى هذا الجنس كله بجرم وان عظم حَتَّى يَبْعَثَ
فِي أُمِّهَا اى اعظمها واشرفها رَسُولًا لان غيرها تبع لها ولم يشترط كونه من امها فقد كان عيسى عليه
السلام من الناصرة وبعث الى بيت المقدس يَتْلُوا عَلَيْهِمْ اى اهل القرى كلهم آيَاتِنَا الدالة على ما ينبغى لنا
من الحكمة وبما لها من الاعجاز على نفوذ الكلمة وباهر العظمة الزاما للجمعة وقطعا للمعذرة لئلا يقولوا
ربنا لولا ارسلت الينا رسولا ولذلك لما اردنا عموم الخلق بالرسالة جعلنا الرسول وهو محمد صلى الله
عليه وسلم خاتم الانبياء من ام القرى كلها وهى مكة البلد الحرم وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى
اى كلها بعد الارسال إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ اى غريقون فى الظلم بالعصيان بترك ثمرات الايمان
وتكذيب الرسل وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ اى من اسباب الدنيا فَمَتَاعُ اى فهو متاع الْحَيَوٰةِ الدُّنْيَا
تتمتعون بها ايام حياتكم وليس يعود نفعه الى غيرها فهو ايل الى فساد وان طال زمن التمتع به
وَزِينَتُهَا اى فهو زينت الحيوة الدنيا التى هى كلها فضلا عن زينتها الى فناء فليست هى ولا شئ بازلى
ولا ابدى وَمَا عِنْدَ اللَّهِ اى الملك الاعلى وهو ما لا عين رأت ولا اذن سمعت خَيْرٌ على تقدير
مشاركة ما فى الدنيا له فالخيرية فى ظنكم لان الذى عنده اطيب واكثر واشهى وازهى وَهُوَ
مع ذلك كله أَبْقَى لانه وان شارك متاع الدنيا فى انه لم يكن ازليا فهو ابدى وهذا جواب عن
شبههم فانهم قالوا تركنا الدين لئلا تفوتنا الدنيا فبين تعالى ان ذلك خطأ عظيم لان ما عند الله خير
وابقى من وجهين الاول ان المنافع هناك اعظم والثانى انها خالصة عن الشوائب ومنافع الدنيا
مشوبة بالمضار بل المضار فيها اكثر واما انها ابقى فلانها دائمة غير منقطعة ومن قابل المتناهى
بغير المتناهى كان عدما فظهر بهذا ان منافع الدنيا لا نسبة لها الى منافع الآخرة فلا جرم
نبه على ذلك بقوله تعالى أَفَلَا تَعْقِلُونَ ع ان الباقى خير من الفانى فيستبدلون الذى هو ادنى
بالذى هو خير فمن لم يرجح منافع الآخرة على منافع الدنيا فانه يكون خارجا عن حد العقل قال
ابن عادل ورحم الله الشافعى حيث قال من اوصى بثلث ماله لاعقل الناس صرف ذلك الثلث
الى المشتغلين بطاعة الله تعالى لان اعقل الناس من اعطى القليل واخذ الكثير وما هم الا
المشتغلون بالطاعة فكانه رحمه الله تعالى انما اخذه من هذه الآية انتهى وقرأ ابو عمرو بالياء
وهو ابلغ فى الموعظة لاشتماله على الالتفات للاعراض به عن خطابهم والباقون بالتاء على
الخطاب جريا على ما تقدم أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ على عظمتنا فى الغنى والقدرة والصدق وَعْدًا
حَسَنًا لا شئ احسن منه فى موافقته للامنية وبقائه وهو الجنة فان حسن الوعد بحسن
الموعود ولذلك سمى الله تعالى الجنة بالحسنى فَهُوَ لَاقِيهِ اى مدركه لامتناع الخلف فى وعده
ولذلك عطفه بالفاء المعطية معنى السببية كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَوٰةِ الدُّنْيَا اى الذى هو

امنه بحرمة البيت وامن قطانه بحرمته وكانت العرب فى الجاهلية حولهم يتغاورون ويتناجدون وهم امنون فى حرمهم لايخافون وبحرمة البيت هم قارّون بواد غير ذى زرع والتمرات والارزاق تجبى اليهم كما قال تعالى يُجْبٰى اى يجمع ويحمل اِلَيْهِ اى خاصة دون غيره من جزيرة العرب ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ من النبات الذى بارض العرب من ثمرا لبلاد الحارة كالبسر والرطب والبنق والباردة كالعنب والتفاح والرمان والخوخ فاذا خوّلهم الله تعالى ماخوّلهم من الامن والرزق بحرمة البيت وحدها وهم كفرة عبدة اصنام فكيف يستقيم ان يعرّضهم للخوف والتخطف ويسلبهم الامن اذا ضموا الى حرمة البيت حرمة الاسلام واسناد الامن الى اهل الحرم حقيقة والى الحرم مجاز + تنبيه + معنى الكلية هنا الكثرة لقوله تعالى واوتيت من كل شئ ولكن فى تعبيره بالمضارع وما بعده اشارة الى الاستمرار وانه ياتى اليه بعد ذلك من كل مافى الارض من المال مالم يخطر لاحد منهم فى بال وقرأ نافع بالتاء الفوقية والباقون بالياء التحتية واما ل حمزة والكسائى محضة وورش بالفتح وبين اللفظين والباقون بالفتح ثم انه تعالى بين ان الرزق من عنده بقوله تعالى رِزْقًا مِّنْ لَّدُنَّا اى ذلا صنع لاحد فيه بل هو محض تفضل + تنبيه + انتصاب رزقا على المصدر من معنى يجبى او الحال من ثمرات لتخصيصها بالاضافة كما تنصب عن النكرة المخصصة وان جعلته اسما للمرزوق انتصب على الحال من ثمرات وَلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ اى اهل مكة وغيرهم ممن لاهداية له لَا يَعْلَمُوْنَ اى ليس لهم قابلية للعلم حتى لايعلموا انا نحن الفاعلون لذلك بل هم جهلة لايتفطنون له ولايتفكرون ليعلموا وقيل انه متعلق بقوله تعالى من لدنا اى قليل منهم يتدبرون فيعلمون ان ذلك رزق من عند الله اذ لو علموا لما خافوا غيره ثم بين تعالى ان الامر بالعكس فانهم احقاء بان يخافوا من بأس الله تعالى على ماهم عليه بقوله تعالى وَكَمْ اَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ اى من [illegible] اشار الى سبب الاهلاك بقوله تعالى بَطِرَتْ مَعِيْشَتَهَا اى وقع منها البطر فى زمن عيشها الرخى الواسع فكان حاصل الكلام فى الامن وادرار الرزق فلما بطرت معيشتهم اهلكناهم ومعنى بطرهم لها قال عطاء انهم اكلوا رزق الله وعبدوا غيره وقيل البطر سوء احتمال الغنى وهو ان لايحفظ حق الله تعالى فيه + تنبيه + انتصاب معيشتها اما بحذف الجار واتصال الفعل كما فى قوله تعالى واختار موسى قومه او بتقدير حذف ظرف الزمان واصله بطرت ايام معيشتها واما بتضمين بطرت معنى كفرت او خسرت او على التمييز او على التشبيه بالمفعول به وهو قريب من سفه نفسه فَتِلْكَ مَسَاكِنُهُمْ خاوية لَمْ تُسْكَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ بعد ان طال ماتعالوا فيها ونقموها وزخرفوها وزوّقوها الابكار وفرحوا بالاعمال الكبار اِلَّا سُكْنٰى قَلِيْلًا قال ابن عباس لم يسكنها الا المسافرون ومارّ والطريق يوما او ساعة من ليل او نهار ثم تصير يبابا موحشة كالقفار بعد ان كانت متمنعة الفناء بيض الصفاح وسمر القنا قال الزمخشرى ويحتمل ان شؤم معاصى المهلكين بقى اثره فى ديارهم فكل من سكنها من اعقابهم لم يبق فيها الا قليلا وَكُنَّا اى ازلا

عريانة فرآها رجل فاعجبته فدخل فطاف الى جنبها فادنى عضده من عضدها فالتزقت عضده
بعضدها فخرجا من المسجد هاربين فزعين على وجوههما لما اصابهما من العقوبة فلقيهما
شيخ من قريش فافتاهما ان يعودا الى المكان الذى اصابا فيه الذنب فيدعوان ويخلصان
ان لا يعودا فعادا ودعوا واخلصا النية فافترقت اعضادهما فذهب كل واحد منهما فى
ناحية وعن عبد العزيز بن رواد ان قوما انتهوا الى ذى طوى فاذا ظبى قد دنا منهم فاخذ رجل منهم
بقائمة من قوائمه فقال له اصحابه ويحك ارسله فجعل يضحك وابى ان يرسله فبعر الظبى وبال
ثم ارسله فناموا فى القائلة ثم انتبهوا فاذا بحية متطوقة على بطن الرجل الذى اخذ الظبى فلم تنزل
الحية عنه حتى كان منه من الحدث مثل ما كان من الظبى وعن مجاهد قال دخل قوم مكة
تجارا من الشام فى الجاهلية فنزلوا ذا طوى فاختبزوا ملة لهم ولم يكن معهم ادام فرمى
رجل منهم ظبية من ظباء الحرم وهى حولهم ترعى فقاموا اليها فسلخوها وطبخوها ليأتدموا بها
فبينما قدرهم على النار يغلى لحمه اذ خرجت من تحت القدر عنق من النار عظيمة
فاحرقت القوم جميعا ولم تحرق ثيابهم ولا امتعتهم وعن ايوب بن موسى ان امرأة فى الجاهلية
كان معها ابن عم لها صغير فقالت له يا بنى انى اغيب عنك وانى اخاف ان يظلمك احد
فان جاءك ظالم يعدى فان لله بمكة بيتا سيمنعك فجاءه رجل فذهب به فاسترقه فلما رأى
الغلام البيت عرفه بالصفة فنزل يشتد حتى تعلق البيت فجاء سيده فمد يده اليه ليأخذه
فيبست يده فمد الاخرى فيبست فاستفتى فافتى ان ينحر عن كل واحدة من يديه بدنة ففعل فاطلقت
يداه وترك الغلام وخلى سبيله وعن ابى ربيع بن سالم الكلاعى ان رجلا من كنانة بن هذيل ظلم ابن عم
له فخوفه بالدعاء فى الحرم فقال هذه ناقتى فلانة اركبها فاذهب اليه فاجتهد فى الدعاء فى الحرم
فجاء فى الحرم فى الشهر الحرام فقال اللهم انى ادعوك جاهدا مضطرا على ابن عمى فلان ترميه [illegible]
لا دواء له ثم انصرف فوجد ابن عمه قد رمى فى بطنه فصار [illegible] ان ينتفخ حتى انشق
وعن عمر رضى الله عنه انه سأل رجلا من بنى سليم عن ذهاب بصره فقال يا امير المؤمنين
كنا بنى ضبعاء عشرة وكان لنا ابن عم فكنا نظلمه فكان يذكرنا الله والرحم فلما رأى انا لا نكف
عنه انتهى الى الحرم فى الاشهر الحرم فجعل يرفع يديه ويقول ـ لاهم ادعوك دعاء جاهدا +
اقتل بنى ضبعاء الا واحدا + ثم اضرب الرودعة قاعدا + اعمى اذا قيد يعيى القائدا + قال
فمات اخوتى التسعة فى تسعة اشهر فى كل شهر واحد وبقيت انا فعميت ورمانى الله عز وجل
فى رجلى فليس يلائمنى قائد فقال عمر رضى الله تعالى عنه جعل الله هذا فى الجاهلية اذ لا دين حرمة
حرمها وشرفها ليرجع الناس عن انتهاك ما حرم مخافة تعجيل العقوبة فلما جاء الدين صار التوعد
للساعة ويستجيب الله تعالى لمن يشاء فاتقوا الله وكونوا مع الصادقين وانما اكثرت من هذه
الحكايات ليكون الداخل للحرم على حذر فان الله تعالى حماه ومكن اهله فى الحرم الذى

تأمرهم بالنصيحة لانفسهم وتدعها لنفسك قال فما تريد يا ابن اخي قال اريد منك كلمة واحدة فانك في اخر يوم من ايام الدنيا تقول لا اله الا الله اشهد لك بها عند الله قال يا ابن اخي قد علمت انك صادق ولكني اكره ان يقال جزع عند الموت ولولا ان يكون عليك وعلى بني ابيك غضاضة وسبة بعدي لقلتها ولاقررت بها عينك عند الفراق لما ارى من شدة وجدك ونصيحتك ولكني سوف اموت على ملة الاشياخ عبد المطلب وعبد مناف فان قيل قال الله تعالى في هذه الاية انك لا تهدي من احببت وَلٰكِنَّ اللّٰهَ يَهْدِيْ مَنْ يَّشَآءُ وقال تعالى في اية اخرى وانك لتهدي الى صراط مستقيم اجيب بانه لا تنافي بينهما فان الذي اثبته واضافه اليه الدعوة والذي نفى عنه هداية التوفيق وشرح الصدور وهو نور يقذف في القلب فيحيا به القلب كما قال تعالى اومن كان ميتا فاحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس وَهُوَ اَعْلَمُ اى عالم بِالْمُهْتَدِيْنَ اى الذين قد هيأهم لتطلب الهدى عند خلقه لهم سواء كانوا من اهل الكتاب ام من العرب اقاربه كانوا ام اباعد ثم حكى الله تعالى عن كفار قريش شبهة تتعلق باحوال الدنيا بقوله تعالى وَقَالُوْٓا اِنْ نَّتَّبِعِ الْهُدٰى اى الاسلام فنوحد الله تعالى من غير اشراك مَعَكَ وانت على ما انت عليه من مخالفة الناس نُتَخَطَّفْ اى من اى خاطف اراد نالانا نصير قليلا في كثير من غير نصير مِنْ اَرْضِنَا كما تخطف العصافير لمخالفة كافة العرب لنا وليس لنا نسبة الى كثرتهم ولا قوتهم فيسرعوا الينا فيتخطفونا اى يتقصدون خطفنا واحدا واحدا فانه لا طاقة لنا على ادامة الاجتماع وان لا يشذ بعضنا عن بعض قال المبرد والخطف الانتزاع بسرعة نزلت في الحرث بن نوفل بن عبد مناف قال للنبي صلى الله عليه وسلم انا لنعلم ان الذي تقوله حق ولكنا ان اتبعناك على دينك وخالفنا العرب بذلك وانما نحن اكلة رأس خفنا ان تخرجنا من ارضنا مكة ثم رد الله تعالى عليهم هذه الشبهة والقمهم الحجر بقوله تعالى اَوَلَمْ نُمَكِّنْ اى غاية التمكين لَّهُمْ اى في وسطهم محل سكناهم بما لنا من القدرة حَرَمًا اٰمِنًا اى ذا امن يأمن فيه كل خائف حتى الطير من كواسرها والوحش من جوارحها حتى ان سيل الحل لا يدخل الحرم بل اذا وصل اليه عدل عنه وروى ان مكة كانت في الجاهلية لا يعرضها ظلم ولا بغي ولا يبغي فيها احد الا اخرجته وكان الرجل يلقى قاتل ابيه وابنه فيها فلا يهيجه ولا يتعرض له بسوء وروى الازرقي في تاريخ مكة عن حويطب بن عبد العزى قال كان في الكعبة حلق يدخل الخائف يده فيها فلا يريبه احد فجاء خائف ليدخل يده فاجتذبه رجل فشلت يده فلقد رايته في الاسلام وانه لاشل وعن ابن عباس قال اخذ رجل ذود ابن عم له فاصابه في الحرم فقال ذودي فقال اللص كذبت قال فاحلف فحلف عند المقام فقام رب الذود بين الركن والمقام باسط يديه يدعو فما برح مقامه يدعو حتى ذهب عقل اللص فجعل يصيح بمكة مالي ولفلان رب الذود فبلغ ذلك عبد المطلب فجمع الذود ودفعه الى المظلوم فخرج به وبقي الاخر حتى وقع من جبل فتردى فاكلته السباع وعن ابن جريج ان غير قريش من العرب كانوا يطوفون بالبيت عراة الا ان اعارتهم قريش ثيابا فجاءت امرأة لها جمال فطافت

وسلم قال ثلاثة يؤتون اجرهم مرتين رجل كانت له جارية فادبها فاحسن ادبها ثم اعتقها وتزوجها ورجل كان من اهل الكتاب امن بكتابه وامن بمحمد صلى الله عليه وسلم وعبد احسن عبادة الله تعالى ونصح لسيده ولما كان الصبر لا يتم الا بالاتصاف بالمحاسن والانخلاع من المساوى قال تعالى عاطفا على يؤمنون مشيرا الى تجديد هذه الافعال كل حين وَيَدْرَؤُنَ اى يدفعون بِالْحَسَنَةِ من الاقوال والافعال السَّيِّئَةَ اى فيمحونها بها وقال ابن عباس يدفعون بشهادة ان لا اله الا الله الشرك وقال مقاتل يدفعون بها ما سمعوا من الاذى والشتم من المشركين اى بالصفح والعفو وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ اى بعظمتنا لا بحول منهم ولا قوة قليلا كان او كثيرا يُنْفِقُونَ اى يتصدقون معتمدين في الخلف على الذى رزقه ولما ذكر الله ان السماح بما تضن النفوس به من فضول الاموال من امارات الايمان اتبعه ان حزن ما تبذله الانفس من فضول الاقوال من علامات العرفان بقوله تعالى وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ اى ما لا ينفع فى دين ولا دنيا من شتم وتكذيب وتعيير ونحوه أَعْرَضُوا عَنْهُ تكرما عن الخنا وقيل اللغو القبيح من القول وذلك ان المشركين كانوا يسبون مؤمنى اهل الكتاب ويقولون لهم تبا لكم تركتم دينكم فيعرضون عنهم ولا يردون عليهم وَقَالُوا وعظا وتسميعا لقائله لَنَا خاصة أَعْمَالُنَا لا نثاب على شئ منها ولا تعاقبون وَلَكُمْ اى خاصة أَعْمَالُكُمْ لا نطالب بشئ منها فنحن لا نشتغل بالرد عليكم سَلَامٌ عَلَيْكُمْ متاركة لهم وتوديعا ودعاء لهم بالسلامة عما هم فيه لا سلام تحية واكرام ونظير ذلك واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما ثم اكد ذلك تعالى بقوله تعالى حاكيا عنهم لَا نَبْتَغِي اى لا نكلف انفسنا ان نطلب الْجَاهِلِينَ اى لا نريد شيئا من اموالهم واقوالهم او غير ذلك من خلالهم وقيل لا نريد ان نكون من اهل الجهل والسفه قيل نسخ ذلك بالامر بالقتال وهو بعيد لان ترك المسافهة مندوب اليه وان كان القتال واجبا ونزل فى حرصه صلى الله عليه وسلم على ايمان عمه ابى طالب إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ اى لنفسه او هدايته بخلق الايمان فى قلبه روى سعيد بن المسيب عن ابيه انه قال لما حضرت ابا طالب الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد عنده ابا جهل وعبد الله بن ابى امية بن المغيرة فقال اى عم قل لا اله الا الله كلمة احاج لك بها عند الله فقال ابو جهل وعبد الله بن ابى امية اترغب عن ملة عبد المطلب فلم يزل صلى الله عليه وسلم يعرضها ويصدانه بتلك الكلمة حتى قال ابو طالب اخر ما كلمهم هو على ملة عبد المطلب وابى ان يقول لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لاستغفرن لك ما لم انه عن ذلك فانزل الله تعالى ما كان للنبى والذين امنوا ان يستغفروا للمشركين وانزل الله تعالى فى ابى طالب فقال لرسوله صلى الله عليه وسلم انك لا تهدى من احببت الاية وفى مسلم عن ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم امره بالتوحيد فقال له لولا ان تعيرنى قريش تقول انما حمله على ذلك الجزع لاقررت بها عينك فانزل الله تعالى الاية وروى ان ابا طالب قال عند موته يا معشر بنى هاشم اطيعوا محمدا وصدقوه تفلحوا وترشدوا فقال النبى صلى الله عليه وسلم يا عم

للعلم به ولانّ فعل الاستجابة يتعدى بنفسه الى الدعاء وباللام الى الداعى فاذا عدى اليه حذف
الدعاء غالبا كقول القائل ؎ وداع اى ورب داع دعا يا من يجيب الى الندا فلم يستجبه عند
ذاك مجيب الشاهد فى يستجبه حيث عداه الى الداعى وحذف الدعاء والتقدير فلم يستجب دعاءه
فَاعْلَمْ انت اَنَّمَا يَتَّبِعُوْنَ اى بغاية جهدهم فيما هم عليه من الكفر والتكذيب اَهْوَاءَهُمْ
اى دائما واكثر الهوى مخالف للهدى فهم ضالون غير مهتدين بل هم اضل الناس وذلك
معنى قوله تعالى وَمَنْ اَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ اى بغاية جهده هَوٰىهُ اى لا احد اضل منه فهو
استفهام بمعنى النفى وقوله تعالى بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللّٰهِ فى موضع الحال للتوكيد والتقييد
فان هوى النفس قد يوافق الهدى اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الظَّالِمِيْنَ ع اى وان كانوا اقوى
الناس لاتباعهم اهواءهم وَلَقَدْ وَصَّلْنَا قال ابن عباس بينا وقال الفراء انزلنا ايات القران
يتبع بعضها بعضا لَهُمُ اى خاصة فكان تخصيصهم بذلك منة عظيمة يجب عليهم شكرها
الْقَوْلَ اى القران قال مقاتل بينا لكفار مكة بما فى القران من اخبار الامم الخالية كيف
عذبوا بتكذيبهم وقال ابن زيد وصلنا لهم خير الدنيا بخير الاخرة حتى كانهم عاينوا الاخرة
فى الدنيا لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُوْنَ اى ليكون حالهم حال من يرجى لهم ان يرجعوا الى عقولهم فيجدوا
فيما طبع فيها ما يذكرهم بالحق ثم كانه قيل هل تذكر منهم احد قيل نعم اهل الكتاب الذين هم
اهله حقا تذكروا وذلك معنى قوله تعالى اَلَّذِيْنَ اٰتَيْنٰهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهٖ اى قبل القران او
قبل محمد صلى الله عليه وسلم هُمْ بِهٖ اى بما تقدم يُؤْمِنُوْنَ ايضا نزل فى جماعة اسلموا من اليهود
عبد الله بن سلام واصحابه وقال مقاتل هم اهل الانجيل الذين قدموا من الحبشة وامنوا بالنبى
صلى الله عليه وسلم وقال سعيد بن جبير هم اربعون رجلا قدموا مع جعفر من الحبشة على النبى
صلى الله عليه وسلم فلما راوا ما بالمسلمين من الخصاصة قالوا له يا نبى الله ان لنا اموالا فان اذنت لنا
انصرفنا فجئنا باموالنا فواسينا بها المسلمين فاذن لهم فانصرفوا فاتوا باموالهم فواسوا بها المسلمين
فنزل فيهم ذلك الى قوله تعالى ومما رزقناهم ينفقون وعن ابن عباس نزلت فى ثمانين
من اهل الكتاب اربعون من نجران واثنان وثلاثون من الحبشة وثمانية من الشام ثم وصفهم
الله تعالى بقوله تعالى وَاِذَا يُتْلٰى اى تتجدد تلاوة القران عَلَيْهِمْ قَالُوْا اى مبادرين لذلك
اٰمَنَّا بِهٖ ثم عللوا ذلك بقولهم اِنَّهُ الْحَقُّ اى الكامل الذى ليس وراءه الا الباطل مع كونه
مِنْ رَّبِّنَا اى المحسن الينا ثم عللوا مبادرتهم بقولهم اِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهٖ اى القران
مُسْلِمِيْنَ اى منقادين غاية الانقياد مخلصين الله بالتوحيد مؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم انه
نبى حق اُولٰٓئِكَ اى العالو الرتبة يُؤْتَوْنَ اَجْرَهُمْ مَّرَّتَيْنِ اى لايمانهم به غيبا وشهادة
اى بالكتاب الاول ثم بالكتاب الثانى بِمَا صَبَرُوْا اى بسبب صبرهم على دينهم وقال مجاهد نزلت
فى قوم من اهل الكتاب اسلموا فاوذوا وعن ابى بردة عن ابى موسى ان رسول الله صلى الله عليه

ع

نصف

وفى هذا من الشهادة القوية على استحكام كفرهم ورسوخه فيهم ما لا يخفى وهو كقوله تعالى ولو ردوا لعادوا
لما نهوا عنه ولما كان التقدير ولكنا ارسلناك بالحق لقطع حجتهم هذه بنى عليه فَلَمَّا جَاءَهُمُ
اى اهل مكة الْحَقُّ اى الذى هو اعم من الكتاب والسنة وما يقاس عليهما وهو فى نفسه جدير
بان يقبل لكونه فى الذروة العليا من الثبات فكيف وهو مِنْ عِنْدِنَا على ما لنا من العظمة وهو على
لسانك وانت اعظم الخلق قَالُوا اى اهل الدعوة من العرب وغيرهم تعنتا وكفرا به لَوْلَا اى
هلا ولم لا أُوتِيَ اى هذا الآتى بما يزعم انه الحق من الآيات مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى من الآيات كاليد
البيضاء والعصا وغيرهما من كون الكتاب انزل عليه جملة واحدة قال الله تعالى أَوَلَمْ يَكْفُرُوا
اى العرب ومن بلغته الدعوة من بنى اسرائيل ومن كان مثلهم فى البشرية والعقل فى زمن موسى
بِمَا أُوتِيَ مُوسَى عليه السلام مِنْ قَبْلُ اى من قبل مجئ الحق على لسان محمد صلى الله عليه وسلم
+ ولما كان كانه قد قيل ما كان كفرهم به قيل قَالُوا اى فرعون وقومه ومن كفر من بنى اسرائيل
سِحْرَانِ اى موسى واخوه عليهما السلام تَظَاهَرَا اى اعان كل منهما صاحبه على سحره حتى صار
سحرهما معجزا فغلبا جميع السحرة وتظاهر الساحرين من تظاهر السحرين على قراءة الكوفيين بكسر
السين وسكون الحاء وقرأ الباقون بفتح السين وكسر الحاء والف بينهما + تنبيه + يجوز ان يكون
الضمير لمحمد وموسى عليهما الصلوة والسلام قال البقاعى وهو اقرب وذلك لانه روى
ان قريشا جاءت الى اليهود فسألوهم عن محمد صلى الله عليه وسلم فاخبروهم ان نعته فى كتابهم
فقالوا هذه المقالة فيكون الكلام استئنافا فالجواب من كانه قال ما كان كفرهم بهما فقيل قالوا
اى العرب الرجلان ساحران او الكتابان ساحران ظاهر احدهما الآخر مع علم كل ذى لب ان هذا
القول زيف لانه لو كان شرط اعجاز السحر التظاهر لكان سحر فرعون اعجز اعجاز لانه تظاهر عليه جميع
سحرة بلاد مصر وعجزوا عن معارضة ما اظهر موسى عليه السلام من آياته كما [illegible] محمد صلى الله عليه
وسلم فقد دعا اهل الارض من الجن والانس الى معارضة كتابه واخبرهم انهم عاجزون ولو كان
بعضهم لبعض ظهيرا فعجزوا عن آخرهم + ولما تضمن قولهم ذلك الكفر صرحوا به وَقَالُوا اى
كفار قريش إِنَّا بِكُلٍّ اى من الساحرين او السحرين اللذين تظاهرا بهما وهما ما اتيا به من عند الله
كَافِرُونَ جرأة على الله تعالى وتكبرا على الحق ثم قال الله تعالى
قُلْ اى لهم الزاما ان كنتم صادقين فى انى ساحر وكتابى سحر وكذلك
موسى عليه السلام فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ اى الملك العلى الاعلى هُوَ اى
الذى تاتون به أَهْدَى مِنْهُمَا اى من الكتابين وقوله أَتَّبِعْهُ اى واتركهما
جواب الامر وهو فاتوا إِنْ كُنْتُمْ اى ايها الكفار صَادِقِينَ اى فى انا ساحران فاتوا بما
الزمتكم به قال البيضاوى وهذا من الشروط التى يراد بها الالزام والتبكيت ولعل مجئ
حرف الشك للتهكم بهم فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ اى دعاءك الى الكتاب الاهدى فحذف المفعول

وروى عن ابن عباس ورفعه بعضهم قال الله تعالى يا امة محمد فاجابوه من اصلاب الاباء وارحام
الامهات لبيك اللهم لبيك ان الحمد لله والنعمة لك والملك لا شريك لك قال الله تعالى يا امة محمد
ان رحمتي سبقت غضبي وعفوي عقابي قد اعطيتكم قبل ان تسألوني وقد اجبتكم من قبل ان تدعوني
وقد غفرت لكم من قبل ان تستغفروني من جاء يوم القيامة بشهادة ان لا اله الا الله وان محمدا عبدي
ورسولي ادخل الجنة وان كانت ذنوبه اكثر من زبد البحر + تنبيه + قال البيضاوي لعل المراد به اي بقوله
تعالى وما كنت بجانب الطور اذ نادينا وقت ما اعطاه التوراة وبالاول اي قوله تعالى وما كنت بجانب
الغربي اذ قضينا حيث استبأناه لانهما المذكوران في القصة وقوله تعالى لِتُنْذِرَ اي لتحذر تحذيرا كثيرا
قَوْمًا اي اهل قوة ونجدة ليس بهم عائق عن اعمال الخير العظيمة الا الاعراض عنك وهم العرب
ومن في ذلك الزمان من الخلق يتعلق بالفعل المحذوف مَا أَتَاهُمْ وعم النفي بزيادة الجار
في قوله تعالى مِنْ نَذِيرٍ وزيادة الجار في قوله تعالى مِّن قَبْلِكَ يدل على الزمن القريب وهو
زمن الفترة بينه وبين عيسى عليهما الصلوة والسلام وهو خمسمائة وخمسون سنة ونحوها قوله
تعالى لتنذر قوما ما انذر اباؤهم وقيل ليس المراد زمن الفترة بل ما بينه وبين اسمعيل عليهما السلام
على ان دعوة موسى وعيسى كانت مختصة ببني اسرائيل وما حولهم لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ
اي يتعظون وَلَوْلَا أَن تُصِيبَهُم اي في وقت من الاوقات مُّصِيبَةٌ اي عظيمة بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ
اي من المعاصي التي قضينا بانها مما لا يعفى عنها فَيَقُولُوا رَبَّنَا اي ايها المحسن الينا لَوْلَا اي
هلا ولم لا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا اي على وجه التشريف لنا لنكون على علم بانا ممن يعتني الملك الاعلى به
رَسُولًا واجاب التخضيض الذي شبهوه بالامر ليكون كل منهما باعثا على الفعل بقوله تعالى
فَنَتَّبِعَ اي فيتسبب عن ارسال رسولك ان نتبع آيَاتِكَ وَنَكُونَ اي كونا هو في غاية الرسوخ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
اي المصدقين لك في كل ما اتى به عنك رسولك + تنبيه + لولا الاولى امتناعية وجوابها محذوف
تقديره كما قال الزجاج ما ارسلنا اليهم رسولا يعني ان الحامل على ارسال الرسل ازاحة عللهم
بهذا القول فهو كقوله تعالى لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل والثانية تحضيضية وتتبع جوابها
كما مر فلذلك اضمر ان فان قيل كيف استقام هذا المعنى وقد جعلت العقوبة هي السبب في الارسال
لا القول لدخول حرف الامتناع عليها دونه اجيب بان القول هو المقصود بان يكون سببا
للارسال ولكن العقوبة لما كانت هي السبب للقول وكان وجوده بوجودها جعلت العقوبة
كانها سبب للارسال بواسطة القول فادخلت عليها الواو العاطفة بالقول معطوفا عليها بالفاء المعطية
معنى السببية ويؤل معناه الى قولك ولا قولهم هذا اذا اصابتهم مصيبة لما ارسلنا ولكن اخترت
هذا الطريقة لنكتة وهي انهم لو لم يعاقبوا مثلا على كفرهم وقد عاينوا ما الجوا به الى العلم اليقيني
بطلان دينهم لم يقولوا لولا ارسلت الينا رسولا بل انما يقولون اذا نالهم العقاب وانما
السبب في قولهم هذا هو العقاب لا غير لا التأسف على ما فاتهم من الايمان بخالقهم عز وجل

نصف

من جهة الغرب على يمين المتوجه الى ناحية مكة المشرفة من ناحية مصر فناداه فيه العزيز الجبار وهو
ذو طوى إِذْ اى حين قَضَيْنَا اى اوحينا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ اى امر الرسالة الى فرعون وقومه
وما يريد ان يفعل من ذلك فى اوله واثنائه واخره مجملا فكان كل ما اخبرنا به مطابقا
تفصيله لاجماله وَمَا كُنْتَ اى بوجه من الوجوه مِنَ الشَّاهِدِينَ لتفاصيل ذلك الامر الذى اجملناه
لموسى عليه السلام حتى تجد به كله على هذا الوجه الذى اتيناك به فى هذه الاساليب المعجزة ولاشك
ان معرفتك لذلك من قبيل الاخبار عن المغيبات التى لا تعرف الا بالوحى لذلك استدرك عنه بقوله تعالى
وَلَكِنَّا اى بما لنا من العظمة أَنْشَأْنَا بعد ما اهلكنا اهل ذلك الزمان الذين عملوا هذه الامور بالمشاهدة
وهم السبعون المختارون للميقات او بالاخبار كلهم قُرُونًا اى امما كثيرة بعد موسى عليه السلام
فَتَطَاوَلَ اى بمروره وعلوه عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ اى ولكنا اوحينا اليك انا انشانا قرونا مختلفة بعد
موسى عليه السلام فتطاولت عليهم المدد فنسوا العهود واندرست العلوم وانقطع الوحى فحذف
المستدرك وهو اوحينا واقام سببه وهو الانشاء مقامه على عادة الله تعالى فى اختصاراته فهذا
الاستدراك شبيه بالاستدراك بعد ان قيل ما الفائدة فى اعادة قوله تعالى وما كنت من
الشاهدين بعد قوله وما كنت بجانب الغربى لانه ثبت بذلك انه لم يكن شاهدا لان الشاهد لابد ان
يكون حاضرا اجيب بان ابن عباس قال التقدير لم تحضر ذلك الموضع ولو حضرت ما شاهدت تلك
الوقائع فانه يجوز ان يكون هناك ولا يشهد ولا يرى وقرأ ابو عمرو فى الوصل بكسر الهاء والميم وحمزة
والكسائى بضم الهاء والميم وحمزة فى الوقف بضم الهاء وسكون الميم والباقون فى الوصل بكسر الهاء
وضم الميم ولما نفى العلم عنه ذلك بطريق الشهود نفى سببه العلم بذلك بقوله تعالى وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا
اى مقيما اقامة طويلة مع الملازمة بمدين فِي أَهْلِ مَدْيَنَ اى قوم شعيب عليه السلام كمقام
موسى وشعيب فيهم تَتْلُوا اى تقرأ عَلَيْهِمْ تعلما منهم آيَاتِنَا العظيمة التى منها قصتها لتكون ممن يتهم
بامور الوحى ويتعرف دقيق اخباره فيكون خبرهم وخبر موسى عليه السلام معك وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ
اياك رسولا وانزلنا عليك كتابا فيه هذه الاخبار تتلوها عليهم ولولا ذلك ما علمتها ولم تخبرهم بها
وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ اى بناحية الجبل الذى كلم الله تعالى عليه موسى عليه السلام إِذْ اى حين
نَادَيْنَا اى اوقعنا النداء لموسى عليه السلام فاعطيناه التوراة واخبرناه بما لا يمكن الاطلاع عليه الا من
قبلنا او من قبله ومن المشهور انك لم تطلع على شئ من ذلك من قبله لانك ما خالطت احدا ممن حمل تلك
الاخبار عن موسى عليه السلام ولا احد حملها ممن حملها عنه ولكن ذلك اليك منا وهو معنى قوله تعالى وَلَكِنْ
اى انزلنا ما اردنا وارسلناك به رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ لك خصوصا وللخلق عموما وقيل اذ نادينا موسى
خذ الكتاب بقوة وقال وهب قال موسى يا رب ادنى محمدا قال انك لن تصل الى ذلك وان شئت
ناديت امته واسمعتك صوتهم قال بلى يا رب فقال الله تعالى يا امة محمد فاجابوه من اصلاب ابائهم
وقال ابو ذرعة نادى يا امة محمد قد اجبتكم قبل ان تدعونى واعطيتكم قبل ان تسألونى

المعتبر بالآيات الناظر فيها نظر اعتبار كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ اى اخر امر الظّٰلِمِيْنَ حيث صاروا
الى الهلاك فحذر قومك عن مثلها وفى هذا اشارة الى ان كل ظالم تكون عاقبته هكذا ان صابرة
المظلوم المحق ورابطه حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين * ولما كان من سن سنة حسنة كان له
اجرها واجر من عمل بها الى يوم القيامة ومن سن سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من
عمل بها الى يوم القيامة قال الله تعالى وَجَعَلْنٰهُمْ اى فى الدنيا اَئِمَّةً اى قدوة
للضلال بالحمل على الاضلال وقيل بالتسمية كقوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا او
بمنع الالطاف الصارفة عنه يَدْعُوْنَ اى يوجدون الدعاء لمن اغتر بحالهم فضل بضلالهم
اِلَى النَّارِ اى الى موجباتها من الكفر والمعاصى واما ائمة الحق فانما يدعون الى موجبات الجنة من فعل
الطاعات وسهى عن المنكرات جعلنا الله تعالى واحبابنا معهم بمحمد واله * ولما كان الغالب من
حال الائمة النصرة وقد اخبر عن خذلانهم فى الدنيا قال تعالى وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ اى الذى هو يوم
التغابن لَا يُنْصَرُوْنَ اى لا يكون لهم نوع نصرة تدفع العذاب عنهم وَاَتْبَعْنٰهُمْ فِىْ هٰذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً اى
طردا عن الرحمة دعاء عليهم بذلك من كل من سمع خبرهم بلسان خلفهم او بفعله الذى يكون عليهم
مثل وزره ان وافقهم وانما قال الله تعالى الدنيا ولم يقل الحيوة قال البقاعى لان السياق لتحقير
امرهم ودناءة شانهم وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ هُمْ اى خاصة ومن شاكلهم مِنَ الْمَقْبُوْحِيْنَ اى المبعدين
ايضا المخزيين مع قبح الوجوه والاشكال والشناعة فى الاقوال والافعال والاحوال من القبح الذى
هو ضد الحسن من قولهم قبح الله العدو ابعده عن كل خير وقال ابو عبيدة من المهلكين
قال البقاعى ياليت شعرى اى صراحة بعد هذا فى ان نوعون عدو الله فى الاخرة كما
كان عدو الله فى الدنيا فلعنة الله على من يقول انه مات مؤمنا وانه لا صراحة فى القرآن بانه من
اهل النار وعلى من يشك فى كفره بعد ما ارتكبه من جلى امره انتهى وقد قدمت الكلام فى سورة
يونس على قول فرعون وانا من المسلمين * ثم انه تعالى اخبر عن اساس امامة بنى اسرائيل مقسما عليه
مع الافتتاح بحرف التوقع بقوله وَلَقَدْ اٰتَيْنَا اى بما لنا من الجلال والكمال مُوْسَى الْكِتٰبَ اى التورية
الجامعة للهدى والخير فى الدارين قال ابو حيان وهو اول كتاب نزلت فيه الفرائض والاحكام
مِنْ بَعْدِ مَا اَهْلَكْنَا الْقُرُوْنَ الْاُوْلٰى اى من قوم نوح الى قوم فرعون وقوله تعالى بَصَآئِرَ لِلنَّاسِ حال من
الكتاب جمع بصيرة وهى نور القلب الذى به ابصار القلوب فيبصر بها الحقائق ويميز بين الحق والباطل كما
ان البصر نور العين الذى تبصر به وَهُدًى اى للعامل بها الى كل خير وَرَحْمَةً اى نعمة هنيئة شريفة
لانها قائدة اليهما ولما ذكر حالها ذكر حالهم بعد انزالها بقوله تعالى لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُوْنَ اى ليكون
حالهم حال من يرجى تذكره * ثم ان الله تعالى خاطب نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى
وَمَا كُنْتَ اى يا افضل الخلق بِجَانِبِ الْغَرْبِىِّ قال قتادة بجانب الجبل الغربى وقال الكلبى بجانب
الوادى الغربى اى الوادى من الطور الذى رأى موسى عليه السلام فيه النار وهو مما يلى البحر

ثم تسبب عن جعله قوله لوزيره معلما له صنعة الآجر لانه اول من عمله قال عمر رضى الله تعالى عنه حين سافر الى الشام ورأى القصر المشيدة بالآجر ما علمت ان احدا بنى بالآجر غير فرعون فَأَوْقِدْ لِي اضاف الايقاد اليه اعلاما بانه لابد منه يَا هَامَانُ وهو وزيره عَلَى الطِّينِ اى المتخذ لبنا ليصير آجرا ثم تسبب عن الايقاد قوله فَاجْعَلْ لِي اى منه صَرْحًا اى قصرا عاليا وقيل منارة وقال الزجاج هو كل بناء متسع مرتفع لَعَلِّي أَطَّلِعُ اى اتكلف الطلوع إِلَى إِلَهِ مُوسَى اى الذى يدعو اليه فانه ليس فى الارض احد بهذا الوصف الذى ذكره فانا اطلبه فى السماء موهما لهم انه مما يمكن الوصول اليه وهو قاطع بخلاف ذلك ولكنه يقصد المدافعة من وقت الى وقت قال اهل السير لما امر فرعون وزيره هامان ببناء الصرح جمع العمال والفعلة حتى اجتمع خمسون الف بناء سوى الاتباع والاجراء ومن يطبخ الآجر والجص وينجر الخشب ويضرب المسامير فرفعوه وشيدوه حتى ارتفع ارتفاعا لم يبلغه بنيان احد من الخلق اراد الله تعالى ان يفتنهم فيه فلما فرغوا منه ارتقى فرعون فوقه فامر بنشابة فضرب بها نحو السماء فردت اليه وهى ملطخة دما فقال قد قتلت اله موسى وكان فرعون يصعد على البراذين نبعث الله تعالى جبريل عليه السلام فضرب الصرح بجناحه فقطعه ثلاث قطع فوقع منها قطعة على عسكر فرعون فقتلت منهم الف الف رجل ووقعت قطعة فى البحر وقطعة فى المغرب ولم يبق احد ممن عمل فيه بشئ الا هلك ثم زادهم شكا بقوله موكدا لاجل رفع ما استقر فى الانفس من صدق موسى عليه السلام وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ اى موسى عليه السلام مِنَ الْكَاذِبِينَ اى دابه ذلك وفرعون هو الذى تدلس وكذب ووصف اصدق اهل ذلك الزمان بصفة نفسه الغريقة فى العدوان وَاسْتَكْبَرَ اى اوجد الكبر بغاية الرغبة فيه هُوَ بقوله هذا الذى صدهم به عن السبيل وَجُنُودُهُ باعراضهم لشدة رغبتهم فى الكبر على الحق والاتباع للباطل فِي الْأَرْضِ اى ارض مصر قال البقاعى ولعل فى تعريفها اشارة الى انه لو قدر على ذلك فى غيرها فعل بِغَيْرِ الْحَقِّ اى بغير استحقاق قال البقاعى والتعبير بالتعريف يدل على ان التعظيم بنوع من الحق ليس بكبر وان كانت صورته كذلك واما تكبره سبحانه فهو بالحق كله قال صلى الله عليه وسلم فيما حكاه عن ربه الكبرياء ردائى والعظمة ازارى فمن نازعنى واحدا منهما القيته فى النار وَظَنُّوا اى فرعون وجنوده ظنا بنوا عليه اعتقادهم فى اصل الدين الذى لا يكون الا بقاطع أَنَّهُمْ إِلَيْنَا اى الى حكمنا خاصة الذى يظهر عند انقطاع الاسباب لَا يُرْجَعُونَ بالنشور وقرأ نافع وحمزة والكسائى بفتح الياء وكسر الجيم والباقون بضم الياء وفتح الجيم + ولما تسبب عن ذلك اهلاكهم قال تعالى فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ كلهم اخذ قهر ونقمة وذلك علينا هين واشار تعالى لاحتقارهم بقوله تعالى فَنَبَذْنَاهُمْ اى طرحناهم فِي الْيَمِّ اى البحر المالح فغرقوا فكانوا اعلى كثرتهم وقوتهم كحصيات صغار تذفها الرامى الشديد الذراع من يده فى البحر ونحو ذلك قوله تعالى والقينا فيها رواسى شامخات وقوله تعالى وحملت الارض والجبال فدكتا دكة واحدة + ولما تسبب عن هذه الآيات من العلوم ما لا تحيط به الفهوم قال تعالى فَانْظُرْ اى ايها

الى ذلك بالتصريح باسم الجاني بقوله تعالى مُوسٰى بِاٰيٰتِنَا اى التى امرناه بها الدالة على جميع الايات
التساوى فى خرق العادة حال كونها بَيِّنٰتٍ اى فى غاية الوضوح قَالُوْا اى فرعون وقومه مَا هٰذَا
اى الذى اظهرته من الايات اِلَّا سِحْرٌ مُّفْتَرًى اى مختلق لانه معجزة من عند الله ثم ضموا اليه
ما يدل على جهلهم وهو قولهم وَمَا سَمِعْنَا اى ما حدثنا بِهٰذَا اى الذى تدعونا اليه وتقوله
من الرسالة عن الله تعالى فِىْ اٰبَآئِنَا واشاروا الى البدعة التى اضلت كثيرا من الخلق وهى
تحكيم عوائد التقليد لاسيما عند تقادمها على القواطع فى قولهم الْاَوَّلِيْنَ وقد كذبوا وافتروا
لقد سمعوا بذلك على ايام يوسف عليه السلام + وما بالعهد من قدم + فقد قال لهم الذى امن
ياقوم انى اخاف عليكم مثل يوم الاحزاب الى قوله ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات وَلَمَّا كذبوه
وهم الكاذبون قَالَ لهم مُوْسٰى رَبِّىْ اى المحسن الىّ اَعْلَمُ اى عالم بِمَنْ جَآءَ بِالْهُدٰى اى الذى اذن الله
تعالى فيه وهو حق فى نفسه مِنْ عِنْدِهٖ فيعلم انى محق وانتم مبطلون وقرأ ابن كثير بغير واو قبل
القاف لانه قاله جوابا لمقالهم والباقون بالواو لان المراد حكاية القولين ليوازن الناظر بينهما
ليميز صحيحهما من فاسدهما وَمَنْ تَكُوْنُ لَهٗ اى لكونه منصورا موئيدا عَاقِبَةُ الدَّارِ
اى الراحة والسكن والاستقرار فان قيل العاقبة المحمودة والمذمومة كلتاهما يصح ان تسميا
عاقبة الدار لان الدنيا اما ان تكون خاتمتها بخيرا وبشر فلم اختصت خاتمتها بالخير بهذه التسمية
دون خاتمتها بالشر اجيب بان الله تعالى قد وضع الدنيا مجازا الى الاخرة واراد بعباده ان لا يعملوا
فيها الا الخير وما خلقهم الا لاجله ليبلغوا خاتمة الخير واما عاقبة السوء فلا اعتداد بها لانها من
نتائج تخويف الجبار وقرأ حمزة والكسائى بالياء على التذكير والباقون بالتاء على التانيث ثم علل ذلك
بما اجرى الله تعالى به عادته فقال معلما بان المخذول هو الكاذب اشارة الى انه الغالب لكون
الله تعالى معه مؤكدا لما استقر فى الانفس من ان القوى لا يغلبه الضعيف اِنَّهٗ لَا يُفْلِحُ اى لا يظفر
ولا يفوز الظّٰلِمُوْنَ اى الكافرون الذين يمشون كما يمشى من هو فى الظلام بغير دليل وَقَالَ فِرْعَوْنُ
جوابا لهذا الترغيب والترهيب يٰٓاَيُّهَا الْمَلَاُ اى الاشراف معظما لهم استجلابا
لقلوبهم مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرِىْ فتضمن كلامه نفى الهية غيره واثبات
الهية نفسه فكانه قال ما لكم من اله الا انا كما قال الله تعالى قل اتنبئون الله بما لا يعلم فى السموات
ولا فى الارض اى بما ليس فيهن وذلك ان العلم تابع للموجود لا يتعلق به الا على ما هو
عليه فاذا كان الشئ معدوما لم يتعلق به موجود فمن ثم كان انتفاء العلم بوجوده انتفاء لوجوده
فعبر عن انتفاء وجوده بانتفاء العلم بوجوده ويجوز ان يكون على ظاهره وان الها غير معلوم عندا
ولكنه مظنون بدليل قوله وانى لاظنه من الكاذبين واذا ظنه كاذبا فى اثباته الها غيره ولم يعلمه
كاذبا فقد ظن ان فى الوجود الها غيره ولو لم يكن المخذول ظانا ظنا كاليقين بزعما بصحة قول
موسى لقول موسى عليه السلام لقد علمت ما انزل هؤلاء الا رب السموات والارض بصائر

INDIAN INSTITUTE OXFORD

فرعون وقومه فعند ذلك طلب من يعينه بان قال رَبِّ اى ايها المحسن الى إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْساً هو القبطى السابق وانت تعلم انى ما خرجت الا هاربا منهم لاجلها فَأَخافُ ان بدأتهم بمثل ذلك أَنْ يَقْتُلُونِ به لوجدتى وغربتى وثقل لسانى فى اقامة الحجج فاخاف ان يفوت المقصود بقتلى ولا يحصى من ذلك الا انت وان لسانى فيه عقدة وَأَخِي هارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِساناً اى من جهة اللسان للعقدة التى كانت حصلت له من وضع الجمرة فى فيه وهو طفل فى كفالة فرعون وقيل كانت من اصل الخلقة والفصاحة لغة الخلوص ومنه فصح اللبن خلص من رغوته وفصح الرجل جادت لغته وافصح تكلم بالعربية فَأَرْسِلْهُ اى بسبب ذلك مَعِيَ رِدْءاً اى معينا من ردأت فلانا بكذا اى جعلته له قوة وعاضدا وردأت الحائط اذا دعمته بخشب او كبش يدفعه ان يسقط وقرأ نافع بنقل حركة الهمزة الى الدال وحذف الهمزة والباقون بسكون الدال وتنوين الهمزة بعدها + ولما كان له عليه من العطف والشفقة ما يقصر الوصف عنه نبه على ذلك باجابة السؤال بقوله يُصَدِّقُنِي اى بان يخلص بفصاحته ما قلته وبينه ويقيم الادلة عليه حتى يصير كالشمس وضوحا فيكون مع تصديقه لنفسه سببا فى تصديق غيره لى وقرأ عاصم وحمزة بضم القاف على الاستئناف او الصفة لردأ والباقون بالسكون جوابا للامر قال الرازى ليس الغرض بتصديق هرون ان يقول لى صدقت ويقول للناس صدق موسى وانما هو ان يخلص بلسان الفصيح وجوب الدلائل ويجيب عن الشبهات ويجادل به الكفار فهذا هو التصديق المفيد وفائدة الفصاحة انما تظهر فى ذلك لا فى مجرد قوله صدقت قال السدى بيان وايتان اقوى من نبى واحد وآية واحدة وهذا ظاهر من جهة العادة واما من جهة الدلالة فلا فرق بين معجز ومعجزين ثم علل سؤاله هذا بقوله إِنِّي أَخافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ اى فرعون وقومه ولسانى لا يطاوعنى عند الحاجة قال الله تعالى له مجيبا لسؤاله سَنَشُدُّ عَضُدَكَ اى امرك بِأَخِيكَ اى سنقويك ونعينك به وَنَجْعَلُ لَكُما سُلْطاناً اى ظهورا عظيما وغلبة لهم بالحجج والهيبة لاجل ما ذكرت من الخوف فَلا اى فتسبب عن ذلك انهم لا يَصِلُونَ إِلَيْكُما بنوع من انواع الغلبة بِآياتِنا اى بجعل ذلك بسبب ما يظهر على ايديكما من الآيات العظيمة بنسبتها الينا ولذلك كانت النتيجة أَنْتُما وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا من قومكما وغيرهم الْغالِبُونَ اى لا غيركم وهذا يدل على ان فرعون لم يصل الى السحرة بشئ مما هددهم به لانهم من الكبراء لاتباع الباذلين انفسهم فى الله تعالى وليس فى القرآن ما يدل على انه فعل بهم ما اوعدهم به قال البقاعى وكانه حذف امرهم هنا لانه فى بيان امر فرعون وجنوده بدليل ما كرر من ذكرهم وقد كشفت العاقبة عن ان السحرة ليسوا من جنوده بل من حزب الله تعالى وجنده ومع ذلك فقد اشار اليهم بهذه الآية والتى بعدها اهـ + ولما كان التقدير فاتاهم كما امره الله تعالى وعاضده اخوه كما اخبر الله تعالى ودعاهم الى الله تعالى واظهر ما امر به من الآيات بنى عليه مبينا بالفاء سرعة امتثاله فَلَمَّا جاءَهُمْ اى فرعون وقومه ولما كانت رسالة هرون عليه السلام انما هى تاييد لموسى عليه السلام اشار

كالخائف الفزع بادخال اليمنى تحت عضد اليسرى وبالعكس او بادخالها فى الجيب فيكون تكرير الغرض آخر وهو ان يكون ذلك فى وجه العدو اظهر جرأة ومبدأ الظهور معجزة ويجوز ان يراد بالضم التجلد والثبات عند انقلاب العصا حية استعارة من حال الطائر لانه اذا خاف نشر جناحيه وارخاهما واذا امن واطمأن ضمهما اليه ومنه ما يحكى عن عمر بن عبد العزيز ان كاتبا له كان يكتب بين يديه فانفلتت منه فلتة ريح فخجل وانكسر فقام وضرب بقلمه الارض فقال له عمر خذ قلمك واضمم اليك جناحك وليفرخ روعك فانى ما سمعتها من احد اكثر مما سمعتها من نفسى ومعنى قوله تعالى مِنَ الرَّهْبِ من اجل الرهب اى اذا اصابك الرهب عند رؤية الحية فاضمم اليك جناحك تجلدا وضبطا لنفسك جعل الرهب الذى كان يصيبه سببا وعلة فيما امر به من ضم جناحه اليه وقال القراء اراد بالجناح العصا ومعناه اضمم اليك عصاك قال البغوى وقيل الرهب الكم بلغة حمير قال الاصمعى سمعت بعض الاعراب يقول اعطنى ما فى رهبك اى فى كمك ومعناه اضمم اليك يدك واخرجها من كمك لانه تناول العصا ويده فى كمه انتهى قال الزمخشرى معترضا هذا القول ومن بدع التفاسير ان الرهب الكم بلغة حمير وانهم يقولون اعطنى ما فى رهبك دليت شعرى كيف صحته فى اللغة وهل سمع من الاثبات الثقات الذين ترضى عربيتهم ثم ليت شعرى كيف وقعه فى الاية وكيف تطبيقه المفصل كسائر كلمات التنزيل على ان موسى عليه السلام ما كان عليه ليلة المناجاة الا ازر مائقة من صوف لا كمين لها انتهى ويحتمل ان يكون لها كم قصير فمن نفى نظر الى قصره ومن اثبت نظر الى اصله وحينئذ لا تعارض وفى البغوى عن ابن عباس ان الله تعالى امره ان يضم يده الى صدره ليذهب عنه الروع وما ناله من الخوف عند معاينة الحية وقال ما من خائف بعد موسى عليه السلام الا اذا وضع يده على صدره زال خوفه وقال مجاهد وكل من فزع فضم جناحه اليه ذهب عنه الفزع وقرأ نافع وابن كثير وابو عمرو بفتح الراء والهاء وحفص بفتح الراء وسكون الهاء والباقون بضم الراء وسكون الهاء والكل لغات ولما تم كونه اية بانقلابها الى البياض ثم رجوعها الى لونها قال الله تعالى فَذٰنِكَ اى العصا واليد البيضاء وشدد ابن كثير وابو عمرو النون وخففها الباقون بُرْهَانَانِ اى سلطانان وحجتان قاهرتان مرسلان مِنْ رَبِّكَ اى المحسن اليك لا يقدر على مثلهما غيره إِلٰى فِرْعَوْنَ وَمَلَائِهِ اى وانت مرسل بهما اليهم كلما اردت ذلك وجدته لانهما يكونان لك هنا فى هذه الحضرة فقط فان قيل لم سميت الحجة برهانا اجيب بان ذلك لبياضها واناريتها من قولهم للمرأة البيضاء برهرهة بتكرير العين واللام معا والدليل على زيادة النون قولهم ابره الرجل اذا جاء بالبرهان ونظيره تسميتهم اياها سلطانا من السليط وهو الزيت لانارتها ثم علل الارسال اليهم على وجه اظهار الايات لهم واستمرارها بقوله إِنَّهُمْ كَانُوا اى جبلة وطبعا قَوْمًا اى قوياء فَاسِقِينَ اى خارجين عن الطاعة فكانوا احقاء ان يرسل اليهم ولما قال تعالى فذانك برهانان الى اخره تضمن ذلك ان يذهب موسى بهذين البرهانين الى

وقوله تعالى فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ متعلق بنودى او بمحذوف على انه حال من الشاطئ ومعنى المباركة جعلها الله تعالى مباركة لان الله تعالى كلم موسى عليه السلام هناك وبعثه نبيا وقال عطاء يريد المقدسة وقوله تعالى مِنَ الشَّجَرَةِ بدل من شاطئ الوادى باعادة الجار بدل اشتمال لان الشجرة كانت ثابتة على الشاطئ قال البقاعى ولعل الشجرة كانت كبيرة فلما وصل اليها دخل النور من طرفها الى وسطها فدخلها وراءه بحيث توسطها فسمع وهو فيها الكلام من الله تعالى حقيقة وهو المتكلم سبحانه وتعالى لا الشجرة قال القشيرى وحصل الاجماع على انه عليه السلام سمع تلك الليلة كلام الله تعالى ولو كان ذلك نداء الشجرة لكان المتكلم الشجرة وقال التفتازانى فى شرح المقاصد ان اختيار حجة الاسلام انه سمع كلامه الازلى بلا صوت ولا حرف كما ترى ذاته فى الآخرة بلا كم ولا كيف واختلف فى الشجرة ما هى فقال ابن مسعود كانت سمرة خضراء وقال قتادة ومقاتل والكلبى كانت عوسجة وقال وهب من العليق وعن ابن عباس انها العناب ثم ذكر المنادى به بقوله تعالى اَنْ يَّا مُوْسٰى فان هى مفسرة لا مخففة اِنِّيْ اَنَا اللّٰهُ اى المستجمع للاسماء الحسنى والصفات العليا وفتح الياء نافع وابن كثير وابو عمرو وسكنها الباقون ثم وصف نفسه سبحانه تعالى بقوله رَبُّ الْعَالَمِيْنَ اى خالق الخلائق اجمعين ومربيهم قال البيضاوى هذا وان خالف ما فى طه والنمل فى اللفظ فهو طبقه فى المقصود انتهى وقال ابن عادل واعلم انه تعالى قال فى سورة النمل نودى ان بورك من فى النار ومن حولها وقال ههنا انى انا الله رب العالمين وقال فى سورة طه انى انا ربك ولا منافاة بين هذه الاشياء فهو تعالى ذكر الكل الا انه تعالى حكى فى كل سورة ما اشتمل عليه ذلك النداء ثم ان الله تعالى امره ان يلقى عصاه ليريه اية بقوله تعالى وَاَنْ اَلْقِ عَصَاكَ اى لاريك فيها اية فالقاها فصارت فى الحال حية عظيمة وهى مع عظمها فى غاية الخفة فَلَمَّا رَاٰهَا اى العصا تَهْتَزُّ اى تتحرك كَاَنَّهَا فى سرعتها وخفتها جَآنٌّ اى حية صغيرة وَلّٰى مُدْبِرًا خوفا منها ولم يلتفت الى جهتها وهو معنى قوله تعالى وَلَمْ يُعَقِّبْ اى موسى عليه السلام وذلك كناية عن شدة التصميم على الهرب والاسراع فيه خوفا من الادراك فى الطلب فقيل له يَا مُوْسٰى اَقْبِلْ اى التفت وتقدم اليها وَلَا تَخَفْ ثم اكد له الامر لما الآدمى مجبول عليه من النفرة وان اعتقد صحة الخبر بقوله تعالى اِنَّكَ مِنَ الْاٰمِنِيْنَ اى الغريقين فى الامن كعادة اخوانك من المرسلين فانه لا يخاف لدى المرسلون ثم زاد طمانينته بقوله تعالى اُسْلُكْ اى ادخل على الاستقامة مع الخفة والرشاقة يَدَكَ فِيْ جَيْبِكَ اى القطع الذى فى ثوبك وهو الذى يخرج منه الرأس او هو الكم كما يدخل السلك وهو الخيط الذى ينظم فيه الدر تَخْرُجْ بَيْضَآءَ بياضا عظيما يكون له شان خارق للعادات مِنْ غَيْرِ سُوْٓءٍ اى عيب من اثر الحريق الذى عجز فرعون عن مداواته او غيره فخرجت ولها شعاع كشعاع الشمس يغشى البصر + تبينه + قد ذكر هذا المعنى بثلاث عبارات احداها هذه وثانيتها واضمم يدك الى جناحك وثالثتها وادخل يدك فى جيبك وَاضْمُمْ اِلَيْكَ جَنَاحَكَ اى يديك المبسوطتين تتقى بهما الحية

لم ير مثله فنام فاذا بالتنين قد اقبل فحاربته العصا حتى قتلته وعادت الى جنب موسى دامية فلما
ابصرها دامية والتنين مقتولا ارتاح لذلك ولما رجع الى شعيب مس الغنم فوجدها ملأى البطون
غزيرة اللبن فاخبره موسى ففرح وعلم ان لموسى والعصا شأنا فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ اى اتمه وفرغ
منه وزوّجه ابنته قال مجاهد مكث بعد ذلك عند صهره عشرا اخرى فاقام عنده عشرين سنة
ثم ان شعيبا عليه السلام اراد ان يجازى موسى على رعيته اكراما له وصلة لابنته فقال له انى وهبت لك من الجداء
التى تضعها اغنامى هذه السنة كل ابلق وبلقاء فاوحى الله تعالى الى موسى فى المنام ان اضرب بعصاك الماء
الذى فى مستقى الاغنام قال فضرب موسى بعصاه الماء ثم سقى الاغنام منه فما اخطات وحدة منها الا وضعت
حملها ما بين ابلق وبلقاء فعلم شعيب ان ذلك رزق ساقه الله عز وجل الى موسى وامرأته فوفى له بشرطه
وسلم الاغنام اليه ثم ان موسى استأذنه فى العود الى مصر فاذن له فخرج وَسَارَ بِأَهْلِهِ اى امرأته راجعا
الى اقاربه بمصر آنَسَ اى ابصر من بعيد مِنْ جَانِبِ الطُّورِ اسم جبل نَارًا آنسته رؤيتها وكان
فى البرية فى ليلة مظلمة شديدة البرد واخذ امرأته الطلق حينئذ قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا اى ههنا وقرأ
حمزة فى الوصل بضم الهاء قبل همزة الوصل وعبر موسى عليه السلام بضمير الذكور فلعل كان معه
بنون فغلبهم على امرأته وقد ذكرت غير ذلك فى السورة التى قبل هذه ثم علل ذلك بقوله مؤكدا
لاستبعاد ان يكون فى ذلك المكان القفر وفى ذلك الوقت الشديد البرد نارا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا فتح
الياء نافع وابن كثير وابو عمرو وسكنها الباقون كانه قيل فماذا تعمل بها فقال معبرا بالترجى
لانه اليق بالتواضع لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا اى من عندها بِخَبَرٍ اى عن الطريق لانه كان قد اخطأها
أَوْ جَذْوَةٍ اى قطعة وشعلة مِنَ النَّارِ وقال قتادة ومقاتل هو العود الذى احترق بعضه + تنبيه +
من النار صفة لجذوة ولا يجوز تعلقها باتيكم كما تعلق به منها لان هذه النار هى النار المذكورة
والعرب اذا قدمت نكرة وارادت اعادتها اعادتها مضمرة او معرّفة بال العهدية وقد
جمع الامرين هنا وقرأ عاصم بفتح الجيم وحمزة بضمها والباقون بالكسر وكلها لغات وجمعها
جذى ثم استأنف قوله لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ اى لتكونوا على رجاء من ان تقربوا من النار فتعطفوا عليها
للتدفؤ وهذا دليل على ان الوقت كان شتاء فَلَمَّا أَتَاهَا اى النار وبنى نُودِيَ للمفعول لان آخر
الكلام يدل دلالة واضحة على ان المنادى هو الله تعالى ولما كان نداؤه تعالى لا يشبه نداء غيره
بل يكون من جميع الجوانب ومع ذلك قد يكون لبعض المواضع مزيد شرف بوصف من الاوصاف
اما بان يكون اول السماع منه او غير ذلك او يكون باعتبار موسى عليه السلام قال مِنْ شَاطِئِ
الْوَادِ فمن لابتداء الغاية وقوله تعالى الْأَيْمَنِ صفة للشاطئ او للوادى والايمن من اليمن وهو
البركة او من اليمين المعادل لليسار من العضوين ومعناه على هذا بالنسبة الى موسى اى الذى
يلى يمينك دون يسارك والشاطئ صفة الوادى والنهر اى حافته وطرفه وكذا الشط والسيف
والساحل كلها بمعنى وجمع الشاطئ اشطاء قاله الراغب وشاطأ فلانا ماشيته سار بها على الشاطئ

وقوله تعالى فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ متعلق بنودى او بمحذوف على انه حال من الشاطئ ومعنى المباركة جعلها الله تعالى مباركة لان الله تعالى كلم موسى عليه السلام هناك وبعثه نبيا وقال عطاء يريد المقدسة وقوله تعالى مِنَ الشَّجَرَةِ بدل من شاطئ الوادى باعادة الجار بدل اشتمال لان الشجرة كانت ثابتة على الشاطئ قال البقاعى ولعل الشجرة كانت كبيرة فلما وصل اليها دخل النور من طرفها الى وسطها فدخلها وراءه بحيث توسطها فسمع وهو فيها الكلام من الله تعالى حقيقة وهو المتكلم سبحانه وتعالى لا الشجرة قال القشيرى وحصل الاجماع على انه عليه السلام سمع تلك الليلة كلام الله تعالى ولو كان ذلك نداء الشجرة لكان المتكلم الشجرة وقال التفتازانى فى شرح المقاصد ان اختيار جمهور الاسلام انه سمع كلامه الازلى بلا صوت ولا حرف كما ترى ذاته فى الآخرة بلا كم ولا كيف واختلف فى الشجرة ما هى فقال ابن مسعود كانت سمرة خضراء وقال قتادة ومقاتل والكلبى كانت عوسجة وقال وهب من العليق وعن ابن عباس انها العناب ثم ذكر المنادى به بقوله تعالى اَنْ يَا مُوسٰى فان هى مفسرة لانها مخففة اِنِّيْ اَنَا اللّٰهُ اى المستجمع للاسماء الحسنى والصفات العليا وفتح الياء نافع وابن كثير وابو عمرو وسكنها الباقون ثم وصف نفسه سبحانه تعالى بقوله رَبُّ الْعٰلَمِيْنَ اى خالق الخلائق اجمعين ومربيهم قال البيضاوى هذا وان خالف ما فى طه والنمل فى اللفظ فهو طبقه فى المقصود انتهى وقال ابن عادل واعلم انه تعالى قال فى سورة النمل نودى ان بورك من فى النار ومن حولها وقال ههنا انى انا الله رب العالمين وقال فى سورة طه انى انا ربك والا منافاة بين هذه الاشياء فهو تعالى ذكر الكل لانه تعالى حكى فى كل سورة ما اشتمل عليه ذلك النداء ثم ان الله تعالى امره ان يلقى عصاه ليريه اية بقوله تعالى وَاَنْ اَلْقِ عَصَاكَ اى لاريك فيها اية فالقاها فصارت فى الحال حية عظيمة وهى مع عظمها فى غاية الخفة فَلَمَّا رَاٰهَا اى العصا تَهْتَزُّ اى تتحرك كَاَنَّهَا فى سرعتها وخفتها جَآنٌّ اى حية صغيرة وَلّٰى مُدْبِرًا خوفا منها ولم يلتفت الى جهتها وهو معنى قوله تعالى وَلَمْ يُعَقِّبْ اى موسى عليه السلام وذلك كناية عن شدة التصميم على الهرب والاسراع فيه خوفا من الادراك فى الطلب فقيل له يَا مُوْسٰى اَقْبِلْ اى التفت وتقدم اليها وَلَا تَخَفْ ثم الدلة الامر الالهى محمول عليه من النفرة وان اعتقد صحة الخبر بقوله تعالى اِنَّكَ مِنَ الْاٰمِنِيْنَ اى الغريقين فى الامن كعادة اخوانك من المرسلين فانه لا يخاف لدى المرسلون ثم زاد طمانينته بقوله تعالى اُسْلُكْ اى ادخل على الاستقامة مع الخفة والرشاقة يَدَكَ فِيْ جَيْبِكَ اى القطع الذى فى ثوبك وهو الذى يخرج منه الرأس او هو الكم كما يدخل السلك وهو الخيط الذى ينظم فيه الدر تَخْرُجْ بَيْضَآءَ بياضا عظيما يكون له شان خارق للعادات مِنْ غَيْرِ سُوْٓءٍ اى عيب من اثر البرص الذى كان فرعون عن مداواته او غيره فخرجت ولها شعاع كشعاع الشمس يغشى البصر + تبينه + قد ذكر هذا المعنى بثلاث عبارات احداها هذه وثانيتها واضمم يدك الى جناحك وثالثتها وادخل يدك فى جيبك وَاضْمُمْ اِلَيْكَ جَنَاحَكَ اى يديك المبسوطتين تتقى بهما الية

لم ير مثله فنام فاذا بالتنين قد اقبل فحاربته العصا حتى قتلته وعادت الى جنب موسى دامية فلما
ابصرها دامية والتنين مقتولا ارتاح لذلك ولما رجع الى شعيب مس الغنم فوجدها ملأى البطون
غزيرة اللبن فاخبره موسى ففرح وعلم ان لموسى والعصا شأنا فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ اى اتمه وفرغ
منه وزوّجه ابنته قال مجاهد مكث بعد ذلك عند صهره عشرا اخرى فاقام عنده عشرين سنة
ثم ان شعيبا عليه السلام اراد ان يجازى موسى على رعيته اكراما له وصلة لابنته فقال له انى وهبت لك من الجداء
التى تضعها اغنامى هذه السنة كل ابلق وبلقاء فاوحى الله تعالى الى موسى فى المنام ان اضرب بعصاك الماء
الذى فى مستقى الاغنام قال فضرب موسى بعصاه الماء ثم سقى الاغنام منه فما اخطات وحدة منها الا وضعت
حملها ما بين ابلق وبلقاء فعلم شعيب ان ذلك رزق ساقه الله عز وجل الى موسى وامرأته فوفى له بشرطه
وسلم الاغنام اليه ثم ان موسى استأذنه فى العود الى مصر فاذن له فخرج وَسَارَ بِأَهْلِهِ اى امرأته راجعا
الى اقاربه بمصر آنَسَ اى ابصر من بعيد مِنْ جَانِبِ الطُّورِ اسم جبل نَارًا آنسته رؤيتها وكان
فى البرية فى ليلة مظلمة شديدة البرد واخذ امرأته الطلق حينئذ قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا اى ههنا وقرأ
حمزة فى الوصل بضم الهاء قبل همزة الوصل وعبر موسى عليه السلام بضمير الذكور فلعل كان معه
بنون فغلبهم على امرأته وقد ذكرت غير ذلك فى السورة التى قبل هذه ثم علل ذلك بقوله مؤكدا
لاستبعاد ان يكون فى ذلك المكان القفر وفى ذلك الوقت الشديد البرد نارا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا فتح
الياء نافع وابن كثير وابو عمرو وسكنها الباقون كانه قيل فماذا تعمل بها فقال معبرا بالترجى
لانه اليق بالتواضع لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا اى من عندها بِخَبَرٍ اى عن الطريق لانه كان قد اخطأها
أَوْ جَذْوَةٍ اى قطعة وشعلة مِنَ النَّارِ وقال قتادة ومقاتل هو العود الذى احترق بعضه + تنبيه +
من النار صفة لجذوة ولا يجوز تعلقها باتيكم كما تعلق به منها لان هذه النار هى النار المذكورة
والعرب اذا قدمت نكرة وارادت اعادتها اعادتها مضمرة او معرّفة بال العهدية وقد
جمع الامرين هنا وقرأ عاصم بفتح الجيم وحمزة بضمها والباقون بالكسر وكلها لغات وجمعها
جذى ثم استأنف قوله لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ اى لتكونوا على رجاء من ان تقربوا من النار فتعطفوا عليها
للتدفؤ وهذا دليل على ان الوقت كان شتاء فَلَمَّا أَتَاهَا اى النار وبنى نُودِيَ للمفعول لان آخر
الكلام يدل دلالة واضحة على ان المنادى هو الله تعالى ولما كان نداؤه تعالى لا يشبه نداء غيره
بل يكون من جميع الجوانب ومع ذلك قد يكون لبعض المواضع مزيد شرف بوصف من الاوصاف
اما بان يكون اول السماع منه او غير ذلك او يكون باعتبار موسى عليه السلام قال مِنْ شَاطِئِ
الْوَادِ فمن لابتداء الغاية وقوله تعالى الْأَيْمَنِ صفة للشاطئ او للوادى والايمن من اليمن وهو
البركة او من اليمين المعادل لليسار من العضوين ومعناه على هذا بالنسبة الى موسى اى الذى
يلى يمينك دون يسارك والشاطئ صفة الوادى والنهر اى حافته وطرفه وكذا الشط والسيف
والساحل كلها بمعنى وجمع الشاطئ اشطاء قاله الراغب وشاطأ فلانا ماشيته سار بها على الشاطئ

كان عدوانا لاشك فيه فكذلك ان طولبت بالزيادة على الثمان اراد بذلك تقرير امر الخيار وانه ثابت
مستقر وان الاجلين على السواء اما هذا واما هذا من غير تفاوت بينهما فى القضاء واما التتمة
فموكلة الى رايى ان شئت اتيت بها والا لم اجبر عليها وكانه اشار بنفى صيغة المبالغة الى انه لا يؤاخذ
لسعة صدره وطهارة اخلاقه بمطلق العدوان والله اى الملك الاعظم على ما نقول اى كله فى هذا
الوقت وغيره وكيل قال ابن عباس ومقاتل شهيد فيما بينى وبينك وقيل حفيظ وعن سعيد بن جبير
قال سألنى يهودى من اهل الحيرة اى الاجلين قضى موسى فقلت لا ادرى حتى اقدم على حبر العرب
فاسأله فقدمت فسألت ابن عباس فقال قضى اكثرهما وردى عن ابى ذر مرفوعا اذا سئلت اى الاجلين
قضى موسى فتوخيهما واذا سئلت اى المرأتين تزوج فقل الصغرى منهما وهى التى جاءت فقالت
يا ابت استأجره فتزوج صغراهما وقضى اوفاهما وقال وهب انكحه الكبرى وروى عن شداد بن اوس
مرفوعا بكى شعيب عليه السلام حتى عمى فرد الله تعالى عليه بصره ثم بكى حتى عمى فرد الله تعالى عليه بصره
ثم بكى حتى عمى فرد الله تعالى عليه بصره وقال له ما هذا البكاء اشوقا الى الجنة ام خوفا من النار قال
لا يا رب ولكن شوقا الى لقائك فاوحى الله تعالى اليه ان يكن ذلك فهنيئا لك يا شعيب لذلك
اخدمتك كليمى ولما تم العقد بينهما امر شعيب ابنته ان تعطى موسى عصايد فلم بها السباع عن غنمه
واختلفوا فى تلك العصا فقال عكرمة خرج بها ادم من الجنة فاخذها جبريل بعد موت ادم فكانت معه حتى لقى
بها موسى ليلا فدفعها اليه وقال اخرون كانت من آس الجنة حملها من الجنة فتوارثها الانبياء وكان
لا ياخذها غير نبى الا اكلته فصارت من ادم الى نوح ثم الى ابراهيم حتى وصلت الى شعيب وكانت
عصى الانبياء عليهم الصلوة والسلام عنده فاعطاها موسى وقال السدى كانت تلك العصا
استودعها اياه ملك فى صورة رجل فامر ابنته ان تاتيه بعصا فدخلت فاخذت العصا فاتت بها
فلما راها شعيب قال لها ردى هذه العصا واتيه بغيرها فدخلت فالقتها واردت ان تاخذ غيرها
فلا يقع فى يدها الا هى حتى فعلت ذلك ثلاث مرات فاعطاها موسى فاخذها موسى معه ثم ان الشيخ ندم
فقال كانت وديعة فذهب فى اثره فطلب ان يرد العصا فابى موسى ان يعطيه وقال هى عصاى فرضيا
ان يجعلا بينهما اول رجل يلقاهما فليقهما ملك فى صورة رجل فحكم ان تطرح العصا فمن حملها فهى له فطرح
موسى العصا فعالجها الشيخ فلم يطقها فاخذها موسى بيده فرفعها فتركها له الشيخ وروى ان شعيبا
عليه السلام كان عنده عصى الانبياء فقال لموسى بالليل ادخل ذلك البيت فخذ عصا من تلك العصى
فاخذ عصى هبط بها ادم من الجنة ولم تزل الانبياء تتوارثها حتى وقعت الى شعيب فسها وكان مكتوبا
فيها اى بخل بها فقال غيرها فما وقع فى يده الا هى سبع مرات فعلم ان له شانا وعن الحسن كانت الا
عصا من الشجر اعترضها اعتراضا وعن الكلبى الشجرة التى منها نودى موسى شجرة العوسج ومنها كانت
عصاه ولما اصبح قال له شعيب اذا بلغت مفرق الطريق فلا تاخذ على يمينك فان الكلأ وان كان بها كثيرا
الا ان فيها ثعبانا اخشاه عليك فاخذت الغنم ذات اليمين ولم يقدر على كفها فمشى على اثرها فاذا هو بشيخ ريف

لاسيما من الرؤساء اتم الرغبة اَنْ اُنْكِحَكَ اِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ اى الحاضرتين اللتين سقيت لهما
ليتأملهما فينظر من يقع اختياره عليه منهما ليعقد له عليها قال اكثر المفسرين انه زوجه الصغرى
منهما وهى التى ذهبت لطلب موسى واسمها صفورا على خلاف تقدم فى اسمها وقوله هاتين فيه
دليل على انه كان له غيرهما وقوله عَلٰى اَنْ تَاْجُرَنِيْ ثَمَانِيَ حِجَجٍ اما من اجرته اذا كنت له اجيرا كقولك ابوته
اذا كنت له ابا وثماني حجج ظرفه اى ترعى غنمى ثماني حجج واما من اجرته كذا اذا اثبته اياه قاله الفراء اى
تجعل ثوابى من تزويجها اى تجعل اجرى على ذلك وثوابى ثمانى حجج تقول العرب اجرك الله ياجرك
اى اثابك ومنه تعزية رسول الله صلى الله عليه وسلم اجركم الله ورحمكم وثمانى حجج مفعول به ومعناه
رعية ثمانى حجج فان قيل كيف صح ان ينكحه احدى ابنتيه من غير تمييز اجيب بان ذلك لم يكن
عقدا ولكن مواعدة ومواصفة امر قد عزم عليه ولو كان عقدا لقال انكحتك ولم يقل انى اريد
ان انكحك وقد مرت الاشارة الى ذلك والحجج السنون واحدها حجة فَاِنْ اَتْمَمْتَ عَشْرًا اى عشر
سنين وقوله فَمِنْ عِنْدِكَ يجوز ان يكون فى محل رفع خبر المبتدأ محذوف تقديره فهى من عندك
او نصب اى فقد زدتها من عندك او تفضلت بها من عندك وليس ذلك بواجب عليك + تنبيه
هذا اللفظ يدل على ان العقد وقع على اقل الاجلين والزيادة كالتبرع فالعقد وقع على معين
ودلت الاية على ان العمل قد يكون مهرا كالمال وعلى ان عقد النكاح لا يفسد بالشروط التى
لا يوجبها العقد ان كان وقع شرط هذه الزيادة فى العقد ولما ذكر له ذلك اراد ان يعلمه ان الامر بعد الشرط
بينهما على المسامحة فقال وَمَا اُرِيْدُ اَنْ اَشُقَّ عَلَيْكَ اى ادخل عليك مشقة بمناقشة ومراعات اوقات
ولا فى اتمام عشر ولا غير ذلك ثم اكد معنى المساهلة بقوله سَتَجِدُنِيْ وفتح الياء نافع عند الوصل
والباقون بسكونها ثم استثنى على قاعدة انبياء الله واوليائه فى المراقبة على سبيل التبرك بقوله
اِنْ شَاءَ اللّٰهُ اى الذى له جميع الامر مِنَ الصَّالِحِيْنَ قال عمر اى فى حسن الصحبة والوفاء بما قلت اى
وكل ما تريد من كل خير وقيل اراد الصلاح على العموم فان قيل كيف ينعقد العقد بهذا الشرط
ولو قلت انت طالق انشاء الله لم تطلق اجيب بان هذا انما يختلف بالشرائع او ان ذلك ذكر للتبرك
قَالَ اى موسى عليه السلام ذٰلِكَ اى الذى ذكرته وعاهدتنى فيه وشارطتنى عليه بَيْنِيْ وَبَيْنَكَ اى
قائم بيننا جميعا لا يخرج كلانا عنه لا انا عما شرطت على ولا انت عما شرطت على نفسك + تنبيه + ذلك مبتدأ
والظرف خبره واضيفت بين لمفرد لتكررها وعطفت بالواو ولو قلت المال لزيد فعمرو لم يجز
والاصل ذلك بيننا كما مر ففرق بالعطف ثم فسر ذلك بقوله اَيَّمَا اى اىّ الْاَجَلَيْنِ فما زائدة قَضَيْتُ اى فرغت
اطولهما الذى هو العشر او اقصرهما الذى هو الثمان فَلَا عُدْوَانَ اى اعتداء بسبب ذلك
لك ولا لاحد عَلَيَّ فى طلب اكثر منه لانه كما لا تجب الزيادة على العشر لا تجب الزيادة على الثمان
فان قيل تصور العدوان انما هو فى احد الاجلين الذى هو اقصر وهو المطالبة بتتمة العشر
فما معنى تعليق العدوان بهما جميعا اجيب بان معناه كما انى ان طولبت بالزيادة على العشر

عادتي وعادت اباي نقري الضيف ونطعم الطعام فجلس موسى عليه السلام تأكل وايضا فليس بمنكر ان الجوع وقد بلغ الى حيث ما كان يطيق يحمله ففعل ذلك اضطرارا وهو الجواب عن الثالث فان الضرورات تبيح المحظورات وعن الرابع بان شعيبا عليه السلام كان يعلم طهارة ابنته وبراءتها اما بوحي او بغيره فكان يأمن عليها قال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فقام يمشي والجارية امامه فهبت الريح فوصفت ردنها فكره موسى عليه السلام ان يرى ذلك منها فقال لها امشي خلفي او قال موسى انى من عنصر ابراهيم فكوني خلفي حتى لا يوقع الريح ثيابك فارى ما لا يحل وفي رواية كوني خلفي ودليني على الطريق برمي الحصا لاصوت لمرأة عورة فان قيل لم خشي موسى عليه السلام ان يكون ذلك اجرة له على عمله ولم يكره مع الخضر عليه السلام ذلك حين قال لو شئت لاتخذت عليه اجرا اجيب بان اخذ الاجرة على الصدقة لا يجوز واما الاستئجار ابتداء فغير مكروه فَلَمَّا جَاءَهُ اى موسى شعيبا وَقَصَّ اى موسى عليه السلام عَلَيْهِ اى شعيب عليه السلام الْقَصَصَ اى حدثه حديثه مع فرعون واله في كفرهم وطغيانهم واذلالهم لعباد الله تعالى + تنبيه + القصص مصدر كالعلل سمي به المقصوص قال الضحاك قال له من انت يا عبد الله قال انا موسى بن عمران بن يصهر بن قاهث ابن لاوى بن يعقوب عليه السلام وذكر اجميع امره من لدن ولادته وامر القوابل والمراضع والقذف في اليم وقتل القبطي وانهم يطلبونه ليقتلوه ثم ان شعيبا عليه السلام امنه بان قال له لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ اى فان فرعون لا سلطان له بارضنا فان قيل ان المفسرين قالوا ان فرعون يوم ركب خلف موسى ركب في الف الف وستمائة الف والملك الذي هذا شانه كيف يعقل ان لا يكون في مملكته قرية على بعد ثمانية ايام اجيب بان هذا ليس بمحال وان كان نادرا ولما امنه واطمأن قَالَتْ اِحْدٰىهُمَا اى المرأتين وهي التي دعته الى ابيها مشيرة بالنداء باداة البعد الى استصغارها لنفسها وجلالة ابيها يَا اَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ اى اتخذه اجيرا ليرعى اغنامنا اِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْاَمِينُ اى خير من استعملت من قوي على العمل الشئ من الاشياء واداء الامانة قال ابو حيان وقولها قول حكيم جامع لا يزاد عليه لانه اذا اجتمعت هاتان الخصلتان اعني الكفاية والامانة في القائم بامرك فقد فرغ بالك وتم مرادك وقد استغنت بارسال هذا الكلام الذي سياقه سياق المثل والحكمة ان تقول استأجره لقوته وامانته وانما جعل خبر من استأجرت اسما والقوي الامين خبرا مع ان العكس اولى لان العناية هي سبب التقديم وقد صدقت حتى جعل لها ما هو حق بان يكون خبرا اسما وورد الفعل بلفظ الماضي للدلالة على انه امر قد جرب وعرف وعن ابن عباس ان شعيبا اختطفته الغيرة فقال وما علمك بقوته وامانته فذكرت اقلال الحجر ونزع الدلو وانه صوب اى خفض رأسه حين بلغته رسالة ابيها اليه وامرها بالمشي خلفه وعن ابن مسعود افرس الناس ثلاثة بنت شعيب وصاحب يوسف في قوله عسى ان ينفعنا او ابو بكر في عمر ولما اعلمته ابنته بذلك قَالَ موسى عليه السلام عند ذلك اِنِّي اُرِيدُ يا موسى والتاكيد لان الغريب قلما يرغب فيه اول ما يقدم

سعيد بن جبير عن ابن عباس لقد قال موسى ذلك وهو اكرم خلقه عليه وانه كان قد بلغ به من الضر ان اخضر بطنه من اكل البقل وضعف حتى لصق بطنه الشريف بظهره وانما قال ذلك في نفسه مع ربه وهو اللائق به وقيل رفع به صوته لاستماع المرأتين وطلب الطعام وهذا لا يليق بموسى عليه السلام فانظر الى هذا النبي عليه السلام وهو خلاصة ذلك الزمان ليكون لك في ذلك سوة وتجعله اماما وقدوة وتقول ما لقي الانبياء والصالحون من الضيق والاهوال في سجن الحياة الدنيا صونا لهم منها واكراما من ربهم عنها رفعة لدرجاتهم واستهانة لها وان ظنه الجاهل المغرور على غير ذلك وفي القصة ترغيب في الخير وحث على المعاونة على البر وبعث على بذل المعروف مع الجهد فلما رجعتا الى ابيهما سريعا قبل الناس واغنامهما حفل بطان قال لهما ما اعجلكما قالتا وجدنا رجلا صالحا رحيما فسقى لنا اغنامنا فقال لاحداهما اذهبي فادعيه لي فَجَآءَتْهُ اِحْدٰىهُمَا ممتثلة امر ابيها وقوله تَمْشِيْ حال وقوله عَلَى اسْتِحْيَآءٍ حال اخرى اي مستحيية اما من جاءته واما من تمشي قال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ليست بسلفع من النساء خراجة ولاجة ولكن جاءته مستترة وضعت كم درعها على وجهها استحياء ثم استأنف الاخبار بما تشوف اليه السامع بقوله تعالى قَالَتْ واكدت اعلاما بما لابيها من الرغبة الى لقائه اِنَّ اَبِيْ وصورت حاله بالمضارع بقولها يَدْعُوْكَ لِيَجْزِيَكَ اي يعطيك مكافاة لك لان المكافاة من شيم الكرام اَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا اي مواشينا قال ابن اسحق اسم الكبرى صفورا والصغرى لبنى وقيل ليا وقال غيره صفرا وصفيرا وقال الضحاك صافورا وقال الاكثرون التي جاءت لموسى الكبرى وقال الكلبي هي الصغرى قال الرازي وليس في القران دلالة على شيء من هذه التفاصيل فان قيل في الاية اشكالات احداها كيف ساغ لموسى عليه السلام ان يعمل بقول امرأة وان يمشي معها وهي اجنبية فان ذلك يورث التهمة العظيمة وقال صلى الله عليه وسلم اتقوا مواضع التهم وثانيها انه سقى اغنامهما تقربا الى الله تعالى فكيف يليق به اخذ الاجرة عليه وذلك غير جائز في الشريعة وثالثها انه عرف فقرهما وفقر ابيهما وانه عليه السلام كان في نهاية القوة بحيث يمكنه الكسب باقل سعي فكيف يليق بمرواة مثله طلب الاجرة على ذلك القدر من الشيخ الفاني الفقير والمرأة الفقيرة ورابعها كيف يليق بالنبي شعيب عليه السلام ان يبعث ابنته الشابة الى رجل شاب قبل العلم بكون الرجل عفيفا او فاسقا اجيب عن الاول بان الخبر يعمل فيه بقول المرأة فان الخبر يعمل فيه بقول الواحد حرا كان او عبدا ذكرا كان او انثى وهي ما كانت مخبرة الا عن ابيها واما المشي مع المرأة بعد الاحتياط والتورع فلا بأس به وعن الثاني بان المرأة لما قالت ذلك لموسى عليه السلام ما ذهب اليهم طلبا للاجرة بل للتبرك بذلك الشيخ الكبير لما روي انه لما دخل على شعيب عليه السلام اذا هو بالعشاء مهيأ فقال اجلس يا شاب فتعش فقال موسى اعوذ بالله فقال شعيب ولم ذلك الست بجائع قال بلى ولكن اخاف ان يكون هذا عوضا لما سقيت لهما وانا من اهل بيت لا نطلب على عمل من اعمال الاخرة عوضا من الدنيا وفي رواية لا نبيع ديننا بدنيانا ولا ناخذ بالمعروف ثمنا فقال له شعيب لا والله يا شاب ولكنها

عن وجوههما نظر الناظرين لتسترهما وقيل غير ذلك كأنه قيل فما قال موسى لهما قيل قَالَ لهما رحمة لهما مَا خَطْبُكُمَا اى ما شانكما لا تسقيان مواشيكما مع الناس قَالَتَا لَا نَسْقِي اى مواشينا وحذف للعلم به حَتَّى يُصْدِرَ اى ينصرف ويرجع الرِّعَاءُ اى عن الماء خوف الزحام فنسقى وقرأ ابو عمرو وابن عامر بفتح الياء وضم الدال والباقون بضم الياء وكسر الدال مضارع اصدر يعدى بالهمزة متنبيه + المفعول محذوف اى يصدرون مواشيهم والرعاء جمع راع مثل تاجر وتجار اى نحن امرأتان لا يليق ان نزاحم الرجال فاذا صدروا سقينا مواشينا ما فضلت مواشيهم فى الحوض وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ اى لا يستطيع لكبره ان يسقى فاضطررنا الى ما ترى + تنبيه + اختلف فى ابيهما فقال مجاهد والضحاك والسدى والحسن ابوهما هو شعيب النبى عليه السلام وانه عاش عمرا طويلا بعد هلاك قومه حتى ادركه موسى عليه السلام وتزوج بابنته وقال وهب فى سعيد بن جبير هو يثرون ابن اخى شعيب وكان شعيب قد مات قبل ذلك بعد ما كف بصره فدفن بين المقام وزمزم وقيل رجل ممن آمن بشعيب قالوا فلما سمع موسى قولهما رحمهما فاقتلع صخرة من رأس بئر اخرى كانت بقربهما لا يطيق رفعها الا جماعة من الناس وقال ابن اسحق ان موسى زاحم القوم ونحاهم عن رأس البئر فسقى غنم المرأتين وروى ان القوم لما رجعوا باغنامهم غطوا رأس البئر بحجر لا يرفعه الا عشرة نفر وقيل اربعون وقيل مائة فجاء موسى ورفع الحجر وحده وسقى غنم المرأتين ويقال انه سألهم دلوا من ماء فاعطوه دلوهم وقالوا استوثقوا بها وكانت لا ينزعها الا اربعون فاستقى بها وصبها فى الحوض ودعا فيه بالبركة فروى من جميع الغنم فان قيل كيف ساغ لنبى الله تعالى شعيب ان يرضى لابنتيه الرعى بالماشية اجيب بان الناس اختلفوا فيه هل هو شعيب او غيره واذا قلنا انه هو كما عليه الاكثر فليس ذلك بمحظور فلا يا باه الدين والناس مختلفون فى ذلك بحسب المروءة وعاداتهم فيها متباينة واحوال العرب والبدو تباين احوال العجم والحضر لا سيما اذا دعت الى ذلك ضرورة فَسَقَى اى موسى عليه السلام لَهُمَا والمفعول محذوف اى غنمهما لما علم ضرورتهما انتهاز الفرصة الاجر وكرم الخلق فى مساعدة الضعيف مع ما به من النصب والجوع وسقوط خف القدم ولكنه رحمهما واغاثهما وكفاهما امر السقى فى مثل تلك الرحمة بقوة قلبه وقوة مساعده وما اتاه الله تعالى من الفضل فى متانة الفطرة ورصانة الجبلة ثُمَّ تَوَلَّى اى انصرف جاعلا ظهره يلى ما كان يليه وجهه إِلَى الظِّلِّ اى ظل سمرة فجلس فى ظلها ليقيل ويستريح مقبلا على الخالق بعد ما قضى من نصيحة الخلائق وهو جائع قال الضحاك لبث سبعة ايام لم يذق طعاما الا بقل الارض فَقَالَ رَبِّ إِنِّي والكد الافتقار بالالصاق باللام دون الى بقوله لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ قليل او كثير غث او ثمين فَقِيرٌ اى محتاج سائل + تنبيه + لما انزلت متعلق بفقير قال الزمخشرى عدى فقير باللام لانه ضمن معنى سائل وطالب ويحتمل انى فقير من اجل ما انزلت الى من خير الدين وهو النجاة من الظالمين وليس فى الشكوى الى الغنى المطلق نقص قال ابن عباس سأل الله تعالى فلقمة خبز يقيم بها صلبه وقال الباقر لقد قالها وانه لمحتاج الى شق تمرة وقال

فى مشيه فاخذ طريقا قريبا حتى سبق الى موسى فاخبره وانذره حتى اخذ طريقا اخر فكانه قيل
فما قال الرجل فقيل قَالَ مناديا لموسى تعطفا وازالة للبس يَا مُوسَىٰ إِنَّ الْمَلَأَ اى اشراف القبط الذين
فى ايديهم الحل والعقد لان لهم القدرة على الامر والنهى يَأْتَمِرُونَ بِكَ اى يتشاورون
فى شانك لِيَقْتُلُوكَ حتى وصل حالهم فى تشاورهم الى ان كلا منهم يأمر الاخر ويأتمر بامره لانهم
سمعوا انك قتلت صاحبهم فَاخْرُجْ اى من هذه المدينة ثم علل ذلك بقوله على سبيل التاكيد ليزيل
ما يطرقه من احتمال عدم القتل لكونه عزيزا عند الملك إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ اى الغريقين فى نصحك
فَخَرَجَ اى موسى عليه السلام مبادرا مِنْهَا اى المدينة لما علم صدق قوله مما تحققه من القرائن حال كونه خَائِفًا
على نفسه من ال فرعون يَتَرَقَّبُ اى يكثر الالتفات بادارة رقبته فى الجهات ينظر هل يتبعه احد ثم
دعا الله تعالى بان قَالَ رَبِّ اى ايها المحسن الىّ بالنجاة وغير ذلك من وجوه البر نَجِّنِي اى
خلصنى مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ اى الذين يضعون الامور فى غير مواضعها فيقتلون من لا يستحق القتل ع ٢
مع قوتهم فاستجاب الله تعالى دعاءه فوفقه لسلوك الطريق الاعظم نحو مدين فكان ذلك سبب
نجاته وذلك ان الذين انتدبوا اليه قطعوا بانه لا يسلك الطريق الاكبر جريا على عادة الخائفين
الهاربين وفى القصة ان فرعون لما بعث فى طلبه قال اركبوا ثنيات الطريق فانبثوا فيما ظنوه يمينا
وشمالا ففاتهم وَلَمَّا تَوَجَّهَ اى اقبل بوجهه قاصدا تِلْقَاءَ اى الطريق الذى يلاقى سالكه ارض مَدْيَنَ
قال ابن عباس خرج وما قصد مدين ولكنه سلم نفسه الى الله تعالى ومشى من غير معرفة فهداه
الله تعالى الى مدين وقيل وقع فى نفسه ان بينهم وبينه قرابة لانهم من ولد مدين بن ابراهيم وكان
من بنى اسرائيل سميت البلدة باسمه فخرج ولم يكن له علم بالطريق بل اعتمد على فضل الله تعالى وقيل
جاء جبرئيل عليه السلام وعلمه الطريق قال ابن اسحق خرج من مصر الى مدين خائفا بلا زاد ولا ظهر
وبينهما مسيرة ثمانية ايام ولم يكن له طعام الا ورق الشجر قَالَ عَسَىٰ اى جدير وحقيق رَبِّي اى
المحسن الىّ أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ اى اعدل ووسط السَّبِيلِ اى الطريق الذى يطلعنى الله تعالى عليها من
غير اعوجاج وقال ذلك قبل ان يعرف الطريق اليها قيل فلما دعا جاءه ملك بيده عنزة فانطلق به الى
مدين قال المفسرون خرج موسى من مصر ولم يكن له طعام الا ورق الشجر والبقل حتى ترى خضرته
فى بطنه وما وصل الى مدين حتى وقع خف قدميه قال ابن عباس وهو اول ابتلاء من الله تعالى لموسى
عليه السلام وَلَمَّا وَرَدَ اى وصل مَاءَ مَدْيَنَ وهو بئر كان يسقى منها الرعاة مواشيهم وَجَدَ عَلَيْهِ
اى الماء أُمَّةً اى جماعة كثيرة مِنَ النَّاسِ مختلفين يَسْقُونَ اى مواشيهم وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمُ
اى فى مكان سواهم اسفل من مكانهم امْرَأَتَيْنِ عبر بذلك لما جعل لهما سبحانه من المروءة
ومكارم الاخلاق كما يعلمه من امعن النظر فيما يذكر عنهما تَذُودَانِ اى تحبسان وتمنعان اغنامهما
اذا فرغت من العطش الى الماء حتى يفرغ الناس ويخلو لهما البئر وقال الحسن تكفان الغنم لئلا
تختلط بغنم الناس وقال قتادة تكفان الناس عن اغنامهما وقيل لئلا يختلطن بالرجال وقيل كانتا تذودان

الظلمة حتى من لاق لهم دواة او برى لهم قلما فيجمعون فى تابوت من حديد فيرمى بهم فى جهنم وقول ابن عباس يدل على ان الاسرائيلى الذى اعانه موسى عليه السلام كان كافرا وهو قول مقاتل وقال قتادة انى لا اعين بعدها على خطيئة وقيل بما انعمت علىّ من القوة فلن استعملها الا فى مظاهرة اوليائك واهل طاعتك والايمان بك قال ابن عباس لم يستثن اى لم يقل فلن اكون انشاء الله تعالى فابتلى به فى اليوم الثانى كما قال تعالى فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ اى التى قتل القتيل فيها خَائِفًا اى بسبب قتله يَتَرَقَّبُ اى ينتظر ما ينال له من جهة القتيل قال البغوى والترقب انتظار المكروه وقال الكلبى ينتظر متى يؤخذ به فَإِذَا اى ففجأه الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ اى طلب نصرة من شيعته بِالْأَمْسِ اى اليوم الذى يلى يوم الاستصراخ يَسْتَصْرِخُهُ اى يطلب ان يزيل ما يصرخ بسببه من الضر من قبطى اخر كان يظلمه فكانه قيل فما قال له موسى بعد ما اوقعه فيما يكره فقيل قَالَ لَهُ اى لهذا المستصرخ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِيٌّ اى صاحب ضلال بالغ مُبِينٌ اى واضح الضلال غير خفيه لكون ما وقع بالامس لم يكفك عن الخصومة لمن لا تطيقه وان كنت مظلوما ثم دنى منهما لينصره فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ اى شاء فان مزيدة أَنْ يَبْطِشَ اى موسى عليه السلام بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا اى لموسى والاسرائيلى لانه لم يكن على دينهما ولان القبط كانوا اعداء بنى اسرائيل بان ياخذه بعنف وسطوة لخلاص الاسرائيلى منه قَالَ اى الاسرائيلى الغوى لاجل ما رأى من غضبه وتكليمه له ظانا انه يريد البطش به يَا مُوسَى اتصاعليه باسمه تُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي اى اليوم وانا من شيعتك كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ اى من شيعة اعدائنا والذى يدل على ان الاسرائيلى هو الذى قال له هذا الكلام السياق وعليه الاكثرون لانه لا يعلم بقتل القبطى غير الاسرائيلى وقيل انما قال موسى لفرعونى انك لغوى مبين بظلمك ويناسبه قوله إِنْ اى ما تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا اى قاهرا عاليا فلا يليق ذلك الا بقول الكافر وان الاسرائيلى لما ظن قتله قال ذلك وقد قيل فى الاسرائيلى انه كان كافرا قال ابو حيان وشأن الجبار ان يقتل بغير حق فِي الْأَرْضِ اى التى تكون بها فلا يكون فوقك احد وَمَا تُرِيدُ اى تتخذ ذلك ارادة أَنْ تَكُونَ اى كونا هو لك كالجبلة مِنَ الْمُصْلِحِينَ اى الفريقين فى الصلاح فان الصلح بين الناس لا يصل الى القتل على هذه الصورة فلما سمع القبطى هذا ترك الاسرائيلى وكان القبط لما قتل ذلك القبطى ظنوا فى بنى اسرائيل فاغروا فرعون بهم وقالوا ان بنى اسرائيل قتلوا منا رجلا فخذ لنا بحقنا فقال ابغوا لى قاتله ومن يشهد عليه فان الملك ان كان صفوة مع قومه لا يستقيم له ان يقضى بغير بينة ولا ثبت فلما قال هذا الغوى هذه المقالة علم القبطى ان موسى عليه السلام هو الذى قتل الفرعونى فانطلق الى فرعون فاخبره بذلك فامر فرعون بقتل موسى قال ابن عباس فلما ارسل فرعون الذباحين لقتل موسى اخذوا الطريق الاعظم وَجَاءَ رَجُلٌ اى ممن يحب موسى عليه السلام واختلف فى اسمه فقيل حزقيل مومن ال فرعون وقيل شمعون وقيل شمعان وكان ابن عم فرعون مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ اى ابعدها مكانا يَسْعَى اى يسرع

قيل انه السامرى والقبطى طباخ فرعون فكان القبطى يسخر الاسرائيلى يحمل الحطب الى المطبخ وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس لما بلغ موسى اشده لم يكن احد من آل فرعون يخلص الى احد من بنى اسرائيل يظلم حتى امتنعوا كل الامتناع وكان بنو اسرائيل عزوا لمكان موسى لكونه ربيب الملك مع ان مرضعته منهم لا يظنون ان سبب ذلك الا الارضاع فَاسْتَغَاثَهُ اى طلب منه الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ ان يغيثه عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فغضب موسى عليه السلام واشتد غضبه وقال للفرعونى خل سبيله فقال انما اخذته ليحمل الحطب الى مطبخ ابيك فنازعه فقال الفرعونى لقد هممت ان احمله عليك وكان موسى عليه السلام تداولتى بسطة فى الخلق وشدة فى القوة والبطش فَوَكَزَهُ مُوسَى اى دفعه بجمع كفه والفرق بين الوكز واللكز ان الاول بجمع الكف والثانى باطراف الاصابع وقيل بالعكس وقيل اللكز فى الصدر والكز فى الظهر فَقَضَى اى فاوقع القضاء الذى هو القضاء على الحقيقة وهو الموت الذى لا يخرج منه مخلوق عَلَيْهِ فقتله وفرغ منه وكل شئ فرغت منه فقد قضيته وقضيت عليه وخفى هذا على الناس لما هم فيه من الغفلة فلم يشعر به احد فندم موسى عليه السلام عليه ولم يكن قصده القتل فدفنه فى الرمل قَالَ هَذَا اى قتله مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ اى لانى اومر به على الخصوص ولم يكن من قصدى وان كان المقتول كافرا حربيا ثم اخبر عن حال الشيطان ليحذر منه بقوله إِنَّهُ عَدُوٌّ فينبغى الحذر منه مُضِلٌّ لا يقود الى خير اصلا مُبِينٌ اى عداوته واضلاله فى غاية البيان فى شئ منهما خفاء ولما لم يكن فى قتله الا الندم لعدم اذن خاص قَالَ رَبِّ اى ايها المحسن الى انى ظَلَمْتُ نَفْسِي اى بالاقدام على ما لم تأمرنى به بالخصوص وان كان مباحا فَاغْفِرْ اى لاجل هذه الهفوة عينها واثرها لِي اى لاجلى لا تؤاخذنى فَغَفَرَ اى اوقع المحو لذلك كما سأل اكراما لَهُ إِنَّهُ هُوَ اى وحده الْغَفُورُ اى البالغ فى صفة الستر لكل من يريد الرَّحِيمُ اى العظيم الرحمة بالاحسان بالتوفيق الى الافعال المرضية لمقام الالهية ولاجل ان هذه صفته رده الى فرعون وقومه حين ارسله اليهم فلم يقدروا على مواخذته بذلك بقصاص ولا غيره بعد ان نجا منهم قبل ارساله على غير قياس ثم شكر ربه على هذه النعمة التى انعم بها عليه بان قَالَ رَبِّ اى ايها المحسن الى بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ اى بسبب انعامك علىّ بالمغفرة فَلَنْ أَكُونَ اى ان عصمتنى ظَهِيرًا اى عونا وعشيرا وخليطا لِلْمُجْرِمِينَ قال ابن عباس للكافرين وهو اما صحبة فرعون وانتظامه فى جملته وتكثير سواده حيث كان يركب بركوبه كالولد مع الوالد وكان يسمى ابن فرعون واما مظاهرة من تول مظاهرته الى الجرم والاثم كما فى مظاهرة الاسرائيلى الموذيه الى القتل الذى لم يؤمر به وهذا نحو قوله تعالى ولا تركنوا الى الذين ظلموا وعن عطاء ان رجلا قال له ان اخى يضرب بقلمه ولا يعدو رزقه قال فمن الرأس يعنى من يكتب له قال خالد بن عبد الله القسرى قال فابين قول موسى وتلا هذه الاية وفى الحديث ينادى مناد يوم القيامة اى الظلمة واشباه

وثم استحكامه بانتهاء شبابه وهو من العمر ما بين احدى وعشرين سنة الى اثنتين واربعين اتيناه
اى ابتداء من غير اكتساب اصلا خرقا للعادة اسوة اخوانه من الانبياء حُكْمًا اى عملا محكما
بالعلم وَعِلْمًا اى فقها فى الدين تهيئة لنبوته وارصاد الوسالته وقيل المراد بالعلم علم التورية والحكم
السنة قال الزمخشرى وحكمة الانبياء سنتهم قال الله تعالى واذكرن ما يتلى فى بيوتكن من ايات الله
والحكمة وقيل معناه اتيناه سيرة الحكماء العلماء وسمتهم قبل البعث فكان لا يفعل فعلا يستجهل فيه
قال البقاعى واختار الله تعالى هذا السن للارسال ليكون من جملة الخوارق لان به يكون ابتداء
الانتكاس الذى قال الله تعالى فيه ومن نعمره اى الى اكمال سن الشباب ننكسه فى الخلق
اى نوقفه فلا يزداد بعد ذلك فى قواه الظاهرة ولا الباطنة شيئا ولا يوجد فيه غريزة لم تكن موجودة
اصلا عشر سنين ثم يأخذ فى النقصان هذه عادة الله فى جميع بنى ادم الا الانبياء عليهم الصلوة والسلام فانهم
فى حد الوقوف يؤتون من بحار العلوم ما يقصر عن الوصف بغير اكتساب بل غريزة يغرزها الله تعالى
فيهم حينئذ ويؤتون من قوة الابدان ايضا بمقدار ذلك ففى انتكاس غيرهم يكون نموهم وكذا
من الحقه الله تعالى بهم من صالحى اتباعهم كما قال تعالى وَكَذٰلِكَ اى مثل هذا الجزاء العظيم
نَجْزِى الْمُحْسِنِيْنَ اى كلهم على احسانهم ولما اخبر تعالى بتهيئته للنبوة اخبر بما هو سبب لهجرته وكانها
سنة بعد ابراهيم عليه السلام بقوله تعالى وَدَخَلَ اى موسى عليه السلام الْمَدِيْنَةَ قال السدى هى مدينة
منف من ارض مصر وقال مقاتل كانت قرية تدعى جابين على رأس فرسخين من مصر وقيل مدينة
عين شمس وقيل غير ذلك عَلٰى حِيْنِ غَفْلَةٍ مِّنْ اَهْلِهَا وهو وقت القائلة واشتغال الناس بالقيلولة وقال
محمد بن كعب القرظى دخلها فيما بين المغرب والعشاء وقيل يوم عيد لهم وهم مشتغلون فيه بلهوهم وقيل
لما شب وعقل اخذ يتكلم بالحق وينكر عليهم فاخافوه فلا يدخل قرية الا على تغفل واختلف فى السبب
الذى من اجله دخل المدينة فى هذا الوقت قال السدى وذلك ان موسى كان يسمى ابن فرعون
لكان يركب مراكب فرعون ويلبس مثل ملابسه فركب فرعون يوما وليس عنده موسى فلما جاء موسى
قيل له ان فرعون قد ركب فركب فى اثره فادركه المقيل بارض منف فدخلها نصف النهار وليس
فى طرقها احد وقال ابن اسحق كان لموسى شيعة من بنى اسرائيل يسمعون منه ويقتدون برائه فلما عرف
ما هو عليه من الحق راى فراق فرعون وقومه لمخالفهم فى دينهم فاخافوه فكان لا يدخل قرية الا خائفا
مستخفيا وقال ابن زيد ولما علا موسى فرعون بالعصا فى صغره فاراد فرعون قتله فقالت امرأته هو
صغير فترك قتله وامر باخراجه من مدينته فلم يدخل عليهم الا بعد ان كبر وبلغ اشده فَوَجَدَ فِيْهَا
اى المدينة رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ اى يفعلان مقدمات القتل مع الملازمة من الضرب والخنق وهما اسرائيلى
وقبطى ولهذا قال تعالى مجيبا لمن كان يسأل عنهما وهو ينظر اليهما هٰذَا مِنْ شِيْعَتِهٖ اى من بنى اسرائيل
وَهٰذَا مِنْ عَدُوِّهٖ اى من القبط قال مقاتل كانا كافرين الا ان احدهما من القبط والآخر من
بنى اسرائيل لقول موسى عليه السلام انك لغوى مبين والمشهور ان الاسرائيلى كان مسلما

على قوله جابين كذا فى بعض الاصول التى بايدينا ولعله تصحيف جابين وقيل غير ذلك يسأل لها ايضا عن اسم فرسخين من مصر اهم

الغلام فدليلنا على اهله فقالت ما اعرفه وقالت انما اردت وهم للملك ناصحون فتخصلت منهم بذلك قال ابن عادل وهذا يسمى عند اهل البيان الكلام الموجه ومثله لما سئل بعضهم وكان بين اقوام بعضهم يحب معاوية دون غيره وبعضهم يحب ابا بكر وبعضهم عمر وبعضهم عثمان رضى الله تعالى عنهم فقيل له اليهم احب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من كانت ابنته تحته وقيل لما قرسوا انها عرفته قالت انما قلت هذا رغبة فى سرور الملك واتصالنا به وقيل انها لما قالت ذلك قالوا لها من فقالت امى قالوا ولامتك ابن قالت نعم هرون وكان ولد فى سنة لا يقتل فيها قالوا صدقت فاتينا بها فانطلقت الى امها فاخبرتها بحال ابنها وجاءت بها اليهم فلما وجد الصبى ريح امه قبل ثديها وجعل يمصه حتى امتلأ جنباه ريا فقالوا اقيمى عندنا فقالت لا اقدر على فراق بيتى ان رضيتم ان اكفله فى بيتى والا فلا حاجة لى به واظهرت الزهد فيه لنفى التهمة فرضوا بذلك فرجعت به الى بيتها وذلك قوله تعالى فَرَدَدْنَاهُ إِلَى أُمِّهِ ثم علله بقوله تعالى كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا اى تبرد وتستقر واصل قرة العين من القر وهو البرد اى بردت ونامت بخلاف سخنت عينه يقال اقر الله تعالى عينك من الفرح واسخنها من الحزن فلهذا قالوا دمعة الفرح باردة ودمعة الحزن حارة هذا قول الاصمعى قال ابو تمام فما عيون العاشقين فاسخنت * واما عيون الشامتين فقرت * وقال ابو العباس ليس كما قال الاصمعى بل كل دمع حار فمعنى اقر الله تعالى عينك صادفت سرورا فنامت وذهب سهرها وصادفت ما يرضيك اى بلغك الله اقصى املك حتى تقر عينك من النظر الى غيره استغناء ورضا فى بما يديك وَلَا اى ولكى لا تَحْزَنَ اى بفراقه وَلِتَعْلَمَ اى علما هو عين اليقين كما كانت عالمة به علم اليقين وعلم شهادة كما كانت عالمة به علم غيب أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ اى الامر الذى وعدها به الذى له الكمال كله فى حفظه ورساله حَقٌّ اى هو فى غاية الثبات فى مطابقة الواقع وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ اى اكثر ال فرعون وغيرهم لَا يَعْلَمُونَ ان وعد الله حق فيرتابون فيه او لا يعلمون ان الله وعدها ردّه اليها قال الضحاك لما قبل ثديها قال لها ما ان انك لامه قالت لا قال فما له قبل ثديك من بين النسوة قالت ايها الملك انى امراة طيبة الريح حلوة اللبن فما شم ريحى صبى الا اقبل على ثدى قالوا صدقت فلم يبق احد من ال فرعون الا هدى اليها واتحفها بالذهب والجوهر واجرى عليها اجرها قال السدى وكانوا يدفعون اليها كل يوم دينارا فان قيل كيف حل لها ان تأخذ الاجر على ارضاع ولدها منه اجيب بانها ما كانت تأخذه على انه اجر على الرضاع ولكنه مال حربى كانت تاخذه على الاستباحة فمكث عندها الى ان فطمته واستمر عند فرعون يأكل من مأكوله ويشرب من مائه ويلبس من ملبوسه الى ان كمل كما قال تعالى حكاية عنه فى سورة الشعراء الم نربك فينا وليدا ولبثت فينا من عمرك سنين وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وهو ثلاثون سنة او ثلاث كما قال مجاهد وغيره وَاسْتَوَى اى بلغ اربعين سنة كما رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس وقيل اعتدل فى السن

وهمها من فرط الجزع والدهش ونحوه قوله تعالى وافئدتهم هواء اى جوف لا عقول فيها وذلك ان القلوب مراكز العقول الا ترى الى قوله تعالى فتكون لهم قلوب يعقلون بها وقوله تعالى إِنْ هِيَ المخففة من الثقيلة واسمها محذوف اى انها كادت لَتُبْدِي اى يقع منها الاظهار لكل ما كان من امره مصرحة به اى بامر موسى عليه السلام من انه ولدها وقال عكرمة عن ابن عباس كادت تقول وا ابناه وقال مقاتل لما رأت التابوت يرفعه موج ويضعه اخر خشيت عليه الغرق فكادت تصيح من شفقتها وقال الكلبي كادت تظهر انه ابنها حين سمعت الناس يقولون لموسى بعد ما شب موسى ابن فرعون فشق عليها فكادت تقول هو ابني وقيل ان الهاء عائدة الى الوحي اى كادت لتبدي بالوحي الذي اوحى الله تعالى اليها ان يرده عليها وجواب لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا محذوف اى لابدت به كقوله تعالى وهم بها لولا ان رأى برهان ربه والمعنى لولا ان ربطنا على قلبها بالعصمة والصبر والتثبت وقوله تعالى لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ متعلق بربطنا اى من المصدقين بوعد الله تعالى وهو قوله تعالى انا رادوه اليك ثم اخبر تعالى عن فعلها في تعرف خبره بعد ان اخبر عن كتمها بقوله تعالى وَقَالَتْ اى امه لِأُخْتِهِ اى بعد ان اصبحت على تلك الحالة قد خفي عليها امره قُصِّيهِ اى اتبعي اثره وتشمي خبره برا وبحرا ففعلت فَبَصُرَتْ اى ابصرت بِهِ عَنْ جُنُبٍ اى مكان بعيد اختلاسا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ جملة حالية ومتعلق الشعور محذوف اى انها اخته وانها ترقبه بل هم في غاية الغفلة التي هي في غاية البعد عن رتبة الالهيه او انها تقصه او انه سيكون لهم عدوا وحزنا ثم ذكر تعالى اخذ الاسباب في رده بقوله تعالى وَحَرَّمْنَا اى منعنا بعظمتنا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ جمع مرضعة وهي من تكترى للارضاع من الاجانب اى حكمنا بمنعه من الارتضاع منهن فاستعير التحريم للمنع لانه منع نيه رحمة قال الرازي في اللوامع تحريم منع لا تحريم شرع مِنْ قَبْلُ اى من قبل ان تامر امه اخته بما امرتها به او قبل قصها اثره او قبل ولادته في حكمنا وقضائنا وهو انه تعالى غير طبعه عن لبن سائر النساء فلذلك لم يرتضع او احدث في لبنهن طعما ينفر عنه طبعه او وضع في لبن امه لذة تعود بها فكان يكره لبن غيرها فلما رأت اخت موسى التي ارسلتها امه في طلبه انه لا يقبل ثدي امرأة وفي القصة ان موسى مكث ثمان ليال لا يقبل ثديا ويبكي فقالوا لها هل عندك مرضعة تدلين عليها لعله يقبل ثديها قال ابن عباس ان امرأة فرعون كان همها من الدنيا ان تجد له مرضعة فكلما اتوه بمرضعة لم يأخذ ثديها فدنت اخته منه بعد نظرها له فقالت لما رأتهم في غاية الاهتمام برضاعه هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى أَهْلِ بَيْتٍ هل لكم حاجة في اني ادلكم على اهل بيت ولم تقل على امرأة لتوسع دائرة النظر يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ اى يأخذونه ويتلونه ويقومون بجميع مصالحه من الرضاع وغيره لاجلكم ثم ابعدت التهمة عن نفسها فقالت هي امرأة قتل ولدها فاحب شيء اليها ان تجد صغيرا ترضعه ثم زادتهم رغبة بقولها وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ اى ثابت نصحهم له لا يغشونه نوعا من الغش قال البغوي والنصح ضد الغش وهو تصفية العمل من شوائب الفساد قال السدي لما قالت ذلك اخذوها وقالوا قد عرفت هذا

واحد كالعدم والعدم ثم بين تعالى ان هذا الفعل لا يفعله الا احمق مقهور او مغفل مخذول لا يكاد يصيب بقوله تعالى إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا اى كلهم على طبع واحد كانوا خَاطِئِينَ اى فى كل شئ فلا بد منهم ان قتلوا الوفا لاجله ثم اخذوه يربونه ليكبر ويفعل بهم ما لم يكونوا يحذرون او مذنبين فعاقبهم الله تعالى بما رأى عدو هم على يديهم وقال وهب لما ضم التابوت بين يدى فرعون فتحه فوجد فيه موسى فلما نظر اليه قال كيف خطأ هذا الغلام الذبح وكان فرعون قد استنكح امرأة من بنى اسرائيل يقال لها اسيه بنت مزاحم وكانت من خيار النساء ومن بنات الانبياء عليهم السلام وكانت اما للمساكين ترحمهم وتتصدق عليهم وهى المذكورة فى قوله تعالى وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ اى له وهى قاعدة بجنبه هذا الوليد اكبر من ابن سنة وانما امرت ان تذبح الولدان لهذه السنة فدعه قُرَّتُ عَيْنٍ لِي اى به وَلَكَ اى يا فرعون لانهما لما رأياه اخرج من التابوت احباه ورؤى انها قالت انه اتانا من ارض اخرى ليس من بنى اسرائيل ولما ابتنت له انه ممن تقر به العيون قالت لَا تَقْتُلُوهُ اى لا انت بنفسك ولا احد ممن تأمر بذلك ثم علت ذلك واستأنفت تقولها عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا ولو كان له ابوان معروفان فان فيه مخائل اليمن ودلائل النفع وذلك لما رأت من النور بين عينيه وارتضاعه من ابهامه لبنا وبرئه البرصاء بريقه أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا اى اذا كان لم يعرف له ابوان فيكون نفعه اكثر فانه اهل لان تشرف به الملوك * تنبيه * التاء فى قرت عين مجرورة وقف عليها ابن كثير وابو عمرو والكسائى بالهاء والباقون بالتاء وهى خبر مبتدا مضمر اى هو قرة عين والعامة من القراء والمفسرين واهل العلم على ذلك ونقل ابن الانبارى بسنده الى ابن عباس انه وقف على لا اى هو قرة عين لى فقط دلك لا اى ليس هو لك قرة عين ثم يبتدئ بقوله تقتلوه وقال ابن عادل وهذا لا ينبغى ان يصح عنه وكيف يبقى تقتلوه من غير نون رفع ولا مقتض لحذفها فلذلك قال الفراء هو لحن وقوله تعالى وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ جملة حالية من كلام الله تعالى اى لا شعور لهم اصلا لان من لا يكون له علم الا بالكتاب فكيف اذا كان مطبوعا على قلبه واذا كانوا كذلك فلا شعور لهم بما يؤل اليه امرهم معه من الامور الهائلة المؤديه الى هلاك المفسدين وقيل ان ذلك من كلام امرأة فرعون كانها لما رأت ملأه اشاروا بقتله قالت له افعل انت ما اقول لك وقومك لا يشعرون انا التقطناه * قال الكلبى ولما اخبر الله تعالى عن حال من لقيه اخبر عن حال من فارقه بقوله تعالى وَأَصْبَحَ اى عقب الليلة التى حصل فيها فراقه فُؤَادُ أُمِّ مُوسَى اى قلبها الذى زاد احتراقه شوقا وخوفا وحزنا وهذا يدل على انها لم تنم تلك الليلة واختلف فى معنى قوله فَارِغًا فقال اكثر المفسرين خاليا من كل هم الا من هم موسى عليه السلام وقال الحسن اى ناسيا للوحى الذى اوحاه الله تعالى اليها حين امرها ان تلقيه فى البحر ولا تخافى ولا تحزنى والعهد الذى عهد ان يرده اليها ويجعله من المرسلين فجاءها الشيطان وقال كرهت ان يقتل فرعون ولدك فيكون لك اجره وثوابه وتوليت انت قتله فالقيته فى البحر واغرقتيه وقال إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي اى صفرا من العقل والمعنى انها حين سمعت وقوعه فى يد فرعون طار عقلها لما

صبيحة الليل آل اى اعوان فرعون فوضعوه بين يديه قال ابن عباس وغيره كان لفرعون يومئذ بنت ولم يكن له ولد غيرها وكانت من اكرم الناس عليه وكان لها كل يوم ثلاث حاجات ترفعها الى فرعون وكان بها برص شديد وكان فرعون قد جمع لها اطباء مصر والسحرة فنظروا فى امرها فقالوا له ايها الملك لا نبرأ الا من قبل البحر يوجد فيه شبه الانسان فيؤخذ من ريقه فيلطخ به برصها فتبرأ من ذلك وذلك فى يوم كذا وساعة كذا حين تشرق الشمس فلما كان يوم الاثنين غدا فرعون الى مجلس له على شفير النيل ومعه امرأته آسية بنت مزاحم واقبلت ابنه فرعون فى جواريها حتى جلست على شاطئ النيل مع جواريها تلاعبهن وتنضم الماء على وجوههن اذا قبل النيل بالتابوت تضربه الامواج فقال فرعون ان هذا الشئ فى البحر قد تعلق بالشجر فأتوني به فابتدروه بالسفن من كل جانب حتى وضعوه بين يديه فعالجوا فتح الباب فلم يقدروا عليه وعالجوا كسره فلم يقدروا عليه فدنت آسية فرأت فى جوف التابوت نورا لم تر مثله غيرها فعالجته ففتحت الباب فاذا هى بصبى صغير فى مهده واذا النور بين عينيه وقد جعل الله تعالى رزقه فى ابهامه يمصه لبنا فالقى الله تعالى لموسى المحبة فى قلب آسية واجمه فرعون وعطف عليه واقبلت بنت فرعون فلما اخرجوا الصبى من التابوت عمدت بنت فرعون الى ما يسيل من ريقه فلطخت به برصها فبرأت فقبلته وضمته الى صدرها فقالت الغواة من قوم فرعون ايها الملك انا نظن ان ذلك المولود الذى نحذر منه من بنى اسرائيل هو هذا دعى به فى البحر فوقا منك فاقتله فهم فرعون بقتله فقالت آسية قرة عين لى ولك واستوهبت موسى من فرعون وكانت لا تلد فوهبه لها وقال فرعون اما انا فلا حاجة لى فيه وفى حديث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قال يومئذ هو قرة عين لى كما هو لك لهداه الله كما هداها قال الزمخشرى وهذا على سبيل الفرض والتقدير اى لو كان غير مطبوع على قلبه كآسية لقال مثل قولها ولاسلم كما اسلمت هذا ان صح الحديث تاويله والله اعلم بصحته انتهى ثم قال لآسية ما تسميه قالت سميته موسى لانا وجدناه فى الماء والشجر فموسى هو الماء وسى هو الشجر فذلك قوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا اى يطول خوفهم منه بما لقته لهم فى دينهم وحملهم على الحق وقتل رجالهم وحزنا اى بزوال ملكهم لانه يظهر فيهم الآيات التى يهلك الله تعالى بها من يشاء منهم ويستعبد نساءهم ثم يظفرهم حتى يهلكهم الله تعالى بالغرق على يده اهلاك نفس واحد فيعم الحزن والنواح اهل ذلك الاقليم كله + تنبيه + فى هذه اللام الوجهان المشهوران احدهما انها للعلة المجازية دون الحقيقة لانهم لم يكن داعيهم الى الالتقاط ان يكون لهم عدوا وحزنا ولكن المحبة والتبنى غير ان ذلك لما كان نتيجة التقاطهم له وثمرته شبه بالداعى الذى يفعل الفاعل الفعل لاجله وهو الاكرام الذى هو نتيجة المحبى والتأدب الذى هو ثمرة التعهد ليتأدب وتحرير ان هذه اللام حكمها حكم الاسد حيث استعيرت لما يشبه التعليل كما استعير الاسد لمن يشبه الاسد والثانى انها للعاقبة والصيرورة لانهم لم يلتقطوه ليكون لهم عدوا وحزنا ولكن صار عاقبة امره الى ذلك وقرأ حمزة والكسائى بضم الحاء وسكون الزاى والباقون بفتحهما وهما لغتان بمعنى

إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ فازال مقتضى الخوف والحزن ثم زاد ما يشرى واى بشرى بقوله تعالى وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ اى الذين هم خلاصة المخلوقين ۔ وروى عطاء والضحاك عن ابن عباس قال ان بنى اسرائيل حاكثروا بمصر استطالوا على الناس وعملوا بالمعاصى ولم يامروا بمعروف ولم ينهوا عن منكر فسلط الله عليهم القبط فاضعفوهم الى ان انجاهم الله تعالى على يد نبيه وكليمه قال ابن عباس ان امّ موسى لما تقاربت ولادتها وكانت قابلة من القوابل التى وكلهن فرعون بحبالى بنى اسرائيل مصافية لام موسى فلما ضربها الطلق ارسلت اليها فقالت قد نزل بى ما نزل فليتفعنى حبك اياى اليوم قال نعالجت قبالها فلما ان وقع موسى عليه السلام بالارض هالها نور بين عينى موسى فارتعش كل مفصل منها ودخل حب موسى قلبها ثم قالت لها يا هذه ما جئت اليك حين دعوتنى الا ومن ورائى قتل مولودك ولكن وجدت لابنك هذا حبا شديدا ما وجدت حب شئ مثل حبه فاحفظى ابنك فانى اراه موعدوّنا فلما خرجت القابلة من عندها ابصرها بعض العيون فجاؤا الى بابها ليدخلوا على امّ موسى فقالت اخته يا امّاه هذا الحرس بالباب فلفت موسى فى خرقة ووضعته فى التنّور وهو مسجور وطار عقلها فلم تعقل ما تصنع قال فدخلوا فاذا التنور مسجور وامّ موسى لم يتغير لها لون فقالوا لها ما ادخل عليك القابلة فقالت هى مصافية لى ودخلت على زائرة فخرجوا من عندها فرجع اليها عقلها فقالت لاخت موسى اين الصبى قالت لا ادرى فسمعت بكاء الصبى من التنور فانطلقت اليه وقد جعل الله تعالى النار عليه بردا وسلاما لما احتملته قال ثم ان امّ موسى لما رأت الحاح فرعون فى طلب الولدان خافت على ابنها فقذف الله تعالى فى قلبها ان تتخذ له تابوتا صغيرا فقال لها النجار ما تصنعين بهذا التابوت قالت ابن لى اجعل فى هذا التابوت وكرهت الكذب قال ولم قالت اخشى عليه كيد فرعون فلما اشترت التابوت وحملته وانطلقت انطلق النجار الى الزيانين ليخبرهم بامر موسى عليه السلام فاتاهم يا الكلام امسك الله تعالى لسانه فلم يطق الكلام وجعل يشير بيديه فلم يدر ما يقول فلما عيا هم امره قال كبيرهم اضربوه فضربوه واخرجوه فلما اتى النجار الى موضعه ردّ الله تعالى لسانه فتكلم فانطلق ايضا يريد الانباء فاتاهم يخبرهم فاخذ الله تعالى لسانه وبصره فلم يطق الكلام ولم يبصر شيئا فضربوه واخرجوه فوقع فى واد يهوى فيه فجعل الله عليه ان ردّ لسانه وبصره ان لا يدل عليه وان يكون معه يحفظه حيثما كان فعرف الله تعالى منه الصدق فردّ عليه لسانه وبصره فخرّ لله ساجدا فقال يا رب دلنى على هذا العبد الصالح فدل عليه فخرج من الوادى وآمن به وصدّقه وعلم ان ذلك من الله عزّ وجلّ وقال وهب بن منبه لما حملت امّ موسى بموسى كتمت امرها عن جميع الناس فلم يطلع على حبلها احد من خلق الله وذلك شئ ستره الله لما اراد ان يمنّ به على بنى اسرائيل فلما كانت السنة التى يذبح فيها بعث فرعون القوابل وتقدّم اليهن وتفتش تفتيشا لم يفتش قبل ذلك وحملت امّ موسى فلم تكبر بطنها ولم يتغير لونها ولم يظهر لبنها وكانت القوابل لا يتعرضن لها فلما كانت الليلة التى ولدت فيها ولدته ولا رقيب عليها ولا قابلة ولم يطلع عليها احد الا اخته مريم فلما خافت عليه عملت له تابوتا مطبقا ثم القته فى البحر ليلا فالتقطه التابوت

من وجوههما نظر الناظرين لتسترهما وقيل غير ذلك كانه قيل فما قال موسى لهما قيل قَالَ لهما رحمة لهما مَا خَطْبُكُمَا اى ما شانكما لا تسقيان مواشيكما مع الناس قَالَتَا لَا نَسْقِي اى مواشينا وحذف للعلم به حَتَّى يُصْدِرَ اى يضدر ويرجع الرِّعَاءُ اى عن الماء خوف الزحام فنسقى وقرأ ابو عمرو وابن عامر بفتح الياء وضم الدال والباقون بضم الياء وكسر الدال مضارع اصدر يعدى بالهمزة تنبيه + المفعول محذوف اى يصدرون مواشيهم والرعاء جمع راع مثل تاجر وتجار اى نحن امرأتان لا يليق ان نزاحم الرجال فاذا صدروا سقينا مواشينا ما افضلت مواشيهم فى الحوض وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ اى لا يستطيع لكبره ان يسقى فاضطررنا الى ما ترى + تنبيه + اختلف فى ابيهما فقال مجاهد والضحاك والسدى والحسن ابوهما هو شعيب النبى عليه السلام وانه عاش عمرا طويلا بعد هلاك قومه حتى ادركه موسى عليه السلام وتزوج بابنته وقال وهب وسعيد بن جبير هو يثرون ابن اخى شعيب وكان شعيب قد مات قبل ذلك بعد ما كف بصره فدفن بين المقام وزمزم وقيل رجل ممن آمن بشعيب قالوا فلما سمع موسى قولهما رحمهما فاقتلع صخرة من رأس بئر اخرى كانت بقربهما لا يطيق رفعها الا جماعة من الناس وقال ابن اسحق ان موسى زاحم القوم ونحاهم عن رأس البئر فسقى غنم المرأتين ويروى ان القوم لما رجعوا باغنامهم غطوا رأس البئر بحجر لا يرفعه الا عشرة نفر وقيل اربعون وقيل مائة فجاء موسى ورفع الحجر وحده وسقى غنم المرأتين ويقال انه سألهم دلوا من ماء فاعطوه دلوهم وقالوا استق بها وكانت لا ينزعها الا اربعون فاستقى بها وصبها فى الحوض ودعا فيه بالبركة فروى منه جميع الغنم فَإِن قيل كيف ساغ لنبى الله تعالى شعيب ان يرضى لابنتيه الرعى بالماشية اجيب بان الناس اختلفوا فيه هل هو شعيب او غيره واذا قلنا انه هو كما عليه الاكثر فليس ذلك بمحظور فلا يابا ذلك الدين والناس مختلفون فى ذلك بحسب المروءة وعاداتهم فيها متباينة واحوال العرب والبدو تباين احوال العجم والحضر لا سيما اذا دعت الى ذلك ضرورة فَسَقَى اى موسى عليه السلام لَهُمَا والمفعول محذوف اى غنمهما لما علم ضرورتهما انتهازا لفرصة الاجر وكرم الخلق فى مساعدة الضعيف مع ما به من النصب والجوع وسقوط خف القدم ولكنه رحمهما واغاثهما وكفاهما امر السقى فى مثل تلك الزحمة بقوة قلبه وقوة مساعده وما اتاه الله تعالى من الفضل فى متانة الفطرة ورصانة الجبلة ثُمَّ تَوَلَّى اى انصرف جاعلا ظهره يلى ما كان يليه وجهه إِلَى الظِّلِّ اى ظل سمرة فجلس فى ظلها ليقيل ويستريح مقبلا على الخالق بعد ما قضى من نصيحة الخلائق وهو جائع قال الضحاك لبث سبعة ايام لم يذق طعاما الا بقل الارض فَقَالَ رَبِّ إِنِّي وآكد الافتقار بالاتصاق باللام دون الى بقوله لِمَا أَنزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ قليل او كثير غث او ثمين فَقِيرٌ اى محتاج سائل + تنبيه + لما انزلت متعلق بفقير قال الزمخشرى تعدى فقير باللام لانه ضمن معنى سائل وطالب ويحتمل انى فقير من الدنيا لاجل ما انزلت الى من خير الدين وهو والنجاة من الظالمين وليس فى الشكوى الى الغنى المطلق نقص قال ابن عباس سأل الله تعالى فلقمة خبز يقيم بها صلبه وقال الباقر لقد قالها وانه لمحتاج الى شق تمرة وقال

فى مشيه فاخذ طريقا قريبا حتى سبق الى موسى فاخبره وانذره حتى اخذ طريقا اخر فكانه قيل
فما قال الرجل فقيل قَالَ مناديا لموسى تعطفا وازالة للبس يَا مُوسَىٰ إِنَّ الْمَلَأَ اى اشراف القبط الذين
فى ايديهم الحل والعقد لان لهم القدرة على الامر والنهى يَأْتَمِرُونَ بِكَ اى يتشاورون
فى شانك لِيَقْتُلُوكَ حتى وصل حالهم فى تشاورهم الى ان كلا منهم يأمر الاخر ويأتمر بامره لانهم
سمعوا انك قتلت صاحبهم فَاخْرُجْ اى من هذه المدينة ثم علل ذلك بقوله على سبيل التاكيد ليزيل
ما يطرقه من احتمال عدم القتل لكونه عزيزا عند الملك إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ اى الغريقين فى نصحك
فَخَرَجَ اى موسى عليه السلام مبادرا مِنْهَا اى المدينة لما علم صدق قوله مما تحققه من القرائن حال كونه خَائِفًا
على نفسه من ال فرعون يَتَرَقَّبُ اى يكثر الالتفات بادارة رقبته فى الجهات ينظر هل يتبعه احد ثم
دعا الله تعالى بان قَالَ رَبِّ اى ايها المحسن الىّ بالنجاة وغير ذلك من وجوه البر نَجِّنِي اى
خلصنى مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ اى الذين يضعون الامور فى غير مواضعها فيقتلون من لا يستحق القتل ع ٢
مع قوتهم فاستجاب الله تعالى دعاءه فوفقه لسلوك الطريق الاعظم نحو مدين فكان ذلك سبب
نجاته وذلك ان الذين انتدبوا اليه قطعوا بانه لا يسلك الطريق الاكبر جريا على عادة الخائفين
الهاربين وفى القصة ان فرعون لما بعث فى طلبه قال اركبوا ثنيات الطريق فانبثوا فيما ظنوه يمينا
وشمالا ففاتهم وَلَمَّا تَوَجَّهَ اى اقبل بوجهه قاصدا تِلْقَاءَ اى الطريق الذى يلاقى سالكه ارض مَدْيَنَ
قال ابن عباس خرج وما قصد مدين ولكنه سلم نفسه الى الله تعالى ومشى من غير معرفة فهداه
الله تعالى الى مدين وقيل وقع فى نفسه ان بينهم وبينه قرابة لانهم من ولد مدين بن ابراهيم وكان
من بنى اسرائيل سميت البلدة باسمه فخرج ولم يكن له علم بالطريق بل اعتمد على فضل الله تعالى وقيل
جاء جبرئيل عليه السلام وعلمه الطريق قال ابن اسحق خرج من مصر الى مدين خائفا بلا زاد ولا ظهر
وبينهما مسيرة ثمانية ايام ولم يكن له طعام الا ورق الشجر قَالَ عَسَىٰ اى جدير وحقيق رَبِّي اى
المحسن الىّ أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ اى اعدل ووسط السَّبِيلِ اى الطريق الذى يطلعنى الله تعالى عليها من
غير اعوجاج وقال ذلك قبل ان يعرف الطريق اليها قيل فلما دعا جاءه ملك بيده عنزة فانطلق به الى
مدين قال المفسرون خرج موسى من مصر ولم يكن له طعام الا ورق الشجر والبقل حتى ترى خضرته
فى بطنه وما وصل الى مدين حتى وقع خف قدميه قال ابن عباس وهو اول ابتلاء من الله تعالى لموسى
عليه السلام وَلَمَّا وَرَدَ اى وصل مَاءَ مَدْيَنَ وهو بئر كان يسقى منها الرعاة مواشيهم وَجَدَ عَلَيْهِ
اى الماء أُمَّةً اى جماعة كثيرة مِنَ النَّاسِ مختلفين يَسْقُونَ اى مواشيهم وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمُ
اى فى مكان سواهم اسفل من مكانهم امْرَأَتَيْنِ عبر بذلك لما جعل لهما سبحانه من المروأة
ومكارم الاخلاق كما يعلمه من امعن النظر فيما يذكر عنهما تَذُودَانِ اى تحبسان وتمنعان اغنامهما
اذا فرغت من العطش الى الماء حتى يفرغ الناس ويخلو لهما البئر وقال الحسن تكفان الغنم لئلا
تختلط بغنم الناس وقال قتادة تكفان الناس عن اغنامهما وقيل لئلا يختلطن بالرجال وقيل كانتا تذودان

الظلمة حتى من لا ق نهم دواة او برى لهم قلما فيجمعون فى تابوت من حديد فيرمى بهم فى جهنم وقول ابن عباس يدل على ان الاسرائيلى الذى اعانه موسى عليه السلام كان كافرا وهو قول مقاتل وقال قتادة انى لا اعين بعدها على خطيئة وقيل بما انعمت علىّ من القوة فلن استعملها الا فى مظاهرة اوليائك واهل طاعتك والايمان بك قال ابن عباس لم يستثن اى لم يقل فلن اكون انشاء الله تعالى فابتلى به فى اليوم الثانى كما قال تعالى فَاَصْبَحَ فِي الْمَدِيْنَةِ اى التى قتل القتيل فيها خَائِفًا اى بسبب قتله يَتَرَقَّبُ اى ينتظر ما ينا له من جهة القتيل قال البغوى والترقب انتظار المكروه وقال الكلبى ينتظر متى يؤخذ به فَاِذَا اى ففجأه الَّذِى اسْتَنْصَرَهُ اى طلب نصرة من شيعته بِالْاَمْسِ اى اليوم الذى يلى يوم الاستصراخ يَسْتَصْرِخُهُ اى يطلب ان ينيل ما يصرخ بسببه من الضر من قبطى اخر كان يظلمه فكانه قيل فما قال له موسى بعد ما اوقعه فيما يكره فقيل قَالَ لَهُ اى لهذا المستصرخ مُوْسٰى اِنَّكَ لَغَوِىٌّ اى صاحب ضلال بالغ مُّبِيْنٌ اى واضح الضلال غير خفيه لكون ما وقع بالامس لم يكفك عن الخصومة لمن لا تطيقه وان كنت مظلوما ثم دنى منهما لينصره فَلَمَّا اَنْ اَرَادَ اى شاء فان مزيدة اَنْ يَّبْطِشَ اى موسى عليه السلام بِالَّذِىْ هُوَ عَدُوٌّ لَّهُمَا اى لموسى والاسرائيلى لانه لم يكن على دينهما ولان القبط كانوا اعداء بنى اسرائيل بان ياخذه بعنف وسطوة لخلاص الاسرائيلى منه قَالَ اى الاسرائيلى الغوى لاجل ما رأى من غضبه وتكليمه له ظانا انه يريد البطش به يٰمُوْسٰى ناصا عليه باسمه تُرِيْدُ اَنْ تَقْتُلَنِىْ اى اليوم وانا من شيعتك كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْاَمْسِ اى من شيعة اعدائنا والذى يدل على ان الاسرائيلى هو الذى قال له هذا الكلام السياق وعليه الاكثرون لانه لا يعلم بقتل القبطى غير الاسرائيلى وقيل انما قال موسى الفرعونى انك لغوى مبين بظلمك ويناسبه قوله اِنْ اى ما تُرِيْدُ اِلَّا اَنْ تَكُوْنَ جَبَّارًا اى قاهرا عاليا فلا يليق ذلك الا بقول الكافر او ان الاسرائيلى لما ظن قتله قال ذلك وقد قيل فى الاسرائيلى انه كان كافرا قال ابو حيان وشأن الجبار ان يقتل بغير حق فِى الْاَرْضِ اى التى تكون بها فلا يكون فوقك احد وَمَا تُرِيْدُ اى تتخذ ذلك ارادة اَنْ تَكُوْنَ اى كونا هو لك كالجبلة مِنَ الْمُصْلِحِيْنَ اى الغريقين فى الصلاح فان الصلح بين الناس لا يصل الى القتل على هذه الصورة فلما سمع القبطى هذا ترك الاسرائيلى وكان القبط لما قتل ذلك القبطى ظنوا فى بنى اسرائيل فاغروا فرعون بهم وقالوا ان بنى اسرائيل قتلوا منا رجلا فخذ لنا بحقنا فقال ابغوا لى قاتله ومن يشهد عليه فان الملك ان كان صفوة مع قومه لا يستقيم له ان يقضى بغير بينة ولا ثبت فلما قال هذا الغوى هذه المقالة علم القبطى ان موسى عليه السلام هو الذى قتل الفرعونى فانطلق الى فرعون فاخبره بذلك فامر فرعون بقتل موسى قال ابن عباس فلما ارسل فرعون الذباحين لقتل موسى اخذ والطريق الاعظم وَجَآءَ رَجُلٌ اى ممن يحب موسى عليه السلام واختلف فى اسمه فقيل حزقيل مومن ال فرعون وقيل شمعون وقيل شمعان وكان ابن عم فرعون مِنْ اَقْصَا الْمَدِيْنَةِ اى ابعدها مكانا يَسْعٰى اى يسرع

قيل انه السامرى والقبطى طباخ فرعون فكان القبطى يسخر الاسرائيلى ليحمل الحطب الى المطبخ وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس لما بلغ موسى اشده لم يكن احد من آل فرعون يخلص الى احد من بنى اسرائيل يظلم حتى امتنعوا كل الامتناع وكان بنو اسرائيل عزوا بالمكان موسى لكونه ربيب الملك مع ان مرضعته منهم لا يظنون ان سبب ذلك الا الارضاع فَاسْتَغَاثَهُ اى طلب منه الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ ان يغيثه عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فغضب موسى عليه السلام واشتد غضبه وقال للفرعونى خل سبيله فقال انما اخذته ليحمل الحطب الى مطبخ ابيك فنازعه فقال الفرعونى لقد هممت ان احمله عليك وكان موسى عليه السلام قد اوتى بسطة فى الخلق وشدة فى القوة والبطش فَوَكَزَهُ مُوسَى اى دفعه بجمع كفه والفرق بين الوكز واللكز ان الاول بجمع الكف والثانى باطراف الاصابع وقيل بالعكس وقيل اللكز فى الصدر والكز فى الظهر فَقَضَى اى فاوقع القضاء الذى هو القضاء على الحقيقة وهو الموت الذى لا يبجو منه مخلوق عَلَيْهِ فقتله وفرغ منه وكل شئ فرغت منه فقد قضيته وقضيت عليه وخفى هذا على الناس لما هم فيه من الغفلة فلم يشعر به احد فندم موسى عليه السلام عليه ولم يكن قصده القتل فدفنه فى الرمل قَالَ هَذَا اى قتله مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ اى لانى اومر به على الخصوص ولم يكن من قصدى وان كان المقتول كافرا حربيا ثم اخبر عن حال الشيطان ليحذر منه بقوله إِنَّهُ عَدُوٌّ فينبغى الحذر منه مُضِلٌّ لا يقود الى خير اصلا مُبِينٌ اى عداوته واضلاله فى غاية البيان فى شئ منهما خفاء ولما لم يكن فى قتله الا الندم لعدم اذن خاص قَالَ رَبِّ اى ايها المحسن الى انى ظَلَمْتُ نَفْسِي اى بالاقدام على ما لم تأمرنى به بالخصوص وان كان مباحا فَاغْفِرْ اى امح هذه الهفوة عينها واثرها لِي اى لاجلى لا تؤاخذنى فَغَفَرَ اى اوقع المحو لذلك كما سأل اكراما لَهُ إِنَّهُ هُوَ اى وحده الْغَفُورُ اى البالغ فى صفة الستر لكل من يريد الرَّحِيمُ اى العظيم الرحمة بالاحسان بالتوفيق الى الافعال المرضية لمقام الالهية ولاجل ان هذه صفته ردّه الى فرعون وقومه حين ارسله اليهم فلم يقدروا على مواخذته بذلك بقصاص ولا غيره بعد ان نجا منهم قبل ارساله على غير قياس ثم شكر ربه على هذه النعمة التى انعم بها عليه بان قَالَ رَبِّ اى ايها المحسن الى بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ اى بسبب انعامك علىّ بالمغفرة فَلَنْ أَكُونَ اى ان عصمتنى ظَهِيرًا اى عونا وعشيرا وخليطا لِلْمُجْرِمِينَ قال ابن عباس للكافرين وهو اما صحبة فرعون وانتظامه فى جملته وتكثيره سواده حيث كان يركب بركوبه كالولد مع الوالد وكان يسمى ابن فرعون واما مظاهرة من توّل مظاهرته الى الجرم والاثم كما فى مظاهرة الاسرائيلى الموذيه الى القتل الذى لم يؤمر به وهذا نحو قوله تعالى ولا تركنوا الى الذين ظلموا وعن عطاء ان رجلا قال له ان اخى يضرب بقلمه ولا يعدو رزقه قال فمن الرأس يعنى من يكتب له قال خالد بن عبد الله القسرى قال فاين قول موسى وتلا هذه الآية وفى الحديث ينادى مناد يوم القيامة اى الظلمة واشباه

الظلمة

وثم استحكامه بانتهاء شبابه وهو من العمر ما بين احدى وعشرين سنة الى اثنتين واربعين اتيناه
اى ابتداء من غير اكتساب اصلا خرقا للعادة اسوة اخوانه من الانبياء حُكْمًا اى عملا محكما
بالعلم وَعِلْمًا اى فقها فى الدين تهيئة لنبوته وارصادا لرسالته وقيل المراد بالعلم علم التورية والحكم
السنة قال الزمخشرى وحكمة الانبياء سنتهم قال الله تعالى واذكرن ما يتلى فى بيوتكن من ايات الله
والحكمة وقيل معناه اتيناه سيرة الحكماء العلماء وسمتهم قبل البعث فكان لا يفعل فعلا يستجهل فيه
قال البقاعى واختار الله تعالى هذا السن للارسال ليكون من جملة الخوارق لان به يكون ابتداء
الانتكاس الذى قال الله تعالى فيه ومن نعمره اى الى اكمال سن الشباب ننكسه فى الخلق
اى نوقفه فلا يزداد بعد ذلك فى قواه الظاهرة ولا الباطنة شيئا ولا يوجد فيه غريزة لم تكن موجودة
اصلا عشر سنين ثم يأخذ فى النقصان هذه عادة الله فى جميع بنى ادم الا الانبياء عليهم الصلوة والسلام فانهم
فى حد الوقوف يؤتون من بحار العلوم ما يقصر عن الوصف بغير اكتساب بل غريزة يغرزها الله تعالى
فيهم حينئذ ويؤتون من قوة الابدان ايضا بمقدار ذلك ففى انتكاس غيرهم يكون نموهم وكذا
من الحقه الله تعالى بهم من صالحى اتباعهم كما قال تعالى وَكَذٰلِكَ اى مثل هذا الجزاء العظيم
نَجْزِى الْمُحْسِنِينَ اى كلهم على احسانهم ولما اخبر تعالى بتهيئته للنبوة اخبر بما هو سبب لمهجرته وكانها
سنة ابراهيم عليه السلام بقوله تعالى وَدَخَلَ اى موسى عليه السلام الْمَدِينَةَ قال السدى هى مدينة
منف من ارض مصر قال مقاتل كانت قرية تدعى جابين على رأس فرسخين من مصر وقيل مدينة
عين شمس وقيل غير ذلك عَلٰى حِينِ غَفْلَةٍ مِنْ اَهْلِهَا وهو وقت القائلة واشتغال الناس بالقيلولة وقال
محمد بن كعب القرظى دخلها فيما بين المغرب والعشاء وقيل يوم عيد لهم وهم مشتغلون فيه بلهوهم وقيل
لما شب وعقل نخذ يتكلم بالحق وينكر عليهم فاخافوه فلا يدخل قرية الا على تغفل واختلف فى السبب
الذى من اجله دخل المدينة فى هذا الوقت قال السدى وذلك ان موسى كان يسمى ابن فرعون
فكان يركب مراكب فرعون ويلبس مثل ملابسه فركب فرعون يوما وليس عنده موسى فلما جاء موسى
قيل له ان فرعون قد ركب فركب فى اثره فادركه المقيل بارض منف فدخلها نصف النهار وليس
فى طرقها احد وقال ابن اسحق كان لموسى شيعة من بنى اسرائيل يسمعون منه ويقتدون برائه فلما عرف
ما هو عليه من الحق راى فراق فرعون وقومه فخالفهم فى دينهم فاخافوه فكان لا يدخل قرية الا خائفا
مستخفيا وقال ابن زيد ولما علا موسى فرعون بالعصا فى صغره فاراد فرعون قتله فقالت امرأته هو
صغير فترك قتله وامر باخراجه من مدينته فلم يدخل عليهم الا بعد ان كبر وبلغ اشده فَوَجَدَ فِيهَا
اى المدينة رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ اى يفعلان مقدمات القتل مع الملازمة من الضرب والخنق وهما اسرائيلى
وقبطى ولهذا قال تعالى مجيبا لمن كان يسأل عنهما وهو ينظر اليهما هٰذَا مِنْ شِيعَتِهِ اى من بنى اسرائيل
وَهٰذَا مِنْ عَدُوِّهِ اى من القبط قال مقاتل كانا كافرين الا ان احدهما من القبط والاخر من
بنى اسرائيل لقول موسى عليه السلام انك لغوى مبين والمشهور ان الاسرائيلى كان مسلما

على قول الجمهور ان الاسرائيلى كان مسلما وقيل فرعونيا وقيل كان يعبد العجل مع بنى اسرائيل امر خان عليه ومن معهم

الغلام فدلينا على اهله فقالت ما اعرفه وقالت انما اردت وهم للملك ناصحون فتخصلت منهم بذلك قال ابن عادل وهذا يسمى عند اهل البيان الكلام الموجه ومثله لما سئل بعضهم وكان بين اقوام بعضهم يحب عليا دون غيره وبعضهم يحب ابا بكر وبعضهم عمر وبعضهم عثمان رضى الله تعالى عنهم فقيل له اليهم احب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من كانت ابنته تحته وقيل لما لقوسوا انها عرفته قالت انما قلت هذا رغبة فى سرور الملك واتصالنا به وقيل انها لما قالت ذلك قالوا لها من نقالت امى قالوا ولامك ابن قالت نعم هرون وكان ولد فى سنة لا يقتل فيها قالوا صدقت فائتمنوها فانطلقت الى امها فاخبرتها بحال ابنها وجاءت بها اليهم فلما وجد الصبى ريح امه قبل ثديها وجعل يمصه حتى امتلأ جنباه ريا فقالوا اقيمى عندنا فقالت لا اقدر على فراق بيتى ان رضيتم ان اكفله فى بيتى والا فلا حاجة لى به واظهرت الزهد فيه نفيا للتهمة فرضوا بذلك فوجعت الى بيتها فذلك قوله تعالى فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ ثم علله بقوله تعالى كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا اى تبرد وتستقر واصل قرة العين من القر وهو البرد اى بردت ونامت بخلاف سخنت عينه يقال اقر الله تعالى عينك من الفرح واسخنها من الحزن فلهذا قالوا دمعة الفرح باردة ودمعة الحزن حارة هذا قول الاصمعى قال ابو تمام

فما عيون العاشقين فاسخنت ... واما عيون الشامتين فقرت

وقال ابو العباس ليس كما قال الاصمعى بل كل دمع حار فمعنى اقر الله تعالى عينك صادفت سرورا فنامت وذهب سهرها وصادفت ما يرضيك اى بلغك الله اقصى املك حتى تقر عينك من النظر الى غيره استغناء ورضا فى بما يديك وَلَا اى ولكى لا تَحْزَنَ اى بفراقه وَلِتَعْلَمَ اى علما هو عين اليقين كما كانت عالمة به علم اليقين وعلم شهادة كما كانت عالمة به علم غيب أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ اى الامر الذى وعدها به الذى له الكمال كله فى حفظه وارساله حَقٌّ اى هو فى غاية الثبات فى مطابقة الواقع وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ اى اكثر ال فرعون وغيرهم لَا يَعْلَمُونَ ان وعد الله حق فيرتابون فيه اولا يعلمون ان الله وعدها ردّه اليها قال الضحاك لما قبل ثديها قال هامان انك لامه قالت لا قال فماله قبل ثديك من بين النسوة قالت ايها الملك انى امراة طيبة الريح حلوة اللبن فما شم ثديى صبى الا اقبل على ثدى قالوا صدقت فلم يبق احد من ال فرعون الا هدى اليها واتحفها بالذهب والجوهر واجرى عليها اجرها قال السدى وكانوا يدفعون اليها كل يوم دينارا فان قيل كيف حل لها ان تأخذ الاجر على ارضاع ولدها منه اجيب بانها ما كانت تأخذه على انه اجر على الرضاع ولكنه مال حربى كانت تاخذه على الاستباحة فمكث عندها الى ان فطمته واستمر عند فرعون يأكل من مأكوله ويشرب من مائه ويلبس من ملبوسه الى ان كمل كما قال تعالى حكاية عنه فى سورة الشعراء الم نربك فينا وليدا ولبثت فينا من عمرك سنين وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وهو ثلاثون سنة او ثلاث كما قال مجاهد وغيره وَاسْتَوَىٰ اى بلغ اربعين سنة كما رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس وقيل اعتدل فى السن

وهمها من فرط الجزع والدهش ونحوه قوله تعالى وانئدتهم هواء اى جوف لاعقول فيها وذلك ان القلوب مراكز العقول الاترى الى قوله تعالى فتكون لهم قلوب يعقلون بها وقوله تعالى اِنْ هى المخففة من الثقيلة واسمها محذوف اى انها كادت لَتُبْدِىْ اى يقع منها الاظهار لكل ماكان من امره مصرحة به اى بامر موسى عليه السلام من انه ولدها وقال عكرمة عن ابن عباس كادت تقول وا ابناه وقال مقاتل لما رأت التابوت يرفعه موج ويضعه اخرخشيت عليه الغرق فكادت تصيح من شفقتها وقال الكلبى كادت تظهر انه ابنها حين سمعت الناس يقولون لموسى بعد ماشب موسى ابن فرعون فشق عليها فكادت تقول هو ابنى وقيل ان الهاء عائدة الى الوحى اى كادت لتبدى بالوحى الذى اوحى الله تعالى اليها ان يرده عليها وجواب لَوْلَآ اَنْ رَّبَطْنَا محذوف اى لابدت به كقوله تعالى وهم بها لولا ان راى برهان ربه والمعنى لولا ان ربطنا عَلٰى قَلْبِهَا بالعصمة والصبر والتثبت وقوله تعالى لِتَكُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ متعلق بربطنا اى من المصدقين بوعد الله تعالى وهو قوله تعالى انا رادوه اليك ثم اخبر تعالى عن فعلها فى تعرف خبره بعد ان اخبر عن كتمها بقوله تعالى وَقَالَتْ اى امه لِاُخْتِهٖ اى بعد ان اصبحت على تلك الحالة قد خفى عليها امره قُصِّيْهِ اى اتبعى اثره وتشمى خبره برا وبحرا ففعلت فَبَصُرَتْ اى ابصرت بِهٖ عَنْ جُنُبٍ اى مكان بعيد اختلاسا وَّهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ جملة حالية ومتعلق الشعور محذوف اى انها اخته وانها ترقبه بل هم فى غاية الغفلة التى هى فى غاية البعد عن رتبة الالهيه او انها تقصه او انه سيكون لهم عدوا وحزنا ثم ذكر تعالى اخذ الاسباب فى ردّه بقوله تعالى وَحَرَّمْنَا اى منعنا بعظمتنا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ جمع مرضعة وهى من تكترى للارضاع من الاجانب اى حكمنا بمنعه من الارتضاع منهن فاستعير التحريم للمنع لانه منع نيه رحمة قال الرازى فى اللوامع تحريم منع لاتحريم شرع مِنْ قَبْلُ اى من قبل ان تامر امه اخته بما امرتها به او قبل قصها اثره او قبل ولادته فى حكمنا وقضائنا وهو انه تعالى غير طبعه عن لبن سائر النساء فلذلك لم يرتضع او احدث فى لبنهن طعما ينفر عنه طبعه او وضع فى لبن امه لذة تعود بها فكان يكره لبن غيرها فلما رأت اخت موسى التى ارسلتها امه فى طلبه انه لايقبل ثدى امرأة وفى القصة ان موسى مكث ثمان ليال لايقبل ثديا ويصيح فقالوا لها هل عندك مرضعة تدلينا عليها لعله يقبل ثديها قال ابن عباس ان امرأة فرعون كان همها من الدنيا ان تجد له مرضعة فكلما اتوه بمرضعة لم يأخذ ثديها فدنت اخته منه بعد نظرها له فَقَالَتْ لما رأتهم فى غاية الاهتمام برضاعه هَلْ اَدُلُّكُمْ عَلٰٓى اَهْلِ بَيْتٍ ولم تقل على امرأة لتوسع دائرة النظر يَكْفُلُوْنَهٗ لَكُمْ اى يأخذونه ويتولونه ويقومون بجميع مصالحه من الرضاع وغيره لاجلكم ثم ابعدت التهمة عن نفسها فقالت هى امرأة تقتل ولدها فاحب شئ اليها ان تجد صغيرا ترضعه ثم زادتهم رغبة بقولها وَهُمْ لَهٗ نٰصِحُوْنَ اى ثابت نصحهم له لايغشونه نوعا من الغش قال البغوى والنصح ضد الغش وهو تصفية العمل من شوائب الفساد قال السدى لما قالت ذلك اخذوها وقالوا قد عرفت هذا

واحد كالعدم والعدم + ثم بين تعالى ان هذا الفعل لا يفعله الا احمق مفقود او مغفل مخذول لا يكاد يصيب بقوله تعالى إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا اى كلهم على طبع واحد كانوا خَاطِئِينَ اى فى كل شئ فلا بد + منهم ان قتلوا الوفا لاجله ثم اخذوه يربونه ليكبر ويفعل بهم ما نوا يحذرون او مذنبين فعاقبهم الله تعالى بما بنى عدوهم على ايديهم وقال وهب لما ضاع التابوت بين يدى فرعون فتحه فوجد فيه موسى فلما نظر اليه قال كيف خطأ هذا الغلام الذبح وكان فرعون قد استنكح امرأة من بنى اسرائيل يقال لها اسية بنت مزاحم وكانت من خيار النساء ومن بنات الانبياء عليهم السلام وكانت اما للمساكين ترحمهم وتتصدق عليهم وهى المذكورة فى قوله تعالى وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ اى له وهى قاعدة لجنبه هذا الوليد اكبر من ابن سنة وانما امرت ان تذبح الولدان لهذه السنة فدعه قُرَّتُ عَيْنٍ لِي اى به وَلَكَ اى يا فرعون لانهما لما رأياه اخرج من التابوت احباه وروى انها قالت انه اتانا من ارض اخرى ليس من بنى اسرائيل ولما ابتنت له انه ممن تقر به العيون قالت لَا تَقْتُلُوهُ اى لا انت بنفسك ولا احد ممن تأمر بذلك ثم علمت ذلك واستأنفت بقولها عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا ولو كان له ابوان معروفان فان فيه مخائل اليمن ودلائل النفع وذلك لما رأت من النور بين عينيه وارتضاعه من ابهامه لبنا وبزقه البرصاء بريقه أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا اى اذا كان لم يعرف له ابوان فيكون نفعه اكثر فانه اهل لان تشرف به الملوك + تنبيه + التاء فى قرت عين مجرورة وقف عليها ابن كثير وابو عمرو والكسائى بالهاء والباقون بالتاء وهى خبر مبتدا مضمر اى هو قرة عين والعامة من القراء والمفسرين واهل العلم على ذلك ونقل ابن الانبارى بسنده الى ابن عباس انه وقف على لا اى هو قرة عين لى فقط دلك لا اى ليس هو لك قرة عين ثم يبتدئ بقوله تقتلوه وقال ابن عادل وهذا لا ينبغى ان يصح عنه وكيف يبقى تقتلوه من غير نون رفع ولا مقتض لحذفها فلذلك قال الفراء هو لحن وقوله تعالى وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ جملة حالية من كلام الله تعالى اى لا شعور لهم اصلا لان من لا يكون له علم الا بالكتاب فكيف اذا كان مطبوعا على قلبه واذا كانوا كذلك فلا شعور لهم بما يؤل اليه امرهم معه من الامور الهائلة المؤديه الى هلاك المفسدين وقيل ان ذلك من كلام امرأة فرعون كانها لما رأت ملأه اشاروا بقتله قالت له افعل انت ما اقول لك وقومك لا يشعرون انا التقطناه + قال الكلبى لما اخبر الله تعالى عن حال من لقيه اخبر عن حال من فارقه بقوله تعالى وَأَصْبَحَ اى عقب الليلة التى حصل فيها فراقه فُؤَادُ أُمِّ مُوسَى اى قلبها الذى زاد احتراقه شوقا وخوفا وحزنا وهذا يدل على انها لقيته ليلا واختلف فى معنى قوله فَارِغًا فقال اكثر المفسرين خاليا من كل هم الا من هم موسى عليه السلام وقال الحسن اى ناسيا للوحى الذى اوحاه الله تعالى اليها حين امرها ان تلقيه فى البحر ولا تخافى ولا تحزنى والعهد الذى عهد ان يرده اليها ويجعله من المرسلين فجاءها الشيطان وقال كرهت ان يقتل فرعون ولدك فيكون لك اجره وثوابه وتوليت انت قتله فالقيتيه فى البحر واغرقتيه وقال فى تخشرى اى صفرا من العقل والمعنى انها حين سمعت لوقوعه فى يد فرعون طار عقلها لما

صبيحة الليل آلُ اى اعوان فِرْعَوْنَ فوضعوه بين يديه قال ابن عباس وغيره كان لفرعون يومئذ
بنت ولم يكن له ولد غيرها وكانت من اكرم الناس عليه وكان لها كل يوم ثلاث حاجات ترفعها
الى فرعون وكان بها برص شديد وكان فرعون قد جمع لها اطباء مصر والسحرة فنظروا فى امرها فقالوا
له ايها الملك لا تبرأ الا من قبل البحر يوجد فيه شبه الانسان فيؤخذ من ريقه فيلطخ به برصها فتبرأ من
ذلك وذلك فى يوم كذا وساعة كذا حين تشرق الشمس فلما كان يوم الاثنين غدا فرعون الى
مجلس له على شفير النيل ومعه امرأته آسية بنت مزاحم واقبلت ابنة فرعون فى جواريها حتى
جلست على شاطئ النيل مع جواريها تلاعبهن وتنضح الماء على وجوههن اذا اقبل النيل بالتابوت تضربه
الامواج فقال فرعون ان هذا الشئ فى البحر قد تعلق بالشجر فائتونى به فابتدروه بالسفن من كل جانب
حتى وضعوه بين يديه فعالجوا فتح الباب فلم يقدروا عليه وعالجوا كسره فلم يقدروا عليه فدنت آسية
فرأت فى جوف التابوت نورا لم يره غيرها فعالجته ففتحت الباب فاذا هى بصبى صغير فى مهده
واذا نور بين عينيه وقد جعل الله تعالى رزقه فى ابهامه يمصه لبنا فالقى الله تعالى لموسى المحبة
فى قلب آسية واحبه فرعون وعطف عليه واقبلت بنت فرعون فلما اخرجوا الصبى من التابوت عمدت بنت
فرعون الى ما يسيل من ريقه فلطخت به برصها فبرأت فقبلته وضمته الى صدرها فقالت الغواة من قوم
فرعون ايها الملك انا نظن ان ذلك المولود الذى تحذر منه من بنى اسرائيل هو هذا رمى به فى البحر فوقا
منك فاقتله فهم فرعون بقتله فقالت آسية قرة عين لى ولك واستوهبت موسى من فرعون وكانت لا تلد فوهبه
لها وقال فرعون اما انا فلا حاجة لى فيه وفى حديث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قال يومئذ
هو قرة عين لى كما هو لك لهداه الله كما هداها قال الزمخشرى وهذا على سبيل الفرض والتقدير
اى لو كان غير مطبوع على قلبه كآسية لقال مثل قولها ولاسلم كما اسلمت هذا ان صح الحديث تاويله
والله اعلم بصحته انتهى ثم قال لآسية ما تسميه قالت سميته موسى لانا وجدناه فى الماء والشجر فمو هو
الماء وسى هو الشجر فذلك قوله تعالى فالتقطه آل فرعون لِيَكُوْنَ لَهُمْ عَدُوًّا اى يطول خوفهم منه
بمخالفته لهم فى دينهم وحملهم على الحق وقتل رجالهم وَحَزَنًا اى بزوال ملكهم لانه يظهر فيهم الآيات التى
يهلك الله تعالى بها من يشاء منهم ويستعبد نساءهم ثم يظفر بهم حتى يهلكهم الله تعالى بالغرق على يده
اهلاك نفس واحد فيعم الحزن والنواح اهل ذلك الاقليم كله + تنبيه + فى هذه اللام الوجهان المشهوران
احدهما انها للعلة المجازية دون الحقيقة لانهم لم يكن داعيهم الى الالتقات ان يكون لهم عدوا
وحزنا ولكن المحبة والتبنى غير ان ذلك لما كان نتيجة التقاطهم له وثمرته شبه بالداعى الذى يفعل
الفاعل الفعل لاجله وهو الاكرام الذى هو نتيجة المجئ والتأدب الذى هو ثمرة الضرب ليتأدب
وتحريره ان هذه اللام حكمها حكم الاسد حيث استعيرت لما يشبه التعليل كما استعير الاسد لمن يشبه
الاسد والثانى انها للعاقبة والصيرورة لانهم لم يلتقطوه ليكون لهم عدوا وحزنا ولكن صار عاقبة امره
الى ذلك وقرأ حمزة والكسائى بضم الحاء وسكون الزاى والباقون بفتحهما وهما لغتان بمعنى

إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ فازال مقتضى الخوف والحزن ثم زادها بشرى واى بشرى بقوله تعالى وَجَاعِلُوهُ مِنَ
الْمُرْسَلِينَ اى الذين هم خلاصة المخلوقين • وروى عطاء والضحاك عن ابن عباس قال ان بنى اسرائيل
حاكثروا بمصر استطالوا على الناس وعملوا بالمعاصى ولم يامروا بمعروف ولم ينهوا عن منكر
فسلّط الله عليهم القبط فاضعفوهم الى ان انجاهم الله تعالى على يد نبيّه وكليمه قال ابن عباس ان
امّ موسى لما تقاربت ولادتها وكانت قابلة من القوابل التى وكلهنّ فرعون بحبالى بنى اسرائيل مصافية
لامّ موسى فلما ضربها الطلق ارسلت اليها فقالت قد نزل بى ما نزل فلينفعنى حبك اياى اليوم
قال فعالجت قبالها فلما ان وقع موسى عليه السلام بالارض هالها نور بين عينى موسى فارتعش
كل مفصل منها ودخل حب موسى قلبها ثم قالت لها يا هذه ما جئت اليك حين دعوتنى الا ومن ورائى
قتل مولودك ولكن وجدت لابنك هذا حبا شديدا ما وجدت حب شئ مثل حبه فاحفظى ابنك فانى اراه
هو عدوّنا فلما خرجت القابلة من عندها ابصرها بعض العيون فجاؤا الى بابها ليدخلوا على امّ موسى فقالت
اخته يا امّاه هذا الحرس بالباب فلفت موسى فى خرقة ووضعته فى التنّور وهو مسجور وطاش عقلها
فلم تعقل ما تصنع قال فدخلوا فاذا التنور مسجور وامّ موسى لم يتغير لها لون فقالوا ما ادخل عليك
القابلة فقالت هى مصافية لى دخلت علىّ زائرة فخرجوا من عندها فرجع اليها عقلها فقالت لاخت
موسى فاين الصبى قالت لا ادرى فسمعت بكاء الصبى من التنور فانطلقت اليه وقد جعل الله تعالى
النار عليه بردا وسلاما فاحتملته قال ثم ان امّ موسى لما رأت الحاح فرعون فى طلب الولدان خافت على ابنها
فقذف الله تعالى فى نفسها ان تتخذ له تابوتا صغيرا فقال لها النجار ما تصنعين بهذا التابوت قالت ابن لى
اخبؤه فى هذا التابوت وكرهت الكذب قال ولم قالت اخشى عليه كيد فرعون فلما اشترت التابوت وحملته
وانطلقت انطلق النجار الى الذباحين ليخبرهم بامر موسى عليه السلام فاما هم بالكلام امسك الله تعالى
لسانه فلم يطق الكلام وجعل يشير بيديه فلم يدر ما يقول فلما عياهم امره قال كبيرهم اضربوه فضربوه
واخرجوه فلما اتى النجار الى موضعه ردّ الله تعالى لسانه فتكلم فانطلق ايضا يريد الامناء فاتاهم ليخبرهم
فاخذ الله تعالى لسانه وبصره فلم يطق الكلام ولم يبصر شيئا فضربوه واخرجوه فوقع فى واد يهوى فيه
فجعل الله عليه ان ردّ لسانه وبصره ان لا يدل عليه وان يكون معه يحفظه حيثما كان فعرف الله تعالى
منه الصدق فردّ عليه لسانه وبصره فخرّ لله ساجدا فقال يا رب دلنى على هذا العبد الصالح فدل عليه
فخرج من الوادى وامن به وصدّقه وعلم ان ذلك من الله عزّ وجلّ وقال وهب بن منبه لما حملت
امّ موسى بموسى كتمت امرها عن جميع الناس فلم يطلع على حبلها احد من خلق الله وذلك شئ ستره الله
لما اراد ان يمنّ به على بنى اسرائيل فلما كانت السنة التى يذبح فيها بعث فرعون القوابل وتقدّم
اليهنّ وفتشن تفتيشا لم يفتش قبل ذلك وحملت امّ موسى فلم تكبر بطنها ولم يتغير لونها ولم يظهر لبنها
وكانت القوابل لا يتعرضن لها فلما كانت الليلة التى ولد فيها ولدته ولا رقيب عليها ولا قابلة ولم يطلع
عليها احد الا اخته مريم فلما خافت عليه عملت له تابوتا مطبقا ثم القته فى البحر ليلا فالتقطه بالتابوت

ذلوا واهينوا وغيرهم فى انفسهم واعدائهم فوق مايحبون وفوق مايأملون وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً اى مقتدين
فى الدين والدنيا علماء يدعون الى الجنة عكس ماياتى من عاقبة ال فرعون وقال مجاهد دعاة الى
الخير وقال قتادة ولاة وملوكا لقوله تعالى وجعلكم ملوكا وقيل يقتدى بهم فى الخير وَنَجْعَلَهُمُ اى لعظمتنا
وقدرتنا الْوَارِثِينَ اى الملك مصلايزعم فيه احد من القبط يخلفونهم فى مساكنهم وَنُمَكِّنَ اى نوقع التمكين
لَهُمْ فِي الْأَرْضِ اى كلها لاسيما ارض مصر والشام باهلاك اعدائهم وتابيد ملكهم
وتاييدهم بكلمة الله ثم بالانبياء من بعده صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين بحيث يسلطهم
بسببهم على من سواهم بمايؤيدهم به من الملائكة ويظهر لهم من الخوارق وَنُرِيَ اى بمالنا
من العظمة فِرْعَوْنَ اى الذى كان هذا الاستضعاف منه وَهَامَانَ وزيره وَجُنُودَهُمَا
اى الذى كانا يتوصلان بهم الى مايريدانه من الفساد فيقوى كل منهم بالاخر فى الارض فعلوا
وطغوا وقوله تعالى مِنْهُمْ اى المستضعفين متعلق بنرى او بيحذرون لان مابعد الموصول
لايعمل فيما قبله مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ اى من ذهاب ملكهم وهلاكهم على يد مولود منهم وقرأ
حمزة والكسائى ويرى بالياء مفتوحة وفتح الراء مع الامالة وسكون الياء بعد الراء ورفع فرعون
وهامان وجنودهما مضارع راى مسندا الى فرعون وما عطف عليه فلذلك رفعوا وقرأ الباقون
بالنون المضمومة وكسر الراء وفتح الياء بعدها ونصب الاسماء الثلاثة مضارع ارى فلذلك نصب فرعون
وما عطف عليه مفعولا اول وما كانوا هو الثانى ثم ذكر تعالى اول نعمة من بها على الذين استضعفوا بقوله تعالى
وَأَوْحَيْنَا اى وحى الهام او منام إِلَى أُمِّ مُوسَى لا وحى نبوة قال قتادة قذف فى قلبها واسمها يوحانذ
وهى بنت لاوى بن يعقوب وهذا هو الذى امضينا فى قضائنا ان يسمى بهذا الاسم والسكوت
هلاك فرعون وزوال ملكه على يده بعد ان ولدته وخافت ان يذبحه الذابحون أَنْ أَرْضِعِيهِ
ماكنت امنة عليه ولم يشعر بولادته غير اختته قيل ارضعته ثمانية اشهر وقيل اربعة اشهر وقيل ثلاثة
اشهر كانت ترضعه فى حجرها وهو لايبكى ولايتحرك وقد روى انها ارضعته ثلاثة اشهر فى تابوت
من برد مطلى من داخله بالقار فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ اى منهم ان يصيح فيسمع فينتبه مَا أَلْقِيهِ اى بعد
ان تضعيه فى شئ يقيه من الماء فِي الْيَمِّ وهو البحر ولكن اراد هنا النيل وَلَا تَخَافِي اى لاتجدى
خوفا اصلا من ان يغرق او يموت من ترك الرضاع وَلَا تَحْزَنِي اى ولايوجد لك حزن لوقوع
فراقه فان قيل ماالمراد بالخوفين حتى اوجب احدهما ونهى عن الاخر اجيب بان الخوف الاول هو الخوف
عليه من القتل لانه كان اذا صاح خافت عليه ان يسمع الجيران صوته فينموا عليه واما الثانى
فالخوف من الغرق ومن الضياع ومن الوقوع فى بعض العيون المبعوثة من قبل فرعون فتقلب
الولدان وغير ذلك من المخاوف فان قيل ماالفرق بين الخوف والحزن اجيب بان الخوف غم
يلحق الانسان لتوقع والحزن غم يلحقه لواقع وهو فراقه والاخطار به فنهيت عنهما جميعا واومنت
بالوحى لها ووعدت ماسيليها ويطمئن قلبها ويملؤها غبطة وسرورا وهو ردة اليها كما قال تعالى

نتلو محذوفا دلت عليه صفته وهي من نبأ موسى تقديره نتلو عليك شيئا من نبأ موسى ويجوز
ان تكون من مزيدة على رأى الاخفش اى نتلو عليك نبأ موسى وبالحق يجوز ان يكون حالا من
فاعل نتلو ومن مفعوله اى نتلو عليك بعض خبرهما ملتبسين وملتبسا بالحق ثم نبه على ان هذا البيان
كما سبق انما ينفع اولى الاذعان بقوله تعالى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ فغيرهم لا ينتفع بذلك ولما كان كانه
قيل ما المقصود من هذا قال إِنَّ فِرْعَوْنَ ملك مصر الذى ادعى الالهية عَلَا اى بادعاء
الالهيه وتجبره على عباد الله وقهره لهم فِي الْأَرْضِ اى ارض مصر اطلاقها يدل على تعظيمها
وانها كجميع الارض لاشتمالها على ما قل ان يشتمل عليه غيرها وَجَعَلَ اى بما جعلنا له من نفوذ الكلمة
أَهْلَهَا اى اهل الارض المرادة شِيَعًا اى فرقا تتبع كل فرقة شيئا يتبعونه على ما يريد ويطيعونه لا يملك
احد منهم ان يكون عتيقه او اصنافا فى استخدامه يسخر صنفا فى بناء وصنفا فى حفر وصنفا فى
حرث ومن لم يستعمله ضرب عليه الجزية او فرقا مختلفة قد اغرى بينهم العداوة والبغضاء وهم
بنو اسرائيل والقبط وقوله تعالى يَسْتَضْعِفُ طَائِفَةً مِنْهُمْ يجوز فيه ثلاثة اوجه ان يكون حالا من فاعل جعل
اى جعلهم كذلك حالة كونه مستضعفا طائفة منهم وان يكون صفة لشيعا وان يكون استئنافا بيانا لحال
الاهل الذين جعلهم فرقا واصنافا وهم بنو اسرائيل الذين كانت حياة جميع اهل مصر
على يدى واحد منهم وهو يوسف عليه السلام وفعل معهم من الخير ما لم يفعله والد مع ولده
ومع ذلك كافؤه فى اولاده واولاد اخوته بان استبعدهم ثم ملكهم ذلك حتى ساؤهم على يدى العتيد سوء
العذاب قال البقاعى وهذا حال الغرباء بينهم قديما وحديثا ثم بين الاستضعاف بقوله تعالى
يُذَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ اى عند الولادة وكل بذلك اناسا ينظرون كلما ولدت امرأة ذكرا ذبحوه وسبب
ذلك ان كاهنا قال له سيولد مولود فى بنى اسرائيل يذهب ملكك على يديه فولد تلك الليلة
اثنا عشر غلاما فقتلهم وبقى هذا العذاب فى بنى اسرائيل سنين كثيرة وكان ذلك من غاية حمق فرعون فانه
ان صدق الكاهن لم يدفع القتل الكائن وان كذب فما وجه القتل وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ اى يريد
حياة الاناث فلا يذبحن وقال السدى ان فرعون رأى فى منامه نارا اقبلت من بيت المقدس الى
مصر فاحرقت القبط دون بنى اسرائيل فسأل عن رؤياه فقيل له يخرج من هذا البلد من بنى اسرائيل رجل
يكون هلاك مصر على يديه فامر بقتل المذكور وقيل ان الانبياء عليهم السلام الذين كانوا قبل موسى
عليه السلام بشروا بمجيئه فسمع فرعون ذلك فامر بذبح بنى اسرائيل إِنَّهُ اى فرعون كَانَ مِنَ
الْمُفْسِدِينَ فلذلك اجترأ على قتل خلق كثير من اولاد الانبياء لتخيل فاسد قال وهب فبحث فرعون
فى طلب موسى سبعين الفا من بنى اسرائيل وقوله تعالى وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عطف على قوله ان فرعون
علا فى الارض لانها نظيرة تلك فى وقوعها تفسيرا لنبأ موسى وفرعون وقصصاله ونريد حكاية
حال ماضية اى نعطى بقدرتنا وعلمنا ما يكون جديرا ان نمن به عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا اى
حصل استضعافهم واهانتهم بهذا الفعل الشنيع ولم يراقب فيهم مولاهم فِي الْأَرْضِ اى ارض مصر

الايمان او ان اواظب على تلاوته لتنكشف لى حقائقه فى تلاوته شيئا فشيئا فَمَنِ اهْتَدٰى اى باتباع هذا القرآن الداعى الى الجنان فَاِنَّمَا يَهْتَدِيْ لِنَفْسِهٖ اى لاجلها لان ثواب هدايته له وَمَنْ ضَلَّ اى عن الايمان الذى هو الطريق المستقيم فَقُلْ اى له كما تقول لغيره اِنَّمَآ اَنَا مِنَ الْمُنْذِرِيْنَ اى المخوفين له عواقب صنعه فلا علىّ من وبال ضلاله شئ اذا ما على الرسول الا البلاغ وقد بلغت وَقُلِ اى انذارا لهم وترغيبا وترجيئة وترهيبا اَلْحَمْدُ اى الاحاطة باوصاف الكمال لِلّٰهِ اى الذى له العظمة كلها على نعمة النبوّة وعلى ما علمنى ووفقنى للعمل به سَيُرِيْكُمْ اٰيٰتِهٖ القاهرة فى الدنيا كوقعة بدر وخروج دابة الارض وفى الاخرة بالعذاب الاليم فَتَعْرِفُوْنَهَا اى فتعرفون انها ايات الله ولكن حين لا تنفعكم المعرفة وَمَا رَبُّكَ اى المحسن اليك بجميع ما اقامك فيه من هذه الامور العظيمة والاحوال الجسيمة بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ع اى فلا تحسبوا ان تاخير عذابكم لغفلته عن اعمالكم وقرأ نافع وابن عامر وحفص بالتاء على الخطاب لان المعنى عما تعمل انت واتباعك من الطاعة وهم من المعصية والباقون بالياء على الغيبة وما رواه البيضاوى تبعا للزمخشرى من ان من قرأ طس كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق سليمان وكذب به وهود وشعيب وصالح وابراهيم ويخرج من قبره وهو ينادى لا اله الا الله حديث موضوع

ع

سورة القصص مكيّة

الا قوله تعالى ان الذى فرض الاية نزلت بالجحفة والا الذين اتيناهم الكتاب الى لا نبتغى الجاهلين وهى سبع او ثمان وثمانون اية والف واربعمائة واحدى واربعون كلمه وخمسة الاف وثمانمائة حرف وتسمى سورة موسى عليه السلام لاشتمالها على قصته فقط من حين ولد الى ان اهلك الله تعالى فرعون وخسف بقارون كما سميت سورة نوح وسورة يوسف لاشتمالها على قصتهما ولا يقال سميت بذلك لذكر القصص فيها فى قوله تعالى فلما جاءه وقص عليه القصص لان سورة يوسف فيها ذكر القصص مرّتين الاولى نقص عليك احسن القصص والثانية قوله تعالى لقد كان فى قصصهم فكانت سورة يوسف اولى بهذا الاسم وايضا فكانت سورة هود اولى بهذا الاسم لانه ذكر فيها قصص سبعة انبياء وهذه ليس فيها الا قصة واحدة فكان ينبغى العكس وان تسمى سورة هود القصص وهذه سورة موسى بِسْمِ اللّٰهِ الذى اختص بالكبرياء والعظمة الرَّحْمٰنِ الذى عمّ بنعمه اهل الايمان والكفران الرَّحِيْمِ الذى خص بنعمه بعد البعث اهل الايمان طٰسٓمٓ تقدّم الكلام على اوائل السور واول البقرة تِلْكَ اى هذه الايات العالية الشان اٰيٰتُ الْكِتٰبِ اى المنزل على قلبك الجامع الجميع المصالح الدنيويّة والاخرويّة والاضافة بمعنى من الْمُبِيْنِ اى المظهر الحق من الباطل نَتْلُوْا اى نقص قصا متتابعا متواليا بعضه فى اثر بعض عَلَيْكَ بواسطة جبريل عليه السلام مِنْ نَّبَاِ اى خبر مُوْسٰى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ اى بالصدق الذى يطابقه الواقع + تنبيه + يجوز ان يكون مفعول

افضل منها مضاعفا اقل ما يكون عشرة اضعاف الى ما لا يعلمه الا الله تعالى وقيل له خير حاصل من جهتها وهو الجنة وفسر الجلال المحلي الحسنة بلا اله الا الله وقال في فله خير منها اى بسببها فليس للتفضيل اذ لا فعل خير منها ويناسب القول الثاني وَهُمْ اى الجائون بها مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ اى يومئذ اذ وقعت هذه الاحوال العظيمة آمِنُونَ اى حق لا يحزنهم الفزع الاكبر وقرأ يفعلون ابن كثير وابو عمرو وهشام بالياء التحتية على الغيبة والباقون بالفوقية على الخطاب وقرأ وهم من فزع يومئذ امنون الكوفيون بتنوين العين والباقون بغير تنوين وهو اعم فانه يقتضي الامن من جميع فزع ذلك اليوم واما قراءة التنوين فتحتمل معنيين من فزع واحد وهو خوف العذاب واما ما يلحق الانسان من الرعب مشاهدته فلا ينفك منه احد ومن فزع شديد مفرط الشدة لا يكتنهه الوصف وهو خوف النار وقرأ نافع والكوفيون بفتح الميم من يومئذ والباقون بكسرها فان قيل ليس قال تعالى في اول الاية ففزع من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله فكيف نفى الفزع ههنا اجيب بان الفزع الاول لا يخلو منه احد عند الاحساس بشدة تقع او هول يفجأ الا ما استثنى وان كان المحسن امنا من لحاق الضرر واما الثاني فهو الخوف من العذاب وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ اى التي لا سيئة مثلها وهي الشرك لقوله تعالى فَكُبَّتْ اى بايسر امر وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ بان وليتها مع انه ورد في الصحيح ان مواضع السجود التي اشرفها الوجه لا سبيل للنار عليها والوجه اشرف ما في الانسان فاذا هان كان ما سواه اولى بالهوان والمكبوب عليه منكوس ويقال تبكيتا هَلْ اى ما تُجْزَوْنَ اِلَّا جَزَاءَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ اى من الشرك والمعاصي + تنبيه + جعل مقابلة الحسنة بالثواب والسيئات بالعقاب من جملة احكامه للاشياء واتقانه لها واجرائه لها على قضايا الحكمة انه عليم بما يفعل العباد وبما يستوجبون عليه فيكافئهم على حسب ذلك فانظر الى بلاغة هذا الكلام وحسن نظمه وترتيبه واخذ بعضه بحجزة بعض كانما افرغ افراغا واحدا ولامر ما اعجز القوى واخرس الشقاشق والادعاء ثم امر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم ان يقول لقومه اِنَّمَا اُمِرْتُ اى بامر من لا يرد له امر اَنْ اَعْبُدَ اى بجميع ما امر به رَبَّ اى موجد ومدبر هٰذِهِ الْبَلْدَةِ اى مكة التي تخرج الدابة منها ففزع كل من راها ثم تؤمن اهل السعادة اخصه بذلك لا اعبد شيئا مما تعبدونه الَّذِي حَرَّمَهَا اى جعلها الله تعالى حرما امنا لا يسفك فيها دم ولا يظلم فيها احد ولا يصاد صيدها ولا يختلى خلاها وانما خص مكة بهذه الاضافة تشريفا لها وتعظيما لشانها قال احترازا عما قد يتوهم وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ اى من غيرها مما اشركتموه به وغيره خلقا وملكا ولما كانوا ربما قالوا نحن نعبده بعبادة من نزجوه يقربنا اليه زلفى عين له الدين الذي تكون به العبادة بقوله وَاُمِرْتُ اى مع الامر بالعبادة له وحده اَنْ اَكُونَ اى كونا هو في غاية الرسوخ مِنَ الْمُسْلِمِينَ اى المنقادين لجميع ما يامر به كتابه اتم انقياد ثابتا على ذلك غاية الثبات وَاَنْ اى وامرت ان اَتْلُوَ الْقُرْاٰنَ عليكم تلاوة الدعوة الى

النفخة الاولى حين يصعقون إِلَّا مَنْ شَاءَ اللّٰهُ اى المحيط علما و قدرة وعزة وعظمة ان لا يفزع
روى انه صلى الله عليه وسلم سأل جبريل عنهم فقال هم الشهداء يتقلدون اسيافهم حول العرش
وعن ابن عباس هم الشهداء لانهم احياء عند ربهم لا يصل الفزع اليهم وعن مقاتل هم جبريل و ميكائيل
واسرافيل و ملك الموت عليهم السلام ويروى ان الله تعالى يقول لملك الموت خذ نفس اسرافيل
ثم يقول الله تعالى من بقى يا ملك الموت فيقول سبحانك ربى تباركت و تعاليت بقى جبريل و ميكائيل
و ملك الموت فيقول الله تعالى خذ نفس ميكائيل ثم يقول الله تعالى من بقى يا ملك الموت فيقول
سبحانك ربى تباركت و تعاليت بقى جبريل و ملك الموت فيقول مت يا ملك الموت فيموت فيقول
يا جبريل من بقى فيقول تباركت و تعاليت يا ذا الجلال والاكرام وجهك الباقى الدائم وجبريل الميت الفانى
قال يا جبريل لابد من موتك فيقع ساجدا يخفق بجناحيه فيروى ان فضل خلقه على خلق ميكائيل
كالطود العظيم ويروى انه يبقى مع هؤلاء الاربعة حملة العرش ثم روح اسرافيل ثم روح ملك الموت
وعن الضحاك هم رضوان والحور و مالك والزبانية عليهم السلام وقيل عقارب النار وحياتها
وَكُلٌّ اى من فزع ومن لم يفزع اَتَوْهُ اى بعد ذلك للحساب بنفخة اخرى يقيمهم بها و فى ذلك
دليل على تمام قدرته تعالى فى كونه اقامهم بما به اماتهم دَاخِرِيْنَ اى صاغرين وقرأ حفص
وحمزة بقصر الهمزة وفتح التاء على انه فعل ماض و مفعوله الهاء فالتعبير به لتحقق وقوعه والباقون
بمد الهمزة وضم التاء على انه اسم فاعل مضاف للهاء و هذا حمل على معنى كل وهى مضافة تقديرا
اى وكلهم ۞ ولما ذكر تعالى دخورهم اتبعه بدخور ما هو اعظم منهم بقوله تعالى وَتَرَى الْجِبَالَ اى تبصرها
وقت النفخة والخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم لكونه افقد الناس بصرا و انورهم بصيرة او لكل
احد تَحْسَبُهَا اى تظنها جَامِدَةً اى قائمة ثابتة فى مكانها لا تتحرك لان الاجرام الكبار اذا تحركت
فى سمت واحد لا تكاد تتبين حركتها وَهِىَ تَمُرُّ اى تسير حتى تقع على الارض فتسوى بها مبثوثة
ثم تصير كالعهن ثم تصير هباء منثورا واشار تعالى الى ان سيرها خفى و ان كان حثيثا بقوله تعالى
مَرَّ السَّحَابِ اى مرا سريعا لا يدرك على ما هو عليه لانه اذا اطبق الجو لا يدرك سيره مع انه لا شك
فيه والام تنكشف الشمس بلا لبس وكذلك كبير الجرم او كثير العدد يقصر عن الاحاطة به
بعد ما بين اطرافه ولكثرته البصر والناظر الحاذق يظنه واقفا وقرأ تحسبها بكسر السين
نافع وابن كثير وابو عمرو والكسائى وفتحها الباقون وقوله تعالى صُنْعَ اللّٰهِ مصدر مؤكد
لمضمون الجملة قبله اضيف الى فاعله بعد حذف عامله اى صنع الله ذلك صنعا ثم زاد فى التعظيم
بقوله دالا على تمام الاحكام فى ذلك الصنع الَّذِىْ اَتْقَنَ اى احكم كُلَّ شَىْءٍ صنعه ولما ثبت هذا
على هذا الوجه المتقن والنظام الاكمل ابتج قطعا قوله تعالى اِنَّهٗ اى الذى اتقن هذه الامور
خَبِيْرٌ بِمَا يَفْعَلُوْنَ اى عالم بظواهر الاحوال وبواطنها ليجازيهم عليها كما قال تعالى مَنْ جَآءَ بِالْحَسَنَةِ
اى الكاملة وهى الايمان وعن ابن عباس الحسنة كلمة الشهادة فَلَهٗ خَيْرٌ اى

ليتلاحقوا ولا يشذ منهم احد ولا يزالون كذلك حَتّٰى اِذَا جَاؤُا الى مكان الحساب قَالَ اى الله تعالى
لهم اَكَذَّبْتُمْ اى انبيائى بِاٰيَاتِىْ التى جاؤا بها وَ الحال انكم لَمْ تُحِيْطُوْا بِهَا اى من
جهة تكذيبكم عِلْمًا اى من غير فكر ولا نظر يؤدّى الى الاحاطة بما فى معانيها وما اظهرت لاجله
حتى تعلموا ما تستحقه وما يليق بها بدليل الامر به فيه وام فى قوله تعالى اَمَّاذَا منقطعة وتقدّم
حكمها وماذا يجوز ان يكون برمته استفهاما منصوبا بتعلمون الواقع خبرا عن كنتم وان تكون
ما استفهامية مبتدأ وذا موصول خبره والصلة كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ وعائده محذوف
اى اى شئ الذى كنتم تعملونه وَوَقَعَ الْقَوْلُ اى وجب العذاب الموعود عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوْا اى بسبب
ما وقع منهم من الظلم من صريح التكذيب وما ينشأ عنه من الضلال فى الاقوال والافعال فَهُمْ لَا يَنْطِقُوْنَ
قال قتادة كيف ينطقون ولا حجة لهم نظير قوله تعالى هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم
فيعتذرون وقيل لا ينطقون لانّ افواههم مختومة ثم انه تعالى لما خوفهم باحوال القيامة ذكر
كلاما يصلح ان يكون دليلا على التوحيد والحشر وعلى النبوّة مبالغة فى الارشاد الى الايمان والمنع
امن الكفر فقال اَلَمْ يَرَوْا مما يدلهم على قدرتنا على بعثهم بعد الموت وعلى كل ما اخبرناهم به
اِنَّا جَعَلْنَا اى بعظمتنا الدالة على نفوذ مرادنا وفعلنا بالاختيار اللَّيْلَ اى مظلما لِيَسْكُنُوْا فِيْهِ
عن الانتشار وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا اى يبصر فيه ليتصرفوا فيه ويبتغوا من فضل الله فحذف من الاول
ما ثبت نظيره فى الثانى ومن الثانى ما ثبت نظيره فى الاول اذ التقدير جعلنا الليل مظلما كما مرّ ليسكنوا فيه
والنهار مبصر ليتصرفوا فيه كما مرّ فحذف مظلما لدلالة مبصرا وليتصرفوا لدلالة لتسكنوا فيه وقوله تعالى
مبصرا كقوله تعالى اية النهار مبصرة وتقدّم الكلام على ذلك فى الاسراء قال الزمخشرىّ فان قلت ما للتقابل
لم يراع فى قوله تعالى ليسكنوا ومبصرا حيث كان احدهما علة والاخر حالا قلت هو مراعى من حيث
المعنى وهكذا لنظم المطبوع غير المتكلف لان معنى مبصرا ليبصروا فيه طرق التقلب فى المكاسب
واجاب غيره بان السكون فى الليل هو المقصود ولانه وسيلة الى جلب المنافع الدينيّه والدنيويّة
اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ اى هذا المذكور لَاٰيَاتٍ اى دلالات بيّنة على التوحيد والبعث والنبوّة وغير ذلك
وخص المؤمنين بقوله تعالى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُوْنَ لانهم المنتفعون به وان كانت الادلة للكل كقوله
تعالى هدى للمتقين ولما ذكر تعالى هذا الحشر الخاص والدليل على مطلق الحشر ذكر الحشر
العام بقوله تعالى وَيَوْمَ يُنْفَخُ اى بايسر امر فِى الصُّوْرِ اى القرن ينفخ فيه اسرافيل عليه السلام فَفَزِعَ
اى فصعق كما قال تعالى فى اية اخرى فصعق مَنْ فِى السَّمٰوَاتِ وَمَنْ فِى الْاَرْضِ اى كلهم
فماتوا والمعنى انه يلقى عليهم الفزع الى ان يموتوا وقيل ينفخ اسرافيل فى الصور ثلاث نفخات نفخة
الفزع ونفخة الصعق ونفخة القيام لرب العالمين فان قيل لم قال الله تعالى ففزع ولم يقل فيفزع
اجيب بانّ فى ذلك نكتة وهى الاشعار بتحقيق الفزع وثبوته وانه كائن لا محالة واقع على اهل السموات
والارض لان الفعل الماضى يدل على وجود الفعل وكونه مقطوعا به والمراد فزعهم عند

المشرق ثم الشام ثم اليمن فتفعل مثل ذلك وذوى انها تخرج من اجياد روى بينما عيسى عليه السلام
يطوف بالبيت ومعه المسلمون اذ تضطرب الارض تحتهم تحرك القنديل وينشق الصفا مما يلى
المسعى فتخرج الدابة من الصفا ومعها عصا موسى وخاتم سليمان فتضرب المؤمن فى مسجده
او فيما بين عينيه بعصا موسى فتنكت نكتة بيضاء فتفشو تلك النكتة فى وجهه حتى يضئ لها وجهه
او تترك وجهه كانه كوكب دري وتكتب بين عينيه مؤمن وتنكت الكافر بالخاتم فى انفه
فتفشو النكتة حتى يسود لها وجهه وتكتب بين عينيه كافر وروى فتجلو وجه المؤمن بالعصا
وتخطم انف الكافر بالخاتم ثم تقول لهم يا فلان انت من اهل الجنة ويا فلان انت من اهل النار وعن
ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بادروا بالاعمال ستا طلوع الشمس من مغربها
والدجال والدخان والدابة وخاصة احدكم وامر العامة وقال صلى الله عليه وسلم ان اول
الآيات خروجا طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة على الناس ضحى وايهما كانت قبل
صاحبتها فالاخرى على اثرها وقال صلى الله عليه وسلم للدابة ثلاث خرجات من الدهر فتخرج
خروجا باقصى اليمن فيفشو ذكرها فى البادية ولا يدخل ذكرها القرية يعنى مكة ثم تكمن زمانا طويلا
ثم تخرج خرجة اخرى قريبا من مكة فيفشو ذكرها بالبادية ويدخل ذكرها القرية يعنى مكة ثم
بينا الناس يوما فى اعظم المساجد على الله حرمة واكرمها على الله عز وجل يعنى المسجد الحرام اذ اتاهم
الاوهى فى ناحية المسجد تدنو وتدنو قال الراوى ما بين الركن الاسود الى باب بنى مخزوم عن يمين الخارج من المسجد
فى وسط من ذلك فارفض الناس عنها وثبت لها عصابة عرفوا انهم لم يعجزوا الله فخرجت عليهم تنفض
رأسها من التراب فمرت فجلت عن وجوههم حتى تركتها كانها الكواكب الدرية ثم ولت فى الارض
لا يدركها طالب ولا يعجزها هارب حتى ان الرجل ليقوم فيتعوذ منها بالصلوة فتأتيه من خلفه فتقول
يا فلان الآن تصلى فيقبل عليها بوجهه فتسمه فى وجهه فيتجاور الناس فى ديارهم ويصطحبون فى
اسفارهم ويشتركون فى الاموال ويعرف الكافر من المؤمن فيقال للمؤمن يا مؤمن وللكافر يا كافر
وعن على رضى الله تعالى عنه انه قال ليست بدابة لها ذنب ولكن لها لحية يشير الى انها رجل والاكثرون
على انها دابة وعن ابن عباس انه قرع الصفا بعصاه وهو محرم وقال ان الدابة لتسمع قرع عصاى هذا
وعن ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم قال بئس الشعب شعب اجياد مرتين او ثلاثا قيل
ولم ذاك يا رسول الله قال تخرج منه الدابة فتصرخ ثلاث صرخات يسمعها من بين الخافقين وقال وهب
وجهها وجه الرجل وسائر خلقها خلق الطير فتجبر من يراها ان اهل مكة كانوا بمحمد والقرآن لا يوقنون
وقرأ الكوفيون بفتح الهمزة من ان على تقدير الباء اى بان الناس الخ والباقون بكسرها
على الاستئناف وَيَوْمَ نَحْشُرُ اى الناس على وجه الاكراه قال ابو حيان الحشر الجمع على
عنف مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ اى قرن فَوْجًا اى جماعة مِمَّنْ يُكَذِّبُ بِاٰيٰتِنَا اى وهم رؤساؤهم
المتبوعون فَهُمْ يُوْزَعُوْنَ اى يحبسون يرد اخرانى اولهم واطرافهم على اوساطهم

الاصم لانه اذا تباعد عن محل الداعي بان تولى عنه مدبرا كان ابعد عن ادراك صوته وقرأ ابن كثير ولايسمع بالياء التحتية المفتوحة وفتح الميم الصم برفع الميم والباقون بالتاء الفوقية مضمومة وكسر الميم الصم بالنصب وسهل نافع وابن كثير وابو عمر والهمزة الثانية من الدعاء اذا كالياء مع تحقيق الاولى والباقون بتحقيقهما وهم على مراتبهم في المد ثم قطع طمعه في ايمانهم بقوله تعالى وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمْيِ اى في ابصارهم وبصائرهم مزيلا لهم وناقلا ومبعدا عَنْ ضَلَالَتِهِمْ اى عن الطريق بحيث تحفظهم عن ان يزلوا عنها اصلا فان هذا لايقدر عليه الا الحي القيوم وقرأ حمزة تهدى بتاء فوقية وسكون الهاء والعمى بنصب الياء والباقون بالباء الموحدة مكسورة وفتح الهاء بعدها الف والعمى بكسر الياء ولما كان هذا ربما اوقف عن مرامهم رجاء في انقيادهم وارعوائهم بقوله تعالى إِنْ اى مَا تُسْمِعُ اى سماع انتفاع على وجه الكمال في كل حال إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ اى من علمنا انه يصدق بِآيَاتِنَا بان جعلنا فيه قابلية السمع ثم تسبب عنه قوله دليلا على ايمانه فَهُمْ مُسْلِمُونَ اى مخلصون في غاية الطواعية لك كما في قوله تعالى بلى من اسلم وجهه لله وهو محسن اى جعله سالما خالصا ثم ذكر تعالى مايوعدون مما تقدم استعجالهم له استهزاء بقوله تعالى وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ اى مضمون القول وهو ماوعدوا به من قيام الساعة والعذاب ووقوعه حصوله اواطلق المصدر على المفعول اى القول أَخْرَجْنَا اى بما لنا من العظمة لَهُمْ حين مشارفة العذاب والساعة وظهور اشراطها حين لاتنفع التوبة دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ وهي الجساسة جاء في الحديث ان طولها ستون ذراعا لايدركها طالب ولايفوتها هارب وروى ان لها اربع قوائم وزغبا وهو شعر اصفر على ريش الفرخ وريشا وجناحين وعن ابن جريج في وصفها فقال رأسها رأس الثور وعينها عين الخنزير واذنها اذن فيل وقرنها قرن ايل وعنقها عنق نعامة وصدرها صدر اسد ولونها لون نمر وخاصرتها خاصرة هر وذنبها ذنب كبش وخفها خف بعير ومابين المفصلين اثنا عشر ذراعا بذراع آدم عليه السلام وروى انها لاتخرج الا رأسها ورأسها يبلغ عنان السماء اى يبلغ السحاب وعن ابي هريرة فيها من كل لون ومابين قرنيها فرسخ للراكب وعن الحسن لايتم خروجها الا بعد ثلاثة ايام وعن علي رضي الله تعالى عنه انها تخرج ثلاثة ايام والناس ينظرون فلايخرج الا ثلثها وروى انه صلى الله عليه وسلم سئل من اين تخرج الدابة فقال من اعظم المساجد حرمة واكرمها على الله فما يهولهم الا خروجها من بين الركن حذاء دار بني مخزوم عن يمين الخارج من المسجد فقوم يهربون وقوم يقفون نظارا وقيل تخرج من الصفا ولما كان التعبير بالدابة يفهم انها كالحيوانات البهم لاكلام لها قال تُكَلِّمُهُمْ اى بالعربية كما قاله مقاتل بكلام يفهمونه بلسان طلق ذلق فتقول أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ اى ان الناس كانوا لايوقنون بخروجي لانها خروجها من الآيات وتقول الا لعنة الله على الظالمين وعن السدي تكلمهم ببطلان الاديان كلها سوى دين الاسلام وعن ابن عمر تستقبل المغرب فتصرخ صرخة تنفذه ثم تستقبل

يستعجلون بجهلهم العذاب قال ابن عادل وهذه الآية تبطل قول من قال لا نعمة لله على كافر وَاِنَّ رَبَّكَ
اى والحال انه لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ اى تضمر وتسر وتخفى صُدُوْرُهُمْ اى الناس كلهم فضلا عن
قومك وَمَا يُعْلِنُوْنَ اى يظهرون من عداوتك وغيرها فيجازيهم على ذلك وَمَا مِنْ غَآئِبَةٍ فِى السَّمَآءِ
وَالْاَرْضِ اى فى اىّ موضع كان منهما وافردهما دلالة على ارادة الجنس الشامل لكل فرد تنبيه
فى هذه التاء قولان احدهما انها للمبالغة كراوية وعلامة فى قولهم ويل للشاعر من رواية السوء
كانه تعالى قال وما من شئ شديد الغيبوبة والخفاء الا وقد علمه الله تعالى + والثانى انها كالتاء
الداخلة على المصادر نحو العاقبة والعافية قال الزمخشرى ونظيرها الذبيحة والنطيحة والرمية
فى انها اسماء غير صفات اِلَّا فِىْ كِتَابٍ هو اللوح المحفوظ كتب فيه ذلك قبل ايجاده لانه لا يكون
شئ الا بعلمه وتقديره مُّبِيْنٍ اى ظاهر لمن ينظر فيه من الملائكة + ولما تم تعالى الكلام فى
اثبات المبدأ والمعاد ذكر بعده ما يتعلق بالنبوّة بقوله تعالى اِنَّ هٰذَا الْقُرْاٰنَ اى الآتى به هذا
النبىّ الامىّ الذى لم يعرف قبله علما ولا خالط عالما يَقُصُّ عَلٰى بَنِىْ اِسْرَآئِيْلَ اى الموجودين فى زمان
نبينا صلى الله عليه وسلم اَكْثَرَ الَّذِىْ هُمْ فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ اى من امر الدين وان بالغوا فى كتمه كقصة الزانى
المحصن فى اخفائهم ان حده الرجم وقصة عزير والمسيح واخراج النبى صلى الله عليه وسلم ذلك مما
فى توراتهم فصح بحقيقته على لسان من لم يلم بعلم قط نبوته صلى الله عليه وسلم لان ذلك لا يكون
الا من عند الله ثم وصف تعالى فضل هذا القرآن بقوله تعالى وَاِنَّهٗ لَهُدًى اى من الضلالة
لما فيه من الدلائل على التوحيد والحشر والنشر والنبوة وشرح صفات الله تعالى وَرَحْمَةٌ اى
نعمة واكرام لِّلْمُؤْمِنِيْنَ اى الذين طبعهم على الايمان فهو صفة لهم راسخة كما انه للكافرين
وقر فى اذانهم وعمى فى قلوبهم + ولما ذكر تعالى دليل فضله اتبعه دليل عدله بقوله تعالى
اِنَّ رَبَّكَ اى المحسن اليك بما لم يصل احد يَقْضِىْ بَيْنَهُمْ اى بين جميع المختلفين بِحُكْمِهٖ اى الذى
هو اعدل حكم واتقنه وانفذه فان قيل القضاء والحكم شئ واحد فقوله تعالى يقضى بينهم بحكمه
اى بما يحكم به كقوله يقضى بقضائه ويحكم بحكمه اجيب بان معنى قوله تعالى بحكمه اى بما يحكم به
وهو عدله لانه لا يقضى الا بالعدل فسمى المحكوم به حكما او راد بحكمته وَهُوَ اى والحال انه هو
الْعَزِيْزُ اى فلا يردّ له امر الْعَلِيْمُ فلا يخفى عليه سرّ ولا جهر فلما ثبت له تعالى العلم والحكمة والعظمة
والقدرة تسبب عن ذلك قوله تعالى فَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ اى ثق به لتدع الامور كلها اليه
وتسريح من تحمل المشاق وثوقا بنصره ثم علل ذلك بقوله تعالى اِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِيْنِ اى البين
فى نفسه الموضح لغيره فصاحب الحق حقيق بالوثوق بحفظ الله تعالى ونصره وقوله تعالى اِنَّكَ لَا تُسْمِعُ
الْمَوْتٰى تعليل آخر للامر بالتوكل من حيث انه يقطع طمعه من معاضدتهم وانما شبهوا بالمرتى
لعدم انتفاعهم باستماع ما يتلى عليهم كما شبهوا بالصم فى قوله تعالى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَآءَ اِذَا
وَلَّوْا مُدْبِرِيْنَ اى معرضين فان قيل ما معنى قوله تعالى ولو مدبرين اجيب بانه تاكيد لحال

من القبور كما كنا اول مرّة نَحْنُ وَاٰبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ اى قبل محمد فقد مرّت الدهور على هذا الوعد ولم يقع منه شئ فذلك دليل على انه لاحقيقة له فكانه قيل فما فائدة المراد به فقالوا اِنْ اى ما هٰذَا اِلَّا اَسَاطِيْرُ الْاَوَّلِيْنَ اى احاديثهم واكاذيبهم التى كتبوها ولاحقيقة لها + تنبيه + اساطير الاولين جمع اسطورة بالضم اى ما سطر من الكذب فان قيل لم قدم فى هذه الاية هذا على نحن واباؤنا وفى اية اخرى قدم نحن واباؤنا على هذا اجيب بان التقديم دليل على انّ المقدّم هو الغرض المقصود بالذكر وان الكلام انما سيق لاجله ففى احدى الايتين دل على انّ ايجاد البعث هو الذى تعمد بالكلام وفى الاخرى على ان ايجاد المبعوث بذلك الصدد ثم امر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم ان يرشدهم بما فى صورة التهديد بقوله تعالى قُلْ سِيْرُوْا فِى الْاَرْضِ اى ايها العمى الجاهلون فَانْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِيْنَ بانكارهم وهى هلاكهم بالعذاب فانكم ان نظرتم وتاملتم اخبارهم حق التامّل اسرع بكم ذلك الى التصديق فنجوتم والا هلكتم كما هلكوا واراد بالمجرمين الكافرين فان قيل فلم لم يقل عاقبة الكافرين اجيب بانّ هذا يحصل به التخويف لكل العصاة ثم ان الله تعالى صبر نبيه صلى الله عليه وسلم على ما يناله من جلافتهم وعمامهم عن السبيل الذى هدى اليه الدليل بقوله تعالى وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ اى فى عدم ايمانهم فانما عليك البلاغ وَلَا تَكُنْ فِىْ ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُوْنَ اى لا تهتم بمكرهم عليك فانا ناصرك عليهم وجاعل تدميرهم فى تدبيرهم كطغاة قوم صالح + تنبيه + الضيق الحرج يقال ضاق الشئ ضيقا وضيقا بالفتح والكسر ولهذا قرأ ابن كثير بكسر الضاد والباقون بالفتح ولما اشار تعالى الى انهم لم يبقوا فى المبالغة فى التكذيب بالساعة وجها اشار تعالى انهم فى التكذيب بالوعيد بالساعة وغيرها من عذاب الله اشدّ مبالغة بقوله تعالى وَيَقُوْلُوْنَ بالمضارع المؤذن بالتجدّد كل حين والاستمرار مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ اى العذاب والبعث والمجازاة الموعود بها وسموه وعدا اظهار المجيئه تهكما به اِنْ كُنْتُمْ اى انت ومن تبعك صَادِقِيْنَ فيه ثم امر الله تعالى نبيّه صلى الله عليه وسلم ان يجيبهم بقوله تعالى قُلْ لهم عَسٰى اَنْ يَّكُوْنَ رَدِفَ لَكُمْ اى تبعكم وردفكم ولحقكم فاللام مزيدة على هذا للتاكيد كالباء فى قوله ولا تلقوا بايديكم ويصح ان يكون تضمن ردف معنى فعل فتعدى باللام نحو دنا وقرب واردف وبهذا فسره ابن عباس وقد عدّى بمن فى قول القائل ؎ فلما ردفنا من عمير وصحبه + تولوا سراعا والمنية تعنق + يعنى دنونا من عمير بَعْضُ الَّذِىْ تَسْتَعْجِلُوْنَ اى فحصل لهم القتل ببدر وباقى العذاب يأتى بعد الموت + تنبيه + عسى ولعلّ وسوف فى مواعيد الملوك كالجزم بها وانما يطلقون اظهار الوقارهم واشعارا بانّ الرمز منهم كالتصريح من غيرهم وعليه جرى وعد الله ووعيده ولما كان التقدير فان ربك لا يعجل على هذا العاصى بالانتقام مع تمام قدرته عطف عليه وَاِنَّ رَبَّكَ اى المحسن اليك بالحلم على امّتك لَذُوْ فَضْلٍ اى تفضل وانعام عَلَى النَّاسِ اى كافة وَلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُوْنَ اى لا يعرفون حق النعمة له ولا يشكرونه بل

يستعجلون

فكان ذاته فيها وعلى هذا فيرتفع على البدل والصفة والرفع افصح من النصب لانه منفي وعن عائشة رضي الله تعالى عنها من زعم انه يعلم ما في غد فقد اعظم على الله الفرية والله تعالى يقول قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله وعن بعضهم اخفى غيبه عن الخلق ولم يطلع عليه احد الثلا يامن احد من عبيده مكره وقوله تعالى وَمَا يَشْعُرُونَ صفة لاهل السموات والارض نفيان يكون لهم علم بالغيب وان اجتمعوا وتعاونوا أَيَّانَ اى اى وقت يُبْعَثُونَ اى ينشرون وقوله تعالى بَلِ بمعنى هل ادّْٰرَكَ اى بلغ وتناهى عِلْمُهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ اى بها حتى سألوا عن وقت مجيئها ليس الامر كذلك بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ اى ريب مِنْهَا كمن تحير في الامر لا يجد عليه دليلا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ لا يدركون دلائلها لاختلال بصيرتهم وهذا وان اختص بالمشركين بمن في السموات والارض ينسب الى جميعهم كما يسند فعل البعض الى الكل فان قيل هذه الاضرابات الثلاثة ما معناها أجيب بانها التنزيل احوالهم وصفهم اولا بانهم لا يشعرون بوقت البعث ثم بانهم لا يعلمون ان القيامة كائنة ثم بانهم يخبطون في شك ومرية فلا يزيلونه والازالة مستطاعة ثم بما هو اسوأ حالا وهو العمى وان يكون مثل البهيمة قد علف همه على بطنه وفرجه لا يخطر بباله حقا ولا باطلا ولا يكفر في عاقبته وقد جعل الاخرة مبدأ عماهم ومنشأه فلذلك عداه بمن دون عن لان الكفر بالعاقبة والجزاء هو الذي جعلهم كالبهائم لا يتدبرون ولا يتبصرون ووصفهم باستحكام علمهم في امر الاخرة تهكما وقرأ ابو عمرو وابن كثير بقطع الهمزة مفتوحة وسكون اللام قبلها وسكون الدال بعدها والباقون بكسر اللام واسقاط الهمزة بعدها وتشديد الدال وبعدها الف بمعنى تتابع حتى استحكم او تتابع حتى انقطع من تدارك بنو فلان اذا تتابعوا في الهلاك وقوله تعالى وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا ءَاِذَا كُنَّا تُرَابًا وَءَابَآؤُنَآ أَئِنَّا اى نحن وآباؤنا الذين طال العهد بهم لَمُخْرَجُونَ كالنبات والعامل في اذا محذوف يدل عليه لمخرجون تقديره نبعث ونخرج لان بين يدي عمل اسم المفعول فيه عقبات وهي همزة الاستفهام وانا ولام الابتداء وواحدة منها كافية فكيف اذا اجتمعت والمراد الاخراج من الارض او من حال الفناء الى حال الحياة وتكرير حرف الاستفهام بادخاله على اذا وانا جميعا انكار على انكار وجحود عقب جحود ودليل على كفر مؤكد مبالغ فيه والضمير في انا لهم ولآبائهم لان كونهم ترابا قد تناولهم وآباءهم تنبيه + آباؤنا عطف على اسم كان في قام الفصل بالخبر مقام الفصل بالتوكيد وقرأ نافع بالخبر في اذا وبالاستفهام في انا وابن عامر والكسائي بالاستفهام في الاول والخبر في الثاني وزاد فيه نونا ثانية وباقي القراء بالاستفهام في الاول والثاني وهم على مذاهبهم من التسهيل والتحقيق والمد والقصر فمذهب قالون وابي عمرو التسهيل في الهمزة الثانية وادخال الف بينها وبين همزة الاستفهام ومذهب ورش وابن كثير التسهيل وعدم الادخال ومذهب هشام الادخال وعدمه مع التحقيق ومذهب الباقين التحقيق وعدم الادخال ثم اقام الكفار الدليل في زعمهم على ذلك فقالوا تعليلا لاستبعادهم لَقَدْ وُعِدْنَا هٰذَا اى الاخراج

بالافراد والباقون بالجمع وقرأ نافع وابن كثير وابو عمرو ونشر بضم النون والشين وابن عامر بضم النون وسكون الشين وحمزة والكسائى بفتح النون وسكون الشين وعاصم بالباء الموحدة مضمومة وسكون الشين ولما انكشف بما مضى من الآيات ما كانوا فى ظلامه من واهى الشبهات واتضحت الادلة ولم يبق لاحد فى شئ من ذلك علة كرر سبحانه وتعالى الانكار فى قوله تعالى ءَإِلَٰهٌ مَّعَ اللَّهِ اى الذى كمل علمه تعالى الله اى الفاعل القادر المختار عَمَّا يُشْرِكُونَ به غيره واين رتبة العجز من رتبة القدرة + الخامس منها قوله تعالى أَمَّن يَبْدَؤُا الْخَلْقَ اى كلهم فى الارحام من نطفة ما علمتم منه ومما لم تعلموا ثُمَّ يُعِيدُهُ اى بعد الموت لان الاعادة اهون فان قيل كيف قيل لهم ثم يعيده اجيب بانهم كانوا مقرين بالابتداء ودلالته على الاعادة ظاهرة قوية لان الاعادة اهون عليه من الابتداء فلما كان الكلام مقرونا بالدلالة الظاهرة صار وكانهم لاعذر لهم فى انكار الاعادة لقيام البراهين عليها ولما كان الامطار والانبات من ادل ما يكون على الاعادة قال مشيرا اليهما على وجه عم جميع ما مضى وَمَن يَرْزُقُكُم مِّنَ السَّمَاءِ اى بالمطر والحر والبرد وغيرها مما له سبب فى التكوين او التلوين وَالْأَرْضِ اى بالنبات والمعادن والحيوان وغيرهما مما لا يعلمه الا الله تعالى وعبر عنها بالرزق لان به تمام النعمة ءَإِلَٰهٌ مَّعَ اللَّهِ اى الذى له صفات الجلال والاكرام ولما كانت هذه كلها براهين ساطعة ودلائل قاطعة امر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم اعراضا عنهم بقوله تعالى قُلْ اى لهؤلاء المدعين للعقول هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ اى حجتكم على نفى شئ من ذلك عن الله تعالى او على اثبات شئ منه لغيره إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ اى فى انكم على حق فى ان مع الله تعالى غيره ولما نفى تعالى البرهان اليهم تهكما بهم وتنبيها على انهم ابعد وانى الضلال واغرقوا فى المحال ثم انهم سألوه عن وقت قيام الساعة فنزل قُل اى لهم لَا يَعْلَمُ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ من الملائكة والناس الْغَيْبَ اى ما غاب عنهم وقوله تعالى إِلَّا اللَّهُ استثناء منقطع اى لكن الله يعلمه ولما كان الله تعالى منزها عن ان يحويه مكان جعل الاستثناء هنا منقطعا فان قيل من حق المنقطع النصب اجيب بانه رفع بدلا على لغة بنى تميم يقولون ما فى الدار احد الا حمار يريدون ما فيها الا حمار كان احدا لم يذكر ومنه قولهم ما اتانى زيد الا عمرو وما اهانه اخوانكم الا اخوانه فان قيل ما الداعى الى المذهب التميمى على الحجازى اجيب بانه دعت اليه حاجة سرية حيث اخرج المستثنى مخرج قوله الا اليعافير بعد قوله ليس بها انيس + الا اليعافير والا العيس ليؤل المعنى الى قولك ان كان الله ممن فى السموات والارض فهم يعلمون الغيب بمعنى ان علمهم الغيب فى استحالته كاستحالة ان يكون الله منهم كما ان معنى ما فى البيت ان كانت اليعافير انيسا ففيها انيس انباء عن خلوها عن الانيس ويصح ان يكون متصلا والظرفية فى حقه تعالى مجاز بالنسبة الى علمه وان كان فيه جمع بين الحقيقة والمجاز كما قال به امامنا الشافعى رضى الله تعالى عنه وان منعه بعضهم ومن ذلك قول المتكلمين الله تعالى فى كل مكان على معنى ان علمه فى الاماكن كلها

قَوْمٌ يَعْدِلُوْنَ اى عن الحق الذى لامرية فيه الى غيره وقيل يعدلون عن هذا الحق الظاهر ونظير هذه الآية اول سورة الانعام + الثانى منها قوله تعالى أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وهو بدل من ام من خلق السموات وحكمه حكمه ومعنى قرار الامتيد باهلها وكان القياس يقتضى ان تكون هادئة او مضطربة كما يضطرب ما هو معلق فى الهواء ولكن الله تعالى ابدى بعضها من الماء بحيث يتاتى استقرار الانسان والدواب عليها وَجَعَلَ خِلٰلَهَا اى وسطها أَنْهٰرًا اى جارية على حالة واحدة فلو اضطربت الارض ادنى اضطراب لتغيرت مجارى المياه ثم ذكر تعالى سبب القرار بقوله تعالى وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ اى جبالا اثبت بها الارض على ميزان دبره سبحانه وتعالى فى مواضع من ارجائها بحيث اعتدلت جميع جوانبها فامتنعت من الاضطراب ولما كان بعض مياه الارض عذبا وبعضها ملحا مع القرب جدا بين الله تعالى ان احدهما لم يختلط بالآخر بقوله تعالى وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ اى العذب والملح حَاجِزًا من قدرته يمنع احدهما ان يختلط بالآخر أَإِلٰهٌ مَعَ اللّٰهِ اى المحيط علما وقدرة معين له على ذلك بَلْ أَكْثَرُهُمْ اى الذين ينتفعون بهذه المنافع لَا يَعْلَمُوْنَ توحيد ربهم بل هم كالبهائم لاعراضهم عن هذا الدليل الواضح + تنبيه + فى قراءة اله مثل اثنكم الثالث منها قوله تعالى أَمَّنْ يُّجِيْبُ الْمُضْطَرَّ اى المكروب وهو الذى احوجه مرض او فقر او نازلة من نوازل الدهر الى اللجا والتضرع الى الله تعالى إِذَا دَعَاهُ وقت اضطراره وعن ابن عباس هو المجهود وعن السدى هو الذى لاحول له ولا قوة فان قيل هذا يعم كل مضطر وكم مضطر يدعو فلا يجاب اجيب بان اللام فيه للجنس لا للاستغراق ولا يلزم منه اجابة كل مضطر وقوله تعالى وَيَكْشِفُ السُّوْٓءَ كالتفسير للاستجابة وانه لا يقدر احد على كشف ما وقع له من فقر الى غنى ومرض الى صحة الا القادر الذى لا يعجزه شئ والقاهر الذى لا ينازع والاضافة فى قوله تعالى وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَآءَ الْأَرْضِ بمعنى فى اى يخلف بعضكم بعضا لا يزال يجدد ذلك باهلاك قرن وانشاء اخر الى قيام الساعة ءَإِلٰهٌ مَعَ اللّٰهِ اى الملك الذى لا كفوله ثم استانف التبكيت تقطيعا له ومواجهة به بقوله تعالى قَلِيْلًا مَّا تَذَكَّرُوْنَ اى يتعظون وقرأ ابو عمرو وهشام بالياء التحتية على الغيبة والباقون بالخطاب وفيه ادغام التاء فى الذال وما زائدة لتقليل القليل + الرابع منها قوله تعالى أَمَّنْ يَّهْدِيْكُمْ اى يرشدكم الى مقاصدكم فِيْ ظُلُمٰتِ الْبَرِّ اى بالنجوم والجبال والرياح وَالْبَحْرِ بالنجوم والرياح وَمَنْ يُّرْسِلُ الرِّيٰحَ اى التى هى دلائل السير بُشْرًا اى تنشر السحاب وتجمعها بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهٖ اى التى هى المطر تسمية للمسبب باسم السبب والرياح التى يهتدى بها فى المقاصد اربع التى من تجاه الكعبة الصبا ومن ورائها الدبور ومن جهة يمينها الجنوب ومن شمالها الشمال ولكل منها طبع فالصبا حارة يابسة والدبور باردة رطبة والجنوب حارة رطبة والشمال باردة يابسة وهى ريح الجنة التى تهب على اهلها جعلنا الله وو الدينا ومشايخنا واصحابنا ومن انتفع بشئ من هذا التفسير ودعا لنا بالمغفرة منهم وقرأ حمزة والكسائى وابن كثير الريح

اى الوصف بالاحاطة بصفات الكمال لِلّٰهِ على اهلاك هؤلاء البعداء البغضاء وان يسلم على من اصطفاه بالعصمة من الفواحش والنجاة من الهلاك بقوله تعالى وَسَلَامٌ عَلٰى عِبَادِهِ الَّذِيْنَ اصْطَفٰى اى اصطفاهم واختلف فيهم فقال مقاتل هم الانبياء والمرسلون بدليل قوله تعالى وسلام على المرسلين وقال ابن عباس فى رواية ابى مالك هم اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وقيل هم كل المؤمنين من السابقين واللاحقين + تنبيه + سلام مبتدأ وسوغ الابتداء به كونه دعاء ولما بين انه تعالى اهلكهم ولم تغن عنهم الهتهم من الله شيئا قال تعالى آللّٰهُ اى الذى له الجلال والاكرام خَيْرٌ اى لعباده الذين اصطفاهم وانجاهم اَمَّا يُشْرِكُوْنَ اى الكفار من الالهة خير لعبادها فانهم لا يغنون عنهم شيئا + تنبيه + لكل من القراء السبعة فى هاتين الهمزتين وجهان الاول تحقيق همزة الاستفهام وابدال همزة الوصل الفا مع المد والثانى تحقيق همزة الاستفهام ايضا وتسهيل همزة الوصل مع القصر وقرأ ابو عمرو وعاصم يشركون بالياء التحتية بالغيبة حملا على ما قبله من قوله تعالى وامطرنا عليهم مطرا وما بعده من قوله تعالى بل اكثرهم والباقون بالتاء الفوقية على الخطاب وهو التفات للكفار بعد خطاب نبيه صلى الله عليه وسلم وهذا تبكيت المشركين بحالهم لانهم اثروا عبادة الاصنام على عبادة الله تعالى ولا يؤثر عاقل شيئا على شئ الا لزيادة خير ومنفعة فقيل لهم هذا الكلام تنبيها لهم على نهاية ضلالهم وجهلهم وتهكما بهم وتسفيها لرأيهم اذ من المعلوم انه لا خير فيما اشركوه راسا حتى يوازنون بينه وبين من هو مبتدأ كل خير وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأها قال بل الله خير وابقى واجل واكرم + ثم عدد سبحانه وتعالى انواعا من الخيرات والمنافع التى هى اثار رحمته وفضله الاول منها قوله تعالى اَمَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ اى التى هى اصول الكائنات ومبادى المنافع فان قيل ما الفرق بين ام وام فى ام ما يشركون وام من خلق السموات اجيب بان تلك متصلة لان المعنى ايهما خير وهذه منقطعة بمعنى بل والهمزة لما قال الله خير ام الالهة قال بل ام من خلق السموات والارض خير تقريرا لهم بان من قدر على خلق العالم خير من جماد لا يقدر على شئ وَاَنْزَلَ لَكُمْ اى لاجلكم خاصة وانتم تكفرون به وتنسبون ما تفرد به من ذلك لغيره مِنَ السَّمَآءِ مَآءً هو للارض كالماء الدافق للارحام فَاَنْبَتْنَا بِهٖ حَدَآئِقَ جمع حديقة وهى البستان وقيل القطعة من الارض ذات الماء قال الراغب سميت بذلك تشبيها بحدقة العين فى الهيئة وحصول الماء فيها وقال غيره سميت بذلك لاحداق الجدران بها قاله ابن عادل وليس بشئ لانه يطلق عليها ذلك مع عدم الجدران ذَاتَ بَهْجَةٍ اى بهاء وحسن ورونق وسرور على تقارب اصولها مع اختلاف انواعها وتباين طعومها واشكالها ومقاديرها والوانها ولما اثبت الانبات له نفاه عن غيره بقوله تعالى مَا كَانَ اى ما صح وما تصور بوجه من الوجوه لَكُمْ وانتم احياء فضلا عن شركائكم الذين هم اموات بل موات اَنْ تُنْبِتُوْا شَجَرَهَا اى شجر تلك الحدائق اَإِلٰهٌ مَعَ اللّٰهِ اعانه على ذلك اى ليس معه اله بَلْ هُمْ اى فى ادعائهم معه سبحانه شريكا

يستعجلون بجهلهم العذاب قال ابن عادل وهذه الآية تبطل قول من قال لا نعمة لله على كافر وَاِنَّ رَبَّكَ
اى والحال انه لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ اى تضمر وتسر وتخفى صُدُوْرُهُمْ اى الناس كلهم فضلا عن
قومك وَمَا يُعْلِنُوْنَ اى يظهرون من عداوتك وغيرها فيجازيهم على ذلك وَمَا مِنْ غَآئِبَةٍ فِى السَّمَآءِ
وَالْاَرْضِ اى فى اىّ موضع كان منهما وافردهما دلالة على ارادة الجنس الشامل لكل فرد تنبيه
فى هذه التاء قولان احدهما انها للمبالغة كراوية وعلامة فى قولهم ويل للشاعر من رواية السوء
كانه تعالى قال وما من شئ شديد الغيبوبة والخفاء الا وقد علمه الله تعالى + والثانى انها كالتاء
الداخلة على المصادر نحو العاقبة والعافية قال الزمخشرى ونظيرها الذبيحة والنطيحة والرمية
فى انها اسماء غير صفات اِلَّا فِىْ كِتَابٍ هو اللوح المحفوظ كتب فيه ذلك قبل ايجاده لانه لا يكون
شئ الا بعلمه وتقديره مُّبِيْنٍ اى ظاهر لمن ينظر فيه من الملائكة + ولما تم تعالى الكلام فى
اثبات المبدأ والمعاد ذكر بعده ما يتعلق بالنبوّة بقوله تعالى اِنَّ هٰذَا الْقُرْاٰنَ اى الآتى به هذا
النبىّ الامىّ الذى لم يعرف قبله علما ولا خالط عالما يَقُصُّ عَلٰى بَنِىْ اِسْرَآئِيْلَ اى الموجودين فى زمان
نبينا صلى الله عليه وسلم اَكْثَرَ الَّذِىْ هُمْ فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ اى من امر الدين وان بالغوا فى كتمه كقصة الزانى
المحصن فى اخفائهم ان حده الرجم وقصة عزير والمسيح واخراج النبى صلى الله عليه وسلم ذلك مما
فى توراتهم فصح بحقيقته على لسان من لم يلم بعلم قط نبوته صلى الله عليه وسلم لان ذلك لا يكون
الا من عند الله ثم وصف تعالى فضل هذا القرآن بقوله تعالى وَاِنَّهٗ لَهُدًى اى من الضلالة
لما فيه من الدلائل على التوحيد والحشر والنشر والنبوة وشرح صفات الله تعالى وَرَحْمَةٌ اى
نعمة واكرام لِّلْمُؤْمِنِيْنَ اى الذين طبعهم على الايمان فهو صفة لهم راسخة كما انه للكافرين
وقر فى اذانهم وعمى فى قلوبهم + ولما ذكر تعالى دليل فضله اتبعه دليل عدله بقوله تعالى
اِنَّ رَبَّكَ اى المحسن اليك بما لم يصل احد يَقْضِىْ بَيْنَهُمْ اى بين جميع المختلفين بِحُكْمِهٖ اى الذى
هو اعدل حكم واتقنه وانفذه فان قيل القضاء والحكم شئ واحد فقوله تعالى يقضى بينهم بحكمه
اى بما يحكم به كقوله يقضى بقضائه ويحكم بحكمه اجيب بان معنى قوله تعالى بحكمه اى بما يحكم به
وهو عدله لانه لا يقضى الا بالعدل فسمى المحكوم به حكما او راد بحكمته وَهُوَ اى والحال انه هو
الْعَزِيْزُ اى فلا يردّ له امر الْعَلِيْمُ فلا يخفى عليه سرّ ولا جهر فلما ثبت له تعالى العلم والحكمة والعظمة
والقدرة تسبب عن ذلك قوله تعالى فَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ اى ثق به لتدع الامور كلها اليه
وتسريح من تحمل المشاق وثوقا بنصره ثم علل ذلك بقوله تعالى اِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِيْنِ اى البين
فى نفسه الموضح لغيره فصاحب الحق حقيق بالوثوق بحفظ الله تعالى ونصره وقوله تعالى اِنَّكَ لَا تُسْمِعُ
الْمَوْتٰى تعليل آخر للامر بالتوكل من حيث انه يقطع طمعه من معاضدتهم وانما شبهوا بالمرتى
لعدم انتفاعهم باستماع ما يتلى عليهم كما شبهوا بالصم فى قوله تعالى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَآءَ اِذَا
وَلَّوْا مُدْبِرِيْنَ اى معرضين فان قيل ما معنى قوله تعالى ولو مدبرين اجيب بانه تاكيد لحال

من القبور كما كنا اول مرّة نَحْنُ وَاٰبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ اى قبل محمد فقد مرّت الدهور على هذا الوعد ولم يقع منه شئ فذلك دليل على انه لاحقيقة له فكانه قيل فما فائدة المراد به فقالوا اِنْ اى ما هٰذَا اِلَّا اَسَاطِيْرُ الْاَوَّلِيْنَ اى احاديثهم واكاذيبهم التى كتبوها ولاحقيقة لها + تنبيه + اساطير الاولين جمع اسطورة بالضم اى ما سطر من الكذب فان قيل لم قدم فى هذه الاية هذا على نحن واباؤنا وفى اية اخرى قدم نحن واباؤنا على هذا اجيب بان التقديم دليل على انّ المقدّم هو الغرض المقصود بالذكر وان الكلام انما سيق لاجله ففى احدى الايتين دل على انّ ايجاد البعث هو الذى تعمد بالكلام وفى الاخرى على ان ايجاد المبعوث بذلك الصدد ثم امر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم ان يرشدهم بما فى صورة التهديد بقوله تعالى قُلْ سِيْرُوْا فِى الْاَرْضِ اى ايها العمى الجاهلون فَانْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِيْنَ بانكارهم وهى هلاكهم بالعذاب فانكم ان نظرتم وتاملتم اخبارهم حق التامّل اسرع بكم ذلك الى التصديق فنجوتم والا هلكتم كما هلكوا واراد بالمجرمين الكافرين فان قيل فلم لم يقل عاقبة الكافرين اجيب بانّ هذا يحصل به التخويف لكل العصاة ثم ان الله تعالى صبر نبيه صلى الله عليه وسلم على ما يناله من جلافتهم وعمامهم عن السبيل الذى هدى اليه الدليل بقوله تعالى وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ اى فى عدم ايمانهم فانما عليك البلاغ وَلَا تَكُنْ فِىْ ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُوْنَ اى لا تهتم بمكرهم عليك فانا ناصرك عليهم وجاعل تدميرهم فى تدبيرهم كطغاة قوم صالح + تنبيه + الضيق الحرج يقال ضاق الشئ ضيقا وضيقا بالفتح والكسر ولهذا قرأ ابن كثير بكسر الضاد والباقون بالفتح ولما اشار تعالى الى انهم لم يبقوا فى المبالغة فى التكذيب بالساعة وجها اشار تعالى انهم فى التكذيب بالوعيد بالساعة وغيرها من عذاب الله اشدّ مبالغة بقوله تعالى وَيَقُوْلُوْنَ بالمضارع المؤذّن بالتجدّد كل حين والاستمرار مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ اى العذاب والبعث والمجازاة الموعود بها وسموه وعدا اظهار المجيئه تهكما به اِنْ كُنْتُمْ اى انت ومن تبعك صَادِقِيْنَ فيه ثم امر الله تعالى نبيّه صلى الله عليه وسلم ان يجيبهم بقوله تعالى قُلْ لهم عَسٰى اَنْ يَّكُوْنَ رَدِفَ لَكُمْ اى تبعكم وردفكم ولحقكم فاللام مزيدة على هذا للتاكيد كالباء فى قوله ولا تلقوا بايديكم ويصح ان يكون تضمن ردف معنى فعل فتعدى باللام نحو دنا وقرب واردف وبهذا فسره ابن عباس وقد عدّى بمن فى قول القائل

فلما ردفنا من عمير وصحبه + تولوا سراعا والمنية تعنق + يعنى دنونا من عمير بَعْضُ الَّذِىْ تَسْتَعْجِلُوْنَ اى فحصل لهم القتل ببدر وباقى العذاب يأتى بعد الموت + تنبيه + عسى ولعلّ وسوف فى مواعيد الملوك كالجزم بها وانما يطلقون اظهارا لوقارهم واشعارا بانّ الرمز منهم كالتصريح من غيرهم وعليه جرى وعد الله ووعيده ولما كان التقدير فان ربك لا يعجل على هذا العاصى بالانتقام مع تمام قدرته عطف عليه وَاِنَّ رَبَّكَ اى المحسن اليك بالحلم على امّتك لَذُوْ فَضْلٍ اى تفضل وانعام عَلَى النَّاسِ اى كافة وَلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُوْنَ اى لا يعرفون حق النعمة له ولا يشكرونه بل

يستعجلون

تكان ذاته فيها وعلى هذا فيرتفع على البدل والصفة والرفع افصح من النصب لانه منفى وعن عائشة رضى الله تعالى عنها من زعم انه يعلم ما فى غد فقد اعظم على الله الفرية والله تعالى يقول قل لا يعلم من فى السموات والارض الغيب الا الله وعن بعضهم اخفى غيبه عن الخلق ولم يطلع عليه احد الثلا يامن احد من عبيده مكره وقوله تعالى وَمَا يَشْعُرُونَ صفة لاهل السموات والارض نفى ان يكون لهم علم بالغيب وان اجتمعوا وتعاونوا أَيَّانَ اى اى وقت يُبْعَثُونَ اى ينشرون وقوله تعالى بَلِ بمعنى هل ادّْٰرَكَ اى بلغ وتناهى عِلْمُهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ اى بها حتى سألوا عن وقت مجيئها ليس الامر كذلك بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ اى ريب مِنْهَا كمن تحير فى الامر لا يجد عليه دليلا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ لا يدركون دلائلها لاختلال بصيرتهم وهذا وان اختص بالمشركين بمن فى السموات والارض نسب الى جميعهم كما يسند فعل البعض الى الكل فان قيل هذه الاضرابات الثلاثة ما معناها اجيب بانها التنزيل احوالهم وصفهم اولا بانهم لا يشعرون بوقت البعث ثم بانهم لا يعلمون ان القيامة كائنة ثم بانهم يخبطون فى شك ومرية فلا يزيلونه والازالة مستطاعة ثم بما هو اسوأ احوالا وهو العمى وان يكون مثل البهيمة قد علف همه على بطنه وفرجه لا يخطر بباله حقا ولا باطلا ولا يكفر فى عاقبة وقد جعل الاخرة مبدأ امرهم ومنشأه فلذلك عداه بمن دون عن لان الكفر بالعاقبة والجزاء هو الذى جعلهم كالبهائم لا يتدبرون ولا يتبصرون ووصفهم باستحكام الجهل فى امر الاخرة تهكما وقرأ ابو عمرو وابن كثير بقطع الهمزة مفتوحة وسكون اللام قبلها وسكون الدال بعدها والباقون بكسر اللام واسقاط الهمزة بعدها وتشديد الدال وبعدها الف بمعنى تتابع حتى استحكم او تتابع حتى انقطع من تدارك بنو فلان اذا تتابعوا فى الهلاك وقوله تعالى وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا ءَاِذَا كُنَّا تُرَابًا وَءَابَاؤُنَا اَئِنَّا اى نحن واباؤنا الذين طال العهد بهم لَمُخْرَجُونَ كالنبات والعامل فى اذا محذوف يدل عليه لمخرجون تقديره نبعث ونخرج لان بين يدى عمل اسم المفعول فيه عقبات وهى همزة الاستفهام وانا ولام الابتداء وواحدة منها كافية فكيف اذا اجتمعت والمراد الاخراج من الارض او من حال الفناء الى حال الحياة وتكرير حروف الاستفهام بادخاله على اذا وانا جميعا انكار على انكار وجحود عقب جحود ودليل على كفر مؤكد مبالغ فيه والضمير فى انا لهم ولاباءهم لان كونهم ترابا قد تناولهم واباءهم تنبيه + اباؤنا عطف على اسم كان وقام الفصل بالخبر مقام الفصل بالتوكيد وقرأ نافع بالخبر فى اذا وبالاستفهام فى انا وابن عامر والكسائى بالاستفهام فى الاول والخبر فى الثانى وزاد فيه نونا ثانية وباقى القراء بالاستفهام فى الاول والثانى وهم على مذاهبهم من التسهيل والتحقيق والمد والقصر فمذهب قالون وابى عمرو التسهيل فى الهمزة الثانية وادخال الف بينها وبين همزة الاستفهام ومذهب ورش وابن كثير التسهيل وعدم الادخال ومذهب هشام الادخال وعدمه مع التحقيق ومذهب الباقين التحقيق وعدم الادخال ثم اقام الكفار الدليل فى زعمهم على ذلك نقالوا تعليلا لاستبعادهم لَقَدْ وُعِدْنَا هٰذَا اى الاخراج

بالافراد والباقون بالجمع وقرأ نافع وابن كثير وابو عمرو نشرا بضم النون والشين وابن عامر بضم النون وسكون الشين وحمزة والكسائي بفتح النون وسكون الشين وعاصم بالباء الموحدة مضمومة وسكون الشين ولما انكشف بما مضى من الآيات ما كانوا في ظلامه من واهي الشبهات واتضحت الادلة ولم يبق لاحد في شيء من ذلك علة كرر سبحانه وتعالى الانكار في قوله تعالى ءَإِلَٰهٌ مَّعَ اللَّهِ اى الذي كمل علمه تعالى الله اى الفاعل القادر المختار عَمَّا يُشْرِكُونَ به غيره واين رتبة العجز من رتبة القدرة + الخامس منها قوله تعالى أَمَّن يَبْدَؤُا الْخَلْقَ اى كلهم في الارحام من نطفة ما علقتم منه ومما لم تعلموا ثُمَّ يُعِيدُهُ اى بعد الموت لان الاعادة اهون فان قيل كيف قيل لهم ثم يعيده اجيب بانهم كانوا مقرين بالابتداء ودلالته على الاعادة ظاهرة قوية لان الاعادة اهون عليه من الابتداء فلما كان الكلام مقرونا بالدلالة الظاهرة صاروا كانهم لاعذر لهم في انكار الاعادة لقيام البراهين عليها ولما كان الامطار والانبات من ادل ما يكون على الاعادة قال مشيرا اليهما على وجه عم جميع ما مضى وَمَن يَرْزُقُكُم مِّنَ السَّمَاءِ اى بالمطر والحر والبرد وغيرها مما لسبب في التكوين او التلوين وَالْأَرْضِ اى بالنبات والمعادن والحيوان وغيرهما مما لا يعلمه الا الله تعالى وعبر عنها بالرزق لان به تمام النعمة ءَإِلَٰهٌ مَّعَ اللَّهِ اى الذي له صفات الجلال والاكرام ولما كانت هذه كلها براهين ساطعة ودلائل قاطعة امر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم اعراضا عنهم بقوله تعالى قُلْ اى لهؤلاء المدعين للعقول هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ اى حجتكم على نفي شيء من ذلك عن الله تعالى او على اثبات شيء منه لغيره إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ اى في انكم على حق في ان مع الله تعالى غيره واضاف تعالى البرهان اليهم تهكما بهم وتنبيها على انهم ابعد وافي الضلال واغرقوا في المحال ثم انهم سألوه عن وقت قيام الساعة فنزل قُل اى لهم لَّا يَعْلَمُ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ من الملائكة والناس الْغَيْبَ اى ما غاب عنهم وقوله تعالى إِلَّا اللَّهُ استثناء منقطع اى لكن الله يعلمه ولما كان الله تعالى منزها عن ان يحويه مكان جعل الاستثناء هنا منقطعا فان قيل من حق المنقطع النصب اجيب بانه رفع بدلا على لغة بني تميم يقولون ما في الدار احد الا حمار يريدون ما فيها الا حمار كان احدا لم يذكر ومنه قولهم ما اتاني زيد الا عمرو وما اهانه اخوانكم الا اخوانه فان قيل ما الداعي الى المذهب التميمي على الحجازي اجيب بانه دعت اليه حاجة سرية حيث اخرج المستثنى مخرج قوله الا اليعافير بعد قوله ليس بها انيس + الا اليعافير والا العيس ليؤل المعنى الى قولك ان كان الله ممن في السموات والارض فهم يعلمون الغيب بمعنى ان علمهم الغيب في استحالته كاستحالة ان يكون الله منهم كما ان معنى ما في البيت ان كانت اليعافير ايسا ففيها انيس انباء عن خلوها عن الانيس ويصح ان يكون متصلا والظرفية في حقه تعالى مجاز بالنسبة الى علمه وان كان فيه جمع بين الحقيقة والمجاز كما قال به امامنا الشافعي رضي الله تعالى عنه وان منعه بعضهم ومن ذلك قول المتكلمين الله تعالى في كل مكان على معنى ان علمه في الاماكن كلها

قَوْمٌ يَعْدِلُوْنَ اى عن الحق الذى لامرية فيه الى غيره وقيل يعدلون عن هذا الحق الظاهر ونظير هذه الآية اول سورة الانعام + الثانى منها قوله تعالى أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وهو بدل من ام من خلق السموات وحكمه حكمه ومعنى قرار الامتيد باهلها وكان القياس يقتضى ان تكون هادئة او مضطربة كما يضطرب ما هو معلق فى الهواء ولكن الله تعالى ابدى بعضها من الماء بحيث يتاتى استقرار الانسان والدواب عليها وَجَعَلَ خِلَالَهَا اى وسطها أَنْهَارًا اى جارية على حالة واحدة فلو اضطربت الارض ادنى اضطراب لتغيرت مجارى المياه ثم ذكر تعالى سبب القرار بقوله تعالى وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ اى جبالا اثبت بها الارض على ميزان دبره سبحانه وتعالى فى مواضع من ارجائها بحيث اعتدلت جميع جوانبها فامتنعت من الاضطراب ولما كان بعض مياه الارض عذبا وبعضها ملحا مع القرب جدا بين الله تعالى ان احدهما لم يختلط بالآخر بقوله تعالى وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ اى العذب والملح حَاجِزًا من قدرته يمنع احدهما ان يختلط بالآخر أَإِلٰهٌ مَعَ اللّٰهِ اى المحيط علما وقدرة معين له على ذلك بَلْ أَكْثَرُهُمْ اى الذين ينتفعون بهذه المنافع لَا يَعْلَمُوْنَ توحيد ربهم بل هم كالبهائم لاعراضهم عن هذا الدليل الواضح + تنبيه + فى قراءة اله مثل ائنكم الثالث منها قوله تعالى أَمَّنْ يُجِيْبُ الْمُضْطَرَّ اى المكروب وهو الذى احوجه مرض او فقر او نازلة من نوازل الدهر الى اللجا والتضرع الى الله تعالى إِذَا دَعَاهُ وقت اضطراره وعن ابن عباس هو المجهود وعن السدى هو الذى لاحول له ولا قوة فان قيل هذا يعم كل مضطر وكم مضطر يدعو فلا يجاب اجيب بان اللام فيه للجنس لا للاستغراق ولا يلزم منه اجابة كل مضطر وقوله تعالى وَيَكْشِفُ السُّوْٓءَ كالتفسير للاستجابة وانه لا يقدر احد على كشف ما وقع من نفر الى غنى ومرض الى صحة الا القادر الذى لا يعجزه شئ والقاهر الذى لا ينازع والاضافة فى قوله تعالى وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ بمعنى فى اى يخلف بعضكم بعضا لا يزال يجدد ذلك باهلاك قرن وانشاء اخر الى قيام الساعة ءَإِلٰهٌ مَعَ اللّٰهِ اى الملك الذى لا كفوله ثم استانف التبكيت تقريعا له ومواجهة به بقوله تعالى قَلِيْلًا مَّا تَذَكَّرُوْنَ اى يتعظون وقرأ ابو عمرو وهشام بالياء التحتية على الغيبة والباقون بالخطاب وفيه ادغام التاء فى الذال وما زائدة لتقليل القليل + الرابع منها قوله تعالى أَمَّنْ يَهْدِيْكُمْ اى يرشدكم الى مقاصدكم فِيْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ اى بالنجوم والجبال والرياح وَالْبَحْرِ بالنجوم والرياح وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَاحَ اى التى هى دلائل السير بُشْرًا اى تنشر السحاب وتجمعها بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهٖ اى التى هى المطر تسمية للمسبب باسم السبب والرياح التى يهتدى بها فى المقاصد اربع التى من تجاه الكعبة الصبا ومن ورائها الدبور ومن جهة يمينها الجنوب ومن شمالها الشمال ولكل منها طبع فالصبا حارة يابسة والدبور باردة رطبة والجنوب حارة رطبة والشمال باردة يابسة وهى ريح الجنة التى تهب على اهلها جعلنا الله وو الدينا ومشايخنا وصحابنا ومن انتفع بشئ من هذا التفسير ودعا لنا بالمغفرة منهم وقرأ حمزة والكسائى وابن كثير الريح

اى الوصف بالاحاطة بصفات الكمال لِلّٰهِ على اهلاك هؤلاء البعداء البغضاء وان يسلم على من اصطفاه بالعصمة من الفواحش والنجاة من الهلاك بقوله تعالى وَسَلَامٌ عَلٰى عِبَادِهِ الَّذِيْنَ اصْطَفٰى اى اصطفاهم واختلف فيهم فقال مقاتل هم الانبياء والمرسلون بدليل قوله تعالى وسلام على المرسلين وقال ابن عباس فى رواية ابى مالك هم اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وقيل هم كل المؤمنين من السابقين واللاحقين + تنبيه + سلام مبتدأ وسوغ الابتداء به كونه دعاء ولما بين انه تعالى اهلكهم ولم تغن عنهم الهتهم من الله شيئا قال تعالى اَللّٰهُ اى الذى له الجلال والاكرام خَيْرٌ اى لعباده الذين اصطفاهم وانجاهم اَمَّا يُشْرِكُوْنَ اى الكفار من الالهة خير لعبادها فانهم لا يغنون عنهم شيئا + تنبيه + لكل من القراء السبعة فى هاتين الهمزتين وجهان الاول تحقيق همزة الاستفهام وابدال همزة الوصل الفا مع المد والثانى تحقيق همزة الاستفهام ايضا وتسهيل همزة الوصل مع القصر وقرأ ابو عمرو وعاصم يشركون بالياء التحتية بالغيبة حملا على ما قبله من قوله تعالى وامطرنا عليهم مطرا وما بعده من قوله تعالى بل اكثرهم والباقون بالتاء الفوقية على الخطاب وهو التفات للكفار بعد خطاب نبيه صلى الله عليه وسلم وهذا تبكيت المشركين بحالهم لانهم اثروا عبادة الاصنام على عبادة الله تعالى ولا يؤثر عاقل شيئا على شئ الا لزيادة خير ومنفعة فقيل لهم هذا الكلام تنبيها لهم على نهاية ضلالهم وجهلهم وتهكما بهم وتسفيها لرأيهم اذ من المعلوم انه لا خير فيما اشركوه راسا حتى يوازنون بينه وبين من هو مبتدأ كل خير وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأها قال بل الله خير وابقى واجل واكرم + ثم عدد سبحانه وتعالى انواعا من الخيرات والمنافع التى هى اثار رحمته وفضله الاول منها قوله تعالى **اَمَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ** اى التى هى اصول الكائنات ومبادى المنافع فان قيل ما الفرق بين ام وام فى ام ما يشركون وام من خلق السموات اجيب بان تلك متصلة لان المعنى ايهما خير وهذه منقطعة بمعنى بل والهمزة لما قال الله خير ام الالهة قال بل ام من خلق السموات والارض خير تقريرا لهم بان من قدر على خلق العالم خير من جماد لا يقدر على شئ وَاَنْزَلَ لَكُمْ اى لاجلكم خاصة وانتم تكفرون به وتنسبون ما تفرد به من ذلك لغيره مِنَ السَّمَآءِ مَآءً هو للارض كالماء الدافق للارحام فَاَنْبَتْنَا بِهٖ حَدَآئِقَ جمع حديقة وهى البستان وقيل القطعة من الارض ذات الماء قال الراغب سميت بذلك تشبيها بحدقة العين فى الهيئة وحصول الماء فيها وقال غيره سميت بذلك لاحداق الجدران بها قاله ابن عادل وليس بشئ لانه يطلق عليها ذلك مع عدم الجدران ذَاتَ بَهْجَةٍ اى بهاء وحسن ورونق وسرور على تقارب اصولها مع اختلاف انواعها وتباين طعومها واشكالها ومقاديرها والوانها ولما اثبت الانبات له نفاه عن غيره بقوله تعالى مَا كَانَ اى ما صح وما تصور بوجه من الوجوه لَكُمْ وانتم احياء فضلا عن شركائكم الذين هم اموات بل موات اَنْ تُنْبِتُوْا شَجَرَهَا اى شجر تلك الحدائق اَلِهٌ مَعَ اللّٰهِ اعانه على ذلك اى ليس معه اله بَلْ هُمْ اى فى ادعائهم معه سبحانه شريكا

وهو اما منصوب عطفا على صالحا اى وارسلنا لوطا واما عطفا على الذين امنوا اى وانجينا لوطا واما باذكر مضمرة ويبدل منه على هذا اِذْ اى حين قَالَ لِقَوْمِهٖ اى الذين كان سكن فيهم لما فارق عمه ابراهيم الخليل عليهما السلام وصاهرهم وكانوا يأتون الاحداث منكرا موبخا اَتَاْتُوْنَ الْفَاحِشَةَ اى الفعلة المتناهية فى الفحش وَاَنْتُمْ تُبْصِرُوْنَ من بصر القلب اى تعلمون فحشها واقتراف القبائح من العالم بقبحها اقبح او يبصرها بعضكم من بعض لانهم كانوا فى ناديهم يرتكبونها معلنين لا يستتر بعضهم من بعض خلاعة ومجانة وانهما كافى المعصية قال الزمخشرى وكان ابا نواس بنى على مذهبهم قوله ـه ويح باسم ماتاتى وذرنى من الكنى + فلا خير فى اللذات من دونها ستر + او تبصرون اثار العصاة قبلكم وما نزل بهم فان قيل اذا فسر تبصرون بالعلم وبعده بل انتم قوم تجهلون فكيف يكونون علماء جهلاء اجيب بانهم يفعلون فعل الجاهلين بانها فاحشة مع علمهم بذلك او يجهلون العاقبة او ان المراد بالجهل السفاهة والمجانة التى كانوا عليها ثم عين ما ابهمه بقوله اَئِنَّكُمْ لَتَاْتُوْنَ وقال الرِّجَالَ اشارة الى ان فعلتهم هذه مما يعيى الوصف ولا يبلغ كنه قبحها ولا يصدق ذو عقل ان احدا يفعلها ثم علل ذلك بقوله شَهْوَةً انزالا لهم الى رتبة البهائم التى ليس فيها قصد ولد ولا اعفاف وقال مِنْ دُوْنِ النِّسَآءِ اشارة الى انهم اساوا من الطرفين فى الفعل والترك وقوله بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُوْنَ تقدم فى جواب تبصرون تفسيره فان قيل تجهلون صفة لقوم والموصوف لفظه لفظ الغائب فهلا طابقت الصفة الموصوف اجيب بانه قد اجتمعت الغيبة والمخاطبة فغلبت المخاطبة لانها اقوى وادسم اصلا من الغيبة وقرأ ائنكم نافع وابن كثير وابو عمرو بتسهيل الهمزة الثانية المكسورة كالياء وحققها الباقون وادخل بينهما قالون وابو عمرو الفا وهشام بخلاف عنه ولما بين تعالى جهلهم بين انهم اجابوا بما لا يصلح ان يكون جوابا بقوله تعالى فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهٖ اى لهذا الكلام الحسن لما لم يكن لهم حجة ولا شبهة فى دفعه اِلَّآ اَنْ قَالُوْا عدول الى المغالبة وتماديا فى الخبث اَخْرِجُوْٓا اٰلَ لُوْطٍ اى اهله وقالوا مِنْ قَرْيَتِكُمْ منا عليه باسكانه عندهم وعللوا ذلك بقولهم اِنَّهُمْ اُنَاسٌ يَّتَطَهَّرُوْنَ اى يتنزهون عن القاذورات كلها فينكرون هذا العمل القذر ويغيظنا انكارهم وعن ابن عباس هو استهزاء اى قالوه تهكما بهم ولما وصلوا فى الخبث الى هذا الحد سبب سبحانه وتعالى عن قولهم وفعلهم قوله تعالى فَاَنْجَيْنٰهُ وَاَهْلَهٗٓ اى كلهم من ان يصلوا اليهم باذى ويلحقهم من عذابنا اِلَّا امْرَاَتَهٗ قَدَّرْنٰهَا اى قضينا عليها وجعلناها بتقديرنا مِنَ الْغٰبِرِيْنَ اى الباقين فى العذاب وقرأ شعبة بتخفيف الدال والباقون بالتشديد وَاَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَّطَرًا هو حجارة السجيل اى اهلكتهم ولذلك تسبب عنه قوله فَسَآءَ اى فبئس مَطَرُ الْمُنْذَرِيْنَ بالعذاب مطرهم + ولما اتم سبحانه وتعالى هذه القصص الدالة على كمال قدرته وعظيم شانه وما خص به رسله من الايات والانتصار من البعداء امر نبيه صلى الله عليه وسلم ان يحمده على هلاك الامم الخالية بقوله قُلِ يا افضل الخلق اَلْحَمْدُ

البياتين ثم قالوا ما شهدنا مهلك اهله فذكروا احدهما كانوا صادقين لانهم فعلوا البياتين جميعا لا احدهما وفى هذا دليل قاطع على ان الكذب قبيح عند الكفرة الذين لا يعرفون الشرع ونواهيه ولا يخطر ببالهم الا انهم قصدوا قتل نبى الله ولم يرضوا لانفسهم ان يكونوا كاذبين حتى سووا الصدق فى خبرهم حيلة يتفصون فيها عن الكذب ولما كان منهم عمل من لم يظن ان الله عالم به قال تعالى محذرا امثالهم عن امثال ذلك وَمَكَرُوا مَكْرًا وهو ما اخفوه من تدبيرهم الفتك بصالح واهله وَمَكَرْنَا مَكْرًا اى جازيناهم على مكرهم بتعجيل العقوبة وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ اى لا يتجدد لهم شعور بما قدرناه عليهم شبه بمكر الماكر على سبيل الاستعارة وقيل ان الله تعالى اخبر صالحا بمكرهم فتحرز عنهم فذاك مكر الله تعالى فى حقهم فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ فى ذلك اَنَّا دَمَّرْنَاهُمْ اى اهلكناهم وَقَوْمَهُمْ اَجْمَعِيْنَ روى انه كان لصالح عليه السلام مسجد فى الحجر فى شعب يصلى فيه فقالوا زعم صالح انه يفرغ منا الى ثلاثة فنحن نفرغ منه ومن اهله قبل الثلاثة فخرجوا الى الشعب وقالوا اذا جاء يصلى قتلناه ثم رجعنا الى اهله فقتلناهم فبعث الله تعالى صخرة من اهضب جبالهم فبادروا الى الشعب فطبقت الصخرة عليهم فم الشعب فلم يدر قومهم اين هم ولم يدروا ما فعل الله تعالى بهم وبقومهم وعذب الله تعالى كلا منهم فى مكانه بصيحة جبريل عليهم السلام ورمتهم الملائكة بحجارة يرونها ولا يرونهم وقال ابن عباس ارسل الله تعالى الملائكة تلك الليلة الى دار صالح يحرسونه فاتى التسعة دار صالح شاهرين سيوفهم فرمتهم الملائكة بالحجارة من حيث يرون الحجارة ولا يرون الملائكة فقتلتهم وقال مقاتل نزلوا فى سفح الجبل ينتظر بعضهم بعضا لياتوا دار صالح فحمى عليهم الجبل فاهلكهم واهلك الله تعالى قومهم بالصيحة فَتِلْكَ بُيُوْتُهُمْ اى ثمود كلهم خَاوِيَةً اى خالية من خوى البطن اذا خلا او ساقطة منهدمة من خوى النجم اذا سقط + تنبيه خاوية منصوب على الحال والعامل فيها اسم الاشارة وقرأ الكوفيون انا دمرناهم بفتح الهمزة اما على حذف حرف الجر اى لانا دمرناهم واما ان يكون خبر مبتدا محذوف اى هى انا دمرناهم اى العاقبة تدميرنا اياهم وقيل غير ذلك والباقون بكسر الهمزة على الاستئناف وهو تفسير للعاقبة وقرأ ورش وابو عمرو وحفص بيوتهم بضم الباء الموحدة وكسرها الباقون ولما ذكر تعالى هلاكهم اتبعه بقوله تعالى بِمَا ظَلَمُوْا اى بسبب ظلمهم وهو عبادتهم من لا يستحق العبادة وتركهم من يستحقها ثم زاد فى التهويل بقوله تعالى اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ اى هذا الامر الباهر للعقول الذى فعل بثمود لَاٰيَةً اى عبرة عظيمة ولكنها لِقَوْمٍ يَعْلَمُوْنَ قدرتنا فيتعظون اما من لا علم عنده فقد نادى على نفسه فى عداد البهائم ولما ذكر تعالى الذين اهلكهم اتبعه بذكر الذين نجاهم فقال وَاَنْجَيْنَا اى بعظمتنا وقدرتنا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وهم الفريق الذين كانوا مع صالح كلهم وَكَانُوْا يَتَّقُوْنَ اى متصفين بالتقوى ايضا فكانهم مجبولون عليه فيجعلون بينهم وبين ما يسخط الله وقاية من الاعمال الصالحة + ولما ذكر تعالى قصة صالح عليه السلام اتبعها قصة لوط عليه السلام وهى القصة الرابعة بقوله تعالى وَلُوْطًا

همزة وصل ثم اجابهم صالح عليه السلام بان قال لهم طَائِرُكُمْ اى ما يصيبكم من خير وشر عِنْدَ اللّٰهِ اى الملك الاعظم المحيط بكل شئ علما وقدرة وهو قضاؤه وقدره وليس شئ منه بيد غيره وسمى طائر السرعة نزوله بالانسان فانه لا شئ اسرع من قضاء محتوم وقال ابن عباس الشؤم انا لكم من عند الله تعالى بكفركم وقيل طائركم عملكم عند الله سمى طائر السرعة صعوده الى السماء ومنه قوله تعالى وكل انسان الزمناه طائره فى عنقه بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُوْنَ قال ابن عباس تختبرون بالخير والشر كقوله تعالى ونبلوكم بالشر والخير فتنة وقال محمد بن كعب تعذبون وقيل يفتنكم الشيطان بوسوسته اليكم بالتطير ولما اخبر الله تعالى عن عامة هذا الفريق بالشر نبه على بعض شرهم بقوله تعالى وَكَانَ فِى الْمَدِيْنَةِ اى مدينة ثمود وهى الحجر تِسْعَةُ رَهْطٍ اى رجال وانما جاز تمييز التسعة بالرهط لانه فى معنى الجماعة فكانه قيل تسعة انفس او رجال كما قدرته والفرق بين الرهط والنفر ان الرهط من الثلاثة الى العشرة او من السبعة الى العشرة والنفر من الثلاثة الى التسعة واسماؤهم عن وهب الهذيل بن عبد رب غنم بن غنم رياب بن مهرج مصدع بن مهرج عمير بن كردبة عاصم بن مخرمة سبيط بن صدقة سمعان بن صفى قدار بن سالف وهم الذين سعوا فى عقر الناقة وكانوا عتاة قوم صالح وكانوا من ابناء اشرافهم ورأسهم قدار بن سالف وهو الذى تولى عقر الناقة وقوله يُفْسِدُوْنَ فِى الْاَرْضِ اشارة الى عموم فسادهم ودوامه وقوله وَلَا يُصْلِحُوْنَ يحتمل ان يكون مؤكدا للاول ويحتمل ان لا يكون وهو الاولى لان بعض المفسدين قد يندر منه بعض الصلاح فنفى عنهم ذلك فليس شانهم الا الفساد المحض الذى لا يخالطه شئ من الصلاح ولما اقتضى السياق السؤال عن بعض حالهم اجاب بقوله قَالُوْا تَقَاسَمُوْا اى قال بعضهم لبعض احلفوا بِاللّٰهِ اى الملك العظيم لَنُبَيِّتَنَّهٗ اى صالحا وَاَهْلَهٗ اى من امن به لنهلكن الجميع ليلا فان البيات مباغتة العدو ليلا بتبييته + محل تقاسموا جزم على الامر ويجوز ان يكون فعلا ماضيا وحينئذ يجوز ان يكون مفسرا لقالوا كانه قيل ما قالوا فقيل تقاسموا ويجوز ان يكون حالا على اضمار قد اى قالوا ذلك متقاسمين واليه ذهب الزمخشرى ثُمَّ لَنَقُوْلَنَّ اى بعد اهلاك صالح ومن معه لِوَلِيِّهٖ اى المطالب بدمه ان بقى منهم احد ما شَهِدْنَا اى ما حضرنا مَهْلِكَ اى اهلاك اَهْلِهٖ اى اهل ذلك الولى فضلا عن ان نكون باشرنا او اهل صالح عليه السلام فضلا عن ان نكون شهدنا مهلكه او باشرنا قتله ولا موضع اهلاكه وقرأ حمزة والكسائى بعد اللام من لنبيتنه بتاء فوقية مضمومة وبعد الياء التحتية بتاء فوقية مضمومة وبعد اللام من ليقولن بتاء فوقية مفتوحة وضم اللام بعد الواو والباقون بعد اللام من لنقولن بنون مفتوحة ونصب اللام من لنقولن وقرأ عاصم مهلك بفتح الميم والباقون بضمها وكسر اللام حفص وفتحها الباقون ولما صمموا على هذا الامر وظنوا انفسهم على المبالغة فى الحلف بقولهم وَاِنَّا لَصٰدِقُوْنَ اى فى قولنا ما شهدنا مهلك اهله ذلك فان قيل كيف يكونون صادقين وقد جحدوا ما فعلوا فاتوا بالخبر على خلاف المخبر عنه اجيب على التفسير الثانى بانهم اعتقدوا انهم اذا بيتوا صالحا وبيتوا اهله فجمعوا بين

اليمن ان يطبعه فبنى له المصانع ولم يزل اميرا حتى مات سليمان عليه السلام فلما ان حال الحول وتبينت الجن موت سليمان اقبل رجل منهم فسلك تهامة حتى اذا كان فى جوف اليمن صرخ باعلى صوته يا معشر الجن ان الملك سليمان قد مات فارفعوا ايديكم فرفعوا ايديهم وتفرقوا وانقضى ملك ذى تبع وملك بلقيس مع ملك سليمان وقيل ان الملك وصل الى سليمان وهو ابن ثلاث عشرة سنة ومات وهو ابن ثلاث وخمسين سنة فسبحان من يدوم ملكه وبقاؤه + ولما اتم سبحانه وتعالى قصة سليمان وداود عليهما السلام ذكر قصة صالح عليه السلام وهى القصة الثالثة بقوله تعالى وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا اى بما لنا من العظمة اِلٰى ثَمُوْدَ اَخَاهُمْ اى من القبيلة صٰلِحًا ثم ذكر المقصود من الرسالة بما لا اعدل منه ولا احسن بقوله اَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ اى الملك الاعظم وحده ولا تشركوا به شيئا ثم تعجب منهم بما اشارت اليه الفاء واذا المفاجاة من المبادرة الى الافتراق بما يدعوا الى الاجتماع بقوله فَاِذَا هُمْ اى ثمود فَرِيْقَانِ وبين بقوله تعالى يَخْتَصِمُوْنَ انهم فرقة افتراق بكفر وايمان لا فرقة اجتماع فى هدى وعرفان ففريق صدق صالحا واتبعه وفريق استمر على شركه وكذبه وكل فريق يقول انا على الحق وخصمى على الباطل ثم استعطف صالح عليه السلام على المكذبين بان قال لهم يٰقَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُوْنَ اى تطلبون العجلة بالاتيان بِالسَّيِّئَةِ اى التى مساءتها ثابتة وهى العقوبة التى انذرت بها من كفر قَبْلَ الْحَسَنَةِ من الخيرات التى ابشركم بها فى الدنيا والاخرة ان امنتم والاستعجال طلب الاتيان بالامر قبل الوقت المضروب استعجالهم لذلك وبالاصرار على سببه وقولهم استهزاء انتنا بما تعدنا وكانوا يقولون ان العقوبة التى يعدها صالح ان وقعت على زعمه بتنا حينئذ واستغفرنا فحينئذ تقبل الله تعالى توبتنا ويدفع العذاب عنا فخاطبهم صالح عليه السلام على حسب عقولهم واعتقادهم فقال لَوْلَا اى هلا ولم لا تَسْتَغْفِرُوْنَ اللّٰهَ اى تطلبون غفرانه قبل نزول العذاب فان استجلال الخير اولى من استعجال الشر لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ تنبيها لهم على الخطا فيما قالوه فان العذاب اذا انزل بهم لا تقبل توبتهم + تنبيه + وصف العذاب بانه سيئة مجازا مآلا لان العقاب من لوازمه اولانه يشبهه فى كونه مكروها واما وصف الرحمة بانها حسنة فقيل حقيقة وقيل مجاز ثم ان صالحا عليه السلام لما قرر لهم هذا الكلام الحق اجابوه بكلام فاسد بان قَالُوا فظاظة وغلظة اطَّيَّرْنَا اى تشاءمنا بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ اى وبمن امن بك وذلك ان الله تعالى قد امسك عنهم المطر فى ذلك الوقت وقحطوا فقالوا حل بنا هذا الضر والشدة من شؤمك وشؤم اصحابك قال الزمخشرى كان الرجل يخرج مسافرا فيمر بطائر فيزجره فان مر سانحا تيمن وان مر بارحا تشاءم قال الجوهرى السنيح والسانح ما ولاك ميامنه من ظبى او طائر او غيرهما وبرح الظبى برحا اذا ولاك مياسره يمر من ميامنك الى مياسرك والعرب تطير بالبارح وتتفاءل بالسانح فلما نسبوا الخير والشر الى الطائر استعير لما كان سببهما من قدر الله تعالى وقسمته + تنبيه + اصل اطيرنا تطيرنا ادغمت التاء فى الطاء واجتلبت

اى صدّها ما كانت تعبد عن الاسلام اى صدّها عبادة الشمس عن التوحيد وقوله تعالى إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ استئناف اخبر الله تعالى انها كانت من قوم يعبدون الشمس فنشأت بينهم ولم تعرف العبادة ولم تعرف الا عبادة الشمس ولما تم ذلك فكانه قيل هل كان بعد ذلك اختبار فقيل نعم قِيلَ لَهَا اى قائل من جنود سليمان عليه السلام فلم يمكنها المخالفة ادْخُلِي الصَّرْحَ وهو سطح من زجاج ابيض شفاف تحته ماء جار فيه سمك اصطنعه سليمان ولما قالت له الشياطين ان رجليها كحافر الحمار وهي شعراء الساقين فاراد ان ينظر الى ساقيها من غير ان يسألها كشفهما وقيل الصرح صحن الدار اجرى تحته الماء والقى فيه كل شئ من دواب البحر السمك والضفادع وغيرهما ثم وضع سريره فى صدره وجلس عليه وعكف عليه الطير والجن والانس وقيل اتخذ صحنا من قوارير وجعل تحتها تماثيل من الحيتان والضفادع فكان الواحد اذا راءه ظنه ماء فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وهى معظم الماء وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقَيْهَا لتخوضه فنظر اليها سليمان فراها احسن الناس ساقا وقدما الا انها كانت شعراء الساقين فلما رأى سليمان ذلك صرف نظره عنها وناداها بان قَالَ لها إِنَّهُ اى هذا الذى ظننته ماء صَرْحٌ مُمَرَّدٌ اى مملس ومنه الامرد لملاسة وجهه من الشعر مِنْ اى كائن من قَوَارِيرَ اى زجاج وليس بماء ثم ان سليمان دعاها الى الاسلام وكانت قد رأت حال العرش والصرح فاجابت بان قَالَتْ رَبِّ اى ايها المحسن الى إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي اى بما كنت فيه من العمى بعبادة غيرك عن عبادتك وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ اى مقرة له بالالوهية والربوبية على سبيل الوحدانية ثم رجعت اشارة العجز عن معرفة الذات حق المعرفة الى الافعال التى هى بحر المعرفة فقالت رَبِّ الْعَالَمِينَ فعمت بعد ان خصت اشارة الى الترقى من حضيض دركات العمى الى اوج درجات الهدى وقيل انها لما بلغت الصرح وظننته لجة قالت فى نفسها ان سليمان يريد ان يغرقنى وكان القتل اهون من هذا فقولها ظلمت نفسى اى بذلك الظن واختلفوا فى امرها بعد اسلامها هل تزوجها سليمان عليه السلام فالذى عليه اكثر المفسرين فيما رأيت انه تزوج بها وكره ما رأى من شعر ساقيها فسأل الانس ما يذهب هذا فقالوا الموسى فقالت امرأة لا تمسنى حديدة قط فسأل الجن فقالوا لا تندى فسأل الشياطين فقالوا انا نحتال لك حتى تكون كالفضة البيضاء فاتخذوا النورة والحمام فكانت النورة والحمامات من يومئذ فلما تزوجها سليمان احبها حبا شديدا واقرها على ملكها وامر الجن فابتنوا لها بارض اليمن ثلاثة حصون لم ير الناس مثلها ارتفاعا وحسنا قال الطيبى سلحين وموهنة بالميم وغمدان قال فى النهاية هو بضم الغين وسكون الميم البناء العظيم وكان يزورها فى الشهر مرة ويقيم عندها ثلاثة ايام وولدت له وقيل انها لما اسلمت قال لها سليمان اختارى رجلا من قومك ان ازوجك له قالت ومثلى يا نبى الله ينكح الرجال وقد كان لى فى قومى من الملك والسلطان ما كان قال نعم انه لا يكون فى الاسلام الا ذلك ولا ينبغى لك ان تحرمى ما احل الله فقالت ان كان ولا بد فزوجنى ذا تبع ملك همدان فزوجه بها ثم ردها الى اليمن وسلطن زوجها ذا تبع على اليمن وامر زوبعة امير جن

٢٧

بتوفیقی لما انا فیه من الشکر غنیٌّ عن شکره لا یضره ترکه شیئا کریمٌ ای بادرار الانعام علیه فلا یقطعه عنه بسبب عدم شکره ولما حصل العرش عنده قال علیه السلام نَکِّرُوْا ای غیروا لها عرشها ای سریرها الی حالة تنکره اذا رأته قال قتادة ومقاتل هو ان یزاد فیه وینقص وروی انه جعل اعلاه اسفله واسفله اعلاه وجعل مکان الجوهر الاحمر اخضر ومکان الاخضر احمر اختبارا لعقلها کما اختبرتنا بالوصفاء والوصائف والدرة وغیر ذلک والیه اشار بقوله نَنْظُرْ اَتَهْتَدِیْ ای الی معرفته فیکون ذلک سببا لهدایتها فی الدین اَمْ تَکُوْنُ مِنَ الَّذِیْنَ شانهم انهم لَا یَهْتَدُوْنَ بل هم فی غایة الغباوة ولا یتجدد لهم اهتداء وقال وهب ومحمد بن کعب انما حمل سلیمان علی ذلک ان الشیاطین خافت ان یتزوجها سلیمان فتفشی له اسرار الجن لان امها کانت جنیة واذا ولدت له ولدا لا ینفکون عن تسخیر سلیمان وذریته من بعده فاساؤا الثناء علیها لیزهدوه فیها فقالوا ان فی عقلها شیئا وان رجلیها کحافر الحمار وانها شعراء الساقین فاراد سلیمان علیه الصلوة والسلام ان یختبر عقلها بتنکیر عرشها وینظر الی قدمیها بناء الصرح ثم اشار الی سرعة مجیئها اشارة الی خضوعها بالتعبیر بالفاء فی قوله فَلَمَّا جَآءَتْ وکانت قد وضعت عرشها فی بیت خلف سبعة ابواب وکلت به حرسا اشداء قیل لها وقد رأت عرشها بعد تنکیره اَهٰکَذَا عَرْشُکِ ای مثل هذا عرشک قالت کَاَنَّهٗ هُوَ قال مقاتل عرفته ولکنها شبهت علیهم کما شبهوا علیها وقال عکرمة کانت حکیمة لم تقل نعم خوفا من ان تکذب ولم تقل لا خوفا من التکذیب فقالت کانه هو فعرف سلیمان کمال عقلها حیث لم تقر ولم تنکر وقیل اشتبه علیها امر العرش لانها خلفته فی بیت خلف سبعة ابواب مغلقة والمفاتیح معها فقیل لها انا عرشک فما اغنی عنک اغلاق الابواب وقوله تعالی وَاُوْتِیْنَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا فیه وجهان احدهما انه من کلام بلقیس فالضمیر فی قبلها راجع للمعجزة والحالة الدال علیها السیاق والمعنی واوتینا العلم بنبوة سلیمان من قبل ظهور هذه المعجزة او من قبل هذه الحالة وذلک لما رأت قبل ذلک من امر الهدهد ورد الهدیة والرسل من قبلها من قبل الایة فی العرش وَکُنَّا مُسْلِمِیْنَ ای منقادین طائعین لامر سلیمان والثانی انه من کلام سلیمان واتباعه فالضمیر فی قبلها عائد علی بلقیس فکان سلیمان وقومه قالوا انها قد اصابت فی جوابها وهی عاقلة وقد رزقت الاسلام ثم عطفوا علی ذلک قولهم واوتینا العلم یعنی بالله تعالی وبقدرته علی ما یشاء من قبل هذه المرأة فی مثل علمها وغرضهم من ذلک شکر الله تعالی فی ان خصهم بمزید التقدم الی الاسلام قاله مجاهد وقیل معناه واوتینا العلم باسلامها ومجیئها طائعة من قبل مجیئها وکنا مسلمین طائعین لله تعالی واختلف فی فاعل قوله عز وجل وَصَدَّهَا مَا کَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ علی ثلاثة اوجه احدها ضمیر الباری تعالی والثانی ضمیر سلیمان علیه السلام ای منعها ما کانت تعبد من دون الله وهو الشمس وعلی هذا فما کانت تعبد منصوب علی اسقاط الخافض ای وصدها الله تعالی او سلیمان عما کانت تعبد من دون الله قاله الزمخشری ومجوز له قال ابوحیان وفیه نظر من حیث ان حذف الجار ضرورة کقوله تمرون الدیار فلم تعوجوا + وقد تقدم ایات کثیرة من هذا النوع والثالث ان الفاعل هو ما کانت

اجفانك اذا نظرت فوضع النظر هو صوفا بارسال الطرف فى نحو قوله ـ وكنت اذا ارسلت طرفك رائدا ـ لقلبك يوما اتعبتك المناظر ـ ووصف برد الطرف ووصف الطرف بالارتداد روى ان آصف قال لسليمان مد عينيك حتى ينتهى طرفك فمد سليمان عينيه فنظر نحو اليمن ودعا آصف فبعث الله تعالى الملائكة فحملوا السرير من تحت الارض يهدرون جدا حتى انخرقت الارض بالسرير بين يدى سليمان وقال الكلبى خر آصف ساجدا ودعا باسم الله الاعظم فغار عرشها تحت الارض حتى نبع تحت كرسى سليمان بقدرة الله تعالى وقيل كانت المسافة شهرين وقال سعيد بن جبير يعنى من قبل ان يرجع اليك اقصى من ترى وهو ان يصل اليك من كان منك على مد بصرك وقال قتادة قبل ان ياتيك الشخص من مد البصر وقال مجاهد يعنى ادامة النظر حتى يرد البصر خاسئا قال الزمخشرى ويجوز ان يكون هذا مثلا لاستقصار مدة المجئ به كما تقول لصاحبك افعل ذلك فى لحظة وفى رد طرف والتفت ترنى وما اشبه ذلك تريد السرعة انتهى ـ واختلفوا فى الدعاء الذى دعا به آصف فقال مجاهد ومقاتل يا ذا الجلال والاكرام وقال الكلبى ياحى يا قيوم وروى ذلك عن عائشة رضى الله عنها وروى عن الزهرى قال دعاء الذى عنده علم من الكتاب يا الهنا واله كل شئ الها واحدا لا اله الا انت ائتنى بعرشها وعن الحسن يا الله يا رحمن وقال محمد بن المنكدر انما هو سليمان قال له عالم من بنى اسرائيل اتاه الله تعالى علما وفهما انا اتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك قال سليمان هات قال انت نبى ابن نبى وليس احد اوجه عند الله منك فان دعوت الله كان عندك فقال صدقت ففعل ذلك وفجئ بالعرش فى الوقت قال الرازى وهذا القول اقرب واستدل لذلك بوجوه منها ان سليمان كان اعرف بالكتاب من غيره لانه هو النبى فكان صرف اللفظ اليه اولى ومنها ان احضار العرش فى تلك الساعة اللطيفة درجة عالية فلو حصلت لآصف دون سليمان لاقتضى ذلك قصور حال سليمان فى اعين الخلق ومنها انه قال هذا من فضل ربى فظاهره يقتضى ان يكون ذلك المعجز قد اظهره الله تعالى بدعاء سليمان فَلَمَّا رَآهُ اى رأى سليمان العرش مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ اى حاصلا بين يديه قَالَ شاكر الربه لما اتاه الله تعالى من هذه الخوارق هٰذَا اى الاتيان المحقق مِنْ فَضْلِ رَبِّي اى المحسن الى لا بعمل استحق به شيئا فانه احسن الى باخراجى من العدم ونظرا الى بتوفيقى للعمل فكل عمل نعمة يستوجب على بها الشكر ولذلك قال لِيَبْلُوَنِي اى ليختبرنى ءَأَشْكُرُ فاعترف بكونه فضلا أَمْ أَكْفُرُ بظنى انى اوتيته باستحقاق تنبيه ـ ههنا همزتان مفتوحتان فنافع يسهل الهمزة الثانية وابن كثير وابو عمرو وهشام يخالف عنه وادخل بينهما الفا قالون وابو عمرو وهشام ولم يدخل ورش وابن كثير ولورش ايضا ابدالها الفا والباقون بالتحقيق وعدم الادخال ثم زاد فى حث نفسه على الشكر بقوله وَمَنْ شَكَرَ اى اوقع الشكر لربه فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ فان نفعه لها وهو ان يستوجب تمام النعمة ودوامها لان الشكر قيد للنعمة الموجودة وجلب للنعمة المفقودة وَمَنْ كَفَرَ اى بالنعمة فَإِنَّ رَبِّي اى المحسن الى

ابواب داخل قصرها وقصرها داخل سبعة قصور واغلقت الابواب وجعلت عليها حرّاسا يحفظونه ثم قالت لعلن خلفت على سلطانها احتفظ بما وكلتك وبسرير ملكي لا يخلص اليه احد حتى اتيك ثم امرت منادا يناديّ في اهل مملكتها تؤذنهم بالرحيل وتجهزت للمسير فارتحلت في اثنا عشر الف قيل من ملوك اليمن تحت يد كل قيل الوف كثيرة قال ابن عباس كان سليمان رجلا مهيبا لا يبتدأ بشيء حتى يكون هو الذي يسأل عنه فخرج يوما فجلس على سرير ملكه فرأى رهجا قريبا منه فقال ما هذا قالوا بلقيس وقد نزلت منا على مسيرة فرسخ فاقبل سليمان حينئذ على جنوده بان قال لهم يا ايها الملأ اي الاشراف أيكم وفي الهمزتين ما تقدم يأتيني بعرشها قبل ان يأتوني مسلمين اي مؤمنين وقال ابن عباس واختلفوا في السبب الذي لاجله امر سليمان باحضار عرشها فقال اكثرهم لان سليمان علم انها ان اسلمت يحرم عليه ماليها فاراد ان يأخذ سريرها قبل ان يحرم عليه اخذه باسلامها وقيل ليريها قدرة الله تعالى ببعض ما خصه من العجائب الدالة على عظيم القدرة وصدقه في دعوى النبوة في معجزة يأتي بها في عرشها وقال قتادة لانه اعجبته صفته لما وصفه الهدهد بالعظم فاحب ان يراه وقال ابن زيد يريد ان يأمر بتنكيره وتغييره فيختبر بذلك عقلها قال عفريت من الجن وهو المارد القوي قال لاعرفن اسمه كودي وقيل ذكوان قال ابن عباس العفريت الداهي وقال الضحاك هو الخبيث وقال الربيع الغليظ وقال الفراء القوي الشديد قيل ان الشياطين اقوى من الجن وان المردة اقوى من الشياطين وان العفريت اقوى منهما قال بعض المفسرين العفريت من الرجال الخبيث المتكبر وقيل هو صخر الجني وكان بمنزلة الجبل يضع قدمه عند منتهى طرفه وقوله تعالى أنا آتيك به قرأه في الموضعين نافع باثبات الالف من انا وصلا ووقفا والباقون وصلا لا وقفا ثم بين سرعة اسراعه بقوله قبل أن تقوم من مقامك اي الذي تجلس فيه للقضاء قال ابن عباس كان له غداة كل يوم مجلس يقضي فيه الى نصف النهار ثم اوثق الامر واكده بقوله وإني عليه اي على الاتيان به سالما لقوي اي على حمله لا يحصل عجز عنه أمين اي على ما فيه من الجواهر وغيرها قال سليمان عليه السلام اريد اسرع من ذلك قال الذي عنده علم من الكتاب المنزل وهو علم الوحي والشرائع وقيل كتاب سليمان وقيل اللوح المحفوظ والذي عنده علم من الكتاب جبريل قال البقاعي ولعله التوراة والزبور انتهى وفي ذلك اشارة الى ان من خدم كتاب الله حق الخدمة كان الله تعالى معه كما ورد في شرعنا كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي عليها اي انه يفعل له ما يشاء واختلفوا في تعيينه فقال اكثر المفسرين هو آصف بن برخيا كاتب سليمان وقيل اسمه اسطوم وكان صديقا عالما باسم الله الاعظم الذي اذا دعي به اجاب واذا سئل به اعطى وقيل ملك بيده الله تعالى به سليمان عليه السلام وعن ابن لهيعة بلغني انه الخضر عليه السلام أنا آتيك به ثم بين فضله على العفريت بقوله قبل أن يرتد اي يرجع إليك طرفك اي بصرك اذا طرفت اجفانك فارسلته الى منتهاه ثم رددته فالطرف تحريك

قوله قال ابن عباس استفهم الخ ان في الاصل ولعله حذف عن عباس وقال الخ او قال ابو معشر

قوله والباقون وصلا لا وقفا كذا في الاصل ولعله وقفا ولا وصلا ليعتبر او معهم

اجانب

اى صدّها ما كانت تعبد عن الاسلام اى صدّها عبادة الشمس عن التوحيد وقوله تعالى إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ استئناف اخبر الله تعالى انها كانت من قوم يعبدون الشمس فنشأت بينهم ولم تعرف العبادة ولم تعرف الا عبادة الشمس ولما تم ذلك فكانه قيل هل كان بعد ذلك اختبار فقيل نعم قِيلَ لَهَا اى قائل من جنود سليمان عليه السلام فلم يمكنها المخالفة ادْخُلِي الصَّرْحَ وهو سطح من زجاج ابيض شفاف تحته ماء جار فيه سمك اصطنعه سليمان ولما قالت له الشياطين ان رجليها كحافر الحمار وهي شعراء الساقين فاراد ان ينظر الى ساقيها من غير ان يسألها كشفهما وقيل الصرح صحن الدار اجرى تحته الماء والقى فيه كل شئ من دواب البحر السمك والضفادع وغيرها ثم وضع سريره فى صدره وجلس عليه وعكف عليه الطير والجن والانس وقيل اتخذ صحنا من قوارير وجعل تحتها تماثيل من الحيتان والضفادع فكان الواحد اذا راءه ظنه ماء فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وهى معظم الماء وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقَيْهَا لتخوضه فنظر اليها سليمان فراها احسن الناس ساقا وقدما الا انها كانت شعراء الساقين فلما رأى سليمان ذلك صرف نظره عنها وناداها بان قَالَ لها إِنَّهُ اى هذا الذى ظننته ماء صَرْحٌ مُمَرَّدٌ اى مملس ومنه الامرد لملاسة وجهه مِنْ قَوَارِيرَ اى كائن من زجاج وليس بماء ثم ان سليمان دعاها الى الاسلام وكانت قد رأت حال العرش والصرح فاجابت بان قَالَتْ رَبِّ اى ايها المحسن الى إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي اى بما كنت فيه من العمى بعبادة غيرك عن عبادتك وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ اى مقرة له بالالوهية والربوبية على سبيل الوحدانية ثم رجعت اشارة للعجز عن معرفة الذات حق المعرفة الى الافعال التى هى بحر المعرفة فقالت رَبِّ الْعَالَمِينَ فعمت بعد ان خصت اشارة الى الترقى من حضيض دركات العمى الى اوج درجات الهدى وقيل انها لما بلغت الصرح وظنته لجة قالت فى نفسها ان سليمان يريد ان يغرقنى وكان القتل اهون من هذا فقولها ظلمت نفسى اى بذلك الظن واختلفوا فى امرها بعد اسلامها هل تزوجها سليمان عليه السلام فالذى عليه اكثر المفسرين فيما رأيت انه تزوج بها وكره ما رأى من شعر ساقيها فسأل الانس ما يذهب هذا فقالوا الموسى فقالت امرأة لا تمسنى حديدة قط فسأل الجن فقالوا لا عندى فسأل الشياطين فقالوا انا نحتال لك حتى تكون كالفضة البيضاء فاتخذوا النورة والحمام فكانت النورة والحمامات من يومئذ فلما تزوجها سليمان احبها حبا شديدا واقرها على ملكها وامر الجن فابتنوا لها بارض اليمن ثلاثة حصون لم ير الناس مثلها ارتفاعا وحسنا قال الطيبى سلحين ومومنة باليمن وغمدان قال فى النهاية هو بضم الغين وسكون الميم البناء العظيم وكان يزورها فى الشهر مرة ويقيم عندها ثلاثة ايام وولدت له وقيل انها لما اسلمت قال لها سليمان اختارى رجلا من قومك ان ازوجك له قالت وهل يا نبى الله ينكح الرجال وقد كان لى فى قومى من الملك والسلطان ما كان قال نعم انه لا يكون فى الاسلام الا ذلك ولا ينبغى لك ان تحرمى ما احل الله فقالت ان كان ولا بد فزوجنى ذا تبع ملك همدان فزوجه بها ثم رد ها الى اليمن وسلطن زوجها ذا تبع على اليمن وامر زوبعة امير جن

بتوفيقي لما انا فيه من الشكر غنيٌّ عن شكره لا يضره ترك شيئاً كريمٌ اي بادرا لانعام عليه فلا يقطعه عنه بسبب عدم شكره ولما حصل العرش عنده قال عليه السلام نكّروا اي غيروا لها عرشها اي سريرها الى حالة تنكره اذا رأته قال قتادة ومقاتل هو ان يزاد فيه وينقص وروى انه جعل اعلاه اسفله واسفله اعلاه وجعل مكان الجوهر الاحمر اخضر ومكان الاخضر احمر اختبارا لعقلها كما اختبرتنا بالوصفاء والوصائف والدرة وغير ذلك واليه اشار بقوله نَنظُرْ أَتَهْتَدِي اي الى معرفته فيكون ذلك سببا لهدايتها في الدين أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ شأنهم انهم لَا يَهْتَدُونَ بل هم في غاية الغباوة ولا يتجدد لهم اهتداء وقال وهب ومحمد بن كعب انما حمل سليمان على ذلك ان الشياطين خافت ان يتزوجها سليمان فتفشي له اسرار الجن لان امها كانت جنية واذا ولدت له ولدا لا ينفكون عن تسخير سليمان وذريته من بعده فاساؤا الثناء عليها ليزهدوه فيها فقالوا ان في عقلها شيئا وان رجليها كحافر الحمار وانها شعراء الساقين فاراد سليمان عليه الصلوة والسلام ان يختبر عقلها بتنكير عرشها وينظر الى قدميها ببناء الصرح ثم اشار الى سرعة مجيئها اشارة الى خضوعها بالتعبير بالفاء في قوله فَلَمَّا جَاءَتْ وكانت قد وضعت عرشها في بيت خلف سبعة ابواب وكلت به حرساء اشداء قِيلَ لها وقد رأت عرشها بعد تنكيره أَهَكَذَا عَرْشُكِ اي مثل هذا عرشك قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ قال مقاتل عرفته ولكنها شبهت عليهم كما شبهوا عليها وقال عكرمة كانت حكيمة لم تقل نعم خوفا من ان تكذب ولم تقل لا خوفا من التكذيب فقالت كانه هو فعرف سليمان كمال عقلها حيث لم تقر ولم تنكر وقيل اشتبه عليها امر العرش لانها خلفته في بيت خلف سبعة ابواب مغلقة والمفاتيح معها فقيل لها فانه عرشك فما اغنى عنك اغلاق الابواب وقوله تعالى وَأُوتِينَا الْعِلْمَ مِن قَبْلِهَا فيه وجهان احدهما انه من كلام بلقيس فالضمير في قبلها راجع للمعجزة والحالة الدال عليها السياق والمعنى واوتينا العلم بنبوة سليمان من قبل ظهور هذه المعجزة او من قبل هذه الحالة وذلك لما رأت قبل ذلك من امر الهدهد ورد الهدية والرسل من قبلها من قبل الاية في العرش وَكُنَّا مُسْلِمِينَ اي منقادين طائعين لامر سليمان والثاني انه من كلام سليمان واتباعه فالضمير في قبلها عائد على بلقيس فكان سليمان وقومه قالوا انها قد اصابت في جوابها وهي عاقلة وقد رزقت الاسلام ثم عطفوا على ذلك قولهم واوتينا العلم يعني بالله تعالى وبقدرته على ما يشاء من قبل هذه المرأة في مثل علمها وغرضهم من ذلك شكر الله تعالى في ان خصهم بمزيد التقدم الى الاسلام قاله مجاهد وقيل معناه واوتينا العلم باسلامها ومجيئها طائعة من قبل مجيئها وكنا مسلمين طائعين لله تعالى واختلف في فاعل قوله عز وجل وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِن دُونِ اللَّهِ على ثلاثة اوجه احدها ضمير الباري تعالى والثاني ضمير سليمان عليه السلام اي منعها ما كانت تعبد من دون الله وهو الشمس وعلى هذا فما كانت تعبد منصوب على اسقاط الخافض اي وصدها الله تعالى او سليمان عما كانت تعبد من دون الله قاله الزمخشري ومجوز له قال ابو حيان وفيه نظر من حيث ان حذف الجار ضرورة كقوله تمرون الديار فلم تعوجوا + وقد تقدم ابيات كثيرة من هذا النوع والثالث ان الفاعل هو ما كانت

اجفانك اذا نظرت فوضع النظر موضوعا بارسال الطرف فى نحو قوله ـ وكنت اذا ارسلت طرفك رائدا ـ لقلبك يوما اتعبتك المناظر ـ ووصف برد الطرف ووصف الطرف بالارتداد روى ان آصف قال لسليمان مد عينيك حتى ينتهى طرفك فمد سليمان عينيه فنظر نحو اليمن ودعا آصف فبعث الله تعالى الملائكة فحملوا السرير من تحت الارض يهدرون جدا حتى اخرقت الارض بالسرير بين يدى سليمان وقال الكلبى خر آصف ساجدا ودعا باسم الله الاعظم فغار عرشها تحت الارض حتى نبع تحت كرسى سليمان بقدرة الله تعالى وقيل كانت المسافة شهرين وقال سعيد بن جبير يعنى من قبل ان يرجع اليك اقصى من ترى وهو ان يصل اليك من كان منك على مد بصرك وقال قتادة قبل ان ياتيك الشخص من مد البصر وقال مجاهد يعنى ادامة النظر حتى يرد البصر خاسئا قال الزمخشرى ويجوز ان يكون هذا مثلا لاستقصار مدة المجئ به كما تقول لصاحبك افعل ذلك فى لحظة وفى رد طرف والتفت ترنى وما اشبه ذلك تريد السرعة انتهى ـ واختلفوا فى الدعاء الذى دعا به آصف فقال مجاهد ومقاتل يا ذا الجلال والاكرام وقال الكلبى ياحى يا قيوم وروى ذلك عن عائشة رضى الله عنها وروى عن الزهرى قال دعاء الذى عنده علم من الكتاب يا الهنا واله كل شئ الها واحدا لا اله الا انت ائتنى بعرشها وعن الحسن يا الله يا رحمن وقال محمد بن المنكدر انما هو سليمان قال له عالم من بنى اسرائيل اتاه الله تعالى علما وفهما انا اتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك قال سليمان هات قال انت النبى ابن النبى وليس احد وجيه عند الله منك فان دعوت الله كان عندك فقال صدقت ففعل فلما فتح بالعرش فى الوقت قال الرازى وهذا القول اقرب واستدل لذلك بوجوه منها ان سليمان كان اعرف بالكتاب من غيره لانه هو النبى فكان صرف اللفظ اليه اولى ومنها ان احضار العرش فى تلك الساعة اللطيفة درجة عالية فلو حصلت لآصف دون سليمان لاقتضى ذلك قصور حال سليمان فى اعين الخلق ومنها انه قال هذا من فضل ربى فظاهره يقتضى ان يكون ذلك المعجز قد اظهره الله تعالى بدعاء سليمان فَلَمَّا رَآهُ اى رأى سليمان العرش مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ اى حاصلا بين يديه قَالَ شاكر الربه لما اتاه الله تعالى من هذه الخوارق هٰذَا اى الاتيان المحقق مِنْ فَضْلِ رَبِّي اى المحسن الىّ لا بعمل استحق به شيئا فانه احسن الىّ باخراجى من العدم ونظرانى بتوفيقى للعمل فكل عمل نعمة يستوجب علىّ بها الشكر ولذلك قال لِيَبْلُوَنِي اى ليختبرنى ءَأَشْكُرُ فاعترف بكونه فضلا أَمْ أَكْفُرُ بظنى انى اوتيته باستحقاق ـ تنبيه ـ ههنا همزتان مفتوحتان فنافع يسهل الهمزة الثانية وابن كثير وابو عمرو وهشام بخلاف عنه وادخل بينهما الفا قالون وابو عمرو وهشام ولم يدخل ورش وابن كثير ولورش ايضا ابدالها الفا والباقون بالتحقيق وعدم الادخال ثم زاد فى حث نفسه على الشكر بقوله وَمَنْ شَكَرَ اى اوقع الشكر لربه فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ فان نفعه لها وهو ان يستوجب تمام النعمة ودوامها لان الشكر قيد للنعمة الموجودة وجلب للنعمة المفقودة وَمَنْ كَفَرَ اى بالنعمة فَإِنَّ رَبِّي اى المحسن الىّ

ابواب داخل قصرها وقصرها داخل سبعة قصور واغلقت الابواب وجعلت عليها حرّاسا يحفظونه ثم قالت لمن خلفت على سلطانها احتفظ بما وكلتك وبسرير ملكي لا يخلص اليه احد حتى اتيك ثم امرت مناديا ينادي في اهل مملكتها تؤذنهم بالرحيل وتجهزت للمسير فارتحلت في اثنا عشر الف قيل من ملوك اليمن تحت يد كل قيل الوف كثيرة قال ابن عباس كان سليمان رجلا مهيبا لا يبتدئ شيئا حتى يكون هو الذي يسأل عنه فخرج يوما فجلس على سرير ملكه فرأى رهجا قريبا منه فقال ما هذا قالوا بلقيس قد نزلت منا على مسيرة فرسخ فاقبل سليمان حينئذ على جنوده بان قال لهم يا أيها الملأ اي الاشراف أيكم وفي الهمزتين ما تقدم يأتيني بعرشها قبل ان يأتوني مسلمين اي مؤمنين وقال ابن عباس واختلفوا في السبب الذي لاجله امر سليمان باحضار عرشها فقال اكثرهم لان سليمان علم انها ان اسلمت يحرم عليه مالها فاراد ان يأخذ سريرها قبل ان يحرم عليه اخذه باسلامها وقيل ليريها قدرة الله تعالى ببعض ما خصه من العجائب الدالة على عظيم القدرة وصدقه في دعوى النبوة في معجزة يأتي بها في عرشها وقال قتادة لانه اعجبته صفته لما وصفه الهدهد بالعظم فاحبّ ان يراه وقال ابن زيد ليختبر به ان يأمر بتنكيره وتغييره فيختبر بذلك عقلها قال عفريت من الجن وهو المارد القوي قال وهب اسمه كودي وقيل ذكوان وقال ابن عباس العفريت الداهي وقال الضحاك هو الخبيث وقال الربيع الغليظ وقال الفراء القوي الشديد قيل ان الشياطين اقوى من الجن وان المردة اقوى من الشياطين وان العفريت اقوى منهما قال بعض المفسرين العفريت من الرجال الخبيث المتكبر وقيل هو صخر الجني وكان بمنزلة الجبل يضع قدمه عند منتهى طرفه وقوله تعالى أنا آتيك به قرأه في الموضعين نافع باثبات الالف من انا وصلا ووقفا والباقون وصلا لا وقفا ثم بين سرعة اسراعه بقوله قبل أن تقوم من مقامك اي الذي تجلس فيه للقضاء قال ابن عباس كان له غداة كل يوم مجلس يقضي فيه الى نصف النهار ثم اوثق الامر واكده بقوله وإني عليه اي على الاتيان به سالما لقوي اي على حمله لا يحصل عجز عنه أمين اي على ما فيه من الجواهر وغيرها قال سليمان عليه السلام اريد اسرع من ذلك قال الذي عنده علم من الكتاب المنزل وهو علم الوحي والشرائع وقيل كتاب سليمان وقيل اللوح المحفوظ والذي عنده علم من الكتاب جبريل قال البقاعي ولعله التوراة والزبور انتهى وفي ذلك اشارة الى ان من خدم كتاب الله حق الخدمة كان الله تعالى معه كما ورد في شرعنا كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي عليها اي انه يفعل له ما يشاء واختلفوا في تعيينه فقال اكثر المفسرين هو آصف بن برخيا كاتب سليمان وقيل اسمه اسطوم وكان صديقا عالما باسم الله الاعظم الذي اذا دعي به اجاب واذا سئل به اعطى وقيل ملك ايد الله تعالى به سليمان عليه السلام وعن ابن لهيعة بلغني انه الخضر عليه السلام أنا آتيك به ثم بين فضله على العفريت بقوله قبل أن يرتد اليك طرفك اي بصرك اذا طرفت اجفانك فارسلته الى منتهاه ثم رددته فالطرف تحريك

قوله قال ابن عباس اختلفوا الخ لعله ان في الاصل والعله حرف من عباس او وقال بعض عن قتادة الخ

قوله والباقون وصلا لا وقفا كذا في الاصول ولعله وقفا لا وصلا لا يعرف

اجفانك

الأخر فقال لها سليمان سلى حاجتك قالت تصير رزقى فى الشجر فقال لك ذلك روى انها جاءت دودة تكون فى الصفصاف فقالت انا ادخل الخيط فى الثقب على ان يكون رزقى فى الصفصاف فجعل لها ذلك فاخذت الخيط بفيها ودخلت الثقب وخرجت من الجانب الأخر ثم قال من لهذه الخرزة يسلكها بالخيط فقالت دودة بيضاء انا لها يا رسول الله فاخذت الدودة الخيط فى فيها ودخلت الثقب حتى خرجت من الجانب الأخر فقال لها سليمان سلى حاجتك قالت تجعل رزقى فى الفواكه قال لك ذلك ثم ميز بين الجوارى والغلمان بان امرهم ان يغسلوا وجوههم وايديهم فجعلت الجارية تاخذ الماء من الأنية باحدى يديها ثم تجعله على اليد الاخرى ثم تضرب به الوجه والغلام يأخذ من الأنية بيده ويضرب بها وجهه وكانت الجارية تصب الماء على باطن ساعدها والغلام على ظاهر الساعد وكانت الجارية تصب الماء صبا وكان الغلام يحدر الماء على ساعده حدرا فميز بينهم بذلك ثم رد سليمان الهدية كما قال تعالى فَلَمَّا جَاءَ اى الرسول الذى بعثته والمراد به الجنس قال ابو حيان وهو يقع على الجمع والمفرد والمذكر والمؤنث سُلَيْمَانَ ورفع اليه ذلك قال اى سليمان عليه السلام للرسول ولمن فى خدمته استصغارا لما معه أَتُمِدُّونَنِ اى انت ومن معك ومن ارسلك بِمَالٍ وانما قصدى لكم لاجل الدين تحقير الامر الدنيا واعلاما بانه لا التفات لنحوها الوجه ولا يرضيه شئ دون طاعة الله تعالى وقرأ نافع وابو عمرو باثبات الياء وصلا لا وقفا وابن كثير باثبات الياء وصلا ووقفا وحمزة بادغام النون الاولى فى الثانية واثبات الياء وصلا ووقفا ثم تسبب عن ذلك قوله استصغارا لما معهم فَمَا آتَانِيَ اللَّهُ اى الملك الاعظم من الحكمة والنبوة والملك وهو الذى يغنى مطيعه عن كل شئ سواه فهما سأله اعطاه وقرأ نافع وابو عمرو وحفص بفتح الياء فى الوصل ولقالون وابى عمرو وحفص ايضا اثباتها وقفا والباقون بحذف الياء وقفا ووصلا واما الهاء حمزة والكسائى محضة وروش بالفتح بين اللفظين خَيْرٌ اى افضل مِمَّا آتَاكُمْ اى من الملك الذى لا دين ولا نبوة فيه بَلْ أَنْتُمْ اى بجهلكم بالدين بِهَدِيَّتِكُمْ اى باهداء بعضكم الى بعض تَفْرَحُونَ واما انا فلا افرح بها وليست الدنيا من حاجتى لان الله تعالى قد مكننى فيها واعطانى منها ما لم يعط احدا ومع ذلك اكرمنى بالدين والنبوة ثم قال للمنذر ابن عمرو امير الوفد ارْجِعْ اى بهديتهم وجمع فى قوله إِلَيْهِمْ اكراما لنفسه وصيانة لاسمها عن التصريح بضميرها وتعظيما لكل من يهتم بامرها ويطيعها فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَا قِبَلَ اى لا طاقة لَهُمْ بِهَا اى بمقابلتها وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا اى من ارضهم وبلادهم وهى سبا أَذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ اى ذليلون لا يملكون شيئا من المنعة فان قيل فلنأتينهم ولنخرجنهم قسم فلا بد ان يقع اجيب بانه معلق على شرط محذوف لفهم المعنى اى ان لم يأتونى مسلمين قال وهب وغيره من اهل الكتب لما رجعت رسل بلقيس اليها من عند سليمان قالت لهم قد عرفت والله ما هذا بملك وما لنا به من طاقة فبعثت الى سليمان انى قادمة عليك بملوك قومى حتى انظرها امرك وما تدعوا اليه من دينك ثم امرت بعرشها فجعلته داخل سبعة

من فضة وتلجامه كلا بالدر والياقوت المرتفع وارسلت المسك والعنبر وعمدت الى حقة فجعلت فيها درة ثمينة غير مثقوبة وجزعة مثقوبة معوجة الثقب ودعت رجلا من اشراف قومها يقال له المنذر بن عمرو وضمت اليه رجالا من قومها اصحاب راى وعقل وكتبت معهم كتابا بنسخة الهدية وقالت ان كنت نبيا فميز بين الوصفاء والوصائف واخبر بما فى الحقة قبل ان تفتحها واثقب الدرة ثقبا مستويا وادخل خيطا فى الخرزة المثقوبة من غير علاج انس ولا جن وامرت بلقيس الغلمان اذا كلمكم سليمان فكلموه بكلام تانيث وتخنيث يشبه كلام النساء وامر الجوارى ان يكلمنه بكلام فيه غلاظة يشبه كلام الرجال ثم قالت للرجل انظر الى الرجل اذا دخلت عليه فان نظر اليك نظر غضب فاعلم انه ملك فلا يهولنك منظره فانا اعزمنه وان رأيت الرجل بشاشا لطيفا فاعلم انه نبى مرسل فتفهم قوله ورد الجواب فانطلق الرسول بالهدايا واقبل الهدهد مسرعا الى سليمان فاخبره الخبر كله فامر سليمان عليه السلام الجن ان يضربوا لبنات الذهب لبنات الفضة ففعلوا ثم امرهم ان يبسطوا من موضعه الذى هو فيه الى تسعة فراسخ ميدانا واحدا بلبنات الذهب والفضة وان يجعلوا حول الميادين حائطا شرفها من الذهب والفضة ففعلوا ثم قال اى الدواب احسن مما رأيتم فى البر والبحر قالوا يا نبى الله انا رأينا دواب فى بحر كذا وكذا منقطة مختلفة الوانها لها اجنحة واعراف ونواص قال على بها الساعة فاتوا بها فقال شدوها عن يمين الميدان وعن يساره على لبنات الذهب والفضة والقوا لها علوفتها فيها ثم قال للجن على باولادكم فاجتمع خلق كثير قاموا عن يمين الميدان ويساره ثم قعد سليمان فى مجلسه على سريره ووضع اربعة آلاف كرسى على يمينه وشمله على يساره وامر الشياطين ان يصطفوا صفوفا فراسخ وامر الانس فاصطفوا صفوفا فراسخ وامر الوحوس والسباع والهوام والطير فاصطفوا فراسخ عن يمينه ويساره فلما دنا القوم من الميدان ونظروا الى ملك سليمان ورأوا دواب التى لم تر اعينهم مثلها تروث على لبن الذهب والفضة تقاصرت انفسهم ورموا ما معهم من الهدايا وفى بعض الروايات ان سليمان لما امر بفرش الميدان بلبنات الذهب والفضة امرهم ان يتركوا على طريقهم موضعا على قدر موضع اللبنات التى معهم فلما رأى الرسل موضع اللبنات خاليا وكل الارض مفروشة خافوا ان يتهموا بذلك فطرحوا ما معهم فى ذلك الموضع الخالى فلما رأوا الشياطين نظروا الى منظر عجيب ففزعوا فقالت لهم الشياطين جوزوا فلا بأس عليكم فكانوا يمرون على كردوس من الجن والانس والطير والسباع والوحوش حتى وقفوا بين يدى سليمان فنظر اليهم سليمان نظرا حسنا بوجه طلق وقال ما وراءكم فاخبره رئيس القوم بما جاؤا له واعطاه كتاب الملكة فنظر فيه وقال اين الحقة فاتى بها فحركها وجاء جبريل عليه السلام فاخبره بما فى الحقة فقال ان فيها درة ثمينة غير مثقوبة وجزعة مثقوبة معوجة الثقب فقال الرسول صدقت فاثقب الدرة وادخل الخيط فى الخرزة فقال سليمان عليه السلام من لى بثقبها فسأل سليمان الانس ثم الجن فلم يكن عندهم علم بذلك ثم سأل الشياطين فقالوا ارسل الى الارضة فجاءت الارضة فاخذت شعرة فى فيها فدخلت فيها حتى خرجت من الجانب

افتونى اى تكرموا على بالانابة فيما افعله فى امرى هذا الذى اجيب به هذا الكتاب جعلت الشورى فتوى توسعا لان الفتوى الجواب فى الحادثة وقرأ نافع وابن كثير وابو عمرو فى الوصل بابدال الهمزة واوا والباقون بتحقيقها وفى الابتداء الجميع بالتحقيق ثم علت امرها لهم بقولها ما كنت قاطعة امرا اى فاعلته وفاصلته غير مترددة فيه حتى تشهدون ان افادت بذلك ان شانها دائما مشاورتهم فى كل جليل وحقير فكيف بهذا الامر الخطير وفى ذلك استعطافهم بتعظيمهم واجلالهم وتكريمهم ودلالة على غزارة عقلها وحسن ادبها ثم انهم اجابوها عن ذلك بان قالوا مائلين الى الحرب نحن اولو قوة اى بالمال والرجال واولوا اى اصحاب بأس عزم فى الحرب شديد والامر اى فى كل من المصادمة والمسالمة راجع وموكول اليك فانظرى اى بسبب انه لا نواع معك ماذا تامرين فانا نطيعك ونتبع امرك ولما علمت ان من سخر له الطير على هذا الوجه لا يعجزه شئ يريده قالت جوابا لما احست فى جوابهم من ميلهم الى الحرب والحرب بحال لا يدرى عاقبتها ان الملوك اى مطلقا فكيف بهذا النافذ الامر العظم القدر اذا دخلوا عنوة بالقهر قرية افسدوها اى بالنهب والتخريب وجعلوا اعزة اهلها اذلة اى اهانوا اشرافها وكبراءها كى يستقيم لهم الامر ثم اكدت هذا المعنى بقولها وكذلك اى ومثل هذا الفعل العظيم الشان يفعلون اى هو خلق لهم مستمر فى جميعهم فكيف بمن تطيعه الوحوش والطير وغيرها تنبيه هذه الجملة من كلامها وهو كما قال ابن عادل الظاهر ولهذا جعلت عليه فتكون منصوبة بالقول ويحتمل ان تكون من كلام الله تعالى تصديقا لها فهى استينافية لا محل لها من الاعراب وهى معترضة بين قولها ولما بينت ما فى المصادمة من الخطر اتبعته بما عزمت عليه من المسالمة بقولها واني مرسلة اليهم اى الى سليمان وقومه بهدية وهى العطية على طريق الملاطفة وذلك ان بلقيس كانت امرأة كيسة قد سيست وساست فقالت للملا من قومها انى مرسلة الى سليمان وقومه بهدية اصانعه بها عن ملكى فاختبره بها املك هو ام نبى فان يكن ملكا قبل الهدية وانصرف وان يكن نبيا لم يقبل الهدية ولم يرضها منا الا ان نتبعه على دينه فذلك قولها فناظرة بم اى اى شئ يرجع المرسلون فاهدت اليه نصفا ووصفائف قال ابن عباس البستهم لباسا واحدا كى لا يعرف ذكر من انثى وقال مجاهد البست الجوارى لباس الغلمان والبست الغلمان لباس الجوارى واختلف فى عددهم فقال ابن عباس مائة وصيف ومائة وصيفة وقال مجاهد ومقاتل مائة غلام ومائتا جارية وقال قتادة ارسلت اليه لبنات من ذهب فى حرير وديباج وقال ثابت البنانى اهدت اليه صفائح الذهب فى اوعية الديباج وقيل كانت اربع لبنات من ذهب وقال وهب وغيره عمدت بلقيس الى خمسمائة غلام وخمسمائة جارية فالبست الجوارى لباس الغلمان الاقبية والمناطق والبست الغلمان لباس الجوارى وجعلت فى سواعدهم اساور من ذهب وفى اعناقهم اطواقا من ذهب وفى اذانهم اقراطا وشنوفا مرصعات بانواع الجواهر وغواشيها من الديباج الملونة وبعثت اليه خمسمائة لبنة من ذهب وخمسمائة

الفاتيح فوضعتها تحت راسها فاتاها الهدهد وهي نائمة مستلقية على قفاها فالقى الكتاب على نحرها وقيل نقرها فانتبهت فزعة وقال مقاتل حمل الهدهد الكتاب بمنقاره حتى وقف على راس المرأة وحولها القادة والجنود فرفرف ساعة والناس ينظرون اليه حتى رفعت المرأة راسها فالقى الكتاب في حجرها وقال وهب بن منبه وابن زيد كانت لها كوة مستقبلة الشمس تقع الشمس فيها حين تطلع فاذا نظرت اليها سجدت لها فجاء الهدهد الى الكوة فسدها بجناحه فارتفعت الشمس ولم تعلم بها فلما استبطأت الشمس قامت تنظر اليها فرمى بالصحيفة اليها فاخذت بلقيس الكتاب وكانت قارئة فلما رأت الخاتم ارتعدت وخضعت لان ملك سليمان كان في خاتمه وعرفت ان الذي ارسل الكتاب اعظم ملكا منها وقرات الكتاب وتاخر الهدهد فجاءت حتى قعدت على سرير ملكها وجمعت الملأ من قومها وهم اثنا عشر الف قائد مع كل قائد الف مقاتل وعن ابن عباس قال كان مع بلقيس مائة الف قيل مع كل قيل مائة الف والقيل الملك دون الملك الاعظم وقال قتادة ومقاتل كان اهل مشورتها ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا كل رجل منهم على عشرة الاف فلما جاؤا اخذوا مجالسهم قالت لهم بلقيس يا ايها الملأ وهم اشراف الناس وكبراؤهم اني القي الي اي بالقاء ملق على وجه غريب كتاب اي صحيفة مكتوب فيها كلام وخبر جامع قال الزمخشري وكانت كتب الانبياء جملا لا يطنبون ولا يكثرون ولما حوى هذا الكتاب من الشرف امرا باهرا لم يعهد مثله وصفته بقولها كريم وقال عطا والضحاك سمته كريما لانه كان مختوما روي انه صلى الله عليه وسلم قال كرامة الكتاب ختمه وكان عليه السلام يكتب الى العجم فقيل له انهم لا يقبلون الا كتابا عليه خاتم فاصطنع له خاتما وعن ابن المقنع من كتب الى اخيه كتابا ولم يختمه فقد استخف به وقال مقاتل كريم اي حسن وعن ابن عباس اي شريف لشرف صاحبه وقيل سمته كريما لانه كان مصدرا ببسم الله الرحمن الرحيم ثم بينت ممن الكتاب فقالت انه من سليمان ثم بينت المكتوب فيه فقالت وانه بسم الله الرحمن الرحيم الا تعلوا علي قال ابن عباس لا تتكبروا علي وقيل لا تستعظموا ولا تترفعوا علي اي لا تمتنعوا عن الاجابة فان ترك الاجابة من العلو والتكبر وائتوني مسلمين اي منقادين خاضعين فهو من الاستسلام او مؤمنين فهو من الاسلام فان قيل لم قدم سليمان اسمه على البسملة اجيب بانه لم يقع منه ذلك بل ابتدأ الكتاب بالبسملة وانما كتب اسمه عنوانا بعد ختمه لان بلقيس انما عرفت كونه من سليمان بقراءة عنوانه كما هو المعهود ولذلك قالت انه بسم الله الرحمن الرحيم اي ان الكتاب فالتقديم واقع في حكاية الحال واعلم ان قوله بسم الله الرحمن الرحيم مشتمل على اثبات الصانع واثبات كونه عالما قادرا حيا مريدا حكيما رحيما قال الطيبي وقال القاضي هذا كلام في غاية الوجازة مع اثبات كمال الصانع واثبات كمال الدلالة على المقصود لاشتماله على البسملة الدالة على ذات الاله وصفاته صريحا او التزاما والنهي عن الترفع الذي هو ام الرزائل والامر بالاسلام الذي هو جامع لامهات الفضائل ولما سكتوا عن الجواب قالت لهم يا ايها الملأ ثم بينت ما داخلها من الرعب من صاحب هذا الكتاب بقولها

السجود له ردّا على من يسجد لغيره سبحانه وتعالى بقوله الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ وهو مصدر بمعنى المخبوء من المطر والنبات وغيرهما وخصه بقوله فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ لان ذلك منتهى مشاهدتنا فننظر ما يكون فيهما بعد ان لم يكن من سحاب ومطر ونبات وتوابع ذلك من الرعد والبرق وما يشرق من الكواكب ويغرب الى غير ذلك من الرياح والحرّ والبرد وما لا يحصيه الا الله تعالى وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ فى قلوبهم وَمَا تُعْلِنُونَ بالسنتهم وقرأ الكسائى وحفص بالتاء الفوقية فيهما والباقون بالتحتية فالخطاب ظاهر على قراءة الكسائى لان ما قبله امرهم بالسجود وخاطبهم به والغيبة على قراءة الباقين غير ظاهرة لتقدّم الضمائر الغائبة فى قوله اعمالهم وصدهم وفهم ولما قرأه حفص فتاويلها انه خرج الى خطاب الحاضرين بعد ان اتم قصة اهل سبا ويجوز ان تكون التفاتا على انه نزل الغائب منزلة الحاضر فخاطبه ملتفا اليه وقوله اللّٰهُ لَا إِلٰهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ اى الذى هو اول الاجرام واعظمها والمحيط بجملتها يحتمل ان يكون من كلام الهدهد استدراكا لما وصف عرش بلقيس بالعظم وان يكون من كلام الله تعالى ردّا عليه فى وصفه عرشها بالعظم بين العظمتين بون عظيم فان قيل من اين للهدهد التهدى الى معرفة الله ووجوب السجود له وانكار سجودهم للشمس واضافته الى الشيطان وتزيينه اجيب بانه لا يبعد ان يلهمه الله تعالى ذلك كما الهمه وغيره من الطيور وسائر الحيوان المعارف اللطيفة التى لا تكاد العقلاء الرجاح العقول يهتدون لها خصوصا فى زمن نبىّ سخرت له الطيور وعلم منطقها وجعل ذلك معجزة له وهذه اية سجدة واختلف فى محلها هل هو هذه الاية او عند قوله قبلها وما يعلنون الجمهور على الاول ولما فرغ الهدهد من كلامه قال له سليمان سَنَنْظُرُ اى تختبر ما قلته اَصَدَقْتَ فيه فنعذرك اَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ اى معروفا بالانخراط فى سلكهم فانه لا يجترئ على الكذب عندى الا من كان عريقا فى الكذب فهو ابلغ من ام كذبت وايضا لمحافظة الفواصل ثم شرع فيما يختبره به فكتب له كتابا على الفور فى غاية الوجازة قصدا للاسراع فى ازالة المنكر على تقدير صدق الهدهد بحسب الاستطاعة ودل على سرعه فى كتابته بقوله اِذْهَبْ بِكِتَابِي هٰذَا فكانه كان مهيأ عنده فدفعه اليه وامره بالاسراع فطار كانه البرق ولهذا اشار بالفاء فى قوله فَأَلْقِهْ إِلَيْهِمْ اى الذى ذكرت انهم يعبدون الشمس وذلك للاهتمام بامر الدين وقرأ ابو عمرو وشعبة وخلاد بخلاف عنه فالقه بسكون الهاء واختلس الكسرة قالون وهشام بخلاف عنه والباقون باشباع الكسرة ثُمَّ قال له اذا القيته اليهم تَوَلَّ اى تنح عَنْهُمْ الى مكان تسمع فيه كلامهم ولا يصلون معه اليك فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ اى يردّون من الجواب وقال ابن زيد فى الاية تقديم وتاخير مجازها اذهب بكتابى هذا فالقه اليهم فانظر ماذا يرجعون ثم تولّ عنهم اى انصرف الىّ فاخذ الهدهد الكتاب واتى الى بلقيس وكانت بارض اقال لها مارب من صنعاء على ثلاثة ايام قال قتادة فوافاها فى قصرها وقد غلقت الابواب وكانت اذا قدرت غلقت الابواب واخذت

لهذا الملك احق من غيرك فملكوها وعن الحسن عن ابى بكرة قال لما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان اهل فارس قد ملكوا عليهم امرأة قال لن يفلح قوم ولوا امرهم امرأة وقوله وَأُوتِيَتْ يجوز ان يكون
معطوفا على تملكهم وجاز عطف الماضى على المضارع لان المضارع بمعناه اى ملكتهم
ويجوز ان يكون فى محل نصب على الحال من مرفوع تملكهم وقد معها مضمرة عند من يرى
ذلك وقوله مِنْ كُلِّ شَيْءٍ عام مخصوص بالعقل لانها لم تؤت ما اوتيه سليمان فالمراد من كل
شئ يحتاج اليه الملوك من الالة والعدة وَلَهَا عَرْشٌ اى سرير عَظِيمٌ اى ضخم لم اجد لاحد مثله
طوله ثمانون ذراعا وعرضه اربعون ذراعا وارتفاعه ثلاثون ذراعا مضروب من الذهب والفضة
مكلل بالدر والياقوت الاحمر والزبرجد الاخضر والزمرد وقوائمه من الياقوت الاحمر والزبرجد الاخضر
والزمرد عليه سبعة ابواب على كل باب بيت مغلق فان قيل كيف استعظم الهدهد عرشها مع ما كان
يرى من ملك سليمان وايضا كيف سوى بين عرش بلقيس وعرش الرحمن فى الوصف بالعظم
اجيب عن الاول بانه يجوز ان يستصغرها الى حال سليمان واستعظم لها ذلك العرش ويجوز
ان لا يكون لسليمان مثله وان عظمت مملكته فى كل شئ كما يكون لبعض امراء الاطراف شئ
يكون فى العظم ابلغ مما لغيره من ابناء جنسه من الملوك ووصف عرش الرحمان بالعظم
تعظيم له بالنسبة الى سائر ما خلق من السموات والارض فان قيل كيف خفى على سليمان تلك
المملكت العظيمة مع ان الانس والجن كانوا فى طاعته فانه عليه السلام كان ملك الدنيا كلها
مع انه لم يكن بين سليمان وبين بلدة بلقيس حال طيران الهدهد الا مسيرة ثلاثة ايام اجيب
بان الله تعالى اخفى عنه ذلك لمصلحة راها كما اخفى مكان يوسف على يعقوب ولما كان الهدهد
فى خدمة اقرب اهل ذلك الزمان الى الله تعالى فحصل له من النورانية ما هالة قال مستأنفا
وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا اى كلهم على ضلال كبير وذلك انهم يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مبتدئين ذلك
مِنْ دُونِ اللَّهِ اى من ادنى رتبة للملك الاعظم الذى لا مثل له وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ اى
عبادة الشمس حتى صار وا يظنونها حسنة ثم تسبب عن ذلك انه اعماهم عن طريق الحق فلهذا قال فَصَدَّهُمْ
عَنِ السَّبِيلِ اى الذى لا سبيل الى الله غيره وهو الذى بعث به انبياءه ورسله عليهم الصلوة والسلام
ثم تسبب عن ذلك ضلالهم فلهذا قال فَهُمْ اى بحيث لا يَهْتَدُونَ اى لا يوجد لهم هدى بل هم
فى ضلال صرف وعمى محض أَلَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ اى ان يسجدوا له فزيدت لا واد غم فيها نون ان كما فى قوله
تعالى لئلا يعلم اهل الكتاب والجملة فى موضع مفعول يهتدون باسقاط الى هذا اذا قرئ بالتشديد وهى
قراءة غير الكسائى واما الكسائى فقرأ بتخفيف الا فالا فيها تنبيه واستفتاح وما بعدها حرف نداء ومنادى
محذوف كما سنذكره من قال ـه الا يا اسلمى يا دار مى على البلا + ولا زال منهلا بجرعائك القطر +
ويقف الكسائى على الا وعلى يا وعلى اسجدوا واذا ابتدا اسجدوا ابتدأ بالضم ثم وصف الله تعالى
بما يوجب اختصاصه باستحقاق السجود من الاتصاف بكمال القدرة والعلم حثا على

العقاب قد اتيتك به يا نبيّ الله فَمَكَثَ اى الهدهد وقوله تعالى غَيْرَ بَعِيدٍ صفة للمصدر اى
مكثا غير بعيد فلما قرب الهدهد منه رفع راسه وارخى ذنبه وجناحيه يجرهما على الارض تواضعا
لسليمان فلما دنا منه اخذ براسه فمده اليه وقال له اين كنت لاعذبنك عذابا شديدا فقال له الهدهد
يا نبيّ الله اذكر وقوفك بين يدى الله تعالى فلما سمع سليمان ذلك ارتعد وعفا عنه ثم ساله
فقال ما الذى ابطأك عنى فَقَالَ اَحَطْتُّ اى علما بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ اى انت مع اتساع علمك وامتداد
ملكك الهم الله الهدهد فكافح سليمان بهذا الكلام على ما اوتى من فضل النبوة والحكمة
والعلوم الجمة والاحاطة بالمعلومات الكثيرة ابتلاء له فى علمه وتنبيها له على ان فى ادنى خلقه واضعفه
من احاط علما بما لم يحط به لتتحاقر اليه نفسه ويتصاغر اليه علمه ويكون لطفا فى ترك الاعجاب الذى
هو فتنة العلماء والاحاطة بالشى علما ان يعلم من جميع جهاته لا يخفى منه معلوم قالوا وفيه دليل
على بطلان قول الروافضة انّ الامام لا يخفى عليه شئ ولا يكون فى زمانه احد اعلم منه وقيل الضمير
فى مكث لسليمان وقيل غير بعيد صفة للزمان اى زمانا غير بعيد وقرأ عاصم بفتح الكاف والباقون
بضمها وهما لغتان الّا انّ الفتح اشهر وَجِئْتُكَ اى الآن مِنْ سَبَاٍ بِنَبَاٍ اى خبر عظيم يَقِينٍ
اى محقق وقرأ ابو عمرو والبزىّ سباء بفتح الهمزة من غير تنوين جعلاه اسما للقبيلة او البقعة فمنعاه
من الصرف للعلمية والتانيث والباقون بالجر والتنوين جعلوه اسما للحىّ او المكان قال البغوى وجاء
فى الحديث انّ النبىّ صلى الله عليه وسلم سئل عن سباء فقال رجلا كان له عشرة من البنين تيامن منهم
ستة وتشاءم اربعة فقال سليمان وما ذاك قال اِنِّىْ وَجَدْتُّ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وهى بلقيس بنت
شراحيل من نسل يعرب بن قحطان وكان ابوها ملكا عظيم الشان قد ولد له اربعون ملكا هو آخرهم
وكان يملك ارض اليمن كلها وكان يقول لملوك الاطراف ليس احد منكم كفؤا لى وابى ان يتزوّج
منهم فزوجوه بامرأة من الجنّ يقال لها ريحانة بنت السكن فولدت بلقيس ولم يكن له ولد غيرها
قال البغوىّ وجاء فى الحديث انّ احد ابوى بلقيس كان جنّيا فلما مات ابو بلقيس طمعت فى الملك
فطلبت من قومها ان يبايعوها فاطاعها قوم وعصاها آخرون وملكوا عليهم رجلا وافترقوا فرقتين كل فرقة
استولت على طرف من ارض اليمن ثم انّ الرجل الذى ملكوه اساء السير فى اهل مملكته حتى كان يمدّ
يده الى حرم رعيته ويفجر بهنّ فاراد قومه خلعه فلم يقدروا عليه فلما رأت بلقيس ذلك ادركتها
الغيرة فارسلت اليه تعرض نفسها عليه فاجابها وقال ما منعنى ان ابتدئك بالخطبة الا اياسى منك فقالت
لا ارغب عنك انت كفؤ كريم فاجمع رجال قومى واخطبنى منهم فجمعهم وخطبها اليهم فقالوا لا نراها تفعل
ذلك فقال لهم انها قد ابتدأتنى وانا احب ان تسمعوا قولها فجاؤها فذكروا لها قالت نعم
احببت الولد فزوّجوها منه فلما زفت اليه خرجت فى اناس كثير من حشمها فلما جاءته اسقته
الخمر حتى سكر ثم جزت راسه وانصرفت من الليل الى منزلها فلما اصبح الناس راوا الملك قتيلا وراسه
منصوب على باب دارها فعلموا ان تلك المناكحة كانت حيلة مكر وخديعة منها فاجتمعوا اليها وقالوا انت

بلقيس وملكها وغاب الى وقت العصر وكان نزول سليمان على غير ماء قال ابن عباس وكان الهدهد دليل سليمان على الماء وكان يعرف الماء ويرى الماء تحت الارض كما يرى فى الزجاجة ويعرف بعده وقربه فينقر الارض ثم تجئ الشياطين فيسلخونها كما يسلخ الاهاب ويستخرجون الماء قال سعيد بن جبير لما ذكر ابن عباس هذا قال له نافع بن الازرق انظر ما تقول ان الصبى منا يصنع الفخ ويحثو عليه التراب فيجئ الهدهد ولا يبصر الفخ حتى يقع فى عنقه فقال له ابن عباس ويحك ان القدر اذا جاء حال بين البصر وفى رواية اذا نزل القضاء والقدر ذهب اللب وعمى البصر قال القائل هى المقادير فادعنى والقدر + ان كنت اخطأت فما اخطا القدر + اذا اراد الله امرا بامرى + وكان ذا عقل وسمع وبصر + يعبر الجهل فيعمى قلبه + وسمعه وعقله ثم البصر + حتى اذا انفذ فيه حكمه + رد عليه عقله ليعتبر + لا تقل لما جرى كيف جرى كل شئ بقضاء وقدر + فلما دخل على سليمان وقت الصلوة سأل الانس والجن والشياطين عن الماء فلم يعلموه فتفقد الهدهد فلم يجده فدعا عريف الطير وهو النسر فسأله عنه فقال اصلح الله الملك ما ادرى اين هو وما ارسلته مكانا فغضب سليمان عند ذلك وقال لَأُعَذِّبَنَّهُ اى بسبب غيبته فيما لم اذن فيه عَذَابًا شَدِيدًا اى مع بقاء روحه ردعا لامثاله أَوْ لَأَاْذْبَحَنَّهُ اى بقطع حلقومه اى تاديبا لغيره أَوْ لَيَأْتِيَنِّى بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ اى بحجة واضحة واختلفوا فى تعذيبه الذى اوعده به على اقوال قال البغوى اظهرها ان عذابه ان ينتف ريشه وذنبه ويلقيه فى الشمس ممعطا لا يمتنع من النمل والدباب ولا من هوام الارض انتهى وقيل تعذيبه ان يؤذيه بما لا يحتمله ليعتبر به ابناء جنسه وقيل كان عذاب سليمان للطير ان ينتف ريشه ويشمسه وقيل ان يطلى بالقطران ويشمس وقيل ان يلقى للنمل تأكله وقيل ايداعه القفص وقيل التفريق بينه وبين الفه وقيل لا لزمنه صحبة الاضداد قال الزمخشرى وعن بعضهم اضيق السجون معاشرة الاضداد وقيل لالزمنه خدمة اقرانه ثم دعا العقاب سيد الطير فقال له على بالهدهد الساعة فوقع العقاب نصفه دون السماء حتى التزق بالهواء فنظر الدنيا كالقصعة بين يدى احدكم فالتفت يمينا وشمالا فاذا بالهدهد مقبلا من نحو اليمن فانقض العقاب نحوه يريده فلما رأى الهدهد ذلك علم ان العقاب يقصده بسوء فناشده فقال بحق الله الذى قواك واقدرك على الاما رحمتنى ولم تتعرض لى بسوء فولى عنه العقاب وقال له ويلك ثكلتك امك ان نبى الله قد حلف ان يعذبك او ليذبحنك قال فما استثنى قال بلى قال او ليأتينى بسلطان مبين ثم طار امتوجهين نحو سليمان فلما انتهى الى العسكر تلقاه النسر والطير فقالوا له ويلك اين غبت فى يومك هذا فلقد توعدك نبى الله واخبروه بما قال فقال الهدهد وما استثنى نبى الله عليه السلام قالوا بلى قال او ليأتينى بسلطان مبين قال فخرت اذا ثم طار العقاب والهدهد حتى اتيا سليمان وكان قاعدا على كرسيه فقال

لا باستحقاق العبد والمعنى ادخلنى فى جملتهم واثبت اسمى فى اسمائهم واحشرنى فى زمرتهم قال ابن عباس يريد مع ابراهيم واسحق ويعقوب ومن بعدهم من النبيين فان قيل درجات الانبياء افضل من درجات الصالحين والاولياء فما السبب فى ان الانبياء يطلبون جعلهم من الصالحين وقد تمنى يوسف عليه السلام بقوله فاطر السموات والارض انت ولى فى الدنيا والآخرة توفنى مسلما والحقنى بالصالحين وقال ابراهيم هب لى حكما والحقنى بالصالحين اجيب بان الصالح الكامل هو الذى لا يعصى الله تعالى ولا يفعل معصية ولا يهم بمعصية وهذه درجة عالية ثم ان سليمان عليه السلام لما وصل الى المنزل الذى فصده تفقد احوال جنوده كما تقتضيه العناية بامور الملك وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ اى طلبها وبحث عنها والتفقد طلب ما فقد ومعنى الآية طلب ما فقد من الطير فَقَالَ مَالِيَ لَا أَرَى الْهُدْهُدَ اى اهو حاضر أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ ام منقطعة كانه لما لم يره ظن انه حاضر ثم لم يره لساتر او غيره فقال مالى لا اراه ثم احتاط فلاح له انه غائب فاضرب عن ذلك واخذ يقول هو غائب كانه يسأل عن صحة ما لاح له وهذا يدل على انه تفقد جماعة من الجند وتحقق غيبتهم وشك فى غيبته وكان سبب غيبة الهدهد على ما ذكره العلماء ان سليمان لما فرغ من بناء بيت المقدس عزم على الخروج الى ارض الحرم فتجهز للمسير واستصحب من الجن والانس والشياطين والطيور والوحوش ما بلغ عسكره مائة فرسخ فحملتهم الريح فلما وافى الحرم اقام به ما شاء الله ان يقيم وكان ينحر فى كل يوم مدة مقامه بمكة خمسة آلاف ناقة وخمسة آلاف بقرة وعشرين الف شاة وقال لمن حضر من اشراف قومه ان هذا المكان يخرج منه نبى عربى صفته كذا وكذا يعطى النصر على جميع ما يأتاه وتبلغ هيبته مسيرة شهر القريب والبعيد عنده فى الحق سواء لا تأخذه فى الله لومة لائم قالوا فبأى دين يدين يا نبى الله قال بدين الحنيفية فطوبى لمن ادركه وآمن به قالوا لكم بيننا وبين خروجه يا نبى الله قال مقدار الف عام فليبلغ الشاهد منكم الغائب فانه سيد الانبياء وخاتم الرسل فاقام بمكة حتى قضى نسكه ثم خرج منها صباحا وسار نحو اليمن فوافى صنعاء وقت الزوال وذلك مسيرة شهر فرأى ارضا حسناء تزهو خضرتها فاحب النزول ليصلى ويتغدى فلما نزل قال الهدهد ان سليمان قد اشتغل بالنزول فارتفع نحو السماء فانظر الى طول الدنيا وعرضها فنظر يمينا وشمالا فرأى بستانا لبلقيس فمال الى الخضرة فوقع فيه فاذا هو بهدهد فهبط عليه وكان اسم هدهد سليمان يعفور واسم هدهد اليمن عنفير فقال عنفير هدهد اليمن ليعفور سليمان من اين اقبلت قال اقبلت من الشام مع صاحبى سليمان ابن داود فقال ومن سليمان قال ملك الانس والجن والشياطين والطير والوحوش والرياح فمن اين انت قال انا من هذه البلاد قال ومن ملكها قال امرأة يقال لها بلقيس وان لصاحبكم ملكا عظيما ولكن ليس ملك بلقيس ودنه فانها ملكت اليمن كله وتحت يدها اثنا عشر الف قائد تحت يد كل قائد مائة الف مقاتل فهل انت منطلق معى حتى تنظر الى ملكها قال اخاف ان يفقدنى سليمان فى وقت الصلوة او وقت احتاج الى الماء قال الهدهد اليمانى ان صاحبك يسيرة ان تاتيه بخبر هذه المملكة فانطلق معه ونظر الى

ـه لما رانى قد قصدت اريده + ابدى نواجده لغير تبسم + وقال الزجاج اكثر ضحك الانبياء التبسم
وقوله ضاحكا اى متبسما وعن عائشة رضى الله عنها قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
مستجمعا قط ضاحكا حتى ارى منه لهواته انما كان يتبسم وعن عبد الله بن الحرث بن جبير قال ما رأيت
احدا اكثر تبسما من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل كان اوله التبسم واخره
الضحك ثم حمد الله تعالى على هذه النعمة وسأل ربه توفيق شكره لما تذكر ما اولاه
ربه سبحانه وتعالى بحسن تربيته من فهم كلامها الى ما انعم عليه من غير ذلك وَقَالَ رَبِّ
اى ايها المحسن الىّ اَوْزِعْنِىْ اى الهمنى اَنْ اَشْكُرَ نِعْمَتَكَ وقيل معناه لغة اجعلنى ازع شكر
نعمتك اى اكفه وامنعه حتى لا يفلت منى فلا ازال شاكرا وازع بفتح الزاى اصله اوزع
فحذفت واوه كما فى ادع لما افهم ذلك تعلق النعمة به حققه بقوله الَّتِىْ اَنْعَمْتَ عَلَىَّ
وافهم قوله وَعَلٰى وَالِدَىَّ ان امه كانت ايضا تعرف منطق الطير وانما ادرج ذكر
والديه لان النعمة على الولد نعمة على الوالدين خصوصا نعمة الراجعة الى
الدين فانه اذا كان تقيا نفعهما بدعائه وشفاعته ودعاء المومنين لهما كلما
دعوا له وقالوا رضى الله عنك وعن والديك + تنبيه + الشكر لغة فعل ينبئ عن تعظيم
المنعم من حيث انه منعم على الشاكر او غيره سواء كان ذكرا باللسان ام اعتقادا
او محبة بالجنان ام عملا وخدمة بالاركان كما قال القائل ـه افادتكم النعماء
منى ثلاثة + يدى ولسانى والضمير المحجبا + وعرفا صرف العبد جميع ما انعم الله تعالى به عليه
من السمع وغيره الى ما خلق لاجله وهذا لمن خفته العناية الربانية نسأل الله الكريم
الفتاح ان يحفنا بلوذ بنا بعنايته روى عن داود عليه السلام انه قال يا رب كيف اشكرك
والشكر نعمة اخرى منك احتاج عليها الى شكر اخر فاوحى الله تعالى اليه يا داود اذا علمت ان
ما بك من نعمة فمنى فقد شكرتنى والشكر ثلاثة اشياء الاول معرفة النعمة بمعنى احضارها
فى الخاطر بحيث يتميز عندك انها نعمة فرب جاهل تحسن اليه وتنعم عليه وهو لا يدرى
فلا جرم انه لا يصح منه الشكر الثانى قبول النعمة بتلقيها من المنعم باظهار الفقر والفاقة فان ذلك
شاهد بقبولها حقيقة الثالث الثناء بها بان تصف المنعم بالجود والكرم ونحوه مما يدل على حسن تلقيك لها
واعترافك بنزول مقامك فى الرتبة عن مقامه فان اليد العليا خير من اليد السفلى ولما علم من كلامه
ان الشاكر هو المستغرق فى الثناء على المنعم بما يجب عليه من العمل بحسب ما يقدر عليه وكان ذلك العمل
مما يجوز ان يكون زين لذلك العبد كونه حسنا وهو ليس كذلك قال عليه السلام مشيرا الى هذا المعنى
وَاَنْ اَعْمَلَ صَالِحًا اى فى نفس الامر وقيده بقوله تَرْضَاهُ لان العمل الصالح قد
لا يرضاه المنعم لنقص فى العامل كما قيل ـه اذا كان المحب قليل حظ + فما حسناته الا ذنوب +
وقوله وَاَدْخِلْنِىْ بِرَحْمَتِكَ فِىْ عِبَادِكَ الصَّالِحِيْنَ يدل على ان دخول الجنة برحمته وفضله

الوادی استعلوا علیه فضیقوه فلم یدعوا فیه موضع شبر خالیا وَهُمْ ای سلیمان وجنوده لَا يَشْعُرُونَ
ای بحطمهم لکم لاشتغالهم بما هم فیه من احوال السیر وقولها هذا یدل علی علمها بانهم
لو شعروا بهم ما اذوهم لانهم اتباع نبی فهم رحماء وانما خاطبتهم خطاب من یعقل لانها لما
جعلت قائلة والنمل مقولا له کما یکون فی اولی العقل اجرت خطابهم والنمل اسم جنس معروف
واحده نملة ویقال نملة ونمل بضم النون وسکون المیم ونملة ونمل بضمهما وعن قتادة انه دخل الکوفة
فالتف علیه الناس فقال سلونی عما شئتم وکان ابو حنیفة رحمه الله تعالی حاضرا وهو غلام حدیث
فقال سلوه عن نملة سلیمان اکانت ذکرا ام انثی فسألوه فافحم فقال ابو حنیفة کانت انثی فقیل له من
این عرفت فقال من کتاب الله وهو قوله قالت نملة ولو کانت ذکرا لقال قال نملة قال الزمخشری
وذلک ان النملة مثل الحمامة والشاة فی وقوعها علی الذکر والانثی فیمیز بینهما بعلامة نحو قولهم
حمامة ذکر وحمامة انثی وهو وهی انتهی ورد هذا ابو حیان فقال ولحاق التاء فی قالت لا یدل علی
ان النملة مؤنثة بل یصح ان یقال فی الذکر قالت نملة لان النمل وان کان بالتاء هو مما لا یتمیز فیه المذکر
من المؤنث وما کان کذلک کالیمامة والقملة مما بینه فی الجمع وبین واحده تاء التانیث من الحیوان فانه
یخبر عنه اخبار المؤنث ولا یدل کونه یخبر عنه اخبار المؤنث علی کونه ذکرا وانثی لان التاء دخلت
فیه للفرق لا للدلالة علی التانیث له الحقیقی بل دالة علی الواحد من هذا الجنس قال وکان
قتادة بصیرا بالعربیة وکونه افحم یدل علی معرفته باللسان اذا علم ان النملة یخبر عنها اخبار المؤنث وان
کانت تطلق علی الانثی والذکر اذ لا یتمیز فیه احد هذین ولحاق العلامة لا یدل فلا یعلم التذکیر
والتانیث الا بوحی من الله اه وقال الطیبی العجب من ابی حنیفة ان ثبت ذلک عنه لان النملة کالحمامة
والشاة تقع علی الذکر والانثی واطال الکلام فی ذلک فان قیل کیف یتصور الحطم من سلیمان وجنوده
وکانت الریح تحمل سلیمان وجنوده علی بساط بین السماء والارض اجیب بان من جنوده رکبانا ومنهم
مشاة علی الارض تطوی لهم او ان ذلک کان قبل تسخیر الریح لسیمان ویروی ان سلیمان لما بلغ
وادی النمل حبس جنده حتی دخل النمل بیوتهم فقد روی انه سمع کلامها من ثلاثة امیال وقیل
کان اسمها طاخیة فائدة قال اهل المعانی فی کلام هذا النملة انواع من البلاغة نادت ونبهت وسمت
وامرت ونصت وحذرت وخصت وعمت واشارت واعذرت ووجهه نادت یا نبهت ها سمت النمل
امرت ادخلوا نصت مساکنکم حذرت لا یحطمنکم خصت سلیمان عمت وجنوده اشارت وهم
اعذرت لا یشعرون ولما کان هذا امرا معجبا لما فیه من جزالة الالفاظ وجلالة المعانی تسبب عنه
قوله فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِنْ قَوْلِهَا ای لما اوتیته من الفصاحة والبیان وسرورا بما وصفته به من العدل
فی انه وجنوده لا یوذی احدا وهم یعلمون وبما اتاه الله من سمعه کلام النملة واحاطته
بمعناه تنبیه ضاحکا حال مؤکدة لانها مفهومة من تبسم وقیل هی حال مقدرة فان التبسم
ابتداء الضحک وقیل التبسم قد یکون للغضب ومنه تبسم تبسم الغضبان فضاحکا مبینا له قال عنترة

علی الخشب فیها ثلثمائة منکوحة یعنی حرة وسبع مائة سریة فامر الریح العاصف فترفعه ثم یامر الرخاء فتسیر به مسیرة شهر واوحی الیه وهو یسیر بین السماء والارض انی قد زدت فی ملکک ان لا یتکلم احد من الخلائق بشئ الا جاءت به الریح فاخبرتک به فیحکی انه مر بحراث فقال لقد اوتی آل داود ملکا عظیما فالقته الریح فی اذنه فنزل ومشی الی الحراث وقال انی مشیت الیک لئلا تتمنی ما لا تقدر علیه ثم قال لتسبیحة واحدة یقبلها الله تعالی خیر مما اوتی آل داود واستمر سائرا بمن معه حَتّٰۤی اِذَاۤ اَتَوْا ای اشرفوا عَلٰی وَادِ النَّمْلِ روی عن کعب الاحبار انه قال کان سلیمان اذا رکب حمل اهله وخدمه وحشمه وقد اتخذ مطابخ ومخابز فیها ثنانیر الحدید وقدور عظام تسع کل قدر عشرة من الابل یطبخ الطباخون ویخبز الخبازون واتخذ میادین الدواب فتجری بین یدیه وهو بین السماء والارض والریح تهوی بهم فسار من اصطخر یرید الیمن فمر بمدینة النبی صلی الله علیه وسلم فقال سلیمان هذه دار هجرة نبی یخرج فی آخر الزمان طوبی لمن آمن به وطوبی لمن اتبعه ولما وصل الی مکة رای حول البیت اصناما تعبد من دون الله فلما جاوز سلیمان البیت بکی البیت فاوحی الله تعالی الی البیت ما یبکیک فقال یارب ابکانی ان هذا نبی من انبیائک وقوم من اولیائک مروا علی فلم یهبطوا ولم یصلوا عندی والاصنام تعبد حولی من دونک فاوحی الله تعالی الیک لاتبک فانی سوف املؤک وجوها سجدا وانزل فیک قرانا جدیدا وابعث منک نبی آخر الزمان احب انبیائی الی واجعل فیک عمارا من خلقی یعبدوننی وافرض علی عبادی فریضة یزفون الیک زفیف النسور الی وکورها ویحنون الیک حنین الناقة الی ولدها وحنین الحمامة الی بیضها واطهرک من الاوثان وعبدة الشیاطین ثم مر سلیمان حتی مر بوادی السدیر من الطائف فاتی الی وادی النمل هکذا قال کعب انه واد بالطائف قال البقاعی وهو الذی تمیل الیه النفس فانه معروف عندهم الی الآن بهذا الاسم وقال قتادة و مقاتل هو واد بالشام وجری علیه البیضاوی وقیل وادکانت تسکنه الجن واولئک النمل مراکبهم وقال نوف الحمیری کان نمل ذلک الوادی مثل الذباب وقیل کان کالبخاتی وقال البغوی والمشهور انه النمل الصغیر + فائدة + وقف الکسائی علی وادی بالیاء والباقون بغیر یاء فان قیل لم عدی أتوا بعلی أجیب بانه یتوجه علی معنیین احدهما ان اتیانهم کان من فوق فاتی بحرف الاستعلاء والثانی ان یراد قطع الوادی وبلوغ آخره من قولهم اتی علی الشئ اذا انفده وبلغ آخره کانهم ارادوا ان ینزلوا عند مقطع الوادی لانهم مادامت الریح تحملهم فی الهوی لایخاف حطمهم ولما کانوا فی امر مهول منظره وقربوا من ذلک الوادی قَالَتْ نَمْلَةٌ قال الشعبی کانت تلک النملة ذات جناحین وقیل کانت نملة عرجاء فنادت یَاۤ اَیُّهَا النَّمْلُ اُدْخُلُوْا ای قبل وصول ما اری من الجیش مَسٰکِنَکُمْ ثم علمت امرها فقالت لَا یَحْطِمَنَّکُمْ ای یکسرنکم ویهشمنکم ای لا تبرزوا فیحطمکم فهو نهی لهم عن البروز فی صورة نهیه وهو ابلغ من التصریح بنهیهم لان من نهی امیر اعن شئ کان لغیره اشد نهیا سُلَیْمٰنَ وَجُنُوْدُهٗ ای لانهم لکثرتهم اذا صاروا فی هذا

والصفدع فی نعیقه والحمار فی نهیقه والفرس فی صهیله وما یقول الزرزور والدراج قال نعم اما القنبر
فیقول اللهم العن مبغضی محمد وال محمد واما الدیك فیقول اذکروا الله یا غافلین واما الضفدع
فیقول سبحان المعبود فی اللجج البحار واما الحمار فیقول اللهم العن العشار واما الفرس فیقول اذا التقی
الصفان سبوح قدوس رب الملائکة والروح واما الزرزور فیقول اللهم انی اسئلك قوت یوم بیوم
یا رزاق واما الدراج فیقول الرحمن علی العرش استوی قال فاسلم الیهود وحسن اسلامهم ویروی
عن جعفر بن محمد الصادق عن ابیه عن جده عن الحسین بن علی قال اذا صاح النسر قال ابن آدم
عش ما شئت آخره الموت واذا صاح العقاب قال فی البعد من الناس انس واذا صاح القنبر قال
اللهی العن مبغضی ال محمد واذا صاح الخطاف قرأ الحمد لله رب العالمین ویمد ولا الضالین کما
یمد القارئ وقول سلیمان علیه السلام وَاُوْتِیْنَا مِنْ کُلِّ شَیْءٍ ای تؤتاه الانبیاء والملوك قال
ابن عباس من امر الدنیا والاخرة وقال مقاتل یعنی النبوة والملك وتسخیر الجن والانس والریاح
اِنَّ هٰذَا ای الذی اوتیناه لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِیْنُ ای البین فی نفسه لکل من ینظره الموضح لعلو قدر صاحبه
روی ان سلیمان اعطی ملك مشارق الارض ومغاربها فملك اربعین سنة وستة اشهر
جمیع اهل الدنیا من الجن والانس والدواب والطیر والسباع واعطی مع ذلك منطق الطیر وفی
زمانه صنعت الصنائع العجیبة فقوله ان هذا لهو الفضل المبین تقریر لقوله الحمد لله الذی فضلنا والمقصود
منه التکبر والحمد کما قال صلی الله علیه وسلم انا سید ولد آدم ولا فخر فان قیل کیف قال علمنا واوتینا
وهو کلام المتکبر اجیب بوجهین الاول انه یرید نفسه واباه کما مر الثانی ان هذه النون یقال لها نون
الواحد المطاع وکان ملکا مطاعا ولما کان هذا مجرد خبر اتبعه ما یصدقه بقوله تعالی وَحُشِرَ ای جمع
جمعا حتما بقهر وسطوة واکراه بایسر امر لِسُلَیْمٰنَ جُنُوْدُهٗ ثم بین ذلك بقوله تعالی مِنَ الْجِنِّ
وبدأ بهم لعسر جمعهم ثم ثنی بقوله تعالی وَالْاِنْسِ لشرفهم ثم اتبع من یعقل بما لا یعقل بقوله وَالطَّیْرِ
فقدم القسم الاول لشرفه وذلك کان فی مسیره فی بعض الغزوات فَهُمْ ای فتسبب عن
مسیره بذلك انهم یُوْزَعُوْنَ ای یکفون بحبس اولهم علی آخرهم بادنی امر واسهله لیتلاحقوا
فیکون ذلك اجدر بالهیبة واعون علی النصرة واقرب الی السلامة قال قتادة کان علی کل صنف
من جنوده وزعة ترد اولها علی آخرها لئلا یتقدموا فی المسیر قال والوازع الحابس وهو النقیب
وقال مقاتل یوزعون ای یساقون وقال السدی یوقفون وقیل یجمعون واصل الوزع الکف والمنع
قال محمد بن کعب القرظی کان معسکر سلیمان علیه السلام مائة فرسخ خمسة وعشرون للانس
وخمسة وعشرون للجن وخمسة وعشرون للوحش وخمسة وعشرون للطیر وقیل نسجت له الجن
بساطا من ذهب وحریر فرسخا فی فرسخ وکان یوضع کرسیه وسطه فیقعد وحوله ستمائة الف کرسی
من ذهب وفضة فتقعد الانبیاء علی کراسی الذهب والعلماء علی کراسی الفضة والناس حولهم والجن والشیاطین
حول الناس والوحش حولهم وتظلهم الطیر باجنحتها حتی لا تقع علیه الشمس وکان له الف بیت من قواریر

فعملا بمقتضاه عطف عليه قوله وَقَالَا الشكر عليه ودلالة على شرف العلم وتنبيها لاهله على التواضع
الْحَمْدُ اى الاحاطة بجميع اوصاف الكمال لِلّٰهِ اى الذى لا كفء له الَّذِي فَضَّلَنَا اى بما اتانا من النبوة
والكتاب وتسخير الشياطين والجن والانس وغير ذلك عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ اى ممن لم يؤت
علما او مثل علمهما وفى ذلك تحريض للعالم ان يحمد الله تعالى على ما اتاه من فضله ويعتقد انه وان
فضل على كثير فقد فضل عليه كثير فلا يتكبر ولا يفتخر ويشكر الله تعالى وينفع به المسلمين كما نفعه الله تعالى
به ثم انه تعالى اشار الى فضل سليمان بانه جمع الى ما اتاه ما كان منح به اباه بقوله تعالى وَوَرِثَ
سُلَيْمَانُ دَاوُدَ اباه عليهما السلام دون سائر اولاده وكان لداود تسعة عشر ابنا فاعطى سليمان
ما اعطى داود من الملك وزيد له تسخير الريح وتسخير الشياطين قال مقاتل كان سليمان اعظم
ملكا من داود واقضى منه وكان داود اشد تعبدا من سليمان وكان سليمان شاكرا لنعم الله تعالى
عليه وَقَالَ تحدثا بنعمة ربه ومنبها على ما شرفه الله تعالى به ليكون اجدر فى قبول الناس ما يدعوهم
اليه من الخير يَا أَيُّهَا النَّاسُ عُلِّمْنَا اى انا واى بابى امر واسهله مَنطِقَ الطَّيْرِ اى فهم يريد كل
طائر اذا صوت فسمى صوت الطير منطقا لحصول الفهم منه كما يفهم من كلام الناس روى عن
كعب الاحبار انه قال صاح ورشان عند سليمان عليه السلام فقال اتدرون ما يقول قالوا لا قال
انه يقول لدوا للموت وابنوا للخراب وصاحت فاختة فقال اتدرون ما تقول قالوا لا قال فانها تقول ليت
ذا الخلق لم يخلقوا وصاح طاؤس فقال اتدرون ما يقول قالوا لا قال فانه يقول كما تدين تدان وصاح
هدهد فقال اتدرون ما يقول قالوا لا قال فانه يقول من لا يرحم لا يرحم وصاح صرد فقال اتدرون
ما يقول قالوا لا قال فانه يقول استغفروا الله يا مذنبين وصاح طيطوى فقال اتدرون ما يقول قالوا
لا قال فانه يقول كل حى ميت وكل جديد بال وصاح خطاف فقال اتدرون ما يقول قالوا لا قال فانه
يقول قدموا خيرا تجدوه وهدرت حمامة فقال اتدرون ما تقول قالوا لا قال فانها تقول سبحان ربى
الاعلى ملا سمائه وارضه وصاح قمرى فقال اتدرون ما يقول قالوا لا قال فانه يقول سبحان ربى الاعلى
قال والغراب يدعو على العشار والحداة تقول كل شئ هالك الا الله والقطاة تقول من سكت سلم والببغا
تقول ويل لمن الدنيا همه والضفدع سبحان ربى القدوس ويقول ايضا سبحان ربى المذكور بكل لسان
والباز يقول سبحان ربى وبحمده وعن مكحول قال صاح دراج عند سليمان فقال اتدرون ما يقول
هذا قالوا لا قال فانه يقول الرحمن على العرش استوى وروى عن فرقد السنجى قال مر سليمان على
بلبل فوق شجرة يحرك راسه ويميل ذنبه فقال لاصحابه اتدرون ما يقول هذا البلبل
قالوا الله ونبيه اعلم قال يقول اكلت نصف ثمرة فعلى الدنيا العفاء وهو بالفتح والمد التراب
وقال ابو عبيد هو الدروس وفى حديث صفوان اذا دخلت بيتى فاكلت رغيفا وشربت عليه فعلى
الدنيا العفاء وروى ان جماعة من اليهود قالوا لابن عباس انا سائلوك عن سبعة اشياء فان اخبرتنا
انا وصدقنا قال اسئلوا تفقها ولا تسئلوا تعنتا قالوا اخبرنا ما يقول القنبر فى صفيره والديك فى صعيقه

والضفدع

حُسْنًا بَعْدَ سُوْءٍ وهو الظلم الذى كان عمله اى جعل الحسن بدل السوء كالسحرة الذين آمنوا بعد ذلك بموسى عليه السلام فَاِنِّىْ ارحمه بسبب انّى غَفُوْرٌ اى من شانى ان امحو الذنوب محوا يزيل جميع آثارها رَّحِيْمٌ اى اعامله معاملة الراحم البليغ الرحمة والثانى انه استثناء متصل وللمفسرين فيه عبارات قال الحسن انّ موسى ظلم بقتل القبطى ثم تاب فقال رب انى ظلمت نفسى فاغفرلى وقال غيره ان ذلك محمول على ما يصدر من الانبياء من ترك الافضل وقال بعض النحويين الا ههنا بمعنى ولا اى لا يخاف لدى المرسلون ولا المذنبون التائبون كقوله تعالى لئلا يكون للناس عليكم حجة الا الذين ظلموا اى ولا الذين ظلموا ثم اراه الله تعالى بعد هذه الآية آية اخرى ذكرها بقوله تعالى وَاَدْخِلْ يَدَكَ فِىْ جَيْبِكَ اى فتحة ثوبك وهو ما قطع منه ليحيط بعنقك وكان عليه مدرعة صوف لا كم لها وقيل الجيب القميص لانه يجاب اى يقطع تَخْرُجْ بَيْضَآءَ اى بياضا عظيما نيرا جدّا له شعاع كشعاع الشمس وكانت الآية الاولى مما فى يده بقلب جوهرها الى جوهر شئ آخر حيوانى وهذه فى يده نفسها بقلب عرضها التى كانت عليه الى عرض آخر نورانى ثم نفى عنها ان يكون ذلك بسبب آفة بقوله تعالى مِنْ غَيْرِ سُوْٓءٍ اى برص ولا غيره من الآفات وقوله تعالى فِىْ تِسْعِ اٰيَاتٍ كلام المستأنف وحرف الجرّ فيه متعلق بمحذوف والمعنى اذهب فى تسع ايات الى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهٖ كقول القائل سه فقلت الى الطعام فقال منهم * فريق يحسد الانس الطعاما ويجوز ان يكون بمعنى والق عصاك وادخل يدك فى تسع ايات وعدادهن ولقائل ان يقول كانت الآيات احدى عشرة آية ثنتان منها العصا واليد والتسع الفلق والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمس والجدب فى بواديهم والنقصان فى مزارعهم وقيل فى بمعنى من اى من تسع ايات فتكون العصا واليد من التسع ثم علل ارساله اليهم بالخوارق بقوله تعالى اِنَّهُمْ كَانُوْا قَوْمًا فٰسِقِيْنَ اى خارجين عن طاعتنا فَلَمَّا جَآءَتْهُمْ اٰيَاتُنَا اى على يد موسى عليه السلام مُبْصِرَةً اى بينة واضحة هادية الى طريق الاقوم قَالُوْا هٰذَا سِحْرٌ اى خيال لا حقيقة له مُّبِيْنٌ اى واضح انه خيال وَجَحَدُوْا بِهَا اى انكروا كونها ايات موجبات لصدقه مع علمهم بابطالهم لانّ الجحود الانكار مع العلم وَاسْتَيْقَنَتْهَآ اَنْفُسُهُمْ اى علموا انها من عند الله تعالى وتخلل علمها صميم قلوبهم فكانت لسنتهم مخالفة لما فى قلوبهم ولذلك اسند الاستيقان الى النفس ثم علل جحدهم ووصفهم لها بخلاف وصفها بقوله تعالى ظُلْمًا وَّعُلُوًّا اى شركا وتكبرا عن ان يؤمنوا بما جاء به موسى فَانْظُرْ يا اشرف الخلق كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِيْنَ وهو الاغراق فى الدنيا بايسر سعى وايسر امر فلم يبق منهم عين تطرف ولم يرجع منهم مخبر على كثرتهم وعظمتهم وقوتهم والاحراق فى الآخرة بالنار المؤبدة القصة الثانية قصة داود وسليمان عليهما السلام المذكورة فى قوله تعالى وَلَقَدْ اٰتَيْنَا اى بما لنا من العظمة دَاوٗدَ وَسُلَيْمٰنَ ابنه وهما من اتباع موسى عليهم السلام وبعده بازمان متطاولة عِلْمًا اى جزاء من العلم عظيما من منطق الطير والدواب وتسبيح الجبال وغير ذلك لم نؤته لاحد من قبلهما ولما كان التقدير

ع

سه فبورکت مولودا وبورکت ناشئا + وبورکت عند الشیب اذ انت اشیب + قال الزمخشری والظاهر
انه عام فی کل من فی تلک الارض وفی ذلک الوادی وحوالیهما من ارض الشام ولقد جعل الله تعالی
ارض الشام الموسومة بالبرکات لکثرتها مبعث الانبیاء وکفاتهم احیاء واموانا ومهبط الوحی علیهم
وخصوصا تلک البقعة التی کلم الله فیها موسی علیه السلام وقوله تعالی وَسُبْحَانَ اللّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ
من تمام ما نودی به لئلا یتوهم من سماع کلامه تشبیها وللعجب من عظمة الله فی ذلک الامر
فانه اتاه النداء کما ورد من جمیع الجهات فسمعه بجمیع الحواس وتعجب من موسی لما دعاه من عظمته
ولما تشوفت النفس الی تحقق الامر تصریحا قال تعالی تمهیدا لما اراد سبحانه اظهاره علی ید موسی
علیه السلام من المعجزات الباهرات یٰمُوْسٰی اِنَّهٗ ای الشأن العظیم الجلیل الذی لا یبلغ
وصفه وجملة اَنَا اللّٰهُ ای البالغ فی العظمة ما تقصر عنه الاوهام مفسرة له او المتکلم وانا اخبر والله بیان له
ثم وصف تعالی نفسه بوصفین یدلان علی ما یفعله مع موسی علیه السلام احدهما الْعَزِیْزُ
ای الذی یصل الی سائر ما یرید ولا یرده عن مراده راد والثانی الْحَکِیْمُ ای الذی یفعل کل
ما یفعله بحکمة وتدبیر فان قیل هذا النداء یجوز ان یکون من عند غیر الله تعالی فکیف علم
موسی انه من الله تعالی اجیب بانه سمع الکلام المنزه عن شائبة کلام المخلوقین لان النداء اتاه
من جمیع الجهات وسمعه بجمیع الحواس کما مر فعلم بالضرورة انه صفة الله سبحانه وتعالی ثم اری الله
سبحانه وتعالی موسی علیه السلام ایة تدل علی قدرته لیعلم علم شهود وهی قوله تعالی
وَاَلْقِ عَصَاکَ فالقاها کما مر فصارت فی الحال کما اذنت به الفاء حیة عظیمة جدا ومع کونها فی غایة
العظم فی نهایة الخفة والسرعة فی اضطرابها عند محاولتها ما ترید فَلَمَّا رَاٰهَا تَهْتَزُّ ای تضرب
فی تحرکها مع کونها فی غایة الکبر کَاَنَّهَا جَآنٌّ ای حیة صغیرة فی خفتها وسرعتها ولا ینافی ذلک
کبر جثتها وَلّٰی ای موسی علیه السلام ثم ان التولیة مشترکة بین معان فلذا بین المراد منها بقوله تعالی
مُدْبِرًا ای التفت هاربا منها مسرعا جدا لقوله تعالی وَلَمْ یُعَقِّبْ ای لم یرجع علی عقبه ولم یلتفت الی
ما وراءه بعد توله + تنبیه + قال الزمخشری والق عصاک معطوف علی بورک لان المعنی نودی
ان بورک من فی النار وان الق عصاک کلاهما تفسیر لنودی والمعنی قیل له بورک من فی النار وقیل
له الق عصاک انتهی وانما احتاج الی تقدیر وقیل له الق لتکون جملة خبریة مناسبة للجملة الخبریة
التی عطفت علیها لانه یری فی العطف تناسب الجمل المتعاطفة وهو صحیح کما قاله ابو حیان انه لا یشترط
ذلک ولما تشوفت النفس الی ما قیل له عند هذه الحالة اجیب بانه قیل له یٰمُوْسٰی لَا تَخَفْ ای منها
ولا من غیرها ثقة بی ثم علل هذا النهی بقوله تعالی مبشرا بالامن والوسالة اِنِّیْ لَا یَخَافُ لَدَیَّ ای عندی
الْمُرْسَلُوْنَ ای من حیة وغیرها لانهم معصومون من الظلم ولا یخاف من الملک العدل الا ظالم وقوله
تعالی اِلَّا مَنْ ظَلَمَ فیه وجهان احدهما انه استثناء منقطع لان المرسلین معصومون من المعاصی وهذا
هو الصحیح والمعنی لکن من ظلم من سائر الناس فانه یخاف الا من تاب کما قال تعالی ثُمَّ بَدَّلَ ای بتوبته

لنت شعيب عليه السلام عند مسيره من مدين الى مصر وهى القصة الاولى من قصص هذه السورة
قال الزمخشرى روى انه لم يكن مع موسى عليه السلام غير امرأته وقد كنى الله تعالى عنها بالاهل
فتبع ذلك ورود الخطاب على لفظ الجمع وهو قوله امكثوا وكانا يسيران ليلا وقد اشتبه الطريق عليهما
والوقت وقت برد وفى مثل هذا الحال يقوى الناس بمشاهدة نار من بعد لما يرجى فيها من زوال الحيرة
وامن الطريق ومن الانتفاع بالنار للاصطلاء فلذلك بشرها فقال إِنِّي آنَسْتُ اى ابصرت ابصارا حصل
لى به الانس وازال عنى الوحشة نَارًا سَآتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ اى عن حال الطريق وكان قد اضلها وعبر
بلفظ الجمع كما فى قوله امكثوا فان قيل كيف جاء بسين التسويف اجيب بان ذلك عدة لاهله انه
ياتيهم به وان ابطاء الاتيان او كانت المسافة بعيدة فان قيل قال هنا سآتيكم منها بخبر وفى السورة
الاتية لعلى آتيكم منها بخبر وهما كالمتدافعين لان احدهما ترج والاخر تيقن اجيب بان الراجى
قد يقول اذا قوى رجاؤه سافعل كذا وسيكون كذا مع تجويزه الحقيقة أَوْ آتِيكُمْ بِشِهَابٍ قَبَسٍ
اى شعلة نار فى رأس فتيلة او عود قال البغوى وليس فى الطرف الاخر نار وقال بعضهم الشهاب
شئ ذو نور مثل العمود والعرب تسمى كل شئ ابيض ذى نور شهابا والقبس القطعة من النار
وقرأ الكوفيون بشهاب بالتنوين على ان القبس بدل منه او وصف له لانه بمعنى المقبوس
والباقون باضافة الشهاب اليه لانه يكون قبسا وغير قبس فهو من اضافة النوع الى الجنس نحو
ثوب خز اذ الشهاب شعلة من النار والقبس قطعة منها يكون فى عود او غيره كما مر فان قيل لم جاء باو
دون الواو اجيب بانه بنى الرجاء على انه ان لم يظفر بحاجتيه جميعا لم يعدم واحدة منهما اما هداية
الطريق واما اقتباس النار ثقة بعادة الله انه لا يكاد يجمع بين حرمانين على عبده وما ادراك حين
قال ذلك انه ظافر على النار بحاجتيه الكليتين جميعا وهما العزان عز الدنيا وعز الاخرة
ثم انه عليه السلام علل اتيانه بذلك انهما لا نها ليلة باردة يقوله لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ اى
لتكونوا فى حال من يرجى ان يستدفئ بذلك من البرد والطاء بدل من تاء الافتعال من صلى بالنار
بكسر اللام وفتحها فَلَمَّا جَآءَهَا اى تلك التى ظنها نارا نُودِيَ من قبل الله تعالى أَنْ بُورِكَ ان
هى المفسرة لان النداء فيه معنى القول والمعنى قيل له بورك او المصدرية اى بان بورك وقوله
تعالى مَنْ فِي النَّارِ اى موسى وَمَنْ حَوْلَهَا اى الملائكة هو نائب الفاعل لبورك والاصل بارك الله
من فى النار ومن حولها وهذا تحية من الله عز وجل لموسى بالبركة ومذهب اكثر المفسرين
ان المراد بالنار النور ذكر بلفظ النار لان موسى حسبه نارا او من فى النار هم الملائكة
وذلك ان النور الذى راءه موسى عليه السلام كان فيه الملائكة لهم زجل بالتسبيح والتقديس
ومن حولها هو موسى لانه كان بالقرب منها ولم يكن فيها وقال سعيد بن جبير كانت النار بعينها
والنار احدى حجب الله تعالى كما جاء فى الحديث حجابه النار لو كشفها لاحرقت سبحات وجهه الحديث
تنبيه + بارك يتعدى بنفسه وبحرف الجر يقال بارك الله وبارك عليك وبارك فيك وبارك لك وقال الشاعر

ثلثة ارباع

لاشارة به اليه اكتفى بموحس ولو ولى المذكور لم يحسن الا ترى انك تقول جاءتنى هند وزيد ولو اخرت هند لم يجز تأنيث الفعل وقرأ ابن كثير بالنقل وصلا وابتداء وحمزة فى الوقف لاغير والباقون بغير نقل وقوله تعالى هُدًى وَبُشْرَى يجوز ان يكونا منصوبين على المصدر بفعل مقدر من لفظهما اى يهدى هدى ويبشر بشرى وان يكونا فى موضع الحال من ايات والعامل فيهما ما فى تلك من معنى الاشارة وان يكونا خبرا بعد خبر وان يكونا خبرى مبتدأ مضمر اى هو هدى من الضلالة وبشرى لِلْمُؤْمِنِينَ اى المصدقين به بالجنة كقوله تعالى يبشرهم ربهم برحمة منه وفضل ويهديهم اليه صراطا مستقيما ولهذا خص به المؤمنين وقيل المراد بالهدى الدلالة وانما خصه بالمؤمنين لانه ذكر مع الهدى البشرى والبشرى انما تكون للمؤمنين ولانهم تمسكوا به كقوله تعالى انما انت منذر من يخشاها ولانه يزيد فى هداهم كقوله تعالى ويزيد الله الذين اهتدوا هدى ولما كان وصف الايمان خفيا وصفهم بما يصدقه من الامور الظاهرة بقوله الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلٰوةَ اى بجميع حدودها الظاهرة والباطنة من المواقيت والطهارات والشروط والاركان والخشوع والمراقبة والاحسان اصلها لما بينهم وبين الخالق وَيُؤْتُونَ الزَّكٰوةَ اى احسانا فيما بينهم وبين الخلائق وَهُمْ بِالْاٰخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ اى يوجدون الايقان حق الايجاد بالاستدلال ويجددونه فى كل حين بما يوجد منهم من الاقدام على الطاعة والاحجام عن المعصية واعيدهم لما فصل بينه وبين الخبر ولما افهم التخصيص ان ثم من يكذب بها ذكره بقوله تعالى اِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ اى لا يوجدون الايمان ولا يجددونه بِالْاٰخِرَةِ زَيَّنَّا اى بعظمتنا التى لا يمكن دفاعها لَهُمْ اَعْمَالَهُمْ اى القبيحة بتركيب الشهوة حتى اعرضوا عن الخوف من عاقبتها مع ظهور قباحتها والاسناد اليه حقيقى عند اهل السنة لانه الموجد الحقيقى والى الشيطان مجاز سببى وعند المعتزلة بالعكس قال الزمخشرى فى تفسيره ان اسناده الى الشيطان حقيقة واسناده الى الله عز وجل مجاز فَهُمْ اى فتسبب عن ذلك انهم يَعْمَهُونَ اى يتحيرون ويترددون فى اودية الضلال ويتمادون فى ذلك فهم كل لحظة فى خبط جديد بعمل غير سديد اُولٰٓئِكَ اى البعداء البغضاء الَّذِينَ لَهُمْ اى خاصة سُوٓءُ الْعَذَابِ اى اشده فى الدنيا بالخوف والقتل وَهُمْ فِى الْاٰخِرَةِ هُمُ الْاَخْسَرُونَ اى اشد الناس خسارة لانهم خسروا ما لا خسارة مثله لصيرهم الى النار المؤبدة عليهم ولما وصف تعالى القرآن بما اقتضى بيان اهل الفوز والخسران ذكر حال المنزل عليه وهو النبى صلى الله عليه وسلم مخاطبا له بقوله تعالى وَاِنَّكَ اى وانت يا اشرف الخلق واعلمهم واعظمهم وحكمهم لَتُلَقَّى الْقُرْاٰنَ اى لتؤتاه وتلقنه اى يلقى عليك بشدة مِنْ لَّدُنْ اى من عند حَكِيمٍ اى بالغ الحكمة فلا شئ من افعاله الا وهو فى غاية الاتقان عَلِيمٍ اى عظيم العلم واسعة تامة شاملة والجمع بينهما مع ان العلم داخل فى الحكمة لعموم العلم ودلالة الحكمة على اتقان الفعل والاشعار بان علوم القرآن منها ما هو كالعقائد والشرائع ومنها ما ليس كذلك كالقصص والاخبار عن المغيبات ثم شرع فى بيان تلك العلوم بقوله تعالى اِذْ قَالَ مُوسٰى اى اذكر قصته حين قال لِاَهْلِهٖٓ اى زوجته

امن ال نعمى انت غاد مبكر + غداة غد ام رائح فمهجر + فانشد ابن ربيعة القصيدة الى اخرها وهى قريبة من سبعين بيتا ثم ان ابن عباس اعاد القصيدة جميعا وكان حفظها بمرة واحدة ثم بين سبحانه وتعالى ما حمل المؤمنين على الشعر وهو انتصارهم من المشركين بقوله تعالى وَانْتَصَرُوا اى بهجوهم الكفار مِنْ بَعْدِ مَا ظُلِمُوا بهجو الكفار لهم لانهم بدؤا بالهجاء ثم اوعد شعراء المشركين وغيرهم من الكفار بقوله تعالى وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا بالشرك وهجو رسول الله صلى الله عليه وسلم اَيَّ مُنْقَلَبٍ اى مرجع يَنْقَلِبُونَ اى يرجعون بعد الموت قال ابن عباس الى جهنم والسعير وفى هذا تهديد شديد لما فى سيعلم من الوعيد البليغ وفى الذين ظلموا من الاطلاق والتعميم وفى اى منقلب ينقلبون من الابهام والتهويل وقد تلا ابو بكر لعمر رضى الله عنهما حين عهد اليه هذه الاية اللهم اجعلنا ممن جعل هذه الايه بين عينيه فلم يغفل عنها وروى الثعلبى فى تفسيره عن ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم قال اعطيت السورة التى تذكر فيها البقرة من الذكر الاول واعطيت طه وطواسين من الواح موسى واعطيت فواتح القرآن وخواتيم السورة التى تذكر فيها البقرة من تحت العرش واعطيت المفصل نافلة وعن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله اعطانى السبع مكان التورية واعطانى الطواسين مكان الزبور وفضلنى بالحواميم والمفصل ما قرأهن نبى قبلى وما رواه البيضاوى تبعا للزمخشرى من ان النبى صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة الشعراء كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح وكذب به وهود شعيب وصالح وابراهيم وبعدد من كذب بعيسى وصدق بمحمد صلى الله عليه وسلم حديث موضوع

سورة النمل مكية

وهى ثلاث او اربع او خمس وتسعون اية والف ومائة وتسع واربعون كلمة واربعة الاف وسبعمائة وتسعة وتسعون حرفا بِسْمِ اللّٰهِ اى الذى كمل علمه فبهرت حكمته الرَّحْمٰنِ الذى عم بالهداية باوضح البيان الرَّحِيمِ اى الذى من بجنات النعيم على من اتبع الصراط المستقيم طٰسٓ قال ابن عباس هو اسم من اسماء الله عز وجل وقد سبق الكلام فى حروف التهجاء عليه وقرأ حمزة والكسائى وشعبة بامالة الطاء والباقون بالفتح تِلْكَ اى هذه الايات العالية المقام البعيدة المرام البديعة النظام اٰيٰتُ الْقُرْاٰنِ اى الكامل فى قرآنيته الجامع للاصول الناشر للفروع الذى لا خلل فيه ولا فصم وصدع ولا وصم وَكِتَابٍ مُبِينٍ اى مظهر الحق من الباطل فان قيل كيف صح ان يشار لاثنين احدهما مؤنث والاخر مذكر باسم الاشارة المؤنث ولو قلت تلك هند وزيد لم يجز اجيب من ثلاثة اوجه احدها ان المراد بالكتاب هو الايات لان الكتاب عبارة عن الايات المجموعة فلما كان شيئا واحدا صحت الاشارة اليهما باشارة الواحد المؤنث الثانى انه على حذف مضاف اى واٰيات كتاب مبين الثالث انه لما ولى المؤنث ما تصح

ع قوله فان قيل كيف صح الى اخره ظاهر ان الاشارة الى الايات المؤنث الضاف للقرآن المعطوف عليه وكتاب فلا يرد ما قاله او صححه

لم يشغلهم الشعر عن الذكر روى ان كعب بن مالك قال للنبى صلى الله عليه وسلم ان الله قد انزل
فى الشعر ما انزل فقال النبى صلى الله عليه وسلم ان المؤمن يجاهد بسيفه ولسانه والذى نفسى بيده لكانما
ترمونهم به نضح النبل وعن انس رضى الله عنه ان النبى صلى الله عليه وسلم دخل مكة فى عمرة القضاء
وابن رواحة يمشى بين يديه وهو يقول ۔ خلوا بنى الكفار عن سبيله + اليوم نضربكم على تنزيله +
ضربا يزيل الهمام عن مقيله + ويذهب الخليل عن خليله + فقال له عمر يا ابن رواحة
بين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى حرم الله تقول شعرا فقال النبى صلى الله
عليه وسلم خل عنه يا عمر فلهى اسرع فيهم من نضح النبل وعن البراء ان النبى صلى الله عليه
وسلم قال يوم قريظة لحسان اهج المشركين فان جبريل معك وعن عائشة رضى الله عنها قالت
ان النبى صلى الله عليه وسلم قال اهجوا قريشا فانه اشد عليهم من رشق النبل فارسل الى
ابن رواحة فقال اهجهم فلم يرض فارسل الى كعب بن مالك ثم ارسل الى حسان بن ثابت فقال
حسان قد آن لكم ان ترسلوا الى هذا الاسد ثم ادلع لسانه فجعل يحركه فقال والذى
بعثك بالحق لافرينهم بلسانى فرى الاديم فقال النبى صلى الله عليه وسلم لا تعجل
فان ابا بكر اعلم قريش بانسابها وان لى فيهم نسبا حتى يخلص لك نسبى
فاتاه حسان ثم رجع فقال يا رسول الله لقد اخلص لى نسبك والذى بعثك
بالحق لاسلنك منهم كما يسل الشعر من العجين قالت عائشة فسمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول لحسان ان روح القدس لا يزال يؤيدك ما نافحت عن الله
ورسوله قالت وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هجاهم حسان فشفى واشتفى قال حسان
هجوت محمدا فاجبت عنه + وعند الله فى ذاك الجزاء + هجوت محمدا برا حنيفا +
رسول الله شيمته الوفاء + فان ابى ووالدتى وعرضى + لعرض محمد منكم وقاء +
فمن يهجو رسول الله منكم + ويمدحه وينصره سواء + وجبريل رسول الله فينا +
وروح القدس ليس له كفاء + وورد فى مدح الشعر عن ابى بن كعب ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال ان من الشعر حكمة وعن ابن عباس قال جاء اعرابى الى النبى صلى الله عليه
وسلم يوما فقال هل معك من شعر امية بن ابى الصلت شئ قال نعم قال هيه
فانشده بيتا فقال هيه حتى انشده مائة بيت وعن جابر بن سمرة قال جالست
رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثر من مائة مرة فكان اصحابه يتناشدون
الشعر ويتذاكرون شيئا من امر الجاهلية فربما تبسم معهم وعن عائشة
الشعر كلام فمنه حسن ومنه قبيح فخذ الحسن ودع القبيح وعن الشعبى كان ابو بكر يقول
الشعر وكان عمر يقول الشعر وكان على اشعر الثلاثة وعن ابن عباس انه كان ينشد
الشعر فى المسجد ويستنشده فروى انه دعا عمر بن ابى ربيعة المخزومى واستنشده القصيدة التى اولها

الله عليه وسلم فانه اخبر عن مغيبات كثيرة لا تحصى وقد طابق كلها ويجوز ان يعود الضمير على الشياطين ومعنى القائهم السمع انصاتهم الى الملأ الاعلى قبل ان يرجموا فيخطفون منهم بعض المغيبات ويوحونه الى اوليائهم او يلقون الشئ المسموع الى الكهنة وَاَكْثَرُهُمْ اى الفريقين كَاذِبُوْنَ اما الشياطين فانهم يسمعونهم ما لم يسمعوا واما الافكون فانهم يفترون على الشياطين ما لم يوحوا اليهم فان قيل كيف قال واكثرهم كاذبون بعد ما حكم عليهم ان كل واحد منهم افاك اجيب بان الافاكين هم الذين يكثرون الكذب لانهم الذين لا ينطقون الا بالكذب فاراد ان هؤلاء الافاكين قل من يصدق منهم فيما يحكى عن الجنى واكثرهم مفترعليه ولما قال الكفار لم لا يجوز ان يقال الشياطين تنزل بالقرآن على محمد كما انهم ينزلون بالكهانة على الكهنه وبالشعر على الشعراء ثم انه تعالى فرق بين محمد عليه الصلوة والسلام وبين الكهنة ذكر ما يدل على الفرق بينه وبين الشعراء بقوله تعالى وَالشُّعَرَآءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوٗنَ اى الضالون المائلون عن السنن الاقوم الى كل فساد يجرّ الى الهلاك واتباع محمد صلى الله عليه وسلم ليسوا كذلك بل هم الساجدون الباكون الزاهدون رضى الله تعالى عنهم وقرأ نافع بسكون التاء الفوقيه وفتح الباء الموحدة والباقون بتشديد الفوقية وكسر الموحدة ولما قرر حال اتباعهم علم منه انهم هم اغوى منهم لتهتكهم فى شهوة اللقلقة باللسان حتى حسن لهم الزور والبهتان دلّ على ذلك بقوله تعالى اَلَمْ تَرَ اى تعلم اَنَّهُمْ اى الشعراء ومثل حالهم بقوله تعالى فِىْ كُلِّ وَادٍ من اودية القول من المدح والهجو والتشبب والرثاء والمجون وغير ذلك يَهِيْمُوْنَ اى يسيرون سير البهائم حائرين وعن طريق الحق حائدين كيفما جرّهم القول انجرّوا من القدح فى الانساب والتشبب بالحرم والهجو ومدح من لا يستحق المدح ونحو ذلك ولذلك قال تعالى وَاَنَّهُمْ يَقُوْلُوْنَ مَا لَا يَفْعَلُوْنَ اى لانهم لا يقصدونه وانما الجاهم اليه الفنّ الذى سلكوه فاكثر اقوالهم لا حقائق لها وقيل انهم يمدحون الجود والكرم ويحثون عليه ولا يفعلونه ويذمون البخل ويصرّون عليه ويهجون الناس بادنى شئ صدر منهم + تنبيه + قال المفسرون اراد شعراء الكفار كانوا يهجون رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر مقاتل اسماءهم فقال منهم عبد الله بن الزبعرى السهمى وهبيرة بن ابى وهب المخزومى وشافع بن عبد مناف وابو عزة عمرو بن عبد الله الجمحى وامية بن ابى الصلت الثقفى تكلموا بالكذب والباطل وقالوا نحن نقول كما قال محمد وقالوا الشعر واجتمع اليهم غواة قومهم يسمعون اشعارهم حين هجو النبى صلى الله عليه وسلم واصحابه ويروون عنهم قولهم فذلك قوله تعالى يتبعهم الغاوون وهم الرواة الذين يروون هجاء المسلمين وقال قتادة هم الشياطين ثم انه تعالى لما وصف شعراء الكفار بهذه الاوصاف استثنى شعراء المسلمين الذين كانوا يجتنبون شعر الجاهلية ويهجون الكفار ويناضلون عن النبى صلى الله عليه وسلم واصحابه منهم حسان بن ثابت وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك فقال تعالى اِلَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اى بالله ورسوله وَعَمِلُوا اى تصديقا لايمانهم الصّٰلِحٰتِ اى التى شرعها الله تعالى ورسوله وَذَكَرُوا اللّٰهَ مستحضرين ماله من الكمال كَثِيْرًا اى

على اوجه احدها انها ضمير الكفار اى فان عصاك الكفار فى امرك لهم بالتوحيد الثانى انها ضمير العشيرة وهذا اقرب كما جرى عليه السلف والجلال المحلى الثالث انها ضمير المؤمنين اى فان عصاك المؤمنون فى فروع الاسلام وبعض الاحكام بعد تصديقك والايمان برسالتك وهذا كما قال ابن عادل فى غاية البعد فَقُلْ اى تارکا لما كنت تعاملهم من اللين إِنِّي بَرِيءٌ اى منفصل غاية الانفصال مِمَّا تَعْمَلُونَ اى من العصيان الذى انذر منه القرآن وَتَوَكَّلْ اى فوض فى عصمتك ونجاتك وجميع امورك عَلَى الْعَزِيزِ اى القادر على الدفع عنك والانتقام منهم الرَّحِيمِ اى الذى نصرك عليهم برحمته وقرأ نافع وابن عامر فتوكل بالفاء على الابدال من جواب الشرط والباقون بالواو ثم اتبع الامر بالتوكل الوصف المقتضى لجميع اوصاف الكمال بقوله تعالى الَّذِي يَرَاكَ اى بصرا وعلما حِينَ تَقُومُ من نومك الى التهجد وقال مجاهد اى يراك اينما كنت وقال اكثر المفسرين كما قاله البغوى حين تقوم الى الصلوة اى من نوم اوغيره وَيرى تَقَلُّبَكَ فى الصلوة قائما وراكعا وساجدا فِي السَّاجِدِينَ قال عكرمة عن ابن عباس اى فى المصلين وقال مقاتل مع المصلين فى الجماعة يقول يراك حين تقوم وحدك للصلوة ويراك اذا صليت مع المصلين جماعة وقال مجاهد يرى تقلب بصرك فى المصلين فانه كان يبصر من خلفه كما يبصر امامه وروى ابو هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هل تدرون قبلتى ههنا فوالله ما يخفى علىّ خشوعكم ولا ركوعكم انى لاراكم من وراء ظهرى وقال عطاء عن ابن عباس راد وتقلبك فى اصلاب الانبياء من نبى الى نبى حتى اخرجك فى هذه الامة وقيل تردد ك فى تصفح الاحوال المتهجدين من اصحابك لتطلع عليهم من حيث لا يشعرون وتستبطن سرائرهم وكيف يعبدون الله وكيف يعملون لآخرتهم كما يحكى انه حين نسخ فرض قيام الليل طاف تلك الليلة ببيوت اصحابه لينظر ما يصنعون لحرصه عليهم وعلى ما يوجد منهم من فعل الطاعات وتكثير الحسنات فوجدها كبيوت الزنابير إِنَّهُ هُوَ اى وحده السَّمِيعُ اى لجميع اقوالكم الْعَلِيمُ اى بجميع ما تسرونه وتعلنونه من اعمالكم وشمول العلم يستلزم تمام القدرة فصار كانه قال انه السميع البصير العليم القدير تثبيتا للتوكل عليه ولما بين سبحانه وتعالى ان القرآن لا يصح ان يكون مما تنزلت به الشياطين لكذ ذلك بان بين ان محمدا صلى الله عليه وسلم لا يصح ان ينزلوا عليه من وجهين ذكرهما بقوله تعالى هَلْ أُنَبِّئُكُمْ اى اخبركم خبرا جليلا نافعا فى الدين عظيم الجدوى فى القرآن بين اولياء الرحمن واخوان الشيطان عَلَى مَنْ تَنَزَّلُ وتردد الشَّيَاطِينُ حين تسترق السمع ولما كان كانه قيل نعم اشار الى احد الوجهين بقوله تعالى تَنَزَّلُ على سبيل التدريج والتردد عَلَى كُلِّ أَفَّاكٍ اى كذاب أَثِيمٍ اى فاجر مثل مسيلمة الكذاب وغيره من الكهنة واشار الى ثانى الوجهين بقوله تعالى يُلْقُونَ السَّمْعَ اى الافكون يلقون السمع الى الشياطين فيتلقون وحيهم اليهم او يلقون المسموع من الشياطين الى الناس فيضمون اليها على حسب تخيلاتهم اشياء لا يطابق اكثرها كما جاء فى الحديث الكلمة يخطفها الجنى فيقرها فى اذن وليه فيزيد فيها اكثر من مائة كذبة ولا كذلك محمد صلى

ثم دعانى بالطعام فقدمته ففعل كما فعل بالامس فاكلوا وشربوا ثم تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا بنى عبد المطلب انى قد جئتكم بخير الدنيا والاخرة وقد امرنى الله ان ادعوكم اليه فايكم يوازرنى على امرى ويكون اخى ووصيى وخليفتى فيكم فاجمع القوم عنها جميعا فقلت وانا احدثهم سنا انا يا رسول الله اكون وزيرك عليه قال فاخذ برقبتى ثم قال ان هذا اخى ووصيى وخليفتى فيكم فاسمعوا واطيعوا فقام القوم يضحكون ويقولون لابى طالب قد امرك ان تسمع لعلى وتطيع وعن ابن عباس لما نزلت وانذر عشيرتك الاقربين خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صعد الصفا فجعل ينادى يا بنى فهر يا بنى عدى لبطون قريش حتى اجتمعوا فجعل الرجل اذا لم يستطع ان يخرج ارسل رسولا لينظر ما هو فجاء ابو لهب وقريش فقال ارايتكم لو اخبرتكم ان خيلا بالوادى تريد ان تغير عليكم اكنتم مصدقى قالوا نعم ما جربنا عليك الا الصدق قال فانى نذير لكم بين يدى عذاب شديد قال ابو لهب تبا لك ما جمعتنا الا لهذا ثم قام فنزلت تبت اى خسرت يدا ابى لهب وتب ما اغنى عنه ماله وما كسب وفى رواية فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صعد الصفا فهتف يا صباحاه فقالوا من هذا فاجتمعوا اليه فقال ارايتم ان اخبرتكم ان خيلا تخرج من سفح هذا الجبل اكنتم مصدقى الى اخر ما مر وعن ابى هريرة قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انزل الله هذه الاية فقال يا معشر قريش او كلمة نحوها اشتروا انفسكم لا اغنى عنكم من الله شيئا يا بنى عبد مناف لا اغنى عنكم من الله شيئا يا عباس بن عبد المطلب لا اغنى عنك من الله شيئا يا صفية عمة رسول الله لا اغنى عنك من الله شيئا ويا فاطمة بنت محمد سلى ما شئت من مالى لا اغنى عنك من الله شيئا وروى ابو يعلى عن بريد بن العوام ان قريشا جاءته فحذرهم وانذرهم فسألوه ايات سليمان فى الريح وداود فى الجبال وعيسى فى احياء الموتى ونحو ذلك وان يسير الجبال ويفجر الانهار ويجعل الصخرة ذهبا فاوحى الله تعالى اليه وهم عنده فلما سرى عنه اخبرهم ان اعطى ما سألوه ولكنه ان راهم فكفروا عوجلوا فاختار صلى الله عليه وسلم الصبر عليهم ليدخلهم الله باب الرحمة فلما كانت لنذارة انما هى للمشركين امر بضدها لاعدادهم بقوله تعالى وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ اى لن غاية اللين فى ذلك لان الطائر اذا اراد ان يرتفع رفع جناحيه واذا اراد ان يحط كسرهما وخفضهما فجعل ذلك مثلا فى التواضع ومنه قول بعضهم وانت الشهير بخفض الجناح + فلا تك فى رفعه اجدلا + ينهاه عن التكبر بعد التواضع لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اى سواء كانوا من الاقربين ام من الابعدين فان قيل المتبعون للرسول هم المؤمنون والمؤمنون هم المتبعون للرسول فما معنى قوله تعالى لمن اتبعك من المؤمنين اجيب بوجهين احدهما ان تسميتهم قبل الدخول فى الايمان مؤمنين لمشارفتهم ذلك الثانى ان يريد بالمؤمنين المصدقين بالسنتهم وهم صنفان صنف صدق واتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما جاء به وصنف ما وجد منه الا التصديق فقط اما ان يكونوا منافقين او فاسقين فى الفاسق والمنافق لا يخفض لهما الجناح فمن على هذا للتبعيض وان اريد عموم الاتباع فهى للتبيين واختلف فى الواو فى قوله تعالى فَإِنْ عَصَوْكَ

وتبعه من امته ومن سمعوا من الرسل باخبارهم مع امهم من قبلهم ثم علل الانذار بقوله تعالى ذِكْرٰى اى تنبيها عظيما على ما فيه النجاة واوجل المنذرين نفس الذكرى كما قال تعالى قد انزلنا اليكم ذكرا رسولا وذلك اشارة الى امعانهم فى التذكير حتى صاروا اياه وَمَا كُنَّا ظٰلِمِيْنَ اى فى اهلاك شئ منها لانهم كفروا النعمتنا وعبدوا غيرنا بعد الاعذار اليهم ومتابعة الحجج ومواصلة الوعيد + تنبيه + الواو فى قوله وما كنا واو الحال من نون اهلكنا فان قيل كيف عزلت الواو عن الجملة بعد الاولم تعزل عنها فى قوله تعالى وما اهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم اجيب بان لاصل عزل الواو لان الجملة صفة لقرية واذا زيدت فلتاكيد وصل الصفة بالموصوف كما فى قوله تعالى سبعة وثامنهم كلبهم ولما كان الكفرة يقولون ان محمدا كاهن وما يتنزل عليه من جنس ما تتنزل به الشياطين الكذبهم الله سبحانه وتعالى بقوله وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّيٰطِيْنُ اى ليكون سحرا او كهانة او شعرا او اضغاث احلام كما يقولون وَمَا يَنْۢبَغِيْ اى وما يصح لَهُمْ ان يتنزلوا به وَمَا يَسْتَطِيْعُوْنَ اى التنزل وان اشتدت معاجلتهم على تقدير ان يكون لهم قابلية لذلك ثم علل هذا بقوله اِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ اى الكلام الملائكة لَمَعْزُوْلُوْنَ اى محجوبون بالشهب ولما كان القران داعيا الى الله تعالى ناهيا عن عبادة غيره تسبب عن ذلك قوله تعالى فَلَا تَدْعُ مَعَ اللّٰهِ اى الحائز لكمال الها اٰخَرَ فَتَكُوْنَ اى فيتسبب عن ذلك ان تكون مِنَ الْمُعَذَّبِيْنَ من القادر على ما يريد بايسر امر واسهله وهذا خطاب لنبيه صلى الله عليه وسلم والمراد غيره لانه معصوم من ذلك قال ابن عباس يحذر به غيره يقول انت اكرم الخلق الذى واعزهم على ولئن اتخذت الها غيرى لعذبتك فيكون الوعيد ازجر له ويكون هو اقبل وروى محمد بن اسحق بسنده عن على رضى الله عنه انه قال لما نزلت على النبى صلى الله عليه وسلم وَاَنْذِرْ عَشِيْرَتَكَ الْاَقْرَبِيْنَ دعانى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا على ان الله امرنى ان انذر عشيرتى الاقربين وضقت بذلك ذرعا وعرفت انى متى اناديهم بهذا الامر ارى منهم ما اكره فصمت عليها حتى جاءنى جبريل فقال يا محمد لا تفعل ما تؤمر يعذبك ربك فاصنع لى صاعا من طعام واجعل عليه رجل شاة واملأ لنا عسا من لبن ثم اجمع بنى عبد المطلب حتى ابلغهم ما امرت به ففعلت ما امرنى به ثم دعوتهم اليه وهم يومئذ اربعون رجلا يزيدون رجلا او ينقصون رجلا فيهم اعمامه ابو طالب وحمزة والعباس وابو لهب فلما اجتمعوا دعانى بالطعام الذى صنعته فجئت به فلما وضعته تناول صلى الله عليه وسلم جذبة من اللحم فشقها باسنانه ثم القاها فى نواحى الصحفة ثم قال كلوا بسم الله فاكل القوم حتى ما لهم بشئ من حاجة وايم الله ان كان الرجل الواحد منهم ليأكل مثل ما قدمت لجميعهم ثم قال اسق القوم فجئتهم بذلك العس فشربوا حتى رووا جميعا وايم الله ان كان الرجل الواحد منهم ليشرب مثله فلما اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكلمهم بادره ابو لهب فقال سحركم محمد صاحبكم فتفرق القوم ولم يكلمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا على ان هذا الرجل قد سبقنى الى ما سمعت من القول فتفرق القوم قبل ان اكلمهم فاعد لنا الطعام مثل ما صنعت ثم اجمعهم ففعلت ثم جمعتهم

حلائل اسودين واحمرين وقال ابن عطية جمع اعجم يقال الاعجمون جمع اعجم وهو الذى لا يفصح وان كان عربى النسب يقال له اعجم وذلك يقال للحيوانات ومنه قوله صلى الله عليه وسلم جرح العجماء جبار واسند الطبرى عن عبد الله بن مطيع انه كان واقفا بعرفة وتحته جمل فقال جملى هذا اعجم ولو انه انزل عليهم ما كانوا يؤمنون ولما كان ذلك محل تعجب وكانه ربما ظن له ان الامر على خلاف حقيقته قرر مضمونه وحققه بقوله تعالى كَذٰلِكَ اى مثل ادخالنا التكذيب به بقراءة الاعجم سَلَكْنَاهُ قال ابن عباس والحسن ومجاهد ادخلنا الشرك والتكذيب فِىْ قُلُوْبِ الْمُجْرِمِيْنَ اى كفار مكة بقراءة النبى صلى الله عليه وسلم وهذا يدل على ان الكل بقضاء الله تعالى وقدره وقيل الضمير فى سلكناه عائد الى القرآن قال ابن عادل وهو الظاهر اى سلكناه فى قلوب المجرمين كما سلكناه فى قلوب المؤمنين ومع ذلك لم ينجع فيهم وفى جملة لَا يُؤْمِنُوْنَ بِهٖ وجهان احدهما الاستئناف على جهة البيان والايضاح لما قبله والثانى انها حال من الضمير فى سلكناه اى سلكناه غير مؤمن به اى من اجل ما جبلوا عليه من الاجرام وجعل على قلوبهم من الطبع والختام حَتّٰى يَرَوُا الْعَذَابَ الْاَلِيْمَ اى الملجئ للايمان فحينئذ يؤمنون حيث لا ينفعهم الايمان ويطلبون الامان حيث لا امان ولما كان اتيان الشر فجأة اشد قال تعالى فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَّهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ باتيانه فَيَقُوْلُوْا اى تاسفا واستسلاما وتلهفا فى تلك الحالة لعلمهم بانه لا طاقة به بوجه هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُوْنَ اى مفسوح لنا فى اجالنا فنسمع ونطيع فان قيل ما معنى التعقيب فى فيأتيهم بغتة فيقولوا اجيب بانه ليس المعنى ترادف رؤية العذاب ومفاجاته وسؤال النظرة فى الوجود وانما المعنى ترتبها فى الشدة كانه قيل لا يؤمنون بالقرآن حتى يكون رؤيتهم للعذاب عما هو اشد منها وهو لحوقه بهم مفاجاة عما هو اشد منه وهو سؤالهم النظرة مثال ذلك ان تقول لمن تعظه ان اسأت مقتك الصالحون فمقتك الله فانه لا يقصد بهذا الترتيب ان مقت الله يوجد عقب مقت الصالحين وانما قصدك الى ترتيب شدة الامر على المسئ فانه يحصل له بسبب الاساءة مقت الصالحين عما هو اشد من مقتهم وهو مقت الله ونرى ثم تقع فى هذا الاسلوب فيجمل موقعها + ولما اوعدهم النبى صلى الله عليه وسلم بالعذاب قالوا الى متى توعدنا بالعذاب ومتى هذا العذاب قال الله تعالى اَفَبِعَذَابِنَا اى وقد تبين لهم كيف اخذه للامم الماضية والقرون الخالية والاقوام العاتية يَسْتَعْجِلُوْنَ اى بقولهم امطر علينا حجارة اسقط علينا كسفا من السماء ونحو ذلك اَفَرَاَيْتَ اى هب ان الامر كما يعتقدون من طول عيشهم فى النعيم فاخبرنى اِنْ مَّتَّعْنَاهُمْ اى فى الدنيا برغد العيش وصافى الحيوة سِنِيْنَ ثُمَّ جَآءَهُمْ اى بعد تلك السنين المتطاولة والدهور المتواصلة مَا كَانُوْا يُوْعَدُوْنَ من العذاب مَا اى اى شئ اَغْنٰى عَنْهُمْ اى فيما اخذهم من العذاب مَا كَانُوْا يُمَتَّعُوْنَ برفع العذاب او تخفيفه اى لم يغن عنهم طول التمتع شيئا ويكون كانهم لم يكونوا فى نعيم قط وعن ميمون بن مهران انه لقى الحسن فى الطواف وكان يتمنى لقاءه فقال له عظنى فلم يزد على تلاوة هذه الاية فقال له ميمون لقد وعظت فابلغت وَمَا اَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ اى من القرى السالفة بعذاب الاستيصال اِلَّا لَهَا مُنْذِرُوْنَ اى رسولهم

القلب اوحزن تغير حال الاعضاء عند ذلك ولان المعانى الروحانية انما تنزل اولا على الروح ثم تنتقل
منه الى القلب لما بينهما من التعلق ثم تتصعد منه الى الدماغ فينتقش منه لوح المخيلة ولما كان السياق
فى هذه السورة للتحذير قال تعالى معللا للجملة التى قبله لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ اى المخوفين المحذرين
لمن اعرض عن الايمان وفعل ما نهى عنه من المعاصى وقوله تعالى بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ يجوزان يتعلق
بالمنذرين فيكون المعنى لتكون من الذين انذروا بهذا اللسان وهم خمسة هود وصالح وشعيب و
اسمعيل ومحمد صلى الله عليه وسلم ويجوزان يتعلق بنزل فيكون المعنى نزله باللسان العربى لينذر
به لانه لو نزله باللسان الاعجمى لتجافوا عنه اصلا ولقالوا ما نفهمه فيتعذر الانذار به قال
ابن عباس بلسان القرشى ليفهموا ما فيه ولما كان فى العربى ما قد يشكل على بعض العرب قال تعالى
مُبِينٍ اى بين فى نفسه كاشف لما يراد منه غير تارك لبسا عند من تدبره على ما يتعارفه العرب
فى مخاطباتها من سائر لغاتها بحقائقها ومجازاتها على اتساع ارادتها وتباعد مراميها فى محاوراتها وحسن
مقاصدها فى كناياتها واستعاراتها ومن يحيط بذلك حق الاحاطة غير العليم الحكيم الخبير البصير ولما
كان الاستكثار من الادلة مما يسكن النفوس وتطمئن به القلوب قال تعالى وَإِنَّهُ اى هذا القرآن اصوله
وكثيرا من قصصه وامهات فروعه لَفِي زُبُرِ اى كتب الْأَوَّلِينَ كالتوراة والانجيل وقيل وانه اى
محمدا ونعته لفى كتب الاولين أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ اى للكفار مكة ذلك آيَةً اى على صحة القرآن او نبوة محمد
صلى الله عليه وسلم وقرأ ابن عامر بالتاء الفوقية ورفع آية على انها الاسم والخبر لهم والباقون
بالياء التحتية ونصب آية على انها خبر وقوله تعالى أَنْ يَعْلَمَهُ اى هذا الذى ياتى به نبينا من
عندنا هو اسمها عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ اى يعرفونه بنعته المذكور فى كتبهم والمعنى اولم يكن لهؤلاء المنكرين
علم بنى اسرائيل علامة ودلالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لان العلماء الذين كانوا من
بنى اسرائيل كانوا يخبرون بوجود ذكره فى كتبهم كعبد الله بن سلام وابن يامين وثعلبة واسد
واسيد قال الله تعالى واذا يتلى عليهم قالوا امنا به انه الحق من ربنا انا كنا من قبله مسلمين قال ابن عباس
بعث اهل مكة الى اليهود بالمدينة فسألوهم عن محمد صلى الله عليه وسلم فقالوا ان هذا زمانه وانا نجد
فى التوراة نعته وصفته فكان ذلك آية على صدقه + فائدة + خط فى المصحف علماء بواو قبل الالف
على لغة من يميل الالف الى الواو وعلى هذه اللغة كتبت الصلوة والزكوة والربوا قال الله تعالى
وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ اى القرآن على ما هو عليه من الحكمة والاعجاز عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ اى على رجل ليس بعربى
اللسان او بلغة العجم فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ اى كفار مكة مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ لفرط عنادهم واستكبارهم او لعدم
فهمهم واستنكافهم من اتباع العجم وقالوا ما نفقه قولك وجعلوه عذرا بجمودهم ونظيره ولو جعلناه
قرانا اعجميا لقالوا لولا فصلت آياته + تنبيه + الاعجمين جمع اعجمى بياء النسب على التخفيف بحذفها
من الجمع ولكونه جمع اعجمى جمع جمع سلامة لانه حينئذ ليس من باب افعل فعلاء بخلاف ما لو كان
جمع اعجم فان مؤنثه عجماء بوزن افعل فعلاء وهو عند البصريين لا يجمع هذا الجمع الا لضرورة كقوله

أصدقهم لهجة واعظمهم امانة واغزرهم عقلا واعلاهم عن كل ذى دنس وَإِنَّ رَبَّكَ اى المحسن
اليك بكل ما يعلى شانك ويوضح برهانك لَهُوَ الْعَزِيزُ فلا يعجزه احد الرَّحِيمُ بالامهال لكى
يؤمنوا او احد من ذريتهم وهذا اخر القصص السبع المذكورة على سبيل الاختصار تسلية لرسول
الله صلى الله عليه وسلم وتهديدا للمكذبين له فان قيل كيف كرر فى هذه السورة فى اول كل
قصة واخرها ما كرر اجيب بان كل قصة منها كتنزيل براسه وفيها من الاعتبار مثل ما فى غيرها فكانت
كل واحدة منها تدلى بحق على ان تفتتح بما افتتحت به صاحبتها وان تختم بما اختمت به ولان
فى التكرير تقريرا للمعانى فى الانفس وتثبيتا لها فى الصدور الا ترى انه لا طريق الى تحفظ العلوم
الا بترديد ما يراد حفظه منها وكلما زاد ترديده كان امكن فى القلب وارسخ فى الفهم واثبت
للذكر وابعد من النسيان ولان هذه القصص طرقت بها اذان وقرعت الانصات للحق
وقلوب غلف عن تدبره فكوثرت بالوعظ والتذكير وروجعت بالترديد والتكرير لعل ذلك يفتح اذنا
او يشق ذهنا او يصقل عقلا طال عهده بالصقل او يجلو فهما قد غطى عليه تراكم الصدا وفى ذلك
دلالة على ان البغية مقصورة على الدعاء الى معرفة الحق والطاعة فيما يقرب المدعو الى ثوابه ويبعده
عن عقابه وان الانبياء متفقون على ذلك وان اختلفوا فى بعض التفاريع مبرؤن عن المطامع الدنيئة
والاغراض الدنيوية ولما ذكر الله تعالى قصص الانبياء عليهم السلام اتبعه بما يدل على نبوته صلى الله عليه
وسلم بقوله تعالى وَإِنَّهُ اى الذكر الذى اتاهم بهذه الاخبار وهم عنه معرضون وله تاركون لَتَنْزِيلُ رَبِّ
الْعَالَمِينَ اى الذى ربّاهم بشمول علمه وعظيم قدرته بما يعجز عن اقل شئ منه غيره نَزَلَ بِهِ اى نجوما على
سبيل التدريج من الافق الاعلى الذى هو محل البركات وعبر عن جبريل عليه السلام بقوله الرُّوحُ
دلالة على انه مادة خير وان الارواح تحيا بما ينزله من الهدى وقال تعالى الْأَمِينُ اشارة الى كونه
عليه السلام معصوما من كل دنس فلا يمكن منه خيانة عَلَى قَلْبِكَ يا اشرف الرسل ففى هذا تقرير
لحقية تلك القصص وتنبيه على اعجاز القرآن ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم وان الاخبار عنها ممن
لم يتعلمها لا يكون الا وحيا من الله تعالى وقرأ نافع وابن كثير وابو عمرو وحفص بتخفيف الزاى والروح
الامين برفعهما والباقون بتشديد الزاى والروح الامين بنصبهما فان قيل لم قال على قلبك وهو
انما نزل عليه اجيب بانه ذكر ليؤكد ان ذلك المنزل محفوظ والمرسول متمكن من قلبه لا يجوز
عليه التغير ولان القلب هو المخاطب فى الحقيقة لانه موضع التمييز والاختيار واما سائر الاعضاء
فمسخرة له ويدل على ذلك الكتاب والسنة والمعقول فمن الكتاب قوله تعالى نزل به الروح الامين على
قلبك واستحقاق الجزاء ليس الا على ما فى القلب قال الله تعالى لا يؤاخذكم الله باللغو فى ايمانكم
ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم ومن السنة قوله صلى الله عليه وسلم الا وان فى الجسد مضغة اذا صلحت
صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهى القلب ومن المعقول ان القلب اذا غشى عليه
وقطع سائر الاعضاء لم يحصل به الشعور واذا افاق القلب شعر بجميع ما ينزل بالاعضاء من الآفات واذا فرح

قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ الذين كرّر سحرهم مرة بعد اخرى حتى اختلفوا فصار كلامهم على غير نظام او من المعللين بالطعام والشراب كما مضى فى صالح عليه السّلام اى فانت بعيد عن الصلاحية للرسالة ثم اشاروا الى عدم صلاحية البشر لها مطلقا ولو كانوا اعقل الناس بقولهم وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا اى فلا وجه لتخصيصك عنا بذلك واتوا بالواو للدلالة على انه جامع بين وصفين مناقضين منافيين للرسالة مبالغة فى تكذيبه ولهذا قالوا وَإِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ اى فى دعواك + تنبيه + مذهب البصريين انّ ان هذه هى المخففة من الثقيلة اى وانا نظنك والذى يقتضيه السياق ترجيح مذهب الكوفيين هنا فى انّ ان نافيه فانهم ارادوا باثبات الواو فى وما انت المبالغة فى نفى ارساله بتعداد ما ينافيه فيكون مرادهم انه ليس لنا ظنّ يتوجه الى غير الكذب وهو ابلغ من اثبات الظنّ به ثم ان شعيبا عليه السّلام كان توعدهم بالعذاب ان لم يؤمنوا فقالوا فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسَفًا اى قطعا مِنَ السَّمَاءِ اى السحاب او الحقيقة إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ اى العريقين فى الصدق المشهورين فيما بين اهله لنصدقك فيما لزم من امرك لنا باتخاذ الوقاية من العذاب + تنبيه + انظر الى حسن نظر شعيب عليه السّلام كيف هدّدهم بما لله عليهم من القدرة فى خلقهم وخلق من كانوا اشد منهم قوة واهلاكهم بانواع العذاب لما عصوه بتكذيب رسلهم وقرأ حفص بفتح السين والباقون بالسكون وهنا همزتان مكسورتان فقالون والبزى يسهل الهمزة الاولى مع المدّ والقصر واسقطها ابو عمرو مع المد والباقون بتحقيق الاولى قَالَ لهم شعيب فى جوابهم رَبِّي أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ فيجازيكم به فان شاء عجل لكم العذاب وان شاء اخره الى اجل معلوم واما انا فليس علىّ الا البلاغ وانا مامور به فلم اخوّفكم من نفسى ولا ادّعيت قدرة على عذابكم فطلبكم ذلك منى مضموم الى ظلمكم بالتكذيب فَكَذَّبُوهُ اى استمرّوا على تكذيبه فَأَخَذَهُمْ اى فتسبب عن تكذيبهم ان اخذهم عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ وهى سحابة على نحو ما طلبوا من قطع السماء روى انّ الله تعالى حبس عنهم الريح سبعا وتسلط عليهم الرمض وهو شدة الحرّ مع سكون الريح فاخذ بانفاسهم لا ينفعهم ظل ولا ماء ولا شراب فاضطروا الى ان خرجوا الى البريّة فاظلتهم سحابة وجدوا لها بردا ونسيما فاجتمعوا تحتها فامطرت عليهم نارا فاحترقوا وروى انّ شعيبا بعث الى امّتين اصحاب مدين واصحاب الايكة فاهلكت مدين بصيحة جبرئيل واصحاب الايكة بعذاب يوم الظلة إِنَّهُ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ او قدّمنا انّ تعظيم اليوم ابلغ من تعظيم العذاب إِنَّ فِي ذَلِكَ اى الامر العظيم من الانجاء المطرد لكل رسول ومن اطاعه والاخذ المطرد لمن عصاه فى كل عصر بكل قطر بحيث لا يشذ من الفريقين انسان قاص ولا دان لَآيَةً اى دلالة واضحة عظيمة على صدق الرسل وان يكونوا جديرين بتصديق العباد لهم فى جميع ما قالوه من البشائر والنذائر بانّ الله تعالى يهلك من عصاه وينجى من والاه لانه الفاعل المختار لما يريد وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ اى اكثر قومك كما كان من قبلهم مُؤْمِنِينَ مع انك قد اتيت قومك بما لا يكون معه شك لو لم يكن لهم بك معرفة قبل ذلك فكيف وهم عارفون بانك كنت قبل الرسالة

بين ليكه والايكة فقيل ليكة هو اسم للقرية التي كانوا فيها والايكة بلاد كلها فصار الفرق بينهما شبيها لما بين مكة وبكة ثم بين تعالى وقت تكذيبهم بقوله تعالى إِذْ اى حين قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ برفق ولطف أَلَا تَتَّقُونَ الله الذى تفضل عليكم بنعمه ولم يقل اخوهم شعيب لانه لم يكن من اهل الايكة فى النسب لانهم كانوا اهل بدو وكان عليه السلام قرويا لان الله تعالى لم يرسل نبيا الا من اهل القرى تشريفا لهم لان البركة والحكمة فى الاجتماع ولذلك نهى النبى صلى الله عليه وسلم عن التعرب بعد الهجرة وقال من يرد الله به خيرا ينقله من البادية الى الحاضرة ولما ذكر مدين قال اخاهم شعيبا لانه كان منهم وكان الله تعالى بعثه الى قومه اهل مدين واصحاب الايكة ثم اكد ما قاله بقوله إِنِّي واشار الى تبشيرهم ان اطاعوه بقوله لَكُمْ رَسُولٌ اى من عند الله فهو امرنى ان اقول لكم ذلك أَمِينٌ اى لا خيانة عندى ولا غش فذلك ابلغ جميع ما ارسلت به ولذلك تسبب عنه قوله فَاتَّقُوا اللَّهَ اى المحسن اليكم بهذه الغيضة وغيرها وَأَطِيعُونِ لما ثبت من نصحى لكم ثم ذكر ما ذكر من تقدمه من الانبياء من نفى ما يتوهم ان لهم رغبة فى اجرة على دعائهم فقال وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ اى دعائى لكم الى الايمان بالله تعالى مِنْ أَجْرٍ ثم زاد فى البراءة من الطمع فى احد من الخلق بقوله إِنْ اى ما أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ اى المحسن الى الخلائق كلهم فانا لا ارجو احدا سواه ثم نصحهم بقوله أَوْفُوا الْكَيْلَ اى اتموه اتماما لا شبهة فيه اذا كلتم كما تو فونه اذا اكلتم وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ اى الناقصين لحقوق الناس فى الكيل والوزن كما قال تعالى ويل للمطففين الذين اذا اكتالوا على الناس يستوفون اى الكيل واذا كالوهم اى كالوا لهم اووزنوهم اى وزنوا لهم يخسرون ينقصون الكيل او الوزن وَزِنُوا اى لانفسكم ولغيركم بِالْقِسْطَاسِ اى الميزان الاقوم واكد معناه بقوله الْمُسْتَقِيمِ وقيل هو بالرومية العدل وقرأ حمزة والكسائى وحفص بكسر القاف والباقون بالضم + تنبيه + الكيل على ثلاثة اضرب واف وطفيف وزائد فامر بالواجب الذى هو الايفاء بقوله تعالى اوفوا الكيل ونهى عن المحرم الذى هو الطفيف بقوله تعالى ولا تكونوا من المخسرين ولم يذكر الزائد لانه ان فعله فقد احسن وان لم يفعله فلا اثم عليه والوزن فى ذلك كالكيل ولهذا عمم فى النهى عن النقص بقوله وَلَا تَبْخَسُوا اى تنقصوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ اى فى كيل اووزن اوغير ذلك ثم اتبع ذلك بما هو اعم بقوله وَلَا تَعْثَوْا اى لا تنصرفوا فِي الْأَرْضِ من غير تامل حال كونكم مُفْسِدِينَ اى فى المال اوغير ذلك كقطع الطريق والقتل ثم خوفهم بعد ان وعظهم ونهاهم عن الفساد من سطوة الجبار ما حل بمن هو اعظم منهم بقوله وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ اى من نطفة فاعدامكم اهون شئ عليه واشار الى ضعفهم وقوة من كان قبلهم بقوله وَالْجِبِلَّةَ اى الجماعة والامم الْأَوَّلِينَ الذين كانوا على خلقه وطبيعة عظيمة كانها الجبال قوة وصلابة لا سيما قوم هود الذين بلغت بهم الشدة حتى قالوا من اشد منا قوة وقد اخذهم الله تعالى اخذ عزيز مقتدر ثم انهم اجابوه بالقدح فى الرسالة اولا وباستصغار الوعيد ثانيا بان

ثم انه عليه السلام دعا الى الله تعالى بقوله رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي وقوله مِمَّا يَعْمَلُونَ يحتمل ان يريد من عقوبة عملهم قال الزمخشري وهو الظاهر ويحتمل ان يريد بالتنجية العصمة ثم ان الله تعالى قبل دعاءه كما قال تعالى فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مما عذبناهم به باخراجه له من بلدهم حين استخفافهم له ولم نؤخره عنهم الى حين خروجهم الا لاجله والكد بقوله تعالى أَجْمَعِينَ اشارة الى انه نجى اهل بيته ومن تبعه على دينه ثم استثنى تعالى من اهل بيته قوله تعالى إِلَّا عَجُوزًا وهي امرأته كائنة فِي حكم الْغَابِرِينَ اى الماكثين الذين تلحقهم الغبرة بما يكون من الداهية فانها لم تنجها لقضائنا بذلك في الازل لكونها لم تتابعه في الدين ولم تخرج معه وكانت مائلة الى القوم راضية بفعلهم وقيل انها خرجت فاصابها حجر في الطريق فاهلكها فان قيل كان اهله مومنين ولا ذلك لما طلب لهم النجاة فكيف استثنيت الكافرة منهم اجيب بان الاستثناء انما وقع من اهل بيته كما مرت الاشارة اليه وفي هذا الامر لها معهم مشاركة بحق الزواج وان لم تشاركهم في الايمان فان قيل في الغابرين صفة لها كانه قيل الا عجوزا في الغابرين غابرة ولم يكن الغبور صفتها وقت تنجيتهم اجيب بان معناه الا عجوزا مقدرا غبورها او في حكمهم كما مرت الاشارة اليه ثُمَّ دَمَّرْنَا اى لاهلكنا الْآخَرِينَ اى المؤخرين عن اتباع لوط وفي التعبير بلفظ الاخرين اشارة الى تأخرهم من كل وجه ثم لما كان المراد بقوله تعالى دمرناهم اهلكناهم بتدميرهم عطف عليه قوله وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا قال وهب ابن منبه الكبريت والنار وقال قتادة امطر الله تعالى على شذاذ القوم حجارة من السماء فاهلكتهم فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ اللام فيه للجنس حتى يصح وقوع المضاف الى المنذرين فاعل ساء وذلك لان فاعل فعل للذم او المدح يجب ان يكون معرفا بلام الجنس او مضافا الى المعرف بلام الجنس ليحصل الابهام المقصود ثم التفصيل ولا يأتي ذلك في لام العهد والمخصوص بالذم محذوف وهو مطرهم إِنَّ فِي ذَٰلِكَ اى انجاء لوط ومن معه واهلاك هؤلاء الكفار الفجار لَآيَةً اى دلالة عظيمة على ما يصدق الرسل في جميع ترغيبهم وترهيبهم ولما كان من اتى بعد هذه الامم كقريش ومن بعدهم قد علموا اخبارهم وضموا الى تلك الاخبار نظر الديار والتوسم في الآثار قال تعجبا من حالهم في ضلالهم وَمَا اى والحال انه ما كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ بما وقع لهؤلاء وَإِنَّ رَبَّكَ وحده لَهُوَ الْعَزِيزُ اى في بطشه لاعدائه الرَّحِيمُ في لطفه باوليائه ثم اتبع قصة لوط عليه السلام بقصة شعيب عليه السلام وهي القصة السابعة قال تعالى كَذَّبَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ اى الغيضة ذات الارض الجيدة التي تبتلع الماء فتنبت الشجر الكثير الملتف الْمُرْسَلِينَ لتكذيبهم شعيبا عليه السلام فيما اتى به من المعجزة المساوية في خرق العادة وعجز المتحدين بها عن مقاومتها البقية المعجزات الاتي بها الانبياء عليهم الصلوة والسلام وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر ليكة بلام مفتوحة من غير الف وصل وياء ساكنة ولا همزة قبلها وفتح تاء التأنيث والباقون باسكان اللام وقبلها وصل وبعد اللام همزة مفتوحة بعدها ياء ساكنة وخفض تاء التانيث قال ابو عبيدة وجدنا في بعض التفاسير الفرق

بمجاورتهم ومناسبتهم بمصاهرتهم واقامته بينهم فى مدينتهم مدة مديدة وسنين عديدة واتيانه بالاولاد من نسائهم مع موافقته لهم فى انه قروى ثم بينه بقوله تعالى لُوطٌ بصيغة العرض لغيره ممن تقدم اَلَا تَتَّقُوْنَ الله فتجعلون بينكم وبين سخطه وقاية ثم علل ذلك بقوله اِنِّىْ لَكُمْ اى خاصة رَسُوْلٌ فلا تسعنى المخالفة اَمِيْنٌ لا اغش عندى ولا اخيانة ثم تسبب عن ذلك قوله فَاتَّقُوا الله اى الملك العظيم فانه قادر على ما يريد فلا تعصوه وَاَطِيْعُوْنِ اى لان سبب نجاتكم لانى لا امركم الا بما يرضيه ولا انهاكم الا عما يغضبه ثم نفى عن نفسه ما يتوهم كما تقدم لغيره بقوله وَمَا اَسْاَلُكُمْ عَلَيْهِ اى الدعاء الى الله تعالى مِنْ اَجْرٍ اى فتتهمونى بسببه اِنْ اَجْرِىَ اِلَّا عَلٰى رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ اى المحسن الى بايجادكم ثم بتربيتكم ثم وبخهم وعظهم بقوله اَتَاْتُوْنَ الذُّكْرَانَ وقوله مِنَ الْعٰلَمِيْنَ يحتمل عوده الى الاتى اى انتم من جملة العالمين مخصوصون بهذه الصفة وهى اتيان الذكور لم يفعل هذا الفعل غيركم من الناكحين من الخلق ويحتمل عوده الى المأتى اى انتم اخترتم الذكران من العالمين كالاناث منهم وعلى هذا يحتمل ان يراد الذكران من الآدميين ومن غيرهم توغلا فى الشر وتجاهرا بالتهتك قال البقاعى وان يراد الآدميون وجرى عليه البغوى واكثر المفسرين اى تريدون الذكران من اولاد آدم مع كثرة الاناث وغلبتهن وَتَذَرُوْنَ اى تتركون لهذا الغرض مَا خَلَقَ لَكُمْ اى للنكاح رَبُّكُمْ اى المحسن اليكم وقوله مِنْ اَزْوَاجِكُمْ يصلح ان يكون تبيينا اى وهن الاناث وان يكون للتبعيض ويكون المخلوق لذلك هو القبل وكانوا يفعلون مثل ذلك بنسائهم ثم كانهم قالوا نحن لم نترك نساءنا اصلا ورأسا وان كانوا قد فهموا ان مراده تركهن من حال الفعل فى الذكور فقال مضربا عن مقالهم لما اراد وابه حيدة عن الحق وتماديا فى الفجور بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُوْنَ اى متجاوزون عن حد الشهوة حيث زادوا على سائر الناس بل والحيوانات اى مفرطون فى المعاصى وهذا من جملة ذلك او احقاء بان توصفوا بالعدو ان بارتكابكم هذه الجريمة ولما اتضح الحق عندهم وعرفوا ان الاوجه لهم فى ذلك وانقطعت حجتهم قالوا مقسمين لَئِنْ لَّمْ تَنْتَهِ وسموه باسمه جفاء وغلظة بقولهم يَا لُوْطُ اى عن مثل انكارك هذا علينا لَتَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِيْنَ اى ممن اخرجناه من بلدنا على وجه فظيع من تعنيف واحتباس املاك كما هو حال الظلمة اذا اجلوا البعض من يغضبون عليه وكما كان بعض اهل مكة بمن يريد المهاجرة وهذا اشارة الى انه غريب عندهم وعادتهم المستمرة نفى من اعترض عليهم قَالَ مجيبا لهم اِنِّىْ مؤكد المضمون ما يأتى به لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِيْنَ اى المبغضين غاية البغض لا اقف عن الانكار عليه بالابعاد + تنبيه + قوله من القالين ابلغ من ان يقول انى لعملكم قال كما تقول فلان من العلماء فيكون ابلغ من قولك فلان عالم لانك تشهد له بكونه معدودا فى زمرتهم ومعرفة مساهمته لهم فى العلم والقلى البغض الشديد كان البغض يقلى الفؤاد والكبد والقالى المبغض كما قال القائل + ووالله ما فارقتكم قاليا لكم + ولكن ما يقضى على يكون +

ثم وصف المسرفين بما بين سرفهم بقوله الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ بالمعاصي وَلَا يُصْلِحُونَ اى ولا يطيعون الله فى امرهم به فان قيل فما فائدة ولا يصلحون بعد قوله يفسدون اجيب بان فى ذلك دلالة على خلوص فسادهم فليس فيه شئ من الصلاح كما يكون حال بعض المفسدين مخلوطا ببعض الصلاح ولما عجزوا عن الطعن فى شئ مما دعاهم اليه عدلوا الى التخييل على عقول الضعفاء بان قالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ قال مجاهد وقتادة من المسحورين المخدوعين اى ممن سحر مرة بعد مرة اى حتى غلب على عقله وقال الكلبى عن ابى صالح عن ابن عباس اى من المخلوقين المعللين بالطعام والشراب ولست بملك وعلى هذا يكون قولهم مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا تاكيدا له قيل المسحور هو المخلوق بلغة بجيلة اى فما وجه خصوصيتك عنا بالرسالة فَأْتِ بِآيَةٍ اى علامة تدل على صدقك إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ اى الراسخين فى الصدق فقال لهم صالح ما تريدون قالوا نريد ناقة عشراء تخرج من هذه الصخرة فتلد سقبا فاخذ صالح يتفكر فقال له جبرئيل صل ركعتين وسل ربك الناقة ففعل فخرجت الناقة وبركت بين ايديهم ونتجت سقبا مثلها فى العظم وعن ابى موسى رأيت مصدرها فاذا هو ستون ذراعا فلما رأها قال لهم صالح هَذِهِ نَاقَةٌ اخرجها لى من الصخرة كما اقترحتم لَهَا شِرْبٌ اى نصيب من الماء فى يوم معلوم وَلَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ اى نصيب من الماء فى يوم مَعْلُومٍ لا نحام بينكم وبينها وعن قتادة اذا كان يوم شربها شربت ماءهم ولا تشرب فى يومهم ماء وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ بكضرب وعقر ثم خوفهم بما تسبب عن عصيانهم بقوله فَيَأْخُذَكُمْ اى يهلككم عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ بسبب ما حل فيه من العذاب فهو ابلغ من وصف العذاب بالعظيم واشار الى سرعة عصيانهم بفاء التعقيب فى قوله فَعَقَرُوهَا اى فقتلوها بضرب ساقها بالسيف واسند العقر الى كلهم لان عاقرها انما عقر برضاهم فكانهم فعلوا ذلك فَأَصْبَحُوا اى فتسبب عن عقرهم لها انهم اصبحوا حين رأوا مخائل العذاب نَادِمِينَ على عقرها من حيث انه يفضى الى العقاب والهلاك لا من حيث انه معصية الله ورسوله وليس على وجه التوبة او كان ذلك عند رؤية البأس فلم ينفعهم فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ اى العذاب الموعود على عقرها إِنَّ فِي ذَلِكَ اى ما تقدم فى هذه القصة من الغرائب لَآيَةً اى دلالة عظيمة على صحة ما امروا به عن الله وَمَا اى والحال انه مع ذلك ما كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ بل استمروا على ما هم عليه وَإِنَّ رَبَّكَ اى المحسن اليك باحسن الاخلاق لَهُوَ الْعَزِيزُ اى فلا يخرج شئ عن قبضته وارادته الرَّحِيمُ اى فى كونه لم يهلك احدا حتى يرسل اليهم رسولا يبين لهم ما يرتضيه الله تعالى وما يسخطه ثم اتبع قصة صالح عليه السلام قصة لوط عليه السلام وهى القصة السادسة فقال كَذَّبَتْ اى لتكذيب من تقدم كانهم تواصوا به قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ لان من كذب رسولا كما مضى فقد كذب الكل ثم بين سراعهم فى الضلال بقوله تعالى إِذْ اى حين قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ اى فى البلد لا فى الدين ولا فى النسب لانه ابن اخى ابراهيم عليهما السلام وهما من بلاد الشرق من ارض بابل وكانه عبر باخوة الاختيار

ای فی النسب لا فی الدین صَالِحٌ بصیغة العرض تأدبا معهم وتلطفا بهم کقول من تقدم قبله
اَلَا تَتَّقُوْنَ اللّٰهَ ثم علل ذلك بقوله اِنِّیْ لَكُمْ رَسُوْلٌ من رب العالمین فلذلك عرضت علیکم هذا
لانی مامور بذلك اَمِیْنٌ فی جمیع ما ارسلت به الیکم من خالقکم الذی لا احد ارحم منه بکم
ثم تسبب عن قوله انی لکم رسول قوله فَاتَّقُوا اللّٰهَ ای الذی له الغنی المطلق وَاَطِیْعُوْنِ فیما اتیت
به من عند الله ثم نفی عنه ما قد یتوهم ممن لا عقل له بقوله وَمَا اَسْاَلُكُمْ عَلَیْهِ ای ما جئتکم به واغرق
فی النفی بقوله مِنْ اَجْرٍ ثم زاد فی تاکید هذا النفی بقوله اِنْ ای ما اَجْرِیَ علی احد اِلَّا عَلٰی رَبِّ
الْعَالَمِیْنَ فهو المتفضل المنعم علی خلقه ثم شرع ینکر علیهم اکل خیره وعبادة غیره بقوله اَتُتْرَكُوْنَ
ای من ایدی النوائب التی لا یقدر علیها الا الله تعالی فِیْ مَا هٰهُنَا ای فی بلادکم هذه من النعم
حالة کونکم اٰمِنِیْنَ لا تخافون وانتم تبارزون الملك القهار بالعظائم + فائدة + تکتب فی ما ههنا فی
مقطوعة عن ما ثم فسر ما اجمله بقوله فِیْ جَنّٰتٍ ای بساتین تستر الداخل فیها وتخفیه لکثرة
اشجارها وَعُیُوْنٍ تسقیها مع ما لها من البهجة وغیر ذلك من المناقع وَزُرُوْعٍ ای من سائر الانواع
وَنَخْلٍ طَلْعُهَا ای ما یطلع منها من الثمر هَضِیْمٌ قال ابن عباس هو اللطیف ومنه قولهم کشح هضیم
وقیل هو الجواد الکریم من قولهم ید هضوم اذا کانت تجود بما لدیها وقال اهل المعانی هو
المنضم بعضه الی بعض فی وعائه قبل ان یظهر والطلع عنقود الثمر قبل خروجه من الکم وقال الزمخشری
الطلع هو الذی یطلع من النخلة کنصل السیف فی جوفه شمار یخ القنو والقنو هو اسم للخارج
من الجذع کما هو بعرجونه فان قیل لم قال ونخل بعد قوله فی جنات والجنة تتناول النخل اول شیء
کما یتناول النعم الابل کذلك من بین الازواج حتی انهم لیذکرون الجنة ولا یقصدون الا النخیل
کما یذکرون النعم ولا یریدون الا الابل قال زهیر + تسقی جنة سحقا + وسحقا جم سحوق
ولا یوصف به الا النخل اجیب بوجهین احدهما انه خص النخل بافراده بعد دخوله فی جملة سائر
الشجر تنبیها علی افراده عنها بفضله علیها الثانی ان یرید بالجنات غیرها من الشجر لان اللفظ
یصلح لذلك ثم یعطف علیها النخل وانما ذکر ما انعم الله تعالی به علیهم لیتبعه افعالهم الخبیثة بقوله
وَتَنْحِتُوْنَ ای والحال انکم تنحتون اظهارا للقدرة مِنَ الْجِبَالِ وقرأ بُیُوْتًا ورش وابو عمرو وحفص
بضم الباء والباقون بکسرها وقرأ فَارِهِیْنَ ابن عامر والکوفیون بالف بعد الفاء ای حاذقین
وقرأ الباقون بغیر الف ای بطرین لا لحاجتکم الی شیء من ذلك فَاتَّقُوْا ای فتسبب عن ذلك انی
اقول لکم اتقوا الله الذی له جمیع العظمة بان تجعلوا بینکم وبین عذابه وقایة باتباع اوامره
واجتناب زواجره وَاَطِیْعُوْنِ ای فی کل ما امرتکم به عنه فانی لا امرکم الا بما یصلحکم وَلَا تُطِیْعُوْا
اَمْرَ الْمُسْرِفِیْنَ ای المجاوزین للحدود وقال ابن عباس المشرکین وقال مقاتل هم التسعة الذین
عقروا الناقة تنبیه + استعیرت الطاعة التی هی انقیاد للامر لامتثال الامر او جعل الامر مطاعا
علی المجاز الحکمی والمراد الامر ومنه قولهم لك علی امرة مطاعة وقوله تعالی واطیعوا اسری

الوعظ بما يؤكد القبول بان نبههم على نعم الله تعالى عليهم بقوله وَاتَّقُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ اى جعل لكم مددا وهو اتباع الشئ ما يقوّيه على الانتظام بِمَا تَعْلَمُونَ اى ليس فيه نوع خفاء حتى تغفلوا عن تقييده بالشكر ثم فصل ذلك المجمل بقوله أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ تعينكم على الاعمال وتأكلون منها وتبيعون وَبَنِينَ يعينونكم على ما تريدون عند العجز وَجَنَّاتٍ اى بساتين ملتفة الاشجار بحيث تستر داخلها وَعُيُونٍ اى انهار تشربون منها وتسقون انعامكم وبساتينكم ثم خوّفهم بقوله إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ قال ابن عباس ان عصيتموني اى فانكم قومي ليسوني ما يسوءكم عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ فى الدنيا والآخرة فانه كما قدر على الانعام فهو قادر على الانتقام وتعظيم اليوم ابلغ من تعظيم العذاب ولما بالغ عليه السلام فى وعظهم وتنبيههم على نعم الله تعالى حيث اجملها ثم فصلها مستشهدا بعلمهم وذلك انه القطعهم عن سنة غفلتهم عنها حين قال امدكم بما تعلمون ثم عدّدها عليهم وعرفهم المنعم بتعديد ما يعلمون من نعمته وانه كما قدر ان يتفضل عليكم بهذه النعمة قادر على الانتقام منكم ولم يقدر الله تعالى هدايتهم قَالُوا له راضين بما هم عليه سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَظْتَ اى خوفت وحذرت أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ فانا لا ندعوى عما نحن فيه فان قيل لو قيل اوعظت ام لم تعظ كان اخصر والمعنى واحد أجيب بان ذلك لتواخي القوافي اولان المعنى ليس واحدا بل بينهما فرق لان المراد سواء علينا افعلت هذا الفعل الذى هو الوعظ ام لم تكن اصلا من اهله ومباشريه فهو ابلغ فى قلة اعتدادهم بوعظه من قولك ام لم تعظ وقرأ قوله تعالى إِنْ اى ما هَذَا اى الذى جئتنا به إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ نافع وابن عامر وعاصم وحمزة بضم الخاء واللام اى ما هذا الذى نحن فيه الا عادة الاولين فى حيات ناس وموت آخرين وعافية قوم وبلاء آخرين وقرأ الباقون بضم الخاء وسكون اللام اى ما هذا الا كذب الاولين وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ اى على ما نحن عليه لانا اهل قوّة وشجاعة ونجدة وبلاغة وبراعة ولما تضمن هذا التكذيب تسبب عنه قوله تعالى فَكَذَّبُوهُ ثم تسبب عن تكذيبهم قوله تعالى فَأَهْلَكْنَاهُمْ فى الدنيا بريح صرصر وسيأتى بيانه انشاء الله تعالى فى سورة الحاقة إِنَّ فِي ذَلِكَ اى الاهلاك فى كل قرن للمكذبين والانجاء للمصدقين لَآيَةً اى عظيمة لمن بعدهم على انه تعالى فاعل ذلك وحده وانه مع اوليائه ومن كان معه لا يذل وانه على اعدائه ومن كان عليه لا يعز وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ اى اكثر من كان بعدهم مُؤْمِنِينَ اى فلا تحزن انت يا اشرف الرسل على من اعرض عن الايمان وَإِنَّ رَبَّكَ اى المحسن اليك بارسالك وغيره من النعم لَهُوَ الْعَزِيزُ فى انتقامه ممن عصاه الرَّحِيمُ فى انعامه واكرامه واحسانه مع عصيانه وكفرانه وارسال المرسلين وتاييدهم بالآيات المعجزة ثم اتبع قصة هود عليه السلام قصة صالح عليه السلام وهى القصة الخامسة بقوله تعالى كَذَّبَتْ ثَمُودُ وهم اهل الحجر الْمُرْسَلِينَ وقرأ نافع وابن كثير وعاصم باظهار الثاء عند المثلثة والباقون بالادغام واشار تعالى الى زيادة التسلية فاجأتهم بالتكذيب من غير تامل ولا توقف بقوله تعالى إِذْ اى حين قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ

اليك بارسالك وتكثير اتباعك وتعظيم اشياعك لهو العزيز اى القادر بعزته على كل من قسرهم
على الطاعة واهلاكهم فى اول اوقات المعصية الرحيم اى الذى يخص من شاء من عباده بخالص رحمته
ولما فرغ من ذكر قصة نوح عليه السلام شرع فى قصة هود عليه السلام وهى القصة الرابعة فقال
تعالى كذبت عاد اى تلك القبيلة التى مكن الله تعالى لها فى الارض بعد قوم نوح المرسلين
بالاعراض عن معجزة هود عليه السلام ثم سلى محمدا صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى اذ
اى حين قال لهم اخوهم اى فى النسب لا فى الدين هود بصيغة العرض تأدبا معهم وتلطفا بهم
الا تتقون اى يكون منكم تقوى لربكم الذى خلقكم فتعبدونه ولا تشركون به ما لا يضركم
ولا ينفعكم علل ذلك بقوله انى لكم رسول اى فهو الذى حملنى على ان اقول لكم ذلك امين
اى لا اكتم عنكم شيئا مما امرت به ولا اخالف شيئا منه فاتقوا اى فتسبب عن ذلك ان اقول لكم
اتقوا الله اى الذى هو اعظم من كل شئ واطيعون اى فى كل ما امركم به من طاعة الله وترك
معاصيه ومخالفته ثم نفى عن نفسه التهمة فى دعائه لهم بقوله وما اى الحال انى ما اسألكم عليه
اى دعائى لكم من اجر فتتهمونى به وانما انا رسول داع اليه اى ما اجرى اى ثوابى الا على
رب العالمين فهو الذى يثيب العبد على عمله ولما فرغ من دعائهم الى الايمان
اتبعه انكار بعض ملهم عليه لان حالهم حال الناسى لذلك الطوفان الذى اهلك الحيوان
واهدم البنيان بقوله لهم اتبنون بكل ريع جمع ريعة وهو فى اللغة المكان المرتفع ومنه قولهم
كم ريع ارضك وهو ارتفاعها وقال ابن عباس الريع كل شرف وقال مجاهد هو الفج بين الجبلين
وقال الضحاك هو كل طريق اية اى علامة على شرفكم لانه لو كان لهداية او نحوها لكفى بعض ذلك
ولكنكم تعبثون بمن يمر فى الطريق الى هود عليه السلام وتسخرون منه والجملة حال
من ضمير تبنون وقيل كانوا يبنون الاماكن المرتفعة ليعرف بذلك غناهم فنهوا عن
ذلك ونسبوا الى العبث وقال سعيد بن جبير هى بروج الحمام لانهم كانوا يلعبون بالحمام
ثم ذكرهم بزوال الدنيا بقوله وتتخذون مصانع قال مجاهد قصورا مشيدة وقال الكلبى هى الحصون
وقال قتادة هى مآخذ الماء يعنى الحياض واحدها مصنعة ولما كان هذا الفعل حال الراجى للخلود قال
لهم لعلكم اى كانكم تخلدون فيها فلا تموتون ثم بين لهم افعالهم الخبيثة بقوله واذا بطشتم اى
اردتم البطش باحد بضرب او قتل بطشتم جبارين اى من غير رأفة قال البغوى والجبار الذى يضرب
ويقتل على الغضب + تنبيه + انما قدرنا الارادة لئلا يتحد الشرط والجزاء وجبارين حال ولما خوفهم
هود عليه السلام بهذا الانكار وهو ان اتخاذ الابنية العالية يدل على حب الدنيا واتخاذ
المصانع يدل على حب البقاء والجبارية تدل على حب التفرد بالعلو وهى ممتنعة الحصول العبد خوفهم
بهذا الانكار عقاب الجبار تسبب عن ذلك قوله فاتقوا الله اى الذى له صفات الجلال والاكرام
واطيعون زيادة فى دعائهم الى الاخرة وزجرا لهم عن حب الدنيا والاشتغال بالاشر والبطر ثم وصل هذا

بقوله قَالَ وَمَا اى اى شى عِلْمِي بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ قبل ان يتبعونى اى مالى وللبحث عن سرائرهم وانما قال هذا لانهم قد طعنوا مع استرذالهم فى ايمانهم وانهم لم يؤمنوا عن نظر وبصيرة وانما امنوا هوى وبديهة كما حكى الله عنهم فى قوله الذين هم اراذلنا بادى الراى ثم اكد انه لا يبحث عن بواطنهم بقوله اِنْ اى ماحِسَابُهُمْ اى فى الماضى والاتى اِلَّا عَلَى رَبِّي اى المحسن الىّ فهو محاسبهم ومجازيهم واما انا فلست بمحاسب ولا مجاز لَوْ تَشْعُرُونَ اى لو كان لكم نوع شعور لعلمتم ذلك فلم تقولوا ما قلتم مما هو دائر على امور الدنيا فقط ولا نظر له الى يوم الحساب فان الغنى عن الدين والنسب نسب التقوى ولما اوهم قولهم هذا استدعاء طرد هؤلاء الذين امنوا معه وتوقيف ايمانهم عليه حيث جعلوا اتباعهم المانع عنه اجابهم بقوله عليه السلام وَمَا اى ولست اَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ اى الذى صار الايمان لهم وصفا راسخا فلم يرتدوا عنه للطمع فى ايمانكم ولا لغيره من اتباع شهواتكم ثم علل ذلك بقوله اِنْ اَنَا اِلَّا نَذِيرٌ اى محذر لا وكيل فاتش على البواطن ولا متعنت على الاتباع مُبِينٌ اوضح ما ارسلت به فلا ادع فيه لبسا وقرأ قالون بمدا نا فى الوصل بخلاف عنه والباقون بالقصر ولما اجابهم بهذا الجواب قد ايسوا مما راموه لم يكن منهم الا التهديد بان قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ ثم سموه باسمه جفاء وقلة ادب بقولهم يا نُوحُ عما تقول لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ قال مقاتل والكلبى من المقتولين بالحجارة وقال الضحاك من المشتومين فعند ذلك حصل اليأس لنوح عليه السلام من فلاحهم فلذلك قَالَ شاكيا الى الله ما هو اعلم به منه توطئة للدعاء عليهم معرضا عن تهديدهم له صبرا واحتسابا لانه من لازم الامر بالمعروف والنهى عن المنكر رَبِّ اى ايها المحسن الىّ اِنَّ قَوْمِي كَذَّبُونِ اى فيما جئت به فليس الغرض من هذا اخبار الله بالتكذيب لعلمه بانه عالم الغيب والشهادة ولكنه اراد لا ادعوك عليهم لما اذوني وانما ادعوك لاجلك ولاجل دينك ولانهم كذبوك فى وحيك ورسالتك فَافْتَحْ اى احكم بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا اى حكما يكون لى فيه فرج وبه من المضيق مخرج فاهلك المبطلين وَنَجِّنِي وَمَنْ مَعِيَ اى فى الدين مِنَ الْمُؤْمِنِينَ مما تعذب به الكافرين ثم لما كان فى اهلاكهم وانجائه من بديع الصنع ما يجل عن الوصف اظهره فى مظهر العظمة بقوله تعالى فَاَنْجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ اى الذين اتبعوه فى الدين على ضعفهم وقلتهم فِي الْفُلْكِ اى السفينة وجمعه فلك قال الله تعالى وترى الفلك فيه مواخر فالواحد بوزن قفل والجمع بوزن اسد وقال تعالى الْمَشْحُونِ اى الموقور المملوء من الناس والطير والحيوان لان سلامة المملوء جد اغرب ولما كان اغراقهم كلهم من الغرائب عظمه باداة البعد فقال تعالى ثُمَّ اَغْرَقْنَا بَعْدُ اى بعد انجاء نوح ومن معه الْبَاقِينَ اى من بقى على الارض ولم يركب معه فى السفينة على قوتهم وكثرتهم اِنَّ فِي ذٰلِكَ اى الامر العظيم من الدعاء والامهال ثم الانجاء والاهلاك لَاٰيَةً اى عظمة لمن شاهد ذلك او سمع به وَمَا اى والحال انه ما كَانَ اَكْثَرُهُمْ اى العالمين بذلك مُؤْمِنِينَ وقد كان ينبغى لهم ان دفاتهم الايمان بمحض الدليل ان يبادروا بالايمان حين رؤا اوائل العذاب وَاِنَّ رَبَّكَ الْمُحْسِنُ

اقدامها فى الدلائل على صدق الرسول وقد سئل الحسن البصرى عن ذلك فقال من كذب واحدا من الرسل فقد كذب الكل لان الاخير جاء بما جاء به الاول + تنبيه + القوم يؤنث باعتبار معناه ولذا يصغر على قويمة ويذكر باعتبار لفظه وتذكيره اشهر واختير التانيث ههنا للتنبيه على ان فعلهم اخس الافعال والى انهم مع عتوهم وكثرتهم كانوا عليه سبحانه وتعالى اهون شئ واضعفه بحيث جعلهم هباء منثورا وكذا من بعدهم ولاجل التسلية عبر بالتكذيب فى كل قصة اِذْ اى حين قَالَ لَهُمْ اَخُوْهُمْ اى فى النسب لا فى الدين نُوْحٌ وذكر الاخوة زيادة فى تسلية النبى صلى الله عليه وسلم واشار تعالى الى حسن ادب نوح عليه السلام مع قومه واستجلابهم برفقه ولينه بقوله لهم اَلَا تَتَّقُوْنَ الله بان تجعلوا بينكم وبينه وبين الحفظة وقاية بطاعته بالتوحيد وترك الالتفات الى غيره ثم علل اهليته للامر عليهم بقوله اِنِّىْ لَكُمْ اى مع كونى اخاكم يسترنى ما يستركم ويسوئنى ما يسوئكم رَسُوْلٌ اى من عند خالقكم فلا مندوحة لى عما امرت به اَمِيْنٌ اى مشهود بالامانة بينكم لا غش عندى كما تعلمون ذلك منى على طول خبرتكم لى ثم تسبب عن ذلك الرفق الجزم بالامر فقال فَاتَّقُوا الله اى اوجدوا التحوف والحذر والتحرز الذى اختص بالجلال والجمال لتحوزوا اصل السعادة فتكونوا من اهل الجنة وَاَطِيْعُوْنِ فيما امركم به من توحيد الله وطاعته ثم نفى عن نفسه التهمة بعد ان اثبت امانته بقوله وَمَا اَسْاَلُكُمْ عَلَيْهِ اى على هذا الحال الذى اتيتكم به واشار الى الاغراق فى النفى بقوله مِنْ اَجْرٍ لتظنوا انى جعلت الدعاء سببا لذلك ثم اكد النفى بقوله اِنْ اى ما اَجْرِىَ اى ثوابى فى دعائى لكم اِلَّا عَلٰى رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ اى الذى دبر جميع الخلائق ورباهم وقرأ نافع وابو عمرو وابن عامر وحفص بفتح الياء فى اجرى فى المواضع الخمسة فى هذه السورة والباقون بالسكون ولما انتفت التهمة تسبب عن انتفائها اعادة ما قدمه اعلاما بالاهتمام به زيادة فى الشفقة عليهم فقال فَاتَّقُوا الله اى الذى حاز جميع صفات العظمة وَاَطِيْعُوْنِ ولما اقام الدليل على نصحه وامانته قَالُوْٓا اى قومه منكرين عليه ومنكرين لاتباعه استنادا الى الكبر الذى ينشأ عنه بطر الحق وغمض الناس اى احتقارهم اَنُؤْمِنُ لَكَ اى لاجل قولك هذا وما اوتيته من اوصافك وَالحال انه قد اتَّبَعَكَ الْاَرْذَلُوْنَ اى فيكون ايماننا بك سببا لاستوائنا معهم والرذالة الخسة والذلة وانما استرذلوهم لاتضاع نسبهم وقلة نصيبهم من الدنيا وقيل كانوا من اهل الصناعات الخسيسة كالحياكة والحجامة والصناعة لا تدل بالديانة وهكذا كانت قريش تقول فى اصحاب رسول صلى الله عليه وسلم ومازالت اتباع الانبياء كذلك حتى كادت من سماتهم والا تراى الى هرقل حين سأل ابا سفيان عن اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قال ضعفاء الناس واراذلهم قال مازالت اتباع الانبياء كذلك وعن ابن عباس هم الغائصة وعن عكرمة الحاكة والاساكفة وعن مقاتل السفلة + ولما كانت هذه الشبهة فى غاية الركاكة لان نوحا بعث الى جميع قومه فلا يختلف الحال بسبب الفقر والغنى وشرف المكاسب وخستها اجابهم

نصف

ما اهمك مع موافقة الدين وعن جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الرجل ليقول فى الجنة ما فعل صديقى فلان وصديقه فى الجحيم فيقول الله تعالى اخرجوا له صديقه الى الجنة فيقول من بقى فى النار فما لنا من شافعين ولا صديق حميم قال الحسن استكثروا من الاصدقاء المؤمنين فان لهم شفاعة يوم القيامة فان قيل لم جمع الشافع ووحد الصديق اجيب بان الشفعاء كثيرون فى العادة رحمة له وحسبة وان لم يسبق له بالكثرهم معرفة واما الصديق وهو الصادق فى وداده الذى يهمه ما اهمك قال الزمخشرى فاعز من بيض الانوق انتهى قال الجوهرى الانوق على فعول طير وهو الرخمة وفى المثل اعز من بيض الانوق لانها محرزة فلا يكاد يظفر بها لانها وكارها فى رؤس الجبال والاماكن الصعبة البعيدة وعن بعض الحكماء انه سئل عن الصديق فقال اسم لا معنى له اى لا يوجد ولما وقعوا فى هذا الهلاك وانتفى عنهم الخلاص تسبب عنه تمنيهم المحال فقالوا فَلَوْ اَنَّ لَنَا كَرَّةً اى رجعة الى الدنيا فَنَكُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ اى الذين صار الايمان لهم وصفا لازما فازلفت لهم الجنة * تنبيه * انظر ما احسن ما دب ابراهيم عليه السلام كلامه مع المشركين حين سألهم اولا عما يعبدون سؤال مقرر لاستفهمهم ثم انحى على الهتهم فابطل امرها بانها لا تضر ولا تنفع ولا تبصر ولا تسمع وعلى تقليدهم اباءهم الاقدمين فيكسره واخرجه من ان يكون شبهة فضلا عن ان يكون حجة ثم صور المسئلة فى نفسه ودونهم حتى تخلص منها الى ذكر الله عز وجل فعظم شانه وعدد نعمته من لدن خلقه وانشائه الى حين وفاته مع ما يرجى فى الاخرة من رحمته ثم اتبع ذلك ان دعاه بدعوات المخلصين وابتهل اليه ابتهال الاوابين ثم وصله بذكر يوم القيامة وثواب الله تعالى وعقابه وما يدفع اليه المشركون يومئذ من الندم والحسرة على ما كانوا فيه من الضلال وتمنى الكرة الى الدنيا ليؤمنوا ويطيعوا اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ اى المذكور من قصة ابراهيم وقومه لَاٰيَةً اى عظة على بطلان الباطل وحقوق الحق وَمَا اى والحال انه ما كَانَ اَكْثَرُهُمْ اى الذين شهدوا منهم هذا الامر العظيم الذى سمعوه عنه مُّؤْمِنِيْنَ اى بحيث صار الايمان صفة لهم ثابتة وفى ذلك اعظم تسلية لنبينا صلى الله عليه وسلم وَاِنَّ رَبَّكَ اى المحسن اليك بارسالك وهداية الامة بك لَهُوَ الْعَزِيْزُ اى القادر على ايقاع النقمة بكل من خالفه حين يخالفه الرَّحِيْمُ اى الفاعل فعل الراحم فى امهاله العصاة مع اقدارهم النعم ودفع النقم وارسال الرسل ونصب الشرائع لكى يؤمنوا او احد من ذريتهم ولما اتم سبحانه وتعالى قصة الاب الاعظم الاقرب ابراهيم عليه السلام اتبعها بقصة الاب الثانى وهو نوح عليه السلام وهى القصة الثالثة مقدما لها على غيرها لما له من القدم فى الزمان اعلاما بان البلاء قديم ولانها ادل على صفة الرحمة والنقمة اللتين هما اثر الغرة بطول الاملاء لهم على طول مدتهم ثم تعميم النعمة مع كونهم جميع اهل الارض فقال كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوْحٍ وهم اهل الارض كلها من الادميين قبل اختلاف لاسنهم بتفرق اللغات الْمُرْسَلِيْنَ اى بتكذيبهم نوحا عليه السلام لانه اقام الدليل على نبوته بالمعجزة ومن كذب بالمعجزة فقد كذب بجميع المعجزات لتساوى

منها احد وهذا معنى قول سعيد بن المسيب السليم هو الصحيح وهو قلب المؤمن فان قلب الكافر والمنافق مريض قال تعالى فى قلوبهم مرض الثالث انه الذى سلم وسلم واسلم وسالم واستسلم لابراهيم انه هو اللديغ اى القلق المنزعج من خشية الله لكن قال الزمخشرى ان القولين الاخيرين من بدع التفاسير وقوله تعالى وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ حال من واو يبعثون ومعنى ازلفت قربت اى قربت الجنة لِلْمُتَّقِينَ فتكون قريبة من موقف السعداء ينظرون اليها ويفرحون بانهم المحشورون اليها زيادة الى شرفهم وَبُرِّزَتِ الْجَحِيمُ اى كشفت وظهرت النار الشديدة لِلْغَاوِينَ اى الكافرين فيرونها مكشوفة ويحشرون على انهم المسوقون اليها زيادة فى هوانهم تنبيه فى اختلاف الفعلين ترجيح لجانب الوعد على الوعيد حيث قال فى حق المتقين وازلفت اى قربت وفى حق الغاوين وبرزت اى اظهرت ولا يلزم من الظهور القرب وَقِيلَ لَهُمْ تبكيتا وتنديما وتوبيخا وابهم القائل ليصلح لكل احد تحقيرا لهم ولان المراد نفس القول لا كونه من معين اَيْنَمَا اى اين الذى كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ فى الدنيا ثم حقر معبوداتهم بقوله تعالى مِنْ دُونِ اى من ادنى رتبة من رتب اللهِ اى الملك الذى لا كفء له وكنتم تزعمون انهم يشفعون لكم ويقونكم شر هذا اليوم هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ بدفع العذاب عنكم اَوْ يَنْتَصِرُونَ بدفعه عن انفسهم فَكُبْكِبُوا اى فتسبب عن عجزهم ان القوا فيها اى فى مهواة الجحيم هُمْ اى الاصنام وما شابهها من الشياطين ونحوهم وَالْغَاوُونَ اى الذين ضلوا بهم والكبكبة تكرار الكب لتكرير معناه كان من القى فى النار ينكب مرة بعد اخرى حتى يستقر فى قعرها وقال الزجاج طرح بعضهم فوق بعض وقال القتيبى القوا على رؤسهم وَجُنُودُ إِبْلِيسَ وهم اتباعه ومن اطاعه من الانس والجن وقيل ذريته اَجْمَعُونَ ولما لم يتمكنوا من قول فى جواب استفهامهم قبل القائم قَالُوا اى العبدة وَهُمْ فِيهَا اى الجحيم يَخْتَصِمُونَ اى مع المعبودات وقولهم تَاللهِ اى الذى له جميع الكمال اِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ اى ظاهر جدا لمن كان له قلب سليم معمول القول وما بينهما وهو وهم فيها يختصمون جملة حالية معترضة بين القول ومعموله وقيل ان الاصنام تنطق وتخاصم العبدة ويؤيد الخطاب فى قولهم اِذْ اى حين نُسَوِّيكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ فى استحقاق العبادة تنبيه اى منصوب اما بمبين او بمحذوف اى ضللنا فى وقت تسويتنا لكم بالله فى العبادة وَمَا اَضَلَّنَا اى ذلك الضلال المبين عن الطريق البين اِلَّا الْمُجْرِمُونَ اى الاولون الذين اقتدينا بهم من رؤسائنا وكبرائنا كما فى اية اخرى ربنا انا اطعنا سادتنا وكبرائنا فاضلونا السبيلا وعن ابن جريج ابليس وابن ادم الاول وهو قابيل وهو اول من سن القتل وانواع المعاصى فَمَا اى فتسبب عن ذلك انه ما لَنَا اليوم وزادوا فى تعميم النفى بزيادة الجار فقالوا مِنْ شَافِعِينَ يكونون سببا لادخالنا الجنة كالمومنين تشفع لهم الملائكة والنبيون وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ اى قريب يشفع لنا يقول ذلك الكفار حين تشفع الملائكة والنبيون والمومنون والصديق هو الصادق فى وداد الذى نهمه

صِدْقٍ اى ذكرا جميلا وقبولا عاما وثناء حسنا بما اظهرت من خصال الخير فِي الْآخِرِينَ اى من الناس الذين يوجدون بعدى الى يوم الدين لاكون للمتقين اماما فيكون لى مثل اجورهم فان من سنّ سنة حسنة كان له اجرها واجر من عمل بها الى يوم القيامة قال ابن عباس اعطاه الله تعالى بقوله وتركنا عليه فى الآخرين ان اهل الايمان يتولونه ويثنون عليه وقد جعله الله شجرة مباركة فرع منها الانبياء الذين احياء الله تعالى يهم ذكره الذى من اعظمه ما كان على لسان اعظمهم النبىّ الامىّ صلى الله عليه وسلم من قوله اللهم صلّ على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم الى اخره ولما طلب عليه السلام سعادة الدنيا وكان لا ينفع لها الا باتصالها بسعادة الآخرة التى هى الجنة طلبها بقوله وَاجْعَلْنِي اى مع ذلك كله بفضلك ورحمتك مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ لانّ فيها النظر الى وجه الله الكريم وهو السعادة الكبرى وشبهها بالارث الذى يحصل بغير اكتساب اشارة الى انها لا تنال الا بمنه وكرمه لا بشئ من ذلك ولما دعا لنفسه ثنى باحق الخلق ببره بقوله وَاغْفِرْ لِأَبِي بالهداية والتوفيق الى الايمان لان المغفرة مشروطة بالايمان وطلب المشروط متضمن الطلب الشرط فقوله واغفر لابى كانه دعاء له بالايمان وقيل انّ اباه وعده بالاسلام لقوله تعالى وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه فدعا له قبل ان يتبين له انه عدوّ لله كما سبق فى سورة التوبة وقيل ان اباه قال له انه على دينه باطنا وعلى دين نمرود ظاهرا وتقية وخوفا فدعا له لاعتقاده ان الامر كذلك فلما تبيّن له خلاف ذلك تبرأ منه ولذلك قال فى دعائه إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ فلولا اعتقاده فيه انه فى الحال ليس بضالّ لما قال ذلك وقيل ان الاستغفار للكفار لم يكن ممنوعا اذ ذاك وَلَا تُخْزِنِي اى تفضحنى يَوْمَ يُبْعَثُونَ اى العباد فان قيل كان قوله واجعلنى من ورثة جنة النعيم كافيا عن هذا وايضا قال تعالى ان الخزى اليوم والسوء على الكافرين فما كان نصيب الكفار فقط كيف يخافه المعصوم اجيب بان حسنات الابرار سيئات المقربين فكذا درجات الابرار خزى المقربين وخزى كل واحد بما يليق به ولما نبه عليه السلام على ان المقصود هو الآخرة صرّح بالتنزيه فى الدنيا بقوله يَوْمَ لَا يَنْفَعُ اى احدا مالٌ اى يفتدى به او يبذله لشافع او ناصر وقاهر وَلَا بَنُونَ ينتصر بهم او يعتضد فكيف بغيرهم وفى استثناء قوله إِلَّا مَنْ اوجه احدها انه منقطع وجرى عليه الجلال المحلى اى لكن من أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ فانه ينفعه ذلك الثانى انه مفعول به لقوله تعالى لا ينفع اى لا ينفع المال والبنون الا هذا الشخص فانه ينفعه ماله المصروف فى وجوه البرّ وبنوه الصلحاء لانه علمهم واحسن اليهم الثالث انه بدل من المفعول المحذوف ومستثنى منه اذا التقدير لا ينفع مال ولا بنون احدا من الناس الا من كانت هذه صفته واختلف فى القلب السليم على اوجه قال الرازى اصحها ان المراد منه سلامة النفس عن الجهل والاخلاق الرذيلة الثانى انه الخالص من الشرك والنفاق وهو قلب المؤمن وجرى على هذا الجلال المحلى واكثر المفسرين فان الذنوب قل ان يسلم

ولا ينقض ذلك باسناد الاماتة اليه كما سيأتي فان الموت ليس يضر لان شرط كونه ضرا وقوع الاحساس به وحال الموت لا يحصل الاحساس به انما الضرر في مقدماته وذلك هو عين المرض ولان الارواح اذا كملت في العلوم والاخلاق كان بقاؤها في هذه الاجساد عين الضرر وخلاصها عنها عين السعادة بخلاف المرض والذي يميتني بقبض روحي في الدنيا يخلصني من آفاتها ثم يحييني للمجازاة في الاخرة كما شفاني من المرض ولهذا التراخي بين الموت والاحياء اتى بثم هنا لان الاماتة في الدنيا والاحياء في الاخرة ولما ذكر البعث ذكر ما يترتب عليه بقوله والذي اطمع هضما لنفسه واطراحا لاعماله ان يغفر اي يمحو ويستر لي خطيئتي اي تقصيري عن ان اقدره حق قدره يوم الدين اي الجزاء روي ان عائشة قالت قلت يا رسول الله ان ابن جدعان كان في الجاهلية يصل الرحم ويطعم المسكين فهل ذلك نافعه قال لا ينفعه انه لم يقل يوما رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين وهذا كله احتجاج من ابراهيم على قومه انه لا يصلح للالهية الا من يفعل هذه الافعال فان قيل لم قال والذي اطمع والطمع عبارة عن الظن والرجاء وهو عليه السلام كان قاطعا بذلك اجيب بان في ذلك اشارة الى ان الله تعالى لا يجب عليه لاحد شيء فانه يحسن منه تعالى كل شيء ولا اعتراض لاحد عليه في فعله فان قيل لم استدل لنفسه الخطيئة مع ان الانبياء معصومون اجيب بان مجاهدا قال هي قوله اني سقيم وقوله بل فعله كبيرهم هذا وقوله لسارة هي اختي وردّ بان هذه معاريض كلام وتخيلات للفرة وليست بخطايا يطلب لها الاستغفار والاولى في الجواب ان استغفار الانبياء تواضع منهم لربهم وهضم لانفسهم ويدل عليه قوله اطمع ولم يجزم القول بالمغفرة وفيه تعليم لامهم وليكون لطفالهم باجتناب المعاصي والحذر منها وطلب المغفرة مما يفرط عنهم فان قيل لم علق مغفرة الخطيئة بيوم الدين وانما المغفرة في الدنيا اجيب بان اثرها يتبين يومئذ وهو الان خفي لا يعلم ولما حكى الله تعالى عن ابراهيم عليه السلام ثناءه عليه ذكر بعد ذلك دعاءه ومسألته بقوله رب اي ايها المحسن الي هب لي حكما اي علما متقنا بالعلم وقال ابن عباس معرفة حدود الله واحكامه وقال الكلبي النبوة لان النبي ذو حكمة وذو حكم بين عباد الله ثم بين ان الاعتماد انما هو على محض الكرم فان من نوقش الحساب عذب بقوله وألحقني بالصالحين اي الذين جعلتهم ائمة للمتقين في الدنيا والاخرة وهم الانبياء والمرسلون وقد اجابه الله تعالى حيث قال وانه في الاخرة لمن الصالحين وفي ذلك تنبيه على ان تقديم الثناء على الدعاء من المهمات فان قيل لم لم يقتصر ابراهيم عليه السلام على الثناء ولا سيما يروى عنه انه قال حسبي من سؤالي علمه بحالي اجيب بانه عليه السلام انما ذكر ذلك حين اشتغاله بدعوة الخلق الى الحق لانه قال فانهم عدو لي الا رب العالمين ثم ذكر الثناء ثم ذكر الدعاء علما ان الشارع لا بد له من تعليم الشرع فاما حين خلا بنفسه ولم يكن غرضه تعليم الشرع اقتصر على قوله حسبي من سؤالي علمه بحالي تنبيه + الالحاق بالصالحين ان يوفقه لعمل ينتظم به في جملتهم او يجمع بينه وبينهم في المنزلة والدرجة في الجنة ثم انه عليه السلام طلب زيادة في الاخرة بقوله واجعل لي لسان

نفسه فاذا تفكروا قالوا ما نصحنا ابراهيم الا بما نصح به نفسه فيكون ذلك ادعى الى القبول و البعث
الى الاستماع منه و لو قال فانهم عدو لكم لم يكن بتلك المثابة ولانه دخل فى باب من التعريض
و قد يبلغ التعريض للمنصوح ما لا يبلغه التصريح لانه يتامل فيه فربما قاده التامل الى المقبل
و منه ما يحكى عن الشافعى رضى الله عنه ان رجلا واجهه بشئ فقال لو كنت بحيث انت
لاحتجت الى ادب وسمع رجل نابسا يتحدثون فى الجحر فقال ما هو ببيتى ولا بيتكم و قوله اِلَّا رَبَّ
الْعَالَمِيْنَ اى مدبر هذه الاكوان كلها يصح ان يكون استثناء منقطعا بمعنى انهم عدو لى لا اعبدهم
لكن رب العالمين فانى اعبده وان يكون متصلا على ان الضمير لكل معبود عبدوه وكان من
اباءهم من عبد الله تعالى فكانه قال الا رب العالمين فانه ليس بعدو بل هو ولى و معبودى
ثم شرع يصفه بما هم به عالمون من انه على الضد الاقصى من كل ما عليه اصنامهم بقوله
اَلَّذِىْ خَلَقَنِىْ اى اوجدنى على هيئة التقدير والتصوير فَهُوَ اى فتسبب عن تفرده بخلقى انه هو
لا غيره يهدين اى الى الرشاد ولا يعلم باطن المخلوق ويقدر على التصرف فيه غير خالقه
و لا يكون خالقه الا مبصرا ناظرا فعاله الكمال كله وذكر الخلق بالماضى لانه لا يتجدد
فى الدنيا والهداية بالمضارعة لتجددها و تكررها لانه تعالى لما اتم خلقه ونفخ فيه الروح عقب
ذلك هدايته المتصلة التى لا تنقطع الى كل ما يصلحه ويعينه والا فمن هداه الى ان يغتذى بالدم
فى البطن امتصاصا ومن هداه الى معرفة الثدى عند الولادة والى معرفة مكانه ومن هداه
لكيفية الارتضاع الى غير ذلك دينا و دنيا وَالَّذِىْ اى هُوَ لا غيره يُطْعِمُنِىْ وَيَسْقِيْنِ اى يرزقنى
و يغذينى بالطعام والشراب ولو اراد اعدم ما اكل و ما اشرب او اصابنى بافة لا استطيع معها اكلا
لا شربا ونبه بذكر الطعام والشراب على ما عداهما + تنبيه + يجوز فى والذى يطعمنى و يسقين ان
يكون مبتدأ وخبره محذوف لدلالة ما قبله عليه و كذا الذى بعده ويجوز ان تكون اوصافا للذى
خلقنى ودخول الواو جائز كقوله + الى الملك القرم وابن الهمام + و ليث الكتيبة فى المزدحم +
و تكرير الموصول على الوجهين للدلالة على ان كل واحدة من الصلات مستقلة باقتضاء
الحكم وَاِذَا مَرِضْتُ اى باستيلاء بعض الاخلاط على بعض لما بينهما من التنافر الطبيعى فَهُوَ اى
وحده يَشْفِيْنِ اى بسبب تعديل المزاج بتعديل الاخلاط وقسرها عن الاجتماع
لا بطبيب ولا غيره فان قيل لم اضاف المرض الى نفسه مع ان المرض والشفاء من الله تعالى
اجيب بانه قال ذلك استعمالا لحسن الادب كما قال الخضر عليه السلام فاردت ان اعيبها
و قال فاراد ربك ان يبلغا اشدهما واجاب الرازى بان اكثر اسباب المرض محدثة بتفريط
الانسان فى مطاعمه ومشاربه وغير ذلك ومن ثم قال الحكماء لو قيل لاكثر الموتى ما سبب اجالكم
لقالوا التخم وبان الشفاء محبوب وهو من اصول النعم والمرض مكروه وليس من النعم وكان
مقصودا براهيم عليه السلام تعديد النعم و لما لم يكن المرض من النعم لاجرم لم يضفه الى الله تعالى

وكان القياس ان يقولوا اصنامًا كقوله تعالى ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو وكذا قوله تعالى ماذا قال ربكم قالوا الحق وكقوله تعالى ماذا انزل ربكم قالوا خيرا اجيب بان هؤلاء قد اجابوا بقصة امرهم كاملة كالمبتهجين بها والمفتخرين فاشتملت على جواب ابراهيم عليه السلام وعلى ما قصدوه من اظهار ما في نفوسهم من الابتهاج والافتخار الا تراهم كيف عطفوا على قولهم نعبد فنظل لها عاكفين ولم يقتصروا على زيادة نعبد وحده ومثاله ان تقول لبعض الشطار ما تلبس في بلادك فيقول البس البرد الاحمي فأجر ذيله بين جواري الحي وانما قالوا نظل لانهم كانوا يعبدونها بالنهار دون الليل يقال ظل يفعل كذا اذا فعل بالنهار والعكوف الاقامة على الشيء ثم ان ابراهيم عليه السلام قال منبها على فساد مذهبهم هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ اي يسمعون دعاءكم او يسمعونكم تدعون فحذف ذلك لدلالة اِذْ اي حين تَدْعُونَ عليه فعلى الاول هي متعدية لواحد اتفاقا وعلى الثاني هي متعدية لاثنين قامت الجملة المقدرة مقام الثاني وهو قول الفارسي وعند غيره الجملة المقدرة حال وقرأ نافع وابن كثير وابن ذكوان وعاصم باظهار الذال عند التاء والباقون بالادغام أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ ان عبدتموهم أَوْ يَضُرُّونَ اي يضرونكم ان لم تعبدوهم ولما اقام ابراهيم عليه السلام عليهم هذه الحجة الباهرة وهو ان الذي يعبدونه لا يسمع دعاءهم حتى يعرف مقصودهم ولو عرف ذلك لما صح ان يبدل النفع او يدفع الضر فكيف يعبد ما هذه صفته ولم يجدوا ما يدفعون به حجته الا التقليد قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ اي مثل فعلنا هذا الفعل العالي الشأن ولم يكن عند من نعبدهم شيء من ذلك ثم صوروا حالة آبائهم في نفوسهم تعظيما لامرهم بقولهم يَفْعَلُونَ اي فنحن نفعل كما فعلوه فانهم حقيقون منا بان لا نخالفهم مع سبقهم لنا الى الوجود فهم ارصن منا عقولا واعظم تجربة فلولا انهم رؤا ذلك حسنا ما واظبوا عليه وهذا تقليد محض خال عن ادنى نظر كما تفعل البهائم والطير في تبعها لاولها ثم ان ابراهيم عليه السلام قال معرضا عن جواب كلامهم لما رآه ساقطا لا يرتضيه عاقل أَفَرَأَيْتُمْ اي تسبب عن قولكم هذا اني اقول لكم ارأيتم اي ان لم تكونوا رأيتموهم رؤية موجبة لتحقق امرهم فانظروهم نظرا شافيا مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ اي مواظبين على عبادتهم أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمُ الْأَقْدَمُونَ اي الذين هم اقدم ما يكون فان التقدم والاولية لا يكون برهانا على الصحة والباطل لا ينقلب حقا بالقدم فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي اي اعداء لي وانما وحده على ارادة الجنس ويجيء العدو والصديق في معنى الواحد والجماعة قال القائل + وقوم علي ذوي مثرة + اراهم عدوا وكانوا صديقا + ومنه قوله تعالى وهم لكم عدو تشبيها بالمصادر كالخئون والصهيل وقيل هو من المقلوب اراد اني عدو لهم فان من عاديته فقد عاداك وقرأ نافع افرايتم بتسهيل الهمزة التي هي عين الكلمة ولورش ايضا ابدالها الفا واسقطها الكسائي وحققها الباقون فان قيل لم قال فانهم عدو لي ولم يقل فانها عدو لكم اجيب بانه عليه السلام صور المسئلة في نفسه بمعنى اني فكرت في امري فرأيت عبادتي لها عبادة للعدو فاجتنبتها واراهم انها نصيحة تصح بها

وقومه حتى سلكوا مسالكهم وقال ابو عبيدة وازلفنا اخلقنا ومنه ليلة المزلفة اى ليلة الجمع عن عطاء بن السائب ان جبرئيل عليه السلام كان بين بنى اسرائيل وقوم فرعون وكان يسوق بنى اسرائيل ويقول ليلحق اخركم باولكم ويستقبل القبط ويقول رويدكم ليلحق اخركم اولكم وَأَنجَيْنَا مُوسَىٰ وَمَن مَّعَهُ وهم من تبعوه من قومه وغيرهم أَجْمَعِينَ ۝ اى لم نقدر على احد منهم الهلاك بل اخرجناهم من البحر على هيئته المذكورة ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ اى فرعون وقومه اجمعين بانطباق البحر عليهم لما تم دخولهم البحر وخروج بنى اسرائيل منه ويقال هذا البحر بحر القلزم وقيل هو بحر من وراء مصر يقال له اساف إِنَّ فِي ذَٰلِكَ اى الامر العظيم العالى الرتبة من قصة موسى وفرعون وما فيها من العظات لَآيَةً اى علامة عظيمة دالة على قدرة الله تعالى لان احدا من البشر لا يقدر عليه وعلى حكمته وكون وقوعه مصلحة فى الدين والدنيا او على صدق موسى لكونه معجزة له وعلى التحذير عن مخالفة امر الله تعالى ورسوله عليه السلام وفى ذلك تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم لانه قد يغتم بتكذيب قومه مع ظهور المعجزات عليه فنبه الله تعالى بهذا الذكر على ان له اسوة بموسى وغيره وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُم اى اهل مصر الذين شاهدوها والذين وعظوا بسماعها مُّؤْمِنِينَ اى متصفين بالايمان الثابت اما القبط فما آمن منهم الا السحرة وممن آل فرعون وامرأة فرعون والمرأة التى دلتهم على عظام يوسف عليه السلام واما بنو اسرائيل فكان كثير منهم متزلزلا لا يتغنت كل قليل ويقول ويفعل ما هو كفر حتى تداركهم الله تعالى على يدى موسى عليه السلام ومن بعده واول ما كان من ذلك سوالهم اثر مجاوزة البحر ان يجعل لهم الها كالاصنام التى مروا عليها واما غيرهم ممن تاخر عنهم فحالهم معروف وامرهم مشاهد مكشوف فقد سألوه بقرة يعبدونها واتخذوا العجل وطلبوا رؤية الله جهرة وَإِنَّ رَبَّكَ اى المحسن اليك باعلاء امرك واستنقاذ الناس من ظلام الجهل على يدك لَهُوَ الْعَزِيزُ اى القادر على الانتقام من كل فاجر الرَّحِيمُ بعباده لانه تعالى افاض عليهم نعمه وكان قادرا على ان يهلكهم فدل ذلك على كمال رحمته وسعة جوده وفضله ولما اتم سبحانه وتعالى ما اراد من قصة موسى عليه السلام ليعرف محمدا صلى الله عليه وسلم ان تلك المحن التى اصابته كانت حاصلة لموسى اتبعه دلالة على رحمته وزيادة فى تسلية نبيه قصة ابراهيم عليه السلام وهى القصة الثانية بقوله تعالى وَاتْلُ اى اقرأ قراءة متتابعة يا اشرف الخلق عَلَيْهِمْ اى كفار مكة وقوله تعالى نَبَأَ اى خبر إِبْرَاهِيمَ قراءة نافع وابن كثير وابو عمرو فى الوصل بتسهيل الهمزة الثانية وحققها الباقون وفى الابتداء بالثانية الجميع يحققون ويبدل منه إِذْ اى حين قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ منبها لهم على ضلالهم لا مستعلما لانه كان عالما بحقيقة حالهم ولكنه سألهم بقوله مَا اى اى شئ تَعْبُدُونَ اى تواظبون على عبادته ليريه ان ما يعبدونه ليس من استحقاق العبادة فى شئ كما تقول للتاجر ما مالك وانت تعلم ان ماله الرقيق ثم تقول الرقيق جمال وليس بمال قَالُوا فى جوابه نَعْبُدُ أَصْنَامًا فان قيل له عليه السلام ما تعبدون سؤال عن المعبود فحسب

اقل منهم بكثير بحيث يقال ان طليعة آل فرعون كانت على عدد بنى اسرائيل وذلك محقق لتقليل فرعون لهم وكانه عبر عنهم باصحاب دون بنى اسرائيل لانه كان قد امن كثير من غيرهم إِنَّا لَمُدْرَكُونَ اى يدركنا فرعون وقومه وقد صرنا بين سدين العدو وراءنا والبحر امامنا ولا طاقة لنا بذلك قَالَ اى موسى عليه السلام وثوقا بوعد الله تعالى كَلَّا اى لا يدركونكم اصلا ثم علل ذلك تسكينا لهم بقوله إِنَّ مَعِيَ رَبِّي اى بنصره فكانهم قالوا وما عساه يفعل وقد وصلنا قال سَيَهْدِينِ اى يدلنى على طريق النجاة روى ان مؤمن آل فرعون كان بين يدى موسى عليه السلام فقال اين تذهب فهذا البحر امامك وقد غشيك آل فرعون قال امرت بالبحر ولعلى اومر بما اصنع فَأَوْحَيْنَا اى فتسبب عن كلامه الدال على المراقبة انا اوحينا ونوه باسم الكليم جزاء له على ثقته به سبحانه وتعالى فقال تعالى إِلَىٰ مُوسَىٰ وفسر الوحى الذى فيه معنى القول بقوله تعالى أَنِ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ اى الذى امامكم وهو بحر القلزم الذى يتوصل اهل مصر منه الى الطور والى مكة المشرفة وما والاها وقيل النيل فضربه فَانفَلَقَ بسبب ضربه لما ضربه امتثالا لامر ربه وصار اثنى عشر فرقا على عدد اسباطهم فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ اى جزء وقسم عظيم منه كَالطَّوْدِ اى الجبل فى اشرافه وطوله وصلابته بعدم السيلان الْعَظِيمِ المتطاول فى السماء الثابت فى قعره لا يتزلزل لان الماء كان منبسطا فى ارض البحر فلما انفلق وانكشفت فيه الطريق انضم بعضه الى بعض فاستطال وارتفع فى السماء بين تلك الاجزاء مسالك سلكوها لم يبتل منها سرج الراكب قال الزجاج لما انتهى موسى الى البحر حاجة الريح والبحر يرمى بموج كالجبال فقال يوشع يا كليم الله يا ابن امرأة عمران قد غشينا فرعون والبحر امامنا فقال موسى ههنا فخاض يوشع الماء وجاز البحر ما يوارى حافر دابته الماء وقال الذى يكتم ايمانه يا كليم الله اين امرت قال ههنا فكبح فرسه بلجامه حتى طار الزبد من شدقيه ثم اقحمه البحر فارتسب فى الماء وصنع القوم مثل ذلك فلم يقدروا فجعل موسى لا يدرى كيف يصنع فاوحى الله اليه ان اضرب بعصاك البحر فضربه فانفلق فصار فيه اثنا عشر طريقا لكل سبط طريق فان الرجل على فرسه لم يبتل سرجه ولا بدنه روى ان موسى قال عند ذلك يا من كان قبل كل شئ والمكون لكل شئ والكائن بعد كل شئ وهذا معجز عظيم من وجوه احدها ان تفرق ذلك الماء معجز وثانيها ان اجتماع ذلك الماء فوق كل فوق منه حتى صار كالجبل معجز ايضا وثالثها انه ثبت فى الخبر انه تعالى ارسل على فرعون وقومه من الرياح والظلمة ما حبسهم فاحتبسوا القدر الذى تكامل معه عدد بنى اسرائيل وهذا معجز ثالث ورابعها ان جعل الله فى تلك الجدران المائية كوى ينظر بعضهم الى بعض وهذا معجز رابع وخامسها ان ابقى الله تعالى تلك المسالك حتى قرب آل فرعون فطمعوا ان يتخلصوا من البحر كما تخلص موسى عليه السلام وهذا معجز خامس. **فائدة** لكل من جميع القراء فى الراء من فرق الترقيق والتفخيم ولما كان التقدير وادخلنا كل شعب منهم فى طريق من تلك الطرق عطف عليه وَأَزْلَفْنَا اى قربنا بعظمتنا ثَمَّ اى هناك الْآخَرِينَ اى فرعون

والكوفيون بالف بعد الحاء والباقون بغير الف قال ابو عبيدة والزجاج هما بمعنى واحد
يعني حذر وحذور وحاذر بمعنى وقيل بل بينهما فرق فالحذر المتيقظ والحاذر الخائف وقيل
بمعنى واحد لانه اسم فاعل والثاني للثبات لانه صفة مشبهة وقيل الحاذر المتسلح الذي له شوكة
وهو ايضا من الحذر لان ذلك انما يفعل حذرا يحكى انه كان يتصرف في خراج مصر
فيجزئه اربعة اجزاء احدها لوزرائه وكتابه وجنده والثاني لحفر الانهار وعمل الجسور والثالث
لولده والرابع يفرق في المدن فان لحقهم ظلم او ظمأ او اشتجار او فساد غلة او موت عوامل قوام
به ويروى انه قصده قوم فقالوا نحتاج الى ان نحفر خليجا لنعمر ضياعنا فاذن في ذلك واستعمل عليهم
عاملا فاستكثر ما حمل من خراج تلك الناحية الى بيت المال فسأل عن مبلغ ما انفقوه في خليجهم فاذا
هو مائة الف دينار فامر بحملها اليهم فامتنعوا من قبولها فقال اطرحوها عليهم فان الملك اذا استغنى
بمال الرعية يعني رعيته افتقر وان الرعية اذا استغنت بمال ملكهم استغنى واستغنوا ولما
كان التقدير فاطاعوا امره ونفروا على كل صعب وذلول عطف عليه قوله تعالى بما آل اليه امرهم
فَأَخْرَجْنَاهُمْ اي فرعون وجنوده بما لنا من القدرة من مصر ليلحقوا موسى وقومه اجراجا حثيثا مما
لا يسمح احد بالخروج منه مِنْ جَنَّاتٍ اي بساتين كانت على جانبي النيل يحق لها ان تذكر
وَعُيُونٍ اي انهار جارية في الدور من النيل وقيل عيون تخرج من الارض لا يحتاج معها
الى نيل ولا مطر وَكُنُوزٍ اي اموال ظاهرة من الذهب والفضة وسميت كنوزا لانها لم يعط حق
الله منها وما لم يعط حق الله تعالى منه فهو كنز وان كان ظاهرا قيل كان لفرعون ثمانمائة الف
غلام كل غلام على فرس عتيق في عنق كل فرس طوق من ذهب وَمَقَامٍ من المنازل كَرِيمٍ اي مجلس
حسن للامراء والوزراء يحفه اتباعهم وعن الضحاك المنابر وقيل السرر في الحجال وذكر
بعضهم انه كان اذا قعد على سريره وضع بين يديه ثلثمائة كرسي من ذهب يجلس عليها الاشراف
عليهم الاقبية من الديباج مخوصة بالذهب كَذَٰلِكَ اي اخراجا كما وصفنا وَأَوْرَثْنَاهَا اي
تلك النعم السنية بجر خرجهم بالقوة وبعد اغراق فرعون وجنوده بالفعل بَنِي إِسْرَائِيلَ
اي جعلناهم بحيث يرثونها لان لم نبق لهم ما نعا يمنعهم منها بعد ان كانوا مستعبدين بين ايدي
اربابها واستشكل ارثهم لها بالفعل لقوله تعالى في الدخان قوما آخرين وسيأتي الكلام على ذلك
ان شاء الله تعالى في ذلك المحل بل قيل ان بني اسرائيل لم يرجعوا الى مصر بعد ذلك ولما وصف تعالى
الاخراج وصف اثره بقوله تعالى مرتبا عليه بالفعل وعلى الايراث بالقوة فَأَتْبَعُوهُمْ اي جعلوا انفسهم
تابعة لهم مُشْرِقِينَ اي داخلين في وقت شروق الشمس بطلوعها صبيحة الليلة التي سار فيها
بنو اسرائيل ولو لا تقدير العزيز العليم بخرق ذلك للعادة لم يكن ذلك على حكم العادة في اقل من عشرة
ايام فانه تعجز الملوك عن مثله واستمروا الى ان لحقوهم عند بحر القلزم فَلَمَّا تَرَاءَى الْجَمْعَانِ اي رأى كل
منهما الآخر قَالَ أَصْحَابُ مُوسَىٰ ضعفا وعجزا استصحابا بالما كانوا فيه عندهم من الذل ولانهم

وكان القياس ان يقولوا اصنا ما كقوله تعالى ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو وكذا قوله تعالى ماذا قال ربكم قالوا الحق وكقوله تعالى ماذا انزل ربكم قالوا خيرا اجيب بان هؤلاء قد اجابوا بقصة امرهم كاملة كالمبتهجين بها والمفتخرين فاشتملت على جواب ابراهيم عليه السلام وعلى ما قصدوه من اظهار ما في نفوسهم من الابتهاج والافتخار الا تراهم كيف عطفوا على قولهم نعبد فَنَظَلُّ لَهَا عَاكِفِينَ ولم يقتصروا على زيادة نعبد وحده ومثاله ان تقول لبعض الشطار ما تلبس في بلادك فيقول البس البرد الاحمي فأجر ذيله بين جواري الحي وانما قالوا نظل لانهم كانوا يعبدونها بالنهار دون الليل يقال ظل يفعل كذا اذا فعل بالنهار والعكوف الاقامة على الشئ ثم ان ابراهيم عليه السلام قال منبها على فساد مذهبهم هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ اى يسمعون دعاءكم او يسمعونكم تدعون فحذف ذلك لدلالة إِذْ اى حين تَدْعُونَ عليه فعلى الاول هي متعدية لواحد اتفاقا وعلى الثاني هي متعدية لاثنين فاما الجملة المقدرة مقام الثاني وهو قول الفارسي وعند غيره الجملة المقدرة حال وقرأ نافع وابن كثير وابن ذكوان وعاصم باظهار الذال عند التاء والباقون بالادغام أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ ان عبدتموهم أَوْ يَضُرُّونَ اى يضرونكم ان لم تعبدوهم ولما اقام ابراهيم عليه السلام عليهم هذه الحجة الباهرة وهو ان الذي يعبدونه لا يسمع دعاءهم حتى يعرف مقصودهم ولو عرف ذلك لما صح ان يبذل النفع او يدفع الضر فكيف يعبد ما هذه صفته ولم يجدوا ما يدفعون به حجته الا التقليد قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ اى مثل فعلنا هذا الفعل العالي الشأن ولو لم يكن عند من نعبدهم شئ من ذلك ثم صوروا حالة آبائهم في نفوسهم تعظيما لامرهم بقولهم يَفْعَلُونَ اى فنحن نفعل كما فعلوه فانهم حقيقون منا بان لا نخالفهم مع سبقهم لنا الى الوجود فهم ارصن منا عقولا واعظم تجربة فلولا انهم رأوا ذلك حسنا ما واظبوا عليه وهذا تقليد محض خال عن ادنى نظر كالفعل البهائم والطير في تبعها لاولها ثم ان ابراهيم عليه السلام قال معرضا عن جواب كلامهم لما رآه ساقطا لا يرتضيه عاقل أَفَرَأَيْتُمْ اى تسبب عن قولكم هذا اني اقول لكم ارأيتم اى ان لم تكونوا رأيتموهم رؤية موجبة لتحقق امرهم فانظروهم نظرا شافيا مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ اى مواظبين على عبادتهم أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمُ الْأَقْدَمُونَ اى الذين هم اقدم ما يكون فان التقدم والاولية لا يكون برهانا على الصحة والباطل لا ينقلب حقا بالقدم فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي اى اعداء لي وانما وحده على ارادة الجنس ويجئ العدو والصديق في معنى الواحد والجماعة قال القائل + وقوم علي ذوي مثرة + اراهم عدوا وكانوا صديقا + ومنه قوله تعالى وهم لكم عدو تشبيها بالمصادر كالحنين والصهيل وقيل هو من المقلوب اراد اني عدو لهم فان من عاديته فقد عاداك وقرأ نافع فرأيتم بتسهيل الهمزة التي هي عين الكلمة ولورش ايضا ابدالها الفا واسقطها الكسائي وحققها الباقون فان قيل لم قال فانهم عدو لي ولم يقل فانها عدو لكم اجيب بانه عليه السلام صور المسئلة في نفسه بمعنى اني فكرت في امري فرأيت عبادتي لها عبادة للعدو فاجتنبتها واراهم انها نصيحة تصح بها

وقومه حتى سلكوا مسالكهم وقال ابو عبيدة وازلفنا اخلقنا ومنه ليلة المزلفة اى ليلة الجمع عن عطاء بن السائب ان جبرئيل عليه السلام كان بين بنى اسرائيل وقوم فرعون وكان يسوق بنى اسرائيل ويقول ليلحق اخركم باولكم ويستقبل القبط ويقول رويدكم ليلحق اخركم اولكم وَأَنجَيْنَا مُوسَىٰ وَمَن مَّعَهُ وهم من تبعوه من قومه وغيرهم أَجْمَعِينَ ۝ اى لم نقدر على احد منهم الهلاك بل اخرجناهم من البحر على هيئته المذكورة ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ اى فرعون وقومه اجمعين باطباق البحر عليهم لما تم دخولهم البحر وخروج بنى اسرائيل منه ويقال هذا البحر بحر القلزم وقيل هو بحر من وراء مصر يقال له اساف إِنَّ فِي ذَٰلِكَ اى الامر العظيم العالى الرتبة من قصة موسى وفرعون وما فيها من العظات لَآيَةً اى علامة عظيمة دالة على قدرة الله تعالى لان احدا من البشر لا يقدر عليه وعلى حكمته وكون وقوعه مصلحة فى الدين والدنيا او على صدق موسى لكونه معجزة له وعلى التحذير عن مخالفة امر الله تعالى ورسوله عليه السلام وفى ذلك تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم لانه قد يغتم بتكذيب قومه مع ظهور المعجزات عليه فنبه الله تعالى بهذا الذكر على ان له اسوة بموسى وغيره وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُم اى اهل مصر الذين شاهدوها والذين وعظوا بسماعها مُّؤْمِنِينَ اى متصفين بالايمان الثابت اما القبط فما امن منهم الا السحرة وممن آل فرعون وامرأة فرعون والمرأة التى دلتهم على عظام يوسف عليه السلام واما بنو اسرائيل فكان كثير منهم متزلزلا يغتنم كل قليل ويقول ويفعل ما هو كفر حتى تداركهم الله تعالى على يدى موسى عليه السلام ومن بعده واول ما كان من ذلك سوالهم اثر مجاوزة البحران يجعل لهم الها كالاصنام التى مروا عليها واما غيرهم ممن تاخر عنهم فحالهم معروف وامرهم مشاهد مكشوف فقد سالوه بقرة يعبدونها واتخذوا العجل وطلبوا رؤية الله جهرة وَإِنَّ رَبَّكَ اى المحسن اليك باعلاء امرك واستنقاذ الناس من ظلام الجهل على يدك لَهُوَ الْعَزِيزُ اى القادر على الانتقام من كل فاجر الرَّحِيمُ بعباده لانه تعالى افاض عليهم نعمه وكان قادرا على ان يهلكهم فدل ذلك على كمال رحمته وسعة جوده وفضله ولما تم سبحانه وتعالى ما اراد من قصة موسى عليه السلام ليعرف محمدا صلى الله عليه وسلم ان تلك المحن التى اصابته كانت حاصلة لموسى اتبعه دلالة على رحمته وزيادة فى تسلية نبيه قصة ابراهيم عليه السلام وهى القصة الثانية بقوله تعالى وَاتْلُ اى اقرأ قراءة متتابعة يا اشرف الخلق عَلَيْهِمْ اى كفار مكة وقوله تعالى نَبَأَ اى خبر إِبْرَاهِيمَ قراءة نافع وابن كثير وابو عمرو فى الوصل بتسهيل الهمزة الثانية وحققها الباقون وفى الابتداء بالثانية الجميع يحققون ويبدل منه إِذْ اى حين قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ منبها لهم على ضلالهم لا مستعلما لانه كان عالما بحقيقة حالهم ولكنه سالهم بقوله مَا اى اى شئ تَعْبُدُونَ اى تواظبون على عبادته ليريه ان ما يعبدونه ليس من استحقاق العبادة فى شئ كما تقول للتاجر ما مالك وانت تعلم ان ماله الرقيق ثم تقول الرقيق جمال وليس بمال قَالُوا فى جوابه نَعْبُدُ أَصْنَامًا فان قيل له عليه السلام ما تعبدون سؤال عن المعبود فحسب

اقل منهم بكثير بحيث يقال ان طليعة ال فرعون كانت على عدد بنى اسرائيل وذلك محقق لتقليل فرعون لهم وكانه عبر عنهم باصحاب دون بنى اسرائيل لانه كان قد امن كثير من غيرهم إِنَّا لَمُدْرَكُونَ اى يدركنا فرعون وقومه وقد صرنا بين سدين العدو وراءنا والبحر امامنا ولا طاقة لنا بذلك قَالَ اى موسى عليه السلام وثوقا بوعد الله تعالى كَلَّا اى لا يدركونكم اصلا ثم علل ذلك تسكينا لهم بقوله إِنَّ مَعِيَ رَبِّي اى بنصره فكانهم قالوا وما عساه يفعل وقد وصلنا قال سَيَهْدِينِ اى يدلنى على طريق النجاة روى ان مؤمن ال فرعون كان بين يدى موسى عليه السلام فقال اين تذهب فهذا البحر امامك وقد غشيك ال فرعون قال امرت بالبحر ولعلى اومر بما اصنع فَأَوْحَيْنَا اى فتسبب عن كلامه الدال على المواقبة انا اوحينا ونوه باسم الكليم جزاء له على ثقته به سبحانه وتعالى فقال تعالى إِلَىٰ مُوسَىٰ وفسر الوحى الذى فيه معنى القول بقوله تعالى أَنِ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ اى الذى امامكم وهو بحر القلزم الذى يتوصل اهل مصر منه الى الطور والى مكة المشرفة وما والاها وقيل النيل فضربه فَانفَلَقَ بسبب ضربه لما ضربه امتثالا لامر ربه وصار اثنى عشر فرقا على عدد اسباطهم فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ اى جزء وقسم عظيم منه كَالطَّوْدِ اى الجبل فى اشرافه وطوله وصلابته بعدم السيلان الْعَظِيمِ المتطاول فى السماء الثابت فى قعره لا يتزلزل لان الماء كان منبسطا فى ارض البحر فلما انفلق وانكشفت فيه الطريق انضم بعضه الى بعض فاستطال وارتفع فى السماء بين تلك الاجزاء مسالك سلكوها لم يبتل منها سرج الراكب قال الزجاج لما انتهى موسى الى البحر حاجة الريح والبحر يرمى بموج كالجبال فقال يوشع يا كليم الله يا بن امرأة عمران قد غشينا فرعون والبحر امامنا فقال موسى ههنا فخاض يوشع الماء وجاز البحر ما يوارى حافر دابته الماء وقال الذى يكتم ايمانه يا كليم الله اين امرت قال ههنا فكبح فرسه بلجامه حتى طار الزبد من شدقيه ثم اقتحمه البحر فارتسب فى الماء وصنع القوم مثل ذلك فلم يقدروا فجعل موسى لا يدرى كيف يصنع فاوحى الله اليه ان اضرب بعصاك البحر فضربه فانفلق فصار فيه اثنا عشر طريقا لكل سبط طريق فان الرجل على فرسه لم يبتل سرجه ولا لبده روى ان موسى قال عند ذلك يا من كان قبل كل شئ والمكون لكل شئ والكائن بعد كل شئ وهذا معجز عظيم من وجوه احدها ان تفرق ذلك الماء معجز وثانيها ان اجتماع ذلك الماء فوق كل فوق منه حتى صار كالجبل معجز ايضا وثالثها انه ثبت فى الخبر انه تعالى ارسل على فرعون وقومه من الرياح والظلمة ما حيرهم فاحتبسوا القدر الذى تكامل معه عدد بنى اسرائيل وهذا معجز ثالث ورابعها ان جعل الله فى تلك الجدران المائية كوى ينظر بعضهم الى بعض وهذا معجز رابع وخامسها ان ابقى الله تعالى تلك المسالك حتى قرب ال فرعون فطمعوا ان يتخلصوا من البحر كما تخلص موسى عليه السلام وهذا معجز خامس ◆ فائدة ◆ لكل من جميع القراء فى الراء من فرق الترقيق والتفخيم ولما كان التقدير وادخلنا كل شعب منهم فى طريق من تلك الطرق عطف عليه وَأَزْلَفْنَا اى قربنا بعظمتنا ثَمَّ اى هناك الْآخَرِينَ اى فرعون

وقرأ ابن ذكوان والكوفيون بالف بعد الحاء والباقون بغير الف قال ابو عبيدة والزجاج هما بمعنى واحد يقال رجل حذر وحذور وحاذر بمعنى وقيل بل بينهما فرق فالحذر المتيقظ والحاذر الخائف وقيل الاول لتجدد لانه اسم فاعل والثانى للثبات لانه صفة مشبهة وقيل الحاذر المتبلج الذى له شوكة السلاح وهو ايضا من الحذر لان ذلك انما يفعل حذرا يحكى انه كان يتصرف فى خراج مصر وانه يجزئه اربعة اجزاء احدها لوزرائه وكتابه وجنده والثانى لحفر الانهار وعمل الجسور والثالث له ولولده والرابع يفرق فى المدن فان لحقهم ظلم اوظمأ او اشتجارا وفساد غلة او موت عوامل قوام به ويروى انه قصده قوم فقالوا نحتاج الى ان نحفر خليجا لنعمر ضياعنا فاذن فى ذلك واستعمل عليهم عاملا فاستكثر ما حمل من خراج تلك الناحيه الى بيت المال فسأل عن مبلغ ما انفقوه فى خليجهم فاذا هو مائة الف دينار فامر بحملها اليهم فامتنعوا من قبولها فقال اطرحوها عليهم فان الملك اذا استغنى بمال الرعية يعنى رعيته افتقر وان الرعية اذا استغنت بمال ملكهم استغنى واستغنوا ولما كان التقدير فاطاعوا امره ونفروا على كل صعب وذلول عطف عليه قوله تعالى بما آل اليه امرهم فَأَخْرَجْنَاهُمْ اى فرعون وجنوده بما لنا من القدرة من مصر ليلحقوا موسى وقومه اخراجا حثيثا مما لا يسمح احد بالخروج منه مِنْ جَنَّاتٍ اى بساتين كانت على جانبى النيل يحق لها ان تذكر وَعُيُونٍ اى انهار جارية فى الدور من النيل وقيل عيون تخرج من الارض لا يحتاج معها الى نيل ولا مطر وَكُنُوزٍ اى اموال ظاهرة من الذهب والفضة وسميت كنوزا لانها لم يعط حق الله منها وما لم يعط حق الله تعالى منه فهو كنز وان كان ظاهرا قيل كان لفرعون ثمانمائة الف غلام كل غلام على فرس عتيق فى عنق كل فرس طوق من ذهب وَمَقَامٍ من المنازل كَرِيمٍ اى مجلس حسن للامراء والوزراء يحفه اتباعهم وعن الضحاك المنابر وقيل السرر فى الحجال وذكر بعضهم انه كان اذا قعد على سريره وضع بين يديه ثلثمائة كرسى من ذهب يجلس عليها الاشراف عليهم الالبسة من الديباج مخوصة بالذهب كَذَٰلِكَ اى اخراجا كما وصفنا وَأَوْرَثْنَاهَا اى تلك النعم السنية بجر مخرجهم بالقوة وبعد اغراق فرعون وجنوده بالفعل بَنِي إِسْرَائِيلَ اى جعلناهم بحيث يرثونها الان لم نبق لهم ما نعا يمنعهم منها بعد ان كانوا مستعبدين بين ايدى اربابها واستشكل ارثهم لها بالفعل لقوله تعالى فى الدخان قوما آخرين وسيأتى الكلام على ذلك ان شاء الله تعالى فى ذلك المحل بل قيل ان بنى اسرائيل لم يرجعوا الى مصر بعد ذلك ولما وصف تعالى الاخراج وصف اثره بقوله تعالى مرتبا عليه بالفعل وعلى الايراث بالقوة فَأَتْبَعُوهُمْ اى جعلوا انفسهم تابعة لهم مُشْرِقِينَ اى داخلين فى وقت شروق الشمس بطلوعها صبيحة الليلة التى سار فيها بنو اسرائيل ولولا التقدير العزيز العليم بخرق ذلك للعادة لم يكن ذلك على حكم العادة فى اقل من عشرة ايام فانه تجر الملوك عن مثله واستمروا الى ان لحقوهم عند بحر القلزم فَلَمَّا تَرَاءَى الْجَمْعَانِ اى رأى كل منهما الاخر قَالَ أَصْحَابُ مُوسَىٰ ضعفا وعجزا استصحابا لما كانوا فيه عندهم من الذل ولانهم

تعالى وَأَوْحَيْنَا اى بما لنا من العظمة حين اردنا فصل الامر وانجاز الموعود الى مُوسَى أَنْ أَسْرِ لَيْلًا بِعِبَادِي وذلك بعد سنين اقام بين اظهرهم يدعوهم الى الحق ويظهر لهم الايات فلم يزيدوا الا عتوا وفسادا وقرأ نافع وابن كثير بكسر النون ووصل الهمزة بعدها من سرى وقرأ الباقون بسكون النون وقطع الهمزة بعدها ثم علل امره له بالسير فى الليل بقوله تعالى إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ اى لا تظن انهم لكثرة ما رؤا من الآيات يكفون عن اتباعكم فاسرع بالخروج لتبعد واعنهم الى الموضع الذى قدرت فى الازل ان يظهر بحرى والمراد توافقهم عند البحر ولم يكتم اتباعهم عن موسى لعدم تاثره به والمعنى انى بنيت تدبير امركم وامرهم على ان تتقدموا ويتبعوكم حتى يدخلوا مدخلكم ويسلكوا مسلككم من طريق البحر فاطبقه عليهم روى انه مات فى تلك الليلة فى كل بيت من بيوتهم ولد فاشتغلوا بموتاهم حتى خرج موسى بقومه وروى ان الله تعالى اوحى الى موسى ان اجمع بنى اسرائيل كل اربعة ابيات فى بيت ثم اذبحوا الجداء واضربوا بدمائها ابوابكم فانى سامر الملائكة ان لا يدخلوا بيتا على بابه دم وامرهم بقتل ابكار القبط واخبز وا خبزا فطيرا فانه اسرع لكم ثم اسر بعبادى حتى تنتهى الى البحر فياتيك امرى وروى عن قوم موسى قالوا لقوم فرعون ان لنا فى هذه الليلة عيدا ثم استعاروا منهم حليهم بهذا السبب ثم خرجوا بتلك الاموال فى الليل الى جانب البحر فلما سمع فرعون ذلك جمع قومه وتبعهم كما قال تعالى فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ اى لما اصبح وعلم بهم فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ اى رجالا يجمعون جنود بقوة وسطوة وان كرهوا ويقولون تقوية لقلوبهم وتحريكا لهممهم إِنَّ هَؤُلَاءِ اشارة باداة القرب تحقيرا لهم الى انهم فى القبضة وان بعدوا والمابهم من العجز وبال فرعون من القوة فليسوا بحيث يخاف قوتهم لَشِرْذِمَةٌ اى طائفة وقطعة من الناس قَلِيلُونَ اى بالنسبة الى ما لنا من الجنود التى لا تحصى فذكرهم اولا بالاسم الدال على القلة بالشرذمة وهى الطائفة القليلة ومنها قولهم ثوب شرذم للذى بلى وتقطع قطعا ثم جعلهم قليلا بالوصف ثم جمع القليل فجعل كل حزب منهم قليل واختار جمع السلامة الذى هو للقلة مع انهم كانوا ستمائة الف وسبعين الفا وسماهم بشرذمة قليلين وذلك بالنسبة لما ارسله خلفهم فان الذى ارسله فرعون فى اثرهم الف الف وخمسمائة الف ملك مسور ومع كل ملك الف وخرج فرعون فى جمع عظيم وكان مقدمته سبعمائة الف كل رجل على حصان وعلى رأسه بيضة وعن ابن عباس خرج فرعون فى الف الف حصان سوى الاناث فلذلك استقل قوم موسى قال الزمخشرى ويجوز ان يريد بالقلة الذلة والقماءة ولا يريد قلة العدد والمعنى انهم لقلتهم لا يبالى بهم ولا يتوقع عليهم غلبتهم وعلوهم ولكنهم يفعلون افعالا تغيظنا وتضيق صدورنا كما قال تعالى عنهم وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ اى بما جمعونا به من انفسهم وبما استعاروه من الزينة من الاوانى الذهب والفضة وفاخر الكسوة فلا رحمة فى قلوبهم بجمعهم وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَاذِرُونَ اى من عادتنا الحذر والتيقظ واستعمال الحزم فى الامور فاذا خرج علينا خارج سارعنا الى حسم فساده وهذه معاذير اعتذر بها الى اهل المدائن لئلا يظن به ما يكسر من قهره وسلطانه

وخففها الباقون فَأُلْقِيَ السَّحَرَةُ اى عقب فعلها من غير تلبث سَاجِدِينَ اى فبجدوا بسرعة عظيمة حتى كان ملقيا القاهم من قوة اسراعهم علما منهم بان هذا من عند الله فامسوا القياء بردة بعد ما جاؤا فى صبح ذلك اليوم سحرة كفرة روى انهم قالوا ان يك ما جاء به موسى سحرا فلن يلعب وان يك من عند الله فلن يخفى علينا فلما قذف عصاه فتلقفت ما اوتوا به علموا انه من عند الله فامنوا وعن عكرمة اصبحوا سحرة وامسوا شهداء وانما عبر عن الخرور بالالقاء لانه ذكر مع الالقاءات فسلك به طريقة المشاكلة وفيه ايضا مراعات المشاكلة انهم حين رأوا ما رأوا لم يتمالكوا ان رموا بانفسهم الى الارض ساجدين كانهم اخذوا فطرحوا طرحا فان قيل فاعل الالقاء ما هو لو صح به لجيب بان الله تعالى بما خولهم من التوفيق او ايمانهم او ما عاينوا من المعجزة الباهرة قال الزمخشرى ولك ان لا تقدر فاعلا لان القوا بمعنى خروا وسقطوا + ولما كان كانه قيل هذا فعلهم فما كان قولهم قيل قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ اى الذى دعا اليه موسى عليه السلام اول ما تكلم وقولهم رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ عطف بيان لرب العالمين لان فرعون كان يدعى الربوبية واراد وا ان يعذلوه ومعنى اضافته اليهما فى ذلك المقام انه الذى دعا اليه موسى وهرون عليهما السلام + ولما امن السحرة باجمعهم لم يأمن فرعون ان يقول قومه ان هؤلاء السحرة على كثرتهم وبصيرتهم لم يؤمنوا الا عن معرفة بصحة امر موسى عليه السلام فيسلكون طريقهم فلبس على القوم وبالغ فى التنفير عن موسى من وجوه احدها ان قال آمَنتُمْ لَهُ اى لموسى قَبْلَ أَنْ آذَنَ اى انا لَكُمْ فمسارعتكم الى الايمان به دالة على ميلكم اليه تشبيه وهنا همزتان مفتوحتان قرأ الجميع بابدال الثانية الفا وحقق الثانية حمزة والكسائى وشعبة وسهلها الباقون غير حفص فانه اسقط الاولى والثانية عند هى المبدوء بها ثانيها قوله إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ وهذا تصريح بما رمز به اولا وتعريض منه بانهم فعلوا ذلك عن مواطاة بينهم وبين موسى وقصروا فى السحر ليظهروا امر موسى والا ففى قوة السحران تفعلوا مثل ما يفعل ثالثها قوله فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ وهو وعيد وتهديد شديد رابعها قوله لَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُم مِّنْ خِلَافٍ اى يد كل واحد اليمنى ورجله اليسرى وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ وهذا الوعيد من اعظم الاهلاكات ثم انهم اجابوا عن هذه الكلمات من وجهين الاول قولهم قَالُوا لَا ضَيْرَ اى لا ضرر علينا وخبر لا محذوف تقديره فى ذلك إِنَّا اى بفعلك ذلك فينا انا قد رجاء الله تعالى عليه إِلَىٰ رَبِّنَا الذى احسن الينا بالهداية بعد موتنا باى وجه كان مُنقَلِبُونَ اى راجعون فى الاخرة الثانى قولهم إِنَّا نَطْمَعُ اى نرجو أَن يَغْفِرَ اى يستر ستر ابليغا لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا اى التى قد منا ها على كثرتها ثم علوا طمعهم مع كثرة الخطايا بقولهم أَن كُنَّا اى كوننا هو لنا كالجبلة أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ اى من اهل هذا المشهد او من رعية فرعون او من اهل زمانهم ولما ظهر من امر فرعون ما شاهدوه وخيف ان يقع من بنى اسرائيل وهم الذين امنوا وكانوا فى قوم موسى عليه السلام ما يودى الى الاستيصال امره الله تعالى ان يسرى بهم كما قال

استدل اولا بالاحياء والاماتة وهو الذى ذكره موسى عليه الصلوة والسلام بقوله ربكم ورب اباءكم
الاولين فاجابه نمرود انا احيى واميت فقال ان الله يأتى بالشمس من المشرق فات بها من المغرب
فبهت الذى كفر وهو الذى ذكره موسى عليه السلام بقوله رب المشرق والمغرب واما قوله اِنْ كُنْتُمْ
تَعْقِلُوْنَ فكانه عليه السلام قال ان كنت من العقلاء عرفت انه لا جواب عن سوالك الا ما ذكرت
لك لانك طلبت منى تعريف حقيقته ولا يمكن تعريف حقيقته بنفس حقيقته ولا باجزاء حقيقته
فلم يبق الا ان اعرف حقيقته باثار حقيقته وقد عرفت حقيقته باثار حقيقته فمن كان عاقلا يقطع بانه
لا جواب عن سؤالك الا ما ذكرته لك فلما انقطع فرعون عن الجواب ولزمته الحجة تكبر عن الحق وعدل
الى التخويف بان قال لَئِنِ اتَّخَذْتَ اِلٰهًا غَيْرِىْ لَاَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُوْنِيْنَ اى واحدا ممن هم فى سجنى
على ما تعلم من حالى فى اقتدارى ومن سجونى وفظاعتها ومن حال من فيها من شدة الحصر
والغلظ فى الحجر قال الكلبى كان سجنه اشد من القتل لانه كان يأخذ الرجل فيطرحه فى هوة ذاهبة
فى الارض بعيدة العمق وحده لا يسمع ولا يبصر فيها شيئا وقرأ ابن كثير وحفص عاصم باظهار الدال
عند التاء والباقون بالادغام ثم ذكر موسى عليه السلام كلاما مجملا يعلق فرعون قبله به فيعدل
عن وعيده بان قال مدافعا بالتى هى احسن ارخاء للعنان لارادة البيان معنى لا يبقى معه عند
ولا نسيان لان من العادة الجارية السكون الى الانصاف والرجوع الى الحق والاعتراف اَوَلَوْ اى
اتسجننى ولو جِئْتُكَ بِشَىْءٍ مُّبِيْنٍ اى هل يحسن ان يذكر هذا مع اقتدارى على ان اتيك بشئ
بدليلين يدلان على وجود الله تعالى وعلى انى رسوله فعند ذلك قال طمعا فى ان يجد موضعا
للتكذيب او التلبيس فَاْتِ بِهٖ اى تسبب عن قولك هذا انى اقول ائت بذلك الشئ اِنْ كُنْتَ مِنَ
الصّٰدِقِيْنَ اى فيما ادعيت من الرسالة تنبيه الواو فى او لو جئتك واو الحال ولينها الهمزة بعد حذف
الفعل كما علم من التقرير فان قيل كيف قطع الكلام بما لا تعلق له بالاول وهو قوله او لو جئتك بشئ
مبين اى باية بينة والمعجز لا يدل على ذلك كدلالة سائر ما تقدم اجيب بانه يدل بما اراد ان يظهره
من انقلاب العصا حية على الله تعالى وعلى توحيده وعلى انه صادق فى ادعاء الرسالة فالذى ختم به
كلامه ما تقدم فَاَلْقٰى اى فتسبب عن ذلك وتعقبه ان القى موسى عَصَاهُ التى تقدم فى غير سورة
ان الله تعالى اراه اياها ولم يصرح باسمه اكتفاء بضميره لانه غير ملتبس فَاِذَا هِىَ ثُعْبَانٌ اى حية فى
غاية الكبر مُّبِيْنٌ اى ظاهر ثعبانيته روى انها لما انقلبت حية ارتفعت الى السماء قدر ميل
ثم انحطت مقبلة الى فرعون تقول يا موسى مرنى بما شئت ويقول فرعون اسألك بالذى ارسلك
الا ما اخذتها فاخذها فعادت عصا فان قيل كيف قال هنا ثعبان مبين وفى اية اخرى فاذا هى
حية تسعى وفى اية ثالثة كانها جان والجان مائل الى الصغر والثعبان الى الكبر اجيب بان الحية
اسم الجنس ثم لكبرها صارت ثعبانا وشبهها بالجان لخفتها وسرعتها ويحتمل انه شبهها
بالشيطان لقوله تعالى والجان خلقناه من قبل من نار السموم ويحتمل انها كانت صغيرة

تولى تربيتي هم الذين استعبدتهم فلا منة لك علىّ لان التربية كانت من قبل امى ومن قومى ليس لك
الا مجرد الاسم وهذا ما يعد انعاما فان قيل لم جمع الضمير فى منكم وخفتكم مع افراده فى تمنها وعبدت
اجيب بان الخوف والفرار لم يكونا منه وحده ولكن منه ومن ملئه المؤتمرين بقتله كما مرّت الاشارة
اليه بدليل قوله تعالى ان الملأ يأتمرون بك ليقتلوك واما الامتنان فمنه وحده وكذلك التعبيد
ولما قال له بوابه ان ههنا من يزعم انه رسول رب العالمين وادخله عليه قَالَ له فِرْعَوْنُ عند
دخوله حائدا عن جوابه منكر الخالقه على سبيل التجاهل كما انكر هؤلاء الرحمن متجاهلين وهم اعرف الناس
بغالب افعاله كما كان فرعون يعرف لقول موسى عليه الصلوة والسلام لقد علمت ما انزل هؤلاء الا
رب السموات والارض بصائر وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ اى الذى زعمتما انكما رسوله وانما اتى بما دون من
لانها يسئل بها عن طلب الماهية كقولك ما العنقاء ولما كان جواب هذا السوال لا يمكن تعريفه الا بلوازمه
الخارجية لامتناع التعريف بنفسه وبما هو داخل فيه لاستحالة التركيب فى ذاته عدل موسى
عليه السلام الى جواب ممكن فاجاب بصفاته تعالى كما قال تعالى اخبارا عنه قَالَ رَبُّ
اى خالق ومبدع ومدبر السَّمٰوَاتِ كلها وَالْأَرْضِ وان تباعدت اجرامها بعضها من بعض
وَمَا بَيْنَهُمَا اى بين السموات والارض فاعاد ضمير التثنية على جمعين اعتبارا بالجنسين وخصه بهذه
الصفات لانها اظهر خواصه واثاره وفيه ابطال لدعواه انه اله ومعنى قوله اِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ اى ان كان
يرجى منكم الايقان الذى يودّى اليه النظر الصحيح نفعكم هذا الجواب والا لم ينفع او ان كنتم موقنين بشئ
قط فهذا اولى ما توقنون به لظهوره وانارة دليله ولما ذكر موسى عليه السّلام هذا الجواب الحق
قَالَ فرعون لِمَنْ حَوْلَهُ من اشراف قومه قال ابن عباس وكانوا خمسمائة رجل عليهم الاسورة
وكانت للملوك خاصة اَلَا تَسْتَمِعُونَ جوابه الذى لم يطابق السوال سألته عن حقيقة وهو يجيبنى بالفاعلية
ولما كان يمكن ان يعتقد ان السموات والارضين واجبة لذاتها فهى غنية عن الخالق قَالَ لهم
موسى زيادة فى البيان رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ فعدل عن التعريف بخالقية السموات
والارض الى التعريف بكونه تعالى خالقا لهم ولابائهم اذ لا يمكن ان يعتقد فى نفسه وفى ابائه واجداده كونهم
واجبين لذواتهم لانّ المشاهدة دلت على انهم وجدوا بعد العدم وعدموا بعد الوجود وما كان كذلك
استحال ان يكون واجبا لذاته واستحال وجوده الا بالمؤثر فكان التعريف بهذا الاثر اظهر ولكن فرعون
لم يكتف بذلك ولهذا قَالَ اِنَّ رَسُولَكُمُ على طريق التهكم اشارة على انّ الرسول ينبغى ان يكون
اعقل الناس ثم زاد الامر بقوله الَّذِى أُرْسِلَ اِلَيْكُمْ اى وانتم اعقل الناس لَمَجْنُونٌ لا يفهم
السؤال فضلا عن ان يجيب عنه فكيف يصلح للرسالة من الملوك فلما قال ذلك عدل موسى
عليه السّلام الى طريق ثالث اوضح من الثانى بان قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ اى الشروق
والغروب ووقتها وموضعها وَمَا بَيْنَهُمَا من المخلوقات لان التدبير المستمر على هذا الوجه
العجيب لا يتمّ الا بتدبير مدبر قادر وهذا بعينه طريقة ابراهيم عليه الصلوة والسّلام مع نمرود فانه

قوله على جمعين لا يخفى ان الارض مفرد لا جمع وفى الكشاف فان قلت كيف قيل وما بينهما على التثنية والمرجوع اليه مجموع قلت اريد وما بين الجنسين فعل بالمضمر ما فعل بالظاهر من قال فى الهيجا جمالين اه فتامل اه مصححه

استدل

فِينَا اى فى منازلنا وَلِيدًا اى صغيرا قريبا من الولادة بعد فطامه وَلَبِثْتَ فِينَا اى فى عزنا باعتبار انقطاعك الينا وتعززك بنا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ ثلاثين سنة فما لنا عليك من الحق ينبغى ان يمنعك من مواجهتنا بمثل هذا وكانه عبر بما يفهم النكد كناية عن مدة مقامه عنده بانها كانت نكدة لانه وقع فيما كان يخافه وفاته ما كان يحتاط به من ذبح الاطفال وكان موسى يلبس من ملابس فرعون ويركب من مراكبه وكان يسمى ابنه وقرأ نافع وابن كثير وعاصم باظهار الثاء المثلثة عند التاء والباقون بالادغام ولما ذكره ما يحمله على الحياء منه ذكره ذنبا يخاف من عاقبته فقال مهولا له بالكناية وَفَعَلْتَ فَعْلَتَكَ اى من قتل القبطى ثم اكد نسبته الى ذلك مشيرا الى انه عامله بالحلم تجهيلا له فقال الَّتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ اى والحال انك مِنَ الْكَافِرِينَ قال الحسن والسدى من الكافرين بالهك ومعناه على ديننا هذا الذى تعيبه وقال اكثر المفسرين اى الجاهدين لنعمتى عليك بالتربية وعدم الاستعباد يقول ربيناك فكافأتنا ان قتلت منا نفسا وكفرت بنعمتنا وهذا رواية العوفى عن ابن عباس وقال ان فرعون لم يكن يعلم ما الكفر بالربوبية قال له موسى مجيبا على طريقة النشر المشوش واتقا بوعد الله تعالى بالسلامة فَعَلْتُهَا إِذًا اى اذ قتلته وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ اى من الجاهلين بان ذلك يودى الى قتله او المخطئين لكن يقتل خطأ من غير تعمد للقتل قال ابن جرير والعرب تضع الضلال موضع الجهل والجهل موضع الضلال وقيل لا اعرف ذنبا فانا واثق من كل جهة حتى يوجهنى ربى الى ما شاء فَفَرَرْتُ اى فتسبب عن فعلها انى فررت مِنْكُمْ اى منك لسطوتك ومن قومك لاغرائهم اياك علىّ لَمَّا خِفْتُكُمْ على نفسى ان تقتلونى بذلك القتيل الذى قتلته خطأ وانا ابن اثنتى عشرة سنة مع كونه كافرا مهدر الدم فَوَهَبَ لِي رَبِّي الذى احسن الىّ بتربيتى عندكم تحت كنف امى امنة علىّ مما احدثتم من الظلم حُكْمًا اى علما وفهما وقيل نبوة وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ اى فاجهد الان جهدك فانى لا اخافك لقتل ولا غيره ولما اجتمع فى كلام فرعون منّ وتعيير بدأه بجوابه عن التعيير ولانه الاخير فكان اقرب ولانه اهم وهو معنى ما تقدم من انه على طريقة النشر المشوش بان يبدأ بالاخير قبل الاول ولهذا كرّ على امتنانه عليه بالتربية فابطله من اصله موبخا له مبكتا منكرا عليه غير انه حذف حرف الانكار اجمالا فى القول واحسانا فى الخطاب وابى ان تسمى نعمته الا نقمة بقوله وَتِلْكَ اى التربية الشنيعة العظيمة فى الشناعة التى ذكرتنيها نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتَ اى تعبيدك وتذليك قومى بَنِي إِسْرَائِيلَ اى جعلتهم عبيدا ظلما وعدوانا وهم ابناء الانبياء ولسلفهم يوسف عليه السلام عليكم من المنة باحياء نفوسكم اولا وعتق رقابكم ثانيا ما لا تقدرون له على جزاء اصلا ثم ما كفاك ذلك حتى فعلت ما لم يفعله مستعبد فامرت بقتل ابنائهم فكان ذلك سبب وقوعى اليك لاسلم من ظلمك ولو لم تفعل ذلك لكفلنى اهلى ولم يلقونى فى اليم فكيف تمن علىّ بذلك وقيل معناه انك تدعى ان بنى اسرائيل عبيدك ولا منة للمولى على العبد فى تربيته وقال الحسن انك استعبدت بنى اسرائيل فاخذت اموالهم وانفقت منها علىّ فلا نعمة لك بالتربية وقيل ان الذى

مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ اى سامعون لانه تعالى لا يوصف بالمستمع على الحقيقة لان الاستماع جار مجرى الاصغاء والاستماع من السمع بمنزلة النظر من الرؤية ومنه قوله تعالى قل اوحى الىّ انه استمع نفر من الجن فقالوا انا سمعنا قرانا عجبا ويقال استمع الى حديثه وسمع حديثه اصغى اليه وادركه بحاسة السمع ومنه قوله عليه الصلوة والسلام من استمع على حديث قوم وهم له كارهون صب فى اذنيه الاذخر وهو الكحل المذاب ويروى البرم وهو بزيادة الياء فان قيل لم قال معكم بلفظ الجمع وهما اثنان اجيب بانه تعالى اجراهما مجرى الجمع تعظيما لهما او معكما ومع بنى اسرائيل يسمع ما يجيبكم فرعون فَأْتِيَا اى فتسببا عن ذهاب ما ذكرت بالحراسة والحفظة انى اقول لكما اتيا فرعون نفسه وان عظمت مملكته وجلت جنوده فَقُولَا اى ساعة وصولكما له ولمن عنده إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ اى المحسن الى جميع الخلق المدبر لهم مصالحهم فان قيل هلا اتى الرسول كما اتى فى قوله تعالى انا رسولا ربك اجيب بان الرسول يكون بمعنى المرسل فلم يكن بد من تثنيته واما ههنا فهو اما لانه مصدر بمعنى الرسالة والمصدر يوحد ومن مجئ رسول بمعنى الرسالة قوله لقد كذب الواشون ما فهت عندهم + بسر ولا ارسلتهم برسول + اى برسالة والواشون الساعون بالكذب عند ظالم وما فهت بمعنى ما تكلمت واما لانهما ذو اشريعة واحدة فنزلا منزلة رسول واما لانه من وضع الواحد موضع التثنية لتلازمهما فصارا كالشيئين المتلازمين كالعينين واليدين وقال ابو عبيدة يجوز ان يكون الرسول بمعنى الاثنين والجمع تقول العرب هذا رسولى ووكيلى وهذان رسولى ووكيلى وهؤلاء رسولى ووكيلى كما قال تعالى وهم لكم عدو ثم ذكر له ما قصد من الرسالة اليه فقال معبرا باداة التفسير لان الرسول فيه بمعنى الرسالة التى تتضمن القول اَنْ اى بان اَرْسِلْ اى خل واطلق واعاد الضمير على معنى رسول فقال مَعَنَا بَنِى إِسْرَائِيلَ اى قومنا الذين استعبدتهم ظلما ولا سبيل لك عليهم نذهب بهم الى الارض المقدسة التى وعدنا الله تعالى بها على السنة الانبياء من اباءنا عليهم الصلوة والسلام وكان فرعون استعبدهم اربعمائة سنة وكانوا فى ذلك الوقت ستمائة وثلاثين الفا ويروى ان موسى رجع مصر وعليه جبة صوف وفى يده عصاه ومكتل معلق فى رأس العصا وفيه زاده فدخل داره نفسه واخبر هرون بان الله تعالى ارسلنى الى فرعون وارسل اليك حتى ندعو فرعون الى الله تعالى فخرجتا مهما وصاحت وقالت ان فرعون يطلبك ليقتلك فلو ذهبتما اليه قتلكما فلم يمتنع بقولها وذهبا الى باب فرعون ليلا ودقا الباب ففزع البوابون وقالوا من بالباب وروى ان البواب اطلع عليهما وقال من بالباب ومن انتما فقال موسى انا رسول رب العالمين فذهب البواب الى فرعون وقال ان مجنونا بالباب يزعم انه رسول رب العالمين فقال فرعون ائذن له لعلنا نضحك منه وقيل لم يؤذن لهما الى سنة فدخلا عليه وادّيا رسالة الله عز وجل فعرف فرعون موسى لانه نشأ فى بيته فلما عرفه قال له منكرا عليه أَلَمْ نُرَبِّكَ حذف فاتيا فرعون فقالا له ذلك لانه معلوم لا يشتبه وهذا النوع من الاختصار كثير فى القرآن

واستبعادهم بنى اسرائيل وذبح اولادهم وقوله تعالى قَوْمَ فِرْعَوْنَ اى معه بدل او عطف بيان للقوم الظالمين
وقوله تعالى اَلَا يَتَّقُوْنَ استئناف اتبعه ارساله اليهم للانذار تعجبا من افراطهم فى الظلم واجترائهم
عليه ولما كان من المعلوم ان من اتى الناس بما يخالف اهواءهم لم يقبل قَالَ رَبِّ اى
ايها الرفيق بى اِنِّىْٓ اَخَافُ اَنْ يُّكَذِّبُوْنِ اى فلا يترتب على اتيانى اليهم اثر فاجعل لى قبولا ومهابة
تحرسنى بها ممن يريدنى بسوء وقرأ نافع وابن كثير وابو عمرو بفتح الياء والباقون بالسكون
وَيَضِيْقُ صَدْرِىْ من تكذيبهم لى وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِىْ باداء الرسالة للعقدة التى فيه بواسطة
تلك الجمرة التى لذعته فى الطفولية فَاَرْسِلْ اى فتسبب عن ذلك الذى اعتذرت به عن المبادرة
الى الذهاب عند الامر طلب الارسال اِلٰى هٰرُوْنَ اخى ليكون لى عضدا على ما امضى له من
الرسالة فيحتمل ان تكون تلك العقدة باقية عند الرسالة وان تكون قد زالت عند الدعوة ولكن
لا يكون مع حل العقدة من لسانه من الفصحاء المصاقع الذين اوتوا سلاطة الالسنة وبسطة المقال
وهرون كان بتلك الصفة فاراد ان يقرن به ويدل عليه قوله تعالى واخى هرون هو افصح منى
لسانا ومعنى فارسل الى هرون ارسل اليه جبريل واجعله نبيا وازرنى به واشدد به عضدى
وهذا الكلام مختصر وقد بسطه فى غير هذا الموضع وقد احسن فى الاختصار حيث قال فارسل الى هرون
فجاء بما يتضمن معنى الاستنباء ومثله فى تقصير الطويلة والحسن قوله تعالى فقلنا اذهبا الى القوم الذين كذبوا
باياتنا فدمرناهم تدميرا حيث اقتصر على ذكر طرفى القصة اولها واخرها وهما الانذار والتدمير ودل
بذكرهما على ما هو الغرض من القصة الطويلة كلها وهو انهم قوم كذبوا بايات الله فاراد الله الزام الحجة عليهم
فبعث اليهم رسولين فكذبوهما فاهلكهم فان قيل كيف ساغ لموسى عليه السلام ان يامره ربه بامر فلا يقبله
بسمع وطاعة من غير توقف وتشبث بعلل وقد علم ان الله تعالى عليم بحاله اجيب بانه قد امتثل
وتقبل ولكنه التمس من ربه ان يعضده باخيه حتى يتعاونا على تنفيذ امره وتبليغ رسالته فمهد
قبل التماسه عذرا فيما التمسه ثم التمس بعد ذلك وتمهيد العذر فى التماس المعين على تنفيذ الامر
ليس بتوقف فى امتثال الامر ولا بتعلل فيه وكفى بطلب العون دليلا على التقبل لا على التعلل ثم زاد
فى الاعتذار فى طلب العون خوفا من ان يقتل قبل تبليغ الرسالة بقوله وَلَهُمْ عَلَىَّ ذَنْبٌ اى تبعة ذنب فحذف
المضاف او سمى باسمه كما يسمى جزاء السيئة سيئة وهو قتله القبطى وسماه ذنبا على زعمهم وهذا اختصار
قصته المبسوطة فى مواضع فَاَخَافُ بسبب ذلك اَنْ يَّقْتُلُوْنِ اى يقتلوننى به قَالَ الله تعالى كَلَّا اى
ارتدع عن هذا الكلام فانه لا يكون شئ مما خفت لا قتل ولا غيره وكانه لما كان التكذيب
مع ما قام عليه من الصدق من البراهين المقوية لصاحبها الشارحة لصدره العلية لامره عد عدما
وقد اجبناك الى الاعانة باخيك فَاذْهَبَا اى انت واخوك متعاضدين الى ما امرتك به
موئدين بِاٰيَاتِنَا الدالة على صدقكما تنبيه فاذهبا عطف على ما دل عليه حرف الردع من
الفعل كانه قيل ارتدع عما تظن فاذهب انت واخوك باياتنا اِنَّا اى بما لنا من العظمة

وعواقب ما اى العذاب الذى كانوا به يستهزؤن اى يهزؤن من انه كان حقا او باطلا وكان حقيقا بان يصدق ويعضم امره او يكذب فيستخف امره ثم قال تعالى معجبا منهم اَوَلَمْ يَرَوْا اِلَى الْاَرْضِ اى على سعتها واختلاف نواحيها ونبه على كثرة ما صنع من جميع الاصناف بقوله تعالى كَمْ اَنْبَتْنَا اى بما لنا من العظمة فيها بعد ان كانت يابسة ميتة لا نبات فيها مِنْ كُلِّ زَوْجٍ اى صنف متشاكل بعضه لبعض فلم يبق صنف يليق بهم فى العاجلة الا اكثرنا من الانبات منه كَرِيْمٍ اى كثير المنافع محمود العواقب وهو صفة لكل ما يحمد ويرضى وهو ضد اللئيم وههنا يحتمل معنيين احدهما النبات على نوعين نافع وضار فذكر كثرة ما انبت فى الارض من جميع اصناف النبات النافع وخلى ذكر الضار والثانى ان يعم جميع النبات نافعه وضاره ويصفهما جميعا بالكرم وينبه على انه تعالى ما انبت شيئا الا فيه فائدة لان الحكيم لا يفعل فعلا الا الحكمة بالغة وان غفل عنها الغافلون ولم يتصل الى معرفتها العاقلون ولما كان ذلك باهرا للعقل منبها له فى كل حال على عظيم اقتدار صانعه وبديع اختياره وصل به قوله تعالى اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ اى الامر العظيم لَاٰيَةً اى دلالة على كمال قدرته تعالى فان قيل حين ذكر الازواج دل عليها بكلمتى الكثرة والاحاطة وكان لا يحصيها الا عالم الغيب فكيف قال ان فى ذلك لاية وهلا قال لايات اجيب بوجهين احدهما ان يكون ذلك مشارا به الى مصدر انبتنا فكانه قال ان فى ذلك الانبات لاية ثانيهما ان يراد ان فى كل واحد من تلك الازواج لاية والحال انه مَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ اى البشر مُّؤْمِنِيْنَ فى علم الله تعالى وقضائه فلذلك لا ينفعهم مثل هذه الايات العظام وقال سيبويه كان زائدة وَاِنَّ اى والحال ان رَبَّكَ اى الذى احسن اليك بالارسال وسخر لك قلوب الاصفياء وزوى عنك اللد والاشقياء لَهُوَ الْعَزِيْزُ اى ذو العزة ينتقم من الكافرين الرَّحِيْمُ يرحم المؤمنين ولما كان مع ذكر فى ذكر القصص تسلية لنبينا صلى الله عليه وسلم فيما يقاسيه من الاذى والتكذيب وكان موسى عليه السلام قد اختص بالكتاب الذى ما بعد القرآن مثله والايات التى ما اتى بمثلها احد قبله بدأ بذكره فقال تعالى وَاِذْ اى واذكر اذ نادى رَبُّكَ اى المحسن اليك بكل ما يمكن الاحسان به فى هذه الدار ثم ذكر المنادى بقوله تعالى مُوْسٰى اى حين رأى الشجرة والنار واختلف اهل السنة فى النداء الذى سمعه موسى عليه السلام اهو الكلام القديم او صوت من الاصوات قال ابو الحسن الاشعرى رضى الله تعالى عنه هو الكلام القديم فكما ان ذاته تعالى لا تشبه سائر الذوات مع ان الدليل دال على انها معلومة ومرئية فى الاخرة من غير كيف ولا جهة فكذا كلامه منزه عن مشابهة الحرف والصوت مع انه مسموع وقال الماتريدى هو من جنس الحروف والاصوات واما المعتزلة فقد اتفقوا على ان ذلك النداء كان بحروف واصوات علم به موسى من قبل الله تعالى فصار معجزا علم به موسى ان الله تعالى يخاطبه فلم يحتج مع ذلك لواسطة ثم ذكر تعالى مآله النداء بقوله تعالى اَنِ اى بان ائْتِ الْقَوْمَ اى الذين فيهم قوة واى قوة الظّٰلِمِيْنَ رسولا ووصفهم بالظلم لكفرهم

الَّا يَكُوْنُوْا اى قومك مُؤْمِنِيْنَ اى راسخين فى الايمان اى لا تبالغ فى الحزن والاسف فان هذا الكتاب فى غاية البيان فى نفسه والابانة للغير وقد تقدم فى غير موضع انه ليس عليك الا البلاغ ولو شئنا لهديناهم طوعا او كرها والبخع ان يبلغ بالذبح البخاع بالخاء والباء وهو عرق مستبطن الفقار وذلك اقصى حد الذابح ولعل للاشفاق اى اشفق على نفسك ان تقتلها حسرة على ما فاتك من اعيان قومك فصبره وعزاه وعرفه ان حزنه وغمه لا ينفع كما ان وجود الكتاب ووضوحه لا ينفع ثم انه تعالى اعلمه بان كل ما هم فيه انما هو بارادته بقوله تعالى اِنْ نَّشَاْ نُنَزِّلْ عَلَيْهِمْ وعبر بالمضارع فيهما اعلاما بدوام القدرة وقرأ ابن كثير وابو عمرو بسكون النون الثانية واخفائها عند الزاى وتخفيف الزاى والباقون بفتح النون وتشديد الزاى ثم قال تعالى محققا للمراد مِنَ السَّمَآءِ اى التى جعلنا فيها بروجا للمنافع واشار الى تمام القدرة بتوحيدها بقوله تعالى اٰيَةً اى قاهرة كما فعلنا ببعض من قبلهم بنتق الجبل ونحوه تنبيه هنا همزتان مختلفتان ابدل نافع وابن كثير وابو عمرو الهمزة الثانية المفتوحة بعد المكسورة ياء خالصة وحققها الباقون ثم اشار تعالى الى تحقق هذه الاية بالتعبير بالماضى فى قوله تعالى عطفا على ننزل لانه فى معنى انزلنا فَظَلَّتْ اى عقب الانزال من غير مهلة اَعْنَاقُهُمْ اى التى هى موضع الصلابة وعنها تنشأ حركات الكبر والاعراض لَهَا خَاضِعِيْنَ اى منقادين تنبيه خاضعين خبر عن اعناقهم واستشكل جمعه جمع سلامة لانه مختص بالعقلاء واجيب عنه باوجه احدها ان المراد بالاعناق رؤساؤهم ومقدموهم شبهوا بالاعناق كما يقال لهم الرؤس والنواصى والصدور قال القائل فى محفل من رؤس الناس مشهود ثانيها انه على حذف مضاف اى فظل اصحاب الاعناق ثم حذف وبقى الخبر على ما كان عليه قبل حذف المخبر عنه مراعات للمحذوف ثالثها انه لما اضيف الى العقلاء اكتسب منهم هذا الحكم كما يكتسب التانيث بالاضافة لمؤنث فى قوله كما شرقت صدر القناة من الدم رابعها قال الزمخشرى اصل الكلام فظلوا لها خاضعين فاقحمت الاعناق لبيان موضع الخضوع ترك الكلام على اصله كقولهم ذهبت اهل اليمامة كان الاهل غير مذكور ونوزع فى التنظير لان اهل ليس مقحما البتة لانه المقصود بالحكم خامسا انها عوملت معاملة العقلاء كقوله تعالى ساجدين وطائعين فى يوسف والسجدة وقيل انما قال تعالى خاضعين لموافقة رؤس الاى لتكون على نسق واحد وَمَا يَاْتِيْهِمْ اى الكفار مِّنْ ذِكْرٍ اى موعظة او طائفة من القران يذكر وننبه فيكون سبب ذكرهم وشرفهم مِّنَ الرَّحْمٰنِ اى الذى انكروه مع احاطة نعمه بهم مُّحْدَثٍ اى بالنسبة الى تنزيله وعلمهم به واشار تعالى الى دوام كبرهم بقوله تعالى اِلَّا كَانُوْا عَنْهُ مُعْرِضِيْنَ اى اعراضا هو صفة لهم لازمة ولما كان حال المعرض عن الشئ حال المكذب به قال تعالى فَقَدْ اى فتسبب عن هذا الفعل منهم انه قد كَذَّبُوْا اى بالذكر بعد اعراضهم وامعنوا فى تكذيبه بحيث ادى بهم الى الاستهزاء به المخبر به عنهم ضمنا فى قوله تعالى فَسَيَاْتِيْهِمْ اى اذا مسهم عذاب الله تعالى يوم بدر ويوم القيامة اَنْۢبٰٓؤُا اى عظيم اخبار

قوله من رؤس الناس فى الكشاف من نواصى الناس م

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة الشعراء مكية

الا قوله والشعراء الى اخرها فمدنى وهى مائتان وست وعشرون اية والف ومائتان وسبع وتسعون كلمة وخمسة الاف وخمسمائة واثنان واربعون حرفا روى البغوى عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم قال اعطيت طه والطواسين من الواح موسى عليه السلام بسم الله الذى دل علو كلامه على عظمة شانه وعز مرامه الرحمن الذى لا يبخل على من عصاه الرحيم الذى يحيى قلوب اهل ودّه بالتوفيق لما يرضاه طسم قال ابن عباس عجزت العلماء عن علم تفسيرها وفى رواية عنه انه قسم وهو من اسماء الله تعالى وقال قتادة اسم من اسماء القران وقال مجاهد اسم السورة وقال محمد بن كعب القرظى اقسم بطوله وسناه وملكه ولهذا الاختلاف قال الجلال المحلى الله اعلم بمراده بذلك وقد قدمنا الكلام على اوائل السور فى اول سورة البقرة وقرأ حمزة والكسائى وشعبة بامالة الطاء والباقون بالفتح واظهر حمزة النون من سين عن اليم وادغمها الباقون وهى فى مصحف عبد الله بن مسعود طس م مقطوعة من بعضها تلك اى هذه الايات العالية المرام الحائزة اعلى مراتب التمام المؤلفة من هذه الحروف التى تتناطقون بها وكلمات السنتكم ايات الكتاب اى القران الجامع لكل فرقان المبين اى الظاهر اعجازه المظهر الحق من الباطل ولما كان عنده صلى الله عليه وسلم من مزيد الشفقة وعظم الرحمة على قومه قال تعالى تسلية له لعلك باخع اى هالك نفسك غما واسفا من اجل

أحسن تفسيرا وأوسع جامعا منيرا

قد استتب طبع المجلد الثالث من تفسير القرآن تقدما من مطبوع المصر اعظم البلدان

الشهير

سراج المنير

من تصنيفات

العالم النبيل الفاضل الجليل الخبير الاديب محمد الشربيني الخطيب

في المطبع الكبرى المعزى الى منشئ نور الكشور

اطلاع

اس مطبع مین ہر علم و فن کی کتب موجود ہین شائقین کو فہرست مطول سے جو علیحدہ موجود ہی اور درخواست کرنے سے مل سکتی ہی اور معلوم ہو سکتا ہے۔ کہ قیمت اس سال مین نہایت ارزان مقرر ہوئی ہی۔ ہم صرف دین اسلام کی کتابین ذیل مین درج کرتے ہین۔

ہر شان قلم جلی و خفی اور ہر تقطیع کی قرآن قسم قسم

کلام اللہ مطبوعہ مطبع ہذا واقع شہر کانپور عمدگی ضخامت اور تقطیع خوبصورت پارہ پارہ علیحدہ نہایت خوشخط اور اور صحیح اجزای مناسب مین وسعت قلم و وضاحت نہایت خوبی کی ہے یہ قرآن وہی ہے کہ اول فرمایش دس ہزار جلد مولوی سلیم الدین صاحب دہلوی تاجر کتب پنجاب وغیرہ کی جسکی اشاعت کا باعث ہوئی اور دیگر نامی گرامی ہند اور پنجاب نے بیس ہزار کی قریب خرید فرمایا۔

ایضاً مجلد پارچہ

کلام اللہ نوشتہ مولوی ہادی علی مرحوم تقطیع اوسط اکثر اشخاص ارزان پسند کے نظر مین گذرا اور قبول دل ہوا خوبی یہ ہے کہ ایسے اعلے خوشنویس کے ہاتھ کا لکھا ہے قلم جلی مناسب بین السطور اور نہایت صحیح۔

ایضاً۔ مجلد

کلام اللہ نقل نظامی محررہ منشی محمد جان صاحب قاری سیاہ لوح یہ نظامی کی اصل ہو ہو ہے جو کہ بعد غدر مقام کانپور مین بعبر قریزی مہتمان مطبع نظامی سی چھپ کر مقبول خلائق ہوا تھا۔

ایضاً۔ کاغذ فرنچ سبز لوح بقلم میر طفیل احمد صاحب

قرآن مجید مترجم اردو ترجمہ معروف و مشہور مولانا رفیع الدین مرحوم دہلوی کا ہے کہ ہر شہر و دیار ہند کے تاجرون نے اسکی خوشنمائی چھاپہ اور تقطیع کو پسند کیا گلابی ولایتی۔

ایضاً۔ کاغذ حنائی و سفید رسمی۔

ایضاً۔ سفید رنگ حنائی

حمائل شریف محررہ منشی اشرف علی صاحب صحت و خوشخطی لائق دید ہے دو مرتبہ چھاپی گئی

قرآن مجید محررہ منشی اشرف علی صاحب اس خوشنویس لاثانی نے دو سال کی مشقت مین نہایت احتیاط اور صحت سی ایک ایک حرف کو اس خوبی کے ساتھ لکھا کہ اگر سوء ادب نہو تو کہا جاے کہ رشک مانی و بہزاد ہے اس عمدگی اور صحت کے ساتھ ہوا کہ مقبول عامہ خلائق ہو کر چند مرتبہ چھاپا گیا کاغذ قسم رسمی شیورام پوری ۱۰-۱۳ انچ۔

ایضاً۔ قسم گندہ چکنا ولایتی فلس کیپ نہایت نفیس ۹-۱۳ انچ

ایضاً۔ قسم ولایتی عمدہ و شفاف ۱۱-۱۴ ½ انچ۔

قرآن مجید جلی قلم تحریر مولوی ہادی علی خوشنویس مرحوم۔ شعر ثانی این ندید چشم فلک ٭ کو ز شمس و قمر نہد عینک ٭ اسی کے شان مین یہ شعر نازل ہوا ہے پانچ سال کی مشقت اور عرق ریزی مہتمان مطبع سے یہ نقش آخری مطبع سے نکلا اس مصحف خاص مین بہ نسبت دیگر مصاحف مطبوعہ مطابع کے تصحیح کامل و رعایت ہر مقام پر رسم الخط و رموز قرآن اور اختلافات قرائت و اسناد آیات کہ یہ سب باتین حضرات کاملین اور تلاوت کرنے والون کے دل سے پوچھیے موجود ہین ابتداے فن چھاپہ سے آجتک اس خوبی کے ساتھ سنا و دیکھا نہین کتابت مولوی ہادی علی صاحب مرحوم اوستاد یادگار نہ صرف لکھنؤ بلکہ اس فن کے ماہرین کا کلام معتبر ہے کہ دور دور ہند مین اونکا نظیر و سہیم نتھا۔ یہ خاص صنعت مزید بران لطف انگیز ہے کہ ہر پارہ کو آخر صفحہ اول کے داہنی جانب پر ختم کیا ہی اور پارہ ثانی جانب صفحہ چپ

INDIAN INSTITUTE OXFORD

Sirajul Mooneer.

أَحْسَنَ تَفْسِيرًا وَّسِرَاجًا مُّنِيرًا

قد استتب طبع المجلد الثالث من تفسير القرآن نقلاً من مطبوع المصر اعظم البلدان

الشهير

سراج المنير

من تصنيفات

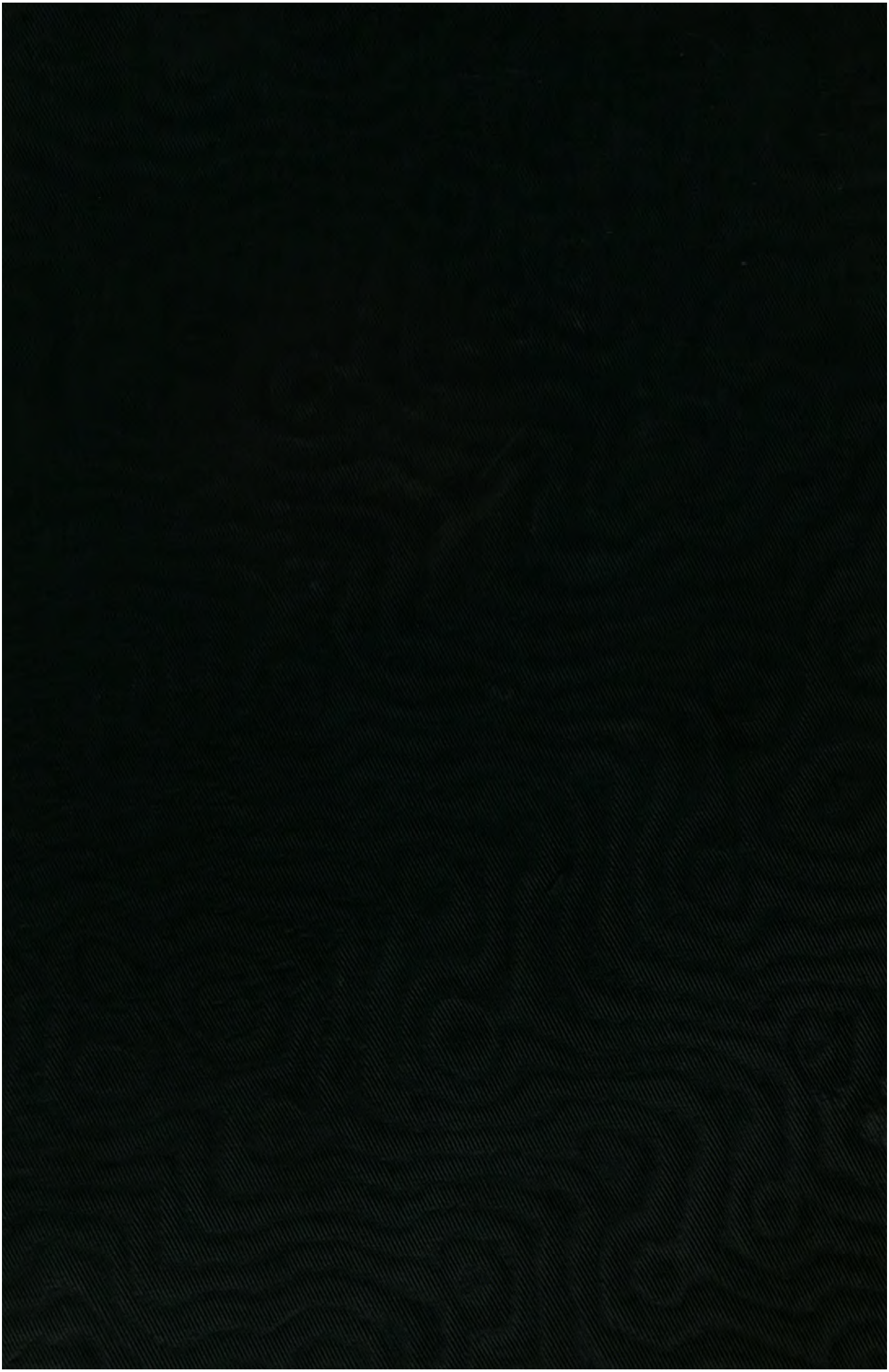
العالم النبيل الفاضل الجليل الخبير الاديب محمد الشربيني الخطيب

في المطبع اللكنوي المعزي الى منشي نولكشور

Al-Khatib Al-Sharbini:

Al-Siraj Al-Munir vol iii

Retrieved from

53 F29
1
3

Indian Institute, Oxford.
The Lucknow Sparks Library.
Presented
by
Munshi Newul Kishore.